

CALL No. Y92 ACC. NO. Y.A.O
 AUTHOR 10
 TITLE Urdu
 URDU STACKS
 THE BOOK MUST BE CHECKED AT THE TIME OF ISSUE
 09/12/10



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

Shaukat Ali Khan
 Lib. A. Library
 A. B. O. Aligarh

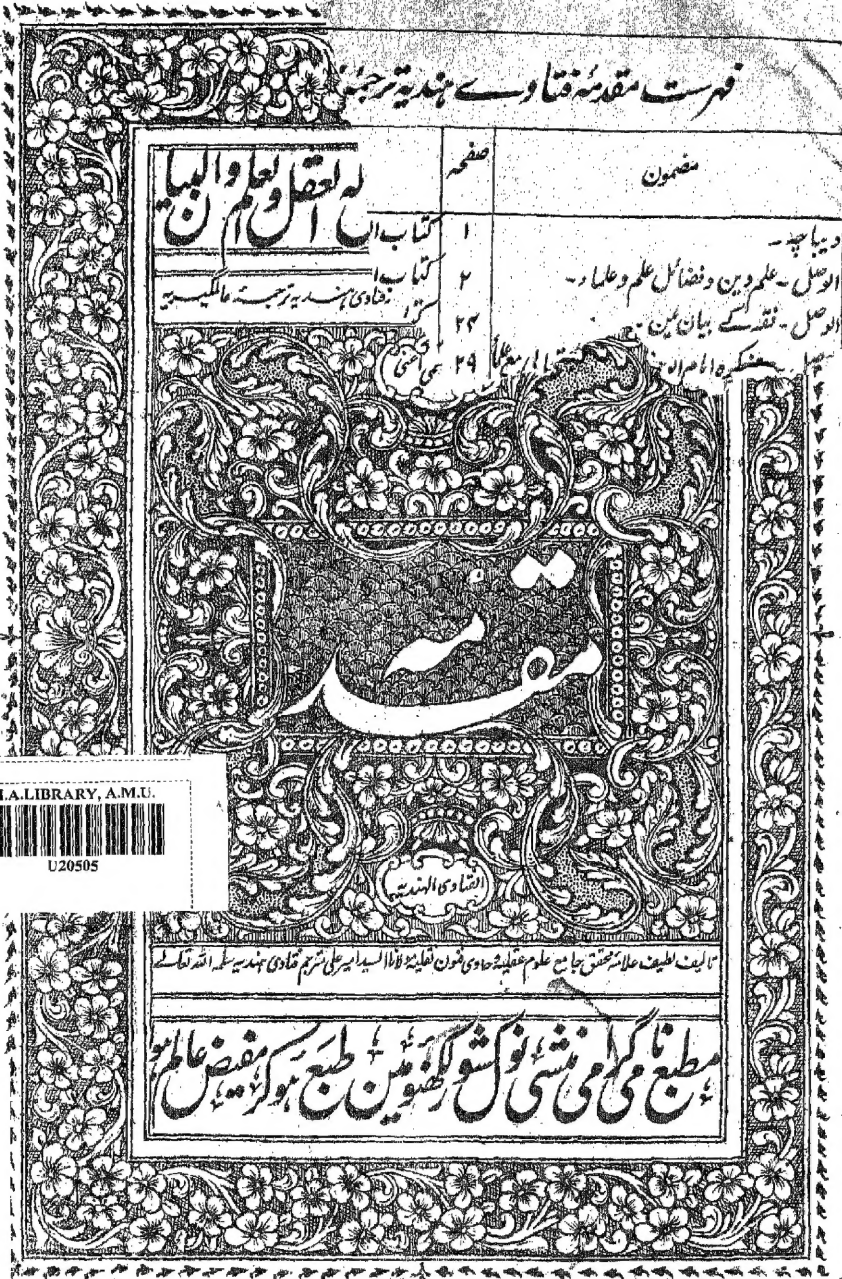
Vol-I

49632 lot NO 39

اطلاع

اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اعلیٰ حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اس کتاب کے قیل و قال کے تین صفحہ جو ساڑھے تین انچ ہیں انہیں بعض کتب فقہ اردو و فارسی وغیرہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جن فن کی یہ کتاب ہو اُس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
	نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ اردو - ہر جلد یکہائی مطبوعہ نظامی کاغذ سفید۔		کتب فقہ اردو و مذہب اہل سنت
	ہزار مسئلہ - شال ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ (۴) مناجات برگاہ اری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) انوار نامہ (۷) چیل مسائل مولفہ مولوی عبدالمدین عبدالسلام -	دس روپے	حلیہ شریف - ترجمہ اردو و عثمانی مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد احسن کمال چار جلد میں
۲ روپے	شرح محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد خان قندھاری -	دس روپے	عین الہدایہ - ترجمہ کمال ہدایہ ہر جلد ایک مسئلہ مترجمہ مولوی امیر علی صاحب ترجمہ خاندان عالمگیری وغیرہ کاغذ گندہ سفید۔
۳ روپے	تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - حیرت الفقہ - مسائل ششہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری -	دس روپے	اور جلدین کاغذ ثنائی پر متفرق بھی فروخت کے لیے موجود ہیں۔
۴ روپے	جواب المسائلین - بطور استفادہ -	۵ روپے	جلد اول -
۱۲ روپے	کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان	۱۲ روپے	جلد دوم -
۳ روپے	چیل مسائل فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری	۱۲ روپے	جلد سوم - کاغذ سفید -
۱۰ روپے	اشرف المسائل - از مولوی اشرف علی خان	۱۲ روپے	ایضاً - کاغذ ثنائی -
۱ روپے	رسالہ تجزیہ و تکفین میت از محمد عمر	۱۲ روپے	جلد چارم کاغذ سفید -
	مجموعہ فارسی	۱۲ روپے	ایضاً - کاغذ ثنائی -
	ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علامہ گلکندہ جودت سے	۱۲ روپے	راہہ نباتات غرضی مسائل نماز روزہ وغیرہ
۵ روپے	بتداول ہر دو مجلد کمال کاغذ سفید و خالی -	۱۲ روپے	سنتیاح النجیۃ - از مولوی کریم علی جوہوری -
۵ روپے	شرح سفر المستعد - از مولانا عبدالحی دہلوی	۱۲ روپے	حقیقۃ الصلوۃ - مع رسالہ وجبہ نازان -
		۱۲ روپے	کشف المساجات - ترجمہ اردو و لادینہ از مولوی محمد نور الدین



فہرست مقدمہ قضاوے ہندیہ ترجمہ

صفحہ	مضمون
۱	کتاب اول
۲	کتاب دوم
۳۴	کتاب سوم
۲۹	کتاب چہارم

و بیجا چہ -
الوصول - علم دین و فضائل علم و علماء -
الوصول - تقدس کے بیان میں -
الوصول - منکر و امامان



M.A. LIBRARY, A.M.U.



U20505

ما لیت الخیرات علیہ من جمیع العلوم وعلیہ السلام واما الیہ ارجع علی سیرہ منہم قضاوی ہندیہ علیہ السلام علیہ السلام

طبع ناگہی کشی نوکشی و تصویب طبع ہو کر مقصد عالم



الحمد للہ الذی لا الہ الا ہو رب العرش رب العالمین والصلوۃ والسلام علی سید الانبیاء والمرسلین مولانا محمد و آلہ
 وصحبہ و علی جمہا والسلاطین الصالحین جمعین۔ اما بعد مترجمہ ضعیف کتاب کو کہ اس زمانہ کے نوعی عقل مخلوق پر خالق جل شانہ
 سبحو حق سبحانی نے تعالیٰ غنی سے ایک بڑی نعمت یہ ہو کہ اپنی توفیق و رحمت سے لے کے ہاتھوں میں ایک ایسی ہی
 کتاب کا ترجمہ دیدیا جسے معاملات و عبادات میں اس وقت عموماً مدار پر یعنی قناری سے عالمگیر یہ کہ امام الامام بقیۃ السلف
 حمید الخلف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے احکامات و استنباطات کا تصانیف قدیمہ و جدیدہ سے مجملہ عزیزی اور تالیفات
 امام ہمام محمد بن الحسن الشیبانی کے مسائل اصول کا اور جو کتابیں پچھلے طبقات کی مانند مرقعات حاکم شہید و طحاوی
 وغیرہ کی منبر اصول کے ہیں انہی منشی و مختصرات کا مع قناری سے طبقات متاخرین و انہی شرح و توضیحات کا ذخیرہ
 نفیس پر اس پاک معبود عزوجل کا شکر ادا کرنا مترجمہ ضعیف پر واجب خاص و سب پر بموجب القیاس ہے۔ لہذا ذلک
 من فضل اللہ علینا و علی الناس۔ اور جبکہ قولہ لا یشکر اللہ من لا یشکر الناس۔ مترجمہ گہکار کو دعا خیر کی توقع ہے کہ میں نے
 باوجود انکی معیشت و افکار زمانہ کے حقے الوسع اس ترجمہ کو متوافق اصل کے بغیر کسی تصرف و تفسیر کے بڑی کوشش سے
 ترجمہ کیا اور سہولت و آسانی کو ملحوظ رکھا اور باوجود کہ یہ کتاب مسائل کی قیود و اشارات سے مضبوط معلوم ہو باحیہ اور
 زبان اردو میں لایا کہ مجھے یہ وقت نہ ہو پھر اصل کے سمو کتاب و تفصیل طبع کو دیکھ کر کمر اسکو اصل و مطبوعہ کلکتہ سے
 مقابلہ کیا اور اس پر بھی شہادت کثرت سے معلوم کلکتہ میں ہو دیکھ کر خاصہ توفیق الہی سے ان مقامات کی تصحیح کی
 اور فریضہ طہارت کے لیے ان کو مع توبہ سو مطبوعہ و صحت ترجمہ کے علیحدہ لکھا اس مقدمہ میں شامل کیا پھر بھی کوشش
 کو اس خیال سے ناکھ جانے کہ غبار و نمونہ جیسے واسطے حدیث صحیح مسلم شریف میں مبارکباد فرمائی ہو کہ باوجود غربت کے
 دین پر ثابت و قائم ہوئے لہذا اس کتاب سے فیضیاب ہونا شاید اسوجہ سے مشکل ہو کہ مثلاً جابجا ایک ہی مسئلہ میں
 دو حکم مذکور ہیں ایک مقدمہ میں سے دوسرا متاخرین سے تو پہلے جانا چاہیے کہ ان دونوں اماموں میں سے کون
 مقدمہ میں کون متاخرین اور قناری و مشہور راویہ اور روایت نوادر و رفوی اور اسی پر اسکی عمل جو یا ہی اولیٰ جو

و غیر ذلک میں کیا مفسد قیام نہ لے سکے بہت سی باتیں ایسی تھیں کہ لکھنے سے ہر اخوت تھکا کرنا وقت آدمی
وین کے پاکیزہ مسائل میں نظر نہیں تھا کہ راہ سے نہ جھٹکتے تھی کہ اسکو اپنی نادانی سے خبر نہ واسطے میں نے یہ
مقدمہ لکھنے ساتھ لائق کردہ پاکیزہ اسکو جھکا یاد رکھیں پھر شوق سے بے تکلف دینی مسائل کا علم خود حاصل کر لیں اور
یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اس کوشش و علم کی شفقت کے ثواب میں کرامت عطا فرماوے اور انکو عالموں کے
درجے میں اٹھاوے آمین۔ اس مقدمہ میں مقررہ جملہ باب و فصل کے جملہ فوائد و تنبیہ و رفع و غیرہ الفاظ لانا بجز
اب میں پہلے علم دین کے فضائل اور فقہ کے معنی سے شروع کرتا ہوں و سن اللہ تعالیٰ التوفیق و لاجل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ
الحمد للہ

اسماء

اوصاف علم دین کے بیان میں جانتا جاوے کہ حضرت رب العزت و العالیٰ نے اپنے بندوں کی ہدایت کے لیے ہر طرح کے اہلکار و رسولوں کو اپنی خاص خاص امت کے لیے بھیجا تھا اسی طریقہ سے فقط ہمارے علم و خیر الخلق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مخلوقات جن دہان کے لیے ہوگا رسول نبی امی مبعوث فرمایا اور اکثر کثرت حجرات سے آپ کی نبوت کو خصوصیات خاصہ عطا کیں جو پہلے کسی کو نہیں ملا تھا بلکہ قرآن مجید پر یہ کہ ایمان باوجود انحصار کے تمام ملک و نصیحت و حجت و حقانیت و توحید و احکام دین و اوار و نوای جب علم علوم ماضی مستقبل مجموعہ فرمائے اس طرح کہ ہر وقت و ہر زمانہ کے لیے انکا عمل کیساں مفید ہو چاہے آپ پر ایمان والے لوگوں کو تمام مخلوق سے بہتر کیا اور باوجودیکہ اکثر انہیں سے غریب ہے پڑھے تھے کوعری الکی زبان قتی خوب سمجھتے تھے انکو علم دین ایسی اچھی طرح تعلیم فرمایا کہ اگلی کسی امت پر یہ کم نہ تھا چنانچہ قرآن مجید انہیں آہستہ آہستہ اتنا رعب و غلبہ دیا کہ سب سے بڑے کفار و فاسق و فانی پھر پانچ وقت کی نماز فرض کی اور صدق و اخلاص سے لے کر سب سے بڑے کفر و ایمان تک کہ دوسرے کا ل میں ہوئے اور جب اپنے رسول صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ وسلم آئے وہی صحابہ و سلم کو اپنی قرب و نعت میں لایا تو ان اصحاب نے جو دوسروں کو مکمل کرنے کے لائق مستقیم ہو چکے تھے تمام کوشش سے اللہ تعالیٰ کے دین کو رو سے زمین پر پھیلا دیا اور بعد انکے تابعین کے اہل باغ و غیر القرون کا ماتہ آیا ان سے ان اناسوں کو خوب حاصل کیا جو اللہ جہنم میں کھلاتے ہیں پھر انھوں نے دین کے مسائل کتابوں میں جمع کر دیے کیونکہ پھیلنے کی نسبت حدیث میں بطور محقق و خبری تھی کہ دوسرے کتابوں میں مبتلا ہو جائیں گے تب مبتلا نور کا لکھ سکتے ہیں رہتا جو معاملہ پیش آتا انہیں تاریخ رائے سے عمل کر کے گراہ ہو جاتے اسی واسطے انکے اجتہادات اس امت کے لیے ضروری اس زمانہ والوں کے لیے بہت غنیمت ہیں جس علم سے ان وحدیث و فقہ نبی علم دین ہو جب کسی آدمی کو علم و حاصل ہوگا تو وہی علم ہو چاہے کتنا عرصہ عجمی زبان جانتا ہو یا نہیں - فضائل علم و علم - اس علم دین کی فضیلت بہت بڑی ہے - آیات - بہت ہیں جسے بصر صریح و کنایہ اسکے فضائل و ربانیت ہوئے انکے قول تعالیٰ شہد اللہ ان لا اله الا ہو و الملائکۃ و اولو العلم قانما بالقطر - و کیوں اپنی وحدانیت پر گواہ اپنی ذات متعالیٰ کے ساتھ ملا کہ اور اہل علم کو قرار و باوجود فقیر ربانی ہو تا یہ کہ شرف نہایت اعظم ہے - از انجملہ قول تعالیٰ یرفع اللہ الذین آمنوا و الذین اوتوا العلم درجات - عام مومنوں پر علماء کے بہت سے درجے بلند فرمائے اور یہ معلوم ہوا کہ جو عام مومن بندہ اپنے مولے عزوجل کو تمام رو سے زمین کے کافروں سے بلکہ اسکا

گواہی دے رہا تھا کہ
 میں نے کسی سے نہیں
 کوئی بیوقوف نہیں
 ہوا ہے کہ اس
 ملک نے اس ملک
 سے دھوکہ دیا
 نہیں ہے بلکہ
 ملک کے

۵۲
پیشانی کے لیے لکھنا
موسم کا کوڑا ہوا
کو بہت دیر تک

ایک بال سدا کا فردن سے محبوب ہو۔ حضرت ابن عباس سے صحیح روایت ہے کہ عام ابن ابی النون علم والون کے سات سو دسے بلندی ہو کہ سر و درجہ کے در بیان اتنا فاصلہ کہ جیسے پانچ سو برس کی راہ۔ اب یہ تو وعدہ فرمایا پس خالق ہی القیوم نے یہی مخلوق کا بے انتہا اندازہ کسی کے وہم میں نہیں آسکتا اور وعدہ سے زیادہ ابھی افضل بانی جو حکم قولا۔ یوت کل ذی فضل فضلہ۔ اور جس کریم رحیم حل شانہ سے امید واری ہو وہ ارحم الراحمین ہو تو حاصل ہوتا یقینی ہو۔ از انجملہ قولہ قلے۔ قل بل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون صریح نفل ہو کہ علم و لمے اور بے علم و دون پر بر نہیں ہیں۔ اس میں اشارہ ہے کہ جاننے والون کو جو کچھ معلوم ہو سکا مرتبہ اس قدر عظیم ہو کہ اس کا بیان ان میں ہو سکا۔ اور یہ وہم نہ کرنا چاہیے کہ علم سے کثافت کی شہی بلاغت اور متون کے مقدّمات اربعہ اور ہر ایک کے مسائل مراد ہیں ایسے کہ علماء دینیانی بالاتفاق حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں حالانکہ ان کتابوں کا اس وقت وجود بھی نہ تھا بلکہ ان میں بہتیرے فلسفی پیچیدہ غول کلام سے واقف نہ تھے پس علم انکا یہی فقہ تھا جس کا بیان ہوگا۔ اور اکثر مخلوق اپنے عقائد سے متجا وز ہو کر معرفت صفات الہیہ کی روشنی سے آنکھوں ولے ہی نہیں ہو سکے ہیں اسی واسطے مآخذ رواۃ الحق قدرہ لایا کہ مصداق ہیں۔ از انجملہ قولہ قلے۔ انما نعشی اللہ من عبادہ العلماء رحمت ملامت کا ذکر تمام بندوں میں سے فقط عالون ہی کے لیے ثابت فرمایا تو ظاہر ہو کہ انکو قرب منزلت و معرفت سے حضور میں ذرا بھی سوراہ نہیں چلے جیسے کہ بنا و او سر ہون کی طرح مرد و در دیے جاوین اور زمین سب انکے ساتھ ہیں جس سے سوراہ انکے ساتھ انگڑ ہوتا ہو۔ از انجملہ قولہ کہ ملک الامثال نصر بہا الماس و باعصمہا الالعالون ان امثال کا محضے والا فقط عالون کو فرمایا اور کسی کو نہیں فرمایا۔ از انجملہ قولہ قل یعنی با مد شہید ابینی و منک و من عندہ علم الکتاب۔ اس میں اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے ساتھ دوسرا گواہ مخلوق میں سے کتاب الہی کا عالم فرمایا اور یہ بڑی فیضیت ہے۔ بیشک جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے عالم کیا وہ رسول علیہ السلام کے صدق کو گواہ کے ساتھ ساتھ کرنا اور بر دانی کی طرح حضرت سرور عالم رسول مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جان قربان کرنا کر لہذا قرآن وحدیث و فقہ سے پہلے انھیں کھولیں پھر اس وقت صدق رسالت پر گواہ ہو سکے۔ از انجملہ قولہ قلے وقال الذی عندہ علم من الکتاب انما شک بہ۔ یعنی حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس تخت بلقیس لائیو اسے کایہ وصف بتلا با کہ سکے پاس کتاب سے کچھ علم تھا تو اشعار فرمایا کہ یہ منزلت اسکو بدولت علم حاصل ہوئی۔ از انجملہ قولہ قلے قال الذین اتوا العلم و لکم ثواب اللہ خیر لمن امن و عمل صالحا و لکم یوقارون کی دولت اہل علم کی شکار ہون میں بلاشبہ بیچ تمہی جب ہی کو ایسے لوگوں کو جو قارون کو برا نصیبے والا جانتے تھے یون کہا کہ اسے جہالت کے ثامت مارے لوگوں جان رکھو کہ جو ایمان لا کر نیک چال ہیں ہو انکے لیے جو اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کی طرف سے ثواب ملتا ہو وہ قارون کے مال سے بہت بہتر ہو۔ از انجملہ قولہ قلے۔ و لور وہ الی الرسول و اولی الامر منہم لعلم الذین یحبونہ و یستنبطونہم یعنی معاملہ کو اگر ہو چکا ہوئے رسول تک اور امتیون میں سے ایسے لوگوں تک جسکے ارشاد پر برنا کر کے ہیں تو علم والون میں سے جسکو سمجھی بات نکال لینے کا علم ہو وہ معاملہ کو سمجھ لیتے۔ و لکم وہ علم والون کو انبیا کے درجے سے ایسے معاملہ میں دوسرا مرتبہ کہ ملا دیا۔ از انجملہ قولہ قلے و لقد یثنا ہم کتاب

یہی حدیث مذکورہ
انکی غفلت علی
سجائی نام۔

یہی اس حدیث کی تفسیر
میں ہے جو پہلے
پہچان نام

یہی حدیث میں
پان کے لئے ہے جو
کے واسطے لکھا
میں ہے کہ اگر

میں ہے جو
یہی حدیث میں
اور خدا کے
میں اللہ تعالیٰ اور
و شش کے عالم

گواہ کا فی

علمانہ علی علم۔ یعنی جسے تمام ہندون کو ایسی کتاب پاک پہنچا دی جو علم کے ساتھ صاف ظاہر بیان
 فرمائی ہو۔ اب جو کوئی کتاب کو جانے لے وہ ضرور علم کے مرتبہ پہنچا کر اور ہمارا مقصد علم ہی علم ہو جو انہماک
 کے نزدیک خود محبوب ہو۔ اور انجملہ قول تھا۔ لفظ مصنفین علیہم السلام و ما کان غایتین۔ یعنی جن لوگوں نے رسول
 کو نہ مانا اور جہالت پر قدم رکھے گئے تو ایک مقرر وقت پر علم کو جو حج کر گئے اور انکی کثرت سب انکو علم سے نا آشنا
 یقین کرو کر جتنی باتیں تم خیال و گمان و وہم و قیاس و تخمینہ سے اپنے خزانہ میں بھرے ہو وہ نلکرو ورنہ زمین
 تم چاہو انکو معافی سمجھ رکھو اور جو یقینی بات حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی یا دیگر انبیاء علیہم السلام
 نے فرمائی انہیں تردید چاہی و لیکھ حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم جمیع تک سب
 اسی توحید الہی کی خبر دی اسکے موافق نہیں چلتے اور اپنے خیالات کے وہی بات پر نازان ہو اور حدیث صحیح کا جو خبر
 صحیح ہو اگر قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہو کہ اس وقت لیے لوگ ہونگے کہ اپنی عقل پر منحصر دور ہو کر
 ہر ایک اپنی دیکھ پر نازان ہوگا اور اصلی عرض الہی فقط دینا ہوگی اور ہر ایک اپنی خواہش پوری کرنے میں
 مصروف ہوگا۔ اور انجملہ قول بل ہو آیات بیات فی صدور الذین اذوا العلم۔ انہیں لوگوں کے سینہ میں
 علم آئی کہ فرمایا جو اہل علم ہیں۔ اور صاف روشن بیان کیا۔ اب چند احادیث سننا چاہیے۔ امام بخاری نے
 صحیح میں اور امام مسلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں اور اکثر اہل سنن و ساندیش امام احمد و ترمذی و طبرانی
 وغیرہ نے نہایت بڑے بڑے ہرگز رفقہ راویوں سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اذلا الذین
 ابید خیر لبقہ فی الدین۔ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ساتھ بہتر بات چیتا ہے تو اسکو دین میں تقیہ
 کر دیتا ہے۔ مستحکم کہ کتاب کہ اگر وہم ہو کہ علم کی تعریف میں نقہ کی تعریف کرنے لگے تو جواب یہ کہ فقہ
 اصل میں جامع علوم ہے اور غریب انشاء اللہ تعالیٰ اسکے معنی ظاہر ہو جاوینگے اور اگر کسی سمجھ دار بندے
 کو نور آسانی یہ نظر آوے کہ پچھلے زمانے میں اکثر لوگ نقیہ ہونے کے مدعی ہیں مگر انہیں بھلائی ظاہر نہیں ہوتی کہ
 جواب یہ کہ حدیث میں یہ فقہ نہیں مقصود ہے جسکا یہ لوگ دعویٰ کریں فی الحدیث العلماء و رثۃ الانبیاء
 یعنی اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں کی میراث پانے والے فقط عالم لوگ ہوتے ہیں اور عالم کے لیے آسمان و زمین
 پر مخلوق اپنے خالق سے مغفرت مانگتی ہے۔ یہ حدیث سن میں ہے اور کچھ مضمون صحاح میں ثابت ہے اس سے
 ظاہر ہے کہ جب فرشتے دعا کرتے ہیں تو عالم کا بڑا مرتبہ ہے اور سمجھ رکھو کہ ایمان و یقین کامل و معرفت و عظمت الہی
 شائبہ سے زیادہ عالم کو ہے تو حکم قولہ استغفرون للذین آمنوا۔ فرشتوں کا استغفار کرنا مخصوص ہے۔ ترمذی
 نے روایت کیا کہ خلدان لہ تحتہا فی منافق حسن ست و فقہ فی الدین۔ یعنی وہ یقین ایسی ہیں کہ کسی
 منافق میں جمع نہیں ہوتی ہیں ایک تو اچھا برتاوے یعنی جو چال و چلن کہ اللہ تعالیٰ اسکے رسول کو پسند
 آگے۔ اور دوم دین کی سمجھ۔ سراج وغیرہ میں بعض سلف سے منافق کی ایک یہ پہچان روایت کی کہ وہ دینا
 کے کام کو مقدم رکھتا ہے آخرت کے کام پر تو مومن فقیہ کی شناخت یہ ہوتی کہ آخرت کو معرفت دے سکے اور جب
 فقہوری ہوتی ہے تو اسکو دنیا کی نمود سے بالکل برہارت ہو جاتی ہے پھر بھلا لفاظی کا اثر کیسے رہیگا کیونکہ وہ بھی
 منافق ہے کہ اسکا ظاہر باطن یکسان نہ ہو چنانچہ بعض احادیث میں تصریح موجود ہے۔ ہر فقی سے بعض

صحابہ سے روایت کی کہ ایمان والوں میں سب سے بہتر عالم فقیہ ہو کہ اگر لوگ اپنی ضرورت سے اُسکے پاس
اجاوین تو اس سے نفع اٹھاویں اور اگر بے پروائی کریں تو وہ انکی کچھ پروا نہیں کرتا ہو۔ طبرانی نے روایت کی
کہ نہ ملوت فقیہ ایسے من مروت عالم۔ ایک عالم کے مرنے سے ایک بڑے فیلہ کا مرجانا آسان ہو جتنا کہ کشتار
کہ زندہ درحقیقت وہی ہو جو مومن تھا۔ نے اپنی معرفت سے حیات بخشی اور یہ بڑیہ فضل علم کے ظاہر ہو کر دیکھیں
بیشہ زندہ ہو اگرچہ عالم نہوا اور عالم پوری زندگی کے ساتھ حیات جاوید پاتا ہو اسی واسطے اہل کف محض مرد وہ
ہیں اور حق تعالیٰ نے ایسا و اموات سے دو نوع نہایت مومنین و کافین کو تشبیہ دی اور یہ تحقیق ہو۔ و
فی قول سیدنا علی کریم اللہ رحمہ اللہ الناس ہونی والہم لعلہ ایما رہے یعنی سب لوگ مردہ ہیں سوائے اہل علم
کے کہ وہ البتہ زندہ ہیں۔ اور میں پہلے تشبیہ کر چکا کہ اہل ایمان نے جب اللہ تعالیٰ عزوجل کو پہچانا اور رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور آخرت کے عالم ہوئے تو جہاں نہیں رہے اور جب فقہ سے علم کامل
حاصل کیا تو حیات کا پورا حصہ پایا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم و غیرہ میں حدیث ہے کہ
اناس معادن کعادن المذہب والفضۃ بخارہم فی السحاب الیتمہ بخارہم فی الاسلام اذ افتھوا ایسے یعنی لوگ تھوڑے
چاندنی کی سی کابین ہیں جو پہلے جو پہلے چھٹے وہ ایمان لانے کے بعد بہترین جگہ فقیہ ہو جاتے ہیں۔ اس
سے فقہ کی شرافت ظاہر ہو پس غنی واقعی و شرافت ذاتی میں سے یہ کہ ایمان والا فقیہ ہو اور اگر یہ بات
اس سے ظاہر نہ ہو تو گویا کان کے اندر یہ لکھت یا زہریلی مٹی تھی۔ اسکو خود کچھ شرافت نہیں ہو اگرچہ وہ
بہ زیادہ ہو۔ اور یہاں اسکے جو ذیل فقیر کہ مسلمان فقیہ ہو وہ بزرگوں کے ساتھ بزرگی میں داخل ہو گا جسکا
نفع اسکو دنیا و آخرت میں حاصل ہو اور فقیہ ہونے کے لیے اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
احکام جانتا کافی ہو خواہ عربی زبان میں جانے یا آرومین حتی کہ عربی وان کہ خالی اسطق و فلسفہ جانے و عالم
نہوگا اور اسکو بزرگی حاصل نہوگی اور جو آرد جانے والا دین کی سمجھ رکھتا ہو یعنی علم دین سے آگاہ ہو و فقیہ
شمار ہو گا جسکا اسکو علم یقینی ہو۔ حدیث مشہور میں ہے من حفظ علی امتی اربعین حدیثا من السنۃ حتی یدبسا
ایسہ کنت لشفیعا و شہیدایوم القیامۃ۔ اور ایک روایت میں ہے۔ من حل من استی اربعین حدیثا لقی اللہ
عزوجل یوم القیامۃ فقیہا عالم۔ یعنی میری امت میں سے جسے چالیس احادیث سینے احکام سنت یا ذکر کے
ہو گون کو ہو چکا ہے تو اللہ تعالیٰ سے فقیہ عالم ہو کر ملیگا اور قیامت کے روز میں اسکا شفیع و گواہ ہو گا۔ پس
ہر شخص جانتا ہو کہ خالی حدیث کے الفاظ یا ذکر لیا جب ثواب ہو کہ انکو پہونچا وے تو اس سے یہ درجہ پاو
کہ آنحضرت صلعم نے اُسکے لیے و احادیث مانی ہو جیسا کہ دوسری حدیث میں صاف مذکور ہو حالانکہ اس کا
خاتمہ یہ بھی صحیح مروی ہے کہ دوسرا لکھنے سنا کہ کو اچھی طرح سمجھ گیا چنانکہ ایک کشتا یہ اسکی سمجھ نہیں ہو چکی ہو اور اس
خود ظاہر ہے کہ عربی زبان ہی پہونچانا کچھ ضرور زمین ہے جو تب ایک شخص خود انکو سمجھے اور احکام سے
واقف ہو خواہ کسی زبان میں طلب سمجھ لے کہ تو وہ بڑا درجہ پاوے گا اور وہین کا گھر دائمی اور تہر
ہو پس اصل بات تقابہت کی سمجھ ہو اسی واسطے امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ
فارسی زبان میں نہ از چہ صاف جانتے ہو اور صامی و سید حموی نے تصریح کر دی کہ خالی فارسی کی کچھ خصوصیات

مقصود نہیں اس دیار سے متصل فارسی زبان سوج دہی اس واسطے فارسی کا ذکر نہ کیا جاوے اور نہ مثل فارسی کے اور زبانوں کا بھی یہی حکم ہو اور مسترحم کہتا ہے کہ خواہ نماز جائز ہونے کا فتوہ ہو یا نہ ہو اس سے اتنا توصاف ظاہر ہے کہ مطلب کا سمجھ لینا کسی زبان میں ہووے اصلی عرض پر اسی واسطے جو لوگ کہ عربی زبان میں جانتے ہیں مگر فارسی یا اردو خوب جانتے ہیں اور دنیا کے لیے کچھ سی درباروں و مدرسوں میں امتحان دیتے اور نوکریاں کرتے ہیں اور دنیا کے مطلب کی باتیں ان زبانوں میں خوب سمجھتے اور ذہن نشین کر لیتے ہیں مگر نماز روزہ کے معنی بلکہ توحید لا الہ الا اللہ کے معنی بھی نہیں سمجھتے اور نہ سمجھنے کا قصد کرتے ہیں دے ایسی ناانجھی سے اپنے آپ کو خراب کرتے ہیں اور یہ قدر کچھ قبول کے قابل نہیں ہے کہ ہر توہم بی نہیں جانتے ہیں ہاں یہ صحیح ہے کہ کتنے نہیں معلوم کیا ہے پر والی کی کو عربی زبان اتنی بھی نہ سمجھی جو کلہ توحید کے معنی تو سمجھ لیتے لیکن اس میں کیا عذر ہے کہ اردو ہی میں اس کے معنی سمجھ لو پس ضرور ہوا کہ آدمی مطلب کو کسی زبان میں جسکو خوب سمجھتا ہو ایمان و اسلام و عتقاد کا مطلب سمجھ لے اور توہم کبھی توہم اپنے دین کی فتنہ حاصل کرنے تاکہ عالم ہو کر علماء کے درجہ میں شامل ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ روایت ہے کہ جو شخص دین میں فتنہ حاصل کرے اسکو اللہ تعالیٰ رنج سے بچا دیکھا اور ایسی جگہ سے اسکو رزق عطا فرمادے گا جہاں سے اسکو گمان بھی نہ ہو۔ رواہ الخطیب ہاں تا فیض ضعف۔ مترجم کہتا ہے کہ سچلہ معرفت کے یہ ہے کہ عارف بھی نہیں ہوتا جسکے شہر سے ہر ہر از دوست میرسد نیکیست۔ اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس میں عوام ماننا ہو کر سمجھنے کے درجہ میں کی باتیں کرتے ہیں اور اکثر انہیں سے تقدیر کے منکرین اور ثابت قری ہیں جو ایمان والے ہیں لیکن بعض ایمان والے اس غلطی میں ہیں کہ ہم کو نہ میر کرنا چاہیے اور جو تقدیر میں ہوگا ضروری ہے اور عوام نے فقط تبرک استہار کیا اور طے قول سے یہ ضرر اٹھایا کہ تقدیر سے منکر ہو گئے اور عارف کے نزدیک تقدیر اور تدبیر میں کچھ منافات نہیں ہے اور اسلام میں بکثرت آیات و احادیث و آثار بلکہ بالکل دین ان دونوں کے ساتھ ہے اسے نہیں دیکھتے کہ جبکہ حق میں جنت مقدر ہے وہ جہنمی ہوگا پھر روزہ۔ نماز۔ زکوٰۃ۔ حج۔ صدقہ وغیرہ سب تدابیر جنکا ثواب جنت ہے کیوں جوتی ہیں خدا کا کیا فائدہ ہے و عطف و صحت سے کیا عرض ہے۔ نہیں نہیں خوب یاد رکھو کہ بے شک تقدیر حق ہے جو علم اتنی سچا نہ تھا لے میں یہ وہی واقع ہوگا اسکو کسی تدبیر سے آدمی میں نہیں ملتا مگر لوگوں کا معلوم کہ اس کے علم میں تقدیر میں کیونکر ہر لہذا اسکو اس سے پلٹنا نہیں چاہیے۔ حق صرف اپنے ہوش گوش سمجھ کے سوا حق تدبیر سے کام کرتے رہو اور جنہوں نے تقدیر سے انکار کیا وہ محض جاہل ہیں ایسے کہ خالق علیہ علیہ جنت خلق کو پیدا کیا تو سمجھتے ہیں کہ وہ جانتا تھا کہ اس سے ایسے ایسے اعمال سرزد ہونگے یا نہیں جانتا تھا تو کوئی نہیں شک کریگا کہ دوسری شق باطل ہے کیونکہ نہ جانتا جاہلون کا کام ہے اور نہ نہ سخت عیب ہے اور خالق تعالیٰ ہر عیب سے پاک ہے تو ضرور وہ جانتا تھا پس دنیا میں اس مخلوق سے وہی انجام ہوگا جسکو خالق عزوجل جانتا تھا اور یہی تقدیر ہے جو اسی واسطے بندہ عارف کو کبھی غم و جزا و ہمہ چین ہونا اور اسکو ایسی جگہ سے رزق ملنا ہے جہاں سے گمان نہ ہو رزق و دستا حضرت رزاق غرض اس سے ہر چہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے احکام و فیہ قائم ہو چکا ہے میں

رات و دن مصروف رہتے تھے تو رزق حاصل کرنے کی تدبیر سے معذور تھے حالانکہ پہلے بعض ایسا
 کچھ پیشہ کرتے تھے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ وہ اودھ علیہ السلام زرہ بناتے۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام بھی
 کا کام کرتے تھے حالانکہ انھوں نے ہر وقت دیر کا علم سکھایا اور خود تورات پر عمل کرنے پر مامور تھے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے افضل پیشہ تھا اور غرض پیشہ سے حصول رزق حلال ہے اور
 چماؤ کا مال سب حلال ہے افضل ہے کہ کوئی مکت و حرمت کا حکم اللہ تعالیٰ کے ختم پیامبرین پر درپوش ہو
 چوری کا مال بھی اچھا سمجھتا ہے پس اگر لوگوں کی سمجھ پر موقوف ہو تو ہمارے نہ سمجھنے سے بچو ہر آدمی
 بلکہ ہر کے سمجھنے پر حلال ہو جاوے اور یہ بالکل غلط ہے پس اس شغل تغلیہ موجب من اللہ تعالیٰ نے رزق
 دیا اور جن لوگوں نے اس زمانہ میں جہاد کا الزام دین اسلام پر لگایا اور ان کے کچھ منہ غلط اپنے دل سے
 گزریے وہ حقیقت میں بالکل انیس ہاشم حضرت موسیٰ علیہ السلام و داؤد و سلیمان و یوشع وغیرہم
 علیہ السلام سے منکر ہیں کیا یہ ممکن ہے کہ کوئی شخص انکار کرے کہ ان پیغمبروں نے جہاد نہیں کیا بلکہ
 زور و شور سے اس طرح کی فتح پائی تو کسی کا فکر زندہ نہ چھوڑا کیونکہ اس وقت یہی حکم تھا بھلا اس وقت
 متواتر خبروں کو کون جھٹلا سکتا ہے پھر جہاد کا حکم شریعت حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں منسوخ کیا گیا۔ اور
 یہیں سے یہ بھی جان رکھو کہ اس زمانے میں مشرکوں کے معنی عجیب طرح سے سمجھا کر اسلام پر اعتراض
 کرتے ہیں حالانکہ وہ شریعت تورات میں بالاجماع سب جانتے ہیں کہ جہاد فرض تھا اور شریعت انجیل
 میں وہ منسوخ ہو ایسا نبی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم و حکمت کے موافق اس حکم کی تبدیلی اور
 جانوں کا وہم اپنے قانون پر قبض کر کے پیدا ہوا کہ ایک وقت اپنی ناقص رائے سے ایک قانون جاری
 کیا جب غزائی دیکھی تو منسوخ کیا اور علم اتنی بالکل مطابق ہو وہاں یہ سنی نہیں ہیں بلکہ جیسے باب - یا ہست
 اپنے لشکر کے ابتدا میں حکم دیتا ہے کہ سب کے بچے اور روان کو آواز سے رنوا اور جانتا ہے کہ یہ اس وقت
 تک ہے جب دشمن کوئی کتاب شہرہ کرے جب نحو شہرہ کی تو پہلا حکم منسوخ کر کے اب حکم دیتا ہے
 کہ بالکل غلاموش غور سے مضمون میں نظر کرو اور سمجھو کہ تو وہیں شہرہ ہو جائیگا جہاں
 اس میں باپ و ستاد کی کوئی جہالت و نادانی ہے ہرگز نہیں اور قطعاً یہی معنی شہرہ میں مراد ہیں مگر
 جہالت و ہمت و ہمدی سے خدا کی پناہ کہ بات نہیں سمجھتے غریب سے آگاہ بن کر تہن کوئی عجیب نہیں
 جانتے تو جو ماطوفان بہتدان باندھے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں علم کی فضیلت بیان کرنے ہیں متوجہ
 سے فراموش نہیں مگر اس وقت بحث نہیں ہے عداوت کے ہیں کیونکہ یہ کتاب نفیس تھا وہ وقت کا ہر تو
 عوام کی عقل شیک کرنے اور جو غریب و دھوکے آلودہ تھے ہیں یا وہی جادوین ان سے بچانے کے
 لیے بہت باتوں کی ضرورت ہے۔ اور اگر انھیں ابن عبد الباقی معلق روایت ذکر کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 خلیل ابراہیم علیہ السلام کو وحی بھی کی کہ ابراہیم بن علیہم میں علم ہونے پر علم ملے کہ دوست و رشتہ
 متحرب ہم کشاؤ کہ وہ علم مراد ہے جس سے ہندو اپنے خالق کو پہچانے اور دار آخرت جو محمود ہے اس کی
 راہ پاوے اور اگر دنیا کا حکم سکھاتا تو دنیا خوب یاد دیکھا مگر دنیا ملعون ہے۔ ابن عبد البر نے حضرت معاویہ سے

بہت کم وضعیف روایت کی کہ روسے زمین پر اللہ تعالیٰ کا امانت دار عالم ہے۔ اسکی تصدیق خود قرآن مجید سے ثابت ہوتی ہے لقولہ تعالیٰ - اخذنا من اهل الذین او تو الکتاب لیمیننہ لانس الایہ - یعنی جن لوگوں کو کتب آسمانی کا علم دیا یعنی انکو امانت سپرد کی تو اوسنے عہد لیا کہ اسکو لوگوں پر صاف ظاہر کر دے اور چھپانے نہیں۔ پس صحیح ہوا کہ دسے لوگ ایک پڑے عہد کے ساتھ امانت دار ہیں۔ پھر وہاں یہ مشکل امتحان تیر آیا ظاہر کرنے میں لوگ دشمن ہوئے جاتے ہیں اور پادری جسے یہودی جتنے کہ عالم اسلام کو پیش و آراہم کی چیزیں نہیں ملتی ہیں اور اگر چھپاتے اور لوگوں کی مرضی کے موافق بتلاتے ہیں تو دسے پڑے معتقد ہو کر نذرانے سے حاضر ہوتے ہیں پس بعض ثابت قدم رہے اور بہتیرے دنیا کی تدبیر و دوسو شیطان بن پڑے اور خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کیا۔ از انجملہ ابن المبارک نے اوزاعی سے آکا قول اور ابن عبد البر و ابونعیم وغیرہ نے مرفوع روایت کی کہ اس امت میں دو گروہ ایسے ہیں کہ جب دسے بگڑن تو سب بگڑ گئے اور جب دسے ٹھیک ہوں سب ٹھیک ہونگے ایک گروہ عالموں کا اور دوسرا حکام کا مقررہ جگہ کتابا کہ اسکی تصدیق شاہد ہو کہ لوگ اپنے بادشاہ کے دین پر ہو جاتے ہیں۔ از داعی نے لکھا کہ لوگوں کو تین طریق بگاڑنے ہیں عالم اور دین اور بادشاہ۔ اس سے اتنا معلوم ہوا کہ عالموں کی باطنی حکومت بادشاہوں سے بڑھ کر ہو اور بھی اوزاعی وغیرہ نے فرمایا کہ اسلام میں جو عالم بگڑ گیا اسکی مشابہت یہود کے عالموں کے ساتھ ہوگی یعنی عیش و عشرت و بناؤ دولت کا لالچی ہوگا اور دین کا حکم لوگوں کی مرضی کے موافق بتلا دیگا اور پیغمبر علیہ السلام کی مشریت بگاڑیگا بات چھاویگا۔ کلام کے معنی بگاڑ کر اپنے مطلب کے موافق بتلا دیگا علی ہذا لایقہا جو ذمہ کہ اہل یہود دین تھے ویسے ہی ان یہ عالموں میں ہو جاتے ہیں نفوذ باللہ اللہ اور مشرک یا یہ جو رویش بگڑ گیا اسکی مشابہت نصرانی راہب کے ساتھ ہو جائیگی چنانچہ رابیون کے حالات خود مشہور ہیں۔ از انجملہ قولہ علیہ السلام فضل العالم علی العابد فضل العابد علی الفریض الامیر علیہ السلام صاحب میری بزرگی میرے اصحاب میں سے اوسنے آدمی چھوڑا ہر مرتبہ علم کا ظاہر ہوا اور عباد چھوڑا ہر مرتبہ اسکا علم رکھتا ہے باوجود اسکے عالم نہونے سے اسپر عالم کا شرف زیادہ ہوا اور عبادت کے فضائل خود معلوم ہیں تو علم کی بزرگی کیا س کر لو۔ والحدیث رواہ الترمذی وصحہ۔ اور ترمذی وابن ماجہ و ابو داؤد نے روایت کی کہ فضل العالم علی العابد فضل الفریض الامیر علیہ السلام کو الکوالب۔ عالم کی بزرگی عابد پر ہے جو دسوں رات کے چاند کی بزرگی باقی ساروں پر ہے۔ ابن ماجہ نے روایت کی کہ قیامت کے روز زمین گردہ کو شفاعت کرنے کا مرتبہ حاصل ہوگا پہلے ایسا کو بچھڑا کو پھر شہیدان کو۔ پڑی بزرگی جو کیونکہ شہیدان کے فضائل و بزرگیان نہایت اعلیٰ مرتبہ پر معروف ہیں پھر اس حدیث میں علماء کو اپنا ایک درجہ فوقیت ہے۔ اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کسی چیز کے ساتھ بہتر اور انہیں ہوتی جیسی علم فقہ کے ساتھ ہوتی ہے۔ اسکے وجود میں سے یہ ظاہر ہو کہ علم بقدر معرفت و شناخت ہوتی ہے موصوع کہ بے علم تنوان خدا از اشتناخت بد تو معظمت میں استوار جو عالم کے دل میں ہوگا اور عبادت میں ہی تعظیم ہو اور جو کوئی کسی چیز کو نہیں پہچانتا کسی ہی عہد ہوا کہ

انہیں کرنا ہی و لہذا فرمایا۔ و ما قدرہ اللہ عن قدرہ الایہ۔ اگر کہا جاسکے کہ علم سے عظمت و کبریا راہی کی شناخت
 ہو جاتی ہے تو بین کونسا کسلسکے یہ معنی ہیں کہ عالم آگہوں دیکھتا اور اندھ نہیں ہوتا ہے وہ یقین جانتا ہے کہ
 عظمت و شان الہی تقاضے عظم و اجل ہے کہ وہ ان عاجزی کا اقرار کرنا بالیقین ضروری ہے اسی واسطے علم
 زیادہ ہونے میں بقولہ تعالیٰ القانی علی اللہ من عبادہ العلماء۔ اگر کہا جاسکے کہ نصرا نیوں میں بڑے بڑے
 علم والے ہیں اگر علم سے عظمت کی معرفت ہوتی تو یہ لوگ جو ر و اور بیٹا نہ کہنے لگیں کہ اس سے تو عظمت و بابرکات
 میں بڑا نقصان ہوتا ہے اور مخلوق کی سی بات ظاہر ہوتی ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ عالم سے مراد علم وین کا فقیہ ہے اور نہ
 سے ایک بھی ایسا نہیں ہے بلکہ دنیا کو دین پر خستہ مار کر لیا ہے تو پہلی جانت اکی ہے کہ فانی کو بانی پر ترجیح دی
 جب اتنی سمجھ ہی نہ ملی تو وہ بھلا فقہ کیا جائے۔ نزدیکی وغیرہ نے روایت کیا کہ ایک فقیہ اکیلا نہ رہا
 عابدوں سے زیادہ شیطاں پر بھاری ہو جاتا ہے۔ اور طبرانی نے روایت کیا کہ تم لوگ ایسے زمانہ میں
 ہو کہ تم میں فقیہ بہت ہیں خطیب کم ہیں اور مانگنے والے کم اور دینے والے بہت ہیں اس زمانہ میں عمل نسبت
 علم کھینچنے کے بہتر ہے اور عقرب لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا جس میں فقیہ کم ہونگے خطیب بہت ہونگے
 دینے والے تھوڑے اور مانگنے والے بہت ہونگے اسوقت عمل کرنے سے علم و یقین حاصل کرنا بہتر
 ہوگا۔ مگر ترجمہ کرتا ہے کہ اسوقت تو عظمت کے ساتھ گویا موت کا بھی یقین نہیں ہے۔ اوصاف ہی وغیرہ نے روایت
 کی کہ عالم و عابد کی منزلت میں شرم ورجہ کا فرق ہے ہر دو درجہ میں اتنا فاصلہ ہے کہ خیر و گور استر میں
 طو کرے۔ مگر ترجمہ کرتا ہے کہ اس آسمان کے چکر کے بعد کسی مخلوق کو معلوم نہ ہو کہ کتنی رکاب الہی جس ہے
 کیا چیز ہے اور سبہ انہما رساف کہاں تک ہے ہیں اس حیرت کے ساتھ اس زمانہ میں لوگوں کا دعوے
 علمت محض جہالت ہے اور حدیث صحیح کا معجزہ صادق آیا کہ قرب قیامت کا نشان یہ ہے کہ گونگے بہرے رونے
 کے باوجود ہونگے جو غیضہ دبے و قوت ہیں۔ اگر کہو کہ انسانی ظاہر ہے تو جواب یہ کہ دنیا کے لیے جو ملعون ہے
 تو کمال کیا۔ ابن عبد البر کی روایت میں صحابہ رضی نے اعمال میں سے افضل عمل دریافت کیا اور آپ نے
 پر ابرہہ جواب دیا کہ علم افضل ہے آخر فرمایا کہ علم کے ساتھ مقوڑا عمل کا رآمد ہوتا ہے اور بے علم کے بہت عمل بھی
 مفید نہیں ہوتا۔ اور طبرانی کی روایت میں مرفوع ہے کہ قیامت میں اللہ تعالیٰ بندوں کو اٹھا لیگا اور جس
 عالموں سے فرمایا گیا کہ اے گروہ علماء میں نے اپنا علم تم میں جا کر رکھا تھا اور لیلیے ہمیں رکھا تھا کہ علمو
 عذاب دون سوا عاج ہیں نے تمہیں بخشہ یا۔ مگر ترجمہ کہتا ہے کہ یہ ان عالموں کا حال ہے جسکا علم اُنکے
 قلب میں ہے انکو معرفت الہی نہیں حاصل ہے تو انکو یہ درجہ مبارک ہو اور اللہ تعالیٰ ہولناک طفل میں بخشے
 و جو رحم الکریمین۔ اور جان رکھو کہ جن عالموں کی نیت محض دنیا ہو یا ناموری ہو انکو معرفت الہی سے
 حصہ نہیں ہو کہو کہ علم کا اوسے مرتبہ ہے کہ اسکو یقین ہو کہ آخرت بہ نسبت اس جہان کے اعلیٰ و اعلیٰ ہے
 اور یہ تو محض چند روزہ ہے۔ اب حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم وائمہ مسلمین رحمہم اللہ کے اقوال سننا چاہیے
 حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے کلیل رحمہ اللہ کو فرمایا کہ اے کلیل مال سے علم بہت اچھا ہے علم تیرا
 نگہبان اور تو مال کا نگہبان ہوتا ہے علم حکم اور مال محکوم ہے۔ مال خرچ کرنے سے ناصں ہو جاتا رہتا ہے

اور علم بتجارت و آستانہ بیٹے۔ آپ ہی کا قول ہے کہ روزہ وارش بیدار جاو کرنے والے سے بھی عالم افضل ہی
جب عالم ہوتا ہے تو اسلام میں ایک رشتہ ہو جاتا ہے اسکو کوئی بند نہیں کر سکتا مگر اس شخص سے بند ہوتا ہے جو اس کے
بعد علم والا ہو کر اسکی جگہ قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ حضرت وادو علیہ السلام کو اختیار دیا گیا کہ علم
دوال و سلطنت انہیں سے ہو جائے پھر مذکور انھوں نے عرض کیا کہ اب مجھے علم دیدیا جاوے تو انھیں
نے انکو علم دیدیا اور مال و سلطنت کو انکے تابع کر کے دیدیا۔ یعنی علم ان سب پر عالم ہے تو جان وہ ہوگا وہ ان
سکے محکوم بھی جائیگا اسی واسطے تم دیکھو کہ جن بادشاہوں کو علم نہیں ہوتا وہ حکومت یعنی انصاف نہیں
کر سکتے بلکہ نیرنگی طرح ظلم و انہاد کے مرتکب ہوتے ہیں پس سلطنت و حکومت انکے حق میں وہاں ہے یہی
بن المبارک سے کسی نے پوچھا کہ آدمی و حقیقت کون ہیں فرمایا کہ علماء ہیں۔ پوچھا کہ بادشاہت اسکو ہے
فرمایا کہ جو دنیا سے بیزار ہیں پوچھا کہ پھر اسنے درجہ ولے کون ہیں فرمایا کہ جو بن بیکو دنیا کھاتے ہیں الحاصل
آدمی فقط عالم کو قرار دیا۔ کیونکہ آدمی کی پیدائش فقط کمال معرفت خالق عزوجل ہے اور یہ بدون علم کے ممکن
نہیں ہے۔ شکوہ وغیرہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رات میں ایک ساعت علم کا درس کرنا تمام رات
کی عبادت سے بہتر ہے اور یہ مضمون حضرت ابو ہریرہ رضی و ایک جماعت سلف کے شیخ حافظ ابن کثیر رحمہ
نے تحت تفسیر قولہ یفکرون نے خلق السموات والارض ربنا ما خلقت ذالک الا لای فضل کیا ہے حضرت ابن
سعود و ابن عمر رضی اللہ عنہما نے علم حاصل کرنے کی بابت بہت تاکید فرمائی کہ کچھ اور امداد لے طالب علم کو
محبت کی چادر ڈالنا ہے اور اس سے چھیننا نہیں اگر وہ گناہ کرتا ہے تو اس سے اپنی رضامندی کر لینا ہے یعنی
وہ علم سے خوف کھا کر توبہ کرتا ہے پھر دوبارہ سہ بارہ ایسا ہی ہوتا ہے تاکہ اس سے چادر نہ چھینے اگرچہ گناہوں
سے اسکو موت آجائے۔ الحاصل اگر بوقت میں وادولہ صالحین سے اسکی فضیلت میں بہت کچھ ثابت
ہو جائے اور میں نے بہت اختصار کیا اور عرض ہے کہ خود دیکھیں کہ کھڑے ہر دم و ہر لحظہ جاتے ہیں سنا
بسعادت انکی عمر روان ہو منزل دور دراز ہے اور قوشہ و زادراہ سے بے فکر ہیں وہاں ہونا ک معاملہ
سامنے ہے۔ پس انھیں کھو کو جاگو ورنہ موت جلو جگہ و مکی اسوقت وہ ملک نظر آویگا اور تخت راجا گنا بیگانہ
ہوگا اور اب انکو انھیں علم کے سولے کسی چیز سے نہ لینگی پس علم سیکھو اور اسکا سیکھنا جہاد وغیرہ
سب سے مقدم ہے دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلا تغرب من کل فن تہتم طائفة لیتفقوا لے الدین یعنی
سب مسلمان جہاد کو بخا وین بون کیون نہیں کیا کہ ہر گروہ میں سے ایک نکل جاتا تاکہ دین میں سے
فقہ حاصل کرتے مترجم نہ کتا ہے کہ پوری آیت یہ ہے۔ ما کان المؤمنون لیستفروا کا توفیقاً لظہر
من کل فن تہتم طائفة لیتفقوا لے الدین ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیہم لعلہم یعلموا حذر روع یعنی
مؤمنوں کو زبانہ تھا کہ سب کے سب جہاد کے سفر میں چلے جاوین سو کیون نہیں کیا ہر فن تہتم لکھا
ایک نکلنا کہ فقہ حاصل کرتے اور تاکہ عذاب الہی سے ڈرنا ہے اپنی قوم کو جب واپس جہاد سے لوٹ کر
انکے پاس آتے اس اید سے کہ سب اللہ تعالیٰ کی تاغوشی کے عذاب سے بچ سکیں۔ علماء تفسیر
کے یہاں دو قول ہیں اور دونوں طرح ظلم وین حاصل کرنے کی فضیلت قائم ہے کہ اولی قول یہ ہے کہ

آیت سر یہ کہ حکم میں ہو اور سر یہ وہ لشکر کہ لانا تھا جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف تشریف
 نہیں لیجائے تھے اور دوسرا یہ کہ لشکر کبیر کے حق میں نازل ہوئی یعنی جبین خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیکن
 پس دوسرے قول پر یہی بیان ہوے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسوجہ سے کہ اہل خیال
 صلاح نہ ہوں اور گرد و لوح کے صوبوں والے جو ہنوز شرف میں نہ تھے میدان خالی پا کر لوٹ مار کر گن
 پس سب کا جامہ مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کتبہ کا ایک مکر اسفہرین ساتھ جاتا اس غرض
 سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی قضاہت حاصل کرتے اور خود دین میں نفیہ سمجھ رہے ہوتے
 اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی ڈر سناتے جب سفر سے لے پاس واپس آتے اس
 امید پر کہ قوم والے یا سب سے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و
 برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگرچہ اسے ایک طرح معافی
 بھی ہو تو دین کی نفیہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ سو کہ جو اور حدیث میں بھی آیا کہ طلب العلم فرض ہے
 کل مسلم و مسلمۃ یعنی علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کی اسناد دین اگرچہ
 کچھ کلام پر لیکن بقول شیخ زرقانی رحمہ اللہ حدیث حسن الاسان و ہو گئی ہے۔ اور یہ بیان آگے آگیا کہ فرض کہ علم تو
 اور دوسرا قول کہ آیت سر یہ کے حق میں ہو اسکا بیان یہ ہو کہ بعضے یہود و غیرہ منافقوں کے بہانہ و جملہ و
 قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان نیکی و حقیقت میں بنی تکلیف سے ہمارا
 وغیرہ کا کچھ عذر بھی تھا اپنے اوپر فحاش کا خوف کہ اسے ڈرے اور سب کے سب آما وہ ہوے کہ اب جو لشکر
 حاکم ہمارے ساتھ جاویں گے تو سر یہ کے ساتھ جانے میں بھی یہی قصد ہوا حالانکہ بیان جو احکام آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پڑا نازل ہوتے وہ خالص معظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دور والی قوموں کو خبر نہوتی
 حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ یہ سچہ نبی نہیں ہو کہ سب چلے جاوین
 یوں کیوں نہ کہ ہر فرقہ میں سے تھوڑے جاوین اور تھوڑے یہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں انکو حضرت
 صلعم سے بیان ملے حاضرین سمجھ لیں اور قوم ملے جو سفر میں گئے ہیں جب وے واپس آویں تو انکو
 گمان ہو تاکہ سب کے سب ناخوشی الہی سے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہو کہ علم دین و قضاہت
 کو جدا پر ترجیح ہو اور کون نہیں اسلئے کہ ہمارا دکر نے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہزاروں صحابہ اس مال
 کی چیزوں کو قصہ ذکر دیتے تھے خصوصاً موتی و جو اہرات زمرہ۔ ہیرا۔ لعل۔ یا قوت اور ریشمی لباس و
 چڑاویں وغیرہ اور یہ بکثرت روایات میں مذکور ہے ہر مال مقصود نہیں تو کافروں کی جان مارنا بھی مقصود نہیں
 ورنہ پہلے انکو ہر طرح سے سمجھانا بھگانا راہ بتلانا اور انکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو
 ہمارے بھائی ہو ہمارا ہمتا را ایک حالی ہو اور نہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں رہو مگر خدا و ظلم نہ کرو تو بھی ہم
 ہمتا رہے گمان ہیں تم اپنے دین پر جو دیکھو ہم کسی سچائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرتے
 ہیں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل معون و ناجبر سمجھتے ہیں اور یہ تمام مالی و دلوں سے ہمارا سب سے بڑا ہوتا ہے
 ہیں یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ ہم کو وہ انگلیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھ لیں

اور اس کے لیے بہانہ نیک اعمال کا ذخیرہ جمع کرنے میں اسی وجہ سے اس زندگی کو قیمت جانتے ہیں ورنہ
 حکم کو نہ نکالے منہم میں جتنے عجب و منہم میں منتظر۔ بلکہ غوثی غوثی موت کا انتظار ہو تو خود دیکھو گے کہ کونسا
 انگوٹھ پاک دیا گیا ہو اور کبے شک نورانی عقل کے موافق اپنے خالق عزوجل کی اچھی طاعت کرنے میں پس تم خود
 جہات چھوڑ دو گے اور اسی طرح میں مرتبہ سمجھاتے تھے پھر اگر نہ مانو تو آخرین ہم تلوار نکالتے ہیں کیونکہ خالق عزوجل
 نے ہر حکم دیا ہو کہ تم اپنے خالقوں معندہ ان جاہلون کو اس حالت پر نہ چھوڑ دو کیونکہ کثرت رسی ذات سے
 کر رہے ہیں مخلوق آدمی و جانوروں و پرند و حیدر و پندہ و ظلمت و نور و ان کے درون کی جاہلین صنایع جو بننے سے
 یہ سب سب کہ تم میں سے تھوڑے ضائع ہو کر باقی علم کی راہ پر آجاوین پس مقصود اسکا باطل علم تھا۔ اسے
 یہ نہیں دیکھتے کہ جب فتح ہوتے تھے تب بھی انگوٹھ لگے دین پر رہتے دیکھتے تھے کہ تابع رکھتے تھے اگر
 عقل کا قصد ہوتا تو اب بالکل مار ڈالتے اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بعد فتح کے
 یہی حکم تھا اور شاید اللہ تعالیٰ اپنے مخلوق کو خوب جانتا ہو ورنہ کفار سیدھے ہونے والے تھے بھلا
 جب جہاد سے مقصود ہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کا حکم تو حیدر بلند ہو اور سب یہی معرفت پاویں تو علم اصلی مقصود ہوا
 پس جہاد سے مقدم ہوا۔ آیت کریمہ کی تفسیر مفصل مع توضیح اشارات و حقائق کے مترجم کی تفسیر سے
 طلب کرو جو شخص عمدہ تفاسیر مثل تفسیر شیخ حافظ امام ابن کثیر و تفسیر ابوالسعود و تفسیر کبیر و بیضاوی و
 معالم الترویج و سورج المنیر و افادات تبیان وغیرہ مع زیادت فوائد حقائق و اشارات از اعراض الیہ ان
 فی حقائق البقران شہرت تالیف حضرت خاتم الاولیاء شہسوار سیدان ولایت مولانا رکن الدین روز بہان
 شیرازی رحمۃ اللہ علیہ ہو۔ الغرض طلب علم کے لیے اس آیت میں بھی حکم ہے کہ فاسکوا اہل الذکر ان اکثر
 الاعمال بالبنیات والذکر۔ یعنی اگر تم بنیات و زبر سے آگاہ نہیں ہو تو جاننے والوں سے پوچھو یعنی علم حاصل
 کرو اور کرنا گیا ہو کہ پوچھو تو بنیات و زبر دریافت کرو یعنی معلوم کرو کہ آیات الہی میں کیونکر حکم ہو اور حدیث میں
 اسکا حکم کس طرح آیا ہو ان دونوں سے کس طرح یہ حکم نکالا جاتا ہو اور اس سے فائدہ یہ ہے کہ لوگوں کی باتیں
 مان لینے کا حکم نہیں دیا بلکہ یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وعلیٰ جمیع کا حکم
 مانو کیونکہ ہوا اور انصار کے چاہنے والوں و وریشوں کا کہنا اپنے اوپر فرض سمجھتے تھے انکو صریح آیت
 میں مشرک فرمایا ہو تو مومنوں کو حکم دیا کہ لوگوں کا قول مت پوچھو بلکہ پوچھو کہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی کیا گرو گرو لیا استقامت میں جو کھا کرتے ہیں کہ علماء و دین و مفتیان شرع کیا فرماتے ہیں اسکو
 چون کہنا بہتر ہو کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم اس واسطے کہ ان کو نہ کہ علم
 ہو کہ علم الہی حاصل ہو چکے و بسط حکم ہو اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ کہن ملک طریقاً یطلب فی طلب
 ملک اللہ یہ طریقہ لے لیتے۔ جو کوئی کسی راہ پر اس غرض سے چلے کہ علوم الہی میں سے کوئی علم اسکو
 ملے گا انکی جہنم میں چلے تو اللہ تعالیٰ اس سے اسکو جنت کی راہ چلا دیگا۔ یعنی اسکا یہ چلنا جنت کی طرف
 برا چلنا ہو گا پس جسے جنت کا راستہ اتنا چلو کر لیا۔ امام احمد و حاکم کی روایت میں ہے کہ طالب علم کی رضا
 کے لیے فرشتے پر ہنساتے ہیں۔ واضح ہو کہ مخلوق میں کیفیت سے یہ وہ ازراہ طاقت اسی حال پر کہ پس فرشتہ

۷۰
 میں نہیں ہے وہ
 جاننے والا نہیں ہے
 وہ ہر جہاں کا مخلوق
 ۱۳

آیت سر پہ کے حکم میں ہو اور سر پہ وہ لشکر کھلاتا تھا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بذات شریف پیش
 نہیں لیجاتے تھے اور دوسرا یہ کہ لشکر گیسر کے حق میں نازل ہوئی یعنی جہاں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لیتے
 پس دوسرے قول پر یہ معنی بیان ہوئے کہ تمام مومنین اگر ساتھ نہیں جاسکتے تھے اسوجہ سے کہ اہل و عیال
 مصالح نہ ہوں اور گرد و نواح کے صوبوں والے جو ہنوز مشرف باسلام نہ ہوئے تھے میدان خالی یا کراوت مار گزرن
 پس سب کا جانا مصلحت نہ تھا تو اچھا یہ کیوں نہیں کیا گیا کہ ہر قبیلہ و کنبہ کا ایک مکر اسفہر میں ساتھ جاتا اس غرض
 سے کہ سفر میں جو احکام قرآن نازل ہوئے انکی فقہانیت حاصل کرتے اور خود دین میں فقیہ سمجھا رہے ہوتے
 اور اس غرض سے کہ اپنی قوم کو جو وطن میں رہی تھی دُرسنا تے جب سفر سے لگتے پاس واپس آتے اس
 امید پر کہ قوم والے یا سب سے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے پرہیز رکھیں یعنی جس چال و چلن و خیالات و
 برتاؤ سے اللہ تعالیٰ کی ناخوشی ہوتی ہو اس سے بچے رہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ اگرچہ اسے ایک طرح معافی
 بھی ہو تو دین کی فقہ حاصل کرنے سے معافی نہیں ہو پس وہ سو کہ ہر اوجہ دین میں بھی آپ کا طلب العلم فراموش
 کل سلم و ملت سے علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس حدیث کو اسناد میں اگرچہ
 کچھ کلام کم لیکن بقول شیخ زرقانی یہ کہ حدیث من الاسناد و جو گئی ہو۔ اور یہ بیان آگے آویگا کہ فرض کس قدر علم پر
 اور دوسرا قول کہ آیت سے کہ حق میں ہو اسکا بیان یہ ہو کہ بعضے یہود و غیرہ منافقوں کے ہاں دیکھ جھوٹا
 قسموں کے عذر کا حال جب عالم الغیب عزوجل نے نازل کر دیا تو سچے مسلمان جو کچھ حقیقت میں بدنی تکلیف پہنچی
 وغیرہ کا کچھ غدر بھی تھا اپنے اوپر نفاق کا خوف کر کے دُرسے اور سب کے سب آمادہ ہوئے کہ اب جو لشکر
 ملایا گیا ہم اس کے ساتھ جاویں گے تو سر یہ کہ ساتھ جانے میں بھی یہی قصہ ہوا حالانکہ یہاں جو احکام آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوئے وہ خالص معظم صحابہ جو حاضر ہوتے وہی جانتے اور دور دور والی قوموں کو خبر نہ ہوتی
 حالانکہ افضل یہ معرفت و علم فقہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے انکا رحمہ فرمایا کہ یہ تجھ بیشک نہیں ہے کہ سب جیلے جاویں
 ہوں کیوں نہ ہو کہ ہر فرقہ میں سے فقہ و دُرسے جاویں اور فقہ و دُرسے ہیں رہیں تاکہ جو احکام نازل ہوں انکو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان دے حاضرین سمجھ لیں اور قوم والے جو سفر میں گئے ہیں جب دُرسے واپس آویں تو انکو
 مسلمانوں کے سب کے سب ناخوشی الہی کے بچے رہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ علم دین و فقہانیت
 کو ہر اوجہ پر ترجیح ہے اور کیوں نہیں لے لے کہ ہر آدمی کے سے مال مقصود نہیں چنانچہ ہر ازون صحابہ اس مال
 کی چیزوں کو حد تک دیتے تھے خصوصاً موتی و جواہرات زہرہ۔ ہیرا۔ لعل۔ یا قوت اور ریشمی لباس و
 جڑاویں وغیرہ اور یہ کثرت روایات میں مذکور ہے پھر مالی مقصود نہیں تو کافروں کی جان مارنا بھی کچھ مقصود نہیں
 در نہ پہلے انکو ہر طرح سے سمجھانا بھاننا راہ تیار کرنا اور انکو وعدہ دینا کہ اگر تم اللہ تعالیٰ کی وحدانیت مان لو تو
 ہمارے بھائی ہو جا رہا تھا ایک حالی ہے اور نہ مانو بلکہ ہماری ذمہ داری میں ہو مگر خدا و قلم ذکر تو بھی ہم
 تمہارے نگہبان ہیں تم اپنے دین پر جو دیکھو ہم کسی چٹائی و خوش اخلاقی سے اپنے پروردگار کی بندگی کرنے
 میں اور دیکھو کہ ہم دنیا کو بالکل معون و تابع نہیں سمجھتے ہیں اور یہ تمام مال و دولت سب اتنا سب بیچ بیچ جانتے
 ہیں یہاں عیش و آرام نہیں چاہتے کیونکہ جو کہ وہ انھیں اللہ تعالیٰ نے دی ہیں کہ ہم آخرت کا ملک دیکھتے ہیں

یہ کام خالص نیت سے اہل تعالے کے واسطے کرتے ہیں جس طالب علم کو رضوان الہی ملتا ہو اور ملکہ کو بھی ملتا ہو اور نفیس کا دیکھ کر غرض جو ہمارا کچھ نہیں اور نہ اسکا کچھ نفع حاصل ہو نہیں یہ مقام سمجھ لو۔ ابن عبداللہ و ابن عباس کی روایت سے ثابت ہو کہ سو حکمت نقل پڑھنے سے علم کا ایک باب سیکھتا ہے۔ اور ابن جمان کی روایت سے ثابت ہو کہ دنیا و مافیہا سے اچھا ہو۔ اور یہی حدیث گذری کہ علم طلب کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے اور یہی وغیرہ کی روایت مشکوٰۃ میں بھی ہے کہ جس آدمی کو ایسے حال میں موت آوے کہ وہ اسلام زندہ کرنے کے لیے علم سکھاتا ہو تو جنت میں اس کے اور انبیاء کے بیچ میں فقط ایک درجہ کا فرق ہوگا۔ اس بارہ میں انا حضرت ابن عباس و ابوالدرداء و حضرت عمر و اور ابن ابی ملیک و ابن المبارک و شافعی و حنابلہ و مالک و غیرہ جماعت شریفین سے مروی ہے کہ اور علم تعلیم کرنے کے بارہ میں بھی آیات و احادیث بہت ہیں مانند قولہ علیہ السلام انما علمتہ ویرکم۔ یعنی ایسا رسول بھیجا جو انکو کتاب و حکمت سکھاتا ہو اور انکو پاک بنا دے۔ اور قولہ اذا علمتہ ویرکم الذین اور قولہ ان کتاب التبیئۃ للانس و لا للجن۔ اور قولہ من احسن قولاً لمن دعا الی اللہ۔ یعنی اس نے اچھی بات کہی ہے جو راہ انہی کی طرف بلاوے یعنی تعلیم فرماوے۔ اور حدیث میں ہے کہ جابل کو کھینچنا ہے کہ اپنی جہالت پر چپکا ہوا ہے اور عالم کو بھی چپا ہے کہ جان بوجھ کر خاموش بن جائے۔ یعنی وہ شیعے اور یہ سکھوں کے۔ تھنا کی حدیث میں ثابت ہے کہ بعض صحابہ آپس میں تعلیم دیتے تھے اور بعض عبادت کرتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دون کو دیکھ کر کہا کہ نیک کام ہیں لیکن عابد تو مانگتے ہیں چاہے وہ زندہ اور تعلیم کر کے عالم فہم بن جائے اور خود انہیں اہل تعلیم کی مجلس میں بیٹھنے اور ایک روایت سے ثابت ہے کہ تعلیم والوں کو جو شخص سی دی اور آادہ کیا اور فرمایا کہ کتب را مبعوث کیا جانا فقط اسی تعلیم کے لیے ہے اور اس حدیث سے صریح ثابت ہوا کہ اسلام میں اصلی مقصود تعلیم کا ہے اور یہی حال جملہ انبیاء و رسل ہوئے و وضع و آدو و غیرہ تمام کا ہے اور جہاں اصلی غرض نہیں ہے بلکہ ضرورت ہے۔ اور چھپنے یہ گمان کیا کہ اسلام میں قاعدہ ہے کہ بزرگ شیعہ مسلمان کیا جاوے تو یہ شخص محض جابل ہے جس نے لفظ اسلام کے معنی بھی نہیں سمجھے جہلا یہ بہتان اپنی جہالت سے کیوں باندھا کہ مضر و اسلام تو دل سے توحید کا نام ہے اور صورت کا مسلمان یا زبان کا مسلمان جو دل سے توحید کا منقذ نہ ہو و مسلمان نہیں ہے پس بزرگ شیعہ زبان و صورت کو اسلام لیکر کیا کرے گا دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ من الناس من یقول انما بالہد و بالیوم الامسہ و ما ہم یؤمنون۔ یعنی بعض لوگ ظالی زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ سے ور ذی قیامت پر ایمان لائے کھلا لائے کہ ہرگز کچھ بھی ایمان و ملے نہیں ہیں۔ دیکھو جو خود کہتے تھے انکو تو اسلام نکالے دیتا ہے کہ ناپاک محبوبے میں تو جہلا زبردستی کھلا کر کیوں داخل کریگا ہاں بزرگ شیعہ تو قسم تاج کیا جاتا ہے کہ کھلا مانہ قانون و جو رستہ نہ کرنے پاوے تاکہ خلق خدا اس من و عادت سے علم سکھے اور جہاں سے تو تعلیم دینا چاہا و کرنے سے باز رکھنا اس مقصود ہے اور جب یقین کامل ہے کہ دنیا فانی اور آخرت باقی ہے عیش و آرام بس وہ ہیں جو تو اس جہاد میں بہت ترے متابع ظاہر ہیں اب دیکھو کہ طعنہ دینے والے نے کیسی کئی بات سبائی اور بہتان باندھا۔ و قولہ تعالیٰ و لکن کو تو را بدین جاکتم تعلیم ان کتاب و ما کتم ندرسون۔ یعنی پڑھنے پڑھانے سے اثر ہوگا تو علم و ربانی

ہو جاؤ۔ اس آیت سے نکلا کہ پر جانے والا بھی پر جانے سے فیض پاتا ہو کہ عالم ربانی ہو جاتا ہو۔ انفضل
علم کی فضیلت اور عالم کی بزرگی و بڑھنے و بڑھانے کے فضائل جن میں سے اولیٰ فضل تمام دنیا و مافیہا سے
انفضل ہے حضرت سید المرسلین پیغمبر صادق کی احادیث اور کتاب الہی کے آیات و صلیت کے آثار سے بت
کیونکہ ثابت ہیں مختصر یہ ہے کہ انھیں چند روایات پر اقتصار کیا کہ جن لوگوں کے حق میں سعادت ازی
سابق ہو چکی ہو انکو تھوڑا بھی بہت کفایت کرتا ہو ورنہ بد بخت کو بہت بھی تھوڑا ہو۔ آپ مختصر یہ ان علم کی
تفسیر کا سنا چاہیے۔ واضح ہو کہ علم کا اصلی فائدہ یہ ہو کہ مخلوق ناچیز اپنے خالق عزوجل کو پہچانے اور یہ مراد
اسوقت حاصل ہوئی ہو کہ اپنے آپ کو پہچانے اسی واسطے بعض بزرگوں کا قول ہو کہ جس نے اپنے آپ کو پہچانا
خدا اپنے رب کو پہچانا۔ اور اپنی پہچان میں سے اونے یہ کہ وہ ایک مخلوق ہو جو اپنی بیدار کشش میں اپنا
اختیار نہ رکھتی تھی۔ اور صحت و شہادت مستحق قائم رکھنے یا بیماری زائل کرنے میں محتاج نہ ہوتے کہ ہر کام میں اسکو
اپنی محتاجی ظاہر نہ ہو کہ پھر غرر نہ ہو اور بڑھا پیدا ہو جانے اور آخر مر جانے میں بالکل مجبور ہو تو یہ افسال
کسی فاعل کی شان نہیں اور یہ کام کسی کرنے والے مختار کی قدرت ہیں کوئی مخلوق بڑا کوئی چھوٹا کوئی کالا کوئی
گورا کوئی کسی حال میں خوش اور کوئی اسکے برعکس مخلوق کسی خود مختار قدرت و اس کے شان کے نمونہ
میں تو جیسے محسوسات ظاہری اس کے مخلوق ہیں ویسے ہی عقل باطن و عواس باطنی بھی اسی کے مخلوق ہیں
پس عقل جو چیز اپنے تصور و خیال و فکس میں بناوے وہ خالق جل شانہ پر مبادق نہوگا۔ وہ تو
اس مخلوق عقل کا مخلوق مصوری تو خالق عزوجل وہ ہو عقل کے تصرف سے اسطے و اجل ہو اب بھلا
عقل اسکی تصرف کیا بیان کرے کہ وہ کیا ہو اسی واسطے جو لوگ ایسے گدے کہ انکو عقل کا دعویٰ
تھا انھوں نے اپنی عقل ہی پر بھروسہ کیا کہ خالق عزوجل کی شان کو بھی تصور کر سکتی ہو۔ اعلیٰ حاکم
صرفت میں نہیں سے ظاہر ہو اور ہر شخص اقرار کرتا ہو کہ جس چیز کو وہ نہیں پہچانتا اسکی صفات نہیں
بیان کر سکتا حالانکہ تمام مخلوقات کسی نہ کسی بات میں باہم شرکت رکھتی ہیں اور نہ کسی اتنا تو ہو کہ وہ بھی
مخلوق اور یہ بھی مخلوق ہو برخلاف اسکے خالق عزوجل بالکل مخلوق سے جدا و کچھ بھی شرکت
نہیں ہو وہ قدیم یہ حادث وہ خالق یہ مخلوق وہ سبے ابتداء و بغیر انتہا لازوال ہو اور یہ حادث فانی ناجائز
محتاج ہو تو ضرور ہو کہ وہی اپنے فضل سے مخلوقات کو اپنی صفات سے آگاہ فرماوے اور جس طرح
بہر اسکی تعریف کریں ہو کوتاہ و سدا و جس طرح اسکی تعظیم و عبادت کریں ہو کم و سدا و جو ان تک ہماری
سمجھ ہو سمجھ ہو کوتاہ و انتہا و اسخام تہا و سدا و چنانچہ اس کریم جو اوغفور رحم نے اپنے فضل سے ہماری
ہنس سے اپنا رسول بھیجا اور اس پر اپنی کتاب نازل فرمائی تو ہر کو معلوم ہوا کہ حکم قولہ تعالیٰ و خلقت ان
والانس الا لعبدون۔ ہر کو اسکی واسطے پیدا ہوئے ہیں کہ اپنے خالق کو پہچان کر اسکی عبادت کریں
اور اسکی خلقت سے انتہا ہو صرف یہی زمین نہیں ہو اگرچہ ہمارے جو اس و آسمان سے کسے تعمیر ہیں
عقل کہہ کہ ہم نہیں کرتی کہ آؤ گے کہیں نہ ہو زمین نہ ہو ہر کو اپنی پاک صفات بتا رہا ہیں جسکو ہماری عقل نے
اپنی آنکھوں میں جگہ دی اگرچہ اسکو خود اور رک کی محال نہیں اور وہ چچا ہی حادث ہو

اسکو یہ میرے برداشتہ کرنے کی تاب نہ لایا کہ اس واسطے اہل الحق نے بغیر حق و حیل کے اعتقاد پر استقامت اختیار کر لی۔ پھر اپنی حدود شمار اور تعظیم کا طریقہ بتلایا جس پر ہم صدق کے ساتھ عمل کریں اور آخرت کا اپنا فضل عظیم پر غرور فرمایا کہ جو ہم کو اس کا ثواب بخشنیں اور اس کے ثواب اس کا جنت ہو اور دنیا سے جب بندہ بیکار ہو جائے خواہ مخواہ چھوڑے تب پاؤں گے۔ پھر دنیا میں تمہاری بندگی سے تمہاری عقل و روح خوش ہو اور نفس و شیطان دشمن بنیں اور دونوں میں سے ہر ایک کے لیے اسباب ہیں کھانے پینے کی خواہش و سردی و گرمی و ذہنیت و آرائش و مزہ و لذت و فخر و تکبر و خوف و دہشت اور سانپ بچھو وغیرہ موزیات کا اندیشہ اور لہو و لعب کے کرتبہ اور طرح طرح کی رنگ برنگ چیزیں جن سے کبھی سیر نہ ہو ہمیشہ نئی نئی خواہشیں و جلسہ و آرائشیں آخر موت آئی اور انکھ کھلی تو سب بچ بچ تھا اس کا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی بن گئے لیے بڑی بڑی کوششیں سب برباد ہوئیں اس وقت انہوں نے یہ سب یاد کیا کہ اس کا کچھ وجود نہ رہا یہ سب فانی بن گئے اس وقت انہوں نے کفر کے اس دنیا کو چھوڑ دیا وہی آگراستہ کرنے لگے اور ظاہر ہو کہ ہر آرائش کے لیے پہلے اس کا علم تھا پھر تشبیہ حاصل ہوا تو یہ علم اور اس کا نتیجہ دونوں خراب ہیں کہ بعد موت کے دونوں میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہا اور جس میں کی آرائش و آسائش کی تھی وہ سب گیا پس یہ قسم علم کی علم و دنیاوی ہو اور دوسرا بندہ جس نے کتاب الہی و سنت رسول کی تعلیم پائی اور حق تعالیٰ نے اس کو صحیح عقائد و ایمانی آستے روح و عقل کو آراستہ کیا اور معرفت الہی سے مقبول ہوا کہ خیرہ سعادت آخرت جمی کیا اس کی انکھ کھلی تو خدا سے زیادہ مقام کرامت و منزلت دیکھا تو یہ علم و اس کا نتیجہ دونوں نہایت خوب ہیں اور یہ فضل الہی بڑا بزرگ اس پر شمار۔ و قد قال تعالیٰ ما کان لنفس من توکلن الا باذن اللہ و یجعل الرجب علی الذین لا یعقلون۔ اسی علم کی اول ہم تعریف کر چکے اور اسی علم کے عالم بڑی کرامت و ملے ہیں۔ یہی اصل حکمت ہے اور فرما با حق تعالیٰ نے۔ و من یوت الحکمت فقد اوتی خیرا کثیرا۔ اس کو حکمت عطا ہوئی اس کو بہت بھلائی کثرت سے دیدی گئی۔ اسی علم کے عالم ہونے کا حکم ہے۔ بقولہ کو نور ہائیں۔ حضرت علی و ابن عباس و حسن بصری نے تفسیر میں کہا کہ علم و فقہا رکھنا ہو جائے اسی نصیحت کے لیے حکم دیا تھا تو کہ لیتفقوا فی الدین الایہ۔ میں۔ اور اسی علم کی نسبت حکم دیا بقولہ العلم یصلح المسلمین یعنی ہر عورت و مرد و سلطان پر علم کیلئے فرض ہے اور اسی علم کا نتیجہ وہ معرفت ہے جس کے واسطے ہماری پیدائش ہے بقولہ تعالیٰ ما خلقت الجن و الانس الا لبعثہن فی حیات و فی الموت و فی لیعودن فی سبیلہ یعنی جنہوں کو اسی پیدا کیا کہ ہماری توحید پر مستقیم ہوں۔ اب یہاں کچھ اوپام و سوالات پیدا ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ جب ہماری پیدائش فقط اسی لیے ہو کہ ہم توحید و عبادت ہی کرتے رہیں تو سولے اسکے جتنے کام ہیں جن کے کھانا و پینا و کھانا و نوکری و تجارت وغیرہ سب ممنوع ہو گئے۔ تو اس سوال کے جواب کو بتوفیق الہی ہم نے الجملہ مضامین سے بیان کرتے ہیں جانتا چلیے کہ وہ ہم خالص عبادت و توحید کے معنی نہ جاننے سے پیدا ہوا ہے کیونکہ وہ ہم یہ ہوا کہ عبادت الہی فقط چند افضال مخصوصہ ہیں مانند نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کے حالانکہ عبادت تو یہ ہو کہ سطح اللہ تعالیٰ نے بندہ کا ہال چلن پسند فرمایا ہے اسی کے موافق برتاؤ کرے تو اسے بندگی کی اور ایمان کے یہ بات معلوم ہو چکی کہ بندوں کے لیے یہ تمام دنیا مخلوق ہے اور بندے آخرت کے لیے مخلوق ہیں پس دنیا

یہ نفس کی توحید ہے
یہ اللہ کی توحید ہے
یہ دنیا کی توحید ہے
یہ جنت کی توحید ہے

لے لیے آخرت کے درجات حاصل کرنے کا کھیت ہے۔ تو دنیا میں تصرف حب تک نظر آخرت ہو محبوب الہی ہو
اور حب اپنے نفس کی خواہش پر کام کیا تو یہی بیکاری ہو اور حق تعالیٰ نے نفس کے لیے مظلوظ و حقوق مقرر
فرمائے ہیں یہ نہیں ہے کہ نفس کی کوئی خواہش اس کو مست و دہلکا اسکے حدود میں مخلوق علم والے جانتے ہیں۔ وقد
قال تعالیٰ حدود الله یحبها لعلکم تتقون۔ یعنی یہ حدیں اللہ تعالیٰ کی مقرر فرمائی ہیں ان لوگوں کے لیے
ان کو بیان فرمایا ہے جو علم رکھتے ہیں پس علم ہی ان ایمان کا دل میں یقین کا دل راسخ ہو کر روشن کرنا کیونکہ اگر ان
حدود کو جانتے تو بیان کی حاجت نہ تھی۔ اور حدیث میں ہے کہ اسلام میں انصار بیون کی طرح ہر سب ہو نہیں
ہے۔ تو نفس کو بھوک و پیاس سے ضعیف کر دینا وغذا نہ کھانا اور رخصی ہو جانا وغیرہ کچھ نہ ہو گا بلکہ فرمایا کہ میری
امت کا راسخ بننا ہے یہ کہ جہاد کریں پس جہاد کے لیے ایسا فعل بنائیں بلکہ غلبہ شدت رست و قوی ہونا
لازم ہے جس کے اس فتاویٰ سے دو دیگر کتاب میں مخصوص ہے کہ شہادت وغیرہ بغرض جہاد کی قوت کے کھانا و پینا جائز ہے
جب تک حرام چیز نہ ہو۔ اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلو امن الطیبات و اعلو احوالاً۔ اور قولہ اصل کلم الطیبات
وقولہ و الطیبات من الرزق۔ جملہ لذیذ و پاکیزہ چیزیں کھانے پینے کا حکم دیا اور ساتھ ہی فرمایا کہ کام نیک کرو۔
اور خود حدیث میں ہے کہ ان لفسک علیک تھا۔ تیرے نفس کا پیچھے رہ جے۔ اور بعض حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم
نے چاہا تھا کہ سونا و لکھنا و لذت و عورتیں وغیرہ ترک کر دیں تو ان کو شدت منع فرمائی تھے کہ مروی ہے کہ لٹنے لگا کہ
تم کو میری اتباع کرنا ہے کہ نہیں سو میں تو یہ سب باتیں کرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی عظمت
و جلال کا خوف رکھتا ہوں۔ اور کیوں نہیں کہ آپ نے دوزخ و بہشت سب کو ملاحظہ فرمایا تھا۔ عظمت و شرف
کبریائی میں عارف و ولی و صديق سے بڑھ کر رسول بلکہ اشرف المرسل بلکہ غیر الخلق تھے صلوات اللہ تعالیٰ
وسلامہ علیہ وسلم آدھ اصحابہ مجاہدین۔ تو نفس کو اس طرح ہلاک کرنا خلاف طریقہ رسول قرار دیا۔ اور بیشک شے
اعضاء و جواس کا شکر نہ کیا اسے جہالت سے کچھ قدر نہیں جانی کیونکہ عجیب حکمت الہیہ اس خلقت میں نمایاں ہے کہ
انہیں سے محبت حق سبحانہ و تعالیٰ بواسطہ اور اک لذت و طیبات مستوجب شکر نعمت من کے دل میں ساری ہو کر
بزرگ معرفت عقلی کے توحید ہی ایمان پر باعث ہوتی ہے کہ بندہ اپنے اعضا و جوارح کو عبادت و سباجات
میں بصیر و تحمل لگاتا ہے اور آخر میں بندہ کے اعضا و جوارح مطہر و باعث ہوتے ہیں اور یہ مرتبہ صلاح و تقویٰ ہے
اور جسے اس سے پہلے انکو ضائع کیا وہ جاہل گمراہ ہے آیا نہیں دیکھتے کہ اگر نفس کے تباہ کرنے میں کمال ہے تو
بھوکا رکھ کر جانے والا ولی ہو کر مرنے والا کلاں سب مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اپنی جان آپ مار دینے والا ہے
فقہ میں ثابت ہو کہ زندگی نفس کے لیے قبیحہ کو کمانی کرنا واجب ہے اگر کر سکتا ہو ورنہ آخر تک ایک مالک نفس ہے
ورنہ مرجع نیگا تو جسمی ہو گا اور اگر یہ طاقت نہ تو جس مسلمان کو اسکے حال سے اطلاع ہو اس پر خبر گیری اس وقت
کہ مرجع و قرض ہے چنانچہ سب اس فتاویٰ میں صریح منقول ہے اور یہی ہے نمازین شرموز و قرض
ہے بقولہ تعالیٰ خذوا زینکم عند کل مسجد الا یہ اور شدت حاجت کے وقت تکلیف واجب ہے اور پھر خود کا نفقہ اور
اولاد کا نان و نفقہ وغیرہ قرض ہے تو آپ ظاہر ہوا کہ جو امر فرض کر دیا گیا ہے اگر وہ بغیر دوسری چیز کے اور نہیں
ہو سکتا ہے تو یہ چیز بھی ضائع فرض کر دی گئی ہے اسی واسطے اہل العلم نے کہا کہ مقدمہ واجب واجب مثلاً ستم

بلع بن نوح بلع موافق حکم ہر جگہ مانسنے میں ثواب ہر جیسے مسافر کا نماز میں قصر کرنا اگرچہ فی الاصل رخصت ہو لیکن اسد نقاس نے جو ہر پیر صدقہ کیا اسکا قبول ہمیر واجب ہے۔ بان اتنا ضروری ہے کہ جو ثواب شرف و وجہ کا ہو وہ بیلا مباح کا کب ہو سکتا ہے اور جو حدیث کما کر ہر با و کر نے وہیں کہ پھاڑنے کی بیان کی گئی اسکا بیان اسواسطے نہ تھا کہ مباح کا مال ہر بڑا جاتا ہے کچھ ثواب نہیں ملتا ہے بلکہ اس سے مقصود یہ تھا کہ آدمی کا مال اس کے لیے کیا ہو جو وہ کما کر تاکہ کہ میرا مال میرا مال کیونکہ اسکی زندگی میں یہی چند روزہ ہے تو اس میں جو کما یا پھینا تو وہ اب رہا نہیں اور جو خیرات کر دیا وہ بان جمع کر لیا یا فی سب اور ون کا حصہ ہے۔ اسکا اس میں سے میں یہی ہے جسکا مفصل حال مذکور ہوا۔ بالجلد اہل سمین ایک جامع آیت کریمہ ہے جسکے سمجھنے واسکی فقہ حاصل کرنے سے آدمی فقیہ ہو سکتا ہے یعنی تو کہ تمنا ہے ان اسدا شری من المؤمنین اللہم و اموالہم بان لہم الجنة۔ یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا اور ان سے انکا جان و مال خرید اور عوض اسکا جنت دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کا پر سلف نے فرمایا کہ جہان اللہ یہ کمال کر ہم کہ حقیقت میں اصل وہ بدل و دون پھر اسی کو دیدیے مع رضوان و فضل عظیم کے کہ یہ اسپر شایا ہے پس اتنا تو سمجھ لینا ضروری کہ مومن کو اپنی جان و مال میں اپنی رائے کا اختیار کچھ نہیں ہے اسکو چاہیے کہ ان دونوں کو اس طرح کے مضطر مالک نہ حکم دیا جتے کہ اعضا و بدن سے نماز و روزہ وغیرہ کا کام لے جتے کہ جب ہر ایک سے یا بن پر ڈالنا مضرب و تو تم کہ اسے اسی واسطے اگر زحمتی نے شکار تیم کیا اور شایا پس مر گیا تو وہ گنگنا کر ا کیونکہ اس نے اپنا زعم لگا یا تیم کر کے میرا جی صاف نہیں ہوتا ہے۔ اسے ہی جسکو عذر نہیں ہے اگر تیم کیا اور شخص نے سر پائی سے نہا لے کو بھی پٹھا یا تو گنگا رہی اسنے نافرمانی کی۔ اللہم اغفر لنا بغضناک۔ مال کا بھی یہی حال ہے کہ اسد نقاسے عالم الغیب ہے پھر بھی پوچھا جائیگا کہ کس طرح کیا یا۔ پہلے بتلاؤ کہ کئی واجب تھی کیونکہ ہم اور یہاں کر چکے ہیں کہ کئی فی ضرورت کے وقت واجب ہے پھر کس جلیسے کیا یا ہے۔ نوکری۔ تجارت۔ پیشہ۔ نوکری ایسی تھی جو ظلم و ناحق سے خالی ہو جتے کہ خلاف شیع مثلاً حکم نہ لگانا پرے کیونکہ خلاف متانوں اسی قسم جو قانون ہو گا وہ نافرمانی و ظلم ہو گا کیونکہ نافرمانی خود ظلم ہے اور خلاف شیع جو قانون ہے اس کے موافق فیصلہ کرانے کی دکالت وہی نہ کرے۔ نوکری کی جو شرطیں ٹھہری ہوں انکو ادا کرے۔ عذر و وجانت رشوت وغیرہ تو تجارت میں خرید و فروخت فاسد و حرام طریقہ سے ہو مثلاً کلکے سے ہزار من چانول کی بیٹی آئی اور ہنوز چانول نہ دیکھے نہ اپنے قسے بلکہ خالی بیٹی پر سو روپیہ نفع سے دوسرے کے ہاتھ بیچ دے تو یہ حرام ہے اور پیشہ کی بھی ایسی ہی حالت ہے۔ پھر اگر اسنے عذر کیا کہ میں نے حرام ہونا نہیں جانا تو عذر قبول نہو گا کیونکہ جب یہ پیشہ اختیار کیا تو اسکا علم جانا فرض تھا۔ اب ہم وہ باتیں بیان صاف بیان کر دیں اگرچہ سمجھنے والا ہمارے بیان سابق سے بھی سمجھ سکتا ہے۔ ایک یہ کہ علم دین و ظلم دنیا کی تقسیم کیونکہ یہ اور دو علم کا طلب کرنا جو فرض ہے وہ کس قدر ہے تب فقہ کے معنی سمجھے جائیں۔ واضح ہو کہ عبادت اہل توفیق یا اللہ واسکی خالص طاعات و دعا و حاجتیں ہی و تضرع و حضوری وغیرہ میں پھر اس میں تندرستی و نفس کی غذا و ٹھکانا و بدن کا دھاپنا وغیرہ ضروریات ہیں جہاں تک ضرورت ہو اور کبھی عوارض و دیگر بھی حقوق کے ساتھ پیدا ہوئے ہیں جیسے اہل و عیال کا مال و فقہ و عذر اور عبادت سے مقدم اسکا طریقہ جانا۔ پس جو شخص تنہا کسی پہاڑ میں وہاں کے یہوہات پر بسر کرتا ہے۔

جہان کوئی نہیں ہے تو اسکو کپڑے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ جابل کو وہاں شیطان اپنا بندہ بنا ڈالے گا اور عالم نے
 کچھ نہ کیا جبکہ علم کا نفع روک دیا اور ایسی تہائی بعض اشارات حدیث سے منع نکلتی ہے اور بعض سے جائز بھی نکلتی ہے
 یہ ایک مثال تھی اسکی تحقیق نہیں منظور ہے علم میں رہو اور دیکھو کہ تم عبادت خالصہ کے لیے بیٹھے تو جگہ کی ضرورت
 ہوئی لہذا مسجد بنانے والا من کے لیے بڑا ثواب ہے کہ حلال زمین پر بیٹھے ہو کھانے کی ضرورت ہوئی اور کپڑے کی
 ضرورت ہو ورنہ اگر بارگاہ فقہ کی تو سوال حلال نہیں ہے کوئی کما فی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ کے حکم پر چلے تو ثواب
 دہی دیکھا جو خالص یا دالسی کا تھا اور کما فی بین علم کی ضرورت ہے تو جب تک یہ علم حاصل کرو ثواب دیکھا ثواب طبعاً
 ہی نیت ہو کہ حق نفس و حق زوجہ و حق اولاد اس سے حاصل کر کے پورا کرو اور یہ نیت نہ کہ عیش دنیا اگر ادا
 کیونکہ یہ گمراہی آخرت کے لیے کھیت و مینڈی ہے اگرچہ تم کو کما فی بین اللہ تعالیٰ اس قدر روپیہ سے کہ اپنے فضل سے لذت
 کے ساتھ رہو اور نیک کام کرو تو یہ علم اگرچہ دنیاوی ہو اس راہ سے ثواب دیکھا گامی چیزوں کا علم نہ ہو جو شرع بن
 سمجھتے ہیں جیسے علم موسیقی و ستار و سارنگی وغیرہ یا علم تصوری وغیرہ۔ تو بہانہ حدیث کی ہے۔ علیٰ ہذا پیشہ و تجارت
 میں حرام پیشہ ہو مثل قالی و بیک باگنا وغیرہ۔ اور تجارت حرام نہ ہو جیسے شراب بیچنا وغیرہ۔ میں جو شخص انگریزی لٹین
 کے گورنر یا ٹیکس کے جین شہر ہو کہ جہان اور چین میں ہیں وہاں یہ بھی شرط ہے کہ شہاب اس قدر سمجھ ہو جو غار
 یا گار گھونٹنے کا نور کا گوشت دیا کر دے یا مال حرام ہو جائیگا۔ میں یہ حد و نوکری و تجارت و پیشہ صنعت میں علم
 سے معلوم ہو گئے اور جن علم سے معلوم ہوں امین اگرچہ ثواب اس نیت پر ہو گا جو بیان ہوئی لیکن یہ علم آخرت
 و علم معرفت نہیں ہے جو وہاں ساتھ رہے جسے کہ قاضی ہونے کے لیے جو علم ہو وہ بھی دنیاوی جھگڑے کے لیے
 مفصل کرنے کے لیے ہے جو دیکھ معرفت نہیں ہے۔ الیٰ علی علم دنیا ہر وہ علم ہے جسکا باقی ہوتا آخرت کے ساتھ نہ
 امین و متمم ہیں ایک وہ جو یہ نیت صالحہ لیکھا جاوے کہ وہ حد و مباح میں ہو اور ثواب ملے جسے فن تعمیر
 عمارت و فن طبابت وغیرہ۔ اور ایسے ہی قاضی شہنے کا علم متعلق با دہ القاضی۔ تو یہ بھی ثواب میں داخل ہے اور
 ہر وہ کہ جو حد مباح میں نہ ہو یا سنت صالحہ منوہ جسے کہ اگر علم فقہاء محض اپنے نفس کی عیش کے لیے لیکھا تو کہ نہیں ہے
 یا جیسے ستار و گانا علم موسیقی سب کا تو محض دنیا و حرام ہے۔ اور علم دین ہر وہ علم ہے جو حکایت فقہ اصلاح نفس و فیض
 آخرت ہو یا نفس علم آخرت و معرفت خالق عزوجل ہو اور اسکا مرتبہ بہت اعلیٰ ہے اور دوسرا بیان یہ رہا کہ علم کا
 طلب کرنا کہ قدر فرض ہے تو جانتا چاہیے کہ جب کبھی ضرورت کسی شخص کو کسب معاش حلال کے لیے داعی ہو کہ وہ
 علم دنیا میں سے حاصل کرے تو قسم اول میں سے اتنا کہ قدر ضرورت معاش ملجاوے ثواب و وجوب میں داخل
 ہے اور اس سے زائد مباح ہے جبکہ حد مباح میں ہو اور جو چیز کہ محض لالچ یعنی ہوا اگر اسکو حاصل کر کے تصنیع اوقات کرے
 تو وہ حرام و نکاحا اس زمانہ میں ہونا فی فلسفہ کا سیکھنا کہ محض لالچ اور اصح یہ کہ حرام ہے۔ اور طب وغیرہ
 مصالح عامہ کبھی بہتر عارض منجھد واجبات ہو جاتے ہیں اور اسی قسم سے ہے اس زمانہ میں ایسے فنون جنہیں شبہ
 و صوفیوں کے بارود اور ثواب و شہرہ وغیرہ کی ایجاد وغیرہ پر فرقہ رت حاصل ہو کہ وہ تو کہ وہ دالسم و ماسطہ من فوہ
 و رباط الجمل۔ ایسی باتوں کا اشارہ فرمانا ہو بلکہ تحصیل سے اثبات کی امید ہے جس ضرورت ہے کہ ایک گروہ علم
 کا ایسا ہونا چاہیے اللہ تعالیٰ علم۔ اور رہا علم دین میں سے تو ہر مسلمان و مرد و عورت پر اس قدر فرض ہے کہ

۱۰
 بیان کرنا کہ
 علم کا ثواب
 نہ ہو کہ

اس سے اعتقاد مٹا دیا۔ ایمین سے بعض سے خالی ہو تو وہ کہہ کر کھلا دے اور جب اس قدر غل سے یا ایمین
بعض سے روکا جائے تو اس پر اس ملک سے ہجرت کرنا واجب ہو اور مگر حکم کتابی کہ فقہ عالم کا حکم ہو
کجب وہ جانتا ہے کہ ایمان کے لیے تمام بنی آدم سبکدوش تو اپنے سے اپنے آدمی کے لحاظ سے اس قدر
الکاف کے کہ اشدان لالا الالہ و اشدان محمد اجدہ و رسولہ۔ میں گواہی ادا کرتا ہوں کہ سولے اشدان
کے کوئی آدم و سبعونین اور گواہی ادا کرتا ہوں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکا بندہ و رسول ہیں
اگر کسی نے اس قدر اقرار کیا اور بعد اس کے اسی وقت مر گیا تو مجال نبین کہ کوئی اسکو کافر نہ کہے۔ تم نبین
دیکھئے کہ صحاح کی حدیث اسامہ رضی اللہ عنہ صریح بیان قصہ ثابت ہے کہ اسامہ بن زیدؓ در فوج کے ہمراہ پر
نہجے گئے وہاں عین لڑائی میں کفار کے لشکر سے چڑاؤی اسامہ کا مقابل تھا اسے تلوار مار کر اسامہ بڑا کا
مہر ج ہو گیا جب انکا وار پونچا تو اسے پناہ دی اور کہا کہ لا الہ الا اللہ۔ مگر اسامہ رضی اللہ عنہ اس اقرار کو اپنی طرف
سے پیچوری پر محمول کر کے نہ مانا اور اسکو قتل کر دیا اس آواز کو بعض اہل لشکر نے سنا تھا انھوں نے کہا کہ اے
سوار تم نے کیوں اسکو مارا لا الجبکہ وہ توحید کا اقرار کرتا تھا انھوں نے جو بھیجیا تھا یاں کی تو اہل لشکر نے کہا کہ
نبین بلکہ ہم اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرینگے جب بدینہ میں آکر آپ سے عرض کیا گیا تو آپ نے
اسامہ کو بلا کر پوچھا اسامہ نے کہا کیا رسول اللہ آپ میرا مہر ج باز و ملاحظہ فرمادینا ہے فقط میری تلوار کے
ورے ایسا کہا تھا تو آپ نے فرمایا۔ ہلا شقت قلبہ۔ یعنی تو اسے دل کا حال کیا جانے تو نے اسکا دل بھا کر
کیوں نہ دیکھا میں نے دل کا بھید اسد تھا کے علم میں نہ رہا۔ اور بار بار فرماتے تھے۔ اقلت رجلا یقبل الالہ
اے تو نے ایسے آدمی کو مارا والا جو کہتا تھا کہ لا الہ الا اللہ۔ یہاں تک کہ اسامہ کہتے ہیں کہ میں ایسا خوشگام ہو گیا
کہ کاش میں آج سلطان ہوا ہوتا۔ اہل صلہ اسی شہادت و کلمہ توحید پر الکفایا جاوے اور اگر کسی نے حضرت
سوار عالم و عالیماں سید المرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہ و علیہم و علیہم و علیہم کے رسول و بندے سے ہونے کا
اقرار کیا تو کبھی کافر نہ چنانچہ صریح احادیث و محکم آیات مطلق ہیں پھر اسکو اہل جامع کلمہ کی تفصیل سے آہستہ آہستہ
تعلیم و بجاوے کجب الہ کوئی اور نبین ہو تو اسد تھا کے جل شانہ وہی خالق رازق مالک مختار ہے جس نے کفر
بالکلمہ سے جاتا رہے اور سب جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا کسی میں خلاف نہ رہے اور
وینا کے لئے آخرت پر ایمان لانا ایسا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یقولہ یونون ہامدہ و ایوم الاخرہ میں آخرت
پر ایمان نہ کرنا ہر ایک عرب کے لیے صریح بیان فرمایا۔ اور صحاح میں روایت ایک صحابی کی ہے جو نبیوں نے
اپنی جھوٹ کر کے مارا اور اسد تھا کے خوف سے کہ میں نے اسکو مقدار چرم سے زیادہ مارا تو میرا خذہ
ہو گیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا حال ظاہر کر کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکو آزاد کر دوں آپ نے حکم دیا کہ یہاں
بلو واجب وہ آئی تو اس سے اللہ تعالیٰ کو پوچھا کہ تمہیک بتایا پھر اپنے آپ کو پوچھا کہ کون ہوں اس نے کہا
کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو صحابی سے فرمایا کہ ان اسکو آزاد کر دے یہ تو نبی ہے۔ اقول ایمین اشارت
ہے کہ جب بندہ اپنے خالق عزوجل کی معرفت میں ایمان رکھتا ہو تو وہ بھائی ہے اور ملوک بنانا اسی کی حسب لائی
و تعلیم کے ہے یہ غیر از نیکان و دون آقا و ملوک میں سرشت اتحاد و زیادہ مستحکم ہونا چاہئے کہ وہاں سے روایت

مثلاً قرابت کے پہنچتی ہو پس آقا خالص عبادت الہی کے لیے فارغ ہو جانا چاہی اور ملک اسکے لیے رزق حاصل کر لانا چاہیے۔ و نون و نیاسے بڑا ذخیرہ بچاتے ہیں اور اسی واسطے حدیث صحیح میں موسیٰ پر یہ حکم لازم کیا یعنی ایمان کے خصائص میں سے قرار دیا کہ اپنے بھائی کو جب کو اللہ تعالیٰ نے اسکا ماتحت کیا ہو وہی کھلاوے جو خود کھلاوے اور وہی پھانساوے جو خود پھانساوے۔ اسی اصل اس چھو کر سی سے فقط اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق یقینی پر ایمان کا اتقا کیا کیونکہ بطل نبوت اسکی سچائی جا کر مومنہ نہ پایا ہو پس اسی قدر سے مومن ہوگا۔ اور علما جو عوام کی سمجھ سے بڑھ کر انکو تکلیف دیتے ہیں جابل ہیں۔ ارے یہیں ہی جیتے کہ اتباع النور سے امتحا والا کہ جو بقولہ افرایت من الخیڈ اللہ مواد۔ اور جس نے زعم کیا کہ اپنے جانے سے پیٹ میں درد ہوا اسنے نظر میں شرک کیا ہو واقعی عالمائے دین اپنے نفس کو آزما دین کہ کیسے غفلت شرک انہیں کس حد تک پہنچے ہیں سنے کہ زید و خالد و کلثوم و مرزا و وطن و شیخ کے ساتھ خدا و اور لڑائی جھگڑے میں کس مرتبہ تک تھک میں اور اطمینان ہو چکا کہ مقام توحید میں قدم استوار کرتے اور وسائط کے ساتھ برتاو دین بھی احکام شریعت کا اتباع سمجھ کر شایع کرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ غلط فہم پر جو دھچکا ہے وہی ہوتا ہو۔ الغرض اعتقاد دین تو فرضیت اسطرح شروع ہوتی ہے جو جرح سے صافی قلب میں یہ نظر دینی کہ پانی نے نہایتی آگائی تو فوراً اس خطرہ کو اسی ماہر کھلاوے میں آئے نہ دیا اور عالم سے پوچھ لیا کہ اسکو دل میں جگہ و دن سنے تھلا دیا کہ نہیں نہیں و یکھو بات اسطرح جو علی بن ابی نقاس یہاں تک کہ تمام تفصیل سے مومن ہو گیا اور پسین سے معلوم ہو گیا کہ ایمان و علم کا محل قلب ہے اور صحابہ کلمتہ ماتبعین رضی اللہ عنہم اسی طرح علم رکھنا امام تھے۔ یہ پسین دیکھتے کہ فقہ اکبر و عفا کبر نفسی و جملہ کتب میں یہ اسوقت کہ ان میں انہیں سے صفائی قلب کا طریقہ بھی اہل ایمان میں معلوم ہو گیا بخلات اس زمانہ کے لوگوں کے کہ دل میں ہزاروں وسوسوں و کفر کے اعتقادات و نظریات چھائے ہیں اور ہر وقت ہر بات کو دل میں لائے جاتے ہیں اور فکر یہ کہ دل میں صفائی حاصل ہو بلکہ دل میں لا آلا اللہ و محمد رسول اللہ کو جگہ دے اور سب خیالات و اولیام کو محال دے پھر سنے سر سے جو وہم آوے اسکو شرع سے پوچھ کر آنے دے اور اگر شرع اسکو وسوسا شیطانی بتلاوے تو باہر کر دے۔ اب رہا عمل تو نماز روزہ و حج و زکوٰۃ ہے۔ مگر نماز تو ہر مرد و عورت پر فقط پانچ وقت دن رات میں فرض ہے اور روزہ کا علم جب رمضان آوے فرض ہوگا اور حج جب مال اسقدر ہو جتنا چاہیے اور زکوٰۃ جب اسے لیے مال و مومن آوے اور اگر کوئی فقیر ہو تو اسپران و دونوں کے مسائل سے اسوقت کچھ بھی نہیں ہی بان آنا جانا ضرور ہے کہ اسلام میں ان چیزوں کے فرض ہونے کا اعتقاد ہے اور ہانکے اور کرنے کا طریقہ تو وہ بھی ہوگا جب شرط و وقت آوے۔ اب ایک تنبیہ باقی رہی کہ نماز میں اسکو معلوم ہو گیا کہ ستر و محاکات و بک جگہ اور وضو وغیرہ شرائط ہیں اور آدمی کو حرام کھانے و پینے میں پرہیز کرنا فرض ہے اور پہلے پہننے لگائی گئی فرض ہونے کو تفصیل بیان کر دیا ہے تو جس جگہ سے کب حیثیت چاہتا ہو اسکے افعال بھی عبادت میں جہاں لگا کر تحقیق ہو چکا تو اس سے احکام الہی حکمت بالغہ متعلق ہیں پس آدمی پر انکا جانا بھی نہ من ہے اگرچہ پریش نہیں کہ وہ جملہ صنائع و حرفت و تجارت کے احکام سے واقف ہو۔ بان عالم البتہ ان سب سے واقف ہوگا جہاں تک مسلم ہو۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ جس نے یہ زعم کیا کہ ضروریات دین فقط روزہ نماز و غیسرہ

یہی نہیں کہ جیہ
کرتا ہو کہ جیہ
چاہو
یہی نہیں کہ جیہ
یہی نہیں کہ جیہ
یہی نہیں کہ جیہ

۱۔ نماز کی ہدایت
۲۔ نماز کی ہدایت
۳۔ نماز کی ہدایت

خالص عبادات کے مسائل میں اسنے کلام بہت محمل و غلو ط کر دیا کیونکہ ان مسائل کی تعیین میں وہ تفصیل سے جو
 اوپر مذکور ہوئی تھے کہ عالمی امر پر چرچس کے مسائل جانتا ضروری نہیں ہے اور عورت پر اس زمانہ میں اولے
 جمعہ کے مسائل ضرور نہیں۔ اور اسکے علاوہ حرفت و صنعت وغیرہ جو جملہ کسب معاش کا جملہ کسب مسائل کو
 ضروریات میں داخل نہ کیا اور بدوں اسکے خالی عبادات خالصہ کی خصوصیت سے مقصود حاصل نہیں ہوتا۔
 اور حدیث صحیح میں لوگوں کی دعا میں زیادہ قبولیت کی امید کی گئی انہیں مسافر کو شمار فرمایا ہے اور دوسری حدیث
 صحیح میں یہ مضمون ارشاد ہے کہ اکثر مسافر کو آؤ و سفر اٹھائے ہوئے پریشان بال ہاتھ اٹھ کر دعا میں مانگتا ہے
 اور حالت اسکی یہ کہ جہان سے کھاتا ہے حرام ہے اور جہان سے پہنتا ہے حرام ہے اور حرام کی غفلت سے پرورش ملی کر
 تو کسان اسکی دعا قبول ہوگی اور بعض روایات سے چل عبادات کی نسبت بھی ایسی کیفیت ثابت ہوئی ہے پس عبادات
 اگرچہ بذات خود اصل و مقدمہ ہیں اور چیزیں ملنے کے لیے شرائط لیکن اوادامہ کے لیے حیثیت سے تقدیم ان شروط
 کی حلت ہے اور اختلاف حیثیت و بہت سے ہر ایک کا دوسرے پر مقدم ہونا کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے پھر کچھ میں
 نے ذکر کیا ہے سب اس غرض سے کہ اکثر آدمی علم و عبادت فقط نماز و روزہ وغیرہ خالصہ طاعات میں منحصر چلتے
 ہیں اور دیگر اوقات و افعال کو بلا ثواب و خارج از طاعات سمجھ کر اٹھان کرتے ہیں یہ قصور سمجھ کا ہے اور فقہ نام
 سمجھ کا ہے پس فقہ وہ ہے جو صلوہ و نماز میں کچھ حاصل ہو لہذا جو فضائل فقہ کے اندر ویت و آیات سے ثابت
 ہیں وہ ان بزرگوں کے لیے مسلم ثابت تھے جنکو سلف و صدر اول و صحابہ و خلف و تابعین کہتے ہیں۔
 یا جو ویکہ یہ کتاب میں جو اسوقت موجود ہیں اور جتنے مسائل انہیں مندرج ہیں وہ سب اسوقت موجود نہیں تھے اور
 ایسے ہی ہیں جیسمجھ کا قصور ہے کہ علم دین فقط ان مسائل میں منحصر ہو جو وقایہ و ہدایہ وغیرہ کتب فقہ میں مدون
 ہیں حالانکہ انہیں شیعہ و مشرور و حضور قلب کا ذکر اتفاقی ہے علیٰ ہذا تکبر حرام ہے و پر بار شرک خفی ہے اور مانند
 اسکے بکثرت احکام بیان مذکور نہیں ہیں پس حاصل الامر بیان اسطرح چاہتا ہے کہ ہندے جو کام کرتے ہیں
 ہر کام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا حکم متعلق ہے مثلاً ہر جائز ہے وہ حرام ہے ہر سے کہ جائز ہے یا فرض یا واجب یا وہ کرین اور
 جو حرام یا مکروہ ہے اسکو نہ کرین اور تمام کام و طرح ہوتے ہیں ایک دل سے جنکو افعال قلب کہتے ہیں اور
 نیت بھی دل ہی سے ہوتی ہے اور وہ اعضا سے ظاہری سے جیسے وضو کرنا و نماز کے ارکان اور کھانا اور کھانا
 پیش یا فوری کام کرنا۔ پھر ظاہری افعال میں کوئی ایسا فعل نہیں جسکے ساتھ دل کا فعل نہ لگا ہو اور کم سے
 کم نیت ہوتے کہ اگر قصد قہر یا اور نیت اللہ تعالیٰ کے لیے ثواب کی غرض سے نہیں ہے تو کچھ بھی ثواب نہ ہوا
 اگر کام نیک ہے ثواب دینا میں اسکا بدلہ ملے گا ورنہ اسکے افعال بکثرت لیے ہیں جسکے ساتھ ظاہری اعضا
 کے کام کو کچھ نہیں ہے اور یہ خود ظاہر ہے۔ توفیق وہ ہے جو ظاہر و باطن سب افعال و نظرات و وسوساں کے
 احکام جانتا ہے جہانک اسکو ضرورت ہوئی یا انگشت ہوا ہے اور جہان سے لے جانا وہ اللہ تعالیٰ عز و جل
 کی کتاب جمید یعنی قرآن کریم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یا کبرہ و اجماع صحابہ کرام
 رضی اللہ عنہم ہے پھر ان تین اصول سے جو طریقہ پہچانے کا ہے وہی اجتہاد و قیاس ہے اور اجتہاد کے لیے کچھ
 شرطیں ہیں جو محل انشاء اللہ تعالیٰ آتی ہیں۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کے دل تو سمندر کی طرح لبریز تھے

تذکرہ واقعات ہندوستان - متنبہ ہو کر توفیق الہی حاصل شدہ فوراً بیچ جاتا ہے اور اگر الماس ہو ایسی تو بلا اصرار منقطع ہو جاتا ہے پس لوٹ دشمن سے پاک اور آخر حاکم الیہ سے سرفراز ہوتا ہے اور مخلوق الہی کے فضل و کرم سے اپنے منازل و مقامات بلند حاصل کرتے ہیں اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ فقہ واحد اشد علی الشیطان من اربع عابد - ایک ایک فقہ ہزار عابدوں سے بڑھ کر شیطان پر بھاری ہوتا ہے اس کی ایک رکعت دوسروں کی ہزار رکعت سے بڑھ کر ہے اور اس کی خاموشی اور رون کے ہزار گلیے افضل ہے اور پاک ہے اور اصل جلالہ ہے اپنے بعض بندوں کو سرفراز کیا اور انھیں کو اس کا نفع عام کیا اور وہ پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے ہر فقہ کی فقہ و عباد کی عبادت سے مستغنی ہے - پھر خوب یاد رکھو کہ صدق یقین و خلوص عبادت و طاعت کے اصلی فیض یعنی ویدار حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم علیہم اجمعین سے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ایک منزلت اعلیٰ خاص تھی حسین کوئی ان کا شریک نہیں ہو سکتا اور ایسی ہی ان کے شاگرد و پیغمبر تھے تاہم عین کی منزلت عین کوئی ان کا شریک نہیں ہے پھر انہی مجتہدین نے توفیق حق سبحانہ تعالیٰ کے پچھلے پچھلے کے لیے نعم قرآن وحدیث کا طریقہ بتلایا کیونکہ کثرت ہوتا ہے کہ آدمی کثرت تلاوت نہ آئے اور تعلم تفسیر میں عرصہ نہ کرنا اور احادیث کا ایک ذخیرہ جمع کرنا جو مگر طریقہ و ہدایت سے توفیق نہیں ہوتا بخلاف فقہ کے اسی واسطے بعض روایات میں ہے کہ اگر ارا و المدیہ خیر الفقہ نے الدین و علیہ رشتہ - الامام رشدتمہ فقہیت ہے - اور کبھی آدمی کو کثرت احادیث سے فقہ انفس کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے - وذلک فضل المدیہ میں بیان ہے - یہ فقہ کا حاصل بیان ہوا و حقیقت فقہ ہے کہ ظاہر و باطن و دونوں کی پاکیزگی و تقویٰ سے آگاہ ہوا و نظرات نفس و وسواس شیطان سے ہوشیار ہو - لیکن انہی مجتہدین کے پیچھے لوگوں نے فقوے ظاہر کو بہت نام فقہ اور فقوے باطن کو نام تصوف موسوم کیا اور کتاب توحید وغیرہ کے بیان سے غافل ہو کر ہر مذہب کے امام ابو حنیفہ رحمہ کے وقت میں و دونوں کا مجموعہ فقہ تھا اور یہ ایک ہی ہونا ضروری ہے کیونکہ جبکہ باطن میں تکبر و غرور و تکبر و دنیا کی جاہ و منزلت و دوستوں کی طرف سے بفتخ و عداوت و حقہ و حسد و ظلم و کینہ وغیرہ مذہب موسوم و بدیہ میں نہ ہو بلکہ حضور و غسل و نماز کی صورت ادا کرنے میں کیا امید ہے اللہ تعالیٰ ایک - پھر واضح ہو کہ متعارف فقہ کے لیے سولے کتاب و سنت کے جو اجماع و قیاس کو بھی اصل قرار دیا ہے حالانکہ سنت صحیحہ نے فقط اول دونوں کو بیان کیا تو اس میں کچھ مخالفت نہیں ہے کہ جو مصلحت کسی حدیث پر ہوتا ہے اور سبب اجماع کے اس حدیث کی دلالت قطعی ہوجاتی ہے پس یہ یقین ہو جاتا ہے کہ بیشک جس طرح راویوں نے نقل کیا اس میں کچھ دوہم و نا فہمی وغیرہ نہیں ہوئی ہے یا جو دیگر روایت ہے کہ لا یجمع استی - علی الفضل - یہی کتاب امت کا اتفاق کسی گراہی پر ہوگا - اور قیاس کے معنی یہ ہیں کہ ایک حکم عام صحابہ میں ہے یہ بھی شامل محتاج قیاس سے نکالا گیا پس قیاس سے وہ ظاہر ہو گیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مجتہد کا قیاس خود کچھ ثابت کر سکتا ہے - نہیں نہیں بلکہ اپنے ظاہر کر دیا - پھر فقہ کی لیاقت یہ ہوتی ہے کہ اجتہاد کو سے اور اجتہاد نام یہ خوب کوشش کرنے کا نام کہ آیت یا حدیث کے معنی معلوم ہوتا ہے چنانچہ مثال اولی - اور واضح ہو کہ مجتہد مجتہدین جیسے اجتہادات جمع ہو کر شہر ہو گئے چار ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ و امام مالک رحمہ و امام شافعی رحمہ

۱۰
جس کا شان کی ہند
کے کچھ فقہ کا نام
نہا تو اس کو فقہ
چھوٹا نام اور
امام زمانہ اور

و امام احمد۔ اور بعض متاخرین نے ان کے اجماع کو بھی حجت قرار دیا بلکہ امام ابوحنیفہ و لکے شاگرد امام ابو یوسف و امام محمد
 کے اتفاق کو حجت قرار دیا۔ لیکن یہ اتفاق چند الامور کا ہے اور امت کا اتفاق اسکو نہیں کہہ سکتے ہیں اور بعضوں
 نے اسکا استناد بہ حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کیا ہے جن میں یہ کہ فارا و المؤمنون حسنا موعدا اللہ ان
 یعنی مؤمنین میں بات کو بہتر جائیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہے اور شاید وجہ استدلال یوں ہو کہ مؤمنوں میں
 جمع کم سے کم یوں پر صادق ہو تو مؤمنین کا اتفاق ہو گیا۔ اگر کوئی کہے کہ یہ تو چار امام رہے اور المؤمنون اللہ ان
 سے متفرق ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ حجت استدلال کیا جاتا ہے اسوقت یہ حالت ہے کہ تمام روئے زمین
 مسلمان مسک حنفی یا شافعی یا مالکی یا حنبلی پر ہیں پس امر پر چاروں امام کا اتفاق ہو اسبہ تمام مسلمانوں کا اتفاق
 ظاہر ہوا اور یہی مقصود تھا یہ اتہام کی توجیہ ہو جو مشرکیم اس مقام پر بقبض استدلال ظاہر کرتا ہے۔ اور چار
 زمانہ میں کچھ سیفہ و عیان فقہ ایسے ہیں کہ وہ جس حکم و راہ کو اختیار کرتے ہیں اسپر بہت سے لوگ اتفاق
 حجت قرار دیتے ہیں مثلاً اس قدر کہ میں مذکور ہو کہ قبر و ان پر چار امام چڑھا کر وہ بدعت ہو چنانچہ کتب اللہ پر
 وغیرہ میں یہ مسئلہ ملاحظہ کر دو مگر چارے زمانہ میں ایسے گراہ کہے گئے مگر عقلی زمین کہ انکا یہ استدلال ہے کہ مسلمانوں کا
 انکی پسند سے برابر چلا آتا ہے تو بدعت حسہ ہوا۔ حالانکہ تمام روئے زمین کے مسلمانوں کا اسپر اجماع صحیح مخرج و غیر علم
 ہر علاقہ اسکے وہ کون اصل ہے جسپر اجماع قائم ہوا ہے۔ اور واضح ہو کہ مشرکیم عقلا اللہ تعالیٰ کے عندے نزدیک
 یہاں ایک حجت اشکال وار درو اور وہ یہ ہے کہ ایمان کی حقت سے بندہ مومن کہلاتا ہے خالی زبان و دعویٰ و صورت
 بنانے کو کشت کیا گئے سے تحقیق نہیں ہوتا اور اصل لعلہ جانتے ہیں کہ آدمی اکثر اوقات سانسینے آپ کو مومن کہتا ہے
 مگر حقیقت اسکے دل میں ایمان نہیں ہوتا۔ آیا نہیں دیکھتے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ قالت الاعمش لکب انما
 اعراب کنتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ یہ کہلے کہوں نے منافقوں کی طرح چھوڑنا مومنین کہما تھا بلکہ انکا زہر سی تھا
 کہ ہم ایسے ہیں سو اللہ تعالیٰ نے اسکے دل کا اصل حال اپنے ظاہر کر دیا بقولہ۔ قل قو نوار کہہ سکتے کہ تم کبھی مومن
 نہیں ہو گے۔ وگن قولہ اسلام۔ لیکن یوں کہما کہ ہم اسلام لائے۔ یعنی جتنے ایمان کے لیے گردن جھکا کر
 اور اسکی طرف دیکھ ہو گے اور مطیع ہو گے ہیں۔ دل پر عمل ایمان نے قلوب علم اور ابھی تک ایمان تھا اسے
 دلوں میں داخل نہیں ہوا حالانکہ دوسرے جیسے مشرکیم کہ ہمارے دلوں میں ایمان آگیا ہے پس معاصم ہو کہ اصل حالت
 قلب کی علم اتنی میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و عا فرماست کہ الہم ثبت قلبی علیہ و دیکھ۔ اور
 رب مہوے میرا دل اپنے دین پر ثابت کر دے اور یہ مت چھو کہ اعراب نا سمجھ لوگ تیرے دیکھو صحابہ رضی اللہ
 عنہم کا حال کہ طبرانی وغیرہ کی حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پائیت پڑھی۔ فمن شئین اللہ صدہ
 للاسلام ہو سکے نور میں رہ۔ اور فرمایا کہ جب ایمان دل میں آتا ہے تو اسکے لیے سینہ کھل جاتا ہے۔ تو صحابہ
 رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ اسکی کوئی پہچان ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ۔ التجابی عن دار الفور۔ من شئین اللہ صدہ
 سے اپنا پہلو کھٹکا۔ والا نا چلے دار الفور۔ اور لکھ دانی دانی کی طرف ملک کے ساتھ جھک جاتا۔ تو
 استدلال الموت بل نور۔ موت ملنے سے پہلے اسکے لیے سامان سفر مہیا کرنا۔ اس سے ظاہر ہو کہ صحابہ
 رضی اللہ عنہم نے ظاہر حال پر اعتقاد نہیں کیا بلکہ شافی و ریاضت کی کہ آیا ہم میں یہ پست ہے یا نہیں ہر ایک

پس کوئی غرہ نہیں ہو سکتا کہ ہم جسے ہم غرض کیے ہوئے ہیں کہ ہم مومن ہیں جسے کہ انشاء اللہ تعالیٰ بھی وہاں ہوگا
 نہیں کہتے ہیں ویسے ہی حقیقت ہیں یا نفس کے دھوکے میں ہیں یا جانتے ہوئے کے کہ تو اللہ تعالیٰ وان ایمان
 بعض مثلہ یافتہ وہ اور کہتے۔ سیدھے لگاتار ہیں ایمان انہیں درحقیقت نہ تھا بلکہ جبل مرکب تھا نہ تو باطنی نہ
 اور حضرت حسن ابن علی نے فرمایا کہ نفاق ایسی چیز ہے کہ اس سے وہی خوفناک رہتا ہے جو درحقیقت مومن ہے
 اور اس سے وہی ڈرتا ہے جو حقیقت میں منافق ہے۔ اور حسن نے کہا کہ میں نے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ
 عنہم کو پایا کہ اپنے قلب پر نفاق کا خوف رکھتے تھے۔ وکیو یہ جہالت قدر اور یہ خوف اللہ تعالیٰ اور ان کے منافع
 و فتنہ یا رب یا بعد بنی دین النفاق و انت علی کل شے قدیر۔ اور حضرت حسن کا قول اخیر صحیح البخاری میں
 حلق مذکور ہے اور انکے صحابی نے ایک شخص کی نسبت کہا تھا کہ۔ اے اللہ ارادہ مونس۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اوسلما میں نے کو کو مومن یا سلم۔ پس جب یہ حال ہو کہ حقیقت ایمان فی سے آگاہی فقط اللہ تعالیٰ جل جلالہ کو
 ہو تو اب ہم کہتے ہیں کہ بعد زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے جس کسی بات کی نسبت بدعت حسن ہوئے کا اعتقاد کیا گیا
 اسکی دلیل یہ ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے۔ ہمارا راہ المؤمنون حسا عند اللہ حسن
 اور۔ ہا۔ موصولہ کہ عوام یقوت کلیہ کیا۔ اور کہا کہ اس بات کو بھی مومنوں نے حسن جانا تو یہ بھی حسن ہوئی۔ پس
 اسکی یقینی ہونے میں تامل کے وجہ مشہورہ مانند استفران نہ پایا جانا وغیرہ کے علاوہ و ترقی اشکال جو مستحکم
 ہو ظاہر ہوتا ہے کہ مومن کا اجماع کیونکر یقین کیا گیا اور یہ کیونکر ظاہر ہوا کہ یہ لوگ جنہوں نے اس نئی بات کو
 پہچاننا سب کے سب واقعی مومن ہیں اور کس یقینی شہادت سے انکا مومن ہونا ثابت ہوا ہے اور کہاں
 سے معلوم ہوا کہ اہل اعراب کے انکو زعم نہیں ہے اور کہنے انکو خفیہ نفاق سے مطمئن نہ ہونے کو دیکھتے کہ انکو
 نے اپنے اوپر حقیقی مومن ہونے کا حکم لگا کر مسئلہ بدعت حسنہ قرار دیا اور کس طرح انھوں نے جانا تھا کہ ان
 میں سے ہر ایک کا خاتمہ کمال ایمان پر ہو کہ کیون خوف نکلیا حالانکہ مومن کی شان ہے کہ نفاق سے خوفناک رہتا ہو پس
 جب ہنوز انکی نسبت مومنین ہونے کا یقین نہیں ہے تو مومنین کا اجماع کیونکر یقین ہوگا۔ اگر کہا جاوے کہ پھر اجماع
 کی تو کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہو حالانکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم بالاتفاق حجت قطعی ہے جسکا منکر مردود
 ہے جو جواب یہ ہے کہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع مومنین وہ اجماع ہے کہ کو کو کہتے مومنین ہونے کا یقین ہو کہ وہاں
 کسی غرض سے معلوم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کی شہادت سے بڑھ کر کسی شہادت ہوگی۔ فقہ قال تعالیٰ
 رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ۔ وقال تعالیٰ اولئک ہم الصادقون۔ وقال تعالیٰ ہم المؤمنون حقا۔
 پس انکا اجماع بلیک مومنون کا اجماع ہے اور دوسروں کو اپنی ہستی سے باہر قدم نہ رکھنا جیسے کہ ہمارے کوئی
 فراموش نہ ہو مومن صحابہ رضی اللہ عنہم کی برابری کا دعوے کرے پس مصداق المؤمنون کی استدلال یقینی
 کے لیے فقط صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں چنانچہ خود دوسری روایت میں حضرت ابن مسعود نے مومنون کی
 تفسیر صحابہ رضی اللہ عنہم کے بیان فرمائی ہے کہ انھی پر ایمان پہنچی کہ اگر فقہ القلب نہیں تو صریح تفسیر سے بھی انکار ہوا
 اور ہر سلطان بالیقین جانتا ہے کہ سارا یقین کسی ولی اللہ کے یقین کے برابر نہیں ہے اور تمام اولیاء اللہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم کی صفائی کی منزلت کو نہیں پہنچتے چنانچہ ائمہ مشائخ نے اہل نصیح کر دی ہے۔ اسی واسطے

یہ صحابہ مومنین
 ہیں

اور ان اصول سے افتخار کرنا بدرایہ اور ان کے استعمال میں شاق و مباح ہونا اور فقہ کے ساتھ اور احکامات الہی سے واقف ہونا۔ **قال المتحکم** اور شیخ محدث دہلوی نے عقد الجید وغیرہ میں انفسیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ خلفائے وقت وغیرہ کو بھی مفصل لکھا ہے۔ پھر نووی نے کہا کہ ایسا مجتہد تو زمانہ وراثت سے مفلک و ہوا اور با مجتہد متب تو اسکے چار درجہ ہیں اول وہ کہ مسبب استقلال کے لئے امام کا مقلد نہ ہو بلکہ وہ دلیل میں جو ان اسکی جانب فقط اسوجہ سے منسوب ہوتا ہے کہ اجتماع میں اسی کے طریقہ پر چلتا ہے یعنی اسکا اعتقاد بھی اسی طریقہ پر واقع ہوا مثلاً لفظ عین سے ایک ہی اطلاق سے سنی حقیقی و مجازی مراد لینا وہ بھی جائز سمجھتا ہے۔ جیسے اسکا امام۔ دوم وہ کہ مجتہد ہو مگر عقیدہ ہو کہ مستقل مقبرہ اصول امام خود دلیل ہے لیکن امام کے اولہ اصول و قواعد سے تجاوز نہیں کرتا اسکی شرط میں ہے کہ عالم بقیعہ و اصول و اولہ احکام تفصیلاً ہو اور سالک تقیہ و معانی کا بصیر ہو اور تخریج و استنباط بقیاس اور غیر منصوص میں جو امر مباح ہو پھر بھی بسبب حدیث و نحو سے کامل و قوت نہ ہونے کے وہ اسے اپنے امام کی تقلید سے خارج ہوگا اور چارے ائمہ اصحاب الوجہ اسی صفت کے ہیں۔ سوم یہ کہ رتبہ اصحاب الوجہ کہ نہ ہونے بلکہ فقیہ امام کے مذہب کا حافظ ہو اسکو تقریر و تدبیر دلائل و تصویر و تہمید بیان کر سکتا اور ترتیب و ترجیح دے سکتا ہو اور یہ صفت اکثر اصحاب الترتیب آخر صدی چارم و النون کی ہر جنہوں نے مذہب کی ترتیب و تحریر کی ہے اور چارم اہل تقلید محض ہیں کہ نقشہ پر دلیل و تحریر بقیعہ میں ضیعت و لیکن حفظ مذہب و نقل روایات و فخر شکل میں قوی ہیں ایسے لوگ مذہب کی کتابوں سے جو فتوے نقل کریں وہ معتبر ہوگا۔ **مفسر** ہم کہتا ہے کہ اس بیان سے ظاہر ہوا کہ طبقات ائمہ خفیہ و طبقات مسائل چار میں آئے نقل کیے ہیں وہ ضروری حفظ کے قابل ہیں تاکہ اس فائدے میں استفادہ میں عوام کو اغزش ہوا اور مجتہد وغیرہ مجتہد کے اقوال میں امتیاز رکھیں اور مجتہدوں میں بھی مستقل و مجتہد فی الذہب اور صفہ المسئلہ و اصحاب وجہ و اصحاب ترتیب میں امتیاز رکھیں لہذا ضروری ہو کہ جن الاموال و فقہاء و علماء کے اقوال اس کتاب میں مذکور ہیں مختصر لکھا حال اور زمانہ و انکی تالیفات سے آگاہ کروں۔ التوسیق من اللہ عزوجل۔

الوصول۔ و تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و فقہاء و علماء خفیہ خصوص جبکہ ذکر اس فائدے میں آیا ہے۔ اس فائدے میں اکثر فقہاء و علماء کا صریح نام اور کتاب کا حال عام ہے اور ان کتابوں میں بعض متاخرین کے تالیفات ہیں جن میں متقدمین اہل اجتماع و دین سے کسی کی تصحیح پر ہمت نہ دیکھا گیا اگرچہ بعض خود مجتہد فی الذہب یا سلف المسئلہ یا اصحاب ترتیب سے نہو شلا شیخ نقایہ۔ برجندی۔ یا ابوالکلام وغیرہ اگرچہ غالباً ان کتابوں سے بطور تائید نقل کیا گیا اور اصل کسی متن سے مذکور ہے اور بعضی کتابیں تالیفات اصحاب ترتیب و تخریج و بعضے از مجتہد فی الذہب ہیں اور اصول کتب میں سے تفسیرات یا امام محمد بن الحسن بن نبیہ زیادات و مبسوط وغیرہ اور عنقریب جائزہ میں انشاء اللہ نقابے متفرق ضروریہ و فوائد و ملاحظات۔ سے آگاہی ہوگی اور وہیں بیان ہوگا کہ مبسوط امام محمد رحمہ اللہ مبسوط شیخ مشرعی وغیرہ

کیونکہ کہتے ہیں چنانچہ اس فنا وے میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہیں اس تذکرہ سے دو فوائد
 منجمد فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ کہ علماء کے تذکرہ میں انکی تصانیف سے خصوصاً اسی
 تصنیف کی تصریح کر دی جائے گی جس سے اس فنا وے میں حوالہ ہو گا کہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم رہے اور جب
 دو کتابوں سے مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالفت مذہب مذکور ہو تو مستفید اسکو پرکھ لے اور یہ
 تذکرہ کے فوائد ان سے ضعیف کو قوی اور اسکا اٹل عمل میں لاوے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی
 بھی تصریح کر دی جائے گی بلکہ محققین علماء خفیہ نے کسی خاص علت سے جو وہاں مذکور ہوگی لاحق اعتماد
 نہیں تصور فرمایا ہے۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے جہت و تقلید وغیرہ اور قدم و موخر کو پہچانے تاکہ موخر
 کو مقدم یا پلکس مذکرے اور یہ امر اہل تقلید کو موخر کرنے میں ظاہر مفید ہو اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین
 کی طے پر اشکال ہو گا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں قیاس
 چندان مفید نہیں ہو لیکن ابن الصلاح و نووی نے کہا کہ جہت مستقل بعد ائمہ از بعد رحمہم اللہ تعالیٰ
 کے مفقود ہو گیا اور در افتخار میں کہا کہ قد ذکرہ ان المجتہد المطلق قد فقہا یعنی علماء برسے ذکر کیا ہے کہ مستقل
 جہت تو مفقود ہو گیا اور میزان شجرانی میں سیوطی رحمہ سے نقل ہے کہ بعد ائمہ از بعد کے صرف شیخ ابن جریر
 نے یہ دعوے کیا کہ اگر مسلم نہیں رکھا گیا ہے مترجم کتاب ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قولہ تعالیٰ فلا تلحقن
 کل فرقۃ فہم طائفۃ الا یہ۔ میں کہتے ہوئے کا حکم فعل کفایہ ہے کہ ان کے عالم وغیرہ وہ اب منقطع ہو گا اور شجرانی
 نے کہا کہ ان اب بھی مستقل جہت ہو سکتا ہے اور زمین کی کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت الہیہ عظیم
 اور عجائب قرآن غیر متناہی ہیں۔ مولانا بھیر العلوم نے شرح سلمہ شجرانی میں کہا کہ ان کے قسم اجتہاد
 بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ شافعی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر یہ سبب
 ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شریعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذہوم ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ ان
 میں ایسے ادعا سے لوگ محض جہال و بھلائی اور بعض آیات الہی عزوجل منقطع ہو گئی اور بڑا سخت فنا و
 بر پا ہو گا بلکہ صواب وہی ہے جو امام شجرانی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بہ جناب باری تعالیٰ ہے اور
 اجتہاد و جمیع اقسام ختم ہوئے ہر کوئی دلیل نہیں و اختتام دیگر اقسام بھی محال ہے اور ہر شتم کم کو تاخر
 پر راہ صواب ہر سحاکہ میں حاصل ہو تاخیر وہی نہیں ہو گی کہ صواب کا علم از جناب حق مل و علما ہوتا ہے
 ویدل علیہ قولہ تعالیٰ فقہنا باسما ان الایہ۔ چنانچہ ان کے باب حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ السلام کو فہم
 نہوئی اور ہے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تفہیم عطا ہوئی۔ فقہ کتاب
 من منقولہ اللہ تعالیٰ ہے۔ چنانچہ اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہو لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ علوم ہلوی و فہم
 او شاع و احوال وغیرہ کو بھی دخل ہوتا ہے جسے کہ مرجع ان اسباب کے ساتھ بھی راجع ہو کر فتوے
 کے لیے متعین ہو جائے اور یہ صرف ایسے راجع و مرجع احکام میں جو خیر و دونوں طرف و لا اکل موجود
 ہیں جسے کہ اسی جہت سے راجع و مرجع ہوئے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو وہ سبب
 خاص منوع احکام بھی ظاہر ہو جائے ہیں جیسے بعضے ملاحدہ کا شیوہ ہے جسکا یہ گمان ہے کہ احکام شرعی

مختصی یا جمہوری صلیحت و رسلے پر بدولن پابندی از جانب الہی عزوجل بنائے گئے ہیں اور باب الفتویٰ میں اشارہ تھا کہ توضیح آویگی۔ اور قتاوے اہل سر قند یا قتاوے آہن وغیرہ سے جو کچھ مذکور ہو اسکے قتاوے ہیں کہ اس زمانے کے مشائخ نے جو فقہ دیئے وہ سب کجا کیے گئے ہیں قتاوے کے احکام پر دلیل معلوم کر کے اعتقاد ہوتا ہے یا جو اسکے مانند ہو جسے کسی تحت کتاب میں اس سے بغیر تصنیف نقل کیا جاوے اور اس کتاب میں کہی ہو کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتقاد پر نقل کیا گیا اور اس وقت بعد کی ضرورت نہ رہی کہ اس فقہی کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی نہایت غلطی اور علما کا تذکرہ زمانہ مقدم و مؤخر سے معلوم ہونے کے لیے جدا لکنا بیکار و فصول ترک کر کے مترجم نے یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود ائمہ مصنفین کے ذیل میں آجائے لہذا علما رحمہم اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دو فون فائے حاصل ہیں اور تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے رحمت الہی عزوجل نازل ہوتی ہو۔ واضح ہو کہ اجتہاد جسکے موصوفہ کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط و تحقیق حکم الہی عزوجل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی مخصوص و ظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ افعال ہمیشہ عبادت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں جو کج راہ شیطانی سے جدا اور تقیہ ہو اور اسکی مختصر توضیح یہ ہو کہ ملک آخرت بیان بالکل اس نگاہ سے جو سرکاری کھون میں ہو پر مشدد ہو اور وہ ایسا ملک ہو کہ جسکی کیفیت ان جو اس میں نہیں آتی اگرچہ بعض فعل خوب جانتے ہیں اور انکو کچھ بھی شکل نہیں مٹا ہے امر دعواری ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت اسے حال میں ہو کہ اسکا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانے کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں جیشیل گئے جاتے ہیں اسکو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہو پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور باوجود عقل و ہنر سے فضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر جو اس کو عقل سمجھتے ہیں پھر جو اس سے دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ عصاے موسیٰ علیہ السلام میں جو مرداتی شاخ کا طور لیچہ ہوتا کہ وہ اثر دیا بن جانا اسکو ہرگز نہیں اور اک کر سکتے تھے اسی طرح چرپین محسوس میں حرکت بالذات الہی ہو جو دہر اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام اس میں یابین آئے اور یہاں کی چیزوں سے استطلاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس پر طرح کے استطلاع کی طرف راغب کرنے والی موجود ہو حالانکہ ہر چیز کے حجاب آثار سے ایسے اثر کو متبذیر کرنا مشکل ہو اور راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ ہر قدر فانی و سیر تقیہ جو کہ مضرت سے امان ہے اور میری مراد مضرت سے یہ کہ دنیاوی حیات و ماحول سے بچا جائے کہ جو راہ آخرت کے موافق غضب الہی میں لاوے و نہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر میں تو عمومی انکو اپنی خواہش میں بہت پسند کرنا ہے لیکن ملک آخرت سے ناوان ہو کر تیسرے نہیں کر سکتے حالانکہ اسکی پسند ناوانی ہے جو اسکو سخت مضرت ہے پس اس راہ کو لپٹے اپنا اور مسلسل صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بلع حکمت ہے جسکی بیان

کیونکہ کہتے ہیں چنانچہ اس فتاویٰ میں بکثرت اسی لفظ سے حوالہ مذکور ہوئے ہیں اس تذکرہ سے دو فائدے
 پہلے فوائد کے نہایت اہم و ضروری ہیں۔ اول یہ کہ علماء کے تذکرہ میں انکی تصانیف سے خصوصاً ایسی
 تصانیف کی تصریح کر دی جائیگی جس سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہوتا کہ اس کتاب کا مرتبہ معلوم رہے اور جب
 دو کتابوں سے مختلف حوالہ یا ایک ہی میں کوئی مسئلہ مخالفت مذہب مذکور ہو تو مستفید اسکوپرکھے اور ایسا
 تذکرہ کے فائدہ دانی سے ضعیف کو قوی اور اسکا اٹھال میں لاوے اور خاتمہ میں انشاء اللہ تعالیٰ ان کتابوں کی
 بھی تصریح کر دی جائیگی جو محققین علماء حنفیہ نے کسی خاص علت سے جو وہاں مذکور ہوگی لائق اعتماد
 نہیں تصور فرمایا ہو۔ دوم یہ کہ علماء و فقہاء میں سے مجتہد و مقلد وغیرہ اور مقدم و موخر کو پہچاننے تاکہ موخر
 کو مقدم یا برعکس نہ کرے اور یہ اصرائیل تقلید کو موخر کرنے میں ظاہر ہر فیہ ہو اگرچہ اہل اجتہاد میں بعض محققین
 کی طے پر اشکال ہوگا جو کہتے ہیں کہ مرتبہ اجتہاد فی الجملہ یا مطلقاً ختم نہیں ہوا کیونکہ اس صورت میں تحت حکم
 چند ان مفید نہیں ہو لیکن ابن الصلاح و نووی نے کہا کہ مجتہد مستقل بعد ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ
 کے موقوف ہو گیا اور دراختیار میں کہا کہ قد ذکرہ والان المجتہد المطلق قد فقہ یعنی علماء نے ذکر کیا ہو کہ مستقل
 مجتہد تو موقوف ہو گیا اور میزان شجرانی میں سیوطی رحمہ سے نقل ہے کہ بعد ائمہ اربعہ کے صرف شیخ ابن جریر
 نے یہ دعویٰ کیا مگر مسلم نہیں رکھا گیا ہو مترجم کہتا ہے کہ ان لوگوں نے قول پر قولہ تعالیٰ فلولا تقریر
 کل فرقہ منہم طائفۃ الا یہ۔ میں مجتہد ہونے کا حکم فرض کیا ہے کہما فی المعالم وغیرہ وہ اب منقطع ہوگا اور شجرانی
 نے کہا کہ بان اب بھی مستقل مجتہد ہو سکتا ہو اور نہیں کی کوئی دلیل نہیں ہے خصوصاً جبکہ قدرت الہیہ عظیم
 اور عجاب قرآن غیر متناہی ہیں۔ مولانا سید محمد علی نے شرح مسلم و شریح مخرج میں کہا کہ اوس نے قسم اجتہاد
 بھی ان لوگوں نے بلا دلیل علامہ سنہی پر ختم کر دی اور اسی سبب سے چاروں ائمہ کی تقلید واجب کی مگر سبب
 ان لوگوں کی ہوسات بلا دلیل شرعی بلکہ علم غیب کے دعوے نہایت مذموم ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اہل
 میں ایسے اوفار سے لوگ محض جہال رہا وینکے اور بعض آیات الہی عزوجل منقطع ہو گئی اور بڑا سخت فتاویٰ
 برپا ہوگا بلکہ صواب وہی ہو جو امام شجرانی وغیرہ نے کہا کہ علم غیب مخصوص بجناب باری تعالیٰ ہے اور
 اجتہاد و ترجیح اقسام ختم ہونے پر کوئی دلیل نہیں و اختتام دیگر اقسام بھی محل تامل ہے اور ہر شقت دم کو متاخر
 پر راہ صواب ہر مسئلہ میں حاصل ہونا ضروری نہیں ہو کیونکہ صواب کا علم از جانب حق جل و علا ہوتا ہے
 ویرل علیہ قولہ تعالیٰ نفھما یا سلیمان الا یہ۔ چنانچہ انکے باب حضرت داؤد علیہ السلام کو نصیب
 نہوئی اور بیٹے سلیمان علیہ السلام کو علم و حکمت اور اس مسئلہ میں صواب کی تفہیم عطا ہوئی۔ فذلک
 من فضل اللہ تعالیٰ۔ پھر جن اقوال پر فتوے دیا گیا اگرچہ انکو ترجیح ہے لیکن یہ حکم کلیہ نہیں کیونکہ عموم بوی و تنہا
 اوضاع و احوال فقہانہ کو بھی دخل ہوتا ہے جسے کہ مرجع ان اسباب کے ساتھ کبھی راجع ہو کر فتوے
 کے لیے مقصود ہو جاتا ہے اور یہ صرف ایسے راجع و مرجع احکام میں ہے جن میں دونوں طرف واکل موجود
 ہیں جسے کہ اسی جہت سے راجع و مرجع ہوسے اور عوام کی طرح یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ زمانہ کو دیکھ کر
 خالص ممنوع احکام کبھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے بعضے ناصدہ کا بشیوہ ہے جسکا یہ گمان ہے کہ احکام شرعی

تخصی باجمہوری مصلحت و ریسے پر بدون پابندی ازجانب الہی عزوجل بنائے گئے ہیں اور باب التعمی
 میں انتشار اللہ تعالیٰ توضیح آویگی۔ اور فتاویٰ اہل سمرقند یا فتاویٰ آجود وغیرہ سے جو کچھ مذکور ہو اسکے پتہ
 میں کہ اس زمانہ کے مشائخ نے جو فتوے دیے وہ سب یکجا کیے گئے ہیں فتاویٰ کے احکام پر دلیل
 معلوم کر کے اعتماد ہوتا ہے یا جو اسکے مانند ہو جیسے کسی معتد کتاب میں اس سے بغیر تفسیر نقل کیا جاوے
 اور اس کتاب میں یہی ہو کہ ذخیرہ وغیرہ کے اعتماد پر نقل کیا گیا لہذا مشقت بعد کی ضرورت نہ رہی کہ اس فتویٰ
 کا حال دریافت ہو۔ واضح ہو کہ ان کتابوں کی فہرست علیحدہ لکھا اور علماء کا تذکرہ زمانہ مقدم و متخلف بہ طور
 ہونے کے لیے جدا لکھا بیکرا قطوئل ترک کر کے مترجم نے یہی مختصر اختیار کیا کہ کتابوں کا حال خود
 مصنفوں کے ذیل میں آجاوے لہذا علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کے ذکر میں دونوں فائدے حاصل ہیں اور
 تیسرا فضلی فائدہ یہ کہ صاحبین کے تذکرہ سے رحمت الہی عزوجل نازل ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ اجتہاد جسکے موصوف
 کو مجتہد کہتے ہیں اس سے استنباط و تحقیق حکم الہی عزوجل حاصل کرنا اس طرح کہ جو احکام الہی مخصوص
 وظاہر ہیں انہیں سے مخفی حکم معلوم کر لینا تاکہ افعال ہمیشہ عبودیت کے پابند رہیں اور ایسی راہ پر ہوں
 جو کج راہ شیطانی سے جدا اور مستقیم ہو اور اسکی مختصر توضیح یہ ہو کہ ملک آخرت بیان بالکل اس نگاہ سے
 جو سر کی آنکھوں میں ہو پوشیدہ ہو اور وہ ایسا ملک ہو کہ جسکی کیفیت ان جو اس میں نہیں آتی اگرچہ بعض نقل
 خوب جانتے ہیں اور انکو کچھ بھی مشکل نہیں مثلاً یہ امر دشوار ہو گیا کہ کوئی آدمی کسی وقت ایسے حال میں
 ہو کہ اسکا دماغ حرکت نہ کرے حالانکہ اس زمانہ کے ایسے لوگ جو ہر محسوس فن میں سمجھیں
 گئے جاتے ہیں اسکو محال جانتے ہیں پھر بھی عوام لوگ باوجود محسوس ہونے کے اس سے متعجب ہیں اور
 ملک آخرت میں حرکت فکری نہیں ہو پھر کس دماغ سے دریافت کر سکتے ہیں اور باوجود عقل و دہنیہ
 فضل الہی عزوجل کے حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا اس سے محروم ہو کر جو اس کو عقل سمجھتے ہیں پھر جو اس سے
 دنیاوی چیزیں جب نہیں جانتے تو آخرت سے کیونکر آگاہ ہوں چنانچہ عصائے موسیٰ علیہ السلام میں جو
 امر ذاتی تھا جبکا ظہور بجز ہوتا کہ وہ اثر دہا بن جانا اسکو ہرگز نہیں اور اک کر سکتے تھے اسی طرح جبرپینہ
 محسوس میں حکمت بالغہ الہی موجود ہو اور غیر محسوس کا ذکر جدا رہا پس جب آدم علیہ السلام میں نیامین
 آئے اور بیان کی چیزوں سے انتفاع کی ضروری اجازت ہوئی اور آدمیوں میں خواہش نفس ہر طرح
 کے انتفاع کی طرف راغب کرنے والی موجود ہو حالانکہ ہر چیز کے عجب آثار سے ایسے اثر کو متنبہ کرنا مشکل
 ہوا جو راہ آخرت و مرضی الہی سے برگشتہ و خلاف نہ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایک راہ مقرر فرمائی
 جسپر تقیم ہو کر مضرت سے امان ہو اور میری مراد مضرت سے یہ ہو کہ دنیاوی حیات و حالات سے بچے اور جو
 راہ آخرت سے موز کر غضب الہی میں لاوے ورنہ بہت چیزیں ایسی طرح اپنا اثر دکھلاتی ہیں کہ ظاہر ہیں
 آدمی انکو اپنی خواہش میں بہت پسند کرتا ہے لیکن ملک آخرت سے ناوان ہو کر تیسرے نہیں کر سکتا
 حالانکہ اسکی پسند نادانی ہو جو اسکو سخت مضرت ہے پس اس راہ کو اپنے انیاء و سرسل صلوات اللہ تعالیٰ
 علیہم اجمعین کی وساطت سے خلق کو تعلیم فرمایا اور اس خاص طریقہ میں نہایت بیچ حکمت ہو جسکا بیان

یہاں گنجائش نہیں رکھتا چنانچہ آخر عند بن خاتم المسلمین سیدنا و مولانا محمد صاوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ائمہ و اصحابہ جمیعین کی بعثت عامہ سے جو آپ کا خاصہ ہر تمام سب مخلوق پر متعین کر دیا جبکہ اصلی نتیجہ یہ ہے کہ اس
 فنا گاہ سے ہر ایک اصلی قرار گاہ آخرت میں ایسی نعمتوں و اوصاف کے ساتھ ممکن ہوں جو ان کے حیالات و ادوار
 سے باہر ہیں اور علم اس کا علم قلبی ہے اسی واسطے اس امت کے فقہاء و علماء جو ریاضی و فلسفہ وغیرہ میں کامل ہیں
 تھے قطعاً متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے کوئی فرد فضل نہیں ہو سکتا اور ظاہر
 ہے کہ وہ سب رضی اللہ عنہم ان فنون ربی سے ماہر نہ تھے بلکہ علم الاخرۃ میں البتہ کامل و مکمل تھے اور یہ تسلیم
 اسی طرح حاصل ہوتا ہے کہ ظاہری شریعت پر عامل رہے یعنی دنیاوی زندگی میں افعال و اعمال کو اسی طریقہ
 پر رکھے جو وحی رسالت سے تعلیم ہوا اور ایسے آثار کی طرف قدم نہ بڑھاوے جو اس کو مضربین اور ان کے علاوہ
 جو خاصہ بندگی و اطاعت ہے اس میں قائم رہے پس اہل ایمان نے اس طریقہ کو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے
 واسطے سے حاصل کیا اور وہی طبقہ تابعین رضی اللہ عنہم کا ہے اور انھیں وہ طبقہ کی نسبت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بہتر ہونے کی خبر فرمائی ہے پھر ان کے بعد جو طبقہ آیا ان میں اختلاف نیک و بد شروع ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ
 نفس کی خواہش طرح طرح کی اور افعال کے طریقے عجیب پیدا ہوئے ہیں تو ضرور ہوا کہ حکمت بالغہ الہیہ
 میں جب حکم قولہ الیوم اکملت لکم دینکم الایہ تمام دین پورا ہو چکا ہے ضرور قرآن پاک وحدیث شریف میں سب ہو جو
 ہو اور بیشک ہر ایک ظہور اس کا ہو عقل ممکن ہے حالانکہ نور عقل پر خواہش نفس کا بنا رہی یا جیسا کہ حدیث صحیح میں
 متاخر زمانہ کے لیے آیا تو اللہ تعالیٰ کے مجاہد کے لیے کر دیے جو ہر زمانہ میں ہر طرح کے افعال کو نور عقل
 سے صراط المستقیم کے احاطہ سے باہر نہ ہونے دینے کے لیے مقید کرتے بلکہ اس کے لیے پابند ان کو اس کو
 قاعدہ بتلا دیا کہ جس سے مدد پاوین کیونکہ قاعدہ کو اس سے مناسبت ہے اور اگلی امتوں میں بعض عہد میں
 کثرت سے انبیاء ہوتے چنانچہ ہر فرقہ و فہر میں و ہر قوم میں ایک نبی جہاگاہ ہوتا جو وحی سے ان کو اس کے فضل
 حدید کا حکم بتلاتا اور اس امت میں یہ مقصود اسی امت کے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا اور اس میں
 دو فائدے ظاہر ہیں اول یہ کہ حکم وحی مختلف نہیں ہو سکتا تو ضرور ہے کہ پابندی میں سختی تھی اور اس امت پر
 اللہ تعالیٰ نے رحمت فرمائی کہ ہر مجتہد کو مصیبت نہ رہا و پابندی فعل سے نواب و یسا ہی حاصل ہوا اور میں
 فید کی سختی جاتی رہی۔ دوم انکہ مجتہد امتی کو اس درجہ سے نواب عظیم ملا و حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بزرگی ظاہر ہوئی اور میں سے اس روایت کے معنی سمجھو کہ علماء امتی کا بنیاد بنی اس سے آدھل۔ یعنی میری امت
 کے عالم لوگ جیسے بنی اسرائیل کے انبیا اور اس مقام پر بہت سے علوم ہیں جن کو بضرورت اختصار کیا جاتا ہے
 پس اجتہاد میں رہا کہ آیات و احادیث کو دیکھ کر اس سے حکم دریافت کر لینا لہذا ضرور ہوا کہ مجتہد وہ شخص ہو جو اللہ
 تعالیٰ کا مطیع و رحمت کیا ہوا بندہ و عقل نورانی والا ہو گا کہ ہر جو ضرور آخرت ہی کی طرف مائل ہو گا اور وہی
 سب مجتہدوں کا اجمالی حال ہے اور بعد حضرات تابعین کے بھی بہت مجتہد بندے ہوئے ہیں اور حضرات
 سلف رضی اللہ عنہم اگرچہ سب سے کامل و ملے رتبہ اجتہاد والے تھے لیکن انھوں نے قواعد و اصول نہیں
 بلکہ احادیث کو محفوظ رکھا اور میں لکھا اسی لیے پچھلے مجتہدوں کی طرف زیادہ اجتماع ہوا اور انھیں کی

نسبت سے لوگ حقیقی و شافعی مشہور ہو گئے اور ہرگز یہ مراد نہیں ہو کہ ہرکو خاصۃً انھیں سے غرض ہو بلکہ اتنی بات ہو کہ ضرور ہمارے افعال کو مکلف کیا گیا ہو اور وہ ان نورانی عقول کے قواعد مضبوط سے آسانی و بالاعتما و معلوم ہو جاتے ہیں ورنہ تمنا یہ خیر از شر مشکل ہو گا اور علم آخرت سے اس طرف مشغول ہو کر قصہ میں پڑنا مشقت لاطال ہے اور چونکہ مقصود تعبد و ثواب ہے وہ اجتہاد و مجتہد قبول ہونے سے حاصل ہو لہذا علم الآخرۃ کے لیے فارغ ہونے کی غرض سے اپنے افعال کے پابند کرنے کو یہ آسان قبولیت ہو اور اصل مقصود علم الآخرۃ ہو پس غیر نقل ہونا نورانی عقل والے یعنی مجتہد سے بلا خلاف مسلم ہو غیبتا لہ فیہ۔ پھر شرائط اجتہاد وغیرہ اپنے باب میں مذکور ہو چکے یہاں انھیں مجتہدوں کا تذکرہ مقصود ہے اور چونکہ یہ کتاب فقط اجتہاد و امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مطالبہ ہے لہذا جملہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ میں سے فقط امام والکے اتباع رحمہم اللہ تعالیٰ کا تذکرہ مخصوص ہوا اور چونکہ ولادت باسعادت امام رحمہ اللہ تعالیٰ کی شہسہ ہجری کی پہلی صدی میں ہوئی لہذا اسی صدی سے شروع کیا جاتا ہے۔ اور واضح ہو کہ دیگر تذکرات و تراجم سے مترجم انھیں اوصاف علماء کو اختصار کر کر لیا جو واقعی فضائل ہیں اور مانند بدل وغیرہ کے جو حقیقت میں فضائل نہیں ہو کر ترک کر لیا اور اسی طرح جو بطریق مبالغہ یا تعصب یا رجم بالغیب کوئی مدح ہوگی بخوف الہی عزوجل اسکو بھی ترک کر لیا اور جو فضیلت اسکے نزدیک ثابت ہوگی وہ لکھنا عین عدل ہے۔ ومن اللہ تعالیٰ عنہ جلالتہ و التوفیق والنعمة ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔

الماتۃ الاولی۔ اس صدی میں حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ بھی و یہاں میں موجود تھے لیکن تذکرہ میں فقط ائمہ خفیہ کا بالخصوص بیان منظور ہے جیسا کہ معلوم ہو چکا لہذا اسلاف کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے فضائل مثل اسد الغابہ وغیرہ سے استفادہ کرنا چاہیے اس مختصر میں ائمہ خفیہ کا حال سنو۔ الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ آپ کے حق میں ایک جماعت نے غلو کیا تو یہاں تک کہا کہ انھیں کے اجتہاد پر حکمت امام مہدی علیہ السلام آخر زمانہ میں جب پیدا ہو کر امام ہونگے عمل کریں گے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی جب نازل ہونگے لیکن اسکو بعض مشین و الخمار نے رو کیا ہے اور بیٹا کسا بیٹا فلو معصیت ہے کیونکہ غیب کی خبر بدو نوحی کے کیونکہ مقطوع ہوگی اور علم غیب کا دعویٰ ہونا بڑی معصیت ہے اور بعض نے آپ کی شان میں الفاظ حقارت استعمال کیے اور یہ بھی بابت تنقیص معصیت ہے۔ لہذا استرحمہم ایسے افراط و تفریط سے نظر بفضل الہی تعالیٰ گریز کر کے جو اسکے نزدیک آپ کے حالات و اوصاف سے صحیح و باب فضائل میں درست ثابت ہونے میں لکھتا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اس اجتہادی طریقہ کے جو خفیہ کہلاتا ہے امام ہیں اور یہ انکی کنیت ہے اور نام آپ کا نعمان بن ثابت ہے اور اس سے اوپر نسبت میں اختلافی و قول ہیں۔ اول نعمان بن ثابت بن مرزبان بن ثابت بن قیس بن یزید و گرو بن شہر بار بن نوخیر و ان کسری یعنی بادشاہ فارس ہذا ابو الذی ارتضاہ القاری رحمہ اللہ نے رسالۃ فی رد الفضائل اور خیرات الحسان ابن حجر المکی میں ہے کہ اکثر علماء اسی پر ہیں کہ امام رحمہ کا داد اہل فارس سے تھا۔ قول دوم ثابت بن زوطی بن ماہ۔ اسی طرف صاحب تہذیب و صاحب تقریب کا میلان ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ زوطی مولیٰ بنی شیم اللہ بن ثعلبہ تھا۔ بعض نے قول اول کی ترجیح میں کہا کہ خطیب بغدادی نے اپنی

اسناد کے ساتھ اسماعیل بن حاد بن الانام سے ہو کہ جعفر روایت کی کہ ہم اہل فارس سے آزاد بن ہبیر بنی ریت
 بنین طاری ہوئی اور اسی روایت میں ہے کہ ثابت رحمہ اللہ حضرت امیر المومنین علی کریم اللہ وجہہ کے حضور میں
 لائے گئے جبکہ آپ نے مع اولاد برکت کی دعا فرمائی۔ وقد فوٹش فیہ من حبث الاسناد فاسد علم بعض
 نے ہر دو قول میں توفیق دینے کی کوشش کی اس طرح کہ قول اول بنسبت آباء و اجداد صحیح ہے اور وہ سب
 احرار فارس سے ہیں اور قول دوم بنسبت جعفر بن اسماعیل نامہ کے ہے اور کہا کہ کسی عورت میں ریت ہونا کچھ عجیب نہیں ہے
 درہم عجیب کا قائل ہوگا کہ اسے گویا بعض ائمہ البیت رضی اللہ عنہم میں عیب لگایا تو مرد و دو ہوگا اور گویا حضرت اسماعیل
 بن ہاجر علیہ السلام میں جو حضرت امیر المومنین علیہ السلام کے فرزند اکبر اور بنی صدر میں عیب لگایا تو کافرانہ ہوگا
 جس پر ہم کہتا ہے کہ دونوں میں کوئی قول پر عیب ہر طرح ممنوع ہے بلکہ بڑی معصیت اعداؤنا اللہ تعالیٰ منہ۔
 امام رحمہ اللہ تھامسے بقول راجح سب سے بھری میں پیدا ہوئے اور اس وقت سے پہلے تک کو فہ و نصیرہ وغیرہ
 میں صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت زندہ موجود تھی۔ حضرت سنی میں امام کے والد تھے انتقال
 فرمایا اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی والدہ سے نکاح فرمایا کیا چنانچہ اس
 وقت میں نے حضرت امام کی گود میں پرورش پانے کا فضل حاصل کیا اور بچپن ہی میں فکی ہونا ریدار تھے
 کہتے ہیں کہ امام شعی تا بقی رحمہ اللہ کی رہبری سے آباؤی پیشہ تجارت سے چندے منہ موڑ کر علم میں مشغول ہو
 اور چار ہزار شاگرد تلامذہ سے تفرقہ کر کے فقہ کامل ہوئے تھے کہ بعضہ اساتذہ و مشائخ نے آخر
 میں ملے بہتاد پر عمل کیا جیسے وکیع بن الجراح و عاصم بن ابی النضر و احمد المعروفین۔ امام روح
 سیاقہ مال ہر ازی گندم گون غنہ فقریش شیرین بیان امین اہل ایمان کریم الخلق خوبصورت تنک سیرت
 تھے۔ قال المسترحم وقد قالوا انما بقی امام مجتہد حافظ فقہ و روح زاہد اتقی کشیر الخشوع و التضرع
 و التواضع۔ علاوہ علم و حنفیہ کے شافعیہ میں سے فائز الحافظ ابو الفضل ابن جبہ عقلائی و جمال الدین
 السیوطی و ابن حجر المکی وغیرہم نے امام رحمہ کے فضائل میں منقروں سے لکھے ذیل لیس للعقلائی فیہ تالیف
 منفرد و اسد اعلم۔ واضح ہو کہ امام رحمہ کے تابعی ہونے میں اختلاف ہے بعض نے نفی کی اور بعض نے اثبات کیا
 یہی راجح ہے و قد قبل وہو الصواب۔ نفی کرنے والے بعض کہتے ہیں کہ کسی صحابی سے ملاقات ثابت نہیں ہوتی
 ہے اور بعض یہ تقدیر تسلیم کرتے ہیں کہ تابعی ہونے کے لیے صحابی سے روایت و سماع بھی شرط ہے اور یہ پایا نہیں
 آیا۔ اور اہل اثبات اپنے ثبوت میں بخلہ و لائل کے ذکر کرتے ہیں کہ حافظ دارقطنی نے فرمایا کہ ابو حنیفہ رحمہ
 نے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے ملاقات نہیں پائی۔ سوال ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ
 کے لیکن انکو فقط انکسے دیکھا اور اپنے کچھ نہیں سنا۔ کہا فی خاتمہ مجمع البحار للفقہی رحمہ اللہ تھامسے اور تاریخ
 ابن خلکان میں بھی تاریخ خطیب بغدادی رحمہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو دیکھنا مذکور ہے۔ کہا ذکر ذاک فی مرآۃ الجنان
 للبانی و رجال القراء للجزیری وغیرہما و یقال فیہ علیہ ابن الجوزی والنووی والذہبی والولی السمرقانی و ابن
 حجر السیوطی و السیوطی علیہ الحافظ الخطیب و الدارقطنی رحمہم اللہ تھامسے قلت و کفاک ہم قد وثقتم
 اور ابن حجر کی کہنا کہ ذہبی کا یہ قول کہ ابو حنیفہ رحمہ نے صفر سنی میں انس بن مالک کو دیکھا یہی صحیح و تحقیقی ہے

کافی الشامی عن الخیرات۔ اور قطلمانی رحمہ اللہ نے شرح الصحیح کے باب بن لمیر الوضوٰں کے تحت میں لکھا کہ
 ابن ابی اونی کا نام عبد اللہ ہے جو کوہ کے صحابہ رضی عنہ سے سب سے پہلے شیعہ سہری میں فوت ہوئے
 اور ان کے نام پنا ہو جانے کے بعد ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے انکو دیکھا۔ ابن حجر کی نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے
 چار کو ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دیکھا اور بعض نے کم و بعض نے زیادہ کہا اور چار صحابہ حضرت انس بن مالک و عبد اللہ
 بن ابی اونی و سہل بن سعد و ابو الطفیل رضی اللہ عنہم میں اور بعض نے کہتے ہیں کہ کسی صحابی کو نہیں دیکھا مگر زمانہ پنا
 ہے لیکن صحیح وہی قول اول ہے۔ انول حضرت انس رضی اللہ عنہ کے دیکھنے پر ائمہ علماء مذکورین متفق ہیں پس ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ کے تابعی ہونے کے لیے اسی قدر کافی ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جملہ اقوال اجتہاد ہی انصاف
 قطعیہ ہو جائیں جیسا کہ بعض نادانوں نے زعم کیا اور کیونکر ہوگا کہ جن اکابر کے تابعی صاحب روایت و عفت
 و کثرت ملازمت پر اتفاق ہے ان پر یہ اجماع نہیں ہے بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ایسا اجماع نہیں ہے اور یہ امر واضح
 ہے اس سے منکر ہوگا مگر مجادل متبع ہوا ہو کس جو جناب انہی میں خلوص نیت و طلب احسن استنباط نہیں رکھتا
 اور اپنی رسلے ناقص سے دین انہی عن و جل میں فقہ و رخصتہ پیدا کرنا چاہتا ہے۔ اور یہ جو کہا گیا کہ تابعی ہونے
 کے لیے روایت یا سماعت شرط ہے تو یہ قول مروج و غیر مختار ہے۔ قال الشیخ ابن حجر فی تہذیب الفکر و ہولے
 اتا بھی من لقی الصحابی۔ تابعی وہ ہے جسے صحابی سے ملاقات پائی ہو قال و ہذا ہوا مختار۔ یعنی یہی مختار ہے
 اور قاری رحمہ اللہ نے شرح الشرح میں کہا کہ عراقی نے فرمایا کہ اسی پر اکثر علماء کا عمل ہے اور بیان کیا کہ یہی ظاہر
 حدیث یعنی قولہ طوبی لمن رآنی و لمن رآنی۔ سے متوافق ہے کیونکہ حدیث میں ہولے دیکھنے کے
 سماعت و روایت کچھ بھی ششہ طہ نہیں ہے قلت اصطلاح مذکور اگر غیر مرجح بلکہ مختار تسلیم کیا جائے تو اصطلاح
 حادث ہے اس سے عموم حدیث کی تخصیص مسلم نہیں ہے خصوصاً جبکہ دیدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اہل الحق کے نزدیک خانہ نبوت ہے بل ہوا و کفار کے دیکھنے اور فضیلت سے محروم ہونے کا ظہار ہے مگر ناچاہا
 جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکی بیانی کی نفی فرمائی بقولہ تعالیٰ ترہم یظرون الیک و ہم لایبصرون۔ اسی واسطے
 است قاطبہ متفق ہے کہ اونی صحابی کے مرتبہ کو کبھی اعلیٰ درجہ کا ولی نہیں پہنچ سکتا بلکہ حدیث صحیح کے مضمون
 مقتضیہ کہ وہ زمین و آسمان پھر سونا خیرات کرنے کو کسی صحابی کے آدے درجہ کے برابر نہیں فرمایا پس کسی قسم
 کی مساوات محال ہے فاستقم۔ اور اگر کہا جائے کہ اصطلاح مذکور بنظر مقصود فن روایت ہے پس جسے صحابی
 سے نہیں سنا وہ روایت نہیں کر سکتا تو رواۃ الدین میں شمار ہوگا تو اسکو تسلیم کرنے میں مضائقہ نہیں ہے لیکن
 اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عموم حدیث سے جو فضیلت ثابت ہوئی وہ بھی معنی بوجہ غایت آنگہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ حدیث
 سے جو معنی ثابت ہوئے ان کے موافق تابعی ہیں اور لوگوں کے اصطلاحی معنی پر تابعی نہیں ہیں اور یہ کچھ
 مضربین ہے کیونکہ اصلی مقصود اتنا ہے کہ حدیث سے جو فضل تابعی ہے وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کو حاصل ہوا و
 الحمد للہ رب العالمین۔ اور عینی رحمہ اللہ نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے روایات بھی بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے
 ذکر فرمائیں اور علی القاری رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے سنہ الامام کی شرح میں اسکو ثابت کر دیا اور شاید
 یہ معنی برین قول کہ بلوغ ارسنہ و طار روایت نہیں ہے علیہ اذکر فی الاصول لیکن مرجع اسکا اسانحیح کی طرف

شہ
 نو شیعہ سہری و شیعہ
 کہتے تھے کیا
 اور شیعہ سہری و شیعہ
 شیعہ کہتے تھے کیا
 شیعہ کہتے تھے کیا
 شیعہ کہتے تھے کیا

ثبوت کے لیے تمام شرائط معتبرہ ضرور ہوگا و ما قبل ان الحدیث لعلہ ثبت عند الاسلمی باسناد صحیح بہل انہ
استعمل علی الحكم والصفی عند الاسلمی بحیث باسنادہ براونازل غلیس بشی لانہ لایقید القطع و مجرد الاشمال لایمفی
قد استدل محمد رحمہ اللہ فی موطاۃ بآرائی اسانید ہامن ہو مجروح و مشکم فیہ علیہ انہ لمبتدع ان یقول ان
ثبت عند یحییٰ ما یتبہذ الا عتقاد و ولولہ لما قال بذلک و بالجملہ فہذا یفطن فی کثیرا فنادی الدین فلیتال
فیہ وقد ذکر لے ان شیخنا المحقق الباریع الہام الزاہد الورع الصدوق الامین السید الدیوبی سلمہ اللہ تعالیٰ
بہنی تا بیۃ الامام و لکن لم اسمع منہ شیئا فی ذلک ولا عشرت علی کلامہ لا غراضی عن مجاہلات اصحاب الزمان
لما رایت بل اعلم من قبل لے ما تہوی انفسہم و تعرض عن الآخرۃ فرایت الخمول او لے من التمول فلو کان کما ذکر لے
یہ خل لے من ذلک شی فان الرضا رفقان احد لیس من ثمان المؤمن فکیف بالشیخ الصالح الباریع اذا المجزوم
عندی ہوا الثبوت فالتقول بخلاف من جملۃ النفاق و اما وجہ الکلام ہنا فغیر مصروف الیہ رخصۃ اللہ تعالیٰ علیہ
پھر بعض نے امام رحمہ کے حافظ ثقہ ہوسنہ میں بھی وہم کیا۔ اور فشار و ہم ظاہر انکا یہ زعم ہو کہ امام رحمہ اللہ حدیث
میں قلیل البضاعہ تھے بنا برائکہ تاریخ ابن خلدون میں مذکور ہو کہ امام رحمہ کو فقط سترہ حدیثیں پہنچیں۔ اور
یہ زعم کہ اسنے روایت حدیث جاری نہیں ہوئی اور یہ کہ بعض اہل حدیث نے انپر طعن کیا۔ فنہم من زعم انہ کان
یسوی اللفظ و منہم من زعم انہ کان یسوغ الروایۃ بالمعنی و ثقوہ بان بضاعتہ فی العربیۃ کانت خراجۃ و غلبہ ذلک
من التمرات و لیکن انہیں اسے کوئی صحیح و تحقیق نہیں ہو چنانچہ ابن خلدون نے خود قلیل الحدیث کا قول متعصبین
بمغضبین کے نام سے منسوب کر کے لکھا اور روکر دیا قبولہ ولا یبیل لے ہذا المعتقد فیہ کبار الائمۃ لان الشیعۃ
انما توخذ من الکتاب والسنۃ۔ یعنی بزرگ اماموں کے حق میں ایسے اعتقاد کی کوئی راہ نہیں ہو کیونکہ شریعت تو
کتاب الہی سبحانہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے لیجاتی ہو۔ حاصل یہ کہ جو کوئی قرآن و حدیث سے
خوب آگاہ نہوجیسے اجتہاد میں مشروط ہو وہ مجتہد کیونکر ہوگا حالانکہ امام رحمہ اللہ مجتہد مقدم و سلم ہیں پھر یہ قول مختصر
و اہی ہو قال و بدل علیہ انہ من کبار المجتہدین فی علم الحدیث اعتماد و مذہبہ منہم و التعلیل علیہ و اعتقادہ فیما بینہم یعنی
امام رحمہ اللہ کے بزرگ مجتہدین حدیث میں سہ ہوسنے پر یہ دلیل ہو کہ ان لوگوں نے امام کے اجتہاد پر
اعتماد کیا اور انکے درمیان معتبر راخوہ بطریق ردیا قبول۔ مقرر ہم کہتا ہو کہ امام کے فقیہ مجتہد ہونے کا انکار
باوجودیکہ انکے معاصر اہل اجتہاد کے شہادت ثبت موجود ہیں محض جدال و مکارہ ہو اور حق سے چشم پوشی نہیں
بلکہ روگردانی ہو اور بعد تسلیم کے حافظ الحدیث و آثار ہونے سے انکار گمراہی ہو یا جہالت و نادانی۔ حالانکہ
حافظ الطحاوی رحمہ اللہ کا اقرار ہو اور دیکھتے جاتے ہیں کہ حافظ ذہبی و ابن حجر وغیرہ امام رحمہ اللہ کی چار ہزار
مشائخ کی شہادت دیتے ہیں و حافظ مزنی و ذہبی و ابن حجر وغیرہم نے امام کو طبقہ حفاظ محدثین میں شمار کیا ہو
اور شافعی رحمہ نے ہر فقیہ کو عیال الی حنیفہ رحمہ میں داخل کیا فکان اہل عن معنی الفقہ اعمہ الطاعن او المتعصب
اعماہ۔ اور ذہبی رحمہ کے تذکرۃ الحفاظ میں ہو کہ ابو حنیفہ رحمہ سے دیکھ بن الجراح و یزید بن ہارون و سعد بن اہل
و ابو عاصم و عبد الرزاق و عبد اللہ بن موسیٰ و بشیر بن کثیر رحمہم اللہ نے روایت کی ہو کہ انکے ہاں کما ہوں کہ یہ اکابر
اعلیٰ درجہ کے ثقات ہیں جسے صحیحین وغیرہ میں باصل اعتماد و روایات ہیں و مسائل الذہبی رحمہ اور ابن معین رحمہ

نے ابو حنیفہ رحمہ کے حق میں فرمایا کہ لا باس بولم یکن قتلہ۔ بعض الافاضل رحمہ اللہ نے لکھا کہ ابن حجر وغیرہ نے
تصیح کردی کہ ابن معین رحمہ اللہ کا یہ قول بمنزلہ لفظ توثیق ہے۔ علی بن المدینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ ثقہ
لا باس بتھے قال وكان شعبة من حسن الرسل فيه۔ یعنی شعبہ رحمہ اللہ امیر المؤمنین فی الحدیث علی مانی جامع الترمذی
رحمہ اللہ ابو حنیفہ کے حق میں اچھا اعتقاد رکھتے تھے وقال ايضا ابو حنیفہ رحمہ سے سفیان ثوری وابن المبارک و
حماد بن زید و ہشام و دکیع و عباد بن العوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سب بھی اکابر
ثقات و ائمہ حدیث سے ہیں اور بعض مقبول مجتہد و ذکر فی المعنی بعض ہوں لا رحمہم اللہ تعالیٰ وقد ذکر غیر واحد ان امام
الحجج والتعلیل الشیخ یحییٰ بن معین رحمہ اللہ قد وثقہ غیر مرۃ۔ اور مکی رحمہ نے ابن عبد البر مالکی رحمہ سے نقل کیا کہ جن
لوگوں نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی اور انکی توثیق کی وہ ایسے آدمیوں سے بہت زائد ہیں جنہوں نے بہر
طعن کیا۔ و یقال ان الخطیب ضعفہ و ہذا لیس شیئ وقد ذکر تذلک الشیخ الباریع الہمام الزاہد الورع الصدوق الامین
السید ابو یوسف رحمہ تعالیٰ وقال بالخطیب وتضعیف الامام ابو اذ احق بتضعیف نفسه۔ و تملک لطیفہ حفظہما رحمۃ اللہ علیہ
عندہ رحمہ رایت البدر العینی رحمہ اللہ قد سبقہ الیہا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور جب مجھے معلوم ہو چکا کہ ائمہ حفاظ متقین مذکورین
رحمہم اللہ تعالیٰ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت و توثیق کی تو کیا اب بھی حق اپنے متدین متقی کے کان سینکے
کہ امام سنی الحنفیہ کا مجتہد مسلم مگر قلیل العربیہ تھے و لعجب کہ اصول و فروع میں تبصرہ و دقت نظر و وسعت فکر و بدیع
اسلوب و لطافت معانی جو دوسروں کو انکے طفیل میں حاصل ہوتا ہے، کیونکہ لوگوں میں بنا کر کے بلا دلیل بلکہ ناقض صریح
کسی زبانی مدعی کا دعویٰ تسلیم کر لیتے۔ ہاں شاید یہ یقین کریں کہ مدعی غیث الہی سے عاری و نفس کا تابع کامل ہے
اگرچہ اپنے کو علما بنین شمار کرے، لیکن ایشیہ معلومہ و لیس ہذا من علم الآخرة فی شیئ لا قلیلا ولا کثیرا۔ رہا قلت روایت کا حکم
تو یہ اسی قدر سے دور ہو سکتا تھا کہ باوجود تقدم و فضل حضرات شیخین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے روایات حدیث اسے
بہت کم ہیں اور عجب کہ داہم کو ابو حنیفہ رحمہ کی طرف ہدائی کرنے کا ثمرہ ملا اور یہ نہیں کہ فضیلت و قبول الہی عزوجل جو
عین مقصود ہے کثرت روایت وغیرہ کا نتیجہ نہیں ہوتا ورنہ خلفاء راشدین مہدیین رضی اللہ عنہم عن الصالحیہ کلہم اجمعین
کو تقدم نہوتا و قد اشار الیہ الامام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ان لیس العلم بکثرة الروایۃ و لکنہ نور یضیہ اللہ تعالیٰ فی ابواب
بہلا کوئی عالم بلکہ مومن گمان کرے کہ اس نے صحابی جو روایات مجموعہ میں سے شاید بہت کم جانتے تھے اس بات کے
مشکل و محیرت مفسر فقیہ اصولی جدلی وغیرہ طومار سے کم تھے۔ ہرگز نہیں کہونکہ مومن سفید نہیں ہوتا۔ یہاں مجھے ایک مسئلہ
یاد آیا کہ کسی نے اپنی جو روکی طلاق پر متم کھائی اگر فلان مومن مرد سفید ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہے کہ طلاق
واقع نہوگی کیونکہ مومن سفید نہیں ہوتا۔ مگر ترجمہ کتاب ہے کہ یہ عمدہ استنباط ہے۔ از قولہ تعالیٰ ومن یرغب عن عبدہ
الامن سفہ نفسه الا یہ۔ فان امنی لا احد یرغب عنہا الا السفیہ فمن لم یرغب عنہا وہو المومن لیس بسفید۔ فلا یقع الطلاق
۔ اور واضح ہو کہ فلان مومن کو بصفت موصوف بیان کرنے میں یہ فائدہ ہے کہ مومن ہوتا نفس مسکونہ میں مقبول
ہے ورنہ کسی مسلمان کا نام لینا اگرچہ ظاہر شرع میں مضر نہو لیکن فی الواقع مخالف ہے کیونکہ بسا اوقات آدمی اپنے
حق میں ایمان کا جزم کرتا ہے لیکن کثرت غلبہ نفس و ہول سے اسکو نفاق کا تمیز نہیں ہوتا اولاً ترسی کثیر اسن البتہ
یستحقہ فہوہ بانہ مومن و لیس معہ سن الا ایمان الا الاسم بلکہ مومن ہی نفاق سے خائف ہوتا ہے اور مطمئن منافق ہے

لکھاروی عن الحسن البصري رحمه الله باننا صحیح۔ اور بخاری رح نے ایک جماعت سلف سے یہ خوف بروایت حسن رح
 نقل کیا ذکر کیا اور باوجود اس فضل و کمال کے حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت خدیجہ بن الیمان
 رضی اللہ عنہ سے جنگو آنحضرت صلعم نے منافقین بتلائے تھے قسم لی کہ میں تو انہیں سے نہیں ہوں سنے کہ
 انھوں نے تسکین کر دی۔ فلم یعرف المؤمن من المنافق الا من عرفہ اللہ تعالیٰ وہم الصحابہ رضی اللہ عنہم بخو قولہ
 تعالیٰ اولئک ہم المؤمنون خطا و قولہ اولئک ہم الصادقون و قولہ اولئک ہم المفلحون و قولہ اولئک ہم
 البیّنون الباجرین والافاضار لی قولہ انہ ہم روت رحیم الحی واسطے قولہ فارآہ المؤمنون حسنا فوعدہ اللہ حسن الحدیث میں
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مومنوں کی صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر فرمائی کہ اس واسطے کہ وہی بالقطع مومن ہیں
 تو انکے اجماع پر مومن کا اجماع ہوا صادق پر مومن سے ظاہر ہوا کہ بعضے نادان جو اکثر اختراعات پر دس میں ہزار یا کم و بیش مسلمانوں
 کا اتفاق کرنا مومنوں کا اجماع حجت قرار دیکر بہتر تصور کرتے ہیں خطا بلکہ خطا و خطا ہے کیونکہ ان لوگوں میں اسے کسی کے
 حق میں قطعی حکم مومن ہونے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایمان پر اسکا خاتمہ نہ ہو اور یہ بھی معلوم نہیں ہو سکتا اور ہو
 بھی تو پھر اجماع تصور نہیں ہے و ہذا السامع لعلہ لا تجہ من غیرنا واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم اس مقام کو اللہ تعالیٰ
 پر قنوتے و دیانت کے ساتھ غور کر کے استقامت کے طریقہ سے محفوظ رہنا چاہیے و ایک والہ ال فائدہ و اعضا
 فاستغفر اللہ تعالیٰ لی و لک انہ ہو الغفور الرحیم مسئلہ اجتہاد یہ امام مذکورہ بالا سے ظاہر ہوا کہ قرآن مجید میں سے فقط
 آیات احکام جو مانع مجتہد کے لیے مشروط ہو مفسر حجت کے نزدیک ناقص شرط ہو و کذا فی جانب الحدیث ایضا اگرچہ
 مخالف اکثر علماء ہو بلکہ یہ نزدیک تجربہ قنوت حانی تمام کلام الہی سبحانہ تعالیٰ کا ضما اور اکثر از جانب متن مع امثال
 وغیرہ سبب تعدد تجمیع کے ضرور ہے یا یہ مراد ہو کہ معانی آیات احکام و احادیث بالحق معانی مقصودہ اندر
 و امثال وغیرہ ہوتا ہے قولہ تعالیٰ اذا تم الى الصلوة فاعلموا ان لا یعلم بان المظنی اذا اقام القیامۃ من غیر معذورین عن سماع
 المار و لا فاقہین القدرۃ علیہ و لا طاہرین عن ہذا الحدیث متحقق ہذا کہ من العذر ما ذکر فی الیم و ما اذا وجد ما را
 و المار مشکوک علی اجتہاد و ما لو تو ضعیف غلط و ما ذکر فی حدیث عمر رضی اللہ عنہ عند مسلم من رحمہ۔ علیہ اللہ علیہ
 وسلم الصلوات من غیر تجدد الوضوء کل واحد و من مسح الخف مقام الغسل و ما اذا کان جنبا و المار بھی رحمہ اللہ و ما اذا
 قسسی المار فی رحلہ و ما اذا اخذ الاب مارہ وغیرہ انک مافیہ تطویل بہنا بلطال لکونہ استطراد علی قائل۔ اور یہ جو کہ
 گیا کہ امام رحمہ اللہ روایت بالمعنی کو حدیث کہنے تھے گویا اعتراض مع اعتذار ہے یعنی قلت روایت کا یہ سبب ہوا
 کہ امام رحمہ حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز جانتے تھے۔ فان قلت ہذا لا یخص بابی حنیفہ رحمہ فان عامۃ الروایات انما
 ہی بالمعنی کافی علی الترمذی رحمہ قلت مافی علی الترمذی من قولہ انما ہو المعنی اریدہ انہ یمتدیر لاحفظ الفاظ الحدیث
 کہا ہی ہی من لفظ و ترکیب بل بما وقع فیہا تغیر سیرا و کثیر و لذلک یقال للروایۃ المتحیرۃ مع الاخری نحوہ او بمعناہ
 انھن اعتماد علیہ احد لہما ازید من الاخری لکون اتفاق روایاتہما اقن من الاخری و ذلک الامر تجدد فی الصحاح
 اظہر منہا فی روایات البخاری حیث اور الروایۃ الواحدۃ بالفاظ رہا یختلف بہا الاحکام او یستنبط من احدها
 ما لا یتنبط من الاخری فیجہل کا شمار و ابین والذی ظن بابی حنیفہ رحمہ من تجوزہ الروایۃ بالمعنی انما ارید بہا الحکم المستفاد
 منہا مضرب من الاجتہاد فلو صح ذلک عنہ لاشک فی عدم القبول لانه مع قطع النظر عن الاختلاف یجب معنی الحدیث

یہاں وہی ایسا اجتہاد و ذلک المجتہد مع کو نہ محتمل للخطا راؤ لا خلاف فی ان لا یقطع باجماع المجتہد بالکلیۃ و فیہ من المعاصد لا یحقی
 علی القطن المتامل فان قیل قد ثبت عن السلف بنحو قولہم ان من السنۃ کذا و ہذا النوع من الروایۃ بالمعنی علی المعنی
 الذی حمل منکر ا یقال بل اجاز بفعل شوبہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر دخل للاجتہاد فیہ - لیکن یہ ادعا بھی باطل
 ہے کیونکہ ایک فقیہ مجتہد کی طرف ایسے نادان قول سے ہر گمانی کی جائیگی جسکے مفاسد کسی اونے آدمی پر مخفی نہ ہوں اور
 ایسے ایسے تغیر کو آنحضرت صلعم کا فرسودہ کہنے سے آپ کی طرف غیر فرسودہ کا نسبت کرنے والا نہوگا جسکے بارہ
 میں وعید شدید ہے اور خبر متواتر ہے کہ کوئی ثقات ائمہ متفق علیہم ایسے شخص کو اپنا مستند سمجھ کر اُس سے روایت کر سیکے
 پس قائل نے فقط امام ابو حنیفہ رحمہ کی طرف نہیں بلکہ اسے روایت کنندہ ثقات علماء پر بھی عیب لگا یا بلکہ اقرب وہ
 قول ہے جو ابن خلدون وغیرہ نے لکھا یعنی امام رحمہ اللہ روایت میں اور آنحضرت صلعم کی طرف کلام کی نسبت
 کرنے میں کمال احتیاط و ادب مرعی رکھتے اور غالباً یہ روایت نہیں رکھتے تھے کہ معنی روایت کو آپ کی طرف منسوب
 کیا جاوے بلکہ وہی کلام بالفاظہ محفوظ ہونا چاہیے اور مانند اسکے شروط میں پوری رعایت کرتے انداز میں یہ
 جب ائمہ روایت نے آسانی کر دی تو انکی روایات میں تکثیر ہو گئی - فان قلت ما یالہ یقول فی القضا بالبینۃ کا ثواب
 عیال ما وہنا لا یقول - یقال فی القضا اجرا حکم کما امر بہ الشرع ولا تعلق لہ بالقطع وعدہ للعلم باواقع حتی انہ لیس فی
 ان یعتقد بانہ فی نفس الامر علی ما شہدوا بہ الا تری الی بطلان حکم القضا بدلیل ما فی الی بیت ان یكون بحکم الجن مجتہد
 کما فی الصحاح واما ہنا فالمراد بالقضا قطع بما فی نفس الامر و ذلک بالتواتر او الشہرة و لذلک قیل خبر الواحد لیس فی الیقین
 کا لایہ و حاشا ہم ان یریدوا بذلک ان لیس الحدیث بما ہو فی حق اللزوم و التبعہ کا لایہ حتی لو قطع بانہ حدیث کان
 کا لایہ فی ذلک بل انما معنی ہذا القول عدم القطع بہ کا لقطع معنی تعلق بالاسناد فان قیل فیما یقول بوجوب قراۃ الفاتحہ
 ہما ما اذ لا دلیل علیہ الا ما جاز من الحدیث و ہو علی غیر شرطہ یقال ان الی علی غیر شرطہ لا یتلزم عدم القبول مطلقاً بل انما یتلزم مضار میں ہوتا ہے
 ہو و دن ثبوت المتواتر فلذلک اوجب العمل فیما یوجب ذلک و فرق بین الفرض والواجب و ہذا ما احتج بہ بعض سراح
 المناج - علاوہ اسکے قلت روایت کو فضل و کمال ذاتی سے تعلق نہیں کیونکہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما سے
 روایات بہت قلیل ہیں بہ نسبت دوسروں کے رضی اللہ عنہم اجماع باوجودیکہ انکے تقدم و فضل پر اجماع ہے - و ہذا
 جلی لمن لا خلوص نظر اے المقصود من حصول رضوان اللہ تعالیٰ فی جملۃ الاعمال والافعال وان کان للعباد
 فیہ کثیر محال وان جفی لمن یشیر بتبویلات النفس فی تہ الذل الی اعادنا اللہ تعالیٰ مع المؤمنین من الحسن ان فی
 الحال والمآل - اور مولانا شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ نے عقد الجید میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ اپنے زمانہ میں
 سب سے اعظم تھے حتیٰ کہ شافعی نے فرمایا کہ فقہ میں سب لوگ ابو حنیفہ رحمہ کے عیال ہیں - مگر رحمہم کتابہ کہ فقہ
 سائل علی یعنی اجتہاد احکام حکما برتا و جارج و شاعر ظاہرہ سے متعلق ہے شعبہ فقہ القلاب ہے پس حبقہ راصل حکم جو
 اسی قدر فرع اتم ہے اور اصل علی تقویٰ القلب کا اتم ہے پس یہ لفظ و نیز امام شافعی رحمہ کی طرف سے شہادت
 قوی و کامل ہے اور مجتہد راسلی بہت کچھ قدر جائیگا و من اللہ تعالیٰ عزوجل التوفیق اور امام رحمہ کے فقیہ و عالم
 علوم الاخرۃ و طہارۃ و تقویٰ و خصال حمیدہ و اخلاق پسندیدہ اور اعراض از دنیا و رجوع باخرت وغیرہ فضائل
 کی طرف خطیب وغیرہم نے باسناد اور پچھلون سے اعطاء و پر تعلیقاً بہت سے اکابر و علماء سے نقل فرمایا ان الحسنین

شہاد بن حکیم دکی بن ابراہیم یعنی ملاحیات بخاری رح کے ایک راوی ثقہ حیثیت قال البخاری رح حدیثنا المکی بن ابراہیم
 حدیثنا یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع رخصۃ المدینہ - اور ابن حجر وعبد اللہ بن المبارک وسفیان الثوری عبید
 بن داؤد واحمد بن حنبل وخلف بن ایوب وابراہیم بن عکرمہ مخزومی وشقیق لجنی وابوبکر بن عیاش وابوداؤد وصاحبا
 السنن وامام شافعی وکیع بن الجراح ومعمر بن راشد اصحاب الزہری وثیح بن سعین رح والذہبی رح فی کتابہ فی
 مناقب ابی حنیفہ رح والخطیب رح عن ثیح بن سعین عن یحیی بن سعید القطان ویزید بن ہارون وامام مالک رحمہم
 نقاسے اور خطیب رح نے روایت کی کہ ابن عیینہ رح نے کہا کہ میری آنکھوں نے ابو حنیفہ رح کے مثل نہیں دیکھا
 اور عبد اللہ بن المبارک نے کہا کہ ابو حنیفہ رح علم وخیر کے کوہ تھے اور وکیع رح نے کہا کہ ابو حنیفہ رح سے ابن
 اور رضا الہی کو سب پر مقدم رکھنے والے اور راہ خدا میں ہر سختی کے متحمل اگرچہ اپنی تلوار میں پڑیں دکی بن ابراہیم
 سے روایت کی کہ میں نے علماء کو مذہب میں سے کسی کو ابو حنیفہ سے زیادہ پرہیزگار نہیں دیکھا - شعرانی رح نے میران
 کبر سے یہ کہہ لکھا کہ امام ابو حنیفہ رح کے کثرت علم وورع ووقت مدارک واستنباط پر انگون وپچھلون نے اجماع کیا ہوا
 ابراہیم بن عکرمہ نے کہا کہ میں نے اپنی عمر میں امام ابو حنیفہ رح سے بڑھا ہوا کوئی علم دزد وعبادت وتقوے میں
 نہیں دیکھا - مسترحم کہتا ہے کہ روایات میں اس قدر کثرت ہے کہ لوگوں نے مفرد رسائل لکھے ہیں اور بعضے مانند مؤلفہ ذہبی رح وسیوطی رح کے
 زیادہ مبسوط ومنتیر ہیں - اور امام سیوطی رح ایک جماعت نے زعم کیا کہ حدیث صحیح مسلم کو کان الدین عند الثریا لانا کہ رجال میں ہوا
 دنی روایت میں ابنا فارس فی روایہ رجل مکان رجال - اس میں بروایت رجل بصیفہ واحد امام ابو حنیفہ رح اور بروایت رجال
 مع اصحاب کے محل صحیح ہیں اور بعضوں نے مع ائمہ حدیث محل رکھا وہو الاقرب - اور جنہوں نے ابو حنیفہ رح کے اصحاب کو
 خارج کر کے دیگر ائمہ کو محل ٹھہرایا انکا قول تعصب سے بھرا ہوا قابل التفات نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم - واضح ہو کہ
 امام ابو حنیفہ رح کے فضائل میں زیادہ کلام کی ضرورت نہیں جبکہ بقول شعرانی رح لکھے پچھلے متفق ہیں لیکن انفس
 ایسے لوگوں پر ہے جو اپنے آپ کو امام رح کا مقلد خیال کرتے ہیں حالانکہ سوائے ربانی گفتگو کے اپنے مقدم
 وامام کی کسی صفت وخصالت کا متبع نہیں رکھتے پس اصلی مقدم وقطعی پیشوا آنحضرت صلعم کی سنن ضائع کرنے
 میں زیادہ گم ہونگے اگرچہ اپنے آپ کو عالم سمجھیں کیونکہ تقوے وعلم کا محل قلب ہے نہ زبان بان ربانی علم اسی دنیا
 میں کارآمد ہے - ونفوذ باللہ من علم لایفیع وبقول امام غزالی رح کے علم الآخرۃ ان بیوع واجارات وسلم حیض وفساں
 پر نہیں ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات پر رجوع کرنے سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے والحمد للہ رب العالمین
 بان طہارت ظاہرہ کے لیے وجہ اہم وشبہات سے محفوظ وداہی پر قائم رہنے کے لیے ان علوم کا جاننا ضروری
 اور اصل اقتدار و تقلید جس سے رضای الہی عزوجل حاصل ہو وہی ہے جس طرح مقتدی وامام نے عین گرامی ظاہر کی
 اور اگر نفوذ باللہ تعالیٰ رضائے الہی عزوجل نہ ہو بلکہ اسکا ختم ہو تو ابو حنیفہ رح کیونکر راضی ہو سکتے ہیں اور کیا فائدہ
 اللہم وفقنا لایماننا وجميع المسلمين للايمان ولما ترضى به عنا ربنا وكون لنا سجاة بالآخرة وانت مولانا ارحم الراحمين آمین -
 پھر جن لوگوں نے امام ابو حنیفہ رح کے حق میں کلام کیا وہ سب غیر مقبول داہی اقوال میں اور بہتیرے قول تو
 بدیہی البطلان میں جیسے مرجع ہونا وغیر ذلک اور بہت پسندیدہ قول تاج اسکی رحمہ اللہ لکھے اماموں کے
 ساتھ ادب کا طریقہ مرعی رکھنا چاہیے اور انہیں باہم ایک سے دوسرے کو جو کچھ کہا اگرچہ بظاہر من معلوم ہو جیسے

معاملہ ابو حنیفہ و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ و مالک و ابن ابی ذئب یا سانی و احمد بن حنبل یا امام احمد و حارث
محاسبی و غیر ہم نامزد عز الدین بن عبد السلام و تقی الدین بن الصلاح تو تھمکو ان معاملات پر غور نہیں چاہیے مگر
بلکہ دلیل واضح سے تنبیہ کیجاوے اور ان اقوال سے قطعی پرہیز چاہیے کیونکہ بیشتر فہم سے باہر ہیں جیسے صحابہ
رضی اللہ عنہم کے معاملہ میں سکوت کے سولے چارہ نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ حق تعالیٰ عالم الغیب عزوجل نے
بقولہ اولئک ہم الصادقون اور قولہ رضی اللہ عنہم و مانند اسکے آیات بنیاد سے انکی تحقیر فرمائی ہے۔ مترجم کتب
کہ ابن حجر نے ابن عبد البر سے بھی نقل کیا کہ بعض اصحاب حدیث کے حق میں معیوب رکھا کہ انھوں نے امام
ابو حنیفہ پر مذمت کا افراط کیا فقط اس بات سے کہ قیاس کو حدیث پر مقدم کیا ہے حالانکہ ابو حنیفہ نے سولے تاویل
کے بعض اخبار نامہ میں کسی حدیث کو رد نہیں کیا اور ایسا فعل ابراہیم نخعی و اصحاب ابن سعود و غیر ہم سے ثابت
ہے۔ پھر لکھا کہ علمائے امت میں کوئی نہیں جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیم کر کے رد کر دے کیونکہ
کہ اس سے فاسق غیر عادل ہونا اسپر لازم ہو جائیگا کہ ان کو کہ امام بنایا جاوے اور قیاس پر تو قہنا سے مصداق
کا عمل چلا آتا ہے۔ سند خوارزمی سے عینی و غیرہ میں یہ قطعہ حضرت عبد اللہ بن المبارک کی طرف نسبت کر کے لکھا
ہے **سند حسن** و الفقی الاظم یألو اسعیہ ذفا لقوم اعدارہ و ضوم ذکضر اثر الحسن بن یوسف او جہا بن جہد ابو یوسف انہ لکھتے
و فی الکلام اشارات تطعن النفوس بہا عن برودہ جہد ہا فیما لیس لہا بلارغ الیہ الا بتوفیق من اللہ عزوجل و لکل مقام
فی الوصول لے حضرت الرضوان یحیدہ من و و نہ اوئی و رتبہ اخری من الصفات و ہذا لیس بجد یجاب علیہ کیف و
قد علمت جوازہ فی العلم من قولہ علیہ السلام لاحد الا فی اثین و لیس العلم الا سبیل الحصول و ہذا غایۃ المقصود و فیما یفکر
ایک وان یظن ہم سورہ بل محض النصح فی الوصول لے مقامہ حیث لا یشارکہ فیہ غیرہ کا شخص نے المحسوسات مع
اتحاد النوع بل لکن وقد ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر روایت عن عبد اللہ بن المبارک رحمہ قطعہ الما ہا لے
بلغنا لے فیصل بن عیاض رحمہ اللہ فی الجہاد فی الطوس او لہا **یا عابد المحرمین** لو ابصرنا بطلعت النک
فی العبادۃ منین ذم مع ان الناس اطالوا الکلام فی مع فیصل رحمہ اللہ فیما لے۔ اور سند خوارزمی میں اتباع قیاس
طعن کو اچھی تفصیل سے دفع کیا جبکہ خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصحاب پر اصحاب الرباع کا الزام طر
ہے بلکہ عکس ہے کیونکہ غایت اتباع حدیث سے ضعیف الاسناد حدیث تک قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اتوں شارح
سہلج البیضاوی نے بھی اسی طرح ذکر کیا ہے ثم قال الخوارزمی اور ہمارے بیان کی تصدیق ان وجہ سے ظاہر
ہے۔ اول یہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ احادیث مرسلہ کو حجت رکھتے ہیں۔ قلت وافقہ رحمہ اللہ فی ذلک الامام احمد و مالک
رحمہما اللہ تعالیٰ و الشہور عن الامام الشافعی رحمہ اللہ عدم قبول المراییل اما سلقا و اول المراییل ابی العالیہ و مالک اول المراییل
ما اجمع علیہ علی اختلاف بین الشافعیہ و اللہ اعلم۔ و لذلک قال فیض الوضوء بالقبضۃ علی خلاف القیاس لحدیث الا
مع انہ مرسل و ضمت الشافعیۃ فی المسئلۃ علی القیاس و لم تخرجوا بالمرسل مع انہ من جہا و المراییل عند ابی داؤد رحمہ اللہ تعالیٰ
ثم قال اور وجہ دوم یہ کہ قیاس چار قسم ہے ایک سورہ جو اصل و فرع میں با شترک معنی سورہ ہو مثلاً حرمت لواطت بقرآن
و طی فی الخیض بجلت اذی اگرچہ حرمت لواطت خود منصوص ہے اور جیسی حرمت بعض مسکرات غیر منصوصہ بر خبر اعلیٰ مؤثر
مسکروہ غیر ذلک من الجلی و الخفی۔ اور قسم دوم قیاس مناسب با شترک معنی مناسب ورمیان اصل و فرع۔ اور قسم قیاس

شبه اشترک شایست احکام ظاہرہ در میان اصل و فرع اور چہاں قیاس مطرد باطراد معنی میان اصل و فرع پس امام
 شافعی رحمہ کے نزدیک جملہ اقسام مذکورہ قیاس مع اشخاص وغیرہ حجت ہیں مگر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قیاس
 موثر تو بالاتفاق حجت ہے اور قیاس طرد میں اصحاب خفیہ مختلف ہیں اور باقی اقسام قیاس بالاتفاق باطل ہیں حجت
 نہیں ہیں پھر کیونکر کہا جاتا ہے کہ احادیث کے سولے برابرے پر عامل ہیں گویا کہنے والے کو معنی اجتہاد اور قیاس
 غفلت ہے اور خالی احادیث سرسری روایت کرنا اور سمجھ لینا معاویہ ہے۔ اور وجہ سوم یہ کہ باوجود حجت قیاس کے
 جب حدیث ضعیف سے مدار عمل ہو تو حدیث ہی کو لیکر قیاس ترک کرتے ہیں چنانچہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 وغیرہ از فیذ ترک کرنا باوجود ضعف کے لئے لیا اور اسی مورد پر مخصوص رکھا اور دیگر اشترک میں قیاس پر عمل کیا
 حالانکہ اشترک موثر موجود ہے چنانچہ دیگر ائمہ نے قیاس ہی پر عمل کیا ہے۔ میزان شعرانی رحمہ میں ہے کہ جس نے یطعن کیا
 کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قیاس کو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مقدم کرتے ہیں یہ اسے شخص
 صادر ہو جو ابو حنیفہ رحمہ سے تعصب کرتا اور ولیری سے بغیر پرہیزگاری کے انکی طرف باتیں لگاتا ہے اور اس
 غافل پر جو اللہ تعالیٰ عزوجل سے فرمایا۔ ان استمعوا للبصر والنفوس والایہ اور فرمایا۔ ما یلفظ من قول اللہ یہ قیاس
 عقیدہ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہل یلبس الناس فی النار علی وجہہم الاحسانہ المستہم۔ اور
 ابو جعفر شیرازی رحمہ نے بسند متصل روایت کیا کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا کہ واللہ اس شخص نے تم پر جہنم باندھا جس نے کہا
 کہ ہم قیاس کو نفس پر مقدم کرتے ہیں حالانکہ بعد نفس کے قیاس بیفائدہ ہے اور روایت ہے کہ ابو حنیفہ رحمہ نے فرمایا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو ہکو پہونچ جاوے وہ ہمارے سرانگھون پر ہے میرے مان باب آپ پر
 قربان ہوں اور ہکو اس سے مخالفت کی مجال نہیں ہے اور جو صحابہ سے آوے ہمارے سرانگھون پر اور جو تابعین
 سے پہونچے اسمیں ہم غور کریں گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ہم پہلے قرآن مجید پر عمل کرتے ہیں یعنی احادیث
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر معنی خوب سمجھ کر اس پر عمل کرتے ہیں پھر جب کتاب مجید میں نہیں پاتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی احادیث سے ڈھونڈتے ہیں پھر جب نہ پاوین تو حضرات خلفائے راشدین یعنی حضرت ابو بکر و عمر و عثمان
 و علی رضی اللہ عنہم کے قضایا پر پھر ترقیہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے قضایا پر الی آخر اقال رحمہ اللہ تعالیٰ قال المتبرم
 یہی علم ماخوذ ہے حدیث حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے جو معروف ہے اور سیوطی رحمہ و ایک جماعت علماء نے
 تنصیب کی ہے کہ امام جہ کا ایسا ہی قول جیسا مذکور ہو اصحیح ثابت ہوا ہے اور بیشک بحث اجتہاد و ادراک معانی ایک
 فہم ایمانی ہے جو محض فضل الہی عزوجل ہے اور قد صح فی حدیث علی رضی اللہ عنہ قولہ فہم یعطی لہ فی القرآن۔ اور علماء
 جالسنے ہیں کہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہ بنماظر معانی قرآن پاک میں انہیں منایرت اتنی ہی خیال
 جتنی اجمال و تفصیل میں سمجھتے ہو پس بسا اوقات معنی ظاہر میں کچھ سمجھتا ہے اور آیات و اخبار کے فیض علم اور حکم و
 اشارات کے نور سے معنی حق حاصل کر لیتا ہے۔ اور فتوحات مکہ میں ابن العربی رحمہ نے بسند متصل امام رحمہ سے
 روایت کیا کہ فرماتے تھے کہ لوگو تم دین الہی عزوجل میں اپنی رسلے کی بات سے پرہیز کرو اور ہمیشہ ایسی بات کو
 لازم کیے رہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے تابع ہے اور جو اس سے باہر ہو وہ مگر ایسی ہے اور کہتے تھے کہ
 جو کوئی میری دلیل کو نہ پہچانے اسکو میرے قول پر فتوے دینا حرام ہے اور سنہراتے تھے کہ اپنے اور پرفلسف

رحمہ اللہ تعالیٰ کے آثار لازم کر لو اور لوگوں کی رائے سے بچو اگرچہ وہ اپنی رائے کو کہتے ہی آراستہ کریں کیونکہ حق بات
 طلب پر ظاہر ہو جاتی ہے اور تم تو صراط المستقیم پر ہو اور فرمانے سے کہ تم بدعت اور تکلف نئی بات نکالنے سے بچو اور
 وہی رسی مضبوط پکڑو جو جو صحت یعنی ائمہ عنہم میں تھی اور ایک مرتبہ علم کلام کے سوال میں فرمایا کہ بدعت ہی تم کو آنا
 صحت والے طریقہ کو اپنے اوپر لازم رکھو اور ایک مرتبہ سماع حدیث میں فرمایا کہ اسکا سننا بھی عبادت ہے اور فرمایا کہ لوگ ہمیشہ
 بہتری میں رہیں گے جب تک انہیں کوئی حدیث طلب کرنے والا نہ ہوگا اور جب وہ علم کو بغیر حدیث کے طلب کریں گے تو
 تباہ ہوں گے۔ عقود الجواہر المہینہ میں ہے کہ امام رحمہ نے فرمایا کہ لوگوں کی رائے سے بچو صفت الاسناد و حدیث زیادہ
 محبوب ہے۔ واضح ہو کہ ان روایات و اقوال سے ہم امام کے معروف و مذہب کے طریقہ سے یہ بات ظاہر ہے کہ
 بعض لوگوں کے مطاعن اس کے حق میں صحیح نہیں ہیں اور ان کے مذہب کے بغیر نفس و تعصب یہاں حلال کرنا لایق ہے
 معصیت ہے اور زیادہ موہم اور شمار حلال چند اقوال ہیں اول وہ جو طریقہ سے ذکر کیے ہیں اور حقیقت اس کے
 ثبوت ہی میں کلام ہے تو اس کے ایک بزرگ عالم مجتہد صاحبہ فقہاء کے حق میں ان کے مستند ایک منکر فعل ہے مطاعن
 کا جو افعال نفاق و شیوہ منافقین سے ہے قرار دینا محال تعجب ہے حالانکہ بر تقدیر ثبوت کے وہی تاویلات جو دیگر مذہب
 و ثقافت کی طرف سے دفع مطاعن میں معروف ہیں بلکہ عامہ ثقافت و روایت سے دور کرنے میں مشہور ہیں بیان بھی
 ضروری تھیں علاوہ برین خطیب رح کی طرف سے انکو طعن سمجھنا بھی غیر ضروری ہے چنانچہ ابن حجر رحمہ نے کہا کہ خطیب رح
 کی غرض ان اقوال کے جمع کرنے میں فقط یہی ظاہر ہے کہ ایک امر کے حق میں کہنے والوں کی جو کچھ باتیں روایت
 کی جاتی ہیں انکو بمقابلہ ان اقوال فضائل کے جو اس کے حق میں ذکر کیے گئے ہیں جمع کر دے اور طریقہ مستند و احباب
 سن کے موافق ان اقوال کی اسناد سے کلام نہیں کیا اور اسکا یہ نشانہ نہیں ہے کہ امام ابو حنیفہ رح کی منزلت گھاؤ
 و ریہ بات اس کے تصنع سے ظاہر ہے کہ اس نے فضائل بدل لائے نقل کیے اور پھر قاضیین کے اقوال باسناد ضعیفہ و مجہولہ
 روایت کر دیے اور ظاہر ہے کہ مجروح و مجہول شخص کی اسناد سے جو روایت ہے وہ کسی عام مسلمان کے حق میں
 روایت نہیں رکھ سکتا تو امام ابو حنیفہ رح کے حق میں کیونکر مسلم ہوگی اور اگر آزادہ قبح ہی سلم کر لیا جاوے تو عیسائی
 و فتح القدر کا جواب کافی ہے جبکہ نظر تقویٰ سے غافل نہ رہے اور اگر کہا جاوے کہ خطیب ہی پر اعتقاد نہیں بلکہ انسانی
 صاحب سن نے لکھا کہ ابو حنیفہ رح حدیث میں قوی نہیں ہیں۔ تو ایسی جرح بہم کہ جسکا کچھ ثبوت نہیں لگتا ہے کیونکہ غلط
 الفاظ و باطل ہوگی بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ اس کے معنی لگائے جاوے کہ تو لے لیس یا لقوے یعنی باتوں میں زیادہ قوی نہایت
 کہ بہت باتیں کہتے ہوں۔ کیونکہ حدیث بمعنی مصطلح میں کوئی وجہ جرح کی بیان نہیں ہوئی۔ پھر اگر کہا جاوے کہ ان
 نہیں چنانچہ امام بخاری رح نے ضعیفہ میں لکھا کہ نعمان بن ثابت کوئی مرجع تھے لوگ انکی حدیث و رائے سے
 ساکت ہوئے۔ تو جواب یہ ہے کہ رائے کا غلط ہونے سے معنی کے خلاف اسوقت کے قانون میں بھرا گیا جس سے پیشور ہوا
 حالانکہ بالاتفاق قیاس اہل معمولی و معتمد علیہ ہے تو ظاہر ہے کہ مدار اسکا محض اختلاف افطی ہے لہذا بدعت نامور کسی
 جرح کے جو حدیث کے اصول میں نہیں ہے جب بیان ظالی رائے سے طعن ہے تو وہ بعد ظہور حال کے رفع ہوئی اور
 یہی گویا وجہ سکوت از حدیث تھی لہذا پل علیہ تقدیم الرای فی قولہ سلو اعم راہ و حدیث۔ اسی وجہ سے جن بزرگوں کا
 حقیقت حال کا انکشاف ہو گیا انھوں نے اہل طعن کی زبان روکی اور جو شمار و صفت بیان کی اور اسے شہ حدیث

روایت کی چنانچہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے چند ثقات متفقین کا اسے روایت کرنا بیان کیا اور کہا کہ وہی صحابہ و تابعین عوام
 و ابن المبارک و اسحاق و یحییٰ و مسلم بن خالد و ابو معاویہ الی آخرہ۔ اور یہ لوگ خود حدیث میں امام ہیں پھر انکی روایت
 کے بعد کیونکر انکار کا محل صحیح رہیگا اور اگر یہ وہم ہو کہ اس کے واسطے سے کہنے روایت کیا ہے تو لا محالہ قولہ سکتا عن
 حدیث۔ ستر رہا تو جواب یہ کہ جن لوگوں پر حال شبہ رہا اور قیاس کو ریلے وغیرہ منکرات میں داخل سمجھتے رہے
 انھوں نے باسنا وغیرہ کو قبول کیا لہذا اہل التباس کا اجتناب کچھ امام رحمہ اللہ کو مضرب نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عزوجل
 و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر اسے روایت و قبول کو فرض نہیں فرمایا اسی وجہ سے روایت
 نہ کرنے والے بھی گنہگار نہیں ہیں جبکہ انکی طرف موافق شیوہ ایمان کے ناک گمان ہے اور مجتہد نے اگر دوسرے
 مجتہد سے خلاف میں انکار کیا تو عوام کی یہ حالت مساوی نہیں آیا نہیں دیکھتے کہ احکام مختلف ہیں چنانچہ مجتہد کو ایک
 دوسرے کی تقلید روایت نہیں ہے جسے کہ اہل نظر تک بہ اتفاق روایتیں رکھا گیا تو ضرور ہے کہ مجتہد کی رائے اجتہاد ہی
 صیغہ مودی ہووے اس کے نزدیک دوسرے مجتہد کی ریلے خلاف صواب ہے ورنہ کیا یہ جائز جانتے ہو کہ مجتہد دوسرے
 کی ریلے صواب سے جان بوجھ کر مخالفت کرتا ہے اور ایسی حالت میں اسکی ریلے اجتہاد ہی سے دوسرے کی خطا
 پر ہم نشین نہیں کر سکتے کیونکہ عوام کی راہ تقلید ہے لیکن تقلید اسکو مستلزم نہیں کہ عمل کرنے و ثواب لینے کے لیے
 ایک حکم شرع الہی اپنے طریقہ سے حاصل کرے تو ضرور دوسرے مفتی فقیہ کو خاطر بھی کہے کہ ازعمہ شرف متین ہیں
 بلکہ مجتہد کو بھی ضرور نہیں کہ دوسرے مجتہد کو خطا پر یقین کرے کیونکہ اپنے آپ کو صواب پر غالب گمان کرنا ہر شخص
 پر غیر کو خطا پر یقین کیونکر کریگا۔ اسی واسطے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم وائمہ تابعین رحمہم باوجود اختلاف طریقہ
 عمل کے باہم اتحاد و خلوص میں کسی طرح کا اختلاف نہ تھا اور یہی ائمہ مجتہدین و صلحاء امت کا طریقہ چلا آیا ہے ہر بان غیر
 اسباب بزرگی کے اعجاب المذہب ہمیشہ منکر ہے جسے کوئی لایقہ دعویٰ اجتہاد میں سرگرم ہو یا تقلید شخص کو کل حال و سلا
 میں اپنے اوپر فرض کر لے بلکہ اس زمانہ میں تو ہر شخص دوسرے سے اپنے خلاف میں بغض کرتا ہے اور سرسراہٹا
 تقلید بنانا چاہتا ہے اور اسکا نام بغض ہتھ رکھا ہے حالانکہ شیوہ و ملت سے خود نفرت ہے اور عوام کو ایسے امور کی تکلیف
 دیتا ہے کہ جو انکی سمجھ سے باہر اور انکے حق میں باعث ضلالت ہے اور وہ خود بھی اس معصیت میں ہر ایک کا سا ہم تیار
 و نفوذ ہائے تمدن الضلال اور علامہ محدث شیخ محمد طاہر عفتی نے منہی و خاتمہ مجمع البحار میں لکھا کہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ عالم
 عابد و رے تعنی امام علوم شرع تھے اور بعضی باتیں جیسے قرآن کو مخلوق کہنا اور معتزلہ کی طرح بدو کو قاتل کہنا یا حرم
 وغیرہ ہونا ایسی باتیں جو انکی طرف منسوب کی گئی ہیں بیشک امام رحمہم ان باتوں سے پاک ہیں اور یہ بالکل صریح ظاہر ہے کہ
 اور اسی طرح ابن الاثیر رحمہ اللہ جامع الاصول میں اور صاحب مشکوٰۃ نے اسرار الرجال میں اسکو صریح لکھا ہے۔ یہاں تک
 اہل علم کے رسالے غیر سے اشتہاد کر کے جو کچھ مختصر لکھا گیا و حقیقت و اتنی ثبوت اس امر کا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے
 حق میں بیشک یہی کہنا چاہیے جو محققین علماء نے مجمع یا متفرق بیان کیا کہ تاہی مجتہد امام تراویح و توسیع و تنقیح
 صاحب فضائل جلیا تھے اور چونکہ نفوس اس وقت اعتدال سے خارج ہیں لہذا ساتھ ہی یہ بھی خیال رکھنا چاہیے کہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم و ائمہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے کم تر نہیں جیسے معاصرین و متاخرین سے بڑے ہوئے ہوں
 واللہ تعالیٰ اعلم

محدث ثقہ فقہ زاہد معروف نہایت پرہیزگار تھے جس میں برس امام ابو حنیفہ کی صحبت میں ہے۔ وثقہ ابن معین وغیرہ
 وروی عنہ ابن عیینہ وایضاً عنہ النسائی۔ آپ کے حکایات معروف ہیں مسئلہ ہائے مین وفات پائی۔ کہتے ہیں کہ آپ
 اپنے باپ سے کچھ دینا میراث پائے انکو کسب حلال جانکر ایک ایک دانگ روز خراج کرتے اور گوشہ اختیار کیا
 تھا اور دعا کی کہ لگے ختم پر میری وفات ہو چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا اور امام ابو یوسف کو بسبب اختیار عہدہ قضا
 کے محبوب نہ رکھتے اور امام محمد کی طرف متوجہ ہوتے تھے اور صاحبین رحمہم کو جب کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا تو دونوں صاحب
 انہیں کے پاس جاتے تھے۔ آپ اولیاء کے زمرہ میں معدود ہیں زعفر بن ذریل بن قیس النخعی۔ مسئلہ ہائے مین پیدا
 ہوئے۔ ابو حنیفہ رحمہ اپنے اصحاب میں آپ کی تکریم کرتے تھے اور آپ کے خطبہ نکاح میں امام رحمہ نے فرمایا کہ ہذا امر
 امام من ائمتہ المسلمین الخ۔ زفر اور داؤد وطلائی میں براہ راست تھا و تھا پس داؤد و رحمہ نے عبادت بجلوت اختیار کر لی
 اور زفر رحمہ نے جلوت و جلوت و وفون کو جمع کیا۔ شد اوئے اسد بن عمرو سے پوچھا کہ ابو یوسف اور زفر میں کون فقہ
 ہے فرمایا کہ زفر ارفع ہیں شد اوئے کہا کہ میں فقہ میں پوچھتا ہوں فرمایا کہ پوری فقہ میں تقویٰ ہے جس سے بڑی بزرگی ہوئی
 ہو روایت ہے کہ عہدہ قضا سے انکار کرنے میں دو مرتبہ انکا مکان ڈھایا گیا مگر قبول کیا۔ زفر فقہ محدث ہیں ابو نعیم
 نے کہا کہ ثقہ مامون بن شامہ میں بصرہ میں وفات پائی۔ زہریر بن معاویہ بن خبیج کو فی مسئلہ ہائے مین پیدا ہوئے
 اصحاب امام میں محدث ثقہ فقہ تھے وثقہ تھیں بن معین وغیرہ۔ سمع عنہ الاعمش و من فی طبقہ وروی عنہ یحییٰ بن القطان
 وایضاً عنہ اصحاب الصحاح۔ مسئلہ ہائے مین یا ایک سال زاد میں وفات پائی۔ سفیان بن عیینہ۔ محدث ثقہ حافظ فقہ
 امام محبت ہیں شامہ میں پیدا ہوئے کہتے تھے کہ مجھے پہلے امام ابو حنیفہ رحمہ نے محدث بنایا ہے۔ اصحاب صحاح ستہ
 نے آپ سے بکثرت تخریج کی ہے امام شافعی رحمہ نے فرمایا کہ اگر امام مالک و سفیان بن عیینہ نہ ہوتے تو حجاز سے
 علم جا نہ رہتا۔ یکم رجب شامہ کہ معظمہ میں وفات پائی اور حجون کے پاس مدفون ہوئے۔ شریک بن عبد اللہ کو فی
 اصحاب امام میں داخل ہیں امام آپ کو کثیر اعتقل کتے تھے۔ تقریب میں ہے کہ پہلے شہر واسطہ کے قاضی تھے پھر کو فہ
 کے مقرر ہوئے۔ عالم زاہد عابد عادل صدوق اور اہل ہوا و بدعت پر سخت گیری کرنے والے تھے آخر عمر میں حافظہ
 متغیر ہو گیا تھا شامہ میں وفات پائی امام مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے۔ شقیق
 بن ابراہیم مکی۔ ابو حنیفہ و عباد بن کثیر و اسرئیل سے روایت کی اور ابو یوسف سے کتاب الصلوٰۃ پڑھی اور مدت تباہ کریم
 بن ادہم کی صحبت میں ہے فقہ زاہد عالم معروف و شہوہین انکا قول ہے کہ رصنا سے اتنی چار چیزیں ہیں روزی میں امن کام
 میں خلاص اور شیطانی رسوم سے عداوت اور موت سے موافقت۔ مسئلہ ہائے مین شہید ہوئے متوکل کامل تھے اور زمرہ اولیاء
 اللہ تعالیٰ میں انکی کرامات و افعال و ارشادات معروف ہیں۔ شعیب بن اسحاق بن عبد الرحمن القرشی الکوفی۔ ابو حنیفہ رحمہ کے
 اصحاب ہیں سے محدث ثقہ فقہ جید تھے انکو مرہیہ کی تہمت دیکھی ہے امام بخاری و مسلم و ابو داؤد و نسائی و ابن ماجہ نے آپ سے
 تخریج کی اور دوسری صدی کے شامہ ہائے مین فوت ہوئے۔ یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ بن سعد بن رباح مکی۔ محدث ثقہ فقہ
 صاحب علم و فہم و صلاح تھے بغداد میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی صحبت میں داخل ہو کر فقہ حاصل کی مدت تک غلبی کے ساتھ قاضی
 ہے آخر عمر میں نابینا ہو کر شامہ میں وفات پائی۔ امام ترمذی رحمہ نے آپ سے تخریج کی ہے۔ عافیت بن یزید بن قیس الازدی
 اصحاب ابو حنیفہ رحمہ میں باکرام فقہ محدث ثقہ تھے۔ اعمش و ہشام بن عمرو سے حدیث بھی سنی اور نسائی نے آپ سے

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

تخریج کی ہر شے میں وفات پائی۔ عہد الکرم بن محمد جانی۔ فقیہ محدث مقبول تھے امام ابو حنیفہ رحمہ سے راوی بن اور بنی
نے آپ سے تخریج کی ہر اور حد و تشاد میں وفات پائی۔ عہد اللہ بن المبارک بن الواضح الخلی المروری۔ شہادہ میں پیدا ہو
ابتدائیں ہو ولسب میں مصروف تھے ایک روز بل میں بڑا شراب کا جلسہ جمع کیا صبح ہوتے اپنے سر ہانے درخت کے
ایک پرندے خواب میں سنا کہ یہ آیت پڑھتا ہے۔ الم یان للذین آمنوا ان تنفع قلوبہم لذكر الله وما نزل من الحق۔ اسی وقت
تائب ہو کر عابد ہو گئے اور سفر کر کے امام ابو حنیفہ کی صحبت میں آئے اور دیگر ائمہ کبار و اعلام انبار سے بھی حدیث وغیرہ
کی سماعت کی اور بستان المحدثین میں تفصیل احوال مرقوم ہے اور اول حدیث از کتاب نقل فرمائی بقولہ حدیث یونس عن
الزہری عن السائب بن یزید ان شریک الحضرمی ذکر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذاک رجل لایؤدہ بالقرآن۔
امام نووی نے مقدمہ شرح صحیح مسلم میں آپ کا ترجمہ ذکر کیا اور فقہ و علم و زہد و غیر فضائل نقل کر کے لکھا کہ اجتماع فیہ
فضائل الخیر کلما۔ یعنی عبد اللہ بن المبارک رحمہ اللہ میں خیر کے جملہ فضائل جمع کر دیے گئے تھے اور نقل کیا کہ ائمہ اعلام میں
جب فضائل انکے بیان ہوئے ہیں اور کسی کے مذکور نہیں ہیں اور روایت ہے کہ امام مالک سولے ابن المبارک رحمہ کے اور
کسی کے واسطے جگہ نہیں چھوڑتے تھے اور یہ امر گویا جمع علیہ ہے کہ جامع فضائل و فضائل تھے اور جہاد سے واپس ہونے وقت
موضع بیت میں ہا و صفتان شہادہ میں سکینوں کی طرح وفات پائی رحمہ اللہ تعالیٰ نقل ہے کہ وفات کے وقت اس حالت سے بستر
خاک پر جان دیتے ہوئے دیکھ کر آپ کا غلام نصر نام جو مستحربین رواقہ حدیث سے ہر رونے لگا آپ نے پوچھا تو کہا کہ مجھے
ایسی تکلیف کی حالت اس وقت رو لاتی ہے آپ نے کہا کہ مت رو کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی کہ پروردگار تو نگوں کی
طرح زندہ رہوں اور سکینوں کے ساتھ میری وفات ہو سو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ادا کرتا ہوں کہ ایسا ہی ہوا۔ مروزی نسبت بہرہ
بعض نے کہا کہ خلاف قیاس ہے اور بعض نے کہا کہ توجیہ خلاف میں کہا کہ مروی ہے کہ اس وقت اس وقت جو واقعہ عراق قریب
یوسفہ اور مرو واقعہ خراسان ہے حافظہ تہجیم کتاب کو اس قدر سے استفادہ بطریق اعتبار اس محل کی تصدیق کرتا ہے جو حدیث صحیح معروہ
فی باب اللہ سے صریح مستفاد ہے کہ قبولیت ازلی کو کوئی فعل سنائی نہیں کیونکہ آخر وہی لطف ازلی و تائید ہو کر منزلت عالیہ
میں لیجاتا ہے اور طرہ ازلی کو کوئی طاعت و عبادت موافق مقید نہیں کہ آخر انجام خراب ہو جاتا ہے جیسے قصہ بلعم با عور امیر و
ہو اللہم انی اعوذ بک من الطرد و سوء الخاتمتہ۔ آمین برجتک یا ارحم الراحمین عیسیٰ بن یونس کو فی محدث ثقہ فقیہ حید
حدیث کو اعشش مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے سنا اور فقہ کو ابو حنیفہ رحمہ کے اصحاب سے حاصل کیا خلیفہ مامون نے آپ کو تنکرہ
حدیث کے وس ہزار دینا بطور ہدیہ بھیجے آپ نے واپس کر دیے اُسے گمان کیا کہ تم سمجھو پھر سے توہد چند کر دیے۔ الفضل آپ
پھر اور فرمایا کہ یہ خاک بقابلہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق قبول نہیں ہے۔ پینتا لیس جہاد و پینتا لیس جہاد اے
امام بخاری و مسلم وغیرہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور سال وفات شہادہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔ علی بن مسہر القریشی الکوفی۔ اصحاب
ابو حنیفہ رحمہ جامع ثقہ و حدیث تھے ثقہ صاحب روایت و روایت بن اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی کہتے ہیں کہ
امام سفیان الثوری نے انھیں کے واسطے سے ثقہ ابو حنیفہ کو اخذ کیا ہے۔ عہد اللہ بن ادیس بن یزید بن عبد الرحمن الکوفی
ثقیہ عابد محدث ثقہ حید تھے ابو حنیفہ رحمہ سے ہر چیز میں روایت کی و اعشش و ابن سعید وغیرہم سے بھی راوی ہیں اور آپ
امام مالک و ابن المبارک وغیرہم نے روایت کی اور اصحاب صحاح ستہ نے آپ سے تخریج کی ہے اور شہادہ میں وفات
پائی۔ علی بن قلیان الکوفی۔ قاضی القضاۃ فقیہ محدث عارف با وسع۔ تھے حسن خلق سے ہمیشہ پورے پہلے جلا

مقدمہ فاضل دیوبند

مقدمہ فاضل دیوبند

مقدمہ فاضل دیوبند

مقدمہ فاضل دیوبند

مقدمہ فاضل دیوبند

مقدمہ فاضل دیوبند

ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی۔ وفات ۹۲ھ میں ہوئی۔ عمر بن الدار۔ امام ماصح فقیہ حیدر محدث مقبول تھے۔
 ابو حنیفہ رحمہ سے فقہ حاصل کی اور امام نے بھی اس سے حدیث روایت کی ہے۔ فضیل بن عیاض بن مسعود البغدادی۔ عالم با
 عارف بزرگ والی زاہد غائب اللہ محدث فقیہ صاحب کرامات تھے۔ ابتداء میں رہبر بنی کر کے تھے ایک روز متاثر ہو کر نور کی
 اور کوثر میں اگر امام ابو حنیفہ رحمہ کی خدمت سے فقہ و حدیث کو لیا اور متعدد ائمہ سے سماعت کی امام شافعی و ابی حنیفہ
 وغیرہ میں سے آپ سے روایت کی اور اصحاب صحیح ستہ میں سے آپ سے تخریج کی ہے اور اولیائے کرام کے تذکرہ میں آپ کے
 حالات و کرامات بیرون لکھے ہیں اور ابن کثیر نے ابن عساکر کی تصحیح سے ذکر کیا کہ عبداللہ بن ابی ریحان نے طوس میں ہمارے ہمارے ہوسے
 ایک شخص کو جو حرم محرم تھا تھا چند اشعار لکھو اسے کہ فضیل رحمہ کو یہ خط دیدینا اسے کہ مظلوم پہنچ کر آپ کو دیا اولیاء کا ہا ہا
 لواء الصبر و الصلوٰۃ فی العبادۃ معین و فضیل و کبیر روئے اور کہا کہ میرے بھائی نے مجھے نصیحت فرمائی ہے
 پھر اس شخص کو ایک حدیث املا فرمائی اپنی اسناد سے ابو ہریرہ رضی عنہ سے مرفوع کہ ایک شخص نے آنحضرت صلعم سے
 ایسی عبادت پوچھی جو بھاد کی برابر ہو کر سے آپ نے پوچھا کہ تو ہمیشہ رات و دن ملا درنگ نماز میں قیام کر سکتا ہے اور ہمیشہ
 روزہ رکھ سکتا ہے اس سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو مجھے نہیں ہو سیکے گا فرمایا کہ قسم ہے کہ اگر تو اسکو بھی کرتا تب بھی جہاد
 یکروزہ تو اس کو نہ پہنچتا و قد اوردت الحدیث فی التفسیر مترجم۔ بالجلد غایت شہرت سے آپ کے ذکر فضائل کی
 حاجت نہیں ہے رحمہم اللہ تعالیٰ۔ قاسم بن من بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود صحابی رضی اللہ عنہ۔ ابو حنیفہ رحمہ
 ان اصحاب میں سے تھے جنکو فرماتے کہ انہیں کبار غیبی و جلالہ رزائی۔ فقیہ محدث بلخ العربیہ زاہد سخی بامروت تھے ابو حاتم نے
 کہا کہ فقہ صدوق کثر الروایہ ہیں۔ فی الصحیح عنہ کثیر شئ شہد میں وفات پائی۔ یث بن سعد بن عبد الرحمن رحمہ اللہ تعالیٰ
 تاریخ بن خلکان میں ہے کہ میں نے بعض مجامیع میں لکھا دیکھا کہ حنفی المذہب تھے۔ ۱۹۰ھ میں پیدا ہوئے فقیہ محدث فقہ
 صدوق حیدر صاحب ثروت و مقدر تھے سال میں پانچ ہزار دینار کی آمدنی تھی مگر کثرت ایشار و سخاوت سے کبھی زکوٰۃ
 واجب نہ ہوتی تھی صحیح میں آپ سے روایات موجود ہیں اور ائمہ اخبار نے آپ سے روایت کی و کرامات کا تذکرہ طویل
 ہے میں وفات پائی۔ مسمر بن کلام کو فی طبقہ کبار اہل عین سے ہیں۔ نووی نے شرح صحیح مسلم میں لکھا کہ آپ سفیان بن عیینہ
 و سفیان الثوری کے استناد میں آپ کی جلالت و تدر و حفظ و اتقان تفق علیہ ہر اصحاب صحیح ستہ نے آپ سے تخریج
 کی۔ آپ نے امام ابو حنیفہ و عطاء و ثناء وہ سے روایت کی۔ ۱۵۵ھ میں وفات پائی۔ منہل۔ بن علی کو فی اصحاب امام ابو حنیفہ میں
 فقیہ محدث صدوق تھے ابو داؤد و ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی ہے ۱۵۵ھ میں پیدا ہوئے اور ۱۷۵ھ میں وفات پائی۔ محمد بن
 الحسن بن الفرقد الشیبانی امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ فقہ و حدیث و لغت میں امام ہیں حدیث کو ابو حنیفہ و ابو یوسف و
 و ثوری و مالک و ابن یزید و زاعمی وغیرہم سے سنا اور آپ سے امام شافعی و ابو عبد اللہ القاسم بن سلام اور ابو حفص کبیر احمد بن
 و علی بن مضبوط و ابوسلمان جوزجانی و موسیٰ بن نصیر رازی و اسماعیل و علی بن مسلم و محمد بن سماعہ و براہیم بن رستم و یونس بن عیینہ
 و یحییٰ بن ابان محمد بن قتال و غنہ و ابن حکیم وغیرہم نے سنا۔ ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ ماہر قرآن الہی نہیں
 دیکھا اور عربیت و نحو و حساب میں ماہر تھے۔ مگر ہم کہتا ہے کہ فقاوی کتاب الشریعہ میں امام محمد رحمہ کا قول لغت میں حجت و تراوی
 ہے۔ شامی نے کہا کہ شل ابو حنیفہ و صمسی و خلیل و کسائی کے امام ہیں نعمت بن آپ کی تقلید واجب ہے چنانچہ ابو حنیفہ نے باوجود
 جلالت قدر کے آپ کے قول سے حجت پکڑی جیسے ابوالعباس نے اور قنبل نے سیبویہ کے ہمسفر قرار دیا اور انکا

قول جنت مانا۔ امام محمد رحمہ اللہ کے فضائل جامع علوم اور کثیر التصانیف و ذکی و بیدار ہونا وغیرہ عموماً مشہور و معروف ہیں اور
 امام شافعی واحد رحمہما اللہ بقائے نے انکی تصانیف سے استفادہ کا اقرار کیا اور اہل تذکرہ نے انکے فضائل میں قلوب
 کی ہر اور وہ جو بعض ریچون سے دیکھ کر بعض فضلاء نے انکا اور امام ابو یوسف رحمہما کا سہ ماہی قتل کیا محض انوکھل و جیسے
 عموماً مورخین کے رطب دیا پس جمع کرنے کا دستور ہوتا ہو لیکن غیب اس سے نقل کر دینا ان بعض کا بطریق اثبات ہو
 حضرت امامہ عائشہ رضی اللہ عنہا و ابو القاسم محمد رحمہما نے شہادت دینا وفات پائی۔ علاوہ نو اور علی و ابن سجاد و ہشام وغیرہ سید
 آپ کی خاص مشہور تصانیف میں کہے۔ بسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ سیر صغیر۔ سیر کبیر۔ نوادر۔ نوازل۔ رقبہ
 ہارونیات۔ کیسانیات۔ حرجانیات۔ کتاب الدنار۔ بسوط۔ ابن خشری رحمہ نے لکھا کہ سیر کبیر آخر تصانیف سے ہے اور بسوط
 سب سے اول اسی واسطے اسکو اصل کہتے ہیں اور اصول انکے جملہ کتب ہیں۔ معروف کرنی امامہ اولیا رضی اللہ عنہا میں سے
 معروف ہیں قطب الوقت۔ کتاب الدعوات۔ فقہ بابہ آپ فیہ زمانہ نصرانی تھا اسکی کوشش سے اسباب نصرانیوں
 نے ہر چند شرک ثلثت میں کوشش کی آپ جواب میں توحید ہی کہتے ہیں۔ آخر اسی حال میں بھاگ کر حضرت امام السید المعروف
 علی بن موسیٰ رضا علیہ دعلی بابا الصلوٰۃ والسلام کے پاس آکر مسلمان ہو گئے چند روز بعد جبہ نگر واپس ہوئے۔ تو والدین
 نے پوچھا کہ آخر تو نے کس دین کو اختیار کرنا چاہا فرمایا کہ میں۔ دین حق پایا یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہمارا
 کیا والدین بھی یہ نگر مسلمان ہو گئے پھر آپ داؤد طلبی شاگرد امام ابو حنیفہ رحمہ کی صحبت میں علوم ظاہر و باطن سے کمال ہوئے
 شامی میں ہے کہ آپ سے سری سقطی رحمہ نے علوم ظاہری سے مرتبہ احسان و قبول تک حاصل کیا اور تالیف میں آپ نے
 وفات پائی۔ سقوح بن ابی مریم ابو حنیفہ رحمہ نے فقہ کو امام ابو حنیفہ و ابن ابی ایللی سے حاصل کیا اور حدیث کو تاج بن ارقطہ
 و زہری وغیرہ سے اور تفسیر کو کلبی رحمہ سے اور معاری کو ابن المحرق سے حاصل کیا اسی سببہ جامع مشہور ہوئے شیخ ابو حنیفہ
 کہا کہ سولہ صدق کے سب میں جامع ہیں۔ اہل حدیث و فقہاء الرجال کے نزدیک آپ غیر مقبول بلکہ صنایع میں سے
 ہیں اور مشائخ و وفات پائی۔ سقوح بن وراج کو فی فقہ میں شاگرد امام ابو حنیفہ رحمہ ہیں اور نیز زفر و ابن شبرہ و ابن ابی ملیح
 بھی حاصل کی اور حدیث کو زفر و ابن شبرہ و ابن شبرہ سے روایت کرتے ہیں لیکن ابن معین رحمہ انہ سے کذاب لکھا ابو حنیفہ
 ابن ماجہ نے آپ سے اور سقوح بن ابی مریم سے تفسیر میں تخریج کی ہے شہادت پائی و کعب بن الجراح بن علی بن ابی
 فقہ و حدیث کے امام حافظ ثقہ زاہد عابد اکابر تاجعین میں سے شیخ شافعی واحد وغیرہ ہیں۔ اصحاب فقہ کی
 میں آپ کا فقہ حاصل کرنا امام ابو حنیفہ سے مذکور ہو ظاہر اس سے کہ میں کہ آپ نے فی الجملہ ضرور امام سے فقہ
 طریقہ حاصل کیا و اسد علم۔ اور حدیث بھی امام سے روایت کی اور ثابت ہوا کہ امام ابو حنیفہ کے قول۔ ہر قوم سے فقہ
 اور یحییٰ بن معین نے کہا کہ میں نے و کعب سے کوئی افضل نہیں دیکھا۔ اصحاب صحاح فقہ سے ہوا۔ فقہ ابن المبارک و
 ایک جماعت امامہ ثقات نے آپ سے تخریج کی ہے وقد اطالوا فی فضائلہ۔ توفی شہدہ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ یعقوبہ
 بن ابراہیم بن حبیب بن خنیس بن سعد بن عقبہ انباری صحابی رضی اللہ عنہ کنیت ابو یوسف۔ توفی شہدہ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ یعقوبہ
 سید ابن ابی ملیح سے پھر امام ابو حنیفہ رحمہ سے حاصل کی اور اصحاب امام میں مقدم ہوئے اور قاضی القضاۃ و افتاء علماء
 وغیرہ خطاب سے لقب ہوئے حدیث کو امام اور ایک جماعت امامہ ثقات مثل سلیمان بن عیسیٰ و ہشام بن عروہ وغیرہم سے بناوا
 مشہور ہے کہ آپ سے امام محمد و امام احمد و بشیر بن الولید و یحییٰ بن معین و احمد بن منیع وغیرہم سے روایت کیا اور احمد بن منیع

یوحنا بن مین و علی بن المدینی نے روایت حدیث میں آپ کے بارہ میں اختلاف نہیں کیا اور کتاب اشتر والخرج تصنیف
مشہور ہوئی و اما لی و نو اور وغیرہ معروف ہیں علماء نے آپ کے بارہ میں بہت تطویل کی اور بعضوں نے سخت سخت لکھا و علم
عندہ عند عز و دل شہد میں وفات پائی یہ بھی بن سعید القطان امام حدیث ثقہ متفق باہمیت بالانفاق ائمہ میں سے
منازل میں شہد میں پیدا ہوئے اور شہد میں وفات پائی اور مروی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے۔
یوسف بن یعقوب یعنی امام ابو یوسف کے فرزند فقیہ محدث قاضی جہت غربی بغداد تھے شہد میں وفات پائی رحمہ اللہ
یوسف بن خالد اسمعیلی مولیٰ بنی لیس جو سبب یک چال چلن کے سمتی یعنی حسن السمیت مشہور ہوئے امام ابو حنیفہ کے
اصحاب میں سے فقیہ محدث صاحب بصیرت تھے ابن ماجہ نے آپ سے تخریج کی لیکن تقریب میں متروک لکھا ہے اور
طحاوی نے مزنی سے روایت کی کہ یوسف بن خالد اہل الیاء میں سے ہیں قاتل لعلہ ہذا القول ابی حاتم فی بعضہم کان من
بنی عمار و اسند و لکن کان یکذب یعنی ربہا لایمین النبی الیہ فیہ یشکھا بالکذب فافہم یہ بھی بن زکریا بن ابی زائدہ کوئی ابو سعید
کنیت تھی چالیس اصحاب ابی حنیفہ جنہوں نے کتب میں تدوین کی انہیں سے آپ عشرہ مقدمہ میں سے تھے جامع
فقہ وحدیث ہیں اور حدیث میں حافظ ثقہ متفق متورع ہیں۔ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا کہ علی بن المدینی نے
کہا کہ کوثر بن بعد امام ثوری کے آپ سے زیادہ کوئی اہل ثبوت نہ تھا اور نسائی نے آپ کو ثقہ حجت لکھا ہے و لا فضائل جہتہ فی
تاریخ الخلیف وغیرہ مات سنہ ۱۷۰ اور صحاح میں آپ سے تخریج موجود ہے رحمہ اللہ تعالیٰ
الماتۃ الثانیۃ حسن بن زیاد کوئی امام ابو حنیفہ کے شاگردوں میں پیدا ہوئے انہیں فقیہ تھے سخت نبوی کے بڑے محب
و تبع تھے چنانچہ حکم حدیث العیون مما لبسوا۔ اپنے مالیک کو اپنے مثل کہڑا پہنا دے۔ امام ابو حنیفہ سے کثیر الروایہ ہیں
ایک مرتبہ ایک شخص کو فتویٰ دیا پھر جاناکہ مجھے خطا ہوئی تو منادی کرائی کہ میں نے فلان روز فلان مسئلہ کے جواب میں خطا
کی ہے جسے بوجھ تھا وہ اگر صحیح کرے۔ باوجود فضائل جہ کے محدثین کے نزدیک ضعیف و متروک الحدیث ہیں اور ظاہر اسباب
نقصان حافظہ کے ہو گا کیونکہ جب قاضی مقرر ہوئے تو اجلاس پر پہنچا فلم سب ببول جاتے یہاں تک کہ اپنے اصحاب سے بچھڑ
کر جاتے پھر دوسرے وقت سب علم میں حافظ ہوئے لہذا ائمہ اسے استغفار دیا کیا ذکرہ السمعانی و واخذ عنہ محمد بن ساعدہ و محمد
بن شجاع و علی الرزازی و عمرو بن مہر و الدھضات۔ وفات آپ کی سنہ ۱۷۰ میں ہوئی۔ من المیفۃ المجر و الامالی حسن بن ابی مالک فقیہ
ثقہ تھے امام ابو یوسف سے فقہ لی اور ان سے محمد بن شجاع نے اور سنہ ۱۷۰ میں وفات پائی۔ موسیٰ بن سلیمان جوزجانی۔ ابو سلیمان
کنیت ہے فقیہ تہذیب محدث حافظ اور علی بن منصور کے مشارک ہیں امام محمد رحمہ سے فقہ پائی اور اما لی کو لکھا اور حدیث کو امام ابو یوسف
و ابن المبارک سے بھی سنا اور کتاب اصول امام محمد کو لکھا و انکی بیعت غیر ذلک و معروف ہیں سنہ ۱۷۰ میں وفات پائی۔ جہان قادیان میں نشہ
ابی سلیمان کو رہا انہیں سے مروی معنی اصول کتب میں آپ کے لکھے ہوئے ہیں یہ لفظ ہے۔ زہد و عبادت کی وجہ سے عمدہ نقصان
سے الحکار کیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ زید بن یارون اللہ اسطی ابو خالد امام فقیہ محدث ثقہ سمع عن الامامہ کابی ضیفہ و الثوری و روى عنه ابن
سعید بن ابی المدینی سنہ ۱۷۰ میں وفات پائی۔ عصام بن یوسف الحنفی ابو حمزہ برادر ابیہم بن یوسف فقیہ محدث ہیں ابو حاتم نے
ثقات میں لکھا اور روایت میں چوک جاتے تھے امام ابو یوسف سے فقہ حاصل کی لیکن نماز میں رفع الیدین کیا کرتے تھے سنہ ۱۷۰
میں وفات پائی حسین بن جنس فقیہ حید و محدثین کے طبقہ کبار عاشرہ میں سے صدوق تھے مسلم و ابن ماجہ نے آپ سے روایت
کی۔ فقہ ابو یوسف سے حاصل کی اور اصفہان کے قاضی رہے اسی لیے فقہ حنفی وہاں جاری ہوئی تھی زائدہ تھے سنہ ۱۷۰

یوسف بن یعقوب

یوسف بن خالد

حسن

حسن

حسن

حسن

میں انتقال فرمایا۔ ابراہیم بن رستم مروزی۔ فقیہ محدث ثقہ تھے سنی الحدیث عن اسد بن عمر و الجلی و مالک و الثوری و سعید و
 بن سلمہ و حدث عنہ احمد بن حنبل و زہیر بن حرب۔ اور ثقہ کو امام محمد سے حاصل کیا اور غیر سے اسے حاصل کی اور ثقہ اس کے
 قبول سے انکار کیا ج سے واپسی بن یثرب و بن یثرب و بن یثرب و بن یثرب۔ فقیہ از ثقات حفاظہ حدیث
 فقیہ میں امام ابو یوسف و امام محمد کے اصحاب کبار میں سے ہیں اور حدیث کو مالک و لیث و حماد و ابن عیینہ سے سماعت کیا
 اور اسے ابن المدینی و ابن ابی شیبہ نے و امام بخاری نے غیر جامع میں ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے روایت کیا۔ صاحب فتویٰ
 و تہذیب و تہذیب سنت تھے امام میں انتقال فرمایا۔ امام ثانی و ربانی کے کتب و مالی و فرائض سے مروی ہیں یحییٰ بن
 یحییٰ بن مسلم البصری۔ امام ابو حنیفہ کے اصحاب میں سے محدث ثقہ لقیہ متہذ تھے ابو عاصم کوفیت و نسیل سے معروف تھے اصحاب
 صحاح سے اسے اسے غیر صحیح کی سند میں فوت ہوئے۔ ثانیات بخاری کے روات میں سے ہیں اسمعیل بن عمار بن حنیفہ الامام
 فقیہ عابد و صالح متذہب امام وقت تھے ابو سعید برقی نے اسے ثقہ پڑھی اور انھوں نے اسے والدہ حماد بن بن زیاد سے پڑھی
 اور حدیث عمرو بن ذر و مالک بن حنبل و ابن ابی ذؤب و قاسم بن من و غیر ہم سے سنی اور اسے سہل بن عثمان و عبد المؤمن بن
 علی نے سماعت کی اور اسے ابن یونس و ابن ابی جراح ثقہ و در قدیر و مرجعہ بن توالیف ہیں۔ بشر بن ابی ابراہیم بخاری کو
 کے مشہور فقہار میں سے ثقہ محدث ہیں فقیہ امام ابو یوسف سے اور حدیث ابن المبارک و ابن عیینہ و شریک سے سنی و اسے علی بن
 المدینی و محمد بن یحییٰ ذہبی نے روایت کی اسے ابن یونس فوت ہوئے امام ابو یوسف سے فقہ کی روایات اسے مروی ہیں یحییٰ بن
 بن ابی یوسف۔ امام محمد و زفر کے اصحاب میں سے ثقہ محدث عابد و زہاد و صالح تھے فقیہ امام ابو یوسف سے حدیث اور حدیث ابن یونس
 اسد بن عمر و او سے سنی اور اسے امام احمد و ابوبکر بن و غیر ہم سے روایت کی و ابی جراح الترمذی عنہ فضلان لا یحسنان
 فی مناقب حسن بہت و ثقہ فی الدین۔ اسے مالک و ابراہیم بن ابراہیم کی صحبت میں رہے اور طریق نزد حاصل کیا۔ لکھنؤ میں بن
 کہ میں ایسے شخص کی گواہی قبول نہ کروں گا جو مسیح میں فقیر کو سوال پر خیرات دے مالک و ثقہ سخت بیمار ہوئے تو اصحاب سے
 کہتے کہ مجھ کو مار کے لیے کھڑا کرو اور کبیر کے وقت تک مدد و پھر چھوڑ دینا پس باقی غارتہ رستوں کی طرح اوکریے جب
 سلام پہنچے تو شدت ضعف سے گر پڑے۔ لوگوں نے سبب پوچھا تو فرمایا کہ مرض فزاعلہ کی برابری نہیں کر سکتا۔ اور
 ایسے ہی حکایات بہت لطیف بہت مروی ہیں عارف با سند نقالی صلح تھے جبکہ طفیل میں دوسروں کی نجات تلاش کرتے تھے
 اسے میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ نقالی فتاویٰ میں آپ سے اسے استاد اسد سے مسائل مروی ہیں۔ محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ
 بن عبد اللہ بن انس بن مالک لا انصاری صحابی رضی اللہ عنہ و اکثر کہا جاتا ہے محمد بن المنشی جیسے احمد بن محمد بن حنبل کو احسن
 طفیل کہتے ہیں۔ امام زفر کے اصحاب میں سے محدث ثقہ فقیہ حیدر تھے امام صحاح سند سے آپ سے بہت روایت کی و امام
 احمد و ابن المدینی نے بھی عسکر بغداد و بصرہ کے قاضی رہ کر اسے حدیث میں وفات پائی۔ ابراہیم بن الجراح الکوفی فقیہ محدث
 تھے ثقہ و حدیث کو امام ابو یوسف سے اخذ کیا اور مالی کو لکھا اور اسے حدیث میں انتقال فرمایا۔ علی بن معبد بن شداد الرقی۔
 امام احمد کے طبقہ میں سے فقیہ محدث ثقہ متفقہ الحدیث حنفی المذہب تھے امام محمد سے جامع صغیر و کبیر روایت کی اور
 حدیث کو امام محمد و امام شافعی و ابن المبارک و مالک و غیر ہم امام سے سنا اور اسے اسحاق بن منصور و یحییٰ بن معین و یونس
 بن عبد الاعلیٰ و محمد بن اسحاق و غیر ہم ثقات کی روایت کیا و اخرج عنہ الترمذی و النسائی و اسے حدیث میں انتقال فرمایا
 محمد بن حفص المسعودی ابی حفص الکبیر البخاری۔ ثقہ و حدیث میں تلمذ امام محمد اور صالح زہاد معروف

فقہ ہیں۔ تذکرات میں لکھا جو کہ آپ کے زمانہ میں امام بخاری صاحب صحیح لکھے اور فتویٰ دینے لگے آپ نے انکو منع کیا کہ تم لاؤ فتویٰ نہیں ہو مگر انھوں نے نہ مانا ایک روز لوگوں نے دریافت کیا کہ دولڑکوں نے ایک گائے کا دودھ پیا تو کیا حکم ہو امام بخاری نے جواب دیا کہ انہیں حرمت رضاعت تحقق ہو گئی۔ فقہار نے یہ حال دیکھ کر حیرت کر کے انکو بخاری سے لٹکا لیا۔ فاضل کھنوی مرحوم نے اپنے رسالہ تراجم میں یہ قصہ لکھ کر کہا کہ ہمارے اصحاب کی کتابوں میں یوں یوں ہی مذکور ہو لیکن امام بخاری کی وقت نظر و مسائل استنباط و جدت فکر سے مجھے یہ قصہ بعید معلوم ہوتا ہے۔ مستحکم کتاب ہے کہ سبب شہدہ یہ قصہ علی کسی نے الحاق کیا ہو ورنہ بخاری بہت دقیق الاستنباط میں کمان لگے سرچ و قاق و واضح اجتہادات اور کمان یہ دلیل بہالت کا قصہ جو سخت تعجب کا باعث ہو اور ہرگز قابل تسلیم نہیں ہے امام بخاری کی وجہت نظر و فکر کمال اشتہار سے مستغنی از بیان ہو اگر کوئی دستور الحال آدمی ہوتا تو شاید اشتباہ ہو جاتا مگر واضح فیضیت ہونے کو یہاں سبب سے کور ہو کر یہ وضع کیا کہ ایسی الاعتقاد بشان لائمتہ و اسد مقالی العلم حقیقۃ الحال شد اور بن حکیم لکھی۔ امام زفر کے اصحاب میں سے فقہ محمد شاہ احمد بن ابی عمران شیخ الطحاوی کے سنے استاد و متبع۔ ابو حامد ضحاک بن مخلد ان سے بعد وفات امام ابو حنیفہ رحمہ کے اعلیٰ صحبت اختیار کی پہلے آپ نے قصہ سے بچ سے انکار کیا پھر ایک مدت بعد خود چاہی تو لوگوں نے ملامت کی فرمایا کہ پہلے میرے سولے اور لوگ صالح تھے اب خوفناک ہوں کہ شاید مجھ سے مواخذہ کیا جاتا ہے۔ غرض ابن ابی بکر سے روایت ہو کر آپ مرتبہ آپ کی جو رد نے باندی کے ہاتھ آپ کے پاس اطلاع سہری بھیجا اسکو وہاں دیر ہوئی تو جو رد نے باندی کو تھم کیا آپ فرمایا کہ جانے دو مگر سنے ہٹ کی آپ نے اتنا لگتا کہ کہہ دیا کہ کیا تو علم غیب جانتی ہے تو کوئی نہ سمجھتی ہے تو سنے کہہ دیا کہ ان جانتی ہوں آپ سنے امام محمد کو صحت حال سے آگاہ کر کے حکم لگا امام نے کہہ دیا کہ نکاح کی تجدید کر لے اور وہ یہی کہ عورت مرتدہ کے حکم میں ہو گئی لہذا بعد تو بکے اس سے دوبارہ نکاح کی ضرورت ہوئی شہدین وفات پائی۔ امام بخاری بن عباس بن جعفر بن قاضی ابو موسیٰ۔ حافظ الحدیث فقہ حیدر تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث اسماعیل بن جعفر و ہاشم بن بشر و یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ و امام محمد وغیرہم سے حاصل کی اور کثیر الحدیث تھے۔ ابن جہاد کی روایت میں ہے کہ ابتداء میں امام محمد کی مجلس سے نفرت کرتے اور کہتے کہ ہم حافظ الاحادیث ہو مگر ایسی مجلس میں نہیں جاتے جہاں حدیث سے بے نیاز ہوں ایک روز باصرار رہنے لگا کہ امام محمد نے فرمایا کہ خطیب تھے کس بات میں ہماری مخالفت دیکھتی ہوئی تھے پچیس مقامات میں حدیث سے اعتراض کیا امام محمد جھٹھکے اور ہر ایک کا جواب بدلائل شرعیہ و اصول حدیث۔ کسے شواہد وغیرہ اچھی شیخ و مبطل سے دیا کہ انکو پوچھنا میں ہو گئی تو پھر امام محمد کی محبت ضروری سمجھ کر چھ مہینے تک اپنے فقہ کو انکار کیا۔ اور نواد کو روایت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انھیں اقبال فرمایا۔ کتاب الحجۃ قبل تصنیف سے ہے۔ فقہ بن حاد و ہر سال و پیر روزی محدث صدوق فقہ حارث فرافض ہیں۔ حدیث میں اکثر جو کہ جلتے ہیں۔ ابن ابی عدی نے ان اداویت کو جمع کر کے کہا کہ ان کے سولے باقی احادیث آپ کی روایت سے تقیم ہیں۔ ابن عیینہ و بخاری شیخ ہیں اور امام ابو یوسف سے ہے و توفیق دینے کو انہیں نے روایت کیا ہے۔ میں نے جب قرآن مخلوق ہونے کا قول بیان کرتے تھے انھوں نے اس پر کفر کا فتویٰ دیا تو وہاں سے نکالے گئے اور آخر قید میں آئے امین فات پائی۔ فرخ سولی امام ابو یوسف فقہ حیدر و محدث فقہ بن جعفر امام حدیث مثل شیخین امام احمد کے آپ کی توفیق کی اور حدیث میں ہی۔ طحاوی نے ہوا سطرہ شیخ احمد بن ابی عمران کے ان سے روایت کی کہ امام ابو یوسف جب کسی کی ملاقات سے کراہت کرتے تو نگہ پر سر رکھتے کہ نہ کہہ کر دیکھیں کہ سر رکھا ہو وہ گمان کرتا کہ ابھی سوئے ہیں لہذا وہاں سے جاتا فقہ امام ابو یوسف سے حاصل کی شہدین وفات پائی۔

ابو جعفر بن ابی سید الخیرانی۔ امام محمد کے اصحاب میں فقیہ محدث ہیں۔ حدیث کو بھی القطان و ابن عثیمہ سے بھی سنا
 و بن عباس بن ابی نعیم فی الفقہ البیان اور وفیہ ابوہ سالک عن محمد بن اعظم علیہ السلام وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی۔ حلی بن
 احمد بن عبد الجوہری البندوسی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں حافظ الحدیث ثقہ متقن تھے حدیث کو طیفہ حمیر
 بن عثمان شیبہ و مالک وغیرہم سے سنا آپ سے امام بخاری و ابو داؤد و ابن مہین وغیرہم نے روایت کیا اور حدیث کو مالک
 حفظ سے ایک ہی لفظ پر ہمیشہ روایت کرتے۔ ابو حاتم نے کہا کہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا محالی نے کہا کہ وہ حمیر
 سے تھم بن عبدوس رح نے کہا کہ یہ غلط مشہور ہو گیا بلکہ آپکا بیٹا قاضی بغداد البتہ قول جہم بن صفوان کا قائل تھا۔
 ۱۸۰ھ میں پیدا ہوئے ۱۸۰ھ میں انتقال کیا۔ نصیر بن زیاد دینا پوری فقیہ محدث امام المعروف و شی عن المنکرین ثابت
 قدم تھے فقہ امام محمد سے اور حدیث ابن المبارک سے لی اور ۱۸۰ھ میں انتقال فرمایا۔ محمد بن سماعہ بن عبد اللہ کوئی فقیہ
 محدث حافظ صدوق تھے فقہ صاحبین سے اور حدیث بھی اور شیعہ میں سے بھی حاصل کی۔ اخذ عنہ احمد بن ابی ہریر
 ابو علی الرازی و عبد اللہ بن جعفر وغیرہم ۱۸۰ھ میں فوت ہوئے۔ نوادر ابن سماعہ از صاحبین و ادب القاضی و محاضرہ کلا
 معروف ہیں۔ حاتم بن اسماعیل الاصبہانی اولیاء کبار میں سعد و داؤد اور صاحب مقامات میں فقہ و طریقت کو شقیق
 لیا۔ آپ کا قول ہے کہ بغیر فقہ کے عبادت کرنے والا جیسے علی جلا نے کا گدھا۔ امام احمد نے لکھا کہ آدمیوں سے کہو
 خلاصی ہو فرمایا کہ یا تو انکو کچھ قرض دیکر پھر نہ مانگے یا انکے حقوق ادا کر کے اپنے حقوق نہ چاہے یا انکے کمرو بات کو فقہ نفس
 اٹھاوے اور خود رنج نہ پہنچاوے اور صحیح یہی کہ حاتم اصم مشہور ہو گئے و حقیقت بھرے نہ تھے ۱۸۰ھ میں وفات پائی
 بشر بن الولید بن خالد کندی۔ امام ابو یوسف کے اصحاب میں سے فقیہ محدث فقہ مدین صالح عابد تھے امام ابو یوسف
 سے امالی کو روایت کیا اور حدیث کو دیگر ائمہ سے بھی مانند مالک و حماد بن زید رحمہ اللہ کے سنا اور آپ سے ابو داؤد و ابی
 داؤد وغیرہم نے روایت کی و قال الدارقطنی ہو فقہ بعد کبرنی کے ۱۸۰ھ میں وفات پائی رحمہ اللہ قتالی و اوون
 رشید خوارزمی۔ امام محمد و حفص بن غیاث کے اصحاب میں سے فقیہ محدث ثقہ تھے یحییٰ بن مہین بہر نے توثیق کی اور امام
 سلم و ابو داؤد و ابن ماجہ و نسائی نے آپ سے روایت کی اور امام بخاری نے بھی ۱۸۰ھ میں وفات پائی۔ نوادر میں
 آپ کی کتاب بنام نوادر و اوون رشید مشہور ہے اور فتاویٰ میں اسی سے حوالہ ہے۔ ابو ہریرہم بن یوسف بن یحییٰ بن قدام
 یعنی اپنے وقت کے شیخ اکمل محدث ثقہ فقیہ تھے۔ ابو حنیفہ کے اصحاب میں آپ کو بہت توقیر حاصل تھی مدت کتاب امام
 ابو یوسف کی صحبت میں رہے۔ حدیث کو سفیان بن عیینہ و کعبہ و اسماعیل بن علیہ و حماد بن زید سے سنا اور امام مالک
 سے صرف یہ حدیث۔ مالک عن نافع عن ابن عمر عن مالک عن حماد عن اسماعیل بن عیینہ بن قتیبہ بن سعید بن
 تھے جنہوں نے امام مالک سے کہا کہ شخص ارجاء ظاہر کرتا ہے یعنی مرہو امام مالک نے مجلس سے اٹھا دیا جس
 سے یہی ایک حدیث سماعت کرنے پائے۔ حدیث کو فقہ کے بعد حاصل کیا اور امام ابو یوسف سے روایت کرتے تھے کہ
 امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا نہیں جائز ہے جب تک یہ نہ جانے کہ جسے کہاں سے لیا ہو یعنی
 دلیل از شرع نہ جانے۔ روایت ہے کہ ہر روز بعد نماز فجر سے منے کے گھر پہنچتے جو بزرگ تھے دیکھتے اسکو ہاتھ سے درست
 کر دیتے اور راستوں کو صاف کرتے اور ظہر کو ویرانہ میں مسجد تھی وہاں جا کر اذان دیتے اور فقہاء و زہاد و عباد و جمیع
 ہو کر آپ کے پیچھے نماز پڑھتے۔ ایک دفعہ امیر بلخ نے فقہائے کبار سے کہا کہ میں آپ کے شیخ سے چند باتیں دریافت کرنا

تجربہ

نقص

مختارہ

مشہور

داؤد

رجحہ

چاہتا ہوں مگر میرے پاس نہیں آتے۔ انھوں نے کہا کہ کسی کے پاس نہیں جاتے۔ کہا کہ میں جاؤں کہنے لگے کہ اگر وہ بات نہ کرے تو کھینچے ہاں ویرانہ والی مسجد میں بعد نماز کے تو کہنا کہ حکم اللہ تو شاید تیری طرف متوجہ ہو سکے اسے یہی کیا پھر جوابات حاصل کرنے کے بعد کہا کہ میں بلخ کا حاکم ہوں اگر کوئی خدمت ضروری ہو تو مجا لاؤں آپ بلاتال فرمادین۔ آپ پشکر رونے لگے اور فرمایا کہ میرا وطن پانی ہو گیا کہ میں نے تیسرے ایک سپاہی کو دیکھا جسے کبوتر پر اپنا ہار چھوڑا جسکے بعد منہ چھل سے وہ کبوتر زمین پر لوٹا تھا مگر وہ سپاہی کچھ رحم نہیں کرتا تھا۔ امیر نے تمام قلمرو میں حکم جاری کیا کہ ہرگز کوئی شخص شکاری جاؤ نہ پالے۔ امام سنائی نے آپ کی توفیق ظاہر کی اور آپ سے روایت کی ہر وفات ۱۸۵ھ میں ہوئی تھی بن اکتھم مردزی۔ فقیہ محدث صدوق تھے آخر فرات میں آپ سے حکایت لطیف اس فتاویٰ میں مذکور ہے۔ حدیث امام محمد وابن المبارک و سفیان وغیرہم سے سنی اور آپ سے ترمذی نے اور غیر جامع میں بخاری نے روایت کی خطیب نے کہا کہ بدعت سے سلیم و سنت پر سلیم تھے۔ لکن میں انتقال فرمایا۔ ہلال بن یحییٰ بن سلم۔ فقیہ محدث تھے۔ امام ابو یوسف و زفر سے فقہ اور ابو عوانہ وغیرہ سے حدیث سنی اور آپ سے شیخ بکار بن قتیبہ نے روایت کی ۱۸۵ھ میں وفات پائی سایک کتاب شروط میں اور دوسری احکام میں آپ سے معروضا میں۔ خالد بن یوسف بن خالد لسمتی۔ فقیہ محدث ہیں۔ ابو حاتم نے کہا کہ جو احادیث اپنے والد کے سولے اور ان سے روایت ہیں معتبر ہیں ۱۸۵ھ میں وفات پائی۔ ایوب بن حسن نیشاپوری۔ فقیہ مستجاب الدعوات شاگرد امام محمد بن ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ اسحاق بن ہبلول۔ فقیہ حافظ محدث شاگرد حسن بن زیاد وغیرہ فقہ ہیں و شاگرد اپنے باپ کے و ابن عیینہ و کعب وغیرہم کی حدیث میں ہیں ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے متفقا و فقہ میں تالیف ہے۔ احمد بن عمر بن مہر خصاصہ کینت ابو بکر بن فقیہ اہل محدث زاہد و ع تھے فقہ اپنے باپ حسن بن زیاد سے بڑھی اور حدیث اپنے باپ و عاصم و ابو داؤد و طحاہی و مسدد بن مسدد بن رسول و ابن المدینی و فضل بن یحییٰ وغیرہم سے سنی یعلین و موزہ و وزی کی گمانی سے سیر کرتے تھے ۱۸۵ھ میں وفات پائی۔ تصنیفات میں ہے کتاب الخراج و کتاب الجبل و کتاب الوصایا و کتاب الشروط و کبیر و کتاب المناک و کتاب الرضا و کتاب المحاضر و السجلات کتاب ادب القاضي۔ کتاب النفقات۔ احکام العصیر و ریع الکعبۃ۔ کتاب الوقف۔ و کتاب اقرار بر الورثہ کتاب الفقر و کتاب السجد و القبر میں اس فتاویٰ میں کثرت سے آپ کی تصانیف سے حوالہ ہے۔ ابیہم بن ادہم البلیخی۔ فقیہ محدث صدوق زاہد معروف از اولیاء التی عزوجل صاحب کرامات مشہورہ ہیں با و شاہی ترک کر کے زاہد ہوئے مدت تک ابو حنیفہ سے علم حاصل کیا پھر فضیل بن عیاض سے خرقہ ارادت پہنا اور تقریب میں کہ فقہ صدوق زاہد معروف اور ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن حنفیہ۔ معروف بہ ابو حفص صغیر فقہ میں اپنے والد ابو حفص کبیر کے شاگرد و او طلب حدیث میں امام بخاری کے رفیق تھے ۱۸۵ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن شجاع البلیخی باشار الشافعی و ابیہم لانی و فیصل لانی من اولاد علی بن عمر بن مالک۔ فقہ میں شاگرد حسن بن مالک و حسن بن زیاد و ابن اور حدیث میں یحییٰ بن آدم و ابو اسامہ و کعب وغیرہم امہ کے ہیں علم کے دریا تھے اہل حدیث نے تشبہ کی تمثیل کے سبب ترک کیا اور کہا گیا کہ تشبہ کی تائید میں احادیث وضع کرتے تھے۔ اور جواب دیا گیا کہ انھوں نے تشبہ کے رد میں کتاب لکھی پھر کیونکر یہ تمثیل درست ہو سکتی ہے۔ ۱۸۵ھ میں وفات پائی ہر تصانیف میں سے کتاب تصحیح الآثار۔ نوادر کتاب المضاربت۔ المناک الکبیر۔ الرد علی المشبہ ہیں۔ اس فتاویٰ میں بعض مناسخ بلخ سے

تجلی

پرس

خارج

احسن جواب

رحمہ

کونین

مکتبہ

مکتبہ

مکتبہ

اسحق بن محمد بن اسماعیل السمرقندی صاحب علم و حکمت ائمہ میں سے تھا۔ فی رحمہ اللہ کہا کہ بڑے نیکوکار و شہسوار تھے فقیر و
 کلام میں شاگرد ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ علی بن محمد بن ابی اسحاق
 صاحب کرخ بن محمد بن عارف فنون حدیث و سنت کے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طرابلسی فقیہ زائد فقہ
 عابد پر سیرگار کفایت ابو بکر تھی۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بلخی ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ فتاویٰ میں
 حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی بن ابو جعفر سہبانی کے معاصرین حدیث
 تائید میں کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الداعی فتویٰ پر مامور ہوئے۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن ابی اسحاق
 ابو اسحق العزرمی۔ فقیہ محدث ثقفی ہیں ابو سعید عبد الرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے سماعت کی اور ہاکم سے کتب
 میں نسخے روایت کی۔ ۱۰۰۰ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی مد باپ کے تلمیذ فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد
 بن شعیب النعمانی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن یونس
 معروف بقاضی الخمرین۔ فقیہ کامل تھے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے شاگرد ابو الطاہر الدباس و کرخی ہیں مدت تک سرزمین
 کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاگرد شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و ورع و عبادت
 میں معروف ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد
 بن اسماعیل ابو عبد اللہ التاجر۔ امام کبیر ہیں شاگرد ابو العباس احمد بن ہارون متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان
 استرآبادی شمس الدین والد کے فقیہ محدث ثقفی ہیں متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ وغیرہ
 متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن ابراہیم الضریر المیدانی عارف مذہب ہم عصر شیخ عیاضی ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن عبد اللہ البانی ابو جعفر سہبانی شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں شاگرد ابو بکر الاعمش تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ
 و اساتذہ فقیہ ابو الیث وغیرہ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السیرانی النخعی علاوہ نحو
 کے صاحب فنون متعدد و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ افضیٰ خمین سنہ
 علی مذہب ابی حنیفہ و تالی قضا رہنما و نحو اسرار بعین اور اپنے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت سے کھاتے تھے اور قرآن
 قرآن و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پر بے اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک علمین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت
 کیں آخر ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن الحسین ابو بکر البصیری الرازی۔ امام عصر فقیہ محدث زائد عقیف تھے
 فقیہ ابو ہریرہ الزجاج شاگرد کرخی سے اور حدیث ابو جعفر رازی و عثمان و کرخی و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی۔ اور ابن
 محمد بن یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد بن عوفی و ابن سلمہ و محمد بن احمد السبکی وغیرہ فقہائے بغداد نے فقہ اور ابو علی و حاکم نے حدیث
 روایت کی۔ من تو ایضہ شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و الجامع و کتاب احکام القرآن و ادب الفقہاء و اصول الفقہ وغیرہ
 قبل ہوں اصحاب التخریج و الصواب انہ من المجتہدین فی المسائل۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن ابی جعفر
 ابو بکر البخاری۔ امام کبیر معتمد فی الروایۃ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ اساتذہ سہبانی و اساتذہ
 ابو علی السبکی و اسماعیل الزاہد وغیرہم و فی فضلہ حکایات۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد
 ابو الیث السمرقندی فقیہ محدث زائد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر سہبانی و ابن یونس
 تو ایضہ تفسیر ضخیم و نوادر الفقہ و التوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین۔ احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف بابن الطبری

اسحق بن محمد بن اسماعیل السمرقندی صاحب علم و حکمت ائمہ میں سے تھا۔ فی رحمہ اللہ کہا کہ بڑے نیکوکار و شہسوار تھے فقیر و
 کلام میں شاگرد ابو منصور ماتریدی اور تصوف میں مرید ابو بکر الوراق ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ علی بن محمد بن ابی اسحاق
 صاحب کرخ بن محمد بن عارف فنون حدیث و سنت کے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن حامد طرابلسی فقیہ زائد فقہ
 عابد پر سیرگار کفایت ابو بکر تھی۔ شاگرد محمد بن نصر مروزی و محمد بن الفضل بلخی ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ فتاویٰ میں
 حوالہ ہے۔ احمد بن محمد ابو علی الشاشی یعنی تاشقندی۔ شاگرد ابو الحسن الکرخی بن ابو جعفر سہبانی کے معاصرین حدیث
 تائید میں کو شیخ سے قبول کیا جیسے ابو بکر الداعی فتویٰ پر مامور ہوئے۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن ابی اسحاق
 ابو اسحق العزرمی۔ فقیہ محدث ثقفی ہیں ابو سعید عبد الرحمن بن الحسن وغیرہ محدثین سے سماعت کی اور ہاکم سے کتب
 میں نسخے روایت کی۔ ۱۰۰۰ھ میں انتقال فرمایا۔ علی بن الطحاوی مد باپ کے تلمیذ فقیہ محدث ہیں۔ ابو عبد الرحمن احمد
 بن شعیب النعمانی صاحب سنن وغیرہ سے حدیث کی سماعت و روایت کی۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن یونس
 معروف بقاضی الخمرین۔ فقیہ کامل تھے ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے شاگرد ابو الطاہر الدباس و کرخی ہیں مدت تک سرزمین
 کے قاضی رہے۔ محمد بن الحسن المعروف بابن الفقیہ شاگرد شیخ کرخی وغیرہ ہیں دین و علم و عمل و اجتہاد و ورع و عبادت
 میں معروف ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ حسن بن علی بن الطحاوی عالم فقیہ تھے۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد
 بن اسماعیل ابو عبد اللہ التاجر۔ امام کبیر ہیں شاگرد ابو العباس احمد بن ہارون متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن جعفر بن طرخان
 استرآبادی شمس الدین والد کے فقیہ محدث ثقفی ہیں متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن احمد بن عباس عیاضی فقیہ سمرقندی تلمیذ ابو سلمہ وغیرہ
 متوفی ۱۰۰۰ھ میں۔ محمد بن ابراہیم الضریر المیدانی عارف مذہب ہم عصر شیخ عیاضی ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔
 محمد بن عبد اللہ البانی ابو جعفر سہبانی شیخ جلیل القدر فقیہ معروف ہیں شاگرد ابو بکر الاعمش تلمیذ ابو بکر الاسکاف وغیرہ
 و اساتذہ فقیہ ابو الیث وغیرہ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے فتاویٰ میں آپ پر بہت حوالہ ہے۔ حسن السیرانی النخعی علاوہ نحو
 کے صاحب فنون متعدد و صاحب فضائل زہد و تقویٰ و خشوع و عفت و حسن خلق وغیرہ ہیں۔ افضیٰ خمین سنہ
 علی مذہب ابی حنیفہ و تالی قضا رہنما و نحو اسرار بعین اور اپنے ہاتھ کی مزدوری یعنی کتابت سے کھاتے تھے اور قرآن
 قرآن و تذکرہ زہد و ذکر آخرت پر بے اختیار رو دیتے تھے اور دیر تک علمین رہتے تھے احادیث کثرت سے روایت
 کیں آخر ۱۰۰۰ھ میں وفات پائی۔ احمد بن علی بن الحسین ابو بکر البصیری الرازی۔ امام عصر فقیہ محدث زائد عقیف تھے
 فقیہ ابو ہریرہ الزجاج شاگرد کرخی سے اور حدیث ابو جعفر رازی و عثمان و کرخی و ابن قانع وغیرہم سے حاصل کی۔ اور ابن
 محمد بن یحییٰ جرجانی و محمد بن احمد بن عوفی و ابن سلمہ و محمد بن احمد السبکی وغیرہ فقہائے بغداد نے فقہ اور ابو علی و حاکم نے حدیث
 روایت کی۔ من تو ایضہ شرح مختصر الکرخی و الطحاوی و الجامع و کتاب احکام القرآن و ادب الفقہاء و اصول الفقہ وغیرہ
 قبل ہوں اصحاب التخریج و الصواب انہ من المجتہدین فی المسائل۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن الفضل بن ابی جعفر
 ابو بکر البخاری۔ امام کبیر معتمد فی الروایۃ کثیر الفتاویٰ۔ اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے۔ تلمیذ اساتذہ سہبانی و اساتذہ
 ابو علی السبکی و اسماعیل الزاہد وغیرہم و فی فضلہ حکایات۔ ۱۰۰۰ھ میں فوت ہوئے۔ نصر بن محمد بن احمد
 ابو الیث السمرقندی فقیہ محدث زائد متورع تھے کتب امام محمد وغیرہ حفظ تھیں۔ شاگرد فقیہ ابو جعفر سہبانی و ابن یونس
 تو ایضہ تفسیر ضخیم و نوادر الفقہ و التوازل و خزائن الفقہ و تنبیہ الغافلین۔ احمد بن حسن بن علی ابو حامد المعروف بابن الطبری

کو پورا صرف ایک توجہ کچھ سپرد واجب تھا اسنے ادا کیا پس اسکا طریقہ صواب ہو چہرہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ثواب دینے کا وعدہ فرمایا
 تو پس اس معنی میں مجتہد اگر حکم میں جو کہ گیا تب بھی راہ صواب سے نہیں چوکا یعنی ثواب کا مستحق ہوا اور اس سے امام
 مامریہ بھی منکر نہ ہوئے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حکم تو ایک ہی ہے لیکن مجتہد
 ہر ایک مصیب ہو اگرچہ اسنے حکم حق کو نہ پایا ہو پس وہ طلب کرنے میں راہ صواب پر ہو۔ اقول حاکم شریع کے
 حق میں حدیث میں ثواب میں بھی تفاوت آیا ہے چنانچہ اگر حکم میں صواب کو پاوے تو دوقیراط اور اگر چوک جاوے
 تو ایک قیراط ہے اور ظاہر مجتہد کے حق میں بھی ایسا ہی حکم ہوگا فائدہ تعالیٰ اعلم باللہ صواب والیہ مرجع الكل۔ احمد
 بن محمد بن منصور و اسماعیلی۔ فقیہ محدث معروف زاہد بن شاگرد امام طحاوی و کرخ و ابو سعید برہمعی ہیں کتاب
 میں جہان و اسماعیلی مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں۔ ابو سہل الزجاجی فقیہ حید شاگرد کرخ و دہولت کتاب ریاض ہیں
 شیشہ گری کا پیشہ کرتے تھے۔ عقیقہ بن غنیمہ بن محمد نیشاپوری۔ قاضی ابو الیثمیہ ہاسے ہوز و ہاسے ختمیہ و
 ہاسے شمشہ بردزن و عقیقہ بن غنیمہ بن شاگرد قاضی اسے بن احمد بن محمد نیشاپوری تلمیذ قاضی ابو الطاہر و ہاس
 شاگرد قاضی ابو جازم عبد الحمید رحمہ اللہ تعالیٰ۔ جہان کتاب میں اسطرح آیا ہے کہ قاضی ابو الیثمیہ نے بنو قاضی بن
 یا قضاۃ ثمتمہ سے ذکر کیا جبکہ کتاب القضاۃ میں آیا ہے تو مراد انکے اساتذہ موصوفین ہیں واللہ تعالیٰ اعلم
 عبد الرحمن بن محمد الکاتب شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل تلمیذ استاذ سید مونی ہیں۔ حافظ اصول
 مذہب ماہر و قانع و نواز ل مفتی فقیہ بن اور کثرت تبحر سے حاکم کا لقب ہے اور اکثر شہسبرات میں نام عبد الرحمن
 مذکور ہے اور بعض کتابوں میں ابو عبد الرحمن کہتے اور محمد نام مذکور ہے چنانچہ اس فائدے میں بھی حاکم
 ابو عبد الرحمن آیا ہے اور بعض نسخ میں عبد الرحمن ہے واللہ اعلم۔ ابو حفص سفکوری۔ فقیہ
 زاہد معروف بن علامہ زندہ دلیسی نے آپ سے فقہ حاصل کی۔ عبد اللہ بن الفضل خیر الخیر فی فقیہ
 معروف شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل ہیں اور بعض نے نام عبد الرحمن بن الفضل ذکر کیا لیکن ہمسائی
 و شغنائے وقاری نے عبد اللہ پر اعتماد کیا۔ ابو جعفر بن عبد اللہ استروشنی قصبہ استروشنہ نواح سمرقند
 کے ہیں استروشنہ میں اول بسین مملہ و دوم شقوقہ ہے شاگرد ابو بکر محمد بن الفضل و ابو بکر الجصاص ہیں
 فضول استروشنیہ آپ کی تالیف سے کتاب میں بہت حوالہ ہے اور آپ سے قاضی عبید اللہ ابو زید و ہوی
 بدال مملہ و بار موصدہ و سین مملہ صاحب الاسرار نے فقہ کیا یہ بھی بن علی بن عبد اللہ بخاری زندہ دلیسی
 فقیہ زاہد متوجع ہیں شاگرد ابو حفص سفکوری و محمد بن ابراہیم سیدانی و عبد اللہ بن الفضل خیر الخیر ہیں
 اس کتاب میں زندہ دلیسی کے لفظ سے اکثر حوالہ ہے زندہ دلیسی کی نسبت سے معروف ہے اور لفظ
 جزاء مقدوطہ و فون و دال مملہ و واو و یا سے تحقیق و سین مملہ ہے اور نظم زندہ دلیسی سے مراد آپ کی یہی معروف
 تالیف ہے اور مجملہ مشہور تالیف کے کتاب روضۃ العلماء ہے۔ محمد بن اسحاق بخاری کلابادی۔ شاگرد شیخ
 محمد بن الفضل بن فقیہ معروف مولف کتاب تعرف۔ حسن بن احمد بن مالک زعفرانی۔ فقیہ معروف
 ثقہ کہنت ابو عبد اللہ ہے آپ نے جامع صغیر کو محبوب و مرتب کیا اور زیادات کو بھی اور احکام قربانی میں
 ایک کتاب تالیف کی اور اصنافی زعفرانی سے اس فائدہ میں بھی مراد ہے۔ اسمعیل بن حسن بن علی ابو محمد

احمد بن محمد بن منصور

عبد الرحمن بن محمد

ابو حفص

عبد اللہ

ابو جعفر

احمد بن محمد

محمد بن الفضل

اسمعیل بن حسن

فقیر زاهد معروف شاگرد محمد بن الفضل رحمہ اللہ فی سنیہ - محمد بن موسیٰ خوارزمی ابو بکر جامع سند الامام فقیہ محدث ہیں۔
 قاری نے ابن الاثیر کی مختصر غریب الحدیث سے نقل کیا کہ باجوین صدی کے اول میں جو لوگ مجددین امت میں شمار ہیں
 ان میں سے آپ بھی ہیں۔ کسی کے طرف سے صلہ قبول نہ کرتے تھے اور خطیب نے کہا کہ ہم سے ابو بکر یزقانی نے آپ سے
 حدیث روایت کی اور اکثر آپ کو نیکی سے یاد کیا کرتے تھے اور کہتے کہ آپ نے اکثر فرمایا ہے کہ ہمارا دین بوڑھی عورتوں کا
 دین ہے اور اس میں جیسے کلام کرتا رہا نہیں ہے اور اقول یعنی توحید الہی عز وجل معرفت حق سبحانہ تعالیٰ ہے اور یہ فعل بھی خلق
 الہی ہے تو کسی شخص کو معرفت پیدا کرنے کی قدرت نہیں لہذا ابو اسطہ نبوت و رسالت جو ہدایت ہوئی وہ عین صواب
 ہے محمد بن عبد الجبار بن احمد سمعانی تلمیذ مروزی صاحب انساب عمالی فاضل متوجع محدث تھے ہیں اور آپ حنفی المذہب
 تھے پھر آپ کے بیٹے شافعی مذہب اختیار کیا اس لیے اولاد شافعی المذہب ہوئی۔ اقول یعنی اولاد میں جو درجہ تیسرے
 نہیں رہتے تھے وہ سہل الحصول طریقہ والد پر رہے اور واد کا طریقہ بعید واسطی تعلیم و شوارح تھے اور یہ عرض نہیں ہے کہ
 باپ کا طریقہ سے لینا کوئی اچھی رسم ہے اور جو درجہ تیسرے تھے انکو اسی جانب ترجیح نظر آئی جیسے اور علم اراش فقیہ گذرے
 ہیں کیونکہ ان اجتہادی اعمال سے حصول مقصود ثواب ہو تو جب تک بنظر اتباع سنت ہو ہر مجتہد کے اجتہاد میں حق تعالیٰ
 ثواب عطا فرماتا ہے جیسا کہ اس امت کے فضائل میں معروف ہے پھر بیان ایک مسئلہ انتقال مذہب کا پیش
 آویگا۔ جبکہ جو اب میں علماء وقت نے عجیب تعصبات سے عام مشکل عوام پر ڈال دی خواہ اسوجہ سے کہ
 عوام کی سمجھ سے بڑھ کر معاملہ کیا یا اسوجہ سے کہ وہ خویشی گمست کر رہی گندہ اور ابن الہمام نے اسکو رد کیا
 بلکہ ان احادیث کے نہیں اختیار کی چند احکام میں سے آسان ڈھونڈھنا آیا ہے۔ پھر واضح ہو کہ فتاویٰ کے باب التصریح
 میں نقل کیا کہ اگر کوئی حنفی نقل ہو کر شافعی ہو جاوے تو اسکو تعزیری سزا دی جاوے برخلاف اسکے اگر شافعی حنفی ہو جاوے
 اور یہ تعصبات سے غالی نہیں ہے۔ محمد بن احمد بن محمد بن سنی - فقیہ عارف زاهد مرجع عقیق قانع ہیں شاگرد ابو بکر الرازی
 ہیں۔ احمد بن محمد بن عمر - معروف بابن سلمہ فقیہ معتد مرجع اہل علم و فضل ہیں۔ فقہ کو ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ سے اور حدیث
 کو کتبہ باب - سنہ - دن میں روزہ رکھتے اور رات کو عبادت کرتے اور شاہکہ میں وفات پائی رحمہ اللہ
 نقاس نے - محمد بن احمد کما ری - فقیہ عارف محدث عدل ہیں شاگرد ابو بکر الرازی ہیں اور حدیث میں تلمیذ ہیں
 احمد رحمہ اللہ اور آپ سے آپ کے بیٹے اسمعیل قاضی واسطہ نے اخذ کیا اور شاہکہ میں فوت ہوئے۔
 ابراہیم بن اسلم شکابی - فقیہ محدث ہیں فقہ میں شاگرد شیخ محمد بن الفضل اور حدیث میں ابو محمد بن
 عبد اللہ الرازی ہیں۔ حکایت کرتے ہیں کہ جب ہم فارغ التحصیل ہوئے تو اندون فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے
 آئے تھے کہو امام محمد بن الفضل نے انکے پاس بھیجا اور سمجھا دیا کہ تم اسنے مشکل مسائل کا تذکرہ کرنا کہ تم
 ہا کوسس ہوں اور وحدت اختیار کرنے سے جو وحشت انکو ہے وہ رفع ہو جاوے شاہکہ میں فوت ہوئے
 قال المستحکم انہ ان کی کمال فقہ پہلے اپنے نفس کی تہذیب و مجاہدہ و ریاضت اور خلوت و تنہائی
 سے تکمیل ہو اور بعد ازیں کے پھر عالم کثرت میں فضیلت و ثواب ہے اور علمائے آخرت کا یہی و اب بیان
 کیا گیا ہے اور یہ حکایت اسکے واسطے لطیف اشارت ہے فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ مسعود بن
 محمد بن موسیٰ خوارزمی ابو القاسم رحمہ اللہ فقیہ معتد ہیں والد ماجد کے شاگرد شیخ جصاص بن حنین ہیں

اُسے فقہ شافعی اور شافعی جبری میں فوت ہوئے انا اللہ وانا الیہ راجعون حسین بن نصر بن محمد بن یوسف نسفی
 کنیت ابو علی ہر اور جان اس فتاویٰ میں ابو علی نسفی آیا ہے یہی مراد ہیں۔ فقیہ محدث فقہ بن بخارا میں ابو بکر محمد
 بن الفضل اور ابو عمر و محمد بن محمد بن صابر اور ابو سعید بن ظیل بن احمد بخاری سے اور بغداد میں عبد اللہ بن عبد الرزق
 الزہری و علی بن عسکریں محمد سے اور کوفہ میں محمد بن عبد اللہ بن اسبن الہروی سے اور کربلا میں احمد
 بن ابراہیم سے اور ہمدان میں احمد بن علی بن دلال سے اور رزمی میں جعفر بن عبد اللہ بن یعقوب رازی سے
 اور مرو میں محمد بن عمرو و زری سے اور ایسے طبقہ کے فقہاء و محدثین سے علم حاصل کیا اور آپ سے ایک
 جہم غفیر نے فقہ و حدیث کو حاصل کیا۔ ۲۳۔ شعبان ۲۸۰ھ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن احمد بن جعفر
 القدری۔ ابو الحسن کنیت تھی ۲۸۰ھ میں پیدا ہوئے۔ چوتھے طبقہ کے فقہاء میں سے معروف و مستند ہیں
 سمعانی نے کہا کہ فقیہ محدث صدوق ہیں۔ عراق میں ریاست مذہب خفیفہ آپ پر تھی ہوتی۔ حدیث و فقہ آپ نے
 ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ جرجانی شاگرد امام جصاص سے پڑھی اور آپ سے خطیب بغدادی اور قاضی القضاة
 و اسماعیلی رہنے روایت کی۔ تواریف و تصانیف بہت ہیں ازاجملہ قدوری متن معروف ہے۔ شرح مختصر کفری
 تجرید و تقریب وغیرہ ہیں ۲۸۰ھ میں فوت ہوئے۔ قال المرحوم اسی سال میں میں الفلاسفہ ابو علی بن سینا
 حسن بن عبد اللہ بن سینا مصنف شفا و اشارات وغیرہ جو شاگرد احمد بن عبد اللہ زہرا اور اسماعیل زہرا وغیرہ
 ہی انتقال کیا اسی وجہ سے بعض نے اس فلسفی فاضل کو خفیفہ میں سے معدود کیا مگر حقیقت اکثر اولیاء کو
 اس شخص کے دین میں کلام ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اسحق بن ابراہیم بن محمد بن جعفر بن محمد المتوفی ۳۸۰ھ
 فقیہ محدث صدوق ہیں۔ خطیب نے لکھا کہ میں نے کچھ علم آپ سے لکھا ہے۔ آپ کے والد بھی جو ۲۸۰ھ میں
 میں فوت ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں لیکن فقہ میں محمد بن جریر الطبری کے مذہب پر تھے محمد بن عبد اللہ
 بن عمر بن عیسیٰ۔ قاضی ابو زید الدبوسی۔ المتوفی ۳۸۰ھ فقیہ معروف ہیں تالیفات میں سے کتاب الاسرار
 تقویم الاول۔ ادا لاقسی وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ میں حوالہ آیا ہے۔ معتمد بن محمد بن کچول نسفی المتوفی
 ۳۸۰ھ۔ فقیہ محدث ہیں راوی از جد خود و ہارون بن احمد استرآبادی مولد من الغرباں ماذکر فی بعض المواضع
 من الخاتمة۔ یحییٰ بن ابی الیثم القاضی۔ فقیہ محدث شاگرد اپنے باپ کے المتوفی ۳۸۰ھ ہیں۔ جعفر بن
 محمد نسفی شہر نسف یعنی نیشابور میں پیدا ہوئے فقیہ محدث صدوق ہیں۔ شاگرد ابو علی نسفی و زاہد بن احمد حسنی
 و ہارون بن احمد استرآبادی و ابو محمد رازی و محمد بن احمد غنچار و ابو الیثم محمد وغیرہم ہیں۔ بیشتر تالیف حدیث
 میں ہو حصہ عبد بن محمد بن احمد نیشاپوری۔ فقیہ محدث صدوق ہیں جامع نیشاپوری سے آپ ہی مراد ہیں شاگرد
 قاضی ابو الیثم و جامعہ محدثین المتوفی ۳۸۰ھ جبری رحمہ اللہ تھائے۔ محمد بن منصور بن غفص نو قدی شاگرد
 فقیہ ابو جعفر ہمدانی و محدث محمد بن الحسین یزدی مدین مدینہ تک سمرقند کے مفتی رہے ۳۸۰ھ میں
 و بن فوت ہوئے۔ حسین بن علی بن محمد بن جعفر صہبیری فقیہ محدث صدوق شاگرد فقیہ ابو نصر محمد بن سہل بن
 ابراہیم و ابو بکر محمد خوارزمی و محدث ابو الحسن دارقطنی و محمد بن احمد جرجانی ہیں و قدروی عنہ الخطیب
 رحمہ اللہ محمد بن احمد بن محمود بن محمد مایمرعی نسفی۔ فقیہ محدث ہیں حدیث کو محباز میں سنا اور مرقی محمد

نسفی

محمد بن جعفر

رحمہ

عبد اللہ

محمد بن جعفر

یحییٰ بن ابی الیثم

صاحب

محمد بن جعفر

محمد بن جعفر

بن منصور امام مدینہ سے روایت کی اور آپ سے نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے روایت کی جبکہ امام نجم الدین نسفی اس
فتاویٰ میں بہت آیا ہے۔ محمد بن احمد بن محمد سمنانی۔ شیخ فقیہ محدث صدوق بن حنفی المذہب و اشعری الاعتقاد
ہیں حدیث کو نصر بن احمد بن خلیل و ابو الحسن علی بن عمر دارقطنی و عبد اللہ بن محمد رازی وغیرہم سے سنا اور
آپ سے غلیب بغدادی نے سنا دیکھا ہے کہ سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے سب سے پہلے
کے فقہائے کبار میں سے صاحب فتاویٰ سے فقیہ محدث ہیں اور اس فتاویٰ میں جان ناطقی کے
اجناس کا ذکر ہے آپ کے تالیفات اجناس و فروق و واقعات وغیرہ سے اجناس مراد ہے اور ناطف
حلوانی معروف ہے چونکہ اسکو بنا کر فروخت کرتے اسی لیے ناطفی مشہور ہیں فقیہ بن ابو عبد اللہ صاحب جانی کے
وحدیث میں ابو حفص بن شامی وغیرہ محدثین کے شاگرد ہیں۔ عبد اللہ بن حسین ناصبی۔ فقیہ فقہ حنبلیہ
ہیں شاگرد قاضی ابو الیہتم وغیرہ اور خود بعد سلطان محمود سلطین قاضی بخارا رہے اور شاگرد ہیں فوت
ہوئے۔ محمد اسماعیل محدث لاہوری بخارا کے سادات عظام میں سے امام علوم دین تھے سلطان مسعود
غزنوی کے وقت میں لاہور میں اگر ساکن ہوئے سب سے پہلے آپ ہی نے علم راہین سے لاہور کو اپنے قدم
سے مشرف کیا اور آپ سے ہزاروں اہل کفر نے شرف اسلام پایا۔ شاگرد ہیں انتقال فرمایا۔ عبد العزیز
بن احمد بن نصر بن صالح بخاری شمس اللہ حلوانی۔ بعض نے کہا کہ انسوب سجلا رہیں اور بعض نے کہا منسوب
برقبہ حلوان۔ فقیہ معتد محدث ثقہ حید معروف و مشہور ہیں حدیث شریف کی بہت تعظیم کرتے تھے۔ فقیہ بن
شاگرد شیخ ابو علی نسفی۔ اور حدیث میں تلمیذ شیخ ابو شعیب صالح بن محمد بن صالح اور ابو ہسل احمد بن محمد انماطی و
ابو اسحق رازی وغیرہم جماعت محدثین ہیں اور شرح معانی الآثار طحاوی کو محمد بن عمر بن حمدان
سے روایت کیا اور آپ ہی سے شمس اللہ بکر زنجری و ان کے والد شمس اللہ خسری و محمد بن الحسین و ان کے
دو فرزند شیخ الاسلام علی بن ہدی و صدر الاسلام ابو الیسر محمد بن محمد اور قاضی جمال الدین احمد بن عبد الرحمن
ابو النصر وغیرہم نے ثقہ کیا اور حافظ الحدیث عبد العزیز بن محمد بخشی نے اپنے معجم میں آپ کو اپنے
شیخ میں شمار کیا اور لکھا کہ میں نے آپ سے امالی کو سنا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس فتاویٰ میں آپ سے
اور آپ کے معروفین شاگردوں سے بہت کچھ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک اصوب یہ ہے کہ آپ بارہا
فقہا و تلامذہ کو حلوان لائے اور ان سے درخواست کرتے کہ دعا کرو کہ اللہ تعالیٰ مجھے فرزند صالح سید عطا
فرمادے چنانچہ ایسا ہی واقع ہوا پس آپ حلوانی معروف ہو گئے آپ کی تالیفات میں سے مبسوط و نوادر
وغیرہ معروف ہیں۔ شاگرد ہیں قبیلہ کش واقع بخارا میں فوت اور محلہ کلابا و بخارا میں مدفون ہوئے
عبد الوہاب بن علی بن یزید بن عبد بن عکبری۔ فقیہ نحوی مشکلم لغوی مورخ ادیب تھے ابو القاسم
کینت تھے۔ حنبلی سے حنفی ہو گئے۔ قدوری رحمہ کے شاگرد ہیں اور حدیث ابن بطہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ
سے سماعت کی۔ عادت کریمہ یہ تھی کہ کربند کی ازار بنیں پہنتے تھے اور سر کو چادر سے نہ ڈھکتے۔ شاگرد
ہیں انتقال فرمایا۔ منسوب بجانب عکبر و جلہ پر بغداد سے دس فرسخ مشرق ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسی قبیلہ
سے ابو القاسم عبد اللہ بن حسین عکبری محدث نحوی ادیب حنبلی مولف اعراب القرآن ہیں جو

محمد بن احمد

محمد بن احمد

عبد اللہ بن

محمد بن احمد

عبد العزیز بن

عبد الوہاب بن

عبد اللہ بن

عبدالعزیز بن محمد

عبدالحق بن اسحاق

عبدالحق بن اسحاق

عبدالحق بن اسحاق

عبدالحق بن اسحاق

عبدالحق بن اسحاق

قریب ۱۶۰۰ میں فوت ہوئے رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبدالعزیز بن محمد نسفی حافظ حدیث ثقہ فقیہ جلیل بن سلقی نے کہا کہ میں نے مولانا صاحبی رحمہ سے آپ کا مرتبہ پوچھا فرمایا کہ مثل ابو بکر الخطیب و محمد بن علی الصوری کے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ ابن مندہ رحمہ نے کہا کہ حفظ و اتقان میں یگانہ تھے اور میں نے ایسا دقیق لحاظ سر بیع الکتاب فیہ و لست ادرہ نہیں دیکھا۔ مدت تک حافظ جعفر المستغفری سے علم حاصل کیا اور بعد ازیں محمد بن محمد بن علان سے بھی استفادہ پایا اور ۷۵۰ھ میں نسبت میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ۔

۱۶۱۰ھ میں احمد بن اسحاق بن شیت رحمہ اللہ تعالیٰ ابو القاسم الصفار چنانچہ اسی کنیت سے کتاب میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث معروف ہیں زاہد ورع متقی صادق تھے امر حق میں کسی ملامت کرنے والے سے نہ ڈرتے۔ بارہا خاقان کو ملامت فرمائی۔ آخر سسے آپ کو ۸۰۰ھ میں شہید کر دیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔

مترجم کہتا ہے کہ صحیح حدیث پاک میں ہے کہ جہاد میں افضل جہاد وہ کلمہ حق ہے جو سلطان جابر کو کہا جاوے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو القاسم الصفار رحمہ اللہ کو یہ افضل جہاد حاصل ہوا انشاء اللہ تعالیٰ ہیں عمدہ شہید ہوئے۔

علی بن حسین السعدی۔ رکن الاسلام چنانچہ اسی لقب و نام سے کتاب میں بہت حوالہ ہے فقہ میں شاگرد شمس اللہ سحر بن اور شرح سیر الکبیر سحر بن کو اُس نے روایت کیا۔ حدیث ایک جماعت محدثین سے بڑھتی و تالیف و نوازل میں مفتی جید ہیں۔ شرح جامعہ کبیر وغیرہ آپ سے یادگار ہیں۔ ایام تحصیل میں بہت تنگی سے بسر کرتے تھے اور دولت علم کو دولت فانیہ دنیاویہ پر مقدم کرتے چنانچہ آپ کا قصہ زہد و عبادت کا مطولات میں اس امر کا نمونہ ہے کہ علماء آخرت ایسے ہی مردان حق عزوجل ہوتے ہیں۔ علی بن محمد موم جلابی غزنوی ازبکستان

سنی اولیاء میں معروف ہیں جامع علم ظاہر و باطن عابد زاہد متقی صاحب کرامات ہیں اصحاب ابو القاسم گورگانی و ابو سعید ابو الخیر و ابو القاسم قشیری محدث و عیسٰی ہم ہیں لامور میں اگر رہے سفینۃ الاولیاء وغیرہ کتابوں میں آپ کے مبسوط حالات مندرج ہیں۔ اور آپ کی تالیفات میں سے کشف المحجوب بہت متداول ہے اسی کتاب میں آپ نے لکھا کہ ایک دفعہ میں ملک شام میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موزن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی قبر کے سر جانے سوتا تھا خواب میں دیکھا کہ میں مکہ معظمہ میں موجود ہوں ناگاہ حضرت سید عالم سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم باب بنی شیبہ سے اندر تشریف لائے تو میں دیکھتا ہوں کہ آپ ایک پیر مرد کو بچوں کی طرح گود میں سیٹھہ ہوئے ہیں میں ہنسنے لگا وہ آپ سے سلام کیا اور آپ کے مبارک قدموں کو چوم لیا اور دل میں خیال کرتا ہوں کہ یہ پیر مرد کون ایسا خوش قسمت ہے کہ جیسے آپ ایسے لطف کو بندہ دل فرما رہے ہیں آپ نے فوراً مخاطب ہو کر ارشاد فرمایا کہ یہ ابو حنیفہ مومنین اہل سنت کا امام ہے انتہی کلامہ مترجم۔

۱۶۵۰ھ میں ہجری میں انتقال فرمایا اور لاہور میں اپنی خانقاہ میں مدفون ہوئے۔ جلاب محلہ غزنی کا نام ہے۔ احمد بن محمد سنائی۔ مثل باب کے اشعری الاعتقاد اور حنفی المذہب تھے فقہ و حدیث میں اپنے والد ماجد کے شاگرد ہیں فقیہ محدث معتد بہ بن خلیفہ بغدادی نے آپ سے بھی حدیث کو لکھا ہے۔ قاضی ابو عبد اللہ و امغانی کے داماد ہیں ۸۰۰ھ میں ہجری میں انتقال فرمایا۔ کہتے ہیں کہ عقیدہ اشعریہ میں بہت غلو فرماتے تھے اتوں میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ شیخ موصوف کو آیات بیانات و احادیث کریمہ میں عقلی ادھام و وڑانا بہت

کہ ان شاہ اور ناویلات سے روکتے اور مسائل متعلق بہ صفات مقدسہ حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بن انہیں فکر
 نتیجہ و تنزیہ کے سولے فکر اور اکی سے منع فرماتے اور جیسے قدرت اللہ مقدسہ کو اسباب سے منوط تصور
 کرنے سے روکتے تھے لہذا اباب زمانہ نے ان کے احوال کو ایسی عبارت سے تعبیر کیا اور یہ درحقیقت
 ہم توجہ و توفیق بقصد و شیخ ہر قد کان الشیخ فقیہا محدثا ثقہ صدوقا حسن الاخلاق رحمہ اللہ تعالیٰ و اللہ اعلم
 بالصواب۔ علی بن عبد اللہ خطیبی۔ فقیہ زاہد عابد قائم اللیل رفیق القلب موثق و کامل تھے اور حقیقہ قریب متبع
 منورہ بن شمس بھری میں فوت ہوئے آپ کے واسطے قصص فضائل مطولات میں مذکور ہیں۔ اسمعیل
 بن محمد کما ری قاضی ابو علی الواسطی۔ فقیہ محدث المتوفی شمسہ بن اسعد بن محمد کراہی مینا پور سے۔
 جمال الاسلام ابو المنظر فقیہ ادیب عالم فروع و اصول میں شمسہ بھری میں فوت ہوئے۔ شاگرد علاؤ الدین لمبیز
 سید الاستاذ رحمہ اللہ بن فروق کراہی آپ کی تالیف معروف سے اس فتاویٰ میں حوالہ ہے۔ احمد بن
 محمد ابو نصر الفقیہ معروف باقطع فقیہ مجاہد ابو الحسن القدوری بن تمار یون سے جہاد میں آپ کا ہاتھ
 کٹ گیا تھا اس سے اقطع کہلائے شمسہ بن فوت ہوئے آپ کی شرح قدوری کا بنام شرح القدوری
 الاقطع اس کتاب میں حوالہ ہے۔ محمد الغریز بن عبد الرزاق مرغینانی المتوفی شمسہ جامع فروع و اصول میں اور
 آپ کے چھ بیٹے سب مفتی تھے چنانچہ ایک گھر سے سات مفتی نکلتے تھے مگر سچلہ فرزندان موصوفین کے شیخ ابو الحسن علی
 بن عبد الغریز مرغینانی اور شمس الامام محمود بن عبد الغریز ازجندی معروف ہیں۔ محمد بن علی بن محمد بن اسین
 قاضی القضاۃ۔ ابو عبد اللہ الدامغانی۔ فقیہ محدث جید ہیں۔ فقہ حسن بن علی صمیری سے اور حدیث اپنے
 استاد صمیری و محمد بن علی صوری وغیرہ سے پڑھی اور آپ سے سمعانی کے مشائخ عبد الوہاب بن مبارک
 انطاکی و حسین بن حسن مقدس وغیرہم نے روایت کی عقیلی نے کہا کہ مشائخ میں آپ مانند پہاڑ کے مستحکم و بلند تھے
 رئیس میں مثل شیخ ابو اسحاق شیرازی کے لطائف و ظرائف دار دوہونے کے نہایت خاطر اہل محفل ہوتی
 اور حشمت و مہابت و حسن و تعلیٰ میں امام ابو یوسف سے مشابہت و بجائی تھی شمسہ بن فوت ہوئے
 اسمعیل بن محمد حجاجی فقیہ ثقہ حسن الطریقہ تھے شمسہ بھری میں فوت ہوئے۔ احمد بن منصور ابو نصر
 السیجانی۔ المتوفی شمسہ بھری آپ کی شرح مختصر الطحاوی سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے بعد وفات
 سید ابو شجاع کے آپ ہی مرجع الناجم ہوئے۔ فقہ اپنے ملک کے علما یعنی السیجانی واقعہ حد تاتار
 سے حاصل کی پھر وہاں سے سمرقند میں اگر بحسن اخلاق مفتی و مرجع رہے۔ محمد بن اسحق بن ابراہیم
 ابو الحسن الباقری ازخانہ ان قضاہ و فقہ و حدیث میں علم حدیث کو ابو الحسن احمد بن محمد و اعظم ابو علی حسن بن
 احمد بن شاذان وغیرہم سے حاصل کیا اور شمسہ بھری میں فوت ہوئے اور آپ کے والد ماجد اسحق بن ابراہیم
 المتوفی شمسہ فقیہ فاضل محدث صدوق بن جن سے خطیب نے احادیث کئی ہیں عبد الکریم بن ابی حنیفہ
 زنی۔ فقیہ زاہد متورع محدث ہیں فقہ کو ابو محمد بن احمد حلوانی و ابو الطاہر وغیرہ سے پڑھا اور حدیث بھی انہیں
 سے پڑھی اور آپ سے عثمان بن علی البکندی نے روایت کی شمسہ بن فوت ہوئے۔ علی بن محمد
 بن الحسن بن خنہ الاسلام ابو الحسن البزدوی۔ شمسہ بن پیدا ہوئے فقیہ ماہر اصول و فروع مرجع الناجم

علی بن محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

احمد بن محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

محمد بن اسحق بن ابراہیم

علی بن الحسین بن علی نیشاپوری ابو الحسن مؤلف تفسیر نیشاپوری۔ فقیہ مفسرین لباس میں سنت طریقہ بہت ملحوظ تھا۔ علم کو حسین بن علی مہمتری سے حاصل کیا۔ نیشاپور میں پہونچکر زادہ ہو کر سلطان سے ملاقات ترک کر دی۔ ایک روز ملک شاہ سلجوقی نے کہا کہ آپ نے ہمارے پاس کیوں آنا ترک فرمایا تو کہا کہ اس لیے کہ تو عالموں کی زیارت سے بہتر بادشاہ ہوا اور میں بادشاہوں کی زیارت سے بدتر عالم نہ ہوں۔

ششمینہ میں انتقال فرمایا۔ محمد بن عبدالحمد سمرقندی علاؤ الدین ابو حامد رحمہ اللہ فقیہ شاگرد شیخ اشرف عاوی بن ابیہدین مناظرات کیا کرنے تھے آخر میں ترک کر کے زاہد علیہ ہو گئے آپ سے اصول فقہ میں بذل النظر و اعتقاد میں ہدایہ وغیرہ معروف ہیں۔ مؤلف فروق کراہی شیخ ابوالمظفر جمال الاسلام سعد کزاسی و شیخ الاسلام نظام الدین عمر بن صاحب الہدایہ آپ کے شاگرد ہیں ششمینہ میں فوت ہوئے۔ محمد بن احمد بن ابی سہل السمری شمس الامۃ ابو بکر امام علامہ فقیہ محقق معروف ہیں اس فتاویٰ میں آپ سے بہت کچھ منقول ہے۔ ابن کمال یا شارومی نے آپ کو طبقہ مجتہدین فی المسائل میں شمار کیا۔ ابتدا میں اپنے والد کے ساتھ بغداد میں بقعہ تجارت وارد ہوئے وہاں شیخ شمس الامۃ علوی سے یہاں تک علوم حاصل کیے کہ زبان الامۃ عبد العزیز بن عمر بن مازہ و شمس الامۃ محمود بن عبد العزیز اوزجندی اور رکن الدین سعد و عثمان بن علی بکنی آپ کے شاگرد ہیں۔ فضل و کمال میں اوصاف سے مستغنی ہیں اور عالم آخرت ہونے کی دلیل یہ ہے کہ دنیا کو طمع نہ کیا جس سے وہ دعوت میں بھرانا خوش ہوا اور آپ کو ایک کنوین میں قید کیا چنانچہ اس کنوین کے بند پر شاگرد آپ سے استفادہ حاصل کرنے اور اسی حال میں آپ نے نماز کو موقوف اپنی بنانی شیخ لکھوائی۔ اقول ظاہر یہ حکم کی کافی کی شرح ہے اور اسی حال میں شرح کتاب العبادات و شرح کتاب الاقرار اپنے نورانی علم سے لکھوائی چنانچہ اسکے آخر میں لکھا ہے کہ ہذا آخر شرح کتاب العبادات باوضح المعانی و اوجز العبارات الامام المجدوس فی مجلس الاشرار اور ایک کتاب اصول فقہ و شرح سیر الکبیر الامام فرمائی اور جب کتاب الشریعہ نامت ہوئے تو آپ کو قید سے رہائی ہوئی اور آپ فرغانہ کی طرف چلے گئے وہاں امیر نے شکر کم آپ کو اپنے مکان میں آکر اور شاگرد بھی وہاں پہونچے تو آپ نے شرح مذکور کو کمال کر دیا۔ علاوہ انکے مختصر الطحاوی و کتاب امام محمد کی بھی شرح لکھیں۔ آپ نے ششمینہ ہجری کے دسویں عشرہ میں انتقال فرمایا رحمہ اللہ تعالیٰ رحمتہ واسعہ۔ روایت ہے کہ جب ظالم نے آپ کو قید کر کے اوزجند کی طرف روانہ کیا تو جہان راستہ میں نماز کا وقت آتا تھا غور و بخود آپ کے بند کجا اور آپ پیچھے یا وضو سے اذان کہنا کہ گمیر کے ساتھ نماز پڑھتے اور سپاہی دیکھتے کہ ایک جماعت سنبروش آپ کے پیچھے مقتدی ہیں جب آپ نماز سے فارغ ہوتے تو سپاہیوں سے فرماتے کہ آؤ میرے ہاتھ باندھو۔ سپاہی تھیر ہو کر عرض کرتے کہ ایذا ہے ہم حضور سے ایسی گستاخی اب کیوں کر کیسے میں فرماتے کہ میں حکم الہی عزوجل کا مامور بندہ ہوں جہاں تک ممکن ہو اسکا حکم بجالاؤ کہ قیامت کو مبتلا ہوں اور تم لوگ اس ظالم کے تابع رہو۔ جہاں تک کر سکو کرنا کہ اسکے ظلم سے بچو۔ نقل ہے کہ جب اوزجند میں پہونچے تو ایک مسجد میں اذان نہ کر داخل ہوئے۔ امام نے اقامت کے بعد استسمین میں ہاتھ اندر کیے ہوئے گمیر کی آپ نے انکار کیا تو اس نے کہا کہ گمیر میں کچھ خلل ہو نہ مایا کہ اندر ہاتھ رکھ کر گمیر کسا عورتوں کی سنت ہے پس مردوں کی

حکم

نقد

نقد

سنت کا اقتدار چاہتا ہوں کہ آئین سے ہاتھ نکال کر تکبیر کہتے ہیں لوگوں نے پہچان لیا کہ امام شری ہیں۔
رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ ثانیۃ کاملۃ بفضلہ سبحانہ تعالیٰ۔ احمد بن عبد الرحمن قاضی جمال الدین ابو نصر بغدادی
شاگرد والد خود قاضی ابو زید و بوسی و احمد بن عبد اللہ بن ابی ہریرہ بن واخذ عنہ ابنہ محمد بن احمد و حفصہ و عامر
بن محمد و نوینی ^{۱۲}۔ محمد بن محمد بن اسلم بن زید و بوسی۔ صدر الاسلام ابو الیاس جاسع اصول و فروع
صاحب تالیفات ہیں شاگرد اسمعیل بن عبد الصادق عن عبد الکریم عن ابی منصور المازنی عن ابی جعفر جانی و استاد
نجم الدین نسفی و علاء الدین محمد بن احمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء ^{۱۳}۔ محمد بن ابی ہریرہ بن فہم بن محمد بن احمد رحمہ اللہ
تعالیٰ۔ محمد بن عبد الحمید بن عبد الرحیم معروف بہ خواہر زادہ فقیہ محدث ہیں مروین اس وقت حنفیہ ہیں
آپ سے زیادہ کوئی حدیث و اسکی کتابت میں متوغل نہ تھا۔ ^{۱۴}۔ محمد بن ابی ہریرہ بن فہم بن محمد بن احمد رحمہ اللہ
عبد اللہ ماصحی۔ قاضی القضاۃ ابو صالح فقیہ بصری صاحب مذہب شاگرد پدر خود المتوفی ^{۱۵}۔ محمد بن ابی ہریرہ رحمہ اللہ شافعی
علی بن محمد سمنانی۔ فقیہ ابو القاسم تلمیذ قاضی القضاۃ محمد بن علی و اسمانی کبیر و اصول و کلام میں شاگرد محمد
بن احمد بن الولید رحمہ اللہ المتوفی ^{۱۶}۔ محمد بن ابی ہریرہ یا ^{۱۷} یا ^{۱۸}۔ ولد روضۃ القضاۃ نے ابوب القضاۃ
وفی الفقہ و التاریخ۔ احمد بن علی ترمذی شیخ ابو بکر الوراق۔ فقیہ صاحب بصیرت و ماہر علوم صفات قلب
ہیں چنانچہ ج کی منزل سے یہ کلمہ واپس ہوئے کہ ایک منزل میں مجھ سے سات سو گناہ کبیرہ سرزد ہوئے
آپ کی تالیف شرح مختصر الطحاوی معروف ہے اور کتاب میں ذکر ہوا ہے۔ وراق وہ شخص ہے جس نے آن مجید و
احادیث وغیرہ کی کتابت بہت کرتا ہوا ظاہر کتابوں کے کفن میں مشہور ہوں۔ محمد بن جعفر بن محمد بن عمر بن
محمد بن سنان نسفی۔ فقیہ محدث ہیں۔ عبد العزیز بن محمد نخعی نسفی نے معجم شیوخ میں آپ کا ذکر
کیا اور لکھا کہ آپ نے شیخ یعقوب بن اسحاق اسلامی و عبد الملک بن مردان بن ابی ہریرہ و غیرہ سے حدیث
حاصل کی۔ محمد بن احمد بن حمزہ سمرقندی الاسادات حسنی معروف بسید ابو شامہ فقیہ تلمیذ ابن رکن الاسلام
علی السعدی و حسن مازنی کے معاصر ہیں جس فتوے پر اس زمانہ میں ان تینوں کے دستخط ہوتے وہ بہت
معتد ہوتا تھا۔ اس فتوے میں آپ سے صحیح اقوال بنام معروف منقول ہیں۔ ہبۃ اللہ بن احمد بن یحییٰ
ابعلی فقیہ عالم شاگرد قاضی ابو جعفر محمد بن احمد عراقی۔ ولد کتاب فی اختلافات الامام و صاحبیہ رحمہ اللہ تعالیٰ
بسمول بن محمد بن محمد بن محمد بن نسفی۔ ابو العین فقیہ معروف ہیں جنسے علاء الدین ابو بکر محمد سمرقندی مولف
تحفۃ الفقہاء نے فقہ حاصل کی آپ کی تالیفات میں سے تبصرہ و تہذیب قواعد التوبیہ و مناقب و شرح
جامع کبیر وغیرہ ہیں۔ علی بن بندار زیدی قاضی القضاۃ شاگرد قاضی ابو جعفر تلمیذ جاسع رازی ہیں
جامع صغیر کی شرح لکھی جس سے تہذیب شرح جامع صغیر و لے سے بہت کچھ نقل کیسا اور وہ آپ کا
پوتا ہے۔ علی بن محمد واسطی۔ فقیہ معروف تلمیذ ابو عبد اللہ بصری شاگرد دکنی ہیں و اس سے تاج حسین بن علی
صغیری رحمہ اللہ۔ اسحق بن شیبہ امام صفار اسی لقب سے کتاب میں جانباہو الدین فقیہ تلمیذ ہیں
برتنوں کی تجارت سے صفار کہلاتے تھے حدیث کو فخر بن احمد بن اسمعیل کیانی سے سماعت و روایت
کیا۔ اسمعیل بن عبد الصادق فقیہ معتد ہیں شاگرد و عبد الکریم بن موسیٰ بن زید حنفی الاسلام

استاد ابوالیسر صدر الاسلام جنکا اوپر ذکر ہو چکا۔ احمد بن اسحاق الصطار شیخ ابونصر جہان ابونصر الصفار
 مذکور ہے آپ ہی مراد ہیں بخاری سے ہجرت کر کے مکہ معظمہ میں رہے اور وہاں آپ سے علم شائع ہوا
 حافظ حدیث و فقہ ہیں۔ حاکم نے تاریخ نیشاپور میں لکھا کہ آپ حج کے ارادہ سے ہماری طرف آئے اور حدیث
 کو ہر علم میں سے تلاش کیا اور مکہ معظمہ میں ساکن رہے۔ اور طائفت میں فوت ہوئے۔ محمد بن علی بن الفضل
 زہری۔ شاگرد شیخ شمس الامہ حلوانی ہیں جنکے حق میں استاذ و رحم نے بسبب خدمت والدہ کے
 استاد کی زیارت نہ کرنے کے بعد عافرائی کہ درس میں ردیف نہو چنانچہ سوائے آپ کے بیٹے بکر زہری
 کے کسی نے آپ سے علم نہیں پایا۔ زہری معرب زہری کہ قبضہ بخارا ہے۔ محمد بن محمد بن احمد بن یوسف شرف الدین
 خوارزمی۔ امام فقہ و حدیث و ادب ہیں استاذ و برہان کبیر عبد العزیز بن عمر بن مازہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے
 حطاب بن حمزہ۔ سفیدی شمس الاسلام یا شمس الامہ امام فروع و اصول عارف مذہب ہیں کتاب میں حوالہ
 آیا ہے مفتی معروف استاد شیخ نجم الدین لکنی ہیں۔ چھٹی صدی کے فقہاء و علماء۔ ابراہیم بن محمد بن اسحاق
 وہبانی۔ مصنفات مازندرانی کے رہنے والے تھے شاگرد عبدلی تلمیذ صیبری سے فقہ حاصل کی اور آپ
 عبد الملک بن ابراہیم ہمدانی مؤلف بلیغات خفیہ و شافیہ نے پڑھا۔ سنہ ہجری میں فوت ہوئے علی
 بن عبد العزیز بن عبد الرزاق۔ امام ظہیر الدین مرغینانی ساکن مرغینان ہیں۔ بعض نے لکھا کہ صاحب
 خلاصہ کے ناما ہیں اور بعض نے لکھا کہ مامون ہیں۔ شاگرد والد خود عبد العزیز و برہان کبیر عبد العزیز
 و سید ابوشجاع و غیرہم۔ آپ سے آپ کے بیٹے حسن بن علی احمد بن عبد الرشید والد صاحب خلاصہ
 وغیرہ نے فقہ حاصل کی اور سنہ ہجری میں فوت ہوئے۔ کتاب بن آپ سے حوالہ آیا ہے اور بعض مورخین
 نے لکھا کہ قنادی نے ظہیر آپ ہی کی تصنیف ہے اور صحیح ہے کہ قنادی نے ظہیر کے مؤلف شیخ ظہیر الدین
 محمد بن احمد بن عمر بخاری ہیں۔ محمد بن محمد بن ایوب قنادی مصنفات سمعہ قنادی کے ہیں۔ شیخ
 جلیل واعظ مفسر ہیں سنہ ۷۰۰ میں نماز جمعہ سے واپسی میں گھوڑے سے گر کر فوت ہوئے۔ عثمان
 فضل بن ابراہیم بن محمد ازاولاد ابوبکر محمد بن الفضل ہیں عالم صالح فقیہ محدث ہیں حدیث میں اکثر کیا
 سنہ ہجری میں فوت ہوئے۔ قنادی نے فضلی سے آپ ہی کا اشارہ ہے اور بعض نے زعم کیا کہ
 امام ابوبکر محمد بن الفضل کے قنادی ہیں۔ والا صوبہ موالاول۔ محمد بن الحسین ارساہندی ختم الدین
 ابوبکر لقب بغیر القضاۃ فقیہ محدث حسن الاخلاق متواضع تھے۔ فقہ و حدیث میں شاگرد علماء الدین مروزی
 ہیں۔ سمعانی نے لکھا کہ شہر مرو میں عبد الرحمن بن محمد کرمانی نے آپ سے حدیث کی روایت فرمائی کہ
 کیونکہ میری صغر سنی میں آپ نے سنہ ہجری میں وفات پائی۔ آپ کی تالیف میں تقویم الاولیاء منہ لطیف
 ہے۔ بکر بن محمد بن علی زہری۔ شاگرد شمس الامہ حلوانی ورفقہ و حدیث اور نیز حدیث کو ابوسہل احمد بن علی
 ابوروی و حافظ ابو حفص عمر بن منصور و یوسف بن منصور و ابراہیم بن علی طبری و حافظ احمد بن محمد بن علی
 دمیون بن علی و محمد بن عبد العزیز قطری و غیرہم محدثین سے روایت کی۔ بالجماعہ فقہ و حدیث میں حافظ
 متقن ضرب النثل لقب ہشتم الامہ و ابو حنیفۃ الاصغر ہوئے۔ وقایع و نوازل میں معتد مفتی تھے۔

علم حساب و تاریخ سے بھی ماہر تھے بلخ میں ابو جعفر احمد بن محمد بن احمد نے اور سحر میں محمد بن یعقوب کا شانی اور
 سمرقند میں محمد بن علی اور بخارا میں عبد الحلیم بن محمد نے آپ سے روایت حدیث کی۔ **۱۸** شہ ہجری میں فوت
 ہوئے۔ محمد بن طاہر بن عبد الرحمن سعدی سمرقندی۔ فقیہ جید شاگرد صدر الاسلام ابو الیسر بن المتونی۔
۱۹ شہ ہجری رحمہ اللہ تاملے۔ خلف بن احمد ابو القاسم شاگرد عبد العزیز بنی فہل سے عراق میں سے
 ہیں **۲۰** شہ میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن الفضل خیراخیزی۔ فقیہ ابو النصر امام جامع بخارا شاگرد والد
 خود شیخ محمد بن الفضل تلمیذ بندہ مونس کذا قیل دروسی عنہ محمد بن ابو النصر و تونی **۲۱** شہ۔ محمد بن
 احمد بن عبد الرحمن ریغدمونی۔ المتونی **۲۲** شہ ہجری فقیہ محدث متدین متورع صاحب سکون و وقار ہیں۔
 فقہ و حدیث میں اپنے والد و جد امجد و سلمان بن ابراہیم بن احمد سحرسی کے شاگرد ہیں۔ محمد بن عبد البدر بن
 عامل محمد الائمہ سحرسی۔ مرجع علماء حاجت طریقہ سند تھے شاگرد علماء سمرقند و بخارا اور حدیث میں تلمیذ ابو المعالی
 محمد بن محمد بن زید ہیں اور آپ سے ایک جماعت کثیر نے روایت کی اور ضیاء الدین محمود دیندہ بھی نے فقہ
 پڑھی۔ **۲۳** شہ ہجری میں فوت ہوئے۔ مسعود بن حسین بن حسن بن محمد بن ابراہیم کا شانی۔ ابو المعالی
 رکن الدین فقیہ محدث بے نظیر ہیں۔ فقہ میں شاگرد شمس الائمہ سحرسی اور حدیث میں شاگرد ابو القاسم عبید اللہ
 بن عمر خطیب کا شانی و ابو النصر محمد بن الحسین کا شانی ہیں۔ آپ سے امام صدر شہید حسام الدین نے روایت
 کی۔ **۲۴** شہ ہجری میں فوت ہوئے۔ مختصر مسعودی آپ کی تالیف معروف ہے۔ **۲۵** شہ الملک بن ابراہیم
 فقیہ شاگرد ابراہیم بن محمد و ہستانی۔ متونی **۲۶** شہ ہجری۔ حسین بن محمد بن خسرو بنی۔ حافظ حدیث جامع عالم
 شرعیہ متوفی مسند ابی حنیفہ مع خبیج متونی **۲۷** شہ ہجری۔ عجمہ العزیز بن عثمان از اولاد محمد بن الفضل
 معروف بفضلی۔ فقیہ جید عارف مذہب قاضی بخارا جنکی حسن سیرت معاملہ قضا میں معروف ہے متونی **۲۸** شہ
 عجمہ العزیز بن عثمان نسفی۔ فقیہ محدث شاگرد برہان الدین کبیر بن صاحب تالیفات سند متونی **۲۹** شہ
 محمد بن ہبۃ اللہ علی قاضی حلب فقیہ زاہد متونی **۳۰** شہ ہجری۔ ابراہیم بن اسمعیل بن احمد بن اسحاق
 بن شیبہ المعروف بزاد صفار۔ رکن الاسلام ابو اسحق فقیہ متورع زاہد ہیں آپ کے آبا و اجداد فاضل علماء
 حنفیہ میں سے گذرے ہیں۔ آپ امام وقت عالم عامل ہیں راہ حق میں کسی کی ملامت سے خوف نہ کرتے تھے
 آپ کو سلطان سنجر بن ملک شاہ سلجوقی نے لاکر شہر مرو میں بسایا۔ آپ نے فقہ اپنے والد ماجد سے پڑھی اور
 آثار الطحاوی کو سنا اور سیر کبیر کو ابو حفص سے سنا اور حدیث اپنے والد ماجد اور عمر بن منصور اور عبد الملک بن
 عبد الرحمن وغیرہم سے سنی اور صفریہ کا نسخہ کے برتن پہنچا ہے صفار کہلاتے تھے۔ کتاب تخیل الزہر
 و کتاب السنۃ و الائمۃ وغیرہ تصنیف فرمائیں۔ حسن بن منصور قاضی خان وغیرہ آپ کے شاگرد ہیں **۳۱** شہ
 ہجری میں بخارا میں فوت ہوئے۔ اور حماد بن ابراہیم الصفار آپ کے بیٹے عالم محدث جید ہیں باپ کے
 علاوہ اسمعیل بن احمد بن الحسین البہقی وغیرہم سے حدیث پڑھی اور سمعانی رحمہ اللہ نے لکھا کہ میں نے
 بخارا میں آپ سے ملاقات پائی مگر کچھ سماعت نہیں کی ہے **۳۲** شہ بن محمد بن اسمعیل بن علی بن
 احمد سمرقندی اسپہبانی۔ **۳۳** شہ ہجری میں پیدا ہوئے۔ اس قادی میں آپ سے بہت حوالہ ہے۔

محمد بن
 خلف بن احمد

محمد بن احمد

محمد بن عبد اللہ

مسعود

عبد الملک

حسین

عبد الرحمن

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

عبد العزیز

قیام عالم سعادت و حفظ مذہب میں امام وقت ہیں۔ علی بن ابی بکر صاحب ہدایہ وغیرہ نے آپ سے فقہ پڑھی مختصر
 طحاوی و بسوط وغیرہ کے شروح آپ سے معروف ہیں ۳۳۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمد
 بن الحسین منہاج شریعہ امام وقت ہیں صاحب ہدایہ نے کہا کہ میں نے کثرت علم و فضل و برکت میں آپ کا
 مثل نہیں دیکھا۔ ۳۳۰ ہجری میں فوت ہوئے۔ عمر بن عبدالعزیز بن عمر بن مارہ۔ ابو محمد حاتم الدین صدر الشہید
 قتاوسے میں صدر الشہید و حاتم الدین و الصدر الحسام وغیرہ سے آپ کا ذکر خیر ہے۔ فقیہ محدث امام معتزل ہیں
 شاگرد برہان کبیر عبدالعزیز یعنی والدہ و ابراہیمیت و کلین تھے صاحب محیط و صاحب ہدایہ وغیرہ نے
 آپ سے علم پڑھا۔ تالیفات کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ قتاوسے کبرے و صغریٰ و شرح ادب القاضی للخصاف
 شرح جامع صغیر و اوقات و شرح فتی وغیرہ ۳۳۰ ہجری میں ایک کافر کے ہاتھ سے شہید ہوئے۔ عبد المجید
 عینی ہمدانی۔ شاگرد فخر الاسلام ہمدانی وغیرہ و قاضی بلا دروم المتوفی ۳۳۰ ہجری۔ عبد العارف فقیہ محدث
 جید مولف کتاب مجمع الفرائد فی غریب الحدیث المتوفی ۳۳۰ ہجری۔ عمر بن محمد بن احمد بن اسماعیل نسفی معروف
 بمحقق التعلیم۔ یعنی مشہور ہے کہ آپ سے جن دانش و ذوق فتوے لیتے تھے۔ ابو حفص کنیت و نجم الدین لقب
 تھا۔ اس قتاوسے میں بہت حوالہ ہے۔ فقیہ محدث شامی۔ نحوی ادیب لغوی حافظ ہیں شاگرد صدر الاسلام
 ابو المیسر وغیرہ و ایک جماعت کثیر جنکو وہ ایک جلد میں جمع کیا ہے اور آپ سے آپ کے بیٹے محمد بن ابوالکلیث
 احمد بن عمر نے پڑھا اور صاحب ہدایہ و ابو بکر احمد بنی معروف بہ ظہیر نے آپ سے بعض آپ کی تصانیف
 کو پڑھا اور عمر بن محمد عقیلی نے آپ سے روایت کی۔ تصانیف کثیرہ رکھتے ہیں از انجملہ التیسیر فی التفسیر
 النجلی فی شرح الصحاح شرح بخاری شریف جسکے خطبہ میں اپنی استقامت کو مصنف تک بحاسن طرق سے
 بیان کیا ہے۔ منظومہ الفقہ۔ المواقیظ طلبہ الطالبہ شرح الفاظ کتب حقیقہ۔ نظم جامع صغیر وغیرہ
 ۳۳۰ ہجری میں فوت ہوئے اور میں معروف کثر الدقائق آپ کی تصنیف نہیں بلکہ حافظ الدین نسفی رحمہ اللہ
 کی ہے۔ واضح ہو کہ اہل عرب جب کسی سے ملاقات کرنا نہیں چاہتے تو کہہ دیتے ہیں انصرف یعنی پھر جا اور واپس
 اور اصطلاح نحویں منصرف وہ لفظ چیر کسرہ و تنوین ثقیل اعرابی منع ہوا اور غیر منصرف وہ کہ چیر کسرہ و تنوین آو
 لیکن جب وہ نکرہ کر دیا جائے تو منصرف ہو جاتا ہے اور اسکو منکر کہتے ہیں اور محاورہ میں جس شخص کی
 شناخت و معرفت سے انکار کیا جائے وہ منکر ہے اب ایک لطیفہ سنئے کہ ہمارے شیخ نجم الدین
 رحمہ اللہ جب کہ معظمہ ہوئے تو وہاں علامہ زرخشری جہا و گوشہ نشین تھے ان سے ملاقات کو گئے اور دروازہ
 سجایا انہوں نے پوچھا کہ کون ہے کہا کہ عمر جواب دیا کہ۔ انصرف یعنی میں نہیں ملو گا تم لوٹ جاؤ۔ شیخ نے
 اسکو بخوبی لطیفہ میں ملایا کہ عمر منجملہ ان الفاظ کے ہے کہ جو غیر منصرف ہوتے ہیں اور زرخشری کے جواب میں کہا
 کہ یا شیخ عمر منصرف نہیں ہوتا ہے۔ علامہ نے فوراً جواب دیا کہ اؤ انکرت انصرف۔ جب منکر کیا جائے تو منصرف
 ہو جاتا ہے۔ یہی جب اسکی شناخت سے مالک مکان انکار کرے تو واپس ہو جاوے اور لطیفہ یہ کہ لفظ
 عمر جب تک معرفہ ہو غیر منصرف ہے اور اگر کسی نکرہ چیز کا نام رکھا جائے تو منصرف ہو جائیگا۔ قاسم
 محمود بن عمر زرخشری ابو القاسم لقب بھخر خوارزم اور سبب مجا ورت کہ کے لقب بجا رہا اللہ

سید

محمد

عبد المجید
عینی ہمدانی

محمد

شرح زیادات از اساتید خود۔ کتاب حیرۃ الفقہاء و کتاب کلمات کفریہ۔ المتوفی ۱۰۶۲ھ ہجری۔ اس فتاویٰ میں بعض تصانیف سے قلیل حوالہ ہے۔ محمد بن صدر الشہید حاتم الدین۔ شاگرد فقہ و حدیث میں اپنے والد کے تلامذہ اور میں اپنے والد سے حدیث روایت بھی فرمائی اور ۱۰۷۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ جعفر بن عبد اللہ بن ابی جعفر قاضی القضاۃ ابو عبد اللہ دامغانی۔ دامغان واقع خراسان کے فقیہ محدث مشہور ہیں فتاویٰ میں آپ سے نقل ہے ۱۰۷۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ محمد بن محمود فخر الدین سبستانی۔ فقیہ حیدر المتوفی ۱۰۷۲ھ ہجری رحمہ اللہ تعالیٰ۔ محمد بن ابی بکر المعروف بہ امام زادہ جوینی۔ واعظ صوفی مفتی بخارا۔ شاگرد مجد اللامۃ سمرقانی و شمس اللامۃ بکر زریجری و رضی الدین فیض البوری وغیرہم و تصوف میں مرید خواجہ یوسف ہمدانی رحمہ۔ آپ سے بہرمان الاسلام زرنوجی و عبید اللہ بن ابراہیم محبوبی و شمس اللامۃ محمد بن عبد الستار کروری سے فقہ پر بھی سماعت ہے بخارا میں آپ سے روایت لکھی۔ مولف شریعۃ الاسلام فقہ میں و آداب الصوفیہ تصوف میں معروف ہیں۔ مصنف جو اہر مضیہ نے لکھا کہ میں نے شریعۃ الاسلام کو دیکھا نہایت مفید کتاب ہے۔ مثنیٰ حجم کتاب ہے کہ اس زمانہ میں بھی پائی جاتی ہے اگر وہی ہو لیکن شک نہیں کہ موجود نسخہ میں بہت سے احاد و مشاہد موقوفہ ہے منکرہ داخل ہیں لہذا اسمعانی روح کی شاگردی سے گمان قوی ہے کہ یہ وہ شریعہ نہیں ہے یا اس میں تخریف و تغیر کی گئی ہے والدہ اعلم۔ محمد بن ابی القاسم خوارزمی ابن المثلث بقالی رحمہ اللہ فقیہ محدث حسن الاعتقاد کریم النفس ہیں مورخ نے لکھا کہ شاگرد علامہ جبار اللہ زرخشری ہیں انھیں سے علوم پرستے اور حدیث بھی سننے سنی اور دیگر محدثین سے حاصل کی ۱۰۷۲ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ مورخ نے علوم کثیرہ کا عالم ہونا بیان کیا ہے۔ لیکن یہ ظاہر ہے کہ حدیث میں اساتید زرخشری خود محض بے اعتبار ہیں تو شاگردی بھی حرف گیری سے خالی نہیں بلکہ مورخین کی توسیع تحریر بہ بالغہ پر محمول ہو کر ساقط ہو جاتی ہے حالانکہ اسلام کے علوم نہایت تاکید سے ہر وقت کرتے ہیں کہ یقینی سچ کو اور وہ بھی تھوڑا ورنہ دراز تقریر کو قطعی نہ کر دو۔ بالجلہ زبان عربی و نحو وغیرہ سے ماہر تھے اور علوم فقہیہ میں بھی تالیفات رکھتے ہیں اور سنجہ تالیفات کے ایک فتاویٰ سے جمیع التفارین۔ ادکار اصول و تنبیہ علی اعجاز القرآن۔ وغیرہ معروف ہیں۔ اس فتاویٰ سے حوالہ منقول ہے اور مورخ نے کہا اتنا دال وغیرہ پہنچنے سے بقال کہلائے۔ مثنیٰ حجم کتاب ہے کہ مجھے یہ تحریر مورخ کی رائے معلوم ہوئی ہے جو حسین سوہوا کیونکہ ایسے شخص کو قاضی بولتے تھے البتہ ہندوستان میں یہ رواج ہے اور وہ ان اسمین تامل ہے۔ ہان کاری فروشی سے نسبت ہو سکتی ہے والدہ اعلم۔ عالی بن ابراہیم ناصر الدین ابو علی غزنوی۔ اصولی و فقیہ سنسکرت مولف مشارع مع شیع و رفقہ وغیرہ المتوفی ۱۰۷۲ھ ہجری۔ احمد بن محمد بن عمر ابو النصر زاہد الدین عتابی ساکن عتاپ محلہ بخارا عالم زاہد متبحر معروف۔ مولف سبیط شرح زیادات عتابی و فتاویٰ سے عتابیہ جن سے اس فتاویٰ میں بہت حوالہ ہے و شرح جامع صغیر و کبیر وغیرہ المتوفی ۱۰۷۲ھ ہجری۔ عجا والدین بن شمس اللامۃ بکر زریجری۔ شاگرد والدہ خود اساتید جمال الدین عبید اللہ بن ابراہیم محبوبی و شمس اللامۃ بکر بن عبد الستار کروری وغیرہ المتوفی ۱۰۷۲ھ۔ ابو بکر بن مسعود بن احمد کاشانی۔ ملک العلماء علماء الدین شاگرد علماء الدین محمد سمرقندی مولف تحفۃ الفقہاء و سیون محولی و مجد اللامۃ سمرقانی و اساتید سپہر خود محمود

محمد بن صدر الشہید

جلد

محمد بن عبید اللہ بن ابی جعفر

محمد بن ابی القاسم

عالی بن ابراہیم ناصر الدین

احمد بن محمد بن عمر ابو النصر

عجا والدین

محمد سمرقندی

بن ابی بکر و احمد بن محمود مولف مقدمہ غزویہ ہیں۔ آپ کی تصانیف میں سے بدائع شرح تحفۃ الفقہاء و سلطان الدین
 فی اصول الدین بہت عمدہ ہیں ششمہ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمود بن ابوبکر صابونی۔ فقیہ مالک بن
 صابون بناتے تھے آپ نے اصول میں ہدایہ و کفایہ اور کلام میں بھی ہدایہ و مختصر ہدایہ تالیف کیں۔ شمس اللہ
 کروری آپ کے شاگرد ہیں ششمہ ہجری میں فوت ہوئے۔ عبد اللہ کریم بن یوسف بن محمد ساکن دینار واقع استرنا
 ابو النصر علماء الدین دیناری حاوی فرغ و اصول مولف فتاویٰ دیناری۔ المتوفی ششمہ ہجری۔ ابن النجاشی
 نے کہا کہ میں نے آپ کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں پائی۔ مسطہ بن الحسین بن سعد قاضی القضاۃ جمال الدین یزدی
 خاندان علماء و فضلاء میں سے جلیل القدر ہیں جامع صغیر غفرانی کی شرح تہذیب نام لکھی اور شکل الآثار طحاوی
 اور نوادر ابواللیث کو ملخص و مختصر کیا۔ ایک فتاویٰ سے اور شرح مختصر القندوری لکھی۔ رکن الدین محمد بن عبدالرشید
 کرمانی مولف جواہر الفتاویٰ آپ کے شاگرد ہیں۔ سیوطی رح نے حسن الحاضریہ میں لکھا کہ آپ کے ماتحت بارہ
 مدارس تھے جن میں بارہ سوطیہ پڑھتے تھے ششمہ ہجری میں فوت ہوئے حسن بن منصور بن محمود اور عبد
 فخر الدین قاضی خان۔ امام مشہور معروف مجتہد فی المسائل شاگرد محمود بن عبدالعزیز الشیبہ داود اور ظہیر الدین
 مرغینانی و ابواسحق بن ابراہیم صفاری ہیں و استناد جمال الدین محمود حصیری و شمس اللہ کروری و نجم اللہ غیری
 بن تالیفات میں سے فتاویٰ قاضی خان و شرح زیادات و جامع صغیر و ادب القضاۃ وغیرہ معروف ہیں۔
 قاسم بن قطلوبغا نے کہا کہ قاضی خان نے جس مسئلہ کی تصحیح کی وہ اور دن پر مقدم ہوگی کہ وہ فقیہ النفس ہیں۔
 ششمہ ہجری میں فوت ہوئے۔ یوسف بن حسین بن عبداللہ بدرہی شاگرد برہان بن علی ششمہ ہجری میں فوت
 بن فوت ہوئے۔ احمد بن محمد بن محمود و غزوی شاگرد محمد بن علی علوی حسنی و صاحب ہدایہ تلخیص صاحب
 تحفۃ الفقہاء وغیرہ مولف روضہ مقدمہ غزویہ وغیرہ المتوفی ششمہ ہجری۔ علی بن ابی بکر مرغینانی برہان الدین
 ابوالحسن صدیقی المتوفی ششمہ ہجری۔ فقیہ فاضل جید زام عابد پرہیزگار ہیں آپ کے فضل کا قاضی خان وغیرہ
 نے اقرار کیا۔ شاگرد مفتی نقی الدین نسفی و صدر رشید حسام الدین و صدر رشید تلح الدین و صیار الدین بندگی
 و عثمان بیکندی و قوام الدین احمد بن عبدالرشید و الد صاحب خلاصۃ الفتاویٰ و بہار الدین علی اہلبجائی وغیرہم۔
 مولف کتاب معروف متداول ہدایہ و کفایہ و تنقیح و تجنیس و مزید و مختارات النوازل وغیرہ جن میں سے ہدایہ
 بہت معروف و متداول ہے آپ کے شاگرد و جہم غفر شمس آپ کی اولاد شیخ الاسلام جلال الدین محمد و نظام الدین عمر اور
 پوتے شیخ الاسلام عماد الدین بن ابی بکر اور شمس اللہ کروری و جلال الدین محمد استروشنی و برہان الاسلام
 زرنوبی وغیرہم۔ آپ کے فضائل میں سے یہ مضمون محفوظ ہے کہ فرمایا جو شخص عالم ہو کر شرع الہی میں تہک کرے وہ
 بڑا فتنہ ہو اور جو شخص جاہل ہو کر عالم عابد بنے وہ اس سے بڑھ کر فتنہ ہو پس مومن و یدار کے لیے دنیا میں یہ دو
 بڑے فتنہ ہیں قال المترجم تجا وراہد عن سبائہ و غفرلہ ولوالدیہ وادلاوہ بہ عالم کو اپنی فوات پر خوف ہے کہ شاید ان
 دونوں میں سے ایک کا مصداق نہ ہو لہذا مترجم بھی اہل الحق سے مستعدی ہو کہ اسکے لیے خالصہ اوجہ اس
 متالی و عانراوین کہ اسکا خاتمہ بخیر و آئین یا ارحم الراحمین۔ شیخ موصوف یعنی صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ستہ روایت
 ہے کہ سبق کو جہاں شعبہ کے روز شروع کرانے کا انتظار کرتے اور یہ حدیث روایت کرتے کہ ما سن شی بدی یوم الایام

احمد بن محمد بن ابوبکر
 عبد اللہ کریم بن یوسف
 حسن بن منصور بن محمود
 قاضی خان
 یوسف بن حسین بن عبداللہ بدرہی
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 محمد بن علی علوی حسنی
 محمد بن علی ششمہ ہجری
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 محمد بن علی ششمہ ہجری
 علی بن ابی بکر مرغینانی
 محمد بن علی ششمہ ہجری

الانتم یعنی جو چیز روز چہار شنبہ کو شروع کیا و سہ روز پوری ہی ہو جاتی ہے مگر حرم کتاب کہ فاضل مکتوبی مرحوم نے
 نے کتب حدیث میں سے بھی اسکا نشان پایا ہے چنانچہ فاضل مرحوم کے فوائد ہبیہ میں دیکھنے سے معلوم ہو گا
 ہے۔ اور شیخ موصوف فرماتے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ ہی کیا کرتے تھے۔ قال المستخرج بعض روایات میں
 روز چہار شنبہ کے نسبت نخل منعم مروی ہوا ہے اور دیگر روایات سے اسکی تفسیر ظاہر ہوئی کہ کافرون و
 منافقون و شرکون کے حق میں ہمیشہ کے لیے بعد ہلاک قوم ہو دے گئے یہ اقرار ہوا لہذا جو شخص مومن ہو
 ضرور انشاء اللہ تقا کے اسکے حق میں یہ روز مبارک ہو گا اسی واسطے اقوام ہندوستان بسبب عدم ایمان کے
 اس روز مبارک کے اپنے اوپر بخوس ہونے کے متفقہ میں فلیتہ والد علم۔ محمد بن عبد الکریم بناری
 بدر الدین فقیہ شاگرد ابو الفضل کرمانی و استاد شمس الامہ محمد بن عبد الستار کردی۔ المتوفی ۹۰۹ھ ہجری عمر
 بن محمد بن عمر شرف الدین ابو حفص عقیل از اولاد عقیل بن ابی طالب بفتح المعین شاگرد صدر رشید جمال الدین
 ربیعہ مونی و استاد شمس الامہ کردی وغیرہ المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ محمد بن عمر بن عبد اللہ نیشاپوری شیخ ابو بکر
 رشید الدین امام فقیہ معتد مولف فتاویٰ رشید الدین جس سے اس کتاب میں بہت حوالہ ہے اور شیخ تلمذ
 وغیرہ معروف و مشہور ہیں ۹۰۹ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ احمد بن محمد خطیب خوارزم موفق الدین شاگرد نجم الدین
 نسفی و جاراہ زحشری۔ و استاد ناصر الدین مولف لغت مغرب و قد ذکرہ السیوطی فی النبیہ و توفی
 ۹۰۹ھ ہجری حسن بن مطیر ابو علی نعمان فقیہ محدث مفسر وغیرہ۔ کہتے تھے کہ میں نے مذہب امام ابو حنیفہ
 کو نقل کیا اور اپنے اجتہاد کے موافق اسکی تائید و تشہید کی ہے جمیع بن الصیغین کی شرح حجت نام لکھی
 اور ایک کتاب اختلاف صحابہ و تابعین و فقہاء میں تصنیف فرمائی ۹۰۹ھ ہجری میں وفات پائی۔ علی بن احمد
 بن کی حسام الدین رازی۔ مفتی بزمہ بختیہ۔ مولف شرح قدوری بنام خلاصۃ الدلائل و تنقیح المسائل اسی
 کو صاحب جوہر مصنیہ نے حفظ کیا اور اسکی احادیث کی بسط و تخریج لکھی ۹۰۹ھ ہجری میں فوت ہوئے
 مسعود بن شجاع بن محمد شیخ برہان الدین فقیہ شاگرد برہان الدین لمبی۔ و استاد محمد بن یوسف ایشی و داؤد
 بن ارسلان وغیرہ المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ محمد بن یوسف بن علی غزنوی بغدادی۔ محدث جلیل مستند شاگرد
 فقیہ بن عبد الغفور بن نعمان کردی کے اور حدیث میں ابو الفضل بن ناصر وغیرہ کے و استاد رشید عطار و شیخ
 مندری با جازت المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ محمد بن عراق قزوینی معروف بطلابوسی شاگرد رضی الدین نیشاپوری
 و استاد جہم غفر المتوفی ۹۰۹ھ ہجری۔ احمد بن محمد بن نوح غزنوی جمال الدین فقیہ فاضل استاد حسن بن علی نحوی و مولف
 فتاویٰ حادی قدسی اور جو نگہ شہر قدس میں اسکو جمع کیا اسلیہ حادی قدسی نام رکھا المتوفی ۹۰۹ھ ہجری
 حسین بن علی عماد الدین ابو القاسم لامشی محدث فقیہ ثقہ امرا المعروف و نہی عن المنکر میں کسی کی ملامت سے
 خوف نہ کرتے شاگرد شمس الامہ حلوانی اور حدیث میں ابو بکر محمد بن الحسن بن منصور مفتی مولف واقعات و فتاویٰ
 احمد بن موسیٰ شنی شاگرد نجم الدین نسفی و مولف مجموع النوازل یعنی شیخ ابو الیث سمقندی ابو بکر محمد بن الفضل اور جہم
 وغیرہم کے فتاویٰ جمع کر دیے۔ زیا و بن الیاس فرغانی استاد و صاحب ایہ وغیرہ حسن بن نصر بن ابراہیم الحاکم الاشعری
 شاگرد مسعود بن اسین صاحب مختصر مسعودی اور جوہر متہ حاکم کتاب ہوسنچہ احمد بن عبد الرشید بخاری فقیہ متبحر معروف

۹۰۹ھ ہجری
متوفی ۹۰۹ھ

محمد بن یوسف
محمد بن احمد

محمد بن احمد
فتاویٰ نیشاپوری
متوفی ۹۰۹ھ

حسن
محمد بن احمد

مسعود
محمد بن یوسف

محمد بن احمد
محمد بن احمد

محمد بن احمد
محمد بن احمد

محمد بن احمد
محمد بن احمد

محمد بن احمد

وشرح ادب القاضی للخصایف وواقعات وغیرہ ازین جملہ اس فتاویٰ میں محیط وغیرہ و تخریج سے بہت حوالہ دیا
 علی بن عبد اللہ بن عمر بن حفص الشافعی عمرانی شاعر و علامہ زمرہ شری ہیں۔ محمد بن عبد اللہ صانعی معروف بقاضی
 سید شاکر و فخر الدین ابی بکر اسامندی اور سید ابوشجاع حلوی سمرقندی وغیرہ ہیں اور انھیں سے حدیث روایت
 کی چنانچہ سمعانی نے آپ سے روایت کی ہے وکان حسن الاخلاق کثیر العبادۃ محمد ناجید اقیما۔ محمد بن احمد
 بن ابی سعد مولف فتاویٰ عن بعض المتوفی سنۃ ہجری۔ محمد بن عبد اللہ ہزدوی شیخ الاسلام علاء الدین شاکر
 عبد العزیز بن عثمان فضلی شاکر دہربان کبیر وغیرہ مولف کتاب عن متوفی سنۃ ہجری محمد بن احمد ابوالمہدی و الدین
 اساتذہ شمس الامم کردی مولف کتاب خلاصۃ الجہان جسکی نسبت قاسم بن قطلوبغا نے کیا کہ زمانہ نے اس کتاب کی
 مثل نہیں دیکھی۔ عبد الرحمن بن شجاع بغدادی۔ شاکر دہردی و الدود شیخ شجاع بن المتوفی سنۃ ہجری ناصر
 بن عبد اللہ ابوالمکارم عراقی غارزمی۔ سقزلی خلیفہ و مختصری مولف مغرب وغیرہ۔ عبد المطلب بن الفضل
 افغانی الدین حدیث کی روایت میں سبطی و شافعی اور سعد سمعانی وغیرہ سے رکھتے ہیں رئیس خلیفہ تھے سنۃ ۷۰۰ میں فوت
 ہوئے محمد بن یوسف بن الحسین معروف ابی ابیض شاکر دہردی و الدود یوسف دہربان شاکر و علاء سمرقندی۔ فقیہ
 معروف قاضی عسکر بن منی اشعار و الاکل من لا یقتدی بالمتقدم فیہ فقیہ ضعیفی عن الحق خارقہ فیہ فخر عبد اللہ
 ہرودہ قاسم بن سید ابوبکر سلیمان طارحہ ان اشعار میں فقہاء سبعہ مدینہ کو جو تابعین تھے جمع کر دیا ہے۔ عبید اللہ
 بن عبد اللہ بن عبید بن مسعود اور عروہ بن زبیر اور قاسم بن محمد بن الصدیق و سعید بن المسیب و ابوبکر بن
 عبد الرحمن بن حارث بن ہشام و سلیمان بن یسار اور غارجر بن زید بن ثابت رضی اللہ عنہم اجمعین۔ محمد بن محمد
 بن محمد عمیدی سمرقندی۔ رکن الاسلام ابو حامد شاکر و رضی الدین نیشاپوری و علم خلافت۔ ابن خلکان نے
 کہا کہ رضی الدین سے علم خلافت کو چار رکن نے حاصل کیا ایک رکن عمیدی و دوم رکن الدین طوسی سوم رکن الدین
 امام زادہ اور چہارم کا نام یا نہیں ہے عمیدی سے مستفید ہیں بہت ہیں جن میں سے ایک نظام الدین احمد بن علی الدین
 ابوالحامد محمود بن احمد بن عبد اللہ بخاری حنفی معروف تھیں بنی ہیں۔ اور واضح ہو کہ ابن خلکان کو عمیدی کی نسبت
 معلوم نہ ہوئی اور شیخ سمعانی نے بھی نہیں ذکر کیا اور ظاہر اس سے علم علامہ سمعانی و بیان کی طرف ہو و اللہ اعلم
 سعید بن سلیمان کنزی مولف ارجوزۃ الحدیث مسمی شمس المعارف و انس المعارف جسکو قاسم بن روایت
 کیا المتوفی سنۃ ہجری۔ قاسم بن الحسین صدر الاناضل غارزمی۔ ابو محمد مجد الدین فصیح بلخ شاکر دہربان
 ناصر مولف مغرب۔ و سن تالیفات التہذیب شرح التفصیل والتوضیح شرح المقامات و شرح المحصل نے البیان وغیرہ۔
 عمر بن زید بن ہرمول زین الدین فقیہ محدث مولف کتاب مغنی در حدیث و قد شاع فی حیاتہ و تہذیب علیہ
 رحمہ اللہ تھامس۔ محمد بن احمد بن عمر بخاری ظہیر الدین شاکر و شیخ حسن بن علی ظہیر الدین مرغینانی وغیرہم۔
 اس فتاویٰ میں استاد کو بنام ظہیر الدین مرغینانی یا حسن بن علی مرغینانی بیان کیا گیا ہے اور شاکر دہرانی کتاب
 فتاویٰ ظہیر یا فوائد ظہیر سے حوالہ دے کر المتوفی سنۃ ہجری۔ بدیع بن منصور قرظی۔ فخر الدین مفسر
 شاکر و نجم الامم بخاری و مولف نیتہ الفقہاء و استاد و محتار بن محمود زاہدی صاحب فتنہ وغیرہ۔ امام سیوطی
 رحمہ اللہ کے شاکر و شمس الدین محمد بن علی مالکی نے آپ کو مفسر بن بیان کیا اور کہا کہ سنۃ ہجری میں سیوطی

میں تقسیم تھے وہیں فوت ہوئے۔ عیسیٰ بن ملک عادل سیف الدین ابو بکر علامہ فنون فقہ وحدیث و بلاغت
 وغیرہ جو آٹھ برس مصر میں بادشاہ رہے شاگرد جمال الدین محمود مصری وقد سمع منہ احمد وروی عنہ۔ اپنے وقت میں
 علماء کی بڑی قدر کرتے ایسے بڑا مجمع ہو گیا اور مانند سلطان عالمگیر اور نیک زب کے آپ کے وقت میں بھی بہت
 کتابیں حسن ترتیب جمع ہوئیں جیسے لغت جامع کبیر مجموعہ صحاح وجمہد ابن درید وغیرہ وترتیب سند احمد بابا ابی
 واسم المصیب فی الرد علی الخطیب وغیر ذلک اور خود جامع کبیر امام محمد کی شرح فقہ لکھی علاوہ کتب عروض وغیرہ
 کے المتوفی سنہ ہجری۔ یوسف بن محمد خوارزمی ابو یعقوب سراج الدین سکاکی۔ ماہر بلاغت و جامع فنون
 عجیبہ وطلسمات وغیرہ معروف فاضل ہے۔ محمد بن عثمان بن محمد علیا بادی سمرقندی حسام الدین عالم فاضل شاگرد
 محمد بن محمود استرویشی بن واسطہ تاج الدین صاحب فصول عمادیہ میں آپ نے کتاب
 کامل اور تفسیر مطلع المعانی وغیرہ تصنیف کیں۔ جلیل الدین ابراہیم جمال مجوبی شاگرد امام زادہ محمد بن ابی بکر
 عمر بن بکر زنجیری وقاضی خان اوزجندی وغیرہ دانشور وپیشرواحمد بنی والد تاج الشریعہ مولف وقایہ وحافظ الدین
 کبیر بخاری وحید الدین ضریر و بہار الدین ابی جابی وابو بکر احمد بن علی ظہیر بنی وغیرہم۔ المتوفی سنہ ہجری۔ محمد بن محمود
 بن الحسین استرویشی۔ مجد الدین صاحب فصول استرویشیہ وغیرہ شاگرد صاحب ہدایہ وسید ناصر الدین شہید سمرقندی
 ظہیر الدین بخاری صاحب فہام و ظہیرہ وغیرہ المتوفی سنہ ہجری۔ خواجہ عین الدین خشتی قطب وقت عارف
 معروف میں خلیفہ و مرید شیخ عثمان ہارونی بن و معاصر شیخ نجم الدین کبری و شیخ شہاب سہروردی قدس سرہم وقت
 حضرت قطب بختیار کاکی اسی شیخ خرد شکر گنج ونظام اولیا وخواجہ نصیر حنیف دہلوی ومولانا فخر الدین رحمہ اللہ تعالیٰ المتوفی
 سنہ ۷۳۰ یوسف بن احمد نجم الدین خاصی۔ شاگرد صدر شہید ومولف فہام وغیرہ۔ محمود بن احمد صہیر
 جمال الدین منسوب بھصیر محلہ شاگرد امام قاضیخان ورفقہ ونوید طوسی وغیرہ وحدیث المتوفی سنہ ہجری ودر مشق
 محمد بن عبدالستار شمس الامم کردی شاگرد امام زادہ مولف شریعۃ الاسلام وعمر زنجیری وقوام الدین صفار۔
 بدر الدین ورسل وشرف الدین عقلی ونور الدین صابونی بن۔ اور آپ کے اجل اساتذہ میں ست امام قاضیخان
 وصاحب ہدایہ بن۔ آپ سے آپ کے خواہر زادہ محمد بن محمود بن عبد الکریم وحید الدین ضریر وحافظ الدین کبیر بخاری
 وغیرہم نے پڑھا۔ آپ نے امام غزالی کی کتاب مآخول کی رو میں رسالہ لکھا وخیر کردی آپ ہی کی تالیف ہے۔
 حسام الدین محمد شکیفی مولف مختصر حاسمی جلی ہیبتہ کتاب اتقانی وعبد العزیز بخاری وغیرہ نے شریعہ میں
 آپ سے محمد بن محمد بخاری وغیرہ نے فقہ ہرمی۔ محمد بن محمود ترجمانی خوارزمی فقیہ مرجع الانام علماء الدین
 المتوفی سنہ ہجری۔ حسن بن محمد صفانی۔ سینچانی جولاہور میں پیدا ہوئے اور غزنین میں پرورش
 پائی اور بغداد میں رہے محدث فقیہ لغوی صدوق امام ہیں۔ ومیاطی نے کہا کہ شیخ صالح صدوق اور فقہ و
 حدیث میں امام ہیں بالجلال عایت شہرت سے متعلق تطویل ہیں اور مشارق الانوار جو ہندوستان میں بہت
 معروف ہو آپ ہی کی تالیفات میں سے ہے۔ محمد بن احمد بن عبد بن ملک واو دخلاطی۔ امام فقیہ محدث حید
 میں شاگرد جمال الدین مصری وغیرہ مولف مختصر جامع کبیر وتعلیق صحیح مسلم وغیرہ اور آپ سے قاضی القضاة
 احمد بن وحی نے فقہ ہرمی۔ کبیر ترکی ماہری۔ نجم الدین فقیہ عارف بصیر شاگرد عبد الرحمن بن شجاع

عیسیٰ

جمال الدین

عیسیٰ

سید بن

عین الدین

یوسف بن

محمد

حسام الدین

حسن

محمد

احمد

و مولف حامدی و فقہ و غیر ذلک۔ المتوفی ۸۳۵ ہجری محمد بن محمود غازی خطیب شاگرد نجم الدین طاہر بن محمد
 وغیرہم۔ محمد بن احمد سراج الدین فقیہ امام حافظ شاگرد شمس الامامہ کردی و استاد فخر زہادی صاحب قیۃ
 وغیرہ۔ احمد بن محمد شرف الدین عقیلی شاگرد جود و شرف الدین عمرو مولف شرح جامع صغیر وغیرہ۔ مختار
 بن محمود زہادی ابو الرجا نجم الدین معتزلی شافعی۔ مولف تہذیبی شرح قدوری و تہذیب المیزان و بیج مستہنی کے
 تیسہ پر زیادت کرسکے قیۃ نام ایک حامدی زہادی وغیرہ۔ چونکہ بالا تحقیق روایات لکھنے سے ان کتابوں کا
 اعتبار سا قط ہو چکا لہذا علمائے تصنیف کروی کہ جب تک تائید حاصل نہو زہادی کی روایات معتبر نہیں ہیں
 و قد فضلنا۔ نے موضع۔ علی بن سہر بغدادی ابن السبک شاگرد ظہیر الدین محمد بن عمر بخاری و استاد
 مظفر الدین احمد صاحب مجمع البحرین وغیرہ۔ مولف ششیخ جامع کبیر وغیرہ۔ علی بن محمد نجم العلماء حمید الدین
 الضریر۔ فقیہ معروف مستند شاگرد شمس الامامہ کردی و استاد و حافظ الدین عبد اللہ بن احمد کسفی صاحب
 اکثر الدقائق وغیرہ و مولف ششیخ جامع کبیر و نافع وغیرہ۔ محمد بن سلیمان بن الحسن القدسی معروف
 بابن العقیب۔ فقیہ زہاد عالم مفسر جامع فنون مختلفہ و مولف تفسیر ضخیم جس سے بڑی تفسیر امام سفرانی نے
 نہیں دیکھی۔ حسین بن عباس تفسیر کو جمع کیا اور حقائق و معارف و اعراب و لغت وغیرہ کو بھی شامل کیا اور
 اسکا نام تحریر و تفسیرہ اقوال المذہب التفسیر رکھا محمود بن محمد لولوی بخاری فقیہ محدث مفسر شاگرد برہان الاسلام
 زرقانی وغیرہم مولف حقائق المنظومہ وغیرہ شہید ۸۳۵ ہجری بہتہ امد بن احمد طرازی شاگرد جلال الدین
 عمر جازی و مولف شرح جامع کبیر و ششیخ عقیدہ طحاوی وغیرہ۔ عبد اللہ بن محمود بن ہود و موصی ابو الفضل
 محمد الدین شاگرد شیخ جمال الدین حصیری حافظ فاضل و واقعات مفتی ماہر اصول و فروع و مولف مختار
 و ششیخ آن اختیار جس سے اس کتاب میں بہت فوائد ہیں اور وہ فقہاء میں بہت مستند و معتمد تھے کہ تین
 میں شامل کی گئی ہو المتوفی ۸۳۵ ہجری۔ محمد بن محمد ابو الفضل برہان شافعی فقیہ مفسر محدث مولف عقائد
 ششیخ جسکی شروع فتاویٰ وغیرہ کے معروفہ ہیں المتوفی ۸۳۵ ہجری۔ برہان الدین محمود بن ابی النجی
 فقیہ عالم محدث ہیں۔ مشارق الانوار کہ مصنف سے سنا اور سلطان غیاث الدین بلبن کے وقت میں ہندوستان
 کے علما میں مقدم تھے نقل کیسے ہے ہیں کہ چھ سات برس کی عمر میں ایک مرتبہ راہ میں مولانا برہان الدین
 مرغینانی صاحب ہدایہ کی سواری آئی اور جو ہم میں پہنچا باپ سے جدا ہو گیا جب قریب پہنچا تو میں نے
 مولانا کو سلام کیا۔ مولانا نے دیکھ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے الہام فرماتا ہے کہ یہ لڑکا ایسا عالم ہوگا کہ اپنے
 زمانہ میں فرد ہوگا پھر روانہ ہو کر تامل سے فرمایا کہ الہام الہی تمہارے مجھ سے کہلاتا ہے کہ ایسا عالم ہوگا کہ بادشاہ
 جسکے دروازے آوے۔ آپ کا قول ہو مجھ سے ایک گناہ کبیرہ یعنی جنگ سنے کا مواخذہ ہوگا ۸۳۵ ہجری
 میں فوت ہوئے۔ احمد بن علی بن ثعلب بعلبکی مظفر الدین امام زہاد حافظ فروع و اصول و فقہ تھے شاگرد
 تاج الدین علی بن سہر تلمیذ صاحب فناء و تہذیب وغیرہ ہیں اور مولف کتاب مجمع البحرین جو متون کے
 مرتبہ میں ہے۔ آپ سے رکن الدین سمرقندی و ناصر الدین شافعی جمع پڑھی ہو۔ محمد بن عبد الرشید بن نصر بن
 محمد کرمانی ابو بکر رکن الدین امام جلیل فقیہ محدث ہیں۔ مولف جو اہر الفوائد و حیرۃ الفقہاء وغیرہ

محمد بن
 محمد بن
 محمد بن

محمد

محمد بن

محمد

محمد بن
 محمد بن
 محمد بن

محمد بن
 محمد بن

محمد

محمد

شاگرد

یوسف

فتنہ

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

مذہب

شاگرد والد خود وغیرہ۔ علامہ توالدین عبدالعزیز بن احمد بخاری شاگرد حافظ الدین کبیر بخاری وغیرہ۔ استاد
 قوام الدین کاکلی وغیرہ۔ مولف کشف الاسرار شرح اصول بزدوی و تحقیق شرح حسامی وغیرہ جو متداول ہیں۔ یوسف
 بن عمر بن یوسف صوفی شیخ کبیر عالم شہریر ہیں۔ آپ سے فضل احمد صاحب فتاویٰ صوفیہ نے علم حاصل کیا۔ آپ
 کی تالیفات میں سے جامع المصنوعات شرح قدوری معروف و مشہور ہے۔ عثمان بن علی بن محمد بن یحییٰ۔ ابو محمد فخر الدین
 فقیہ نحوی قاضی قاہرہ میں امام استاد و محقق تھے تالیفات میں سے شرح جامع کبیر وغیرہ سب سے زیادہ مقبول ہیں
 الحقائق شرح کنز الدقائق متداول معتبر معروف ہے۔ قول اس فتاویٰ میں نہیں ہے۔ بہت حوالہ ہے۔ عہد احمد صد
 الشریعہ اصغر بن مسعود بن تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ اکبر محبوبی۔ علامہ اصولی فقیہی معروف ہیں وقایہ کی
 شرح آپ سے متداول داخل دریں ہے و تفتیح و توضیح بھی اور مختصر الوقایہ و مقدمات اربعہ و کتاب الشارح و کتاب الحاشیہ
 وغیرہ متعدد مقبول تالیفات ہیں۔ شمس الدین کبیری ادوی سیغ فیض آباد کے قریب اور جس کے رہنے والے
 محدث فاضل مشہور تھے اور شیخ نصیر چراغ دہلوی نے آپ کی روح میں یہ شعر کہا ہے سالت العلم من احوالک حقاً۔
 فقال العلم شمس الدین تھے۔ احیا معنی زندہ کرنا یعنی میں نے علم سے پوچھا کہ تجھے کس جیسا چاہا ہے احیا کیا
 ہے تو علم نے فرمایا کہ میرے سچے محبی شیخ شمس الدین تھے ہیں۔ حضرت نظام الاولیاء رحمہ اللہ کے مرید ہیں۔
 اور زمانہ سلطنت ان عیث الدین تغلق کا تھا۔ شاگرد مولانا ظہیر الدین بکری وغیرہم رحمہم اللہ تھے۔
 نقل ہے کہ حضرت نظام الدین اولیاء نے ایام طالب علمی میں آپ سے چند سوالات پوچھے جس کے جواب میں عرض
 کیا کہ میں ابھی اسی مقام تک پہنچا ہوں اور یہ مشکلات مجھ پر بھی رہی ہیں حل نہیں ہوئیں تو شیخ نظام نے
 آپ کو بٹھلا کر سب مشکلات مشرح حل کر دیے جس سے آپ کو شیخ رحمہ اللہ کی طرف بہت اعتقاد و راسخ
 ہو گیا۔ قال المشرع بقول حضرت سعدی علیہ الرحمہ کے کہ سب علم متوان خدا را شناخت۔ تمام اولیاء
 سابقین عالم علامہ گذرے ہیں اور اسی رتبہ سے بفضل الہی بہت عروج بلند پایا و قد قال اللہ تعالیٰ انما یجتہی
 اللہ من عبادہ العلماء الایہ بالیقین بغیر علم کے جاہل دلی نہیں ہوتا۔ اور عوام نے جو دعویٰ کیا کہ جاہل صوفیہ
 کو علم باطن حاصل ہے محض گمراہی ہے ان لوگوں نے اپنی سمجھ پر اعتماد کیا اور بزرگوں کی راہ چھوڑ دی ورنہ ایسا
 نہ کہتے اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے فضل سے ہم جاہلوں کو ہدایت فرما دے آمین۔ جلال الدین عبداللہ بن
 فخر الدین احمد معروف بابن الفصیح عراقی کوئی جامع علوم اور حدیث کے نہایت طالب صادق تھے۔ حافظ
 ذہبی و جزیری سے حدیث سنی اور کامل فائق ہوئے۔ قوام الدین محمد بن محمد کاکلی شاگرد علامہ الدین عبداللہ بن
 بخاری و حاتم الدین سقانی وغیرہم ہیں۔ معراج الدراہ شرح ہدایہ و عیون المذاہب جامع اقوال ائمہ اربعہ
 تالیفات معروف ہیں۔ ابراہیم بن علی طرسوسی نجم الدین قاضی القضاۃ فقیہ اصولی مولف فتاویٰ کے
 طرسوسیہ و انفع الوسائل وغیرہ۔ امیر کاکلی العہد بن امیر کمر و اتقانی۔ قوام الدین لطف اللہ۔ شاگرد احمد بن
 اسعد بن یحییٰ تلمذ حمید الدین ضررہ وغیرہ متعصب حنفی تھے شرح ہدایہ سمی بہ غایۃ البیان۔ تصنیف کی نفیس ہے کہ
 و مشق میں امیر نائب سلطنت حنفی کو رفع الیدین کرتے دیکھ کر قوسے دیا کہ نماز باطل ہو گئی پر مذہب امام اکبر
 قاضی فقی الدین سبکی شافعی رحمہ نے سکر اس قول کی تردید کی پس امیر کاکلی نے رفع الیدین کے ابطال میں رسا

تصنیف کیا اور مداراسکا کچھ نسخہ کی روایت پر ہوا۔ فاضل کفوی رحمہ اللہ مولف التراجم نے بعد اس نقل کے قول بطلان پر تشبیح کی اور جزم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور لکھا کہ بطلان کا قول کیونکر صحیح ہو سکتا ہے جس مسئلہ میں کہ روایات صحیحہ بہ کثرت موجود ہیں۔ اقول لقد صدق فیما قال وسبقہ بہ الشیخ محمود بن احمد قونوی جمال الدین الفقیہ قاضی دمشق المتوفی ۷۸۷ھ ہجری والہ اعلم بحقیقۃ الحال۔ علاء الدین منطغانی بن فلیح ترکی۔ امام علم حدیث و فقہ و کثیر الحفظ بن منجملہ تالیفات کثیرہ کے تلخیص شریح الصبیح یعنی صحیح بخاری کی شرح اور شرح ابن ماجہ و سنن ابن عمر بن اسحق بن احمد ہندی وغرنوی ابو حفص سراج الدین امام وقت فقیہ علامہ محقق شاگرد امام زاہد شیخ وجیہ الدین دہلوی شیخ شمس الدین خطیب دہلوی و ملک العلماء سراج الدین نقشبندی دہلوی و شیخ رکن الدین بدائی جو اندر ملائذہ ابوالقاسم تنوخی شاگرد حمید الدین ضریر بن۔ پھر مصر بن جاکر قاضی القضاۃ ہوئے۔ تو شیخ شرح ہدایہ ناتمام۔ شرح زیادات و شرح جامعین صغیر و کبیر۔ شرح المختار کتاب التصوف۔ شرح جمع الجوامع وغیرہ معروف ہیں وفات بقول کفوی ۷۸۳ھ ہجری میں اور بہ قول علامہ سیوطی و صاحب کشف الظنون ۸۰۰ھ ہجری میں ہوئی۔ شیخ حمید الدین دہلوی جنلی مدح ابن کمال پاشا نے لکھی ہے۔ شاہ ہدایہ الشرح نفیس۔ احمد بن ابراہیم مرغینانی ابو العباس شہاب الدین مولف منبع شرح مجمع البحرین و فقہ و شرح معنی وراصول فقہ۔ عبد السلام بن محمد قرطبی رحمہ اللہ جامع علوم تھے فقیہ محدث بن تخریج احادیث ہدایہ وغیرہ معروف ہیں۔ محمد بن محمد بن محمود یا برقی امام علامہ فقیہ محدث جامع فنون ہیں فقہ میں شاگرد قوام الدین کاکلی وغیرہ اور استاد سید محقق شریف علی حرجانی وغیرہ منجملہ تالیفات کثیرہ کے عنایہ شرح ہدایہ سے اس قلم سے میں بہت حوالہ ہے۔ محمد بن یوسف بن الیاس قونوی شمس الدین محدث فقیہ جامع۔ ابن حبیب نے کہا کہ اپنے وقت کے امام علم و عمل و زہد و تقوی و علامہ قد و قد تھے۔ شرح مجمع البحرین اور درر البیہار وغیرہ معروف تالیفات ہیں۔ علاء الدین علی سیرامی استاد سراج الدین قاری ہدایہ جو استاد ابن الامام بن۔ سید یوسف شاگرد مولانا جلال الدین رومی اور مولف یوسفی شرح لب الالباب بیضاوی وغیرہ مد فون دہلی۔ قاضی عبدالمقتدر استاد قاضی شہاب و دولت آبادی مد فون دہلی حوض غشی آپ کا شعر ہے۔ حوض دیک مسئلہ دین اسے فقہ بہ بہتر است ازالف رکعت باریا یسعد بن عمر علامہ تفتازانی علامہ معروف و مشہور ہیں اور تلویح آپ ہی کی تصنیف ہے۔ ابو بکر بن علی بن محمد حدادی مصری عالم عامل محدث مفسر فقیہ زاہد صاحب کرامات تھے ہر روز پندرہ سبق پڑھاتے۔ صاحب تالیفات کثیرہ ہیں از منجملہ کشف التنزیل تفسیر ہیں اور جوہرۃ النیر و شرح قدوری چار مجلد اور سراج الوہاج شرح قدوری آٹھ مجلد فقہ میں اس قلم سے میں حوالہ مذکور ہے اور بحث اقتار میں کچھ ذکر موجود ہے۔ علاء الدین الاسود مشہور و خواجہ قرہ مولف عنایہ شرح وقایہ المتوفی فی شمسہ ہجری۔ سید جلال الدین کرلانی غار زمی مرجع خاص عام شاگرد حسام متقانی مولف نہایت و عبد العزیز بخاری مولف کشف نزودی اور استاد ناصر الدین والد حافظ الدین بزاز بنی مولف قنادی بزاز بن و سعد غدبوس مولف جو ہر الفقہ وغیرہم۔ تالیفات میں سے کفایہ شرح ہدایہ متداول حروف ہے۔ ناصر الدین محمد بن شہاب شاگرد سید جلال کرلانی مولف کفایہ استاد و سپر خواجہ حافظ الدین صاحب قنادی سے بزاز بن وغیرہ

علاء الدین

حمید الدین

عبد السلام

محمد بن علی

علاء الدین

اسود

محمد بن علی

علاء الدین

علاء الدین

شرح ہدایہ وغیرہ ہیں۔ محمد بن محمد بن مصطفیٰ عمادی معروف بابو السعد مفسر ماہر بلاغت وفنون اویہ و محقق علوم نقلیہ
عقلیہ فقیہ محدث مفسرین شاگرد متوہد زادہ قلیذ خطاب دولٹے بن تفسیر ارشاد و عقل سلیم معروف بہ تفسیر ابو السعد
آپ کی مشہور تالیفات صاحب کشف الظنون نے لکھا کہ بعد بیضاوی کے یہی تفسیر حسن اعتبار و اعتماد اور
بیضاوی سے پیشتر رتبہ اشتہار کو پہونچے اور خطیب المفسرین کا خطاب دیا گیا رحمہ اللہ تعالیٰ۔ عبد الحلیم بن
محمد بن حسین برجندی۔ جامع اصناف علوم فقیہ محدث زاہد شاگرد ملا اصفہانی و ملا منصور و معین الدین کاشانی و
کمال الدین شیخ حسین و کمال الدین سعد و شروانی و سعید الدین احمد نقضانی وغیرہم۔ مؤلف شرح
مختصر لوقایہ معروف برجندی اور اس شرح برجندی سے بھی اس قفاوسے میں بعض مواضع میں حوالہ مذکور ہے
اور غالباً وہ تائیدی قول یا ظاہر شق ہے اور یہ شیخ یا ترجیح نہیں بلکہ نقل پر اعتماد ہے اور میرے نزدیک اسکے
منقولات اصولی طور پر باعتبار حدیث یا اثر میں اگرچہ اکثر متاخرین ماوراء النہر کے مختارات سے خلاف ہو اور
اسکی وجہ یہ ہے کہ اکثر سائنہ ماوراء النہر کی توجہ احادیث کی جانب کمتر رہی تھی وجہ ایک اصل کلی پر اعتماد
کر لینے کے کہ جملہ مسائل ہمارے مذہب کے مستخرج از اصول کتاب و سنت ہیں لہذا ہمارے مکرر نظر کی حاجت نہیں
اور اسوجہ سے ایک غلط عظیم یون واقع ہوا کہ خبریات منصوصہ مخالف قیاس جسکے دیگر وجہ بر وفق قیاس رکھے گئے
ہیں جیسے نقض الوضوہ بقہنہ اور ایسے مسئلہ میں بعض روایت متوافق قیاس بھی اصحاب میں سے کسی امام سے مراد
ہوئے تو ان مشائخ نے اسی روایت کو ترجیح دیکر اصل مذہب قرار دیا حالانکہ عند تحقیق اصل مذہب وہی قول
ہے جو خلاف قیاس وجہ و رد و نقض ہے لہذا ایسے محققین متاخرین مثل شیخ ابن الہمام و ابن کمال پاشا و قاسم
بن قطلوبغا وغیرہم اور لکھنے میں مانند برجندی وغیرہ کے اقوال و تحقیقات قابل نظر و اعتبار ہیں اور انکی
مخالفت میرے نزدیک ایسے کچھ مقدم شایخ بخارا و بلخ وغیرہ مرجع ہے اگرچہ بالکل یہ نہ کہ علامہ قاری
و شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم نے افادہ فرمایا ہے کہ ان اسانذہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا توغل فن حدیث میں کمتر
ظاہر ہوتا ہے اور ہم لوگ اگرچہ مقلدین ہیں لیکن بقول دلوالحی و ابن قطلوبغا وغیرہم کے جسکو نظر کی اہلیت ہو اور
انہ اپنے آپ کو بندہ ہوا ہو بس بنا کر صرف اس قدر را ابالی طریقہ پر اکتفا کیا کہ اقوال تحت القہر و درین
سے کسی قول پر عمل کرے تو انہ اجماع مومنین و مسلمین ملت و خلف سے مخالفت کی کیونکہ جس مقلد کو اہلیت نظر کی
نہیں ہے اس پر تو یہ لازم ہے کہ کسی اہل نظر سے پوچھے جو کچھ وہ بتلاوے اسی پر خواہ مخواہ عمل کرنا پڑیگا اور جب یہ
معلوم ہوئی تو میں کہتا ہوں کہ شیخ برجندی کو بھی ایسی کتابوں میں داخل کیا گیا ہے جسپر کچھ اعتبار بدون
موافقت اصول و کتاب معتبر کے نہیں ہو سکتا لیکن مترجم کے نزدیک یہ حد سے تجاوز ہے ظاہر
قائل نے اس کتاب کو اچھی نظر سے مطالعہ نہیں کیا ہے یا اسکو کتاب و سنت سے حفاظانی نہ تھا ورنہ وہ کبھی
اسکو مثل جامع الرموز وغیرہ کے قرار دیتا اور میرے نزدیک یہ شرح محققانہ ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب ترمذی۔ امام بے نظیر فقیہ قوی الی فظہ کثیر لاطلاع و حید فرید تھے شاگرد
شمس الدین محمد شافعی غریب رحمہ اللہ تعالیٰ کے اور جب ۶۹۹ ہجری میں قاہرہ گئے تو وہاں مؤلف مکرر
شرح کثر الدقائق شیخ فرین بن نجم مصری اور امین الدین بن عبد العال و علی بن خانی وغیرہ سے فقہ حاصل کی

امام مفتی معروف ہوئے شمس الدین لقب تھا تا لیفات نہایت لطیف و مستند ہیں جیسے تنویر الابصار فقہ میں بسبب
تذقیق کے بہت معروف ہوئے معین المفتی و مواہب الرحمن و فتاویٰ سے تفراتشی و شرح زاد الفقہ و رسالہ حرمت قنارۃ
خلف الامام و رسالہ تصوف مع الشرح وغیرہ ہیں۔ تنویر الابصار میں لطیف کی شرح خود رسالہ اسکاتجیع الفقار
اور اسپر شیخ الاسلام خیر الدین رملی کا حاشیہ ہے اور بہت مشہور شرح علامہ حنفی کی در المختار نامی ہے۔ واضح ہو کہ تنویر یا کسی
شرح سے فتوے دینا نہیں چاہیے جیسا کہ باب افتاء میں بیان کیا گیا ہے اور اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ کتاب غیر معتبر ہو
بلکہ اسوجہ سے کہ نہایت تنگی عبارت و لحاظ قیود صریح و ضمنی وغیرہ سے مفتی سے اکثر غلطی واقع ہونے کا احتمال تھا
ہو کیونکہ فقہیہ مسائل میں قیود و سبب معتبر ہوتے ہیں جیسا کہ مذہب تحقیق ہے اور بحث افتاء میں فی الجملہ ذکر ہوا ہے لہذا
افتاء کے لیے واضح سلیس فتاویٰ کے مثل اس فتاویٰ سے عالمگیر یہ کہ ہونا چاہیے چنانچہ جو شخص دو نوں فتاویٰ سے
پر غور نظر سے مطالعہ رکھے اسکو غور و ظاہر ہو جائے گا کہ تنگ عبارت در المختار سے سمجھنے میں بیشتر غلط واقع ہوا ہے
اور یہی حال شبابہ و النظائر وغیرہ کا ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ شیخ عمر بن ابراہیم بن محمد معروف ہے
ابن نجیم مصری سر اج الدین فقہ محقق کامل الاطلاع شاگرد اپنے برادر معظم شیخ زین بن ابراہیم مصری مولف
بحر الرائق ہیں لیکن تحقیق حق کے طور پر اپنے استاد کی شرح بحر الرائق پر جامع الایمانی پیش شرح نہر الفائق میں تخطیہ
کیا ہے۔ اس فتاویٰ میں بحر الرائق و نہر الفائق دو نوں سے بہت حوالہ مذکور ہے۔ شیخ زین العابدین بن
ابراہیم مصری۔ استاد شیخ عمر موصوف و برادر معظم۔ علامہ محقق مدقن شاگرد شیخ شرف الدین بلقینی و شہاب الدین
و امین الدین بن عبد العال و ابو الفیض سلمیٰ وغیرہم و استاد شیخ تفراتشی مولف تنویر الابصار و برادر خود
شیخ عمر بن نجیم مولف نہر الفائق وغیرہم۔ تا لیفات میں سے بحر الرائق و شبابہ و النظائر وغیرہ معروف ہیں لیکن فتاویٰ
ابن نجیم معتبرات میں سے نہیں ہے کہما ذکر فی الافتاء۔ خیر الدین بن احمد رملی فاروقی۔ مفسر محدث
فقہ صوفی شیخ الحنفیہ میں شاگرد سر اج الدین صاحب فتاویٰ سے سر اجیہ وغیرہ۔ مولف فتاویٰ سے سائرہ
و فتاویٰ خیرہ وغیرہ علامہ محقق معروف ہیں ایک جماعت نے آپ سے استفادہ کیا اور معین میں طول و باری
محمد بن علی بن محمد حنفی منسوب بحسن کیفا۔ فقہ نحوی معروف مولف در المختار شرح تنویر الابصار و شرح مفتی
الابحر وغیرہ المتوفی شمس العجمی۔ ابراہیم بن حسین معروف ہے بیری زادہ مفتی مکہ معظمہ شیخ حنفیہ قابل
محقق شایع اشباہ و النظائر وغیرہ۔ عنایت الدین محمد لاہوری ابو العارف عالم عارف محقق میں تا لیفات میں
سے منقطع الحقائق شرح کنز الدقائق معروف ہے۔ شیخ نظام رئیس علما جنہوں نے فتاویٰ عالمگیر یہ کو
جمع کیا ہے ضابطہ واضح ہو کہ اس فتاویٰ سے عموماً کتابوں میں اکثر نام مطلقاً ہر کون کسی قید تعریفی کے ذکر کرتے ہیں۔
حالانکہ اس نام میں بحسب اوضاع متعدد یا بحسب معنی نوعی یا جنسی اشتراک ہوتا ہے لہذا تنبیہ کی جاتی ہے۔
ذکر اسماء و القاب اکابر سے پہلے تبرک کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شروع کرتا ہوں
کہ جان کتابوں میں پاک لقب مذکور ہے مراد اس سے اللہ تعالیٰ کے پاک رسولوں میں سے ہے خاص حضرت
سیدنا و مولانا سید الاولین و الآخرین خیر الخلق کلہم جمعین محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ بن عبد اللہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ و علی جمیع الانبیاء والمرسلین جمعین۔ صحابہ وہ پاک مومنین جنہوں نے آنحضرت

محمد
شیخ العابدین

محمد بن علی

محمد

ابراہیم
عبد العال
محمد بن علی

ابراہیم

محمد

صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ پر واقعی ایمان لائے اور دے سب افضل الامۃ بین النہین سے خلفاء راشدین
 جہاں فقہ میں مذکور ہے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہم میں عشرہ مبشرہ ان
 چاروں خلفاء راشدین کے ساتھ سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبد الرحمن بن عوف و زبیر بن العوام
 و طلحہ بن عبید اللہ و ابوعبیدہ بن الجراح ہیں۔ ابن عباس سے حضرت عباس کی اولاد میں سے
 فقط عبد اللہ بن عباس مقصود ہوئے ہیں۔ فضل بن عباس وغیرہ کوئی مراد نہیں جیسے ابن مسعود سے فقط عبد اللہ
 بن مسعود اور ابن عمر سے عبد اللہ بن عمر و ابن زبیر سے عبد اللہ بن الزبیر مقصود ہیں۔ فقہاء انھیں کو عباسیوں
 کہتے ہیں اور محدثین بجا سے ابن الزبیر کے عبد اللہ بن عمر بن العاص کو لیتے ہیں۔ تابعین و تابعین کے
 جنھوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کم سے کم ایک کو دیکھا ہوا اور خاص کر اسی کو ذکر کرتے ہیں جسے کچھ
 دین کی بات روایت کی ہو سلف صالحین خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم اور عواماً صحابہ و تابعین و خلف
 فقط تابعین رضی اللہ عنہم۔ بعض نے کہا کہ تیسری صدی شروع تک ولسے سلف ہیں والا اول اصوب واللہ اعلم۔
 تابعین کے دیکھنے والے تابع تابعین ہیں جیسے اکثر ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تھے۔ ان علماء میں متقدمین متاخرین
 کہنا اصل ہے اور بعض مجازاً سلف و خلف یہاں بھی بولتے ہیں جیسے حقیقت سلف صحابہ ہیں اور خلف
 تابعین ہیں مگر کبھی سلف سب کو کہتے ہیں اور کثرت الشارح ابن حجر المکی میں ہے کہ صدر اول کا لفظ فقط سلف
 صحابہ ہیں ہی پر بولا جاتا ہے اور دوسرے تینوں قرن والے بزرگ ہیں۔ فقہاء حنفیہ میں امام سے مراد ابوحنیفہ رحمہ
 اور کبھی امام اعظم وغیرہ بولتے ہیں۔ محمد و امام محمد بن محمد بن الحسن الشیبانی شاگرد ابی حنیفہ رحمہ اللہ تھے
 حسن یعنی حسن بن زیاد اور حدیث میں حسن البصر سے جیسے ابن ابی لیلیٰ فقہ میں محمد بن عبد الرحمن بن سیما
 الکوفی اور حدیث میں لکھے باب مراد ہیں۔ صاحب المذہب یعنی ابوحنیفہ رحمہ۔ صاحبین یعنی
 امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ تھے۔ باوجودیکہ امام کے شاگرد بہت ہیں اسوجہ سے کہ امام ابو یوسف
 نے اول فقہ امام کو تالیف سے اور خصوصاً قاضی القضاۃ ہونے سے پھیلا یا اور امام محمد کی تصانیف نہایت
 کثرت سے ہوئیں پس گویا یہی صاحبین ہوئے کیونکہ فقہاء کو انھیں سے روایات مذہب بہت ملین تو لفظ صاحبین
 پر اقتصار ہوا اور کسی قدر زفر حسن سے بھی لہذا انکا ہر جگہ نام لکھ دیا آسان ہوا۔ ائمہ ثلاثہ رحمہم اللہ یعنی امام مع
 صاحبین رحمہم اور مترجم نے کہیں ائمہ ثانیہ لکھا اور کہیں کہا کہ ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک
 اور زفر رحمہ اللہ تھے کا قول اگرچہ اعتبار ادا کر سکتے ہیں مگر اسطرح کہ ائمہ ثلاثہ و زفر رحمہم کے نزدیک اولاً کو
 ملا کر ائمہ اربعہ نہیں کہتے بلکہ ائمہ اربعہ جہاں آوے وہاں امام ابوحنیفہ و امام مالک و امام شافعی و امام احمد
 رحمہم اللہ مراد ہونگے۔ شیخین فقہاء حنفیہ میں ابوحنیفہ و ابو یوسف ہیں اور حدیث میں امام بخاری و مسلم بن
 صاحبین ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ طرفین انہیں ابوحنیفہ و محمد ہیں۔ قولہم عندہم جمیعاً یعنی
 بالاجماع ان سب کے نزدیک مراد اس سے ائمہ ثلاثہ رحمہم کا اتفاق ہے۔ امام ثانی و امام قاضی یعنی
 ابو یوسف رحمہ اور امام ربانی محمد بن فضال و جصاص قدوری و ماتریدی وغیرہ مترجم میں مذکور ہوئے
 اور انہیں القناس بہت کم کہہ کر ان کو حنی سے ابو الحسن مراد ہیں اور حضرت معروف کرخی جو لسنے مقدم ہیں مراد ہیں

خلفاء

ابن عباس

ابو بکر

تابعین

خلف و خلف

تابعین

سلف و خلف

صدر اول

امام

حسن

صاحبین

ائمہ ثلاثہ

ائمہ اربعہ

شیخین

طرفین

ائمہ ثانیہ

ائمہ ربانی

ہوتے اور واضح ہو کہ فقہاء عراق کے نام کے ساتھ وصفی طولانی لقب نہیں ہوتے ہیں بلکہ پیشہ وغیرہ جو رد میں
 آئے ہیں ان سے معرفت ہو بخلاف علماء ماوراء النہر وغیرہ کے کہ یہاں لوگوں نے ان کے القاب لکھے ہیں جیسے
 شمس اللامۃ اور یہ چند فقہاء کا لقب ہے شمس اللامۃ حلوئی و شمس اللامۃ زرنجری و شمس اللامۃ کردی و شمس اللامۃ اوزجانی
 و لیکن یہاں خالی شمس اللامۃ مذکور ہے وہاں مراد شمس اللامۃ حسنی ہیں وہاں قیون کے ساتھ حلوئی وغیرہ کی طرف نسبت
 بھی مذکور ہوتی ہے اور شیخ الاسلام اکثر مراد خواہر زادہ ہیں اور فضلی رح جہاں مطلق مذکور ہے مراد شیخ امام
 جلیل ابو بکر محمد بن الفضل الکماری البخاری سے ہیں۔ ذکر کتب جہاں اصل مذکور ہے یعنی جیسے کسی حکم کی نسبت
 آیا کہ ایسا ہی اصل میں مذکور ہے تو اس سے امام محمد رحم کی مبسوط مراد ہے کیونکہ اس کو سب سے مقدم تصنیف فرمایا
 تھا پھر جامع صغیر کو پھر جامع کبیر پھر زیادات پھر سیر صغیر پھر سیر کبیر کذا فی غایۃ البیان وغیرہ۔ اس مبسوط کو ایک جماعت
 متاخرین نے شرح کیا از انجاء شیخ الاسلام معروف بہ خواہر زادہ ہیں انکی شرح کو مبسوط کبیر کہتے ہیں و شرح
 شمس اللامۃ حلوئی وغیرہ اور پیشہ و اگرچہ در حقیقت شرح ہیں لیکن شراح نے اپنے کلام کو امام محمد رحمہ اللہ
 کے کلام سے مختلط ذکر کیا لہذا بھی مبسوط شمس اللامۃ حلوئی یا مبسوط شیخ الاسلام خواہر زادہ بولا جائے
 بلکہ اس قاعدے میں اکثر اسی کے مانند الفاظ سے حوالہ مذکور ہے لہذا اس امر کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تشویش نہ ہو اور
 یہی حال شرح جامع صغیر میں ہے کہ کتاب در اصل محمد رحم کی تصنیف اور شارحین نے شرح میں اپنا کلام
 غیر متبذیر غلط کیا لہذا جامع صغیر قاضیخان یا جامع صغیر فخر الاسلام بزدی کہتے ہیں حالانکہ مراد یہی ہے کہ شرح
 جامع صغیر قاضیخان وغیرہ اور اس قاعدے میں مترجم نے کہیں شرح کا لفظ بڑھا دیا اور کہیں اسی طور سے چھو دیا ہے
 و لیکن واضح رہے کہ مبسوط شمس اللامۃ حسنی سے اطلاق کے وقت شرح مبسوط نہیں مراد ہے بلکہ حاکم شہیب
 السنونی مستمہ ہجری کی تالیف کافی کی شرح مراد ہے یعنی کافی مولفہ حاکم کی شرح حسنی کو مبسوط حسنی ہوتے ہیں
 اور قاعدے میں اس سے حوالہ جابجا مذکور ہے یہ تو مبسوط کا مذکور ہو چکا اصل ہوتے ہیں اور جہاں روایت اصول
 بلفظ جمع مذکور ہے اس سے امام محمد رحم کی چھ کتابیں سب مراد ہیں جبکہ ذکر ابھی ہو چکا کہانی رد المحتار اور تعالیق الانوار
 میں ہے کہ بعض نے سیر صغیر کو انہیں نہیں لیا ہے اور طحاوی نے کہا کہ بعض نے سیر کبیر کو بھی نہیں لیا۔ غنا میں ہے
 کہ اصول صرف چار ہر دو جامع و زیادات و مبسوط ہیں اور یہی نتائج الافکار ہیں بھی مذکور ہے بالجمہ جس حکم کی نسبت
 لکھا گیا کہ اصول کی روایت ہے یا اصول میں یوں ہی آیا ہے اس سے مراد یہ ظاہر قول رد مختار ہر شش کتب میں اور
 بقول غنا یہ نتائج الافکار صرف چار ہیں پس ہر قول اول جو حکم سیر میں ہو وہ بھی ظاہر الروایۃ و ظاہر المذنب ہے
 اور بقول دوم نہیں ہے بلکہ وہ غیر ظاہر الروایۃ ہے جیسا کہ نتائج الافکار میں تصریح کر دی ہے اور خاتم علماء
 فرنگی محل رحمۃ اللہ تعالیٰ نے منہاج السعادت سے نقل کیا کہ انہم یعبرون عن المبسوط والزیادات والجامعین بروایۃ
 دون المبسوط والجامع الصغیر والسیار کبیر بظاہر الروایۃ ومشہور الروایۃ انتہی شاید کاتب کا سوچ ہے کہ سیر صغیر اسمین
 سے بالکل ساقط ہے اور مبسوط و جامع صغیر کو مکرر لایا ہے اور شک نہیں کہ مبسوط اصل اتفاقی ہے پھر اگر یہ مراد ہو
 کہ اسکی روایت کو ظاہر الروایۃ و روایت اصل و دون کہتے ہیں تو اقویٰ سے ضعیف کی طرف ترقی ایسے بقا
 میں محمل ہے پھر سیر کبیر سے صغیر مقدم و مشہور تر ہے اور مبسوط سب سے زائد باوجودیکہ اس کو غیر مشہور الروایۃ میں آیا ہے

شمس اللامۃ
 شیخ الاسلام
 رح

مبسوط حسنی

قلبتا مل فیہ اور شاید توفیق اس طرح معقول ہو کہ روایت الاصول و ظاہر الروایہ و ظاہر المذہب اس مجموعہ کے نشان کے واسطے چھ کتبائیں سب میں غیر از یک روایت الاصول انہیں سے فقط چار سے مخصوص ہو اور شہور الروایہ باقیوں سے جیسا کہ قول دوم ہو لیکن ظاہر الروایہ مثل روایت الاصول ہونا الیق ہو اگرچہ لفظ اصطلاحی قرار دیکر کسی معنی میں مضائقہ نہیں ہو و اللہ تعالیٰ اعلم و عنقریب اس میں کلام آویگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ محیط جس سے اس مقام سے میں بہت عار ہو کہ میں مطلق مذکور ہو اور کہیں محیط الشریعہ مذکور ہو پس محیط سے جہاں مطلق مذکور ہو محیط برہانی مولفہ امام بہمان الدین مراد ہو اور ذخیرہ بھی انہیں کی تالیف سے ہو اور محیط الشریعہ سے امام رضی الدین شریعہ کی محیط مراد ہو۔ اور تراجم میں طبقات اور جلیہ سے چند محیط کا حال ذکر کیا مگر انکا نشان ظاہر نہیں ہوتا ہو۔ ان محیطات میں سے عمدہ ترتیب محیط شریعہ کی ہو کہ ہر اصل فقہی اول پھر روایات اصول پھر نوادر پھر فتاویٰ کو ذکر کیا ہو۔

تتمتہ۔ حاکم شہید محمد بن محمد المنوفی رحمۃ اللہ علیہ نے ۳۲۰ھ ہجری میں اور حاکم فقہ میں وہ ہو کہ حبلہ فرعیات بہ اصول فقہی محفوظ رکھتا ہو اور اصول الفقہ سے ماہر ہو اور بعض کے اسکی مقدار بیان کی ہو اور حدیث کی اصطلاح میں بھی حاکم کی تعریف میں اختلاف اس طرح مذکور ہو کہ فی ندریب الراوی فی شرح تقریب الثواب للشیخ السیوطی رح و لیکن مترجم کے نزدیک فقہ میں حبلہ فرق کے حفظ سے مفید کرنا اس جہت سے مشکل ہو کہ نوازل و دقائق تاقیامت باقی ہیں اللهم الا ان یراد بہ ما یروی فیہ حکم من المجتہد۔ بخلاف حدیث کے کہ وہاں انضباط ظاہر ہو اور اسی اصطلاح پر صاحب متدرک کو حاکم کہتے ہیں۔ المصدر الشہید یعنی حسام الدین رحمہ و مترجم نے اسی اعتبار پر کہیں کہیں نام محصور دیا ہو صرف اسی لقب پر اقتضار کیا ہو۔ صدر الشریعہ اکبر احمد بن جمال الدین مولیٰ محمد ر الشریعہ اصغر عبد اللہ بن مسعود صاحب نقایہ و شرح وقایہ۔ تلج الشریعہ محمود بن احمد صدر الشریعہ کہ مولف وقایہ۔ ابوالحکام رحمہ شایع وقایہ۔ ابن عابدین رہنے لکھا کہ مرد مجہول ہو لینے اسکے حال و علم و کمال سے تاریخی تذکرہ نہیں ملتا ہو۔

الباب۔ ذکر طبقات فقہاء و طبقات مسائل و ذکر کتب معتبرہ و غیر معتبرہ و غیر فقہاء کا ذکر اس باب سے مقدم کرنا طریقہ تقسیم کے مناسب نظر آیا کیونکہ حوام کو جب انکے مختصر حالات و زمانہ سے ملنے رتبہ و تصنیفات سے آگاہی حاصل ہو تو انکی تقسیم طبقات کی راہ سے اور انکے اجتہادی مسائل کی تقسیم زیادہ سمجھ سے تیرا ہو گی اور پوری بحث دیکھنے پر یہ امر زیادہ واضح ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جب اس وار فانی میں نازل فرمایا تو اولاد آدم کے واسطے احکام عبودیت ظاہری باطنی فرض کیے اور باطنی سے میری مراد وہ احکام ہیں جو قلب سے متعلق ہیں جیسے تصدیق آخرت و حشر و غیرہ و ظاہر میں ثابت جو سن طوبیت و غیر ذلک اور چونکہ عقل جو شہوات و غیرہ سے گونڈی ہو اس راہ میں مستقل نہیں رہتا حق سبحانہ تعالیٰ نے ہر وقت رحمت کاملہ اپنے بندوں کو عدم معرفت میں معذور فرمایا اس حد تک کہ اپنا خاص بندہ مقبول رسول مبعوث فرماوے چنانچہ اسکے واسطے سے جو احکام و اجازات نازل فرمائے وہ امور و اقیہہ کی بھی خبریں ہیں اور انہیں بدگمانی کرنا سولہ کی نفی صریح کے جو کسی غواشیل پسند آدمی کو کسی

خواہش انسانی کی وجہ سے عارض ہو کچھ اختلاف تصور نہیں بخلاف ایسے لوگوں کے جو امور الہیہ و موجدات میں عقل کو مستقل سمجھ کر گفتگو کرتے ہیں کہ خود بدیہی ظاہر ہو کہ ایک دوسرے سے مخالف رائے ظاہر کرتا ہو تو صاحب الہ ایک جھوٹا ہونا ضرور تسلیم کرنا چاہیے مثلاً حکمت فلسفہ کو یقینی کہتے ہیں حالانکہ افلاطون کے نزدیک جسم ہیولی و صورت سے مرکب نہیں بلکہ بسیط ہے اور ارسطو کے نزدیک ہیولی جو ہر جزو ہے تو لامحالہ ایک کا قول غلط ہے حالانکہ پہلے اسکو عقلندان لیا گیا تھا پس صریح ظاہر ہو کہ عقل بیان کسی یقین کو مفید نہیں خصوص جبکہ خود عقلندان ایک وقت پر کھڑے رائے مضبوط سمجھتا ہو اور دوسرے وقت اسکے خلاف پر جزم کرتا ہو اور اس میں کسی منصف کو شک ہوگا پھر ان عقلندان کے ماننے والے زیادہ احمق ہیں اسلئے کہ یہ خود مست ہیں کہ ہمارے نزدیک فلاں شخص سب سے زیادہ عقلی ہے یعنی خود ہم میں ایسی عقل نہیں جو اسکی برابری کریں تو پھر ان بو تو فون کے اسکو عقل جانتے دیکھنا سنے کا بھی کچھ اعتبار نہیں ہے بخلاف اخبار و احکام رسالت کے کہ حسبہ را بنیاء و رسل علیہم السلام اللہ تعالیٰ عزوجل نے مبعوث فرمائے سب ایک ہی کلمہ پر متفق ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے سولے کوئی معبود نہیں اور تمہارے لیے آخرت برحق ہے اور حضرت آدم علیہ السلام سے دس پشت تک برابری توحید علی آئی جہاں تک حضرت خالق عزوجل نے مقرر فرمایا پھر توحید میں شرک پھیلنا شروع ہوا اور برابر اللہ تعالیٰ کے رسولوں نے اہل عقل و ماننے والوں کو راہ الہی سچا نہ تعالیٰ بتلائی جس سے وہ مقصود کو پہونچے یہاں تک کہ خاتمہ و قرب قیامت پر اللہ تعالیٰ نے سب سے افضل و اکرم حضرت مولانا و نبینا رسول اللہ عزوجل محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و علیہم السلام و الانبیاء و المرسلین جمعین کو مبعوث فرمایا اور بندوں کو اپنا دین حق تعلیم فرمایا اور آپ کی وزارت و صحابت کے لیے جگہ گنتم خیراتہ اخراجت للناس تامرون بالمعروف و تنہون عن المنکر الایہ نہایت عمدہ بندے منتخب و مقدر فرمائے چنانچہ جو شخص آخرت پر ایمان رکھتا اور ظاہر و باطن خالص توحید پر گنا سے ایک روز بچا ہوا اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے حالات سے واقف ہو وہ صاف ملتے آوا سے انکی افضل الامتہ ہونے کا اقرار دل سے کر گیا اور درحقیقت افضل الرسول کے اصحاب کا بھی افضل ہونا لازم ہے جنہوں نے ایسی تعلیم حاصل کی کہ مصداق رضی اللہ عنہم و رضوا عنہ ہوئے اور راہ الہی میں کوشش جتنی کا حق ادا کیا کہ ان سے پیچھے انکے اصحاب یعنی تابعین مصداق قولہ خیر القرون قرنی ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم ہوئے اور قولہ لمن رائے من رائی الحدیث سے بشارت عظیم پائی پس صدق ایمان و امانت و صلاح ظاہر و باطن انہیں محبوب تھی انکے بعد جو زمانہ آیا اس میں تصدیق و اخلاص کو تنزل ہونا شروع ہوا و الہام مافی صحیح مسلم من قولہ الاماتہ تنزلت فی جذر قلوب الرجال الحدیث لیکن بعضی اسی طریقہ سلف صالحین و صدق اول پر قائم رہے اور لوگوں کی ہدایت کی اور غایت شفقت سے انکو عذاب الہی کی طرف جانے سے روکا اور کمال کوشش انکی اصلاح قلب پر تھی اور چونکہ صلاح باطن کے ساتھ صلاح ظاہر منوط ہے لہذا اسرار و شجاعت و معاصی جو ارج وغیرہ سے پہنچنے کے لیے افعال محمود و مشروع کی تلقین فرمائی اور ممنوع سے منع فرمایا پس انہوں نے بھی صدق ایمان کی علامت خوب ظاہر کی اور چونکہ یہ امر مخصوص ظاہر ہے کہ ہر زمانہ متاخر ترین نور ایمان کی قلت اور فساد کی کثرت ہوگی لہذا فی الصحیح من قول انش فی اللہ عنہ الذی سمعہ من نبیائے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۷
قول اکبر و فسیح
چنانچہ نبوت صحت
جو صحیح کہ ایک دن آج
کے اپنے ظاہر و باطن
کو منوط رکھے نہ
اس شفقت کی نعمت
میلے ۱۸

اور ظاہر نصوص سے ہر زمانہ کے وقائع جو ایک طرز پر نہیں ہوتے پچھلون سے نہیں نکل سکتے لہذا مکمل سے ایک قاعدہ بنایا جس سے نوریان کی کمی کا جو نقصان فی الجملہ ہو جاوے اور اپنے اعمال ظاہری و قلبی کے واسطے حکم الہی سے تعلق معلوم کر سکیں اور جہان تک ممکن ہو اخذ و نظائر و احکام و وقائع کو استخراج کر دیا اور ان کے بعد ان کے اصحاب نے بھی اتباع کیا و لیکن فضل اول کو ہر ولہذا قال اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ میں ارادہ اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ لابی حقیقہ رحمہ اللہ پھر جو مکمل سے اعمال بعض حصول ثواب و فضل کو باندھ شرع رکھنے کے ہیں حالانکہ ایمان قطعی مخصوص ہے تو شروع میں رحمت الہیہ وسعت نامہ کو مقتضی ہوئی اور پھر مجتہد کی رائے اجتہادی پر اعطاء ثواب کا وعدہ فرمایا بدین معنی ہر مجتہد ٹھیک راہ پر ہے اگرچہ مطلقاً حالت میں در باطن ایک ہی مصیب ہوگا لیکن اصلی غرض ثواب ہے اس راہ سے ہر ایک مصیب ہے اس واسطے اختلاف امت میں رحمت ہوا لہذا طرق اجتہاد کی راہ سے انہیں تائید ظاہر ہوا اور سب کے سب اس راہ سے حق پر ہیں کہ ہر ایک کو ان اعمالوں پر ثواب ہے اور معلوم ہو چکا کہ ان اعمال سے یہی غرض ہے کہ ثواب و صفائی قلب سے عین یقین و توبہ رب العظیم کی بزرگی حاصل کیجاوے اور یہ لگیا کیونکہ اجتہاد میں تصور نہیں ہوا اس واسطے جو کوئی اجتہاد کے بھی لائق نہ ہوا اس کا فعل ہوا دوسرے پر مبنی ہو جاوے گا اور وہ گمراہ ہوگا لہذا عوام کو حکم ہے کہ اہل تقویٰ و اجتہاد سے راہ پوچھیں پس جب فقیہ بزرگ متقی پندیرہ امام مجتہد ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مثلاً پوچھا گیا تو وہ ایک سے دوسرے کو ملتا چلا آیا اور اہل لیاقت و صلاحیت نے اسے طریقہ اجتہاد بھی سیکھا کہ جو بات اس وقت نہیں واقع ہوئی اس کا حکم خود اسی طریقہ سے نکال سکیں پھر جہان تک یہ صلاحیت بہ منیت الہی تعالیٰ قائم رہی کہ اس طریقہ میں جد و اجتہاد کریں تب تک انھوں نے ایسا کیا آخر یہ بھی لیاقت و امانت مرتفع ہوئی اور رشد و ذہر مرجع ہوا تو ان لوگوں نے اپنی کوتاہی پر یقین کیا کیونکہ آدمی اپنے نفس کو خود خوب جانتا ہے لہذا اسی طریقہ کو لازم پکڑا اسی حجت سے بوجہ پابندی طریقہ اجتہاد کے حنفیہ و شافعیہ وغیرہ منہرق ہو گئے اور حقیقت یہ سب ایک اصل توحید پر قائم ہیں خواہ وہ افضل و ارجح میں کسی طرز پر ثواب کا ذخیرہ جمع کریں کیونکہ ہر ایک دوسرے کو نظر محبت سے سامان آخرت جمع کرتا دیکھ کر خوش ہوتا ہے اور جانتا ہے کہ اللہ عزوجل اپنے فضل سے اس طریقہ سے بھی ثواب و رضامندی عطا فرماتا ہے مثلاً منفعت حاصل کرنے کے ہر طریقہ سے تجارت کرنے پر متولی و سرپرست ہر ایک سے خوش ہے اسی اجتہادی راہ سے انہیں طبقات ہیں۔ اول مجتہدین طبقہ عالیہ جنھوں نے قرآن مجید و سنت و اجماع سے قواعد اصولی بنائے جن سے ہر طریق قیاس مسائل کا استنباط بقالب امید ثواب ممکن ہوا اور یہ اس وقت کے مصالح و متاخرین کی قوت ایمان کے موافق تھا اور یہ ایک رحمت الہی اس امت مرحومہ کے واسطے مخصوص ہوئی اور یہ طبقہ مستقل مجتہد تھے جنکو اصول یا فروع میں اپنے مانند کسی مجتہد کی تقلید درود نہیں تھی و لیکن کتاب و سنت جسکی اتباع مفروض و متعین ہے اگر اس میں کسی مسئلہ کا حکم نہیں ملا اور نہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قطعی ثابت ہوا بلکہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اسکو لیتے تھے اور اپنے قیاس کو ترک کرتے تھے اور یہ اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم خیر الامم ہیں لہذا ان سے

و قوت ایمان میں مساوات نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر ان ائمہ مجتہدین میں باعتبار تفاوت مشارب کے تاہم ہر ایک کی اجتہادیت کا اشتہار بھی تصفاوت ہے اور نہ سچلے ان کے جنگا مذہب شائع ہوا امام ابو حنیفہ رحمہ و مالک بن انس و ثوری و شافعی و ابن ابی سلیم و اوزاعی و احمد بن حنبل و داؤد اعلمانی ہیں لیکن انہیں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ نکالے گا مشرب زیادہ مشہور ہو گیا اور انہیں سے بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب زیادہ شائع ہوا اور محدث و ہلوی رحمہ کے انصاف میں ہے کہ اقوی اسباب اشتہار میں سے یہ ہے کہ شہیت الہی عزوجل سے امام ابو یوسف رحمہ قاضی دار الخلافہ ہوئے جس سے تمام سلطنت میں فقہ حنفی پر مدار ہوا اور بعد ان کے بھی اسی فقہ کے ماہر اکثر قضائے ہوتے چلے آئے اور امام محمد رحمہ اللہ کی کثرت تصانیف سے تمام شیوخ و اشتہار ہو گیا حتیٰ کہ بعض ائمہ مشہورین نے بھی ان کتابوں کو باسکان نظر دیکھا اور امام فقیہ ربانی شافعی رحمہ اللہ نے لوگوں کو فقہ میں عیال امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ قرار دیا۔ اور کفوی وغیرہ کے بیان سے یہ بھی وجہ نکلتی ہے کہ امام رحمہ اللہ کے شاگردوں میں اہل اجتہاد علیٰ بہت کثرت سے تھے جنکی اتباع لوگوں میں خود مرغوب تھی لہذا کثرت ہو گئی۔ اور کفوی کے طبقات میں ہے کہ اصحاب خفیہ میں سے بہت لوگ ملکوں و شہروں میں متصرف ہوئے چنانچہ شام عراق سے بغداد وغیرہ میں اور شام بلخ و بخارا و خراسان و سمرقند و شیراز و طوس و آذربایجان و ہمدان و سنجان و واسقان و مازندران و غارزم و غزنین وغیرہ سے ان ملکوں و شہروں میں شہرت ہو گئی اور چونکہ یہ لوگ خود علماء و مجتہدین تھے انکی تصانیف و تذکیر سے زیادہ شیعہ ہوا اور امامی و ثوالیف و فتاویٰ کی بہت کثرت ہو گئی۔ پس ان فقہارین چھہ طبقے ہیں اور سب مقلدین سادات ہیں۔ اول طبقہ مجتہدین مستقل جنگا انتساب بھی کسی طرف نہیں جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و شافعی وغیرہم۔ دوم طبقہ مجتہدین مستقل جو کسی طرف منتسب ہے جیسے امام محمد رحمہ اللہ و ابو یوسف و زفر کہ باوجود استقلال کے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف منتسب ہیں اور جیسے مزی رحمہ اللہ کہ شافعی رحمہ کی طرف منسوب ہیں۔ سوم اکابر متاخرین کہ جنکو قواعد مقررہ اصول و قیاسات فروع سے استنباط و قائل ہو و نازل کی قدرت تاحہ ہے جیسے خصاص و طحاوی و کرخی و طحاوی و سحرخی و جصاص وغیرہم اور بعض نے بزودی و قدری و قاضی خان و صاحب ہدایہ و برہان الدین صاحب ذخیرہ و محیط اور طاہر بن احمد صاحب نصاب و خلاصہ ان کے امثال کو انھیں میں داخل کیا ہے اور ظاہر ہے کہ تتبع نظر سے یوں مقرر کیا گیا ہے اور میرے نزدیک اس میں تامل ہے و اللہ تعالیٰ اعلم۔ چارم اصحاب تخریج کہ جنکو اجتہاد کی قدرت فی الجملہ ہے کیونکہ اصول و فروع کے احاطہ سے قول مجمل و مبہم کی تفصیل کر سکتے ہیں اور بعض نے ابو بکر الجصاص رحمہ اللہ کو اسی طبقہ میں داخل کیا لیکن عجب ہے جیسا کہ فاضل لکھنوی مرحوم نے کہا باوجودیکہ قاضی خان وغیرہ کو سوم میں شامل کیا اور میرے نزدیک اس میں ظاہری متبع کافی نہیں ہے اور قوت ایمانی کی ترقی پر اسکا مدار اوسے ہے اگرچہ نفس تصدیق قابل کی زیادتی نہیں تھی۔ پھر مترجم کو اس میں بھی تامل ہے کہ ان لوگوں کو جنگا نام اس میں شمار کیا گیا یا اور جو علماء اس ترقی میں موجود تھے کیا درحقیقت ایسے تھے کہ انکو اقوی نوع اجتہاد کی قدرت نہ تھی چھم طبقہ اصحاب تزیج ہیں جیسے امام قدوری و صاحب ہدایہ وغیرہم انکی شان فقط ہے کہ بعض روایات کو تلفظ پر تزیج دیکھتے ہیں

باین قول کہ یہ اصح ہے یا اولیٰ ہے یا اوفیٰ بالقیاس یا لوگون کے حق میں زیادہ آسان ہے یا اوجہ ہے وغیرہ ذکاوت
صاحب البحر الرائق نے شیخ ابن الہمام کو بھی اسی طریقہ میں شمار کیا اور کفوی نے ابن کمال پاشا اور مفسر
ابو السعد کو داخل کیا اور بعض نے ابن الہمام کو رتبہ اجتہاد تک کامل کہا ہے۔ و انت لو تأملت فی الامر لظہر
ان المتزلزلین للناہس سنازلہم انما موقع نظرہم کثیرۃ القیل والقال وحفظ الاقوال ستے عد والاحول من علم
الدین وانما الاعلم عندہم من طال الاذیال لسانہ فی اثباتہم الحجج الجہال العاریۃ عن الابدار بتوفیق الہد نقاس
عز وجل فلا عبرۃ فیہ کثیر ما حکموا فیہا لا علم بذلک لاحد الا بعد عز وجل وهو اعلم بالمہتدین۔ شیخ طہر بن
فقط انہی قدرت ہے کہ اقویٰ و قویٰ و صحیح و ضعیف و ظاہر الروایۃ و ظاہر المذہب و نوادر میں تیسرے کیلین
جیسے شمس الائمہ کروری و حصیری و نسفی وغیرہم اور انھیں میں سے وہ علماء بھی ہیں جنھوں نے مستون
کئے جیسے صاحب مختار و وقایہ و کثر وغیرہ انکی شان یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں اقوال ضعیفہ مردودہ کو نقل نہیں کرتے
ہیں۔ طبقہ ہفتم وہ اہل علم و طبقہ ششم سے بھی اولیٰ ہیں تو دسے محض مقلد ہیں اپنی لازم ہے کہ کسی فقیہ کی
تقلید کریں اور طبقہ ششم تک کسی نوع کا اجتہاد نہیں کر سکتے اور ابن کمال پاشا رحمہ اللہ نے کہا کہ ان
لوگون کو کچھ تیز نہیں بلکہ جو روایت پاتے ہیں کسی ہی ہو اسکو یاد کر لیتے ہیں پس خرابی انکی اور اسنے زیادہ
اسکی جو انکی تقلید کرے کذا فقہ الفاضل الکھنوی رحمہ اللہ نقاسے اور امام نووی رحمہ اللہ کی شرح المذہب
سے کی رحمہ اللہ نے نقل کیا کہ مجتہد یا مستقل ہے اور اسکی شرطوں میں سے یہ ہے کہ فقیہ النفس و سلیم الدین ہو
اور فکر میں متماثل اور صحیح التصرف والا استنباط ہو اور بیدار و دلائل شرعیہ سے عارف و انکی شروط کا جامع
باوجود درایت کے انکے استعمال میں متماثل اور اہمات مسائل فقہ سے ہوشیار اور انکا حافظ ہو اور یہ تو زمانہ
درائے معہ و م ہو گیا اور یا مجتہد منتسب ہو گا اور اسکی چار تین میں اول وہ کہ امام کی تقلید کسی اصول و فروع
میں نہ کرے کیونکہ خود اجتہاد میں مستقل ہے اور امام کی طرف نسبت بوجہ سلوک طریقہ اجتہاد ہے۔ و وہم مقید
بہ مذہب کہ اولہ امام و قواعد سے مجتہدین کر سکتا ہے اور یہ اصحاب الوجوہ ہیں۔ سوہم رتبہ وجوہ سے کم لیکن
اولہ مذہب امام کی تقریر و تحریر و ترجیح و تضعیف کر سکتا ہے اور یہی اصحاب ترجیح آخر جو تہی صدی تک تھے۔
چہا ر م مذہب کی حفظ و نقل میں قائم و مشکل کا عارف ہے لیکن تحریر قیاسات و تقریر دلائل میں کمزور ہے تو اسکا
فتویٰ مکتب مذہب سے نقل کرے معتبر ہو گا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ اس عبارت سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اس
زمانہ میں فتوے اسی شخص عالم کا معتبر ہے جو حفظ مذہب و نقل و فہم مشکل میں مستقیم اور فی الجملہ نظر کی اہلیت
رکھتا ہو اگرچہ تحریر دلائل میں پورا نہ ہو اور قیاسات کی تقریر میں جن سے معافی کی توضیح ہوتی ہے کامل نہ ہو
پس سائل کو مذہب سے آگاہ کرے جس میں ہو اوہوس یا خالی رطب یا بس روایات میں سے کسی
روایت پر مدد نہ کرے کیونکہ اہلیت نظر سے کوئی زمانہ خالی نہیں ہے اور اگر کسی شخص نے تعبیر ایسی یافت کی دلیلی
کی تو وہ جہنم کا پل ہے کہ خود عذاب میں رہا اور دوسرے اسپر سے پار ہو گئے۔ اور غریب بحث افتاد میں ذکر آگاہ
والہد ہوا ہادی الی سبیل الرشاد

الواصل طبقات مسائل۔ مسائل کے تین طبقہ ہیں۔ اول مسائل اصول اور دسے امام محمد ج کی

چار یا چھ کتابوں کے مسائل ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور انھیں کو ظاہر الروایہ بھی کہتے ہیں ان اصول میں سے مبسوط اول و اصل ہے اور امام محمد رحمہ اللہ سے اُسکو اکثر روایات کی روایت کیا ازاجملہ اشہر روایت ابویلیمان جو زجانی ہے اور اسی کے قریب روایت ابو حفص رحمہ اللہ ہے پھر اسکے نسخہ متعدد ہیں ایک نسخہ شیخ الاسلام ابوبکر معروف بہ خواہر زادہ اور یہ درحقیقت شرح ہے اور ایسے ہی مبسوط اس حنفی و الحولانی رحمہ اللہ تعالیٰ اور پہلے مذکور ہوا کہ مبسوط حنفی سے علی الاطلاق شرح کافی مراد ہے اور کفوی نے کہا کہ ظاہر الروایہ کے مسائل میں سے حاکم شہید کے منتفیہ کے مسائل ہیں اور امام محمد رحمہ اللہ کی کتابوں کے بعد یہ کتاب مذہب کے لیے اصل ہے مگر ان ملکوں میں اب مفقود ہے اور حاکم کی کتاب کافی بھی اصول مذہب میں ہے اور اسکی بھی جماعت مشائخ نے شرح کی ہے ازاجملہ شیخ شمس الاممہ سرخسی شرح تلمیذی اسبغہا بی معروف ہیں۔ اقول منتفیہ اگرچہ اب مفقود ہے لیکن ذخیرہ وغیرہ میں اس سے بہت کچھ نقل موجود اور اس فتاویٰ میں انھیں کتابوں سے بہت کچھ حوالہ ہے اسی واسطے یہ فتاویٰ اصول میں دریافت کرنے کے لیے بہت معتبر ہے کہ اگر کوئی شخص ایک نسخہ کتاب الاصل کالامسے تو اس پر اعتماد اسوجہ سے نہ ہو گا کہ کتاب الاصل عموماً متداول نہیں رہی جس پر وثوق ہو بخلاف نقل کے جو اس فتاویٰ میں متوازن متواتر موجود ہے۔ طبقہ دوم مسائل مذہب میں سے غیر ظاہر الروایہ کے مسائل ہیں اور مراد اُن سے وہ مسائل ہیں جن کو ائمہ سے سولے ان کتب مذکورہ کے اور کتابوں میں روایت کیا گیا خواہ امام محمد رحمہ اللہ کی دوسری کتابوں میں جیسے کیسانیات و جبہ جانیات و رقیات و ہارونیات وغیرہ اور غیر ظاہر الروایہ ایسے کہتے ہیں کہ امام محمد رحمہ اللہ سے یہ کتابیں اس طرح ظاہر مشہور دی نہیں ہوئیں جیسے پہلی کتابیں ہیں اور خواہ سولے امام محمد رحمہ اللہ کے اور دن کی کتابوں میں جیسے حسن بن زیاد کی مجرہ و حنین امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اصلاً اور صاحبین وغیرہ سے بتعام و یات ہیں اور اسی قسم میں کتب امالی ہیں اور امالی جمیع الامارہ اور المارہ ہے کہ فقیہ کے گرد اسکے تلامذہ دوات و قلم کے ساتھ بیٹھے اور جو کچھ اجتہادات وہ بولتا گیا یہ لوگ اُسکو لکھتے گئے اسی طرح متعدد مجالس میں مجموعہ ایک کتاب ہو گئی اور حدیث میں بھی ایسا طریقہ موجود تھا اور ظاہر اسی موافقت سے فقہیات میں بھی متقدمین فقہاء میں جاری تھا ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے انکے اذہان میں خیال مخلوق فرمائے تھے اور اسی قسم سے ہیں متفرق روایات متفرق تلامذہ کے پاس جنکو نوادر کہتے ہیں جیسے نوادر ابن سماعہ و ابن رستم یعنی ابراہیم و نوادر شام و غیرہ از امام محمد رحمہ اللہ و نوادر بشر بن ابی یوسف وغیرہ پس انکو نوادر یا تو اس وجہ سے کہتے ہیں کہ متفرق روایات ہیں یا اسوجہ سے کہ بظاہر مخالف اصول ہیں پس مشائخ نے انکی صحیح محمل یعنی آویل بیان کی اور بااوقات اصول میں خبر نہ نہ کو نہیں مگر نوادر میں ذکر اور کبھی نوادر میں اگرچہ مفقود ہے لیکن تلمیذ مسأل سے مخالفت پیدا ہوئی ہے کیونکہ اکثر اصول میں مسائل فقہیہ کے انواع و اصفان کے قلیل مسائل مذکور ہوئے تاکہ انھیں کے مطابق برائے ریاضات اور دقیق النظر آدمی کو مختصر کتب متون میں سے ہر بات میں یہ طریقہ ظاہر ہو سکتا ہے کیونکہ ہر صنف کے مسائل واسکے تفریعات کو ایک اصل مفید شامل ہے اسی واسطے جامع صغیر کو جامع

کہتے ہیں باوجودیکہ بہت سفیر و کیونکہ قیود مسائل خود احکام متعارف ہیں لیکن سوائے صاحب البہرت کے کسی کو
استخراج پر اعتقاد نہیں رواہ اور شرح جامع صغیر مثل شرح قاضی ثمان وغیرہ البتہ جدید معتقد ہیں اور قاضی
میں اس سے بیشتر حوالہ ہر طبقہ سوم مسائل فقہ و مسائل اور انھیں کو واقعات و نوازل کہتے ہیں
اور یہ مسائل وہ ہیں جنکو مشائخ متاخرین بہ قوت اجتہاد ایسے وقایع میں استخراج کیا جن میں ائمہ متقدمین سے
کوئی روایت نہیں ہو اور ایسی کتابوں میں سے اول کتاب شیخ ابواللیث فقیہ نصر بن محمد بن ابراہیم السمرقندی
رحمہ اللہ نے جمع فرمائی اور نوازل اسکا نام اس میں اپنے شیوخ و مشائخ متاخرین محمد بن سنان رازی و
محمد بن سلمہ و نصر بن یحییٰ وغیرہم کے فتاویٰ جمع کیے اور جا بجا اپنے آپ کو کچھ اختیار کیا وہ بھی کتب
پہلے مثلاً کوئی حکم کسی مسئلہ میں شیخ سے نقل کیا اور اس پر خود راضی نہیں ہوئے تو لکھا کہ میرے نزدیک
یوں مختار ہوں لہذا اس قاضی میں جہاں اسطرح آیا ہے کہ اسی کو فقیہ ابواللیث نے اختیار کیا اسکی یہی معنی ہیں
کیا تو مشائخ سے اس مسئلہ میں مختلف دو حکم مذکور ہیں ان میں سے خود ایک کو قوی سمجھ کر لکھا کہ میرے نزدیک
یہ مختار ہے اقویٰ ہے یا اپنے نزدیک اس حکم کے علاوہ دوسرا حکم اجتہاد ہی جدید مختار ہے پھر کتابان واقعات
میں اصل ہے اور اسکے بعد دوسروں نے اسی طرح جمع کر دیں جیسے مجموع النوازل والواقعات
از ناظمی رحمہ اللہ و واقعات صدر رشید حسام الدین رحمہ اللہ اس میں بھی اختیارات صدر رشید اکثر مذکور
ہیں چنانچہ قاضی سے میں جا بجا آیا کہ اسی کو صدر رشید نے اپنے واقعات میں اختیار فرمایا ہے پھر لکھے بعد مشائخ نے
اصول روایات کے ساتھ غیر ظاہر الروایۃ و امالی و نوادر و واقعات کو مختلط جمع کر دیا جیسے جامع فتاویٰ و مسائل
و خلاصہ وغیرہ اور بعض نے ایک نوع تمارن کے ساتھ جمع کیا جیسے محیط شمس الائمہ شری چنانچہ انھوں نے
پہلے مسائل اصول کو لکھا پھر غیر ظاہر الروایۃ یا مشہورۃ الروایۃ کو پھر امالی و نوادر کو پھر فتاویٰ و مسائل کو اور یہ
عمدہ ترتیب ہر خصوص اس زمانہ کے لحاظ سے بہت نافع ہے کیونکہ اب اس قدر تمارن بھی معدوم ہو گیا۔
خواہ قلت اور اک و علم سے اور خواہ اصول وغیرہ مفقود ہونے سے اور بے شہرہ سستی بہت ضرر ہوئی کہ کتب
اصول امام محمد رحمہ اللہ وغیرہ کم کر دی گئیں اور اب چند کتابیں متاخرین کی تصانیف سے شائع ہوئیں ان میں
سے بعض متون ہیں اور بعض انھیں کی شرح ہیں اور بعض بنام قاضی سے معروف ہیں۔ واضح ہو کہ اہل علم میں
یہ قول مشہور ہے کہ متون میں جو حکم مسئلہ لکھا ہے وہ حکم شریعہ سے مقدم ہے اور جو شرح میں ہے وہ قاضی سے
سے مقدم ہے پس اگر شرح میں ایسی بات پائی جاوے جو متون سے مخالف ہے تو متون کا حکم لیا جائیگا اور وہ
یہ بیان کر کے ہیں کہ متون اسی واسطے ہیں کہ ظاہر مذہب کو نقل کریں۔ مگر حرم کتاب ہے کہ میرے نزدیک یہ
قاعدہ شرح مبسوط وغیرہ واسطے طبقہ کے واسطے متوائف تھا کیونکہ متون سے مراد اصول ہے جنکو اب
متون کہتے ہیں اور فتاویٰ سے مراد ظاہری متاخرین کے استخراجی مسائل ہیں جنکو واقعات کہتے ہیں پس
مراد یہ تھی کہ جب کتب اصول میں کوئی حکم ملا اور شیخ شارح نے اسکے خلاف لکھا ہے تو شرح کا حکم ترک کیا جاوے
اور اصل کا لیا جاوے کیونکہ وہی اصل مذہب ہے اور جو شرح میں ہے وہ قاضی سے مقدم اس بہت سے
کہ شرح فتاویٰ قیود مسئلہ ہیں تو گویا یہ مسائل خود اصل میں مذکور ہیں بخلاف واقعات کے کہ ان میں

مفروض ہو کہ صریح یا ضمنی روایت امام سے نہیں ہے بلکہ بقاعدہ اجتہاد میں متاخرین نے استخراج کیا ہے یا ان یہ ممکن ہے کہ کہیں اشارہ اسکی طرف اصل میں ہو اسی واسطے بعض مسائل استخراجی میں لکھا کہ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی کتاب میں امام محمد صریح سے نہیں ہے لیکن فلاں شیخ نے یوں کہا اور فلاں نے اس طرح پر لکھا کہ یہی صحیح ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے اسی طرف اشارہ کیا ہے پس بہ طریق اشارہ مذکور ہونا داخل مذکور نہیں ہے بطلان شروح کے کہ قاعدہ فقہیہ مفہوم روایت ایک حجت معتبرہ ہے تو وہ ضمنی مذکور ہے پس اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ اس قاعدہ کے معنی کہ متون شروح پر اور شروح قاعدہ پر مقدم ہیں یہ ہیں اور اس وقت میں جو متون و شروح و فتاویٰ موجود ہیں انکے حق میں یہ قاعدہ ٹھیک نہیں ہوتا کیلئے کہ شروح اس وقت ہر طرح کے نو اور و امالی وغیرہ سے مملو ہیں اور اگر بوجہ شہرت کتاب و تواتر کے تقدم ہو تو قطع نظر اسکے کہ دلیل مذکور یعنی قولہ کیونکہ متون نقل مذہب کے لیے ہیں الخ جاری نہیں رہتے یہ بھی ظاہر ہے کہ جملہ شروح متواتر درجہ تک نہیں ہیں حالانکہ کتابوں کی تواتر و عدم تواتر کی بحث جداگانہ ہے علاوہ اسکے جنکو اس وقت قاعدہ کہتے ہیں وہ خالی نوازل و واقعات کا مجموعہ نہیں ہیں بلکہ ہر طرح کے روایات اصول مع نو اور وغیرہ اس میں موجود ہیں خصوص اس فتاویٰ عظیم کو دیکھو کہ غالباً جملہ روایات ہدایہ و قایہ وغیرہ خواہ انہیں کمال سے یا مبسوط وغیرہ اصول کے حوالہ سے اس میں موجود دیکھو اور زائد اس سے بہت سے روایات ہوں گان نشان لمجاہیگا کچھ کیونکہ شرح نقایہ قستانی و شرح ابوالمکارم کا اعتبار ہوگا اور اس فتاویٰ کا اس سے کم۔ اور حق تو یہ ہے کہ اکثر متون متداولہ اس لائق ہیں کہ اصول کی روایات اس فتاویٰ سے ایکراکفی شرح لکھی جاوے کیونکہ ایک حجم غیر علمائے اصول سے ان روایات حاصل ہونے کی تصدیق کی اور کسی نے انکار نہیں کیا تو اخبار سجد تواتر ہو گیا خصوص جبکہ متدین بادشاہ عالمگیر انار اسد قاسمی برہانہ کی سہمی ہو فور پر اعتماد تو ہی ہے کہ اصول جن سے حوالہ ہے اسے بالاعتماد بہم پہنچائیں تھیں پس یہ کتاب جسکو فتاویٰ کہا جاتا ہے ان شروح متداولہ سے زیادہ مستند ہے۔ بالجمہ مجموعی حالت اس فتاویٰ سے بے نظیر کی یہ نہیں ہے کہ اس پر وہ معنی صادق آوین جو قاعدہ مذکورہ میں لفظ فتاویٰ سے مراد ہیں اور جسے یہ وہم کیا کہ اس وقت کے اطلاقات کے موافق الفاظ قاعدہ کا انطباق ہو گئے خطا کی بلکہ مراد قاعدہ سے وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دی ہے اب اس قاعدہ اور اس فتاویٰ سے میں جو نسبت ہے وہ یہ ہے کہ فتاویٰ مذکورہ مجمع ہے روایات اصول و کافی و فتقی و امالی و نو اور و فتاویٰ سے کا اور ان احکام کے طبقات اور بیان ہو چکے ہیں اور حالت یہ ہے کہ جس قسم کا مسئلہ پیش آیا اور اسکا حکم اس کتاب سے چاہا گیا تو دیکھا جاسکے کہ اصول و کافی و فتقی میں کہیں مذکور ہے خواہ وغیرہ و محیط و مبسوط و جیسے وغیرہ کسی کے حوالہ سے ہو پس وہ حکم ظاہر الروایہ ہے اور وہی ظاہر المذہب ہے اور اسی پر عمل ہے کہ اس سے کچھ مخالفت نہیں ہے اور اگر ظاہر الروایہ میں بھی ملتا اور شروح میں اسکا حکم بر خلاف ظاہر الروایہ ملتا تو ظاہر الروایہ پر اعتماد ہے اور شرح کو ترک کیا جائیگا مگر در صورت واحدہ اور اگر ظاہر الروایہ میں نہیں ملا بلکہ فقط شرح میں ہے تو بلا مخالفت اسکو لینا چاہیے اور اگر شرح کے حکم سے فتاویٰ شیخ میں بھی مخالفت ملتا تو شرح معتد ہے اور اگر خالی کسی فتویٰ میں ہے تو اسی پر اعتماد کرنا قیقین ہو پس

قاعدہ مذکور کے معنی اس کتاب پر اس طرح منطبق ہیں مگر واضح ہو کہ اس مقدمہ میں اہل علم نے یہ قیاد لگائی کہ یہ حکم مقدمہ کا اس وقت ہے کہ سچے کے طبقہ میں مصحح کسی حکم کی نسبت صحیح ہونا مذکور ہو چنانچہ مسئلہ فرائض میں ایک شخص نے چچا کی وخت اور مامون کا سپر چھوڑا تو خیر الدین ربلی نے فتوے دیا کہ کل ترکہ چچا کی وخت کا ہے اور اس فتوے کے یہ معنی ہیں کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے ظاہر الروایۃ کا حکم مسائل کو نقل کر دیا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ مسئلہ میں اجتہاد کر کے جواب دیا کیونکہ یہ حکم ظاہر الروایۃ میں خود مذکور ہے چنانچہ اس قاعدے کے فرائض کو دیکھو اور اسی مسئلہ میں دوسرا حکم ظاہر الروایۃ کا یہ بھی مذکور ہے کہ کل ترکہ مامون زاد و سبائی کا ہے شامی نے رد المحتار میں کہا کہ اس مسئلہ میں تطبیح سوجوہ ہے کہ دونوں حکم ظاہر الروایۃ کے ہیں اور کہا کہ خیر الدین رحمہ اللہ نے جو فتوے میں نقل کیا اسکی نسبت جامع المصنعات میں تصریح کر دی گئی کہ وہی صحیح ہے اور کہا کہ جہاں کہیں انبیاء واقع ہو تو ہم پر اسی حکم کی اتباع لازم ہوگی جسکے صحیح ہونے پر تصریح کر دی جاوے۔ اس بیان سے یہ بات بھی محل آئی کہ کبھی اصول سے خود مختلف دو روایتیں ملتی ہیں تو انہیں تصحیح پر مرجع ہے اور اگر نہ ہو یا ظاہر الروایۃ مطلق اور حکم شرح صحیح ہو تو انکا حکم بحث الاقواسے تلاش کرنا چاہیے۔ پھر واضح ہو کہ بیان ایک یہ قول معروف ہے کہ متون کا حکم مقدم ہے شرح پر اور شرح کا قاعدے پر۔ اور متون سے مراد وہ مخصوص کتابیں ہیں جو نقل مذہب کے لیے مقدم ہیں اور اصل اسکی وہی قاعدہ ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اصول کا حکم مقدم ہے اور چونکہ کتب اصول اسوقت مفقود کی گئی ہیں تو سب سے انکے متون داخل کیے گئے۔ اور یہ شکل ہے اصول کے کہ متون متداولہ میں اکثر ایسے مسئلہ بھی ہیں جسکا اصل مذہب میں وجود نہیں ہے جیسے باب طہارت میں مسئلہ دو درہ کہ اصل مذہب میں نہیں ہے اور اکثر مسائل مشائخ کے تخریج ہوتے ہیں چنانچہ ہادیہ دیکھو ہاں شائد مختصر کرنی و مختصر الطحاوی وغیرہ میں ایسا ہو لیکن اب تو وہ بھی مفقود ہیں اور کمال اعتبار اسوقت وقایہ و کفر و قدوری پر ہے بلکہ انھیں پر انحصار ہو گیا اور بعض متعارف مولفہ عبد اللہ بن محمود و موصلی متوفی ۷۷۰ ہجری و مجمع البحرین مولفہ احمد بن علی بغدادی المتوفی ۷۸۰ ہجری متون میں داخل کرتے ہیں۔ اور ظاہر اہل حق یہ ہے کہ ان ائمہ نے جس حکم کو مذہب سمجھا ہے اور اسکو قوت و صحت میں مثل ظاہر الروایۃ جانا اسکو مخطا کر دیا ہے کہ سب مذہب متعارف دیا گیا لہذا اس قول پر اکثر متفق ہیں کہ جو کچھ متون میں ہے اسکے صحیح ہونے کا التزام کیا گیا ہے پس جو مسائل ان کتابوں کے حوالہ سے ملین انکی نسبت یہ سمجھنا چاہیے کہ گویا یہ مولف تصحیح کرتا ہے لیکن ایسی صورت میں اگر ظاہر الروایۃ صحیح اسکے خلاف ملے تو آیا ظاہر الروایۃ پر اعتماد ہوگا یا انکی التزمی تصحیح پر بیان اصلی مرجع اسطرح ہوگا کہ گویا ایک کتاب میں روایت آئی کہ یہ حکم ظاہر الروایۃ ہے اور اس میں روایت آئی کہ نہیں بلکہ یہ ظاہر الروایۃ ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ حکم متن کا تختہ کبھی نہیں ہے اور یہ دراصل کتاب کے متواتر و مشہور ہونے پر راجع ہے اور اسکے یہ معنی ہیں کہ بعض کتابیں اسوجہ سے معتبر نہیں ہیں کہ تواتر ہو کہ وہ پہونچنا ثابت نہیں ہے اور یہ بحث بھی انشاء اللہ فقائے آتی ہے بالجلد اگر متون کو مستہم کیا جاوے تو قول مذکور کے یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جو وقایہ میں مذکور ہے وہ شرح وقایہ سے مقدم ہے و انکا اذنا ملت القاعدۃ و حد متناجیہ لا یؤمل لے بدرجہ و ملت لے ان الاصل ما ذکر من القاعدۃ اولاً و مذہب مصنفہ ہند

قابل۔ پس صواب یہ کہ چونکہ جامعہ اصول میں جو کچھ ہو وہ شروح پر مقدم اور شروح کا فتاویٰ پر مقدم ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔ اور یہاں یہ بھی مذکور ہے کہ متون اس واسطے مخصوص ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے اقوال ذکر کریں لیکن یہ بھی محذور ہے کیونکہ کثرت سے صاحبین کے اقوال بلا ذکر غلات لیے گئے ہیں۔ فتوے ہیں۔ پھر اگر قاعدہ تقدیم متون مانکر اس فتاویٰ سے انطباق کیا جاوے تو اسکا یہ اثر یا درکت چاہیے کہ جو مسئلہ اصول سے واسطے مانندہ فقہ و کافی میں سے منقول ہو بلکہ ان متون سے منقول ہو تو یہ بھی اصول میں داخل کیا جاوے پس شروح یا فتاویٰ پر اسکو تقدیم ہوگی اور اونے یہ کہ متون کا حکم اول مذہب کے نزدیک مذہب قرار دیا جائیگا اور جب متون کو ناقل مذہب امام مخصوص مان لیا جاوے تو فتوے کے وقت اسکے قواعد کے موافق یہ امام کا مذہب قرار دینا چاہیے اور ابھی معلوم ہو چکا کہ متون سے کون کون کتنا بین مراد ہیں از اجماع مختصر الطحاوی وغیرہ بھی ہیں ولین اس زمانہ میں مختصر الطحاوی عموماً متداول و متواتر نہیں رہی اگرچہ تصوراً زمانہ ہوا کہ لوگوں میں جو اثر ہو چکی تھی لہذا اس زمانہ میں اگر بسبیل شد و ذود و چار کے پاس ہو تو اس پر حکم نہ ہوگا جو کثرت و قدوری وغیرہ پر ہے کیونکہ اس میں غوث الحاق و تحویف وغیرہ پیدا ہو گیا ہے اب ہم چند اصطلاحات مسائل نقل کر کے انشاء اللہ تعالیٰ لکھینگے کہ افتا کیا ہے اور کس شخص سے صحیح ہے اور کس کتاب سے چاہیے اور کن کتابوں سے فتوے دینا نہیں روا ہے اللہ تعالیٰ ہو الموفق والمعين اصطلاحات مسائل۔ بعض الفاظ فاضل احکام سے متعلق ہیں جیسے واجب وجائز وغیرہ اور بعض اس سے نوع تعلق رکھتے ہیں مثلاً حکم اجماعی یا اتفاقی یا اختلافی وغیرہ اور مترجم کو بیان جبکہ مناسب نظر آوینگے مختصراً بیان کر گیا۔ واضح ہو کہ فرض وہ ہے کہ جو قطعی دلیل سے بلا معارض ثابت ہو اور یہ اوامر و نواہی دونوں کو شامل ہے اور اکثر اسکا اطلاق انہیں افعال میں ہے جبکہ کرنا مقصود ہے لہذا انہیں فعل و فعل ہوا جبکہ بھالانے کا حکم اس طرح ثابت ہوا کہ قطعی بلا معارض ہے اور واجب وہ کہ قطعی بنوع معارض ہو پس فرق دونوں میں فقط اعتقاد کی راہ سے ہے اور اس پر بعض احکام میں ہیں مثلاً شکر و صیئت کا فر ہوگا ورنہ عمل کرنے میں حیا و ضروری ہے و سیاہی یہ ضروری ہے اسی واسطے بہ قدر آسان قراءت مستحکم نماز میں فرض ہے اور پوری سورہ فاتحہ واجب ہے مگر پورے فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا اعادہ واجب ہے اور یہ جو لکھا گیا کہ نقصان کے ساتھ ادا ہو گئی یا اسی کے معنی میں فرائض ادا ہو جانے پر اور الفاظ لکھتے ہیں اس کے نفس فرائض کا پورا ادا و جائز ہونا وغیرہ مراد ہے ورنہ نماز ادا ہوگی کیونکہ اعادہ واجب ہے اور واجب ترک کرنے سے بالاجماع مستحق عذاب جنم ہوتا ہے حالانکہ لوگوں نے ظاہری الفاظ دیکھ کر واجبات میں لا پڑ والی و سستی اختیار کر لی ہے مثلاً رکوع و سجدہ لیکن ترک طماننت بقدر تین تسبیح کے جبکہ اس قدر راجح قول ہے واجب ہے اگرچہ اس نے مقدار جبر رکوع کا اطلاق ہو فرض ہے تو عوام اہل علم جواز بتلاوتیے ہیں حالانکہ فقہار کی مراد جواز سے اولے قدر مفروض ہے نہ جواز نماز اور یہ یاد رکھنا چاہیے پس نماز واجب الاعادہ ہے۔ اور جن افعال میں ترک مفقود ہے یعنی شرع میں ممنوع و منہی عنہ ہیں انہیں فرض کی نظیر حرام ہے اور جسکی حرمت ثابت ہوئی اکی حجت سے انکار کفر ہے اور واجب کی نظیر مکروہ تحریمی ہے اور اس تقریر میں زیادہ توضیح کی ضرورت اسوجہ سے

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں ہر کہ عموماً اہل ایمان و اسلام فرض و واجب اور حرام و مکروہ جانتے یا سمجھتے ہیں مگر یہ یا ورکھنا چاہیے جو شرح
 و رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ اکثر اوقات فقہاء اپنی کتاب میں واجب ایسے مقام پر بولتے ہیں جو سند میں ہو
 جیسے نماز جمعہ یا اعم از فرض و واجب مراد لیتے ہیں اسی سے بعض شارحین نے کہا کہ اسکی فرضیت کا اعتقاد
 واجب و عمل واجب ہو اور ناسی قبیل سے ہدایہ وغیرہ میں قول امام محمد رحمہ اللہ کہ ایک دن اگر دو عیدین جمع ہوں
 ایک واجب و دوسری سنت الی آخرہ یعنی جمعہ و نماز عید الفطر یا ضحیٰ اور اس سے یہ فائدہ نکل آیا کہ سنت کا
 اطلاق کبھی واجب پر ہوتا ہے کیونکہ نماز عید ہمارے نزدیک واجب ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بولتے ہیں کہ
 بدو ن اسکے نفل صحیح ہو اگرچہ وہ رکن نہ ہو جیسے کہا کہ نماز کے فرائض میں سے تحریم ہے باوجودیکہ نماز میں اس سے
 و نفل حاصل ہوتا ہے اور کبھی فرض ایسی چیز پر بھی بولتے ہیں جو نہ فرض ہے اور نہ شرط ہے۔ کراہت جہان
 مطلق ہے تو مراد کراہت تحریمی ہے ورنہ تنزیہی پر تنبص ہوگی اور کبھی قرنیہ کی دلالت پر تنزیہی مراد لیتے ہیں
 و کراہت انسانی فی المستصفیٰ و صاحب البحر وغیرہا اور اس فتاویٰ کی کتاب الکراہتہ میں بھی نے الجملہ مذکور ہے
 اور بعض نے عبادات و معاملات کی راہ سے تفریق کی ہے و الکلام فیہ طویل سنت سے مراد نزول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل و قول ہے اور جو کوئی فعل آپ نے کسی دوسرے کو کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا
 یا اسکو برقرار رکھا وہ بھی سنت ہے اور جہان مطلق سنت کسی امر کی نسبت لکھا گیا اس سے سنت الرسول صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے واصحابہ وسلم مراد ہے اور سنت کا اطلاق سنت خلفاء و صحابہ رضی اللہ عنہم پر بھی
 آتا ہے و فی الحدیث علیکم سنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين۔ اور پہلے معلوم ہو چکا کہ خلفاء راشدین سے
 چاروں خلفاء صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہوتے ہیں اور اسی سے کہا گیا کہ تراویح کا جماعت او اگر ناسنت حضرت
 مزین المنبر و المحراب امیر المؤمنین عمر بن الخطاب ہے حالانکہ آپ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو جماعت
 سے بڑھانے کا حکم کیا تھا۔ اور کبھی سنت ایسے فعل پر بولتے ہیں جو بدلیل سنت کے واجب ثابت
 ہوا ہے جیسے نماز عید جناحہ او پرگہ زرا اور جیسے جماعت سے نماز ادا کرنا بیکے نزدیک جماعت واجب ہے و فی
 البحر الرائق وغیرہ کبھی سنت سے مستحب مراد لیتے ہیں اور بیکس بھی اور یہ قرآن سے عالم کو معلوم ہو جاتا
 ہے کہ تمہ۔ جہاں اس فتاویٰ میں یوں مذکور ہے کہ مثلاً دعا علیہ کا قول قبول ہوگا اور دعائی پر گواہ لاسنے
 واجب ہیں بیان واجب سے شرعی معنی نہیں مراد ہیں یعنی اس پر شرع نے یہ امر واجب نہیں کر دیا کہ خواہ مخواہ
 گواہ لاؤے بلکہ یہ عرض ہے کہ اگر اسکو اپنا حق ثابت کرنا منظور ہے تو اسکو گواہ لاسنے کی ضرورت ہے یا یوں کہا جاوے
 کہ اگر یہ حق لینا چاہیے تو ظاہر شرع واجب کرتی ہے کہ گواہ لاؤے اور ظاہر شرع کی قید اسو اسطیٰ ہے کہ اگر وہ
 شخص چھوٹے گواہ لایا اور فریب سے حکم حاصل کر لیا تو قاضی کا حکم بطور شرع ہو جائیگا جب تک گواہوں کا
 عیب دروغ ظاہر نہ ہو مگر شرع نے اسکو حلال نہیں کیا بلکہ اسی زندگی تک یہ حکم رہا اور عاقبت میں وہ ماخوذ ہوگا
 جو از حد منع سے باہر کو کہتے ہیں یعنی جو شرعاً منع نہیں ہے اور یہ بیلاچ و مندوب و مکروہ تحریمی و واجب
 سب کو شامل ہے لہذا فی حلیہ و غیرہا اور شرح المہذب امام نووی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ یہ جو کبھی کہتے
 ہیں اور کبھی بسنی سئل آتا ہے یعنی کبھی جب بولتے ہیں کہ یہ جائز ہے تو مراد یہ کہ صحیح ہے اور کبھی جائز یعنی

سنت

نماز

سنت

واجب

حلال ہے اور عقد الفرید شریعتی میں ہے کہ کوئی عقد نافذ ہونے سے اسکا حلال ہونا لازم نہیں ہے چنانچہ غائب پر حکم قضا خمس الاثمہ وغیرہ کے نزدیک نافذ ہے اگرچہ مذہب میں حلال نہ ہو اور فاسق کی گواہی پر حکم صحیح ہے اگرچہ خلاف مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسکی مثالیں کثرت سے موجود ہیں اور مثلاً بیوع فاسد میں قبضہ سے ملک صحیح ہونے کا حکم ہے باوجودیکہ علت لازم نہیں اور غاصب نے منسوب چیز کا اجارہ دیا تو صحیح ہونے کا حکم ہوگا۔ اگرچہ حلال نہیں ہے اور میرے رجوع صحیح ہے اگرچہ حلال نہیں ہے پس صحت کو علت لازمی نہیں ہے اور یہ مقام نہایت حفاظت سے یاد رکھنا چاہیے اور فتاویٰ کے باب اجارات اور استیجار عبادات وغیرہ میں بہت سمجھکر استفادہ لینا چاہیے و علیٰ ہذا مقابرتین قراءۃ القرآن موافق بعض روایات کے ائمہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اجارات میں عقد اجارہ کو جائز کہا تو اس سے اول روایت کی تضعیف جیسا کہ بعض نے زعم کیا ہے وہم ہے اور بعضوں نے فقہ نجاشی کے سبب اسکو مخالف حدیث و آثار لگان کر کے طعن کیا اور یہ بھی بیوقوفی ہے کہ چونکہ احکام کی جہات مختلف ہوتی ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ قاضی کو مدعی کے گواہوں پر بعد عدالت دریافت کر لینے کے حکم دیدینا جائز ہے اگرچہ وراق کو افہام و دروغ ہوں اور سطلے ہذا جو روپر مرد کا کھانا پکانا بہ حکم قضا واجب نہیں ہے اگرچہ براہ دیانت اسپر واجب ہے اور نظائر اسکے فروع میں بہ کثرت بہت واضح موجود ہیں جسکے نسبت مثلاً مذکورہ میں بہت خفا ہے اور باب عبادات میں بھی ایسا اطلاق آیا ہے چنانچہ جس غسان زمین کوئی فساد ہے کبھی اسکو کہہ دیتے ہیں کہ جائز ہے اسکو اسطے شارح لکھتا ہے کہ مراد ہے کہ مع الکرہتہ جائز ہے یا مستحب ہے کہ صحیح ہے یعنی باطل نہیں ہے اور اباحت و کراہت سے خالی ہونے کا لحاظ نہیں کرتے ہیں۔ پس جان سکی حکم کی نسبت جائز ہے یا صحیح ہے استعمال ہوا اور دوسرے مقام پر اسکی نسبت مکروہ ہونے کا حکم ہے تو دونوں میں مخالفت تصور نہ کرنا چاہیے بلکہ متبع وغیرہ سے دیکھنا چاہیے اور بیوع میں لکھا کہ شیرہ الگورہ ایسے شخص کے ہاتھ چھینا جائز ہے جو اس سے شراب بنا و بگا۔ اور کتاب الکرہتہ وغیرہ میں نظیر اسکی مکروہ ہے اور بعض شروح نقایہ میں اسی مقام پر تصریح کر دی کہ صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک کراہت جائز ہے قال المسترحم ہندوستان میں ہندوؤں کا مردہ جلاسنے کو جلاسنے والے کے ہاتھ لگنا وغیرہ چھینا اسی معنی میں جائز ہونا چاہیے و فی الکرہتہ مسئلہ فی الاکفان فلیکرہا لاجل اعتبارہ اور نیز بیوع میں لکھا کہ سطح بیع جائز ہے کہ کون ثمن بڑھاتا ہے اور یہ بیع نفقار ہے۔ مسترحم کہتا ہے کہ اسی سے اس زمانہ میں نیلایا کی بیع جائز ہے جبکہ دیگر شرائط موجود ہوں لیکن معروف یہ شرط ہے کہ مشتری کو خیار عیب یا خیار روت نہ ہوگا پس اگر بیع کی طرف اشارہ ہے یعنی ساسنہ متشار الیہ ہے تو خیار عیب خود ساقط یا بشرط ساقط ہو سکتا ہے اور خیار روت کا سقوط خلاف مقتضا ہے عقد ہے اسی طرح دیگر امور کو بھی لحاظ رکھنا چاہیے اور مسلمان پر واجب ہے کہ ان امور کا معاملات میں برتاؤ نہ رکھے جو حرام کی طرف ہودی ہوں اور بہتر ہوگا کہ پہلے بیع کو دیکھ بھال رکھے۔ اور یہ جو عوام میں چھپی دہلے کی بیع ہوتی ہے کہ مثلاً بیس روپیہ کی گھڑی پر بیس آدمیوں نے ایک ایک روپیہ کی چھٹی اپنا نام کاغذ پر لکھ کر گولی بنا کر دیا اور مجموعہ سے ایک سنبھلے نے ایک پرچہ یا گولی اٹھالی جسکا نام ہوا اس نے ایک روپیہ میں وہ گھڑی پائی اور باقی محرم و مہر سے اور مالک مال کو

مقدمہ فتاویٰ ہند

مقدمہ فتاویٰ ہند

مقدمہ فتاویٰ ہند

ہیں روپیہ سے بیع قطعاً حرام اور قمار یعنی جائز اور مالک کو باقیوں کے روپیہ حرام اور پانے والے کے پوتے میں بھی بسبب فساد بیع کے تصرف حرام ہے اور قمار کا گناہ اُس پر باقیوں و پانے والے سب پر ہوگا اور حق عزوجل اس طرح ماحول مفت حرام غری جائز نہیں فرماتا ہے۔

استبراء۔ اولے کافی کو کہتے ہیں قالہ البیضا وی فی المنہلج و ہذا کقولہم اجزاء الصوم عن الکفارة۔ یعنی مثلاً قسم میں کوئی حادث ہو اور تنگ دست ہو گیا تو فرمایا کہ روزے سے کفارہ اسکو اجزاء ہے اور دست چم ایسے مقامات میں لکھا ہے کہ اسکو روزے سے کفارہ ادا کرنا کافی ہے۔ اور یہاں ایک لفظ اجازت ہے مثلاً خرید و عروہ سے ایک کتاب اس شرط سے خریدی کہ مجھے خیال ہے یعنی زیادہ سے زیادہ تین روز کی جائز خریدی پھر انھیں تین دن میں اجازت دی تو بیع جائز ہے یعنی خیال ساقط کر دیا اور یہ حقیقت میں اپنے قبول کو تمام ہونے سے روکا تھا۔ اور جیسے مریض نے تہائی سے زیادہ مال کی وصیت کی پھر مر گیا سبیل گرواؤں نے اجازت دیدی تو جائز ہے یعنی مریض کا فعل جزائہ میں ملکہ حق میں تصرف تھا جائز تھا۔ واضح ہو کہ فرض سب سے بول ہے پھر واجب پھر سنت مگر وہ پھر سنت اور کبھی مستحب بولتے ہیں پھر مستحب اور کبھی مندوب بولتے ہیں کبھی نفل اور کبھی تطوع کہتے ہیں اور کبھی عربی لفظ یعنی اور فارسی سزاوار اور اردو چاہیے کہتے ہیں پھر لا باس یا اردو میں مضائقہ نہیں ہے۔ فتح القدیر ادب القاضی میں ہے کہ لا باس یہ کا استعمال مباح میں اور جبکا ترک کرنا اوسے بہت آیا ہے اور رد المحتار میں بحر الرائق کے جہاد و جنازہ سے نقل کیا کہ لا باس یہ کا استعمال اگرچہ اکثر ایسے امور میں ہے جبکا ترک اوسے ہے لیکن کبھی مندوب میں بولتے ہیں اور لفظ ضعیفی کو لکھا کہ متاخرین نے اسکو اکثر مندوبات ہی میں استعمال کیا لیکن متقدمین کے بول چال میں اسکو واجب تک میں استعمال کیا گیا کہ قال المرحوم اس کتاب میں جہان متقدمین کی عبارات میں آیا وہاں اسکو متاخرین کی اصطلاح پر محمول کرنے میں تامل چاہیے ہے۔ واضح ہو کہ کلمہ لا باس یہ کا ترجمہ کبھی بون آیا کہ کچھ ورنہ نہیں ہے کیونکہ باس زبان عربی میں جنگ و خوف و تنگی و تکلیف و بے چینی و مرض و غیرہ میں مستعمل ہوا ہے اور چونکہ شروع آدمی کی نفسانی شہوات میں تعبدی احکام سے دراز رہی کو تنگ کرتی ہے اور اسکو جہنم میں جانے سے روکتی ہے تو جن افعال میں یہ تنگی نہیں ہے انکے مناسب لا باس کا ترجمہ مضائقہ نہیں ہے مناسب معلوم ہوا و اللہ تعالیٰ اعلم قالوا اصیغہ جمع ان لوگوں نے کہا۔ اور ترجمہ میں بہ نظر مقام کبھی کہا کہ شایخ نے فرمایا اور کبھی اماموں نے فرمایا پس متقدمین ائمہ کے اس فرمانے پر اکثر کا اتفاق جانتا چاہیے اور یہ حقیقت قوت قول کی دلیل ہے کہ جہان شایخ میں مستعمل ہے تو قول نہایت دعائیہ و بنا پر کے ایسے مقام پر استعمال ہوتا ہے جہاں کسی نے خلاف بھی کیا ہو اور فتح القدیر میں لکھا کہ صاحب ہدایہ کی عادت لفظ قالوا میں یہ ہے کہ اختلاف اور ضعف کی طرف اشارہ کرے اور تفارزانی کے حاشیہ کثافت سے بھی فاضل کنوی نے اب ہی عموماً فتل کیا لیکن فتح القدیر سے ایک اشارہ نکلتا ہے کہ عموماً اس پر ولایت نہیں ہو سکتی بلکہ جبکی عادت ہو اس کے کلام میں اختلاف و ضعف پر محمول ہو سکتا ہے مسترحم لکھا ہے کہ تتبع سے بھی اقوی و اظہر ہے واللہ اعلم اور میرے نزدیک یہ بات ایسے مقام پر ہے جہاں ظاہر مذہب سے کسی قدر خلاف قول شایخ محبت اللہ

نسخہ

نسخہ

نسخہ

فہم و ردایت سے کام نہ لیا جاوے۔

بیان ہوا اور نیز میرے نزدیک دلالت ضعف پر بوجہ عدم ظہور دلائل ہو اور شے بذات معنی ضعف کے فقط عدم قطع بہ توت بین یعنی جس طریقہ پر سائل فرعیہ کی صحت پر قطع ہوتا ہے اس سے آگاہی نہوئی بوجہ اسکے کہ تمام دلیل یا تتمہ پر وثوق علمی نہواور نہ اگر کسی دلیل کا جو موجب ضعف ہو علم ہوا تو وہ ضعیف صریح ہے خصوص جبکہ بہت اہل قول صحیح ہو۔ پس اس فساد سے بین ہر جگہ اسکے ضمیمہ ہونے پر قطع کرنا نہ چاہیے جب تک کہ پوری درایت و فہم و ردایت سے کام نہ لیا جاوے۔ قبیل اوردو بین کہا گیا۔ بعض کہتے ہیں کہ جو حکم بہ لفظ قیل بیان کیا جاوے یا ترجمہ بین کہا گیا سے مصدر ہو تو وہ ضعف سے اشارہ ہے اور ایک گونہ دلالت اس طرح پر بھی سمجھی جاتی ہے کہ قالوا میں جب فاعل ظاہر معصوم و متبرک یعنی مشائخ نے کہا کہ ضعف کی طرف اشارہ کیا جاوے تو قیل میں اس سے زیادہ ضعف سمجھا گیا کہ فاعل بھی مہول کر دیا گیا و لیکن تتبع سے حق یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ایسا لازمی نہیں ہے اور ترجمہ بین نے اکثر قیل کا ترجمہ یوں کیا کہ بعض نے کہا یا بعض کا قول ہے۔ لفظ قضا جہاں متصل ہے مراد اس سے قاضی کا وہ حکم ہے جو مجلس فیصلہ حکومت میں بطریق شرعی اس طرح صادر ہو کہ لازم و مبرم ہو چونکہ اکثر مواقع پر اس طرح لکھا کہ اقاضی نے قضا کی یا حکم قضا دیا یا قضا مندرجہ (اوردو عبارت میں عوام کے لیے بہت شائبہ و مستکہ نظر آیا لہذا خالی لفظ حکم پر اکتفا کیا گیا ہے مگر مخصوص ایسے مقامات پر جہاں گواہی و دعویٰ وغیرہ کے مانند دلالت اس امر کی موجود ہے کہ مراد حکم قضا ہے۔ اور یہ اسوجہ سے کہ قاضی کا ہر ایک حکم ایسا نہیں ہوتا ہے کہ وہ حکم قضا و حکم مبرم کہا جاوے مثلاً ایک شخص نے اگر کہا کہ یہ چو یا یہ میرے پاس فلاں شخص کا کرایہ ہے پرچہ اور وہ بیان موجود نہیں اور نہ اسکا وکیل ہے تو کیا آپ مجھے حکم دیتے ہیں کہ میں اسکو دانہ چارہ دوں۔ یعنی اس غرض سے حکم حاصل کیا کہ مالک سے یہ خرچہ واپس لے ورنہ بدون حکم قاضی ایسا کہنے میں وہ محسن شمار ہوگا کہ حکم قضا سے نالش کر کے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے تو بیان قاضی کو روا ہے کہ بدون گواہوں کے التفات نہ کرے اور چاہے گواہوں پر بھی کچھ حکم نہ دے اور چاہے کرایہ سے نفقہ دلو لے اور چاہے ساجسے دلو لے و لیکن قاضی کا یہ حکم بمنزلہ حکم قضا کے مبرم نہوگا و اسی طرح کثرت سے اسکے نظائر موجود ہیں کیونکہ قاضی تمام امور صلاح و اصطلاح کا ناظر ہے اور جگہ امور میں حکم دیتا ہے کچھ خصومت و نالشی پر منحصر نہیں ہے اور کہیں یہ مناسب نظر آیا کہ اسکی جگہ جو اس زمانہ میں اُردو بول چال میں عموماً معروف ہے یعنی ڈگری اسکو لکھ دی کیونکہ اس سے زیادہ مختصر و واضح لفظ مجھے اور نہیں نظر آیا اور مقصود پر بھی خوب منطبق ہے اور عوام کو اس لفظ میں التباس بھی نہیں ہے چنانچہ اگر مثلاً کثرت نے جو حکم عدالت الوقت پر حکم دیا تو وہ خواہ مخواہ ڈگری نہیں سمجھا جائیگا اور اگر ڈگری دی تو اس سے فیصلہ کا حکم قطعاً مبرم واجب سمجھا جاتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قاضی کا حکم قضا بمنزلہ اسوقت کے اہل شایعہ کے ہو بلکہ وہ ہر طریق شرع ہے اور یہ بطریق عقلی قانون اور یہ کچھ لفظ سے متعلق نہیں چنانچہ جو مقدمہ اسوقت بہ قانون اسلام فیصل ہوا وہ حق فیصلہ ہے اور جو حکم اسپر ہے وہ ڈگری ہے اور اگر کوئی کچھ و متعصب کرے کہ یہ لفظ قضا عربی ہے اسکو انگریزی لفظ میں ترجمہ کیا گیا تو یہ خلاف قاعدہ

وہم و بیجا تعصب ہو کیا یہ معلوم نہیں کہ عموماً فقہی کتابوں میں کہ متون میں بھی اور اصول الفقہ میں یہ بات مذکور ہو کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز تجویز فرمائی تھی اور یہ بات فارسی میں ترجمہ کرنے سے کہیں زیادہ ہے اور عامی وغیرہ میں تصریح کر دی کہ فارسی کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ ہر زبان عجم میں جائز ہے اور اسی وجہ سے دیکھو آیات و احادیث کا ترجمہ اردو و عینہ میں موجود ہے اور عموماً اسی اصل پر تراجم کا رواج ہے اگرچہ نماز کسی ترجمہ سے روایتیں جیسا کہ صحیح قول امام اعظم رحمہ اللہ سے اکتفا کی گئی ہے وہیں اردو زبان مجموعہ لغات سنسکرت و بھاشا و عربی و فارسی و ترکی وغیرہ ہے ہر کچھ کوئی وہ نہیں کہ بھاشا سے کچھ افکار نہ ہوں اور دیگر زبان منکر ہو جائے اور یہ فقط رسم کی پابندی و عادت کی بنیاد پر ہے ہاں اگر کسی دین باطل کے ملحق الفاظ میں سے جو منکرات میں سے ہوں کوئی لفظ اپنے بیان شایع کیا جائے تو وہ البتہ بوجہ شرعی منکر ہونے کے جائز نہیں ہے یا کسی باطل دین کے احکام حق ہونا یا باطل ہونا ظاہر کیے جاویں تو منکر ہے ورنہ مشہور غائب لاکل فروع و اصول و قول امام متوجع رحمہ اللہ تعالیٰ کوئی وجہ انکار نہیں ہے اور نہ الجملہ اطناب بیان میں نے اس وجہ سے کیا کہ شاید بعض لوگ خلافت تھوڑے روزیانت کے بہ طریق جدال اس پر اعتراض کرتے ہیں نا تقوا اللہ تعالیٰ یا اولیٰ الاباب فان ہما رحمہما حکم اظہارا کا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والخطی الحسن ما وافق دین اللہ تعالیٰ با تباع ما جاز بہ البی صلی اللہ علیہ وسلم حیث آمن بہ وقد قال صلعم لایومن احدکم حتیٰ یؤاہ تبعاً لما جئت بہ وقال اللہ تعالیٰ اللہ لواءہوا اقرب للفقوسے۔ اور تعصب و اتباع عادت ایک سخت بیماری ہے کہ نفس کے مالوت پر کبھی منکر نہیں ہوتا اور غیر مالوت و خلافت عادت پر متعجب و اس سے تنفر ہونے لگتا ہے اس واسطے کہ کثرت عیوب نفس و نفاق و ہوا و ہوس کا مجمع بلا استنکار نہ جاتا ہے۔ عینہ۔ پیٹہ مثلاً امام رحمہ اللہ کے نزدیک۔ اس سے ظاہر ہے کہ امام رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے۔ عینہ مثلاً محمد رحمہ سے روایت ہے اس سے انکا مذہب ہونا ضرور نہیں ہے اور بعض مشائخ سے بھی اسی طرح لایا کہ عن الفقیہ ابی مکر رحمہ اللہ پیٹہ مثلاً کہما کہ فقیہ ابو بکر الخلیجی رحمہ اللہ سے مروی ہے تو بیان دو احتمال ہیں ایک یہ کہ انھوں نے حکم روایت کیا اور یہ احتمال غیر مجتہد مشائخ میں جنکو اجتہاد فی المسائل کا درجہ نہیں ہے اظہر ہے اور مجتہد فی المسائل میں ضعیف ہے اس لیے کہ غالباً وہ مسئلہ اصول و فروع وغیرہ میں بھی ہوتا ورنہ کہا جائیگا کہ اصحاب روادہ میں سے یہ منفر و راوی ہیں تو مثل حدیث کے روایت غریب ہے یا در صورت مخالفت روایت موجود ہونے کے غریب منکر ہے بلکہ قوی احتمال یہ ہے کہ خود کہا و اجتہاد کیا یا اپنے مثل کا قول نقل کیا ہے۔ اوچہ صینہ اسم تفضیل ہے اور جہان کسی مسئلہ کے آخر میں اصحاب ترجیح میں سے کسی کا قول اس طرح لایا کہ وہی اوچہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ازراہ دلائل و نظائر و بظاہر و طرق قیاسات اسکو زیادہ قوت ہے۔ اوفق یعنی اصل فقہ سے یہ حکم زیادہ موافق پڑتا ہے اور لفظ اشبہ یا اشبہ بالفقہ یا ہمارے اصحاب کے قول سے زیادہ مشابہ ہے یہ تخریجات مشائخ کے ساتھ ہوتے ہیں یعنی اصحاب تخریج میں سے دو فقیہ کا قول ایک ہی مسئلہ میں باہم مغایر یا تفصیل و اجمال فکر کیا اور پھر سے ایک قول کو صاحب ترجیح نے کہا کہ اشبہ وغیرہ ہے تو مراد یہ ہے کہ ہمارے ائمہ کا جو طریقہ فقہ ہے اس سے یہ زیادہ

سے

رہے

نہ

مشابہ ہو یا انکا قول جو اسکے نظائر میں ہو اس سے زیادہ مشابہ ہو یا صواب سے مشابہ مراد ہو یا جملہ یہ الفاظ ترجیح
 میں سے ہیں اور بزاز یہ ہیں کہ اس پر سے یہ مراد ہو کہ نصوص میں نص سے زیادہ مشابہ براہ روایت ہو
 اور روایات میں براہ روایت ترجیح ہو پس اسی پر فتوے ہونا چاہیے۔ ایسے زیادہ لائق یعنی صلاح کاری
 و برہنہ کاری یا اس چال سے چلنے میں زیادہ لائق ہو جیسا محل ہو اور بعض الفاظ بحث افتاء میں آتے ہیں
 انشاء اللہ تعالیٰ۔ ظاہر الروایۃ و مشہور الروایۃ و نوادر و غنیۃ مصطلحات اور مذکور ہو چکے ہیں۔
 عامہ مشائخ اس سے مراد اکثر مشائخ ہوتے ہیں یعنی جہان کہا گیا کہ عامہ مشائخ کا یہی مذہب ہو تو مراد یہ کہ
 مشائخ میں سے اکثر اسی طریقہ پر گئے ہیں۔ تطوع و اسی سے ماخوذ لفظ متطوع عبادات میں نفل و اسکا
 ادا کرنے والا اور معاملات میں نیکی و احسان کرنے والا اور اکثر ترجمہ میں کہا گیا کہ وہ متطوع شمار ہو گا یا قرار دیا جائیگا
 ایسے کہ دراصل ثواب تطوع کا یہ نیت ہو اور جب اسے نالیش کر کے معاوضہ چاہا تو ظاہر یہ تھا کہ نیت مفت
 احسان کا قصد نہیں کیا حالانکہ کتاب میں اسکو متطوع کہا تو اشارہ ہو کہ حکم میں وہ مضمین و غیبہ نہیں ٹھہرایا
 جائیگا بلکہ متطوع ٹھہرایا جائیگا جو عوض کا مستحق نہیں ہو سکتا اور رہا ثواب کا مستحق تو وہ حکم سے متعلق نہیں ہوتا
 کہ جسے ناز ادا کی اسکے نازی ہونے کا حکم دیا جائیگا اور ثواب کا عالم الغیب اللہ تعالیٰ عزوجل پر جیسی اسکی نیت
 ہوگی ویسا پایگا۔ مگر یہاں نازی ٹھہرایا جائیگا نہ منافق و مرائی وغیرہ۔ المشائخ وقفہ الفائق میں ہو کہ
 مشائخ سے وہ فقہا مراد ہیں کہ جنہوں نے امام رحمہ اللہ کو نہیں پایا المتقدمین اس لفظ سے وہ فقہا مراد ہیں
 جنہوں نے امام یا صاحبین میں سے کسی کو پایا ہو۔ متاخرین جنہوں نے المثلثہ میں سے کسی کو نہیں پایا۔
 بعض لوگوں میں اس طرح تقسیم مشہور ہو کہ سلف تو امام ابی حنیفہ رحمہ اللہ سے لیکر امام محمد رحمہ اللہ تک
 ہیں اور خلف متقدمین امام محمد رحمہ اللہ سے تیسرے الامم حلوائی تک ہیں اور متاخرین حلوائی سے لیکر
 حافظ الدین بخاری تک ہیں اور یہ سب سب تقسیم ہو چنانچہ اس فتاویٰ جلد اول میں بعض متاخرین وہ شمار
 کیے جو حلوائی سے پہلے ہیں اور یہ جو ذہبی رحمہ اللہ نے لکھا کہ دوسری صدی ختم تک متقدمین ہیں اور تیسری صدی
 شروع سے متاخرین ہیں تو یہ اصطلاح اصول حدیث و اسماء الرجال سے اوفق ہیں اور مستردون ثلثہ بھی اس
 ہیں اور پہلے مذکور ہو چکا ہو کہ سلف کا اصلی اطلاق صحابہ رضی اللہ عنہم پر اور خلف کا تابعین رحمہم اللہ پر ہو
 اور کبھی صحابہ و تابعین سب کو سلف صالحین ہوتے ہیں اور یہاں فقہاء میں سلف و خلف بہ طریق تشبیہ
 مجاز ہو یعنی وضع اصطلاحی سے مجاز ہو یا یہ جدید اصطلاح ہو و اللہ اعلم۔ الاصح جن دو حکمون میں سے
 ایک کو اصح کہنا تو مراد یہ کہ دوسرا بھی صحیح ہو یعنی اجتہاد ہی میں یا بسبب نوع عمل کے مثلاً وضو میں دو دو وضو
 اعضا کا دھونا اور تین تین مرتبہ لیکن ایسی صورت میں دونوں صحیح اور دوم احسن وغیرہ کہلانا ہر قسم
 اصول میں ایسے الفاظ سے اس طرح استدلال متعین نہیں ہو چنانچہ کتاب مجید میں یہاں کا منہ و ناس
 مومنون کو اہدی یعنی بڑھکر راہ راست پر فرمایا وہاں یہ معنی مراد نہیں کہ کافر بھی ہدایت پر ہیں مگر مومن
 بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ کافر دن کو صریح گمراہ اور اضل و غیبہ فرمایا ہو اور یہ بحث مفصل تفسیر
 ترجمہ بہت جرم میں مذکور ہو یا جملہ ہمارے نزدیک اصول میں مفہوم سے استدلال متعین نہیں ہو

نکات

نکات
نکات
نکات

نکات
نکات
نکات

بلاکلی دیگر چنانچہ فقہ کی اصولی کتابوں میں مذکور ہے اور اشباہ والنظائر کتاب القضا میں ہے کہ اولہ کتاب وسنت
اجماع کی طرح کلام الناس کے مفہوم سے بھی ظاہر مذہب میں حجت لینا جائز نہیں ہے اور سیر کبیر میں جو امام رحمہ اللہ
نے اس سے حجت لینا جائز کہا ہے وہ خلاف ظاہر المذہب ہے کہانی دعویٰ الظہیرہ اور یہ مفہوم الروایۃ تو وہ
حجت ہے جیسا کہ غایۃ البیان کتاب الحج میں ہے قال المستحکم مثلاً قولہم جازعہ ہما خلافاً لحمد رحمہ اللہ
یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ کے جائز
ہے مگر مستحکم جلد اول نے یوں لکھا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد
کے نزدیک نہیں جائز ہے۔ اور باب صنفہ الصلوۃ کافی میں ہے کہ التحصیص نے الروایات پر دل علیہ فی
ما بعدہ۔ یعنی روایات میں تخصیص اسکے اسولے کی نفی پر دلیل ہے مگر حسب کتاب ہے کہ کافی کی یہ مراد
ہے کہ وضع مسئلہ میں جب کوئی تخصیص کی گئی تو حکم اس قید کی طرف راجع ہوگا اور دلیل ہوگا کہ ماسولے میں
یہی حکم ہے نہ نہیں ہے مثلاً اگر کہا گیا کہ اگر ایک شخص نے غیرہ انکو خریدیا اور قبل قبضہ کے متغیر ہوا تو یہ
حکم ہے اس میں قبل قبضہ کے متغیر ہونا قید ملحوظ ہے کہ اگر قبل قبضہ کے اور بعد قبضہ کے دونوں حال میں متغیر
ہونے کا حکم ایک ہوتا تو یہ قید بھی نہ ہوتی کیونکہ کلام اصحاب فقہ میں مفہوم مقصود ہوتا ہے بخلاف تفصیص
کے کہ وہاں یہ مقصود نہیں رکھا گیا اور یہی دونوں جگہ فرق ہے کہ صریح ہے الجموی نے حاشیۃ الاشباہ و بین
ایسی صورت میں چاہیے کہ ایک شخص کا لفظ بھی ملحوظ ہو یعنی شخص مرد و عورت و دونوں کو شامل ہے کہ خرید
مرد ہو یا عورت ہو حکم یکساں ہے مگر مستحکم کے نزدیک اس میں اشکال ہے اس واسطے کہ کثرت سے مسائل
ایسے نظر آئیں گے کہ ان میں مثلاً کہا و اذا اشتتر الرجل ثیاباً علی آخرہ حالانکہ مرد کی کوئی خصوصیت نہیں
عورت نہ یہ تو بھی وہی حکم ہے الا انک یون کہا جاوے کہ ایسی روایات علوم میں استدائی ضروری
ہیں کہ اگر اتنی بھی سمجھ نہ تو اسکو نظر نہ کرنا ممنوع ہوگا۔ میں کہتا ہوں کہ بسا اوقات مفہوم دوسرے
مقام کی تصریح سے صاف ظاہر ہوا کہ اس مقام میں مقصود نہ تھا اور ایسے ہی قولہم جازعہ ہما
خلافاً لحمد مثلاً اکثر ایسا ظاہر ہوا کہ خلاف امام محمد رحمہ اللہ کا مطلب جازعہ ہونے میں نہیں بلکہ لگے نزدیک
تفصیل ہے کہ میں نے یہ بین کیے ہیں کہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اسی طرح علی الاطلاق جیسا مذکور ہوا جائز ہے اور امام
محمد رحمہ اللہ خلاف کرتے ہیں۔ یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اطلاعات جائز نہیں بلکہ تخصیص جائز
ہے اور دوسری قسم میں جائز نہیں ہے اور قسماً نے جامع الرموز شرح نقایہ کتاب الطہارۃ میں لکھا
کہ روایت میں مفہوم المتعلقہ مثل مفہوم الموافقة کے بلا خلاف معتبر ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی شرح وقایہ
کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے لیکن زاہدی کے اجازات میں ہے کہ معتبر نہیں ہے اور حق بات یہ ہے کہ روایت
میں مفہوم المتعلقہ معتبر ہے لیکن یہ اکثری ہے گلی نہیں ہے جیسا کہ نسیب کی کتاب الحدود میں ذکر کیا ہے
مستحکم کہتا ہے کہ وسیع النظر اگر تدقیق سے کلام فقہاء کو مطالعہ کرے تو بیشک اسکو ظاہر
ہو جائیگا کہ جو سنائیے مذکور ہے وہی صحیح ہے اور حق ہے کہ قیود جن سے تخصیص حکم مقصود ہے اور نفی از مخالف
انہ اطلاع بھی بغیر ایک نظر احاطہ کے اور بغیر فی الجملہ اطلاع بطور اہر اصول الفقہ کے ممکن نہیں ہے

کیونکہ جہان کلم اجماعی ہر وہاں کسی دفعہ کی ضرورت نہیں تو اہتمام ایسے قیود کا بھی ملحوظ نہیں جبکہ فی الہل
 تخصیصی قید نہیں ہاں نفس مسئلہ میں حکم فرعی کے قیود ضروری ہیں اور یہیں سے اور اک کرنا چاہیے
 کہ جامع صغیر نہایت کبیر ہو اس معما کے ہی معنی ہیں کہ ہر قید مسئلہ ہو۔ قال المتن حجم پر بحث شکل ہو اور
 وضاحت کے لیے تمہید و توسیع چاہتی ہو اور یہ مختصر مقدمہ اسکو تحمل نہیں اور عوام کو اس سے زیادہ غر
 متعلق نہیں ہو البتہ یہ تمہید مقصود ہو کہ مترجم جلد اول نے ہر جگہ خلاف کے ترجمہ میں حکم مذکورہ کے برعکس
 آگے تصریح کر دی ہو اور میں نے ہر جگہ ایسا نہیں کیا بلکہ جہاں دوسرے مقام سے خلاف کے
 یہی معنی معلوم ہوئے وہاں تصریح کر دی ورنہ مانتہ مذکورہ سابقہ کے کہ بخلاف قول امام محمد رحمہ اللہ
 کے شیخین کے نزدیک جائز ہو وغیر ذلک عبارات سے احتیاط کر دی ہو چنانچہ اگر وہاں خلاف مستحب ہو تو
 حکم ظاہر ہو گیا ورنہ مذکورہ سے خلاف ظاہر ہو اور اس بقدر رقیہ معتبر سے ہم کو پہونچا ہو تا فہم۔ حکم اجماعی
 اس سے مطلقاً مراد ہو کہ ائمہ خفیہ نے اس حکم پر اجماع کیا ہو اور یہی معنی اتفاق ہو اور یہ مقصود نہیں کہ اجماع
 دلیل شرعی جو قطعی ہو بیان موجود ہو اور جہاں اجماع اہل ایمان یا اہل السنۃ کا مراد ہو وہاں صریح
 مذکور ہو اور ایسے ہی جہاں چاروں ائمہ کا اجماع مقصود ہو وہاں بھی تصریح کر دی ہو۔ اور اکثر مقامات میں
 ائمہ کا اجماع یا انکا اجماع ہو یا سب کا اتفاق ہو اس سے تینوں الامون کا اجماع و اتفاق مراد ہو
 اگرچہ دیگر اصحاب خفیہ مثل امام زفر وغیرہ کے متفق نہ ہوں عمنہم جمیعاً لکن سب کے نزدیک اور
 بھی ترجمہ کیا کہ سب ائمہ کے نزدیک یعنی تینوں الامون کے نزدیک۔ عندنا ہمارے نزدیک۔ ہمارے
 اصحاب کے نزدیک۔ ہمارا مذہب ہو۔ ہمارے اصحاب کا یہی قول ہو۔ یہ سب الفاظ متقارب ہیں اور مراد
 اس سے ائمہ خفیہ و مشرب خفیہ کا متفق ہونا اور اشارہ دیگر ائمہ مثل مالک رحمہ اللہ وغیرہ کا مخالف ہونا مثلاً
 کیا کہ محمد و القذاف کی گواہی مطلقاً ہمارے نزدیک مردود ہو یعنی مذہب خفیہ میں یا ائمہ خفیہ کے نزدیک
 کیونکہ بہا و اوقات ائمہ خفیہ میں سے بعض اصحاب بھی مخالف ہوتے ہیں مگر مذہب جو مسترار یا مالک
 خلا فی اثر سے خالی ہو تو مراد مذہب ہو ورنہ سب کا اتفاق مراد ہو اور خصوص اشارہ اس سے دیگر ائمہ
 اہل مذہب کے خلاف پر ہو اگرچہ اصحاب خفیہ میں سے بھی کوئی مخالف ہو لار وایت لہذا ہفتے
 کتاب۔ اس مسئلہ کی کوئی روایت کسی میں نہیں ہو مراد اس سے یہ کہ اس مسئلہ کے لیے
 کوئی حکم صریح امام محمد رحمہ اللہ و امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی معروفہ متداولہ کتابوں میں سے کسی کتاب
 میں نہیں ہو اور نیز یہ مسئلہ جو بیوع میں مثلاً لایا تو مراد یہ کہ کتاب البیوع و کتاب الاجارہ و کتاب الہبہ
 و الشفعہ وغیرہ میں کہیں نہیں ہو پس جہاں جہاں بیع کے معنی بعض اوصناع پر متحقق ہو جاتے ہیں جیسے
 ہبہ بعوض آخر میں بیع ہو یا تسمت یا شفعہ وغیرہ کے مسائل میں تو ان مفصل کتب میں بھی نہیں ہو اور
 اس سے نوادر کی نفی مقصود نہیں ہوتی چنانچہ خود ہی جا بجا بعد اس قول کے نوادر سے ذکر کیا
 ہاں اگر نوادر میں بھی نہ ہوا اور لکھا کہ لیکن مثلاً شیخ نے تخریج کی اور باہم اختلاف کیا تو یہ
 ولالت ہو کہ نوادر میں بھی نہیں ہو اور بھی کسی تخریج کی تخریج میں کہا کہ اطلاق امام محمد رحمہ اللہ

سید محمد

سید محمد

اس مسئلہ کی کوئی روایت
 کتاب میں نہیں ہو

اسی پر دلالت کرتا ہے یا امام رحمہ اللہ نے بھی صغیر میں اسی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ صریح ہے کہ یہ مسئلہ کسی کتاب میں
نہو نا بدین معنی ہے کہ صریح مذکور نہیں ہے اگرچہ اشارہ موجود ہو۔ تو ہم تقائل ان یقول کذا او تقائل ان
یقول کذا۔ یعنی حکم مسئلہ صریح مذکور نہیں اور تخریج میں دو طرف تردد اسوجہ سے ہے کہ دونوں طرف
قیاسی دلائل و مقبض علیہا نظائر متقارب ملتے ہیں تو منہ و مع منطوقہ میں کسی طرف انقطاع نہیں ہو سکتا
بلکہ یوں بھی کہ سکتا ہے اور دوسرا دہی خود اسطرح بھی ظن کر سکتا ہے قال المترجم ایسی صورت میں اقرب
یہ ہے کہ مفتی مقلد مختار ہو گا کہ چاہے جس قول پر فتوے دیوے اور ایسا مفتی اپنی ذات کے لیے موزنی و محل
خطر ہے اور اگر اسکو نظر اہلیت ہے اور اسنے صاحب تخریج کے دلائل معلوم کر کے متاوی الطرفین ہونے سے
خارج پایا ہو جسکے کہ احادیث یا آثار متنوعہ سے موافقت یا ترجیح ملی تو وہ ترجیح دیوے اور یہ ترجیح وہ نہیں ہے
جسکے ختم ہونے کا حافظ الدین بخاری رحمہ اللہ پر جزم کیا گیا ہے کیونکہ وہ ترجیح روایات مجتہد واحد میں یا دو مجتہد
میں جبکہ تنہا لے ہون تحقیقی واقع ہوتی ہے اور یہ ترجیح اقرار بقواعد مقررہ اصحاب تخریج وغیرہ میں ہے اور شاید کہ یہی
فرق ہو جو اقرار انہ او باب ترجیح و ایضاً بطریق ترجیح ہے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اور بعض فضلاء
دوسرے طور پر توضیح دی ہے۔

تبیین۔ واضح ہو کہ فقہ میں اکثر خلاف و مخالفت وغیرہ الفاظ کا استعمال ہوا ہے اور دو زبان و محاورہ ہیں ان
الفاظ سے ایک طرح کی خصوصیت کی ہوتی ہے کیونکہ عموماً اسی معنی میں کان عادی ہو گئے ہیں لیکن ائمہ علمائے
وفقہاء میں جو اہل تقویٰ و دیانت تھے جنہوں نے ہمہ تن اپنے آپ کو اپنے حقیقی مالک خالق جل سلطان
و تعالیٰ شانہ کے بندے کامل بننے کی کوشش میں صرف کیا تھا کبھی یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ ان
میں کسی طرح کی خصوصیت تھی کیونکہ ایمان کا نور متحد ہے اور مومن کا ایک ہال تمام دنیا و مافیہا سے کہیں فضل
و محبوب ہے پس حسب قدر ایمان کامل اسی قدر استحباب و اصل و محبت تام ہوگی اور اسی سبب سے کہ ایمان
کامل تھے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں الفت بحد کمال تھی اور ان سب کی محبت آن حضرت
اکرم الخلق صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین سے بحد کمال تھی اسی طرح اور دن کو قیاس
کر و بلکہ مراد یہ ہے کہ ایک کے نزدیک دلائل شرع سے دوسرے کے اجتہاد سے مغایر حکم صحیح ثابت ہوا اور
مجتہد اپنے اجتہاد کا پابند کیا ہے تو ضرور اس پر اسی حکم کی پابندی از جانب حق تعالیٰ لازم آتی جو اسی
نے اجتہاد سے ظاہر کرنے کی توفیق پائی تھی اور اس میں ایک خاصہ رحمت الہی تھی جو عوام کو بھی پہنچتی اور
اسی طرح یہ سلسلہ رحمت برقرار رہا اور اس رحمت الہیہ کو تنگ و محدود نہ کرنا چاہیے ورنہ اپنے اوپر سختی کرنا
لازم ہوگا اور حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے دین کو اپنے ساتھ سخت کرنا چاہا اس پر دین غالب ہو جاتا ہے یعنی وہ
مغلوب ہو کر آخر امور دین سے پہلو تھی کرتا ہے تو فاسق ہو جاتا ہے کما فی البخاری وغیرہ۔ بالجملة مخالفت کا کسی
امام کی طرف نسبت دنیا حقیقت میں مجازی معنی ہے کیونکہ ایک نے دوسرے کے خلاف اجتہاد
کرنے کا قصد نہیں کیا تو حقیقت میں وہ خلاف کرنے کا فاعل نہیں ہے بلکہ اجتہاد سے جب حکم ایسا نکلا کہ وہ
دوسرے کے حکم اجتہادی سے مغایر ہو تو دونوں اجتہادوں کے حکم اور نتیجہ میں مغایرت ہوئی اسکو

مخالفت کہا یعنی دونوں حکم باہم متخالف ہیں بالکل کیسا نہیں ہیں پھر دونوں کے مجتہدوں کی طرف تخالف کی نسبت مجازاً بیان کی اور اس سے غرض یہ اظہار ہے کہ دونوں کے اجتہاد سے حکم متضاد نکلا ہے۔ اور یہ جو لوگوں نے علم جہل وغیرہ فقہ میں داخل کیا اور جس سے بادشاہوں و وزیروں کے دربار میں مباحثہ و مناظرہ وغیرہ کے جلسہ کرنے لگے یہ ہرگز علم دین نہیں ہے اور نہایت مذموم ہے و اللہ تعالیٰ اعلم ہیں اسی جہل کے آثار سے ہے کہ آپس میں ایک نے دوسرے کے امام کو ختم وغیرہ الفاظ سے تعبیر کیا اگرچہ ظاہری تاویل سے اس لفظ کو صلاحیت پر بھی محمول کر سکتے ہیں اگرچہ استکراہ اس سے ظاہر ہے اور بقول امام غزالی علیہ الرحمہ جو بات سلف صالحین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ماثور نہو ایسی نئی بات پر ایک زمانہ کا اتفاق ہونا بھی تھے و حق کے میں نہ ڈالے اور تو اسی طریقہ سلف پر مضبوطی اختیار کرو اللہ تعالیٰ ہو الموفق۔ الحمد للہ۔

الفاظ قرآنیہ میں سے ہے اور مشہور ہے کہ امام رحمہ اللہ نے اسکو اولے ولالت میں شراب انگوری دے اسکے مثل پر منطبق کیا اور دیگر اشہر بہ محرمہ کو اسکے حکم میں شامل قرار دیا نہ لیل آنکہ ہر مسکر حرام ہے اور متاخرین پاس آئین طویل بحث ہے اور مفہوم اسکا مترجم کی تقریر سے کسی قدر خلاف ہے اور اہل مشرب کے نزدیک گواہی تقریر زیادہ مستند ہو مگر مترجم نے اپنی فہم کے موافق کلام کیا یعنی امام رحمہ اللہ کی مراد یہی تھی کہ اولے مراد اس لفظ خمور سے اس حیثیت سے کہ لیس میں ممانعت کے وقت نازل ہوا تھا وہی خمور ہیں جو اس وقت خمور معروف تھیں اور جو پھر ایجاد ہوئیں انکو بصفت سکر شامل ہے اور اگرچہ ایسا ہے کہ نزول کے وقت بدلات خاصہ لفظ کے ایک معنی اولے لے گئے اور دیگر شمولی اس مراد قرار دیے گئے چنانچہ تفسیر کی ہمارت سے اسکے نظائر بہت ظاہر ہیں اور فائدہ اسکا یہ ہے کہ اولے مراد تو قطعی ہوگا بدین معنی کہ حرمت قطعی ہے و دیگر سے احتراز واجب ہے اگرچہ بہ نظر منہ ق فرض و واجب کے دوسرے افراد سے تکفیر متعلق نہ ہو پس جو امام بخاری رحمہ اللہ نے تفسیر فیض کی اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا قول الخمر ما خمر العقل الخ پیش کیا وہ امام رحمہ اللہ پر وارد نہیں کیونکہ وہ بھی ما خمر العقل کو حرام ہی معنی ثانی کہتے ہیں چنانچہ صحیح مسائل نہ سب اس بات پر دال ہیں کہ مسکر حرام ہے لیکن فرق منصوص و شمول کا ہے جس سے چند احکام متفرع ہیں مانند تکفیر منکر حرمت و کیساں حرمت لیل و غیرہ منصوص و اسکی نجاست زادہ از قدر در ہم علیے ما ہو نہ سب اجمہور وان خالفت فی النجاستہ شرفہ ممن لم یلیل اسکے درجہ فہم الاسرار فائدہ اعظم۔ اور افراد غیر منصوصہ میں یہ بات نہیں ہے پس امام سے جو روایت ہے کہ خمور مخصوص بشرب انگوری ہے بر تقدیر صحت اسکے معنی موافق اصول تفسیری کے یہی ہیں کہ نزول کا فرد اولے ہی ہے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کسی فرد دیگر غیر موجودہ وقت نزول کو شامل نہیں ہے چنانچہ منافقین کے اسناد اولیہ وہی ہیں جو نزول کے وقت تھے اور بالاجماع ما بعدہ کے اہل اتفاق کو تا قیامت شامل ہے آیا نہیں دیکھتے کہ خطاب یا ایہا الذین آمنوا کا تا قیامت سب کو ہے اگرچہ بقاعدہ نحو ذارضا للہین یا صرین سے مخصوص ہوتا ہے و مستحق ہذا فی موضعہ من الاصول لہنا مترجم کے نزدیک جو معنی ظاہر ہوئے اور بلا تکلف ہیں انہر محمول کیا اور تقریر ہر ایک سے

اگر یہی مراد ہو تو ہمارے معلوم نہیں کہ کسی بزرگ سے تائید ملتی ہو اور اگر نہ ملے تو بھی امر حق میں احتیاج نہیں
 ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ جب حمر کے لفظ میں یہ کلام ہو تو کتاب الاشربہ میں مترجم نے حمر کو اسی لفظ سے
 تعبیر کیا اور باقی کتاب میں لفظ شراب سے ترجمہ کیا الا ماشاء اللہ تعالیٰ۔ التوب اصل زبان میں پہننے کا پہلا
 لفظ تھا کہ اس نے مقدار اسکی اس قدر ہے کہ اس سے نماز جائز ہو جانے لگا۔ الا یحیٰ وغیرہ
 وانما قلنا کذا لک لما زعمنا واضع العرب لم یحضر فیہ نیتہ اولیٰ ما یجوز بہ الصلوۃ عند الوضع لما لم یحضر فوالصلوۃ
 قبل ظهور الاسلام۔ پس جان کچھ ترجمہ کیا گیا وہ اسی توب کا ترجمہ ہے و علیٰ ہذا یہ ٹوپی وغیرہ کو شامل نہ
 ہوگا اور ایسے ہی بچھونا وغیرہ چنانچہ کتاب الایمان میں خود مصرح ہے صرف مترجم کو یہ تہنہ مقصود ہے کہ اس نے
 توب کا ترجمہ کچھ لکھا ہے اور ایسے ہی بہت الفاظ اور میں جن میں عموم و خصوص وغیرہ کے فرق سے
 احکام بدل جاتے ہیں مثلاً وار و منزل و بیت وغیرہ چنانچہ فارسی میں بھی انکا مطابقتی ترجمہ مفرد لفظ سے
 نہیں ہو سکتا علیٰ مصرح ہے فی کتاب کیونکہ انکے نزدیک خانہ بولتے ہیں اور ہمارے یہاں گھر کا لفظ یا مکان
 کوئی بھی کافی نہیں ہے اور ایسے جملہ الفاظ باب تشاکلات و متشابہات اور فرہنگ میں مع لغات مبسوط ہیں
 المجموع و ما فی معناه۔ واضح ہو کہ عربی زبان میں کتر جمع تین ہے اور زائد کی طرف بعض صیغوں میں تو
 یک انتہا ہے اور انکو جمع قلت کے اوزان کہتے ہیں اور باقیوں میں کوئی حد نہیں ہے اور وہاں ایک یہ بھی قاعدہ
 ہے کہ الف لام داخل ہو کر معنی استغراق لیتے ہیں اور پھر اس نے مقدار کی طرف معنی جمعیت کا لفظ
 نہیں رہتا ہوا رہتا ہے علیٰ ما فصل فی الاصول۔ اب میں کہتا ہوں کہ جن مترجمین نے جمع کے صیغے
 اپنی زبان میں ترجمہ کر دیے اور حکم سکھ کا مدار معنی جمعیت پر ہے تو انھوں نے سخت غلطی اٹھائی اور عربی
 خطا کی اسو اسطے کہ ہماری زبان میں یا فارسی میں کتر جمع دو ہے اور جہاں مدار حکم کا الف لام استغراقی
 پر ہے وہاں ترجمہ نہیں ہو سکتا کیونکہ ہماری زبان میں ایسا الف لام ہی موجود نہیں اور نہ کوئی حرف دیگر
 اسکا قائم مقام ہے اور اگر عہد کوئی لفظ مانند کل یا سب وغیرہ کے قائم کیا گیا تو بیان مسئلہ محض بیکار
 ہوگا کیونکہ اب تو کتر جمع لفظ آگیا اور ترجمہ سے مقصود عربی زبان سمجھنا نہیں ہوتا بلکہ یہ جاننا کہ ہماری زبان
 میں ایسے بول چال میں کیا حکم ہے پس جسے ایسا فشرہ ترجمہ کیا اس نے غلطی کی بیان اسکا طرح
 ہے کہ مثلاً مسئلہ اقرار یا نکاح میں ایک مرد نے کہا کہ اسکے مجھ پر دراہم ہیں یا جو میری بھی میں درہون ہے
 میں وہ اسکے میں تو عربی زبان میں جب کہا کہ علیٰ لہ دراہم تو اسپر تین درم لازم ہونگے کیونکہ یہ او
 مقدار جمع کی نشانی ہے اس لیے کہ اس سے کم نہیں ہو سکتے اور اس سے زائد لازمی نہیں جب تک کہ مقرر کسی
 حد کا استہارہ نہ کرے اور اردو زبان میں اگر اقرار کرے کہ مجھ پر زید کے روپے ہیں تو دو لازم ہو
 پس ایسے مقامات میں مترجم نے عربی فشرہ مع ترجمہ حکم لکھ کر اپنی زبان کی تصریح کر دی ہے اور
 دوسری مثال از مسائل نذر مثلاً کہ اس نے تعلق علیٰ صوم جمعہ۔ اہمہ تعلق کے واسطے مجھ پر
 ایک جمعہ کا روزہ ہے یا جمعہ کا روزہ ہے تو ایک جمعہ کا روزہ موافق نذر کے جب چاہے ادا کر دے اور
 اگر اسی مہینہ یا اسی سال میں سے کہا ہو تو اسی طرح ہوگا۔ اور اگر کہا کہ اس نے صوم جمع جمع تو بچائے جمعہ

مفرد کے صیغہ جمع لایا اور یہ جمع قلت پر پس یقیناً نذر ادا ہونے کے لیے زیادہ سے زیادہ دس جمعہ روز رکھے اگرچہ اونی مقدار تین ہی ہیں علم یقینی طور سے ادا ہو جانے کا مذکور ہوا اور اس صورت میں اگر اردو ترجمہ کر کے بدون اصل عبارت عربی کے یہ حکم لکھا تو صریح غلطی ہو گی کیونکہ اردو میں یہ ترجمہ ہوا کہ امدت تعلق کے واسطے مجھے جمعوں کے روزے ہیں اور ہمارے یہاں جمع قلت و کثرت کی کوئی تفصیل نہیں ہے تاکہ اتنی مقدار قلت معلوم ہو۔ اور اگر کہا کہ تشریع صوم الجمع یعنی صیغہ جمع کو الف لام سے محلی لایا تو امام رحمہ اللہ کے نزدیک وہی دس جمعہ کا اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک تمام عمر کے جمعہ کے روزے اس پر واجب ہیں اور یہ ایسی صورت ہے کہ اس کا ترجمہ ممکن نہیں ہے کیونکہ اگر الجمع کا ترجمہ جمعوں کہا جائے تو باوجودیکہ امام رحمہ اللہ کے مذہب پر بھی مترجم نے جو حکم دس جمعہ واجب ہونے کا ترجمہ کیا خطا ہے لیکن اسی قدر جیسی صورت و رسم میں سب کے قول پر بھی صاحبین کے موافق عمر بھر کے جمعہ کا حکم اسکے ترجمہ پر لگانا محض غلط ہے اس لیے کہ الجمع عربی میں الف لام سے مستغرق ہو سکتا ہے اور ترجمہ اردو میں تو کوئی حرف استغراق کا نہیں آیا اور اگر الجمع کا ترجمہ کل جمعوں یا سب جمعوں کے ساتھ مفید استغراق ناقص لایا جائے تو خیر صاحبین کا قول درست ہو سکتا ہے لیکن امام صاحب کے موافق فقط دس جمعہ کا حکم غلط ہو جائیگا کیونکہ الف لام تو استغراق کے معنی میں ہونا ضروری نہیں ہوتا اسی لیے امام رحمہ اللہ نے دیکھو نہیں لیا اختلاف صریح لفظ کل کے کہ اس میں اس احتمال کو گنجائش نہیں ہے لہذا ضرور ہوا کہ ایسے مقامات میں فقرہ بعینہ نقل کر کے اس کا ترجمہ مناسب حکم کے لکھ کر توضیح کر دیا دہے اور مترجم نے جہاں تک اس کو توفیق عطا ہوئی ہے ایسا ہی کیا ہے اور اسے طرہ تقدیم شرط و تاخیر بندہ و بالعکس اور دیگر مختلف مواضع اصول کی رعایت میں علی قدر التوفیق اہتمام کیا ہے اور بعض مواضع کا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ بحث جمع اونیے مناسبت سے یہاں بغرض خاص ایراد کی گئی۔

الوصول فی الافتاء۔ واضح ہو کہ امدت تعلق سے عزوجل نے فرقان مجید قرآن عظیم جامع صحت و کتب سابقہ مع عظیم برکات خاصہ عطا فرمایا اور اس کے ساتھ آنحضرت اکرم الاولین و الآخرین سید الانبیاء و المرسلین علیہ وسلم کو سچے حدیث صحیحہ و ایت جوامع الکلم۔ احادیث حکمت جامع عطا فرمائی ہیں پس کتاب و سنت میں سید محمد موجد و ہر اور شخص تفاسیر کی ہمارت رکھتا ہو اور تقویٰ و دیانت سے متراض ہو اس کو وقتاً فوقتاً موافق توفیق الہی سجاوہ عزوجل کے ایسے ایسے علوم اس میں سے حاصل ہوتے ہیں کہ وہ غوثیج ہو کر تسبیح آسمی عزوجل میں مستغرق ہو جاتا ہے اور یہ علوم تو اعلیٰ رحمت الہی عزوجل ہے بلکہ ارتیاض و حسن عبودیت و خلوص عبادت سے لطائف اسرار مرغوب ظاہر ہو جاتے ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ تفکر ساقہ من اللیل خیر من اجیاناسا علی ما ذکر فی تفسیر الحافظ ابن کثیر رحمہ اللہ بخود امدت معناه امانی المشکوۃ فی لفظ تدارس العلم ساقہ من اللیل یعنی رات میں ایک ساعت علم میں بنور ایمانی فکر کرنا تمام رات عمل عبادت سے بہتر ہے۔ پس ایسی شخص کو تحقیق ہو جاتا ہے اور مضائقہ نہیں کہ اونی لطفہ فکر سپر عموماً اس زمانہ میں اہل علم بے فکری سے رہا ہے اور وہ مال و جاہ و ہوا و ہوس ہے حالانکہ امدت تعلق فرماتا ہے ان امدت تشریف من اللیل

انفسہم و اموالہم الا یہ اور امر مقدر ہو کہ اضطراب و ہوس قلب مفید زیادت نہیں اور اسباب کو عمل میں لانا اجلاع
ایسا و حکما امت کے خلاف ہو اور فطرت بشیت ایک معصیت یعنی اللہ تعالیٰ و امانت پر کہ رزق کیونکر
مقدر فرمایا ہاں ضرور مقدر فرمایا ہی پس ہر کوشش سے بحث کرنا کہ ہم اسباب ظاہرہ کام میں نہ لاویں گے شیت
کو بڑھانگے یہ معصیت ہو جیسے یہ کہنا کہ ہم تو تقدیر پر بیٹھے رہیں گے حالانکہ تقدیر خسرو و رب حق ہو اور اسکا منکر
بے وقوف ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل نے حیثیت پر جو پید کیا ہمارے ہر فعل و ہر حال کو جو
موت تک ہونگے سب جانتا تھا اور اسکا علم ہرگز خلاف نہیں ورنہ اس کے عالم الغیب ہونے کے عقاب
سے جو ہم پر من مین ہو انکار لازم آئیگا اور یہ کہ نہ ہو کیونکہ نفوذ باللہ تعالیٰ ہم کبھی اسکو جاہل نہیں
سمجھ سکتے ہیں اور جو کوئی پر عیب لگا دے کہ وہ نہیں جانتا تھا تو وہ جاہل کا منہ پر رہا یہ وسوسہ کہ پھر وہ
کیون عذاب کو بیکار یہ اسکی حکمت سے بحث ہو جو کبھی کسی آدمی کو نہیں معلوم ہو سکتی وہ کہان سے آتا
حکم لاویگا پس اس سے بحث ہو قونی ہو علاوہ اسکے وہ چاہے کسے اور جو کرے گا وہ اپنی پیدا کی ہوئی
مخلوق پر کرے گا پھر اسکے اختیارات تو ہم یقین کرتے ہیں کہ وہ سب طرح مختار ہو جو چاہے کرے اب
ہم اس سے کیونکر بحث کر سکتے ہیں کہ ہمارے حق میں کیا مقدر فرمایا ہو اور کیون ایسا مقدر فرمایا ہو
تو یہ کہنا کہ ہم بیٹھے رہیں گے تقدیر سے پھٹنا ہو جو معصیت ہو بلکہ یوں کہو کہ ہم تقدیر پر یقین کیے ہوئے ہیں
اور متوکل ہیں و قد قال تعالیٰ قل لن یضیبا الا ما کتب اللہ الا یہ اور سب کام کیے جاؤ جو متوکل
ہوئے ہیں و دیکھو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چتر یہ آیت نازل ہوئی اور بچے طفیل میں پہنچے ہر ایت
پائی ہو وہ متوکلین کے سر دار ہو کر سب نیکیاں کرتے تھے تھاری نظر کس طرف ہو ذرا ہوش
سے غور کرو۔ بالجمہ تقدیر حق اور اسکا منکر سخت جاہل ہو اور توکل و تقدیر کے یہ معنی سمجھنا کہ کامل بنے بیٹھے رہو
محض جہالت ہو بلکہ نفس کو نیک کام میں لگاؤ جو حکم ہو کیونکہ اول آیت کے حکم سے تم اسکو اپنے خالق کے
باتم نہ دخت کر چکے اب خالق نے جو اسکو حکم دیا اس میں لگاؤ اور جو کچھ اسکو نفس کے کھلانے
پلائے وغیرہ میں موافق حکم کے صرف کرو اور جب قدر نفس کو سونے و آرام دینے کا حکم ہو وہ بھی کرو۔ اور
جو کچھ مال تجارت وغیرہ سے نفس کماوے وہ بھی تمہارا نہیں ہو بلکہ بھیجی ہوئی چیز نے کما یا اور
اسی طرح کما یا جس طرح تجارت وغیرہ حلال ہو جب تم نے عہد پورا کیا اور خیانت نہ کی تو تم کو جنت ملی جبکہ آگ
اونے مثال یہ ہو کہ یہ سخت و تاج تمام روسے زمین سب گھورے سے بھی کتر ہو اور بے شک تمہارا
جو اس و ان تک نہیں ہو سچ سکتے ہیں پس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو سچ مانو اور یقین کرو نہیں تو یہی چند
بعد موت کے وقت جانو گے اور اسوقت محض بے فائدہ ہو پھر تو یہاں سے بھی بدتر ٹھکانا ہو جسٹم ہو
اب دیکھو کہ کوئی فعل آدمی کا خواہ کھانا پینا ہو سونا ہو یا کوئی ہو جبکہ حکم الہی ہو کوئی برباد نہیں بلکہ عبادت
ہو اسلئے کہ عبادت تا بعد اری حکم کی ہو اور سمجھو مئے قولہ تعالیٰ و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون
اور دیکھو حدیث ان النفس علیک حقا۔ اور قولہ حق اللقمۃ تجعل فی فی امر الیک۔ اور اس سے ظاہر
ہو کہ خود انسان فقیر ہو اگر چہ مال کثیر رکھتا ہو جبکہ ایسا مومن ہو اور کافر فقیر ہو اگر چہ مال اپنا سمجھے

وقولہ تعالیٰ ومن اراد الاخرة وسعی لهما سعيهما الا یہ اور فرمایا کہ کلانہ ہولار و ہولار من عطار ربک الا یہ پس جسے آخرت چاہی اسکے لیے دنیا تو بواسطہ بیچے ہوئے نفس کے تبعا ہے اور آخرت اصل ہے اور جس نے دنیا چاہی اسکو یہی ملی اور وہاں کچھ نہیں ہے اور نصوص سے صحیح ہوا کہ جو کافر نیکی کے کام کریں وہ برباد اس سے بین ہونگے کہ جو چیز اسنے اختیار کی یعنی دنیا وہ عوض دیدی جائیگی وقولہ علیہ السلام الا ان الدینا ملعونۃ الحدیث تو جس نے دنیا کے لیے اہل کفر سے نزاع کیا وہ درحقیقت ایمان نہیں لایا اسی واسطے یہود کا دعویٰ جھوٹ بتلایا لقولہ قل ان کانت لکم الدار الاخرة عند اللہ الا یہ اور موت کی تمنا اسکا نشان بتلایا پس صادق الایمان کو زندگی فقط اس لیے عزیز ہے کہ دنیا زیادہ جمع کر لے اور پھر موت عزیز ہے اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم صادق الایمان تھے تو فرمایا۔ ومنہم من قضیٰ نجبہ ومنہم من یشظروا ما بہ لو انہم یلا۔ اور کوئی انہیں سے حسادت کا معاوضہ دنیا وی نہیں چاہتا تھا چنانچہ صحابہ میں رضی اللہ عنہم سے روایا ہیں کہ اکثر انہیں سے قولہ تعالیٰ اذہبتم طیبکم فی حیوتم الدنیا الا یہ سے اپنی جانوں پر غور کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے پاک ہونے میں سرتوج تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم آپ کے صحابی تھے اور اہل کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت میں ہے کہ نقیر ہونگے اور آپ کے اصحاب نعت ہونگے اسکے یہی معنی ہیں پس عثمان رضی اللہ عنہ اس اصل سے نقیر تھے اور ترمذی میں بعض صحابہ کو جسے محبت کا دعویٰ کیا تھا فرمایا کہ جو مجھ سے محبت ہو جلد اسکی طرف نعت دروڑ تار ہو دیکھ تو کیا کہتا ہے انہوں نے یہی مصمم کیا باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم۔ سب جان آپ پر قربان کرتے تھے پھر انہیں مال کی راہ سے تو گھر بھی تھے لیکن سجدت الراعی من احب نقیر جامع فظائر سعادات تھے اور وہ بہ حدیث نعم المال الصالح للرجل الصالح بھی بہ واسطہ مال اور بھی بہ واسطہ افعال وغیرہ انکو حاصل ہوتے تھے پس سوا کاف نہ منکر کے جو کچھ نہیں ہوتی ہے ایسے مسلسل صحیح معتبر لطائف سے کون منکر ہو سکتا ہے اور کیونکر اس پر حق پوشیدہ رہیگا اور کیونکر اپنے نفس کو آراستہ نہیں کریگا۔ اب جاننا چاہیے کہ اعلیٰ مقصود آرایش اپنے نفس کی ہے اور وہی اسکے لیے ان آیات الہی میں تفکر کا عمدہ نتیجہ ہے پس افتار درحقیقت سب سے پہلے اپنی نفس کو ہے اور پھر دوسروں کو جو بچا رہے قرآن وحدیث سے آگاہ نہیں ہوتے جن انکی اصلاح حال کے مطابق ہے انکو فتوے لینے اور عالم کو فتوے دینے کا حکم ہے الا فتاویٰ بحث اجتہاد سے معلوم ہو چکا کہ فقہ ابتدائی کمال انسانی ہے اور کمال اعمال موافق اس علم کے ہونے والی ہے اور اعمال سے ترقی بجانب کمال و مرتبہ احسان ہے جو بحصول رضوان حق عزوجل ہے اور درحقیقت کمال یہی ہے پس مجتہد کو بوجہ خود بینی حاصل ہونے کے ہر حال میں مکاید نفس و شیطان سے احتراز بہ توفیق الہی تعالیٰ ممکن ہے پس اسکی ترقی بجانب اعلیٰ جسکے مراتب بے انتہا ہیں بہت فائق ہے و تدریج سے ایک یہ کہ ذاتی ترمیم و تحسین اخلاق و تحصیل مرضیات الہی سبحانہ و آخر از کردہات غیر مرضیہ بروجہ اتم و اکمل اسکو حاصل اور وہ یہ کہ دوسرے اہل ایمان کو جو بہ مرتبہ اجتہاد نہیں ہیں اپنی بینی سے انکھون والا کر کے علی اسفار آخرت میں راہ بنم سے پھیر کر شاہراہ

جنت کی طرف لیے جاتا ہے اور ہر شخص کو موافق اس کے تعلقات دنیاوی کے مخلص بتلاتا ہے مثلاً ایک بندہ مومن تجارت کرتا ہے اور دوسرا مزدوری کرتا ہے تو علی کام دونوں کے یکساں نہیں چنانچہ تاجر کو جن سکائد نفس و شیطان کا مختص ہے وہ مزدور کے دامن فریب سے معاف رہتا ہے اگرچہ باطنی وسوسہ میں دونوں یکساں بھی ہوں پس اصل میں فقیہ بندہ عارف ہے جس سے باطنی امراض و ظاہری خدشات سب سے نجات کی راہ حاصل کر کے خالص مریضیات تک وصول ممکن ہو اور ہر وقت میں ایسے لوگ موجود ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت مومنین پر اور محبت کا فرین پر ہے اور اللہ فیوض انہی سبحانہ تعالیٰ ہر زمانہ میں ہر شان میں ایک خاص طریقہ فیض ہیں بندہ مومن نیک نیت خالص موجد کو چاہیے کہ توحید میں اسکا قدم استوار ہو پس جو طریقہ سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا اس سے تجاوز نہ کرے اعتقاد میں اور نہ اعمال میں ہاں ویسے اعمال بے شک و شواہد میں تو فرائض و واجبات ہی سہی یعنی مع سنن موقوفہ اور ہر ایک کے ساتھ قلبی افعال بھی ہیں مثلاً کبیرہ امیر اور مشغوع واجب و نیت خالص فرض ہے اور یہ افعال قلب پر آدمی کے اختلاف باطن سے مختلف ہیں مثلاً بعض شخص اپنی حیات میں مغرور نہیں مگر نامرد اور بد دل ہے تو اسکو دلیری کی تعلیم جب ہے چنانچہ یہ بھی ایک باعث ہے کہ اس زمانہ میں جبکہ فقہ کتے ہیں وہ افعال باطنہ کی بحث سے بالکل خالی ہے الا قدر قلیل بلکہ اس میں فقط افعال جوارح سے بحث ہے لیکن عالم فقیہ سے دونوں قسم اعمال دریافت کر کے اپنے زاوہر اور توشہ آخرت کو درست کرنا لازم ہے اور یہی دریافت کرنا استغفار ہے اور اسکا جواب انا ہے اور ویسے ہی عالم مفتی کے حق میں صادق ہے قولہ علیہ السلام فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد الخیرات اور متاخرین نے کہا کہ فقیہ مجتہد علی الاطلاق تو مدت سے نہیں رہا لیکن اس میں شک نہ کرنا چاہیے کہ ہر زمانہ میں بفضل الہی تعالیٰ ایسے لوگ ضرور موجود رہتے ہیں جو اہل ایمان و طالبان آخرت کے لیے ہر طرح کے اقوال ضعیفہ و باطلہ جھکا منی راہ مستقیم سے کجی کی طرف ہر تیز کر لین اور شاہراہ رضا و ہدایت پر جماعت مخلصین کے ساتھ روانہ ہوں ولقد قال تعالیٰ والذین یقولون ربنا سب لنا من ازواجنا و ذریاتنا قرۃ اعین واجعلنا للمتقین اماما لآئینہ پس اہل تقویٰ ہر کس و ناکس کے اقوال پر اعتماد نہ کریں کیونکہ جو شخص خالی رطب و یابس روایتوں کو جمع کرتا ہے اور ان کے اصول و دلائل وغیرہ سے آگاہ نہیں اور نہ انکو تفسیر ہے تو بقول علامہ قاسم بن قطلوبغا رحمہ اللہ کے ان کے لیے عاقبت کی خرابی اور جو انکی تقلید کرے اسکی بربادی و ہلاکی ہے اور یہ دامن فریب کہ تیسرے روایات و فہم و دلائل بھی اس زمانہ میں کسی کو حاصل نہیں ہے و سوسہ شیطانی ہے جن لوگوں نے جہاں کو اپنا مفتی عالم بنا دیا وہ عالم حق نہیں جانتا تو ناسب شیطان سے کہ نہیں اور جنہوں نے اسکو مشوا کیا انہر ہزار افسوس اور رے کہ قدر و سواس شیطان کو قبول کرتے ہیں اور اہل الحق ہمیشہ قلیل ہیں اور راہ حق کا ہادی ہمیشہ عوام میں مبغوض ہے جیسا کہ امام غزالی علیہ الرحمہ نے حضرت سفیان الثوری رحمہ اللہ کا قول صحیح ذکر فرمایا پس اسکو لوگو دیکھو کہ کس سے تم اپنے لیے عاقبت و جنت کا سامان جو اہر سے کمین زیادہ بیش قیمت ہیں لیتے ہو پس اہل صدق و صفا و حاشیہ بوسان بساط مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگو اور یہ جو گناہیں ہیں جن میں مخصوص اعمال جوارح مذکور ہیں ان میں بھی

ہر طرح کے اقوال کا مجموعہ ہے تو ان کے لیے جو قواعد چاہیں وہ ہیں بعض رسائل سے منقذ کر کے لکھ دیتا ہوں تاکہ اسی سے فتوے حاصل کرنا ان اعمال میں آسان ہو باسعد تعالیٰ التوفیق۔ شیخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے کتاب القضاء فتح القدر میں فرمایا کہ اصولین کی رسلے اس امر پر مستقر ہے کہ مجتہد ہی مفتی ہوتا ہے یعنی فتوے دینا حقیقت میں فقط مجتہد کا کام ہے اور جو مجتہد نہیں بلکہ مجتہدوں کے اقوال اسکو یاد ہیں تو وہ حقیقی مفتی نہیں ہیں اس جب سوال دریافت کیا جاوے اور استفتاء لیا جاوے تو اس پر واجب ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مانند کسی مجتہد کا قول بطور نقل و حکایت کے بیان کر دے یعنی جواب میں کہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول اس مسئلہ میں فلان کتاب میں مذکور ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے زمانہ میں جن موجودہ لوگوں کا فتویٰ ہوتا ہے وہ حقیقت فتویٰ نہیں ہے بلکہ کسی مفتی کا کلام نقل کر دیا جاتا ہے کہ اسکو مستفتی اختیار کرے۔ اب آئے مجتہد سے نقل لانا بھی وہی طرح سے ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس ناقل مفتی سے مجتہد تک کوئی سلسلہ نہ ہو یعنی ناقل کہے کہ مجھے میرے استاد و رحمہ اللہ فلان بن فلان نے بیان فرمایا جنہوں نے اپنے استاد رحمہ اللہ فلان بن فلان سے سنا تھا اے آخرہ اور دوسرے یہ کہ کسی کتاب معروف و مشہور سے نقل کرے جو مجتہد سے اس وقت تک ہاتھوں ہاتھ معروف چلی آئی ہے یعنی ایسی کتاب نہ کہ کسی وقت میں نایاب یا کیاب ہو گئی یا ابتداء ہی میں معروف نہیں ہوئی تھی۔ چلے ہذا اگر ہمارے زمانہ میں نوادہ کے بعض نسخے پائے گئے تو جو احکام مسائل اس میں مذکور ہوں انکو امام ابو یوسف یا امام محمد رحمہ اللہ کی طرف نسبت کرنا حلال نہ ہو گا کیونکہ وہ ہمارے زمانہ میں ہمارے دیار میں مشہور نہ ہوئی اور دست بدست نہیں پہنچی یعنی وہ ابتداء ہی میں معروف نہ تھی اور اس پر بھی ہمارے یہاں شیعہ نہ ہوئی۔ ہاں اگر نوادہ سے کوئی نقل مشہور و متداول کتاب مثل ہدایہ و مبسوط وغیرہ میں پائی جاوے تو اسکا اعتناء البتہ فقط اسوجہ سے ہو گا کہ یہ کتاب جہین نقل ہو معروف و متداول ہے قال المشرع مبسوط سے مراد امام محمد رحمہ اللہ کی تصنیف نہیں بلکہ شرح یا شرحی رحمہ اللہ کی شرح کافی مراد ہے۔ پھر لکھا کہ اگر ناقل مفتی کو مجتہدوں کے مختلف اقوال یا وہیں اور اسکو دلائل کی شناخت نہیں اور نہ اسکو اجتہاد کی قدرت ہے یعنی نے الجملہ اجتہاد بطریق ترجیح بھی نہیں کر سکتا تو کسی مفتی کے قول پر قطع نہ کرے کہ اسی کو فتوے کے لیے متعین کر دے بلکہ جملہ اقوال کو مستفتی کے لیے نقل کر دے وہ انہیں سے جس قول کو اصوب جانے اختیار کر لے ایسا ہی بعض جوامع میں کو ہے اور میرے نزدیک اس پر ب کا نقل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ کوئی قول نقل کر دے کیونکہ مقلد کو اختیار ہے کہ جسکی چاہے تقلید کرے کذا فی مستخرج القدر۔ مشرع کہتا ہے کہ بعض اخبار میں آیا کہ اس حقیقت فلک وان افقک الحدیث۔ اور روایت قابل حجت ہے والہ اعلم بس بقضائے قولہ وان افقک خطا عامی کو ہے مفتی کو نہیں اور باوجود اسکے اسکو استفتاء قلبی کا حکم ہے تو اسکی صورت یہی ہے جو بعض جوامع سے ظاہر ہے اور بعض یہ ہیں کہ مفتی کبھی حالت باطنی سے آگاہ نہیں ہوتا کیونکہ مستفتی نے ظاہر نہیں کیا اور بحکم قولہ الاثم ما حاک صدرک الحدیث مستفتی کا دل فتوے پر جھٹتا نہیں تو وہ دیگر اقوال کو جو حال کے ہوا ہو گا اور اصوب و اوفق جانے اختیار کر لیا پس میرے نزدیک مفتی کے لیے بھی احوط اور مستفتی کے لیے

بھی اصوب وہی ہو جو بعض جوامع میں مذکور ہو فائدہ تعالیٰ اعلم۔ اس بیان میں قین باقین لائق اہتمام ہیں۔
 اول کسی مجتہد کا قول نقل کرے یعنی جس قول پر فتوے دیتا ہو اور عنقریب آتا ہو کہ علمائے خفیہ نے
 مطلقاً یا خاص خاص قسم کے مسائل میں ائمہ خفیہ میں سے کسی کو مخصوص کیا ہو۔ دوم جیسی کتاب سے
 فتوے جائز ہو مثلاً مشہور متداول ہو اور دیگر مشہور و طاعتی ہیں۔ سوم اقوال نقل کر دے یا کسی قول
 کو متعین کر دے۔ اور ترجمہ کے نزدیک اقوال کا حکایت کرنا اصوب ہو اور فتاویٰ سے مستخرجہ میں
 ہو کہ کسی شخص کو فتوے دینا روا نہیں ہو مگر اس صورت میں کہ علماء کے اقوال جانتا ہو اور یہ پہچانتا ہو کہ انھوں
 نے کہاں سے یہ قول کہا ہو اور آدمیوں کے معاملات سے واقف ہو پھر اگر وہ شخص علماء کے اقوال کو یاد کرتا
 ہو مگر یہ نہیں جانتا کہ کہاں سے کہا ہو تو اس لیے جب کوئی مسئلہ ہو چھا جاوے اور وہ جانتا ہو کہ جن علماء کا مذہب
 اسے اختیار کیا ہو وہ سب اس مسئلہ میں اس قول پر متفق ہیں یعنی جواز یا عدم جواز پر مثلاً انھوں نے
 نہیں کہ یہ کہہ دے کہ یہ جائز ہو یا نہیں جائز ہو اور یہ قول اسکا بہ طریق حکایت ہو گا اور اگر ایسا مسئلہ ہو کہ
 جہین انھوں نے اختلاف کیا تو مضائقہ نہیں کہ یہ فلاں کے قول میں جائز ہو اور فلاں کے قول میں
 نہیں جائز ہو اور اسکو یہ اختیار نہیں ہو کہ چھانٹ کر بعض کے قول پر فتوے دے جب تک انکی حجت
 کو نہ پہچانے۔ مستخرجہ کتابی کہ یہ صریح اس امر کا مؤید ہو جو میں نے زعم کیا اور اس سے ایک
 امر یہ بھی ثابت ہوتا ہو کہ اگر اصحاب کے اقوال کی جہت دریافت کر لے تو اسکو روا ہو کہ بقوت حجت کسی کے
 قول کو فتوے کے لیے مختار کرے اور اسی معنی میں مستخرجہ نے فتاویٰ میں تحت ترجمہ بعض اقوال
 کی ترجیح کر دی ہو اور مستخرجہ کو اصحاب ترجیح اصطلاحی ہونے کا دعوے ہرگز نہیں ہو بان سیرے
 نزویا کہ یہ بڑا معنہ اور سخت دھوکا شیطان کا ہو کہ جب قدر مومنین موجود ہیں بحال ظاہر سب مثل بہائم
 کے ہیں کہ انکو اقوال مذکورہ کتب میں سے ضرور کسی قول پر جبر چاہیں عمل کرنا چاہیے اور خود اپنے دین
 کے واسطے احتیاط اور اپنے نفس کے مغرورات میں صواب اختیار کرنے کی راہ نہیں ہو اور حق یہ ہو
 کہ جب کو اس زمانہ میں علماء کہتے ہیں انھیں کی ذات سے رد و قبح وجدال و ناموری وغیرہ مفاسد کے
 آثار نہایت قوی پیدا ہوتے ہیں پس اصوب و احوط یہ ہو کہ جو شخص اپنے فعل خالص لوجہ اللہ غرض کے
 اور عاجز بنی کے ساتھ توفیق کا خواستگار و خوفناک رہے اسکو اسی پر فتوے دینا واجب
 ہو اور اہل جدال و مراد و ہوا پرست لوگوں کے افعال سے خوف و کچھ پرواہ نہ کرے پس اگر انھوں
 نے حق کو رو کر کے دنیا میں ناموری حاصل کی تو انکا یہی نتیجہ ہو انکو اور انکے نتیجہ کو چھوڑ دے اور کہے
 والقبول اللہ یا اہل الکلام والسلام۔ اور فاضل لکھنوی نے نقل کیا کہ فتاویٰ کے قاسم بن
 قطلوبغا میں فتاویٰ و لواہجیہ سے نقل ہو کہ جو شخص اسی بات پر اکتفا کرے کہ مسئلہ کے اقوال و وجوہ
 میں سے اسکا فتوے و عمل کسی قول یا کسی وجہ کے موافق ہو جاوے اور چاہے جس قول و وجہ پر
 عمل یا فتوے ہووے اور کچھ بھی غور و نظر اس میں نہ کرے کہ ان افعال میں سے باوجود اختلاف کس کو
 ترجیح ہو تو وہ جاہل ہو اسے مومنین متقدمین کے اجماع کو توڑ دیا۔ اور اسی فتاویٰ میں دوسرے

مقام پر ہو کہ آدمی اس وقت دو قسم کے موجود ہیں ایک وہ جو محض مقلد ہو یعنی جبکہ نظر و غور کی لیاقت بالکل نہیں ہو اور دوسرے وہ کہ جبکہ نظر کی لیاقت ہو پس قسم اول پر تو اسی کا اتباع واجب ہو جبکہ مشائخ نے صحیح کہا ہے اور دوسرے فرق پر واجب ہو کہ جو اسکے نزدیک مرجع ہو اس پر عمل کرے مگر فتوے اسی پر ہے جبکہ مشائخ نے صحیح کہا ہے کیونکہ فتوے لینے والا اس سے وہی پوچھتا ہے جو اہل مذہب کے نزدیک مذہب ٹھہرا ہے **قال المتحجج عوام** کے لیے حقیقت میں اجتہاد ہی مذہب میں سے کوئی مذہب نہیں ہے بلکہ اصل وہ مومن باسناد و عقل و باجاء ہالینے علم ہو جیسے غیر عوام بھی پھر حکم الہی تعالیٰ وہ کسی عالم سے واقعہ نازلہ میں حکم حاصل کر لیتا ہے اور وہی اسکے لیے مذہب ہو جتنے کہ اگر ایک نے اسکو فتوے دیا اور اسنے عمل کیا پھر دوسرے نے برخلاف فتوے دیا تو اگر اسنے دوسرے کو زیادہ پرہیزگار جانا تو آئندہ اسکے فتوے پر عمل کرے اور پہلا عمل صحیح رہا ہے کہ اگر محکمۂ قضا میں پیش ہوگا تو قاضی اس پر پہلے عمل کی سنت مواخذہ نہیں کر سکتا چنانچہ اس فتاویٰ کی کتاب القضا میں مغتبرات سے یہ بحث اچھی طرح منقول ہے پھر نصیح مشائخ پر مسائل کو فتوے دینا فقط اتنے خیال سے واجب کیا کہ مشائخ ترجیح منصفین ہو گئے ہیں اور شاید یہ خوف کیا کہ اہل جہالت بدون علم کے فتوے دیوں اور گمراہ کریں جیسے خود گمراہ ہیں تو واقعی یہ احتیاط بتوفیق ہو اور اہل تقویٰ بہت کم ہیں لیکن عوام کو یہ نہیں پہونچتا کہ اپنے سے اختلاف وضع پر عمل کرنے والے پر انکار و جدال تکلیف کریں جیسے اس زمانہ میں مشاہدہ ہو بلکہ سیرت سلف صالحین پر قائم رہیں اور آپس میں متفق ہو کر کوشش کریں کہ ہم سب اس زمانہ میں لامحالہ منقرض نہ ہوں آخرت میں مغفور و مسرور ہوں کیونکہ جن افعال کا شریعت و سنت میں ہونا معلوم ہو وہ راو کفر کے افعال ہرگز نہیں ہیں پھر کیونکر تکفیر کرنی جائز ہو اللہ اللہ خوف کرو کہ تم کسی کو کافر بنا کر خارج کر دو اور وہ ہونا ہو اگر تم سے ایک آدمی ایمان پاتا تو موافق حدیث صحیح کے نایاب و عزیز الوجود چیز سے بہتر ہو حالانکہ اسکے برعکس تم خارج کرتے ہو اور جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کو خارج نہیں فرمایا جنکو قطعاً جانتے تھے اور بعض کو قطعاً نے نہیں بتلایا اور یہی کہا مرد و اعلیٰ الففاق لا تعلمہم اللہ علیہم السلام پس دیکھو کہ کتنا بڑا فرق بلکہ برعکس معاملہ تم نے اختیار کیا۔ ہاں حدیث میں بقولہ الا ان تروا کفرا لواجعہم۔ اجازت بہتہ وضع فرمائی ہے۔ جیسے اس زمانہ میں کوئی رسالت انبیاء و مرسلین و وجود ملائکہ و شیاطین و وحی و معجزات کا انکار کرے اور وحی الہی کو خیالات مرد آدمی بتلا دے اور شریعت کو تانوںی مصلحت کہے اور مانند اسکے تو یہ کھلا کافر ہو اسکو جو شخص مسلمان و مومن کہے وہ خود کافر ہو اور اسکا فتہ اہل اسلام پر شیطان سے زیادہ مضر ہے خصوص جبکہ نظر کو دنیا کی آرائش و زینت پر کمال رغبت ہو اور جسے عموماً آئینیں آخرت سے بند کر کے اسی طرف توجہ کر دی ہیں اس لیے کہ انہیں غلبہ ہو اس ہمید کی قوت ہر روز قوی ہو بالجمہ کسی معلم کی تکفیر پر فتوے دینا نہیں پاس ہے مگر جب کہ کہلا ہو اکملہ دیکھا جاوے اور معلوم کیا جاوے کہ کسی کے دل کے ہمید پر عذاب کر کے تکفیر نہیں جائز ہے اور یہ کلام درمیان میں آگیا تھا اب میں پھر رجوع کرتا ہوں نہ واضح ہو کہ اقوال جیسے فتوے دینا چاہیے

بہتر ہے کہ یہ فتوے نہ دیں

کس ترتیب و تخصیص سے قرار دیے گئے ہیں اور یہ اقوال اس وقت کن کتابوں سے لینے چاہیے اور کن کتابوں سے لینا نہیں چاہئے؟ ایک دراز بحث ہے مگر مختصر طور پر فوائد بعض الافاضل سے انتخاب کرتا ہوں۔ اقوال پر فتوے دینے کا کلیہ قاعدہ قیاسی ہے۔ اجماع میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی قول پر ائمہ حنفیہ متفق ہوں یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ و مباحثین بالقصد و باقی بالشیعہ متفق ہوں تو مفتی اسی پر فتوے دیوے اور اگر مختلف ہوں تو فتوے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے چاہے عبادات کے مسائل ہوں یا اور کسی قسم کے ہوں سب میں علی الاطلاق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر فتوے ہے اگر انکا قول موجود ہو پھر امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام محمد رحمہ اللہ کے قول پر پھر امام احمد رحمہ اللہ کے قول پر فتوے دیوے اور بعض نے کہا کہ اگر امام ابو حنیفہ ایک طرف ہوں اور صاحبین ایک طرف ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ چاہے جس قول پر فتوے دیوے مگر قول اول اصح ہے یعنی مطلقاً امام کے قول پر فتوے دیوے در صورتیکہ مفتی خود مجتہد نہ ہو یعنی صاحب اجتہاد فی المذہب یا صاحب ترجیح نہ ہو نہ محض کلامہ اور حاوی قدسی میں ایسی صورت میں قوت دلیل کا اعتبار کیا ہے جسکی دلیل قوی ہو اسی پر مفتی فتوے دیوے۔ قال بعض الافاضل رحمہ و دونوں قول میں اختلاف نہیں ہے اس طرح کہ حاوی کا قول ایسے شخص کے حق میں ہے جسکو ترجیح کی قدرت ہو اور صاحب ترجیح نہ ہو مفتی ہے جو صاحب ترجیح نہ ہو قول یہ توفیق ظاہر ہے لیکن ممکن ہے کہ حاوی نے فقط صاحب تفسیر پر اکتفا کیا ہو جسکا مرتبہ صاحب ترجیح سے کم ہے اور اسکا وجود ہر زمانہ میں ہوتا ہے وہ منقطع نہیں ہے کہما قال ابن قطلوبغا رحمہ و یسائی۔ اور غنیۃ المستملی شرح فیتہ المصلی میں ہے کہ علماء نے عبادات میں امام اعظم رحمہ کے قول پر فتوے قرار دیا ہے اور استقرار سے بھی ایسا ہی وقوع ثابت ہوا جب تک کہ امام سے کوئی روایت موافق قول مخالف کے نہیں پائی گئی جیسے استعمال پانی کی طہارت وغیرہ میں ہے اور قضا۔ الاشباہ والنظائر میں ہے کہ باب القضاء کے متعلق مسائل میں فتوے امام ابو یوسف کے قول پر لکھائی القنیۃ والبنزانیہ۔ اقول اس فتاویٰ کی کتاب القضاء میں بھی ایسا ہی منصوص ہے اور ہیری زادہ کی شرح الاشباہ میں ہے کہ شہادات میں بھی امام ابو یوسف کے قول پر فتوے دیوے مگر سترہ مسائل میں امام زفر رحمہ کے قول پر فتوے دیوے جو حکم میں نے علیحدہ رسالہ میں تحریر کیا ہے۔ اور فتاویٰ الخیر یہ کتاب الشہادات میں ہے کہ ہمارے نزدیک یہ بات مقرر ہو چکی کہ فتوے عمل فقط امام اعظم ہی کے قول پر ہو گا کہ اس سے امام ابو یوسف و امام محمد و دونوں یا ایک کے قول کی طرف تجاوز نہ ہو گا مگر ضرورت التبی اقول شامہ علامہ خیر الدین نے کتاب القضاء و الشہادات کے مسائل میں امام ابو یوسف کے قول کو لینا بہ ضرورت قرار دیا لیکن اس فتاویٰ میں معتبرات سے منقول ہے کہ جب امام ابو یوسف قاضی ہوئے اور لوگوں کے اختلاف اور وقائع و معاملات کے برتاؤ کو معائنہ کیا جس سے انکو زیادہ علم حاصل ہوا تو انہوں نے خلاف کیا اور جو قول اجتہادی و وسرہو اسی پر فتوے دیے پس اس توجہ سے ضرورت ظاہر نہیں ہوتی ہے اور شامہ لفظ ضرورت سے ایک عام معنی مجازی مراد لیے ہوں گے ایسے وجہ کو بھی ضرورت میں رکھتے و ہذا تکلف بعید فافہم۔ یہاں تک تو ان اقوال کا بیان ہوا جو ائمہ حنفیہ سے

ہر دی بن اب رہے ایسے مسائل نہیں ان اصحاب سے کوئی قول صریح نہیں ہر تھا وی قدسی میں ہر کہ جب کسی قسم
 میں ان ائمہ سے کوئی قول ظاہر پایا جاوے اور مشائخ متاخرین نے اسکا حکم نکالا اور ب ایک قول پر متفق ہیں تو وہی
 لیا جاوے اور اگر انہیں اختلاف ہو تو اکثر مشائخ کا جو قول ہر وہ لیا جاوے بشرطیکہ ایسے ہوں جہر مانند طحاوی و ابو حفص و
 ابو جعفر و ابو الیث وغیرہ کے اعتقاد کیا جاتا ہو اور اگر کسی نے کوئی جواب ظاہر نہیں ملا تو مفتی کو چاہیے کہ اس میں تل وغیر
 و کوشش سے نظر کرے تاکہ ایسا حکم نکل آوے کہ عمدہ آثار کا ذمہ پورا ہو یا اس سے عمدہ برائی کے قریب پہنچے
 اور یہ چاہیے کہ لا ابالی اس میں کوئی حکم نہ دے۔ اقول ظاہر متاخرین مشائخ سے اہل ترجیح تک شامل مراد ہیں۔
 بلکہ کسی رتبہ کے اجتہاد کا منصب ہر پھر مفتی کو عوز و نظر و اجتہاد کا حکم معنی کوشش بلغ ہر یا مخصوص باصحاب ترجیح ہو
 و امداعلم اور ولو الجحیم سے اوپر نہ کو رہا کہ بلا ترجیح کے مختلف اقوال ہیں سے جس قول پر چاہیے عمل کر لیا جات
 و خلاف اطاع ہر اور در المختار میں قاسم ابن قطلوبغا کی تصحیح القدوری سے لایا ہر کہ اگر کوئی کہے کہ کبھی جذبات
 کو بلا ترجیح کے نقل کر دیتے ہیں اور کبھی ترجیح و تصحیح کرتے ہیں لیکن تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں یعنی بعض نے
 ایک قول کو اور بعض نے دوسرے قول کو صحیح کہا تو ایسی صورت میں مرجح و صحیح کیونکر معلوم و متعین ہو اور کیسے
 عمل کیا جاوے تو جواب یہ ہر کہ جیسے طور پر انہوں نے عمل کیا اسی پر عمل کریں باعتبار روح متغیر ہونے اور لوگوں کے
 حالات بدلنے وغیرہ کے اور جو لوگوں پر آسان و نرم ہو اور جہر علم و آدھ ظاہر چلا آتا ہوا و جبکی دلیل قوی ہو یعنی ان امور
 کے اعتبار سے مشائخ کے عمل کے موافق ہم بھی ان اقوال میں سے ایک قول اختیار کریں گے اور جو شخص ان امور کی راہ
 قول کو متبیر کرے ایسا شخص ہر زمانہ میں ضرور ہوتا ہر پس وہ بطریق تحقیق اسکا معین معلوم ہوتا ہر گمان ہی گمان میں نہ
 ہاں جو اسوقت لایا ہو کہ ان وجہ سے تمیز نہ کر سکے اسکو چاہیے کہ خود بری الذمہ ہونے کے لیے ایسے شخص سے
 رجوع کرے جو تمیز کر سکتا ہر نہ تحصیل کلاسہ اقول اس کلام سے کئی باتیں تحقیقی ظاہر ہیں اول یہ کہ مشائخ اصحاب ترجیح بھی
 تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں لیکن تحقیق یہ ہر کہ دونوں قول اپنے اپنے محل پر صحیح ہوتے ہیں اور درحقیقت یہ تصحیح میں
 اختلاف نہیں ہر اور نظیر اسکی یہ ہر کہ مثلاً کپڑے غصب کیے ہوئے پر سیاہ رنگ سے قیمت میں زیادتی نہیں بلکہ نقصان
 ہونا امام عظیم رحمہ اللہ کا قول ہر جو انکے زمانہ کے لحاظ سے صحیح تھا کیونکہ بنو امیہ کے عہد سلطنت میں سیاہ رنگ عیب تھا اور
 صاحبین کے زمانہ میں عہد سلطنت عباسیہ میں یہ رنگ مرغوب ہوا تو اس سے قیمت کی زیادتی کا قول جو صاحبین سے
 ہر دی ہر صحیح ہر تہی کہ اگر کسی عہد یا ملک میں سیاہ رنگ عیب شمار ہونے لگے تو فتویٰ کے لیے وہی امام ہر کا قول صحیح ہوگا
 پس حکم یا اعتبار تغیر احوال ہر اور دونوں صحیح ہیں ایسے ہی ہر زمانہ میں صاحب ترجیح ان اسباب مذکورہ کی جہت سے صحیح کرتے
 ہیں ہاں موافق بحث اجتہاد کے کبھی بقوت دلیل بھی مختلف تصحیح واقع ہوتی ہر باین طور کہ ایک کو قوت ایک قول کی اور دوسرے
 کو دوسرے قول کی ظاہر ہوئی جیسے ائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں ارکان اجتہاد سے ایسا اختلاف واقع ہوا اور ب
 بنی معنی راہی پر ہیں کہ اتباع حکم الہی و سنت رسالت پناہی صلعم میں ہر ایک نے کوشش کی اور ہوا وہوس سے نفس کو رکھا
 اور یہ ایک ہی طریق سے آسان ہر جو منصب صاحب ترجیح کے لائق ہر پس رنگ کی مثال جو متہم نے اوپر ذکر کی تغیر اثر
 سے متعلق تھی اور وہ یہ ہے ارفی میں کلام بعض مواضع فتح القدیر میں مبسوط ہر اور اصل اس میں قول علیہ السلام
 لن یشاد والدین احد الا علیہم اللہ میتہ ہر اور تو یہ اسکا قول فی قصۃ البتہۃ التي امرت بہما بنو اسرائیل وکن شدوا

مشائخ متاخرین
 اصحاب
 ترجیح

فکر و اہمہ تعالیٰ علیہم السلام الحدیث ہے یعنی جب دو قول بدلیل اجتہاد ہی ظاہر ہو گئے اور رجحان و نون طرف برابر ہو
 اور ایک یا نہیں سے ارفق و آسان ہو تو عوام کو فتوے دینے میں سختی و سبب طرف میل کرے اور اسکی مثالین بہت
 ہیں اور اسی قسم سے ہر اس زمانہ کا حاکم واقعہ تمباکو پیسنے کا چنانچہ بعض نے سخت تشدد کو راہ دے کر
 اسکو حرام نکالا حالانکہ یہ استخراج نہیں ہے بلکہ ہوس ہے کیونکہ خمریت کی دلیل کوئی نہیں پائی جاتی اسلئے کہ حاکم
 تو مخصوص قلعی ہے اور یہاں ظنی نص بھی موجود نہیں اور اگر مکروہ تحریمی مراد ہو تو بھی ظاہر نہیں الا بدلیل ضعیف الا سناد
 و ضعیف الدلائل ان کرہت تنزیہی و غیر تنزیہی اباحت میں تردد و بدل لال ہے اور وجہ دوم کہ لیئے عموم بلوے
 سو پر ہیں لا حق قوی قول دوم ہے کیونکہ مفتی فقیہ نہیں کہ عوام کو حرام میں مبتلا کرے فلیتأمل فیہ۔ و ظہور تعامل
 کے یہ سننے ہیں کہ صالحین کے اسکا علمہ رآہ چلا آتا ہو جو دلیل شرعی پر مبنی ہونے کی دلیل ہے اور بعضے
 متاخرین کے کلام اس امر کے شاہد ہیں کہ لوگوں میں ایسا معاملہ جاری ہو و لیکن مترجم کہتا ہے کہ یہ سمجھو اور ائمہ
 میں سے جسے ایسا کہا وہ اشارہ ہے کہ سلف صالحین سے پیچھے اسکا حادث ہونا ظاہر نہیں ہو اسبب قرب
 زمانہ کے اور ہمارے وقت میں یہ بات نہیں ہے اور اس دیار ہندوستان میں تو بالکل اسکا اعتبار نہیں ہے
 اس واسطے کہ کثرت سے خلافت شرع امور بلا الحکار ظاہر شائع ہیں اور امر تحقیق امین تفصیل ہے یعنی جو معاملہ
 ایسا ہے کہ رکن شرعی میں سے کوئی امر فوت نہیں لیکن وہی چیز جسکی شرط بہ تعامل ہے یعنی بلا نزاع رضامندی
 تو اس میں اعتبار ہے مثلاً استصناع علی خلافت القیاس بسبب تعامل الناس جائز ہے حالانکہ بالاتفاق ابتدائی بیع
 نہیں ہے تو انتہا میں جب بنانے والے نے چیز بنائی اور بنولنے والے نے پسند کر کے لی یا نہیں تو رد کر دیا تو
 باہم کچھ نزاع نہوا تو معلوم ہوا کہ تعامل بمعنی باہمی رضامندی ہے جو شرط بیع یا متمم رکن قبول و ایجاب ہے علی ما حقیقہ
 بالتقریر المعقول علی انعقاد البیع بالایجاب والقبول۔ پس واضح ہو گیا کہ نفی کسی حال میں راہ شریعہ سے کسی یا نہیں
 نفس ہوا پرست پر فرض ہے بلکہ دلیل شرعی تھا و زمین کر سکتا اور یہ جو اس زمانہ میں بعض جہال مجذبین ہر دور
 و جال نے اپنے متبعین کو سکھایا کہ شریعہ ایک جمہوری مصلحت ہے اور اوقات و اوضاع کے تغیر سے اس
 تغیر لازمی ہے محض شیطانی راہ ہے اور اسکا معتقد کا فر ہے اسلئے کہ راہ آخرت مستقیم ایک ہے جسکے سلوک
 کے لیئے نفس کو جو شیطانی ہوسات کا بالطبع مطیع ہے ایک مسلک مستقیم سے تجاوز نہ کرنے پر پاب
 کیا گیا ہے پس جب آخرت کا اعتقاد و ہورایان حاصل ہے زمین تبدیل نہیں تو شاہراہ واضح میں تبدیلی بجا ہے ہر وقت
 قال تعالیٰ ولن تجد لسنة احد تبدیلا ولن تجد لسنة احد تحویلا۔ پھر جس اوضاع و اطوار کی طرف زمانہ میں تبدیلی
 ہوئی اگر لوگوں نے ان اطوار کو خلافت عدل و خلافت صواب اختیار کیا تو خود انھیں اطوار کی طرف میل کرنا صحیح
 ظلم قبیح ہے اور اگر عدل کے ساتھ ہو تو تبدیلی کیونکر ہوئی اسلئے کہ راہ اول محض عین عدل حق تو لا محالہ تبدیلی
 بجا ہے ظلم ہوئی ہے۔ اور اصل بات یہ ہے کہ تحقیق آخرت و ایمان توفیق میں ایسے ہوئے جنھوں نے فنا و
 دنیا کو یہ عین الیقین مشاہدہ کیا اسلئے قصہ معاشرت کو مآہ کر کے خلوت اختیار کی اور یہ عہدہ نہیں
 بلکہ اتوی و اصوب یہ ہے کہ تمدنی طرز کے ساتھ عام جماعت کو دروازہ آخرت تک بہت عام عدل آتا
 ایسا دیکھو اور یہ پسندیدہ شیوہ حضراتہ صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تھا پس اشاعت علم الہی

و حسن اخلاق و تعلیم عدل و تہذیب نفس میں کامل مشہد و تھے اور جن ملکوں کو تابع کرتے ان کے حق میں نہایت
خوبی و بالکل بھلائی چاہتے اور یہی اسلام کا حکم عام ہے۔ بالجمہ مفتی و عالم کو یہ اختیار نہیں ہے کہ خود کوئی حکم
و سے ہاں شرع کی نیابت میں کہہ سکتا ہے کہ شیخ سے یہ حکم جائز ظاہر ہوا اور جب کسی حکم پر موافق کتاب و
سنت کے یقین کرے تو کہہ سکتا ہے کہ حرام و عدل واجب و کبیر حرام ہے اور یہ اس کا حکم نہیں ہے بلکہ شرع
کی طرف سے نقل ہے اور کلمات کفریہ میں ہے کہ جو مجتہد کی طرف سے حکم اختیاری خیال کرے یعنی جو کچھ چاہے
حکم دیکتا ہے وہ کافر ہے پس مفتی و حقیقت اس مرتبہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے فضل سے عنایت کیا
ہے اس کام کے لیے محال ہے کہ مسائل کے احکام عوام کو باجہتا و استحضار بتلا و سے اور تمام کوشش صرف
کرے لہذا حاوی میں کہا کہ عمدۃ اجتہاد کو کوشش سے گوتے الوسع پورا کرے اور لا ابالی بات نہ کہے اور صاحب
تصحیح الفقہوری نے مقدمہ غیر مزید کے حق میں کہا کہ وہ نیز کی طرف رجوع کرے تاکہ خود بری الذمہ ہو جائے پھر اگر
کوئی کہے کہ یہ کلام تو صاحب ترجیح کے لیے ہے کیونکہ اسی کو ایسی تہذیب حاصل ہوتی ہے اور وہ بقول عامہ فہم
ختم ہوا اور بعد صاحب الفکر کے کوئی نہیں ہوا تو جواب یہ ہے کہ یہ مقدمہ تسلیم اس دعوے کے صاحب
تصحیح الفقہوری کے کلام سے یہ مراد ہونا مسلم نہیں ہے اس دلیل سے کہ اس نے فرمایا کہ ولا یجوز الوجود
عن تمیز ہذا حقیقۃ لافظاً۔ یعنی ایسا تمیز ہر زمانہ میں موجود ہوتا ہے جو محض گمان و خیال پر نہیں بلکہ حقیقت میں
اسے اقوال کو تمیز کر سکتا ہے و فی البحر جب ایک کو صحیح کہا گیا اور فتوے دو سرے پر تو موافق متون
پر عمل کرنا اوسے ہے۔ قال المستحکم متون جامع روایات اصول بین وفیہ ما فیہ و اللہ اعلم و ایضاً فی البحر
فی مصرف الزکوۃ جب تصحیح مختلف ہو تو واجب ہے کہ ظاہر الروایۃ کی تلاش بلوغ کریں اور اسی کو مرجع قرار دیں و فیہ
فی کتاب الرضایۃ جب فتویٰ مختلف ہو یعنی ایک قول کے نسبت لکھا گیا کہ اس پر فتوے ہے اور دوسرے قول
پر بھی یہی لکھا گیا تو جو قول ان میں سے ظاہر الروایۃ ہو اسی کو ترجیح ہے قال المستحکم ان عبارات میں غور سے اس امر کی
تائید ملتی ہے جو مترجم نے اوپر ذکر کیا ہے اور یہ بحث فقط روایات کی جہت سے ہے نہ بریکہ خالی مقلدین کو دلائل سے
بحث کی اجازت نہیں ہے لیکن غنیۃ المستملی شرح نیت المصلیٰ میں بحث تعدیل الارکان میں لکھا کہ کتب یہ بات معلوم
ہو گئی کہ قومہ و جلسہ میں سے ہر ایک میں طمانیت بمقتضاے دلیل واجب ثابت ہوتی ہے یعنی جیسا کہ امام ابو یوسف
وغیرہ سے مروی بھی ہے دلیل سے بھی وہی ثابت ہوتا ہے پھر لکھا کہ شیخ ابن العاصم نے فرمایا کہ روایت سے
عدول نہیں چاہیے جبکہ کوئی روایت اسکے ساتھ موافق ہو قال المستحکم یعنی جب مذہب میں اقوال مروی
ہوں اور ایک قول ان میں سے اصول شرع سے متوافق ہو تو اس قول سے مخالفت نہیں کرنی چاہیے
گویا اس قدر حکم کو منظومات میں واجب العمل ہونے کے لیے مسلم رکھا ہے اور ظاہر اشارت کرنے جو لکھا کہ یہ بات
مجھے معلوم ہو گئی اس میں علم سے ہی مراد لیے ورنہ فرعیات مظنونہ ہونا اتفاقی ہے اس وجہ سے کہ حق عمل میں ظن
بہرہ علم و یقین ہے فافہم و سالی المزید فیہ۔ و فی وقف البحر جب مسئلہ میں دو قول ایسے ملین کہ ہر ایک کو صحیح کہا گیا ہے تو
ایک قول پر فتویٰ دینا اسکے موافق حکم قضا جاری کرنا جائز ہے و فی قضا الفوائت منہ جب ظاہر الروایۃ میں
کوئی مسئلہ نہوا اور غیر ظاہر الروایۃ میں پایا جائے تو اسی کو لینا مستحب ہو جاتا ہے قال المستحکم یہ بحث بھی روایت ہے

مقصود ہے اور دونوں قول مصححین سے کسی کی ترجیح کا حکم نہیں دیا اور یہ حکم بظاہر تصحیح القہور میں کسی کے قول سے مخالف ہے کہ چونکہ ہمیں تفسیر کرنے کا حکم مذکور ہے اور پوشیدہ نہیں کہ حکم قضا راہی صورت میں مختلف ہو سکتا ہے اور قہری بھی مستثنیٰ کے موافق مدعا قول پر فتویٰ دیکھتا ہے اور زیادہ اشکال اس وقت ہے کہ مدعی و مدعا علیہ میں سے ایک کے موافق ایک قول اور دوسرے کے موافق دوسرا قول ہو مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قاضی ملزم واقع ہوا اور مجھے معلوم ہے کہ حکم قضا راہی نفسہ ملزم نہیں ہوتا مگر جبکہ شرع کی اجازت سے دلیل الزامی واقع ہو اور بیان حق دلیل میں دونوں مساوی ہیں پس اگر قاضی دوسرا قول اختیار کرتا تو روا تھا اور اگر اسکا ایک قول بجز از اختیار کرنا ملزم ہو تو مدعی اپنے حق میں یقین پر کہو مگر ہوگا مگر یہی کہا جاسکتا ہے کہ حکم قضا ظاہر و باطن نافذ ہوتا ہے اور اس میں مشلخ و متاخرین علماء ترجیح کے اقوال کیسے مضطرب ہیں کمالاخصی علی بن مارس بذالفرن۔ علامہ ازین عدم نفاذ قضا ظاہر و باطن کی بھی روایت موجود ہے اور خود امام رحمہ سے بہتری صورتوں میں بطلان حکم قضا کا حکم روایت کیا گیا ہے مثلاً جبکہ گوامون کا کاذب ہونا یا غلام ہونا یا عہد و واقعات ہونا ظاہر ہو جاوے پس معنی یہ کہ حجت شرعیہ کا پورا ہونا ظاہر ہو تو حکم ملزم نہ ہوگا لہذا حکم ملزم کمال الحجۃ ہوا اور قولہ علیہ السلام بعضکم لبعض بھجۃ الحدیث سے متوافق عدم نفاذ قضا ہے اور بقول ابن الکمام رحمہ روایت ہے جو روایت متوافق ہو اس سے عدول روا نہیں ہے پس ظاہر تصحیح راجح وہی قول ہے جو تصحیح القہور میں مذکور ہے و فی شرح الاشباہ لمیری زادہ رحمہ نقل عن شرح الہدایۃ لابن الشنخۃ رحمہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے اور مذہب کے خلاف ہو تو اس حدیث پر عمل کیا جائیگا اور یہی مذہب قرار دیا جائیگا اور اس پر عمل کرنے سے خفنی مذہب ہونے سے مقلد مذکور باہر نہیں ہو جائیگا کیونکہ امام عظیم رحمہ امہ سے صحیح روایت آئی ہے کہ جب کوئی حدیث صحیح ہو جاوے تو وہی میرا مذہب ہے قال المشرع ایسا ہی بعض ائمہ شافعیہ نے کہا کہ صلوۃ الوسطی بہ قول شافعی نماز فجر ہے اور حدیث مسلم میں نماز عصر ثابت ہوئی تو لکھا کہ شافعی ہے کہ یہی مذہب ہوا اور غالباً اہل دیانت بلا تعصب کے اپنے اپنے اماموں سے ایسا ہی روایت کرتے ہیں کہ یہ چاروں مذاہب تو حقیقت ایک ہی ہیں کیونکہ سب ہی سنت و حدیث کی طرف مستند ہیں اور جن لوگوں نے باہم جدائی و تفریق کر کے تعصب کو راہ دی اور اتفاق باہمی جو صحابہ رضی اللہ عنہم میں تھا سپر امدت تعالیٰ جل شانہ نے اپنے حبیب رسول سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا احسان کما تھا اسکو برباد کیا تو میں نہیں جانتا سولے کے لئے کہ وہ سخت گنہگار ہیں جنہوں نے اہل السنۃ والجماعت میں نفرت ڈالا اور ایسی باتیں پیدا کیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی ظاہر ہو اور کثرت سے احادیث دلالت کرتی ہیں کہ آپس میں اتحاد و اتفاق ضروری ہے اور عمل کی صورت میں اختلاف ہونا کچھ بھی مضرت تھا دیکھو صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین باہم اعمال کو بصورت ہمتا مختلفہ بنیت خالصہ ثواب الہی ادا کرتے اور کسی کو دوسرے کی طرف خیال بھی نہ ہوتا پھر ملال کا کیا ذکر ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ اس مقام پر ایک بات ضرور یاد رکھنا چاہیے کہ بعض سال ایسے ہیں جن میں احادیث صحیحہ کئی وارد ہیں اور بغیر علم و لدے آدمی کو یہ نظر آتا ہے کہ ایسے مختلف احکام نکلتے ہیں حالانکہ جب علم والا انہیں فکر صحیح کو دخل دیکر اجتہاد و کوشش کرتا ہے تو سب میں اختلاف نہیں رہتا ایک حکم نکلتا ہے لیکن دوسرا علم والا اس میں سے طریقہ سے فکر کرتا ہے تو سب میں اتفاق ہو کر دوسرا حکم نکلتا ہے مگر دونوں طریقے فکر کے صلحہ علیحدہ ہیں اس بنا پر کہ مثلاً آیت جو قطعی ہوتی ہے اسکو حدیث احادیث صحیحہ سے کر سکتے ہیں یا نہیں پس ایک متحدہ کے نزدیک کر سکتے ہیں اور دوسرے کے نزدیک نہیں اور دونوں کے لال اپنے مقام پر کو یہی صورت ہے

نوفیق احادیث کے راہ میں تفاوت ہوگا اور ایسے ہی عمل کی صورت میں تفاوت تکلیف مگر جب معنی کو دیکھو کہ حق تقاضے عزوجل نے ہر مجتہد کے فعل پر اپنے فضل سے ثواب عطا فرمایا ہے تو دونوں ایک ہیں بان اعمال جو ہر طرح خلوص نیت سے ثمرہ ثواب دیتے ہیں جہی مستقیم ہیں کہ ایمانی نیت صحیح ہو اور چوہی ہے کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے متوافق ہو اور یہی لوگ اہل السنۃ والجماعۃ ہیں فافہم و استقیم اور فاضل کھنوی نے ترمین الباریہ ملا علی قاریؒ سے نقل کیا کہ قاریؒ نے لکھا کہ کیدانی نے اپنے کمال خلاصہ میں عجیب بات لکھی کہ نماز کے اندر جو افعال حرام ہیں انہیں سے وسوان فعل التہیات کے آخر میں انگشت شہادت سے اشارہ کرنا جیسے اہل حدیث کا عمل ہے یعنی ان لوگوں کا جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم ہیں اور یہ قول کیدانی کا خلاصہ عظیم و جہم تبسم ہے اور اسکا سبب یہ واقع ہوا کہ یہ شخص قواعد اصول سے جاہل اور روایات فروع کے مراتب سے نادان ہے اور اگر ہم کو اسکی طرف نیک گمان کرنا نہ تو ہمیں سے ہم اسکے قول کی تاویل کرتے ہیں تو ضرور اسکا کفر صریح اور رتار واضح ہو تا یعنی ہم اسکو مسنون گمان کر کے یہ تاویل کیے دیتے ہیں کہ اسکی مراد یہ ہے کہ اس وضع سے اشارہ نہ کرے جیسے اہل حدیث لکھی بند کر کے بالیقہ کر کے اشارہ کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ حدیث میں جس طرح آیا ہے وہ حرام ہے سو نہ بھلا کسی سوسن کو حلال ہو سکتا ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل شریف سے اس طرح ثابت ہوا کہ متوازن کے قریب پہنچ گیا ہے اور اسکو حرام بتلاوے اور جب صحابہ رضی اللہ عنہم سے لیکر آئمہ تک علماء متفق ہیں اسبکے جو آئے سے انکار کرے اور حال یہ کہ کہ ہمارے امام اعظم رحمہ نے فرمایا کہ کسی کو یہ حلال نہیں کہ ہمارا قول اختیار کرے جب تک اسکا ماخذ کتاب مجید یا سنت شریف یا اجماع امت یا قیاس عقلی سے معلوم نہ کرے اور ثنائی رحمہ نے فرمایا کہ جب حدیث صحیح ہو جاوے جس سے میرا قول خلاف پڑے تو میرے قول کو دیاوے مارو و اور حدیث مناظرہ پر عمل کر و جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اگر امام رحمہ اللہ سے کوئی صریح روایت اس مسئلہ میں نہ ہو تو انکی قبیحین پر لازم تھا کہ جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا اس پر عمل کریں اور عیسا کر امام قبیحین پر لازم ہی عوام کس شمار میں ہیں اور ایسے ہی اگر امام ج سے یہ ثابت ہوتا کہ انھوں نے اشارہ کر کے کو منع کیا اور خیر الامام علیہ السلام سے اسکا اثبات ہوا تو کوئی شک نہ تھا کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا وہی لازم ہے پھر بھلا بیان تو اس مسئلہ میں امام سے جو روایت ہے وہ سند صحیح سے مطابق و موافق ہے پس جو عدل پر قائم اور ظلم سے باز رہا وہ ضرور جانے گا کہ سلف و خلف کے اہل تقویٰ کی یہی راہ ہے اور جو اس سے بھراؤ دہنمی گمراہ ہے اگرچہ لوگوں میں بڑا بزرگ مشہور ہو استے کلامہ مستحجرا اور دوسرا رسالہ سے بندہ بن النزمین میں لکھا کہ جو شخص اس امر کا قائل ہو کہ فتوے اسی قول پر ہے کہ اشارہ نہ کیا جاوے تو وہ شخص اس امر کا داعی ہوا کہ میں مجتہد فی المسئلۃ ہوں اور یہ ایسے مسئلہ میں ہو سکتا ہے جو جمیع امام رحمہ سے دور روایتیں یا امام سے ایک اور صاحبین سے دوسری روایت ہو پھر بھی باوجود اسکے بیان دلیل ترجیح کی ضرورت ہوگی کیونکہ بلا مرجع کے ترجیح مقبول نہیں ہے پس اگر امام ہم سے دور روایتیں پائی جاوے تو وہی روایت راجح ہوگی جو احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

مطابق ہوا اور جہوہ علم راست کے موافق پڑے اور یہاں تو عدم اشارہ پر فتویٰ صریح مخالفت ہو دیگر مشائخ معتبرین کے قول سے جنھوں نے فرمایا کہ فتویٰ اسی قول پر ہو کہ اشارہ عمل میں لایا جاوے اور وہ بلا خلاف سنت ہو اتنے کلام مترجما۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسا ہی فاضل لکھنوی رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے اور اسمین شک نہیں کہ احادیث اگرچہ صریح موجود ہوں انہیں بحث اجتہادی ضروری ہے اور عموماً مدعیان علم کو درجہ اجتہاد حاصل نہیں ہے لیکن مجھے یہ یقین نہیں ہے کہ اجتہاد ترجیح بھی ختم ہو کر لوگ عوام کا لانا نام رسبگئے ہیں جنکو دلائل مفصلہ مدونہ ائمہ علمائے دین نظر کرنے اور سمجھنے اور احادیث و آیات کے ظاہر معانی سمجھنے کی بھی یاقوت نہیں ہے اور یہ کیونکر لائق بات بلکہ مہمل و مناقض کلام کہا جاتا ہے جبکہ خود مسائل مدللہ و عبارات فقہیہ و تفاسیر و احادیث بلکہ لغویات منطق و فلسفہ کا عالم جانتے ہیں اور علامہ و مدقق وغیرہ القاب سے سرفراز سمجھے جاتے ہیں گویا ایسے الفاظ عداکدہ و افتراء لباس لا باس بہاخرین کر لیے گئے ہیں نفوذ بامد من شرور الفناء و من سیئات اعمالنا۔ اور حق ظاہر یہی ہے جو عبارات علامہ قاسم صاحب تصحیح القدوری و شیخ محقق ابن الہمام و علامہ قاری جیسے واضح ہوا۔ پھر اگر کہا جاوے کہ صاحب ترجیح یا کم از کم صاحب تمیز ہونے سے وہ مرتبہ مقلد سے خارج نہوا اور اسکو روا ہو کہ اہل اجتہاد میں سے کسی کے قول پر عمل کرے تو روایات فقہیہ اسکو کافی ہیں اور جب مجتہد نہیں تو اسکو تفسیر و حدیث میں بحث سے فائدہ نہیں بلکہ تضییع اوقات ہے تو میں کہوں گا کہ استغفر اللہ تعالیٰ ہرگز یہ بات صحیح نہیں ہے چنانچہ اوپر دلو الہیہ سے منقول ہوا کہ فتوے یا عمل کسی وجہ مسئلہ سے بغیر نظر کیے ہوئے کافی سمجھنا جہالت و خرفی اجماع ہے اور لا ابالی ایسی حرکت سے بری الذمہ نہوگا علاوہ اسکے جو مفاسد عظیمہ اسمین موجود ہیں وہ تعجب ہے کہ ایسے لوگوں پر کیونکر مخفی رہے جنکو عالم و علامہ و محقق و مدقق وغیرہ طولانی القاب سے یاد کیا جاتا ہے ظاہر انکو سولے الفاظ میں طول کلام کے اصلی نتیجہ علم پر نظر کی توفیق نہوئی و اعوذ باللہ من علم لا ینفع و کیوں اعلیٰ نفع علم کا مثل اخلاق و اصلاح نفس و انداد مکارہ شیطان ہے جسے کہ قوت ایمان سے لائق قبولیت بارگاہ کبریائی عزت نامہ و جل سلطانہ ہو جاوے اور کتب فقہیہ میں اس سے بہت ہی کم بحث ہے اور وہ بھی بالقیح چنانچہ اسطرت اشارہ ہے و تصریح مکرر گزر چکی اور یہاں برعکس اسکے علم سے حضرت عالم علامہ نے یہ نتیجہ نکالا کہ علم حدیث و تفسیر پر نظر بنایا ہے حالانکہ احادیث شریفہ و آیات بیضہ و قصص عبرت و اشارات لطیفہ نہایت پاکیزہ الطاف آئینہ اسکو درجہ قبول تک رسائی کے لیے متکفل ہیں اور جب ایسے لئے منہ موڑا تو نشانہ شیطانی طین بنا اور انجام ہلاکت ہوا اور فقہیہ کتب میں خالی چند اعمال جوارح سے بحث ظاہری ہوتی ہے اسی واسطے علمای قلوب یعنی اکابر اولیاء اللہ تعالیٰ جنکو ظاہری صورت تہاے افعال کے علاوہ اصلی معانی و ثواب سے بالقصد بحث رہتی ہے اور حقیقت میں وہی فقہ ہیں ان علماء کو علماء اظہر کہتے ہیں۔ بالجمہ راہ حق عزوجل تمام حدال روشنی طانی خیال سے پاک محض منور و مستقیم راہ ہے بقول مولوی روم علیہ الرحمہ **علم دین فقہ است و تفسیر و حدیث** ان علوم سے حاصل کرے اور اجتہاد اختیار کرے عواہد تعالیٰ ہو الہامی و نفوذ باللہ من الضلال۔ واضح ہو کہ جب کوئی مسئلہ ظاہر الروایت میں نہیں ملا اور نوادر وغیرہ غیر ظاہر الروایت میں ملا تو اسی کو لینا مقلد کو لازم ہو گا مگر من البہر اور معنی یہ ہیں کہ نوادر وغیرہ سے اسکو

کسی مستند کتاب متداول میں نقل کیا گیا ہو فافہم۔ جامع المضمرات میں ہے کہ مفتی کو حلال نہیں ہے کہ کسی متبرک و
 و ہجو قول پر بغیر کسی نفع کے فتوے دیوے و کتاب المقنن من الاشباہ میں ہے کہ بزاز کے باب المہر سے
 واضح ہے کہ مفتی ایسے قول پر فتوے دیگا جو اسکے نزدیک اصلاح کے لیے لازمی معلوم ہو اور جموی نے جوتی
 میں کہا کہ شاید اس قول میں مفتی سے مراد وہ ہے جو اہل اجتہاد سے ہو ورنہ جو مفتی مقلد ہو وہ تو اسی قول پر فتویٰ
 دیگا جو صحیح ہو خواہ اس میں مستفتی کے لیے مصلحت ہو یا نہ ہو اور شاید مراد مقلد ہو مگر ایسے مسئلہ میں جہین وہ قول
 ایسے ہیں کہ ہر ایک صحیح کہا گیا ہو تو اسکو رد و اہر کہ وہ دونوں میں سے وہ قول اختیار کرے جس میں مستفتی کے حق میں
 اصلاح ہو۔ قال المتحرر قول دوم اشبهہ کہ چونکہ اصلاح کرنا عموماً ہر اسکے لائق آدمی پر فرض ہے جیسے
 افساد و عموماً ماحرام ہے اور اسی قول پر دلالت کرتا ہے وہ قول جو اشباہ میں شرح مجمع و عادی قدسی سے لایا کہ وقت
 کے مسائل میں اسی قول پر فتوے لازم ہے جو وقت کے واسطے زیادہ نافع ہو قال المتحرر وجہ دلالت یہ کہ
 بیان بطور قاعدہ کلیہ کے ہر مفتی پر خواہ مجتہد ہو یا مقلد ہو ایسا کرنا لازم ہے فافہم و الحمد اعلم۔ اس تمام بیان سے
 واضح ہوا کہ ہر شخص اقتدار کی بات نہیں رکھتا ہے اور جو بایاقت رکھتا ہو اس پر احتیاط واجب ضروری ہے ہاں عوام مقلدین
 کو اپنے حق میں عمل کرنے کے لیے جبکہ وہ کسی قول کو ظاہر الروایت یا کتاب اصولی یا مانسہ اصول میں
 پادین عمل کریں مگر فتوے نہ دیں اور جہاں مختلف اقوال پادین تو صحیح پر عمل کریں اور مساوی صحیح میں
 ایک ہی واقعہ میں وہ دونوں پر عمل نہیں کر سکتے اور اختیار ان پر لازم ہوگا جیسے راجح لازم ہوتا ہے اور کتاب المقنن
 میں بھی اسکی بحث مذکور ہے وہاں بھی رجوع کرنا چاہیے و بالکلہ تدریس کے لیے ان پر لازم ہے کہ اقویٰ و ثابت
 پر عمل کریں اور اشکال ہو تو حل کر لیں اور یہ روا نہیں ہے کہ مختلف متضاد اقوال پر جس طرح چاہیں عمل
 کرنے لگیں کیونکہ اس طرح شیع سے لعب و لہو حرام ہے یعنی مثلاً ایک مسئلہ میں آیا کہ بعض کے نزدیک
 جائز اور بعض کے نزدیک نہیں جائز ہے تو مفتی کو یہ روا نہیں ہے کہ جس قول پر جب چاہے عمل کرے
 بلکہ باستفتاء قلبی اس پر ایک کا اختیار لازم ہے مگر اگر وہ و سرار راجح ظاہر ہو جائے پس وہی لازم ہوگا
 اور پہلا عمل باطل ہوگا اور آئندہ اسی اختیار پر عمل رہے اگرچہ اس پر کوئی امر لازم آیا جاتا ہو مثلاً ناجائز
 اختیار کرنے سے کبھی اسکو جائز کی ضرورت پڑے تو اس پر ناجائز لازم رہیگا فافہم و الحمد تعالیٰ اعلم۔
 الفائدہ جن مسائل پر فتویٰ ہو یا جو مرجع ہیں انکے الفاظ و علامات ہماری کتابوں میں بہت ہیں اور بعض
 پر نسبت و دوسرے کے زیادہ ہو تو کہ میں چنانچہ صحیح کے بہ نسبت فتوے زیادہ قوی ہیں یعنی یہ صحیح ہے اس سے
 بڑھکر اسی پر فتویٰ ہے فی الفتاویٰ الخیر فیہ صحیح و اشبہہ جو علامات ترجیح ہیں ان سے فتوے زیادہ ہو کہ وہی
 اور اس سے بڑھکر بھتی یعنی اسی پر فتوے دیا جائے اور صحیح سے بڑھکر اصح ہے اور احتیاط سے بڑھکر
 احوط ہے۔ فی البزازیۃ اشبہہ کے معنی اشبہہ مخصوص یعنی حکم مخصوص سے زیادہ مشابہہ ہے براہ روایت و
 راجح براہ روایت تو اسی پر فتویٰ ہوگا۔ فی خزائنہ الروایات لعل عل جامع المضمرات شرح القندوری اختیار
 کے علامات یہ ہیں۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ اسی پر فتوے دیا جائے اسی پر اعتما دیا جائے۔ اسی کو ہم
 نیتے ہیں۔ ہم اسی کو اختیار کرنے میں۔ اسی پر اعتما دہے۔ اسی پر راجح کے روئے عمل ہے۔ اس میں زمانہ میں

اسی پر عمل ہوتا ہے۔ یہی صحیح ہے۔ یہی اصح ہے۔ یہی ظاہر ہے۔ یہی اظہر ہے۔ یہی مختار ہے۔ اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہے۔ ہمارے مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہے۔ یہی اشیہ ہے۔ یہی ادب ہے اور اسی کے مانند دیگر علامات ہیں فی حواشی المطبوعہ اور اسی پر عرف جاری ہے اور اسی کو ہمارے علمائے لیا ہے اور یہی متعارف ہے فی القنیہ جب دو امام معتبرین باہم تعارض ہو ایک نے کہا کہ یہ صحیح ہے اور دوسرے نے اپنے حکم کو اصح کہا تو کس صحیح سے اتفاق کیا لہذا صحیح کا لینا اولیٰ ہوگا فی الدر المختار اگر کسی روایت کی نسبت کتاب معتبرین لکھا کہ اصح یا اولیٰ یا اوفیٰ ہو یا مانند اسکے کہا تو مفتی کو اس پر فتوے دینے کا اختیار ہے اور اسکے مخالف پر جسکی نسبت کر کے اصح لکھا ہے اس پر بھی فتوے دے سکتا ہے یعنی دونوں میں سے جس پر چاہے فتوے دیے اور چنان صحیح یا ماخوذ یا مفتی ہے۔ یا بقی لکھا ہو اسکے خلاف فتویٰ نہیں دے سکتا ہے لیکن اگر مثلاً ہدایہ میں لکھا ہو کہ یہی صحیح ہے اور کافی میں لکھا کہ وہی صحیح ہے تو یہ اور وہ دونوں میں سے جو اقویٰ والیق واصلح ہو اسکو اختیار کرے فی رد المحتار اصح مقابل صحیح ہے اور صحیح مقابل ضعیف حواشی اشباہ بیری زادہ ایسا اکثری ہے ورنہ شرح الجمع میں مقابل شاذ بھی آیا ہے۔ بیان ان کتابوں کا جسے فتویٰ دینا جائز ہو جسے نہیں جائز ہے جن کتابوں سے فتویٰ دینا جائز ہے وہی کتابیں ہیں جس پر طرح اعتما و ہوا اور انکا ذکر طبقات مسائل کے ذکر میں اجمالاً آگیا ہے اور انکی تفصیل میں خارج از وسعت تطویل ہے اور اس طرح لائق ہے کہ جن کتابوں سے فتوے نہیں جائز ہے انکو یہاں بیان کر دیا جاوے تو ایسی صفت و حالت کے علاوہ جن کتابوں کا حوالہ اس فتاویٰ میں مذکور ہے ان پر اعتما و روا ہے۔ واضح ہو کہ کلیہ قاعدہ افتاء میں قصار فتح القدیر شیخ ابن الہمام کا قول مذکور ہو چکا کہ اگر نو اور کتابوں میں سے کوئی اس وقت دستیاب ہو تو اس پر اعتما و نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ امام محمد رح کے زمانہ میں مشہور نہ تھیں تو اس زمانہ میں کیا اعتبار ہوگا ہاں نوادر سے اگر کسی معتد کتاب مثل ہدایہ و مہبوط وغیرہ میں منقول ہو تو اس کتاب معتد سے اس پر اعتما و ہوگا علی ماہر مفصلاً۔ رد المحتار میں شیخ ہبۃ اللہ علی کی شرح اشباہ سے نقل ہے کہ ہمارے شیخ صالح رحمہ نے کہا کہ ایسی کتابوں سے فتوے دینا روا نہیں ہے جو مختصر ہیں جیسے نہر الفائق اور چینی کی شرح کنز الدقائق اور رد المحتار شرح تنزیل البصائر وغیرہ اقول فیض ایسی کتابوں میں تنگی عبارت و اختصار اس قدر ہے کہ کمتر مطالب کا وضوح ہوتا ہے پس اسنے افتاء روا نہیں ہے پھر کہا کہ اور ایسی کتابوں سے بھی فتویٰ نہیں جائز ہے جسکے مصنفون کا حال نہیں معلوم کہ وہ لوگ کس درجہ کے تھے یا کون تھے جیسے ملاسکن کی شرح کنز الدقائق اور جیسے جامع الرموز قستانی شرح نقایہ اور ایسی کتابوں سے بھی افتاء نہیں جائز ہے جن اقوال ضعیفہ نقل کیے گئے ہیں جیسے زاد ہی کی تصنیف سے قنیہ ہے پس ایسی کتابوں سے افتاء نہیں روا ہے مگر جبکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ کماں سے نقل کرتا ہے اور اس سے نقل صحیح ہے اقول اس فتاویٰ میں قنیہ سے اکثر مسائل لایا ہے اور بیشتر ان میں سے تحقیق میں مگر بعض میں تامل ہے اور بعض کے لیے معتبرات سے تائید موجود ہے اور واضح ہو کہ جامع رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک ہی مسئلہ میں جسکے چند وجوہ ہیں اکثر ایسا التزام کیا ہے کہ ہر وجہ کو علیحدہ کتاب کے حوالہ سے نقل کیا اگرچہ جملہ وجوہ ایک ہی کتاب میں موجود ہوں اور اس سے اشارت ہے کہ اصل مسئلہ ان سب کتابوں میں موجود ہے لیکن متن جسم کو تفسیر ہی کہ کاش جملہ وجوہ ایک معتبر اصول سے

نقل کر کے بالمعنی دوسروں میں موجود ہونے کا حوالہ دیا جاتا لیکن جہاں بعض وجود دوسری کتابوں میں نہیں
 ہیں صرف اسی میں ہیں جن سے نقل کیا گیا تو ایسی صورت میں سولے اس طریقہ کے جو اس کتاب میں ہر کوئی
 چاہے نہیں ہر پھر واضح ہو کہ مسئلہ میں جو وجود کہ معتبرات سے منقول ہیں ان پر اعتماد کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہو
 گا جو وجہ کہ شکافینہ یا اسکے مانند کتاب سے نقل ہو اس میں بغیر تامل کے فتوے میں اشکال ہو اور درالحقیقت
 وغیرہ سے اس قادی میں نقل ہی نہیں ہو اور یہی شیخ الکفر جواد الختار کے مانند قرار دیا گیا اگرچہ اس سے
 نقل ہو لیکن انکا غیر معتبر ہونا بسبب مختصر ہونے کے ہو اور جب مطول و واضح و معتبر روایت اصل موجود ہو تو حقیقت
 اعتماد اسی پر رہا اور در الختار و نہرو شرح الکفر عینی کو یا مؤیدات ہیں پھر شیخ موصوف رحمن نے فرمایا کہ کتاب اشیاء
 و النظائر کو بھی ایسی ہی مختصر کتابوں میں لاق کرنا چاہیے جسے فتویٰ دینا نہیں جائز ہو کیونکہ اس میں بھی ایسی مختصر
 عبارت سے مضمون ادا کیا گیا کہ اسکے معنی یوں سمجھ میں نہیں آتے جب تک کہ اصل کی طرف جہان سے حکم لیا گیا ہو پھر
 نہ کیا جاوے بلکہ بعض مواضع میں ایسا اختصار ہو جس سے اس کے معنی میں خلل واقع ہو گیا ہو چنانچہ جسے حکم
 سے ملا کر اسکو خوب ملاحظہ کیا آسیر یہ بات روشن ہو جاتی ہو اور جب یہ حال ہو تو مفتی کو ضرور یہ خوف رکھنا چاہیے
 کہ اگر اسی کتاب پر اختصار کرے تو غلطی میں نہ پڑ جاوے لہذا ضرور ہو کہ اس کتاب کے حواشی یا اصل اخذ کی
 طرف رجوع کرے تب جواب لکھے پس معلوم ہو گا کہ وہ خطا کی طرح یہ کتاب بھی اس قابل نہیں ہو کہ اس سے فتوے
 دیا جاوے قال المترجم بیان سے معلوم ہو کہ افتا کے لیے عدم اعتبار جو مذکور ہوا تو ان سب کتب مذکورہ میں
 یکساں ہے نہ نہیں ہو بلکہ قنینہ میں ہو نقل و آیات ضعیفہ و اقتضال مصنف ہو اور باقی کتب میں بوجہ بجا و اختصار یا عدم
 اشتهار کے ہو اگرچہ اس امر میں کہ ان میں سے کسی سے فتوے دینا نہیں جائز ہو یکساں نہیں یا پھر کبھی عدم جواز اسوجہ
 سے ہوتا ہو کہ کتاب مذکور متداول و مشہور نہیں جیسے نوادر وغیرہ کہ خود نوادر کے نسخہ سے اگر دستیاب ہو جاوے تو فتویٰ
 دینا روا ہو گا اور نہ اس پر اعتماد ہو گا ہاں کسی معتبر و مشہور میں اگر اس سے نقل ہو تو وہ اس مشہور پر اعتماد ہو چنانچہ فتح القدیر
 کتاب القضا سے مذکور ہو چکا ہو اور وجہ اسکی یہ ہو کہ ملا علی قاری رحمن نے تذکرۃ الموضوعات میں لکھا کہ کلیہ قواعد میں
 سے یہ بات قرار پائی ہو کہ قرآن مجید کی تفاسیر کو یا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو یا سائل فقہیہ کو نقل کرنا ہر
 کتاب سے روا نہیں ہو بلکہ فقط انھیں کتابوں سے جائز ہو جو با تھن ہا تھ متداول مشہور پلی آتی ہوں کیونکہ جو
 کتاب میں مشہور نہ ہوئیں یا وہ متداول نہیں رہیں تو ان پر اعتماد نہیں رہا اس لیے کہ یہ احتمال و خوف پیدا ہو گا کہ ان میں
 نزدیک و بعد لوگوں نے بجا اپنی طرف سے لاق نہ کر دیا ہو اور ظاہر ہو کہ جب یا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 لوگوں نے چھوٹی احادیث بنائیں یا وجوہ دیکھنے پر کھنے والے موجود تھے جنھوں نے آخر پر لیا تو بھلا ان کتابوں
 پر کیونکر اطمینان ہو سکتا ہو جو کسی کو زبانی یا دہی نہیں ہیں بخلاف ان کتابوں کے جو ہاتھوں ہا تھ متداول مشہور پلی آتی ہیں
 ان میں یہ احتمال نہیں ہو کیونکہ اسکے صحیح نسخے متعدد و موجود ہیں انتہی کلام مترجم و قال المترجم یہ اصل بنسبیت
 نفیس و بہت عمدہ ہو اور یہاں سے تنبیہ حاصل کرنا اور یا رکھنا چاہیے کہ بعض لوگوں نے جو تفسیریں لکھا
 شروع کیں اور ان میں ہر طرح کے رطب و یابس و شاذ و غیر مشہور وغیرہ روایتیں بھر گئے لکھے ایسی تفاسیر
 بالکل سبب اعتبار ہیں بلکہ عوام کے لیے نہایت مضرت ہیں کیونکہ اسے کیونکر نوی و ضعیف کو ذکر کرتے ہیں اور

اسی قبیل سے وہ روایات ہیں جو شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے ابو عبیدہ کے فضائل القرآن سے اتفاق بن نقل کر دیں اگرچہ انکی اسانید کے نسبت صحیح و حسن لکھا یا لیکن جب دیکھیں کہ ایک غیر مشہور و غیر متداول تالیف سے ہیں تو محض غیر معتبر ہیں بھلا انکی تصحیح و تدوین پر کیا اعتبار ہو حالانکہ اس سے عوام میں عجیب غلط فہم پیدا ہو گیا لہذا ہوشیار رہنا چاہیے کہ ایسے روایات و اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہو اور یہ ظاہر ہے کہ مصنف مجید جو متواتر و مشہور چلا آتا ہے وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے یا شاعت حضرت امیر المومنین علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ متداول ہو اسی واسطے مترجم نے اردو تفسیر میں بتذلیق الہی سبحانہ تعالیٰ ایسی روایات کو نہیں لیا بلکہ صحیح مشہور و معتبر روایات کو ائمہ ثقہ و ثقات مشہورین مثل حافظ عماد الاسلام و المسلمین ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہم سے نقل کیا ہے واللہ ولی الاتمام والحمد للہ رب العالمین اور اس سے نقل احادیث میں غیر مشہور و متداول کی مثال بھی ظاہر ہے اور اسکا ضرر بھی واضح ہے اور اگر سیوطی رحمہ اللہ نے غیر مشہور و متداول سے نقل کیا تو اسپر اعتماد نہیں ہو جائیگا کیونکہ جبکہ غیر متداول ہونا مسلم ہے وہ کیونکر متداول ہوگی اور اس میں اجتہاد و استنباط کو دخل نہیں ہے کیونکہ مطلوب نفسیہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور ایسے دیگر اخبار و آثار میں اجتہاد کو گنجائش نہیں بجلالت مسئلہ نوادر کے فقہیات میں سے ہیں کہ ان میں قیاس و استنباط کو گنجائش ہے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ نوادر سے جو حکم معتبرات میں منقول ہو سکے معتبر ہو جائے گا حکم جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ وہاں ایک مشہور و متداول نسخے یا نقل سے متداول ہو گئے کیونکہ نوادر کے غیر مشہور ہونے کو پہلے ہی مان لیا گیا ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ جس معتبر کتاب میں نقل ہے اسکا مؤلف خود صاحب اجتہاد تھا تو اسے حکم مذکورہ نوادر کو صحیح پایا اور نقل کیا تو درحقیقت اعتماد اس شخص ناقص کے بہت دور ہے ہاں اعتقاد البتہ بڑھ گیا اور ظاہر الروایت میں جب حکم مذکور نہ ہو اور غیر میں ہو تو اسی کو لینا متعین ہے جبکہ بحر الرائق میں لکھا تو یہ اسی اعتقاد کی وجہ سے ہے ورنہ ظاہر ہے اسکا حکم کیا مان ہو لہذا اگر نوادر کا حکم تضعیف مذکور ہو تو ترک کیا جائیگا اور متاخرین کا فتوے مختار ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم اور نوادر اگرچہ امام محمد کے استنباط ہوں اور امامی اگرچہ امام ابو یوسف کے مرویات و مجتہدات ہوں مگر غیر مشہور و غیر متداول ہونے کی قطعی انکی طرف نسبت نہیں کر سکتے اور اسی سے ظاہر ہے کہ سلف اگرچہ عالم کبیر ہو جب تک اسکی تصنیف محقق اور مشہور و متداول ہو غیر معتبر ہو ولی مقدمہ العمدہ لبعض الافاضل نقل عن بعض رسائل ابن نجیم رحمہ اللہ فی بعض صور الوقف رد علی بعض معاصریہ رحمہ اللہ عن المحیط البرہانی کذب الی آخرہ یعنی شیخ ابن نجیم رحمہ اللہ کے مجمع فاضل نے محیط برہانی ہوالہ دیا تو ابن نجیم رحمہ اللہ نے جواب میں لکھا کہ محیط برہانی کے حوالہ سے نقل کرنا جھوٹ ہے کیونکہ محیط برہانی تو منقود ہو گئی ہے جیسا کہ شرح منیۃ المصلیٰ میں شیخ ابن امیر الحاج نے تصریح کر دی ہے اور اگر میں یہ بھی منکر کروں کہ اس زمانہ والوں میں سے کسی کو نہیں ملی مگر ہمارے مجمع کو ہاتھ لگ گئی تو بھی اس سے فتوے دینا اور نقل کرنا روا نہیں ہے جیسا کہ کتاب القضاء فتح القدیر میں مصرح مذکور ہے انتہی سترجا اور نیز ابن نجیم رحمہ اللہ کے قواعد زنیہ سے سید حموی شارح اشباہ نے نقل کیا کہ قولہ وضو ابط سے فتویٰ دینا حلال نہیں ہے بلکہ مفتی پر واجب ہے کہ صریح نقل سے جواب دے جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہے انتہی سترجا۔ اقوال اسکے معنی

یہ ہیں کہ بنا بر اصول قواعد کے مسئلہ واقع کا حکم بطریق نتیجہ نہیں نکالیں گے اور نہ ضوابط فقہیہ سے جواب دے سکیں گے۔
 کہ اصل وضوابط اس جنس کے مسائل میں یہ ہو لہذا اس جزئیہ کا جو اسی جنس سے ہے وہی حکم ہو بلکہ مفتی پر یہی واجب ہے
 کہ خاص اس صورت کو بطور خزانہ مخصوصہ کے کسی بسیط و معتد فائدے سے نقل کر دے پھر واضح ہو کہ یہ حکم اس زمانہ
 کے مفتیان کے واسطے ہے جو جبکہ کوئی مجتہد نہیں ہیں ورنہ جو شخص بدرجہ اجتہاد و فائز ہو خواہ کسی مرتبہ کا اجتہاد رکھتا ہو
 وہ ضرور اجتہادی طریقہ سے جواب دے جبکہ اس پر تھکید ممنوع ہے یا وہ ترجیح دیوے اگر اسی قدر قدرت ہی
 فائز ہو۔ اور اگر کہا جاوے کہ کبھی قواعد و اصول میں صیح جزئیہ بطریق استنباط مذکور ہوتا ہے تو کلیہ مذکورہ سے
 اسکو مستثنیٰ کرنا چاہیے تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ علی الاطلاق نہ ضوابط و اصول سے استنباط کر کے
 اور نہ اسکے جزئیہ استخراج مذکورہ سے دونوں طرح اقتدار نہیں جائز ہے کیونکہ اصول سے مقصود طریقہ استخراج
 ہے نہ بیان استنباطات ہیں اکثر ہوتا ہے کہ تہمیل فہم کے لیے کوئی حکم بطور مثال استنباط کیا گیا حالانکہ فی نفسہ وہ مسئلہ
 یا مستقیم نہیں ہے اور نظیر اسکی منطق میں انواع نازلہ و اجناس صاعدا وغیرہ اور فلاسفہ میں قدم و عقل وغیرہ ہیں پس
 یقین نہیں کہ فی نفس الامر میں ہی ہر بخلاف فروع کے چنانچہ شیخ موصوف نے حواشی اشباہ میں لکھا کہ جو حکم فروعی
 کہ کتب فروعیہ سے مخالف کسی کتاب اصولی میں مذکور ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے جیسا کہ فقہائے تصنیف کر دی ہے انتہی
 مستوجبا۔ بالجملہ اس زمانہ میں مفتی کو چاہیے کہ قواعد و ضوابط مانند اشباہ و نظائر یا اصول سے استنباط کر کے فتویٰ
 نہ دے بلکہ صیح نقل کرے اور یہ نقل بھی کتاب اصول و ضوابط سے نہ ہو اور کتاب سفق و عین متواتر
 مانند محیط برہانی و نواہر وغیرہ کے نہ ہو اور مختصرات مانند در المختار و نہر الفائق و کثر وغیرہ کے نہیں سے سمجھنے
 میں اکثر غلطی ہو جاتی ہے مفتی اسکے قید و سے غافل ہو کر واقعہ فتوے کے موافق خیال کر لیتا ہے حالانکہ اس نہیں
 ہوتا۔ اور ایسی کتاب سے نقل نہ ہو چہرہ پر وجہ عدم تحقیق و تنقید کے اعتبار نہیں ہے تو ازل نقہ ابو الیث میں ہے کہ شیخ
 ابو نصر سے پوچھا گیا کہ ہمارے پاس چار کتابیں ہیں نوادر بن رستم یعنی ابراہیم اور ادب الفقہ
 المختصات اور حجر حسن و نوادر شام تو بھلا یہ کتابیں جو ہمارے ہاتھ لگی ہیں انکو انہیں سے فتوے دینا جائز ہے
 فرمایا کہ جو حکم ہمارے اصحاب حنفیہ سے بطور صحیح پہونچا وہ محبوب و مرضی ہے و لکن فتویٰ دینا ایسا امر ہے کہ میں کسی
 شخص کے لیے روا نہیں دیکھتا کہ ایسے قول پر فتویٰ دے جسکو وہ نہیں سمجھا یعنی اسکو معلوم نہ ہو کہ اسکا استخراج و
 استنباط کس طریقہ دلیل سے ہوا ہے جو صحیح و مستقیم ہے اور وہ اپنے اوپر لوگوں کا بوجھ نہ اٹھاوے ہاں اگر ایسے مسائل
 ہوں کہ ہمارے اصحاب سے مشہور ظاہر ہیں تو مجھے امید ہے کہ شاید انپر اعتماد کرنے کی گنجائش ہو کہ وہ
 فی العمدہ مترجما موضوعاً اور مترجم کتابی کہ شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مفتی جب تک اس علم
 کا ماخذ بنانے تک اسکو فتویٰ دینا جائز نہیں ہے اور یہی امام اعظم رحمہ سے بھی مشہور و صحیح ہوا ہے کہ
 کسی کو ہمارے قول پر فتویٰ دینا روا نہیں ہے جب تک اسکو یہ معلوم نہ ہو جاوے کہ ہم نے کہاں سے یہ
 قول کہا ہے لیکن مقلدین علماء نے کہا کہ یہ اہل الاجتہاد فی الجملہ کے حق میں ہے اور میرے نزدیک اس سے
 اہل تہذیب و تحقیق کا لالہ الی بن جانا جائز نہیں نکلتا ہے اور شیخ ابو نصر کے قول سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ
 اگر ایسا شخص موجود ہے اجتہاد تک نہیں پہونچا ہے تو اسکو امام و لکے اصحاب کے قول پر بطریق

حسن الظن کے اعتقاد کو لینے میں گنجائش محدود ہوتی ہے، لیکن یہ ضرور ثابت ہو جائے کہ یہ قول مشک
 اصحاب کا قول ہے اور اسکے واسطے درجہ شہرت کافی ہے، علیٰ ہذا کتب معتبرہ متداولہ پر اعتماد جائز ہے پس جو کتابیں
 غیر معتبر ہیں وہ خارج ہوئیں اور جو معتبر ہیں مگر متواتر و متداول نہیں ہیں وہ بھی خارج ہوئیں جیسے محیط برہانی
 وغیرہ فی الصلۃ للفاضل المرحوم اور منہجہ غیر معتبر کتابوں کے تقاضے کی شرح جامع الرموز منسوب نہیں الدین محمّد قسطلانی
 مفتی بخارا ہے چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفوائد سے الحامد یہ میں لکھا کہ قسطلانی تو ایک ایسا شخص ہے جیسا کہ
 کوکریان جمع کرنے والا کہ محض بے تمیزی سے تر و خشک و جوہر و خالیا اٹھایا اور اسکی یہ حالت اسی بات سے
 ظاہر ہے کہ زاہد ہی تنہا کی کتابوں سے استناد کرتا ہے اور علامہ علی القاری نے رسالہ شمع القوارض
 فی ذم الرداف میں ایک جگہ لکھا کہ مولانا عصام الدین نے قسطلانی کے حق میں یہی فرمایا کہ شیخ الاسلام
 ہر دی کے شاگردوں میں سے یہ قسطلانی نہیں ہے نہ بڑوں میں اور نہ چھوٹوں میں بلکہ لنگے زمانہ میں کتاب
 فروش جس بلکہ کتاب فروش کی دلال تھا اور اپنے وقت کے لوگوں میں تو کوئی اسکو فقہ دان یا کسی علم کا عالم
 نہیں جانتا تھا قاری نے لکھا کہ اس قول کی تصدیق میں یہ ظاہر دلیل ہے کہ اس شرح جامع الرموز میں
 وہ ہر طرح کے قوی وضعیات و صحیح و سقیم اقوال کو بغیر تحقیق و تدقیق کے جمع کرتا چلا جاتا ہے جیسے راستہ لکھنا
 جمع کرنے والا ہوتا ہے۔ منہجہ غیر معتبرات کے مختصر اوقات کی شرح ابوالمکارم ہے چنانچہ ابن عابدین نے
 تنقیح الفوائد الحامد یہ میں لکھا کہ مقلد پر تو یہ واجب ہوتا ہے کہ اپنے امام کے مذہب کا اتباع کرے اور سر
 باکس میں اپنے میں ظاہر امام کا مذہب وہی ہے جو مذکورہ بالا علماء معتبرین نے نقل کیا۔ یعنی مکر وہ ہے اور وہ
 مذہب نہیں ہے جو ابوالمکارم نے نقل کیا کیونکہ ابوالمکارم ایک مرد مجہول ہے کچھ معلوم نہیں ہوتا کہ کون شخص اور
 کس وقت میں اور کہاں تھا اور اسکے اس کتاب کی بھی یہی کیفیت ہے، اقوال یعنی قابل اعتماد اس وجہ سے
 نہیں ہے کہ نقل کا جب تک حال معلوم نہ ہو تب تک اسکے نقل کو فقہ کی نقل معتد نہیں کہہ سکتے ہیں لہذا کتاب بھی
 غیر معتبر ہے اور اگر کسی نے ان اقوال منقولہ کو جانچ لیا تو اعتبار اسکے جانچ لینے کا ہوا تب اسکی ضرورت
 نہیں رہی فانہم منہجہ کتب غیر معتبرہ کے قیام سے ابراہیم شافعی اور شیخ عبد القادر بدایینی نے اپنے استناد
 علامہ شیخ حاکم سے منہجہ کی نقل کیا یہ قیام سے قاضی شہاب الدین و ولایت آبادی کا بھی کیا ہوا مشہور مگر قابل
 اعتبار نہیں ہے اور شیخ حاکم رحمہ اللہ نے باوجود جلال الدین اکبر میں ہر قسم کے علماء علامہ سے تھے۔ اور انہیں غیر معتبرات
 میں سے منہجہ تالیفات نعم الدین مختار بن محمود بن محمد زاہدی معتزلی ہیں۔ شیخ القادری میں مستند ہے لیکن تھا اور
 فروغ الدینی حنفی تھا جس نے اسکے میں انتقال کیا پس اسکی تالیفات میں سے تنبیہ و حاوی زاہدی و مجتبی
 شرح قدوری و زاد الامم وغیرہ میں اور یہ سب غیر معتبرات ہیں چنانچہ ابن عابدین نے تنقیح الفوائد سے الحامد
 یہ میں لکھا کہ مذہب حنفیہ میں معتبر کتابوں میں جو منقول ہے اسکے خلاف زاہدی کی نقل معارض نہیں
 ہو سکتی ہے چنانچہ ابن وہبان نے فرمایا کہ قنیہ کا سوا فقہ جو کچھ نقل کرتا ہے اگر وہ فقہ حنفیہ کی نقل سے
 مخالف ہو تو قنیہ کی نقل پر التفات نہ کیا جائیگا جب تک کہ اسکی موافقت میں کسی کتاب معتبرہ سے
 نقل موجود نہ ہو۔ اور ایسا ہی شہر الفائق میں بھی مذکور ہے اور دوسرے مقام پر لکھا کہ زاہدی کی تالیفات حاوی

تضعیف روایتوں کے نقل کرنے میں مشہور ہے۔ اقول زاہدی کے ان تالیفات میں حسنہ نیت سائنس
کثرت سے مذکور ہیں اور اس میں شک نہیں کہ روایات ضعیفہ و اکثر واپس اور بلا ثبوت بھی ہیں اور بعضے صریح
مخالفت منقول صحیح اور بعضے مخالف منصوص قطعی ہیں لیکن نقیہ رستارین نے انکو پہچان کر لیا اور اسی
وجہ سے تنبیہ فرمائی مگر اس زمانہ میں جب ایسی قوت حاصل نہیں ہو تو کمال دقت و پریشانی واقع ہوئی اور
افسوس کہ اگر ان بزرگوں نے اسکو منع و مہینہ کر دیا ہوتا تو ایسی وقت نہ ہوتی پھر اس فادی میں قنہ وغیرہ سے بجا
حوالہ مذکور ہو اور گمان یہ کیا جاتا ہے کہ علماء رجا معین نے تنقیہ کے بعد نقل کیا ہوگا مگر میرے نزدیک آدمی کے
قرین کی راہ سے واجب ہے کہ ایسی روایات پر اعتماد نہ کرے مگر جبکہ اسکی تائید کسی معتبر کتاب سے منقول ملے
کیونکہ اس فادی میں اکثر ایسا ہوا ہے کہ اصل کسی معتبر سے نقل کر کے قنہ وغیرہ سے اسکی تائید ذکر کی گئی ہے پس
سوائے تائیدی نقول کے باقیوں میں احتیاط لازم ہے اور واضح ہو کہ حاوی و وہین ایک حاوی زاہدی جو غیر
معتبر ہے اور اسی کے نسبت ابن وہیان نے فرمایا کہ روایات ضعیفہ نقل کرنے میں مشہور ہے یعنی مجموعہ روایات
ضعیفہ ہوا اسی واسطے اس فادی میں حاوی زاہدی سے کوئی نقل مجھے یاد نہیں ہے اور دوسری حاوی قدسی
اور یہ حاوی بخلف معتبر ہے کہ اس فادی میں اسی حاوی سے حوالہ مذکور ہے اسی واسطے جان حاوی
لاہور و جان حاوی قدسی سے تصریح کر دی ہے اور واضح ہو کہ ترجمہ میں جابجا فقط حاوی پر اکتفا کیا گیا ہے تو بہر حال
تنبیہ کی جاتی ہے کہ جان حاوی ہے اس سے حاوی قدسی مراد ہے اور ازاجملہ سراج الالواح شرح مختصر اللہ درری فیض
ابوبکر بن علی الحدادی ہے چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل لایا کہ یہ شرح بھی بخلف غیر معتبر
کے ہے اور مترجم کہتا ہے کہ غالباً کثرت اشتغال تدریس سے مولف رحمہ اللہ نقلے کو اسکی تحقیق و تنقید
کی طرف توجہ کا وقت نہیں ملا ورنہ مولف عالم علامہ ہیں اور یہ بات اکثر واقع ہوئی کہ مصنف نے نقشہ علامہ
تیسرہ میں مگر تصنیف کسی علت خاصہ سے قابل اعتبار نہیں ہے اور ازاجملہ مشتمل الاحکام فی شرح الدین رومی چنانچہ
ترجمہ شیخ مذکور میں کشف الظنون نے مولانا برکلی سے اس کتاب کا غیر معتبر ہونا بھی نقل کیا ہے اور ازاجملہ
فادی صوفیہ شیخ فضل اللہ صوفی شاگرد جامع المصنوعات چنانچہ کشف الظنون میں مولانا برکلی سے نقل کیا
کہ یہ کتاب بھی معتبرات میں سے نہیں ہے تو اسکی روایت پر عمل جائز نہیں ہے جب تک معلوم نہ ہو جائے کہ یہ
اصول کے موافق ہے اقول اس زمانہ میں اکثر وں کی ریسے پر یہ موافقت ظاہر نہیں ہو سکتی بسبب فقدان
درجہ اجتہاد کے اور اگر کسی معتبر اصل مذہب سے موافقت معلوم ہوئی تو اس کتاب سے استغفار
ہوا اور کچھ اند تھالے کہ اس فادی میں اس کتاب سے کچھ نقل نہیں ہے اور ازاجملہ فادی سے ابن نجیم
اور ازاجملہ فادی طور ہے چنانچہ ملاسکین کے شرح الکفر پر ابو السعوی ازہری کے حاشیہ سے روایت
میں منقول ہے کہ یہ دونوں فادی غیر معتبر ہیں اقول ان دونوں سے بھی اس کتاب میں کچھ منقول نہیں
ہے اور شرح الکفر ملاسکین خود غیر معتبر ہے اور ازاجملہ خلاصہ کیدانی ہے یہ کتاب بھی محض واپس غیر معتبر
کتابوں میں سے ہے اگرچہ دیار و راء النہر میں بہت کثرت سے شائع ہے اور لوگ اسکو حفظ کرتے ہیں اور
ان شہروں میں اسکا اس طرح مقبول ہونا عجیب بات ہے اسلیئے کہ اس خلاصہ میں علاوہ غلطی

حاوی و وہین

سراج الالواح

شرح الاحکام

فادی صوفیہ

فادی صوفیہ

فادی صوفیہ

فادی صوفیہ

مخصوص کے اصول الفقہ سے بھی مخالفت موجود ہے پھر بھی وہ ان کے اہل علم غافل رہے جس سے یہ فتنوں میں تاراج
 کہ اصول کتاب و سنت اور علم حدیث و سیرت سے وہ ملک خالی ہو گیا اور یہ مقام عبرت ہے کہ علم حدیث سے بی اعتنائی
 کا نتیجہ ایسا ہوتا ہے اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ نے سچ فرمایا کہ لوگ جب تک حدیث حاصل کرنے پر جھکے رہیں گے
 تب تک اچھے رہیں گے اور جب اسکو ترک کرینگے تو برباد ہونگے اس سالہ بین بہت سی باتیں مخالف معتبرات بلکہ
 غلط ہیں چنانچہ لفظ کبیر بروقت تحریر کے واجب لکھا ہے حالانکہ معتبرات میں تصریح ہے کہ وہ سنت ہے اور محرمات میں
 لکھا ہے کہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اور کچھ چہرہ کا دائیں یا بائیں موڑ کر التفات کرنا اور بغیر عذر کے ستون
 یا ہاتھ وغیرہ پر تکیہ دینا اور غیر مشروع موقع پر ہاتھ اٹھانا لے آہٹا۔ فاضل مرحوم نے لکھا کہ یہ سب
 مخالفت اکثر معتبرات میں چنانچہ علماء کے نزدیک انہیں سے بعض تو مکروہ بھی نہیں ہیں ان بعض کو انھوں نے
 مکروہ کہا ہے۔ قال المتحرر بسم اللہ علامہ برائوں نے رسالہ سے مکروہ کو باب عبادات میں یعنی مکروہ تحریمی قرار دیا
 چنانچہ اصطلاحات کے ذکر میں نے الجملہ بیان ہو چکا ہے پھر جب یہ چیزیں مکروہ تحریمی ہوئیں تو مولف کے نزدیک
 حرام ہوئیں کیونکہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں مترجم کے نزدیک بھی جو کتاب عوام کے واسطے بنائی جاوے
 جس سے عمل مقصود ہو تو چاہیے کہ اس میں حکم علی ہی مقدم رکھا جاوے مثلاً اس زمانہ میں لوگ رکوع و سجدہ
 میں تین تسبیح پوری نہیں کرتے حالانکہ بحسب الدلیل اصح یہ ہے کہ یہ مقدار واجب ہے جس سے نماز کا احاد و یہ
 واجب ہے تو اکثر نیم ملا جو خطرہ ایساں کہا جاتا ہے ظاہری عبارات علماء پر نظر کر کے جو از نماز کا حکم دیدہ
 ہیں حالانکہ جو از سے علماء کی مراد اولیٰ قدر مفروض ہے نہ اولیٰ صلوٰۃ پس عذاب جہنم کا مستوجب
 رہا اس سے فائدہ تبرئ نہیں ہوا کیونکہ اصلی مقصود حصول رضا کے حق تعالیٰ اور حصول نجات و نعيم
 آخرت ہے پس لازم ہے کہ یوں حکم دیا جاوے کہ نماز ادا نہیں ہوئی جبکہ اس نے تین تسبیح سے کم طمانیت کی
 ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کرنے والے کو فرمایا تھا کہ (صل فانک لم تصل) یعنی
 پھر نماز پڑھ کہ تو نے ہنوز نہیں پڑھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ خلاصہ کیدانی میں مکروہ کو حرام لکھنا
 دو باتوں پر مبنی ہے ایک یہ کہ باب عبادات میں اسے مکروہ سے تحریمی سمجھا یا علی الاطلاق مکروہ سے تحریمی
 مراد لیا ہے اور دوم یہ کہ حق عمل میں دونوں برابر ہیں پس ابتدائی رسالہ میں اگرچہ حرام کے ساتھ قید
 لگائی کہ منصوص قطعی ہو مگر براہ اعتقاد ورنہ حق عمل میں مکروہ تحریمی و حرام کو یکساں لکھا ہے اور بیان محرمات
 علی کا شمار بیان کیا ہے پس اس میں مکروہ بھی حرام ہے ان جن باتوں میں اس نے انہی لکھا ہے اور وہ مکروہ بھی
 نہیں ہیں جیسے اشارہ ہے سبباً جو شرح ہدایہ و شرح وقایہ وغیرہ سے مخالف ہے۔ پھر واضح ہو کہ جن کتابوں
 کی نسبت معلوم ہوا کہ غیر معتبر ہیں خواہ اسوجہ سے غیر معتبر ہوں کہ ان کے مصنفین کے حال سے اطلاق
 نہیں ہے یا اسوجہ سے کہ ان کے مصنفین کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو گیا یا اسوجہ سے کہ باوجود مصنف
 کے معتبر ہونے کے اسکی کتاب میں ہر طرح کے رطب و یابس جمع ہیں یا اسوجہ سے کہ مصنف معتبر
 ذکاب بھی شہادت سابقین معتبر تھی لیکن در بیان میں ہر جہ تو انہیں رہی بلکہ عموماً مفقود ہو گئی
 جسے فقہ میں محیط برہانی وحدیث میں سند امام احمد و فضائل القرآن ابو عبیدہ وغیرہ یا اور کسی وجہ سے

توان کتابوں کا حکم یہ ہے کہ جو انہیں سے صافی ہو لیا جاوے اور جو مکدر ہو وہ چھوڑا جاوے پھر چھو لیا گیا وہ بھی غور و تامل کے بعد دیکھ کر معتبرات و اصول سے مخالف نہ ہو ورنہ لیا جائیگا اور سند امام احمد بذات خود بہت مستند ہے لیکن عموماً بدرجہ انقطاع پہنچ گیا تو اب اس سے ماسون نہیں ہو سکتی کہ اس میں اہل الحاد و بدعتین مثل روافض و خوارج کے کچھ گھٹا دین بڑھا دین اسوجہ سے جو روایات اس میں مقرر ہوں ان پر با اصول مذکورہ بالا اعتبار دیکھا جائیگا اگر جب کوئی مومن خالص جس کے دل میں نفاق و صفت نہ ہو اپنے آغاز و انجام پر نظر کرے گا اسکو معلوم ہو جائیگا کہ سیر کے لیے قرآن مجید متواتر و احادیث میں کتب متواترہ و فقہ میں کتب متواترہ نہایت کافی ہیں جیسے اعمال روزہ و نماز و تسبیح واذکار میں سے جو اعمال باجماع امت ثواب و بہتر و سلعے ذخیرہ آخرت ہیں وہ اسکے لیے کافی و کافی ہیں جبکہ وہ دارالآخرت و قیامت پر یقین رکھتا ہو اس نے انہیں مترجم کے نزدیک تمام اہل ایمان کے لیے ہی راہ صواب ہے جس سے وہ دنیا میں باہم متفق و برادرانہ محبت سے بسر کر کے آخرت میں مغفور و مرحوم ہو جائیں پھر واضح ہو کہ حسبہر احادیث ایسی کتابوں میں وارد ہیں جبکہ فن فقہ و غیرہ میں اعتبار ہے تو حقیقت کتاب مولف کو اسی فن فقہ میں معتبر رکھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی احادیث بھی سب صحیح ہوں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ ان بزرگوں کا اعتبار فن فقہ میں بھی ساقط ہو چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نقل کرنے پر ایہ کے نسبت اول شرح سفر السعادت میں لکھا کہ غالب اشتغال ان استاد و محدث کثیر بود یعنی شیخ مصنف ہر ایک کا شغل حدیث میں بہت کم رہا ہوگا اور ایسے ہی ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ موضوعات میں تحت روایت لکھا کہ یہ حدیث نہیں بلکہ اسکی اصل بھی حدیث میں نہیں ہو اور لکھا کہ اگر صاحب النہایہ اور دوسرے شراح ہر ایک نے اسکو اپنی شروح میں وارد کیا ہو تو انکی نقل کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہو کیونکہ وہ لوگ کچھ محدثین نہیں تھے اور نہ انھوں نے یہ نقل کیا کہ محدثین میں سے کس نے اسکو اخراج کیا ہے اور قول واضح ہو کہ خشک فقیہ جبکہ روایات فقہ پر بہت عبور ہو اور حدیث سے وقوف نہ ہو کتر و جہ کا فقیہ ہو جاتا ہے اور ہر عالم ذی بصیرت جانتا ہے کہ فقہ جسکے فضائل بہت مروی ہیں وہ عیوب نفس و کبر شیطان سب سے واقف ہونے کا نام ہے اور خالی صوم و صلوة و بیع و وکالت وغیرہ کے مسائل پر اختصار نہیں ہو بلکہ یہ توقف چند روایات کا ہے لہذا حدیث سے علم نہایت ضروری ہے جس سے عالم ربانی و مصداق آیات قرآنی ہو جاتا ہے و اللہ تعالیٰ ہو الہادی لیسے سبیل الرشاد و بہ العصمۃ و السداد الوصول فی الترمیمۃ واضح ہو کہ خطبہ کتاب میں ترجمہ نے اشارہ کیا کہ خاصہ رحمت الیہ عز شانہ جل سلطانہ بعثت محبوب محمود احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم جو نزول قرآن پاک ہادی لولاک کما حقہ العارف نے العارف اور حظ کامل اسکا حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کو ملا اور لاحقین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ ہیں اور آخر کم ہونا شروع ہوا حتیٰ کہ اب زمانہ میں سبب جہالت و ہوا و ہوس کے ایمان ہی میں بڑا فتور ہوا تو اعمال کا کیا ذکر ہو اور جب عربی زبان سمجھ میں نہ آوے تو عامی آدمی کیونکر علم سے حصہ پا دیگا اور حکیم قولہ اما بعثت معلما سے علم دین ہر مومن کے لیے فرض ضروری ہے اور وہ فقط فقہ نفس و سمجھ ہے نہ خاص عربی زبان لہذا علماء ربانی نے اسکو ہمارے مادی زبان میں ترجمہ کر دیا جس سے اسقدر علم حاصل کر لیا کہ تقویٰ ممکن ہو آسان ہو اور یہی تقویٰ سب کر امت ہے لہذا ان

اگر کم خداوند تھا کہ الایہ۔ اب یہاں دو مقام ہیں اول اگے ترجمہ عجاہی ہر دو ترجمہ کے معنی و آداب ہوگا اور اس ترجمہ قنوی کے الزامات خصوصاً۔ واضح ہو کہ جو از ترجمہ کے لیے اصل تو قصص قرآن ہیں کیونکہ یہ کہ یقین ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی گفتگو عربی نہ تھی اور حدیث میں ایک صحابی رضی اللہ عنہ کو یہودی زبان سیکھنے کا حکم کیا گیا اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فارسی میں نماز کا جو از سمجھا اور شرح حاسمی میں تصریح کر دی کہ فارسی کی تخصیص مقصود نہیں بلکہ سوائے عربی کے سب زبانیں کیساں ہیں پھر فتویٰ عدم جو از نماز پر بوجہ خصوصیت نظم قرآنی ہے اور ترجمہ میں کچھ شبہ نہیں ہے یہ مختصر بیان مقام اول تھا۔ اب بیان مقام دوم یہ ہے کہ ترجمہ کے معنی از قسم اقریب لفظی سب لوگ جاننے سمجھنے میں فنی ادارہ اول علیہ لسان لسان آخر میں حیث ما دل اصل اللسان۔ اسمیں قریحیت سے میری غرض یہ ہے کہ مطابقت معنی و لسان ہمارے و اشارت و غیرہ کا لحاظ مثل اصل کے واجب ہے اور محصل مراد کا ادا کرنا مقبر نہیں ہے و مقرب تشاکلات و تشابہات کی فصل میں کچھ بیان آدیا اور بیان ایک مثال لکھا ہوں کہ مثلاً قوله یا ایہا الذین آمنوا اذقوا انتم الی الصلوٰۃ فاعلموا الایہ میں یوں نہ کہا جائے کہ اسے ایمان والوں کا واجب تم نماز کا ارادہ کرو اور تم کو وضو نہ ہو تو تم اے آخرہ یا یوں مت کہو کہ دعویٰ الیہ یا تم کو کہنوں سمیت بلکہ کہو کہ کہنوں تک کیونکہ کہنوں سمیت کہنے سے امام زفر رحمہ اللہ کا مذہب ساقط ہو جائیگا حالانکہ اسی فاعلموا مالگیری کا میں نے ترجمہ قلمی جو بعض نوابی ریاستوں میں ہوا ہے ایسا ہی ترجمہ اپنی مراد کے موافق دیکھا۔ پھر اگر وہم ہو کہ ایراد البیر علی المار او فاعلموا علی الی میں عرب کا مجاز عکس ہے تو جواب یہ کہ معنی ہی میں جو ہم بولتے ہیں اور ایسے ہی قول ہم ترک الی کذا میں ہے کہ کیا سیالی جتنے کہ اگر محاورہ کا لحاظ نہ ہو تو کبھی ترجمہ غلط ہوگا اور کبھی مستلزم جیسے ضرب بنے الارض کا ترجمہ فتن دین ایک کراہت کے ساتھ ہے اور سیر بروی زمین عمدہ ہے اور یہ باب ترجمہ اپنے آداب کے ساتھ دراز تفصیل چاہتا ہے اسمیں سے یہاں صرف اس قدر کہنا ہوں کہ اسے ترجمہ ہے جس سے مطابقتی ولالت کا مفہوم اصل ترجمہ سے بعینہ ظاہر ہونے کے علاوہ جو بات یا اشارہ و گناہ ظاہر نہ ہوئی تھی وہ بھی باقی رہے اور ترجمہ ضعیف عفا اللہ عنہ نے اس ترجمہ میں جہانک توفیق دی گئی ایسے مقامات کو نہایت اہتمام سے ملحوظ رکھا ہے باوجودیکہ ضیق فرصت اس قدر تھی کہ بارہ جزو ماہواری اصل کتاب کے مجھے ترجمہ کرنا پڑتے تھے اور اس پر بھی معیشت میں بہت تنگی تھی بعد اللہ تعالیٰ کہ یہ ترجمہ پورا ہوا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی رحمت سے امید ہے کہ اس ترجمہ کو اپنے کرم سے ہر دل عزیز و مانع فرماوے اور اپنے فضل سے مترجم اپنے بندہ ضعیف گنگار کو بخش دے وہو ابی ارحم الراحمین و نعم الوسع و نعم الحبيب الفصل اظلاط نسخ الاصل کے بیان میں۔ اس فاعلموا کے کوئی قلمی نسخہ جبر اعماد ہو مگر حجم کو دستیار نہیں ہوا ان مطبوعہ نسخے جو مختلف مطابع میں چھپے ہیں نظر سے گزرے غالباً مطبوعہ کلکتہ جو عموماً اعلیٰ زمانہ میں بہت مستند سمجھا گیا ہے وہی باقیوں کا منقول عمدہ ہے اور اسکے بعض حواشی سے یہ بات البتہ ظاہر ہے کہ اسکی طبع و صحت کے وقت متعدد نسخے قلمی کمال اہتمام مع کتب لغات موجود تھے اور شاید اسی اہتمام پر نظر سرسری اس امر کا باعث ہوئی کہ اسکی صحت پر تمام وثوق شہر ہو رہا ہے چونکہ ترجمہ کے شرائط سے یہ کہ کثیر کو اصل کی اور اک سے بہرہ وانی ہو جائے تب اسکو دوسری زبان میں لاسکتا ہے لہذا بتوفیق اللہ عزوجل آئین ماسقہ و رکوشش کی نظر رہی جسکے عمدہ نتائج سے ایک یہ ہے کہ اس معتد اصل یعنی مطبوعہ کلکتہ میں بھی کثرت

اغلاط ظاہر ہوئے ازاں جملہ بعض ایسے بھی ہیں کہ ذمہ وار صحت نے منقول عنہ سے اس باعث سے غفلت کی کہ اس کے زعم میں منقول عنہ کا یہ مقام سو یا غلط تھا جا لانکہ اس نے اپنی اصلاح میں خود غلطی اٹھائی لیکن اصل عبارت حاشیہ پر لکھی ہے جس سے صحت مقام دستیاب ہو جانے پر اس کا شکریہ ادا کرنا چاہیے اور دیگر مقامات میں ظاہر نہیں ہوتا کہ منقول عنہ اسی طرح سو کے ساتھ اس کو حاصل ہوئی یا طبع کی ہے اعتدالی ہے اور چونکہ علاوہ ایک عظیم فائدے کے بنظر ترجمہ بھی مزید احتیاط اسی میں ہے کہ ان مقامات میں سے چندہ خیف و چند قابل اہتمام نظر مواضع کو مقدمہ میں لکھ دین جو مطبوعہ کلکتہ سے بعد طبع ترجمہ مقابہ کرنے کی توفیق حاصل ہونے میں نظر آئی اگرچہ جس اہل سے ترجمہ کیا گیا تھا بوقت ترجمہ اسی اصل کی ذمہ داری تھی اور نہ اشت کا زعم تھا وہاں اشتیاع فی المقصود شوکلا علی اللہ تعالیٰ

کتاب الصلوٰۃ باب جہار ص مسئلہ الخصاصۃ لفظ غزال فقط بزرگ ترجمہ مسطور ہے اور ظاہر صحت غزال ہے اول زائر ترجمہ صواب ہے باب ہفتم مسئلہ کافی میں لایلتی بے غنی مسطور ہے اور صواب میرے نزدیک بصیغہ اثبات کتاب الزکوٰۃ باب اول مسئلہ مبوط حسنی میں لکھا وادی الزکوٰۃ من السائتہ اور صواب من الدراہم ہے وادع اعلم۔ اس قدر نمونہ لکھا گیا واضح ہو کہ پہلے ترجمہ کو اس طرح انتخاب اغلاط کا خیال نہ تھا اور مطبوعہ کلکتہ کی مجلد اول و مجلد دوم تاخاتمہ کتاب السیر بالک عاریت کو واپس کر چکا تھا کہ یہ غرض ہوا لہذا کتاب النکاح الی السیر کی قابل غور اغلاط سے حاشیہ ترجمہ پر تنبیہ کر دی گئی ہے وہی نمونہ خیال فرمایا جاوے۔ اور جاننا چاہیے کہ کتاب البیوع سے آخر تک اغلاط بہت زائد و فاحش ہیں نمونہ لکھا جاتا ہے۔

کتاب البیوع باب پنجم فصل دوم مسئلہ سراج الوہاب میں لکھا فاقصۃ من الثمر۔ اور صواب من الثمن ہے باب ہفتم فصل سوم مسئلہ محیط قولہ فہذا مقطوع والصواب مقطوع۔ ایسے اغلاط بہت ہیں۔ فصل ہفتم مسئلہ محیط ولو ان رجلاً اشتری عبداً لی قولہ ولم یقبل البائع۔ یہ خطا ہے اور صواب وان لم یقبل البائع۔ اور اسی فصل میں الکافی من اشتری عبداً ثم باعہ من آخر اسے قولہ فان کان الرد بقضائہ۔ سو ہے اور صواب یہ کہ بقضائہ بیعتہ کہا جاوے۔ باب ۱۱ قولہ البدائع اشتری عبداً بمقرۃ لے قولہ ان یسیر والفضۃ۔ صواب یہ کہ ان یرد الفضۃ کیونکہ ثمن کو بائع مسترد نہ کرے گا۔ باب پانزدہم الحمادی باع الرجل التساع برنج وہ یا زود لے قولہ ثم باعہما۔ والصواب باعہما اور آخر فصل پنجم میں قولہ عشر الخفۃ ونصف عشر الشعیر۔ یہ کتاب کا سو فاحش ہے اور صواب نصف عشر الخفۃ وعشر الشعیر ہے وادع اعلم وانا جعلتہ من سہو الکاتب لان ذلک ادنی ان لا ترتب فی شان الاکابر والائمۃ بسور الظن فانہم۔ باب ۲۸ فصل احکام الفنا وکے اکبری کتب مالاسن حرام الی قولہ وقع غیرہ واشتری۔ صحیح واشتری۔ ظاہر ہے کہ واسے معنی فاسد ہوتے ہیں۔ اسی مسئلہ میں قولہ وہو قول الکفری۔ ظاہر تصحیف کاتب ہے فافہم۔

کتاب ادب الفاضل باب ۲۵۔ التماثر خانیہ لو ان رجلاً قدم رجلاً لے قولہ وہ اخذ بعض المشایخ علیہ اندہ الخ ظاہر یہاں عبارت سا قسط ہے اور صواب وبعضہم علیہ اندہ مانند لکے ہو۔

کتاب الشہادت باب ۳۰ - نوکرمذکر حصہ واحد کی جگہ تثنیہ چاہیے باب ۵ - مسئلہ طیب کے بعد و ذکر الفقیہ ابوالکلیث الخ من حدود - بدل کی جگہ پر او مہملہ چاہیے - باب ۲ - فصل ۲ - قولہ و ذکر فی الفتیٰ او استند واسطے دار الرجل لے قولہ فلیس لہ ذلک - صواب لیس ذلک الخ ہی کس الاستغنیہ کتاب الرجوع عن الشہادۃ باب ۴ - الحادی قولہ نحو چما - غلط ہے صواب نحو مہما ای نجوم الامۃ الکتاب کتاب الوکالۃ باب اول الحادی وکیلان الخ صواب بالنصب ہی و باب - سوم الہادیہ و قال لا يجوز - یہ غلط ہے والصواب لا يجوز - کما فی نسخ الہادیہ علی اصل معروف - باب ۵ - مسئلہ قاضی خان قولہ والاقل لک باہر الخ غلط الکتاب والصواب لا یقبل ذلک - اور اسی باب کے فصل الوکیل قبض العین مسئلہ غیبت میں قولہ وجہ الاستحسان الخ نہیں ہر ظاہر بیان عبارت سا قلم ہی مثلاً یوں کہا جاوے و فی الاستحسان لا یكون مشطوعاً وجہ الاستحسان الخ لان الاستحسان کم ذکر راساً حتی یتعلق بہ التوجیہ فانہم - باب دہم قولہ واستاجر لی بعیراً برہم ونصف الخ مترجم کتابا ہی کہ خطا سے فاحش ہو اور صحیح و صواب اس طرح ہے کہ استاجر لی بعیراً برہم فاستاجر لی بعیراً برہم ونصف الخ یعنی ان کے زائد علی الاجر الہدی سماء لہ الموکل حتی صار مخالفاً و اما بدون ذلک فلیس یطہر للحکم المذکور وجہ فانہم و اسد تعالیٰ اعلم بالصواب -

کتاب الدعوی اس کتاب میں سے بھی بطور نمونہ چند غلط سیرہ و غلط فاحشہ جو اس قلم سے لکھے گئے ہیں سے اعلیٰ اعتمادی مطبعہ کلکتہ میں مترجم کے نزدیک ظاہر ہوئی ہیں لکھا ہے کیونکہ جب اس مطبعہ سے بہتر کوئی نسخہ فلفی یا مطبعہ مترجم کو نہیں ملا اور اسکی نظر میں یہ مقامات خطا سے خالی نہیں تو یہی طریقہ احوط و انفع ہے کہ ان مقامات کو لکھ دیا جاوے تاکہ مترجم کو خود سہو کی صورت میں معذور رکھا جاوے کیونکہ اسکی حالت میں دہلے سفرت و ثواب سے اہل الحق محروم نہ ہوں اور آئندہ اس قلم سے کی تصحیح جو مدارقاً سمجھنے کے قابل ہو یا ممکن ہو یا قول و باسند قلم کے توفیق الصواب باب دوم فصل دوم کذا فی الخلاصۃ وان ادعی حیث الخ عین بیا رتختہ لکھا اور صواب میرے نزدیک عنب یعنی انور بنون و بار موجد ہے - اسی باب و فصل قریب آخر میں قولہ کذا فی الفصل الہادیہ لو ادعی علی آخران قبض منہ کذا قیاس خطۃ الخ لواجب علیہ ردہا لکانت قیامتاً قاتمۃ الخ اقول صواب یہ کہ لفظ قیامتاً سا قلم کیا جاوے اور کہا جاوے کہ قیامت علیہ ردہا لکانت قاتمۃ کیونکہ رد العین میں قیام قیامت کی شرط لگانا خلاف امانت بلکہ بے معنی ہے کیونکہ عین شئی قائم ہونے کی صورت میں قیام قیامت کے کچھ معنی نہیں ہیں اور اگر قیام قیامت سے یہ مراد لیجاوے کہ وہ شئی مالی متقوم باقی ہو تو بھی خلاف امانت ہے علاوہ ازیں جب فرض مسئلہ گہون میں ہے جو مشلی ہوتا ہے نہ قیمی تو قیام قیامت کی کوئی وجہ نہیں ہے اسی واسطے کہ فرمایا وان کانت مالکۃ او مستملکہ فرد شملہا - ان یہ دعویٰ خطا ہے اسلیئے کہ امانت دار و صورت ہلاک و و بیعت کے مطلقاً ضامن نہیں ہوتا اسی واسطے تقریر دعویٰ کے ہر سہ وجہ خطا سے خود تصحیح فرمائی کہ بعد انکار امانت کے شمل غاصب کے ضامن ہو گیا ہوتا ہے اور اسے شمل واجب ہو و ہذا آخر فانہم - باب دوم فصل سوم کذا فی الحیث و فی دعویٰ عصب نصف الدار شملہا ای قولہ لان عصب الدار شملہا لا یجوز کل الدار فی یہ الخ اقول الصواب ان یقال لان عصب

نصف الدار شائعاً لا يتصور الا بان يكون كل الدار في يده - كيونکہ نسخہ موجود ہے کے موافق تقریب تمام نہیں بلکہ دلیل
مناقض دعویٰ ہے یا محض حمل ہے اور یہ مقام خطا فاحش ہے اور مترجم کے نزدیک جو عبارت صحیح ہو اسکی صحت
پر بعض مقام پر شرط وغیرہ میں دلالت موجود ہے فلیراجع - باب سوم فصل دوم کہ اسنے الحیط وان اوسے
علیہ وینا بسبب القرع لیسے قولہ ان المدعی لو كان استملك الوارثه الخ اقول بجا سے مدعی کے مدعا علیہ
صحیح ہے وبعید ہذا قولہ کذا فی الکافی وعن ابی یوسف ومحمد ان المدعی الی قولہ فقال ما استقرضت منه شیئاً
ولا نصبت منه شیئاً ولا اخلفت علی سبب الخ اقول یہ بھی خطا ہے فاحش ہے کہ واو حرف عطف مع لاحرف نشی
وونون غلط جن جس سے حکم میں اشاعت کی جگہ نفی ہوگئی اور صواب یہ ہے کہ ولا نصبت منه شیئاً یجاء علی سبب
الخ اور توجہ اسکی اہل العلم پر ظاہر ہو سکتی ہے کہ قولہ کی کتاب میں ہوگی - اسی باب کی فصل سوم صفحہ ۱۸۱ لیسے
آخر میں قولہ فالصواب ان لا یجزمکہ اقول الصواب لا یجزمکہ - اور بعد اسکی صفحہ ۱۸۱ لیسے میں ثلثہ قولہ فالصواب
اعلیٰ ثلثہ اوجہ - تیسری وجہ تہذیب میں نہیں ہے فلیتک کفریہ - باب پنجم کہ اسنے الذخیرہ رجل سفیہ پر یہ وار و یقول
قولہ ان یجزم ولم اتکر الخ یون ہی ان یجزم بحدیث واحد مسطور ہے اور صواب بحدیث صحیح ہے اور لم اتکر خبر ابوداؤد
برن عطلت کما لا یجزم - اور اسی کے تھوڑی دور بعد دوسرے صفحہ میں قولہ کذا فی الذخیرہ لوباع النصف الی
قولہ واودعه اخر المصنف - صحیح النصف ہے اور اسی سے کچھ بعد قولہ ان الذین دفع الیہ المال عنہ ہذا الرجل الخ
یون ہی موصوفہ کتاب عند بلطف ظرف لکھا اور صحیح عبد معنی غلام ہے - پھر اسکی دوسرے صفحہ ۱۵۹ میں قولہ کذا
فی فرائد المفقین وان قال المولے او دعنی ہذا الجاریہ عبد فلان الخ اقول یہ بھی فاحش غلط میں سے
ہے یعنی عبد فلان باضافت کیونکہ حکم مذکور اس وجہ سے شرط میں نہیں ہوتا اگرچہ جملہ وجوہ مسئلہ کے فلان کے
غلام کا و وصیت رکھنا بھی ہے لیکن حکم میں مغایرت تخمین ہے پس صواب یہ ہے کہ کس کا جاوے او دعنی
ہذا الجاریہ عبدی فلان - یعنی میرے غلام نے جبکہ فلان نام ہے بدلیل قولہ ان قال المولی قد عطلت الکتاب
وبینما للذی او دعنی الا انہ لیس بعبدی الخ وکذا بدلیل قولہ اقرار المولی ان فلان عبدہ - فلیتک مال - باب ششم
صفحہ ۱۶۰ - کہ اسنے الفصول العادیہ والحیط والذخیرہ وحلی ہذا اذا ادعی رجل ان کان لاسبے علی بن ابی القاسم
بن محمد علیک کہ الخ زلہ ظلم الناس والصواب علی بن القاسم - ایک ورق بعد قولہ ان لو ادعی القیل ان
الاصیل ادعی ہذا المال او ابراہیم الخ صحیح کذا فی الخاصۃ اقول الصواب ان لک لادعی ہذا المال یعنی ان القیل
ادعی او ابراہیم فانہم ایضاً باب ششم صفحہ ۱۶۰ قولہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان والاساتیر من غیر المدعی علیہ فی کونہ اقراراً
بانہ المال المدعی نظیر الاساتیر من المدعی حتی الخ یعنی ان المدعی لو
طلب شر المدعی بن غیر المدعی علیہ فو نظیر ما لو طالب شر المدعی علیہ فی کونہ فعل اقرار من المدعی بانہ لاکمال فی کونہ
اشی یعنی اگر مدعی نے وہ چیز جو اپنی مالک کا دعویٰ کرتا ہے دوسرے مدعا علیہ کے کسی دوسرے سے خرید لی چاہی یعنی اس
دروغ است کی کہ اسکو میرے ہاتھ فروخت کر دے تو مدعی کی طرف سے غریب سے یہ درخواست کرنا مدعا علیہ سے ایسی
دروغ است کہ اسنے کی نظیر اس بارہ میں ہے کہ اس چیز میں میری مالک نہیں ہے اقول اسوجہ سے کہ خرید سے مقصود حصول مال
کیونکہ اشارہ جو اس اقرار میں لایا گیا کہ مال حاصل نہ ہوئی اور تحصیل مال حاصل نہ ہوئی کی فائزہ لیا اقرار میں لایا گیا کہ مال حاصل نہ ہوئی اور تحصیل مال حاصل نہ ہوئی

ہذا العین فاقام المدعی علیہ البینۃ انہ استسری منہ ہذا العین فوفق المدعی بانہ کان تصدق علی فلما جحد فی استسریۃ
منہ قبلت یقال بل انی البینۃ والافالہ فی صحیح وتمام الکلام فی سائل المقام قتال۔ اسی سے تھوڑی دیر بعد
قوله کذا فی المحيط استعار من آخر دایۃ وکلت الہ ابدا لے قوله وقال انہا لقتلت فثبتت بیتی الخ اقول الصواب
انہا لقتلت قبل بیتی الخ یعنی ان العاریۃ ہا کت تحت المستعیر لاس فعلہ فثبت ان الصلح وقع عن غیر مضمون علی
قتال۔ وابتدأ صفحہ ۴۴ میں قوله فان قتلنا را اہا منی کن۔ اور صحیح وان بحرف واو جاسیہ باب شتم صفحہ
۴۴۔ فتاویٰ قاضیخان فی نوادر شہام قال سالت محمد ارج من تزوج المرأة ثم ادعی انہ اشتراها من لایکما
الخ مترجم کہتا ہے کہ یون ہی لفظ المرأة۔ اور لفظ لایکما۔ بصیغہ انہی مذکور ہے اور ایسی حالت میں مسئلہ غیر معمولی ہے
اور صحیح میں سے نزویک فعل مضارع مثبت اور جاسیہ سے مراد کے امۃ یعنی یون ہے کہ عنن تزوج امۃ ثم ادعی انہ
اشتراها من لایکما۔ یعنی ایک مرد نے ایک باندی سے نکاح کیا پھر یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس باندی کو ایسی
شخص سے خرید لیا جو اس باندی کا وقت بیچ کے مالک تھا یعنی سپرد کرنے کے وقت تک جو عتہ بیچ کر اور
مراو لطلان نکاح مع حقوق وعدم رقیۃ اولاد وغیرہ تو اسپر گواہ قبول نہونے کا امام محمد رحمہ نے حکم دیا تو
کہا کہ اس وقت قبول ہو گئے جب یہ گواہی دین کہ بعد تزوج کے اسے ایسی شخص سے اسکو خرید لیا جو مالک تھا
کیونکہ محتمل ہے کہ قبل اس نکاح کے مدعی نے خرید کر اسی سولے کے ہاتھ بیچ دالی ہو جسے اب اس کے ساتھ نکاح کر دیا
ہے۔ پس اگر صحیح میں مترجم نے لکھا تو ترجمہ میں یہ مقام یون ہی صحیح کرنا چاہیے واسے تعالیٰ اعلم بالصواب
باب نہم سائل متفرقہ صفحہ ۱۲۱۔ وفي التفتی رجل شتم علی رجل انہ اعتق الخ اس مسئلہ میں میرزا نے بڑا سمجھ
سب جگہ مسطور ہے اور صواب ہندی ہذا ل منقوطہ از ہدیان ہر فافہم۔ باب نہم فصل چارم کذا فی الخلاصۃ
والجمع فی الطاعونۃ من دقاق الطعن لے قوله وثناء یحکی عن الامام الثانی فی المنثور فی الاولائم اذا صلب فی حجرہ فاخذہ
احدا کان ہذا زبہ وحجرہ لک الخ اقول اس عبارت میں زبہ ہر جگہ بڑا منقوطہ وبار موجدہ مسطور ہے اور مترجم
کے نزدیک دقاق بلفظ ذیل ہذا ل منقوطہ دیا ہے نتیجہ ہے اور اسی عبارت میں مسطور ہے کہ۔ الا اذا سبق احراز
تساؤل الالہان جمیع المبسوط فی زبہ بعد وقوع المنثور فیہ علی قصد الاحراز۔ اقول لکذا وقع لفظہ جمع
علی فعل بصلۃ فی زبہ۔ والصواب عندی علی صیغۃ الماضي البتہ من بان یقال الا اذا سبق احرازہ تامل الاغذاب
جمع المبسوط من ذیل الخ یعنی احراز حاصل ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ کشادہ کیا ہو اور اس لسانی چیز اس میں کرنے کے
بعد اسکو اپنی خزینہ کر لینے کے قصد سے سمیٹ لے وقال المترجم اس فتاویٰ و... کہ بعض مواضع دیگر
میں کتاب دیگر میں یہ مسئلہ بروجہ صواب بھی مذکور ہے فلیتبرہ المراجعت۔ باب دہم آخرہ ۱۲۵۔ قوله الصفحہ فی
کتاب الحیطان جدار بن اشین وہی الی قوله ارفض فی وقت کذا اولیئہ الخ الصواب بالواو لا بحرف التروید۔
ایضا صفحہ ۱۲۷۔ فتاویٰ دی قاضیخان۔ الصحیح فتاویٰ قاضیخان العاشر ۱۴۔ کذا فی المحيط فی کتاب الحیطان طوکر
وسئل لآخالی قوله وقالا یضع فیہ اقول انفع من الوضع موضع سفل وینفع من الصنع علو فانہم الثانی عشر ۴۴۔
الوجیز لکوردی لو ان رجلا توئی فجاء قوم لے الفاضل لے لفظہ وقد ترک امالا۔ اقول امالا۔ الی قوله فان قالوا
شہود حضور فیہما فی حاضر المجلس۔ اقول لا صواب فی ہذا المجلس۔ لے قوله واشتران فلان ماتا اقول کذا یوجد

اشتر علی فعل والصلوب اشتہار من الاشتار ای استفاض۔ اس سے ایک صفحہ بعد قولہ کذا فی الفقہیہ
 مات فی بامہ ووارثہ ترکہ فی یدہ اہل بیت توفی الی قولہ منقطعاً عن ہذا البلیۃ الی جعل القاضی۔ اقول الصواب
 ان یتقال عن ہذا البلیۃ الی توفی فیما جعل القاضی۔ باب سیزدہم سے کچھ پہلے قولہ وصدقہ الذی سے
 یدہ المال بذلک وایۃ لا یعلم المیتہ و ترک وارثا غیر الذی وارثا غایبا اقول کذا وصدقہ و ترک وارثا مع
 صرف العطف والظاہر عن ترک الواد او ہذاک سقوط واد علم۔ باب چار دہم فصل اول شروع
 وعن ابی یوسف ومحمد انما قد رالمدة۔ الصواب قدر اعلی الثمن فی فضل ووم محیط الشری فان کان باع الجاریۃ
 مع احد الولدین الی قولہ ولو ان البائع صدقہ لہ فیما ادعی۔ اقول کذا فی ثمنہ ولہ یمنی منہ زکوۃ والصلوب والہ
 بمعنی پدر۔ اس سے کچھ بعد قولہ ولو تہنی علی احدہما اخذ المشتري۔ الصبیح واخذ المشتري۔ پھر اس سے دو سطر پہلے
 قولہ واخذ المشتري ویتہ وارثا بالولاء۔ الصواب عندی ویتہ وارثہ۔ یعنی اسکی ویت کو اور اسکی میراث کو۔ فصل سوم
 شروع قولہ او ولد مکاتبہ الذی ولدہ ثمنہ لکتابۃ۔ الصبیح ولد مکاتبہ بالکتابۃ فضل چارم شروع۔ وادعیۃ
 وقیل ان مکاتبہ۔ الصبیح وادعیۃ قبل الخ یعنی حرف عطف غلط ہو فصل ششم۔ الحاوی وان ادعی الرجل النکاح الی
 قولہ وان ملک امہ صارت الخ اتصال ضمیر بلفظہ لکسہو خطا ہو اور صحیح ہون ضمیر یعنی ملک امہ کے لئے آخر
 فصل نہم ۱۷۶۔ شروع قولہ ولم یعتق من الاولاد اختلفوا فیہ۔ صحیح وہل یعتق الخ بطریق استفہام فضل یا زوہم
 محیط الشری ہذا اذا کان الابوان سکین فی الاصل کے قولہ لکن لا یقبل۔ الصبیح یقتل من القتل۔ یعنی صحیح ہے
 اسلام کا حکم بالیقینہ یا گیا ہو اگر بعد بلوغ کے اسلام سے منکر بالغ ہو تو مرتدین اور اسین یہ سرق ہو کہ
 برخلاف مرتد کے اگر یہ منکر ہو تو قتل نہ کیا جائیگا ہاں اگر استہادہ کے بعد پھر منکر ہو اور یہ دونوں باتیں بعد
 بلوغ کے پائی جاوین تو مثل مرتد کے ہو۔ فضل چار دہم سے کچھ پہلے قولہ لمو کے الام کذا فی المبسوط الظاہر
 لمو الی الام۔ فضل چار دہم صفحہ ۱۷۷۔ قولہ کذا فی محیط البصری وان ادعی ولد امہ مکاتبہ لا تصح دعوتہ الخ اقول
 یہ بھی ایک فاضل غلطی ہو کیونکہ امہ مکاتبہ یعنی اپنی مکاتبہ باندی کے بچہ کی نسب کا دعویٰ یہ حکم نہیں رکھتا ہو
 اور صواب یہ ہو کہ مکاتبہ بضمیمہ ہو اور یہ امہ کا صفات الیہ ہو اور معنی یہ ہن کہ اپنی مکاتبہ باندی کے مملوکہ
 باندی کے بچہ کا دعویٰ نسب کیا مثلاً اسکی باندی مکاتبہ نے خود مختاری تجارت میں کوئی باندی خرید کر
 جسکے بچہ ہوا اور اسکی مالکہ یعنی مکاتبہ مذکورہ کے مالک بنے اسکے نسب کا دعویٰ کیا فانہم فصل پانزدہم
 قولہ کذا فی محیط رجل مات وترك ابنا فجارت امرأۃ اسے قولہ فصدقہ الغلام واما مت البیتۃ اقول لفظ
 فصدقہ من ضمیمہ کا مرجع اگر عورت ہو تو فصدقہا چاہیہ مگر اگر مرجع قول یا دعویٰ مذکور استہادہ ویکلف
 کیا جاوے گا فہم اگر کہا جاوے کہ پھر قولہ واما مت البیتۃ بھی صرف واد ہوگا کیونکہ لڑکے سے تصدیق
 پائی گئی پس حرف تنوید ظاہر ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ فضل نے اپنے حق میں تصدیق کی جو باب پر
 موثر نہیں لہذا عورت نے اسکو گواہی ثابت کر دیا فلیتہد بر۔ باب پانزدہم صفحہ ۱۹۵۔ واقر المشتري
 بذلک ویکل لا یرجع المشتري اقول الظاہر او کل صرف التردید صفحہ ۱۹۷۔ کذا فی الخلاصۃ المشتري جاریۃ لک
 او شجر قائل قولہ وان قتل اخذ منه عشرة الا ان اقول الصواب وان قتل واخذ منه الخ۔ اور اسی صفحہ کے

آخر سطر میں قولہ ولا یرجع علی البائع بقیمۃ الشجر و یجبر المشتري بالصواب میرے نزدیک بقیمۃ التمر یعنی بجانے شجر کے ٹکڑے جاسکتے۔ باب ثانی و ہم سے کچھ پہلے قولہ کذا فی محیط من ضمن الثمن للمشتري عند الشراء اسے قولہ بعد وجوب الثمن علی البائع اقول الصواب بعد وجوب الثمن او یا ول الکلام لے ہذا المعنی اور اس سے ایک صفحہ بعد باب ثانی و ہم میں قولہ ولا یجعل حر من جنة المستحق الصبیح لا یجعل حرا بالیصب۔ باب ہفتہ ہم صفحہ ۲۱۱ قولہ یقرلہ بہتہ او قبض او ما شہدہ فکذا فی محیط۔ اقول الصواب بہتہ و قبض ای بعت بہتہ مع القبض۔

کتاب الارض باب دوم سے کچھ پہلے قولہ لان الفسخ یجوز ہما فی کل موضع بطل الاقرار الخ اقول یہ مقام بھی مترجم کے فہم پر غلط عبارت میں ہے۔ والصواب عندہ ان یقال لان الفسخ ثبت یجوز ہما تم فی کل موضع الی آخرہ اور آئندہ صفحہ ۲۱۱ کے اول سطر میں سویم و ثغلا ط رسم الخطین سے کتابت بلفظ کلما یکال و یوزن۔ یعنی کل ما یکال ای کل شے جو دخل تحت اکیل او الوزن باب دوم صفحہ ۲۱۹۔ قولہ کذا فی الظہیر۔ ولو قال لفلان علی الف و راہم فیما علم اونی علی و فیما علمت قال ابو یوسف الخ اقول الصواب قال ابو حنیفہ رحمہ و احدہ اعلم بالصواب۔ اور صفحہ ۲۱۱ بعد میں قولہ کذا فی خزانہ الفقین و لو قال لہ علی الف و راہم فی قضائہ فلان الی قولہ اونی فقہ الخ الصواب اونی فقہ۔ اسی کے کچھ بعد قولہ ان شاعر نقاس الطاہر ان شاعر العبد نقاسی۔ بل ہوا الصواب اس سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی محیط الحشری و لو قال لکونہا لکونہا طاعتا لکونہا طاعتا۔ اقول المعنی او لکونہا طاعتا فی الخ قائم۔ ایضاً ۲۲۰ مسئلہ واقعات حسامیہ قولہ مسترا الارض ای مقہر بالارض اور اسی صفحہ کے آخر میں مسئلہ مفتی جو ذخیرہ میں منقول ہے قولہ وان کان فی النزع ضرر واجب المقران یعطیہ۔ اقول الصواب وان کان فی النزع ضرر وجب علی المقر الخ اور ۲۲۰ باب ہذا میں حایۃ البیان شرح النہایہ و لو قال لفلان علی ذرہم مع کل ذرہم الی قولہ و لو نظر الی عشرۃ بعینہا و قال لفلان علی سح کل ذرہم من ہذہ الدرہم ہذہ الدرہم الخ اقول اگر لفظ ہذہ الدرہم اخیر کا بلفظ صحیح ہے تو حکم مذکور یعنی گیارہ درہم واجب ہونا محل تامل ہے اور اگر ہذا الدرہم بلفظ درہم ہو تو حکم مذکور ظاہر ہے کہ ہر کوئی تعیین باشارہ بلفظ واحد کی صورت میں عشرہ معینہ کے ہر درہم کے ساتھ سعیت مجازی ہے تو گیارہ واجب ہونگے اور اگر ہذہ الدرہم بلفظ جمع ہوں تو ایک ہی ہونا ضرور نہیں جبکہ معنی جمعیت کا بطلان لازم آتا ہے اللهم الا ان یقال زیادۃ الواحد علی عشرۃ یکتمع مع المعیتہ و فیہ نظر و تفصیل الکلام لایحکم المقام۔ باب چہارم مسئلہ اوسے میں وجہ ثلثہ کی تیسری وجہ لکھی بلفظ و ثلثا ان بعینہم الا قرار الخ اقول غلطی مشوش ہے اور میرے نزدیک صحیح لفظہم ہے یعنی کتاب میں بیستم از بعین یا امانہ جو کچھ ہو ذکر کیا اور مترجم اس کو ابہام سے ہم معنی کا صیغہ صحیح جانتا ہے فلیتہر۔ اور اسی سے کچھ بعد قولہ فکذا اذا اقر الصبی بکذا قالوا کذا فی الذخیرہ۔ صبی کو فاعل استہرا ظاہر کیا اور صواب اللصبی ہے۔ باب پنجم ۲۲۳ بکذا فی المبسوط و اذا کان العبدین رجلین اذن لہ لے ان کتب فانہ یجوز اقرار بکذا فی حصۃ الذی اذن لہ و جمیع مال ہذا العبد الخ اقول اسی نقش سے مال ہذا العبد لکھا اور صواب ہے جو جمیع مالہذا العبد یعنی جملہ وہ جو اس غلام کے واسطے ہے۔ ایضاً دوسرے صفحہ ۲۱۱ میں قولہ

کذا فی المبسوط ووقال فلان علی مائۃ درهم ولفلان اول فلان فلان دل علیہ نصف المائۃ۔ اقول یہاں تک تو ٹھیک ہے پھر
والنصف لفلان بجلف بجواحد من الاخرین علیہ۔ اقول اسکا ترجمہ یہ ہوا کہ اور نصف دوسرے کا ہوگا الخ اور غلط
ہو صواب یہ کہ والنصف ان فی سلف یعنی بقیہ نصف حصہ کے لیے اس سے باقی دونوں میں سے ہر ایک کے
ولسطے اس سے قسم لجا یگی۔ پھر لکھا۔ الا ان لعل علی علیہ لیکون مینہما نصفین علی مائۃ درهم۔ اقول یہ آخر کا لفظ
یعنی علی مائۃ درهم۔ ترجمہ کے نزدیک غیر محصل ہے ظاہر ہے لفظ سو قلم نسخ ہے اور مقصود صرف اسی قدر ہے کہ لیکن اگر
دونوں آدمی باہم صلح و اتفاق کر لیں تو باقی نصف دونوں میں مساوی ہوگا۔ فلیتأمل۔ باک ششم قولہ
کذا فی اکثر لو قال لک علی الخ الصصح ووقال لہ یعنی علی صیغۃ الواحد۔ اور اسی سے آگے مسئلہ کافی کے بعد جو مسئلہ
لکھا آئیں لکھا کہ فعد ابی حنیفہ یزیم الدرہم وشتۃ ونایر۔ اقول یعنی یزیمہ تک الدرہم المعہودۃ وشیء عشرہ
وکان فی کل موضع من المسئلۃ۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ووقع فی بعض نسخ ابی حفص یزیم الدرہم فی ہذا الفصل
ان علیہ عشرۃ ونایر الخ اقول لفظ یزیم الدرہم اس عبارت میں غیر مربوط واقع ہوا اور صواب میرے
نزدیک اسکا حذف ہے یعنی یون لکھا جاوے ووقع فی بعض نسخ ابی حفص فی ہذا الفصل ان علیہ اس کے آخر
اور اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم مات قبلہ ولما ورثتہ یحوزون میراثہا بنیم ازجواز مسطور ہے اور صواب
بجای مملہ ہے فاحفظہ۔ اور اس سے دور کے بعد صفحہ ۳۴۵۔ آخر قولہ کذا فی الکافی مرئض وحب عبد اللہ ابن
لکھا۔ ان العبد لہذا الوارث الآخر واثرا کان الخ والصواب عندی بحرف التروید یعنی ادا تہ انہ
کان الخ اور اس سے دو کے بعد صفحہ ۳۴۵ میں کذا فی التقریر شج الجامع الکبیر رجل باع عبده فی
صحۃ من رجل الخ آئین لکھا۔ فلیس للمشتري ان یشترک غراما المشتري المیت نے سائر اموال المیت الخ اقول
لفظ غراما المشتري المیت میں لفظ مشتري سو کا تب ہے فقط غراما المیت چاہیے ہے اور میں نے اسکو غلطی پر محمول
کیا اور اقالہ کی تاویل کر کے میت کو واپس لے لیا ہے یہ بیع قرار نہ دی تاکہ میت بدین معنی ایک نوع کا مشتري
ہو جاوے پس یہ اسوجہ سے نہیں کیا کہ مفروض مسئلہ میں واپسی مشتري کی لقصبا رقاضی ہے اور وہ ہر وجہ سے
منع ہوتی ہے بیع جدید باند اقالہ درجن غیر متعاقبین نہیں ہوتی ہے فلہذا قطعاً کیونکہ خطا من النسخ
فانہم۔ پھر اس سے لگے صفحہ کے شروع سطر میں لفظ بقیۃ ہر دوں ضمیر کے زائد قلم ہے بقیۃ مع الضمیر
چاہیے۔ اور اسی صفحہ میں طویل مسئلہ کذا فی المبسوط رجل لہ علی رجل الف درهم الخ میں لکھا وان کان
الوارث الوکیل دون الامر الخ اور اسکا ترجمہ یہ ہو سکتا ہے کہ اگر وارث فقط وکیل ہو نہ سوکل و اقول مقصود
سے مخالف ہے اور صواب یہ ہے کہ وان کان وارث الوکیل الخ یعنی یہ شخص سوکل کا وارث نہ ہو بلکہ وکیل کا
وارث ہو لے آخر۔ باب دوازدہم ۲۵۱۔ کذا فی المبسوط ولوان رجلاً اعتق عبده فقال لہ بعد
فلک الخ قولہ قطعت یدک وانت حربی فی دار الحرب اخذت من مالک کذا الخ یعنی اقول اخذت من مالک
الخ فانہم اور اسکے بعد صفحہ میں قولہ کذا فی المحيط ولواعتق انتہ ثم قال الخ ونبہ وقال ابو یوسف الحسن
ابو یوسف اور اسکے آگے قولہ کذا فی الجامع ولواقرانہ فقا عین فلان عدا اثم اودبیت عین الفاسق
بعد فلک وقال الفقوۃ عینہ ففارت عینی وعینک واربث لقول قول الفقوۃ عینہ کذا فی المبسوط قال المترجم

من الحقوق فاستداره صحیح۔ یوں یزید میں بضمیر موشن مسئلہ ہو اور صواب یزید میں بضمیر تثنیہ مذکور ہو اور مراد مقرر
اور مقررہ ہیں اور بضمیر اقرارہ راجع بجانب مقرر ہو یا ہر واحد بمعنی انکھ حق بعد قبول مکتبہ نہ ہو فافہم۔ اور یہی
تھوڑی دور بعد قولہ ہذا اذا ملک العبد وحده اوسع امه فی حالۃ الصحة فاذا ملک العبد الخ الصواب فاما اذا ملک
العبد الخ صفحہ ۲۹۰۔ کذلک لے الحادی و ہر جاریہ ثم اقرانہا کانت مبرۃ الآخرہ الی قولہ واستخمدہما و وطنہما فصار۔ اتوں
معنی ظاہر میں اگر حلیہ فعلیہ رکھا جاوے یعنیہ و جائز استخدا ہما الی آخرہ۔ باب ہینر وہم کذا فی محیط الحسب و ولو
اقران ہذا العبد الذی فی یدہ عبد فلان اشتہرتہ منک بالف و ہم و نقدتہ انشمن۔ اقول سومن النسخ والصواب
منہما بالخطاب یعنی و نقدتہ انشمن۔ صفحہ ۲۹۱۔ فی مسئلہ التحریر قولہ محیط الحسب رجل و کل رجلا بیع جاریہ لے
قولہ و کذلک التجاریۃ المامورۃ اذا اشتراہا مسلم اقول الصواب التجاریۃ المامورۃ۔ یعنی وہ باندی جو اہل اسلام
میں سے کسی کی ملکوت تھی اور اسکو حربی کا فرقیہ کر کے لے بھاگے تھے اور صفحہ آئندہ میں بعد مسئلہ مذکورہ بالا کے
قولہ ولو کان الامم قریات ثم اقر الوکیل بشرا ہذا العبد فان کان العبد فی یدہ بعینہ اونی ید البائع الخ اقول مسئلہ
مشکلہ عندی ولعل الصواب لم یدفع انشمن مکان قولہ یدفع۔ ثم قولہ فی آخرہا و یلزم بیع التبت اقول الصواب
و یلزم بیع التبت یعنی ان ہذا البیع یلزم فی حق المولک الذی مات یعنی انہ یلزم ذلک فی ترکۃ۔ پھر اس سے دو صفحہ
کے بعد قولہ کذا فی المبسوط لو ان رجلا اشتري من رجل سلعة الخ من الوجه الثاني کے بیان میں لکھا۔ قابلی فرد
علیہ بالبنیۃ کان الخ اقول یہ بھی فاحش اغلاط میں سے ہو اور میرے نزدیک اس میں تو شک نہیں کہ بجائے
لفظ بالبنیۃ کے بنکول صحیح ہو یا نہ یہ احتمال ہو کہ شاید اس قدر عبارت بھی ہو کہ فرد علیہ بنکولہ فان لم یسبق منہ الخ و
کان لہ ان یجاصم بائعہ۔ کیونکہ یہی مقصود مقام ہو خواہ عبارت موجود ہو یا نہ ہو لکن لا یخفی علی الفطن الماہر۔ باب نور دوم
۱۳۱۔ کذا فی محیط قال ہو شرکی فیما فی ہذا الخا نوت الخ من قولہ ومن اصحابنا من وافق۔ اقول وافق از موافقت
غیر مرئی ہو اور وفق از توفیق صحیح ہو۔ اسی باب کے آخر مسئلہ میں جو مبسوط سے منقول ہو از راہ فقہ ذی الیقین ہو
کیونکہ ہر قیاس مسئلہ مقدمہ مال و ستا ویز کا وجوب فرضدار پر قبل الاقرار واقع ہوا پس لامحالہ لازم نہیں کہ قبل اقرار کے
جو کچھ اسکی کمائی ہو ہر وجہ شرکت ہو کیونکہ ظہور شرکت میں مستند اسکا اقرار ہو اور وجود و ستا ویز میں وجود و مقرر کے قبضہ میں ہر فرد
اقرار خیر ہو سکتا ہو اور زمین بھی ہو سکتا ہو فلیتأمل فی المقام اگرچہ ارجح وہی ہو جو کتاب میں مذکور ہو واعد تعالیٰ اعلم۔ باب
بستم کذا فی الحادی و لو اقر ان قبض مانی خبیع فلان من طعام او مانی نخلہ ہذا من ثم و ان قبض الخ لعل الصواب لو ان
قبض واعد تعالیٰ اعلم۔ باب بست و سومن اسم قماوی قاضیخان لوقال فلان علی نصف و ہم دینار و ثوب
فعلیہ نصف کل واحد منہا۔ اقول اگر منہما کی ضمیر ثمنی بجانب دینار و ثوب ہو تو لفظ ایضا بھی چاہیئے ورنہ صواب
میرے نزدیک منہما بضمیر ثابث ہو اور مرجع ہر سہ اشیا مذکورہ ہیں۔ اس سے کچھ بعد مسئلہ قال محمد ج رجل لغل غلام
میں قولہ فان کانت قیمتا علی السوار وقتت المفاوضۃ۔ اقول لفظ مفاوضۃ غلط ہو اور صواب لفظ مقاصدہ تھا
و تثنیہ ید صا و ہر اسی قصیر کلو احد منہما قصاصا عن الآخر۔ پھر اسی مسئلہ میں لکھا۔ ولا یضمن کلو احد منہما لصاحب قیمتہ ما اشتري
کل ولا یرجع احدہما الی آخرہ اقول لفظ کل بھی مہمل ہو اور احتمال ہو کہ کتاب کے قلم سے سہواً زائد ہو گیا اور
اصوب احتمال مترجم کے نزدیک یہ ہو کہ عبارت یوں ہوگی۔ قیمتہما اشتري کلا لا یرجع احدہما الی آخرہ یعنی کوئی دوسرے

کے لیے خرید کر دو کی قیمت کا صا بن نہوگا جیسے قیمت فروخت کر دہ کو واپس نہیں لے سکتا اور فافہم و التعلیل
لا یخص لی فی ہذا المقصود

کتاب الصلح باب اول ۳۱۵۔ قولہ ابد اوجی بموت لایجوز کذا فی المحیط لعل الصواب ابد اوجی بموت

الخ باب ۱، وم صفحہ ۳۱۸ المبسوط رجحان لما علی رجل الصلح درہم۔ میں قولہ وان کان دینما واجبا فادانہ لہما
الخ اقول الصواب واجبا باوانتہ احدہما یعنی ان احدہما عامل مع الرجل مادانیتہ فوجب الدین باوانتہ ہذا الواحد فافہم
باب سوم صفحہ ۳۲۳ کذا فی المحیط الصلح من النفقۃ ان کان علی شئی یجوز للقا صی تقدیر النفقۃ بہ کا النفقۃ لآخر

اقول الصواب کا تقدیر الی آخرہ فلیتأمل۔ پھر دوسرے صفحہ کے آخر میں تا ما رخانہ نقلا عن العتایہ کے بعد مسئلہ
اذا صلح الرجل بعض محارم الخ میں قولہ فان کان صلح علی اکثر من نفقۃ شتم ہا یتعابن الناس فیہ الخ مترجم کے نزدیک
سہو فاحش مشوش ہو والصواب ہا لا یتعابن الناس فیہ۔ فلیتأمل فیہ۔ باب چارم صفحہ ۳۲۶ بعد خلاصہ کے

مسئلہ طویلہ امر اذ استودعت رجلا الخ میں قولہ حتم لو اقام صاحب المتاع بینہ بعد ذلک علی ما اودعت
من المتاع لم یکن لما علی المودعین الخ اقول یون ہی لفظ لما بضمیر تائست مذکور ہو اور تکلف تبادل بمبدا کا
محتاج اور ظاہر صحیح بضمیر مذکور ہونا چاہیے فلیتأمل۔ پھر اسکے بعد دوسرے صفحہ کے آخر میں بعد الخ دوسرے مسئلہ

اذا کانت الدار فی ید رجل فادعی ہذا القابض ادعی ان فلانا تصدق بہا علیہ وانہ قبضہا یعنی ان القابض قبض ملک
الدار منہ بجمہ الصدقۃ وقال فلان لہ وہبہا لک یعنی انہ لک الصدقۃ وقال لہ وہبہا لک۔ اسکے بعد لکھا خان اقر الذی
فی ید یہ انہما بہ بعد الصلح او محمد رب الدار البتہ والصدقۃ جمیعاً لعل الصلح علی ما ذکرنا۔ اقول یہ عبارت غیبہ محصلہ ہو

والصواب عند المترجم علی وجہ التصحیح ان یقال فان اقر الذی فی ید یہ انہما بہ بعد الصلح او محمد رب الدار البتہ والصدقۃ
جمیعاً قبل الصلح۔ لم یطل الصلح ولا رجوع علی ما ذکرنا۔ یعنی پھر اگر صلح کے بعد قابض نے اقرار کر دیا کہ بیشک دا
مذکور اسکی طرف سے یہ ہی تھا یا مالک مکان نے صلح سے پہلے یہہ وصدقۃ دونوں سے منکر ہو کر صلح کر لی

ہو بہر حال صلح باطل نہوگی اور رجوع نہیں ہو سکتا اور شاید کہ بجائے فان اقر کے وان اقر ہو اور وصلیہ ہو اور
جملہ عاطفہ یعنی قولہ او محمد رب الدار الی آخرہ کی توجیہ کیجا دے بالجملہ مقام میں توجیہ و تصحیح ضرور ہو فان اللہ تعالیٰ
اعلم۔ باب ششم صلح العمال کے ابتداء میں قولہ اولیا خذہ رب التوب ثوبہ محل خطیہ ہو اور قولہ کذا لک

اذا صلح علی دنانیر وان وقع الصلح علی ان یكون التوب لرب التوب او القصار محل اشتباہ ہو اگرچہ ترجمہ
توجیہ دریافت کیجا دے لیکن غالب گمان مترجم کا بجانب سقوط عبارت و تحریف و تصحیف ہو واسد تعالیٰ اعلم
بالصواب۔ باب ہفتم شروع مسئلہ قولہ لو باع منہ عبد بالفت درہم سو دھم صالح علی الف او سائۃ اقول

میرے نزدیک یہ حرف تردید غلط ہو صواب واد ہو اگرچہ قولہ او بہر جہ میں حرف التردید صحیح ہو صفحہ ۳۳۷ قولہ
فلذا اذ قبض بعد راس المال اقول الصواب بعض راس المال لیزید فی الاجل کذا فی محیط السحری صفحہ ۳۳۹

اذا ابار الکفیل بالنقص مما کفل فی المکملات والزرعیات الخ یون ہی تمام سائۃ میں زرعیات بزار منقوطہ مسطور
ہو اور ظاہر صحیح زرعیات بذال منقوط ہو اور شاید ترجمہ میں سوزونات لک گیا اور مذروعات ساقط ہو
پس جانتا چاہیے کہ مذروع سے وہ چیز ہیں مراد ہیں جو گزروں سے ناپی جاتی ہیں جیسے کپڑے وغیرہ اور

اگر کوئی علم کے طریقہ سے خریہ و فروخت کیا گیا ہو پس حکم مذکور ان چیزوں میں بھی جاری ہو فاحفظہ۔ باب ہشتم سے پہلے جو مسئلہ مذکور ہے اس میں لفظ المسلم یعنی مسلمان ہوا اور معنی عقد سلم ٹھہرا یا دونوں معنی میں بقصد ہر دو معنی لفظ مشترک علیہ السلام سے مذکور ہے لہذا ہر جہاں میں مناسب معنی لینا چاہیے پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں قولہ ولو صالح المسلم منہا علی راس مالہ لہذا غیر لفظ منہا بضمیر مؤنث غلط ہے اور صواب منہا شنیثہ ہے اور المسلم اسی الذی صار مسلماً۔ اور سلم ٹھہرنے والا یا رب المسلم مراد نہیں ہے کہ ضمیر منہا یا راجع بجانب خطہ یا ضمیر یا تاویل بجانب سلم ہو دوسرے ورنہ فی الجملہ معنی فاسد ہو جاوے گی غلبتا علی صفحہ ۳۴۲ بعد خلاصہ کے مسئلہ وان صالح من العیوب علی قوب بیدہ الخ میں بیان الاصل کا فقرہ ان سے تعذر الرد علی المشتري۔ بوجہ صلہ حرف علی کے موہم ہو گیا اور وجہ ایسا م متعلق علی متعلق قریب یعنی لفظ الرد ہے اور یہ مراد نہیں ہے بلکہ تعلق بلفظ تعذر مراد ہے اگرچہ متعلق بعید ہے غلیظہ۔ بالجمہ ایسے اغلاط جنکی شان خفیف ہو اس کتاب میں بہت ہیں اور حتی الوسع توفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ ترجمہ میں انکا لحاظ رکھا گیا ہے اب تطویل کو چھوڑ کر دوسری کتاب یعنی مضارب سے کچھ اغلاط بیان کرنا چاہیے

کتاب المضارب باب اول صفحہ ۳۹۱ کے آخر سطر میں قولہ وكان الدين عليه على حاله رب الدين هذا قول ابی حنیفہ رحمہ و عندہما اسے قولہ وانحصر ان علیہ قریب دو سطر کے عبارت مکرر واقع ہوئی ہے اور ما بعد صفحہ کے دوسری سطر میں قولہ ولو كان الدين على ثلث۔ میں لفظ ثلث غلط ہے اور ثواب لفظ ثالث ہے اسی طرح تیسری سطر میں فقال الاخر کی جگہ فقال لاخر صحیح ہے باب سیزدہم صفحہ ۴۳۱۔ قولہ وان زاد ثمنها۔ الصواب فیثما بعد ذلك كان العتق باطلا ایضا کہ اسے المبسوط پھر اسی صفحہ میں قولہ الا انه ثبت لرب المال الخيار الاولان بلکہ اسے محیط۔ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہاں بھی خطا سے فحش ہے اور غالب گمان یہ ہے کہ یہ کتاب کا سونہیں بلکہ اصل کتاب میں یوں ہی واقع ہوا اور صواب میرے نزدیک یوں کہنا چاہیے کہ ثبت لرب المال الخياران الاخيران۔ اگر کہا جاوے کہ محیط کی غلطی پر محمول کرنا جرات ہے تو جواب دیا جائیگا کہ نہیں نہیں محیط میں غلط نہیں بلکہ یہاں غلط ہے پھر اگر اس سے تعجب کیا جاوے تو مترجم سے سنا چاہیے جس سے یہ معاملہ ہوا اور تعجب زائل ہو۔ واضح ہو کہ اس فتاویٰ میں جملہ مسائل خواہ اصول مذہب کے ہوں یا متأخرین متاخرین کے استخراج و علمائے فتنین کے فتاویٰ ہوں اکثر معتبرات مثل محیط و ذنیہ و فتاویٰ قاضیخان و متون ہدایہ وغیرہ و تالیفات حاکم شہید مثل مفتی وغیرہ سے منقول ہیں اور جامعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے بغرض قوت و کثرت نقل مع ایجاز و اختصار کے یہ عمدہ نفیس طریقہ اختیار کیا کہ ایک مسئلہ مثلا کسی اصل معتمد سے اول سے شروع کیا پھر اگر وہ مسئلہ بجمع وجوہ و تفاریع اسی اصل مذہبی یا متن معتمد میں موجود ہے تو اسی پر اکتفا کر کے دیگر معتبرات کا حوالہ دیا کہ یوں ہی فلان و فلان کتابوں میں بھی منقول ہے تاکہ نقل میں شہرت کے قریب پہنچ جاوے لیکن ایسا بہت کم ہے جملہ تفاریع و مقایس و مستخرجات وہاں نہیں ہوتے ہیں کیونکہ مستخرج میں توجہ تفریع و تحسیر ہے دوسری کتاب میں ہے بعد ختم عبارت اصل و حوالہ کے اس کتاب سے نقل کر دی اگر سب تفاریع ہوں ورنہ قدر موجود اس میں سے اور باقی کے لیے دوسری کتابوں سے اسی طرح جہانک ملا ہے سب جمع کیا گیا اور آہن راجع پر بھی جا بجا متحد و حولے بغرض تقویت

ذکر کیے ہیں اور کبھی نظر اختصار مع فائدہ کامل کے ایک کتاب مستند سے دو ایک تفسیر پر دوسری سے ایک دوسرے
 پھر باقی تیسری و چوتھی وغیرہ سے نقل کیں تاکہ سب میں موجود ہونا اصل کا ظاہر ہو کیونکہ تفسیر پر اصل ضرور ہر جس سے
 اسکا درجہ و تواتر کو پہنچ گیا جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب میں مقصد کی طرف رجوع کرتا ہوں اور وہ یہ ہے کہ سب ان
 ابتدا مسئلہ جو نقل ہوا اس میں اول و دونوں خیاریں سے ایک تفسیریں ہر دو اس اصل منقول عنہ میں خیارات کی ترتیب
 اسی طرح رکھی گئی ہے پھر انجام کار محیط سے جو تفسیر نقل کی اس میں خیاران اولان لایا حالانکہ نظر ابتدائی ترتیب کے
 ایک خیاریں بھی حاصل ہو لیکن تفسیر کا اختیار صحیح نہیں لان الامار لا یوجب لہ خیاریں بل موجب اس ذلک
 بان امار کا موجب اعتقاد ہے یا استعما یعنی چاہے اپنا حصہ آزاد کرے یا اس سے سعادت کرادے اور چونکہ
 خیاران اولان کہنے میں خیاریں حاصل ہوتا ہے تو یہ خلاف مقصد اور غلط ہوا لہذا مترجم نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ خیاران
 اخیر ان کہا جاوے۔ کیونکہ ابتدائی مسئلہ میں اعتقاد و استعما کا حکم و اختیار ہوا ہے ترتیب میں اخیرین ہیں۔ پھر جو
 میں نے کہا تھا کہ محیط پر غلطی کا الزام نہیں ہو سکتا کیونکہ غالباً اس کتاب میں تفسیریں اخیر ہوگا اور اعتقاد و
 استعما ہی دونوں اول ہونگے تو اسکا آخرین خیاران اولان کہنا صحیح ہوگا اس سے معلوم ہو گیا کہ حقیقت یہ
 ہے فقط عبارت کے التقاط و اقتباس میں واقع ہوا کہ لفظ کو یہ خیال نہیں رہا کہ ہمارے بیان ابتدا میں ترتیب
 خیاریں کو کر رہی تھیں فہذا نسخ عزیز و الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی مولانا و سیدنا محمد رسول
 رب العالمین علی آلہ واصحابہ اجمعین۔ اس مطبوعہ نسخہ میں جہاں سقوط عبارات و تحریف کا احتمال ہے وہ بہت
 سخت ہے چنانچہ اسکی مثالیں گزشتہ میں اور آؤنگی انشاء اللہ تعالیٰ اور جیسے صفحہ ۳۴۵ باب ۳۴ میں لکھا کہ انی المسطور
 انقسم رجلان فی جائز فاصطحا علی ان لیون اصلہ لاصد ہما ولا اخر موضع جذوعہ وان بنی علیہ حادھا معلوما و محمل
 جذوعہ معلومۃ لایحوز کذا فی محیط السخسی۔ ظاہر عبارت تو اسی استدرہجہ کہ دو آدمیوں نے ایک دیوار میں
 جھگڑا کیا پھر باہم اس شرط سے صلح کر لی کہ اصل دیوار انہیں سے ایک کی ہو اور دوسرے کے لیے ایک
 تو اس دیوار میں سے اسکی دھینان رکھنے کی جگہ ہو اور دوسرے کے لیے وہ اسپر ایک اور دیوار جی مقدار معلوم ہو
 بناوے اور اسپر بعد معلوم دھینان رکھے تو یہ جائز نہیں ہے کذا فی محیط السخسی اور ظاہر ہے کہ دوسرے نے اپنا
 کی شرط جدید حق کا احداث ہو ورنہ دیوار میں سے ایک کی اصل اور دوسرے کا مواضع شتیبہ ہونے
 پر یا یہی صلح جائز ہونی چاہیے اور ایسے ہی صلح اس طرح کہ ایک کی دیوار اور دوسرے کے لیے فقط
 حق احداث دیوار جدید اسکے اوپر جیسے مذکور ہو ابے شک ناجائز ہونی چاہیے اور اس سے قیاس
 ہو سکتا ہے کہ محکمہ بھی جائز نہ ہو لیکن اس میں دوسرے کے لیے دیوار متنازعہ میں سے بھی مواضع شتیبہ مشروط
 ہیں فیئہ تامل فلیست امل۔ اور بعض ایسے اغلاط کتابت ہیں جنہر صریح غلطی کا و فوق ہے جیسے کتاب الوبیع
 سے چند سطور پہلے قولہ وان اخذہا کرہا لاصمان علیہ۔ الصحیح لاصمان علیہ۔ اور ایسے اور مقامات پر ایسے بہت تفسیر

کتاب بن جنہر اتفاقات نہیں کیا گیا ہے

کتاب الوبیع باب چارم (۳۴۵) کذا فی القنیۃ قال خلف رج سالت اسدا من لہ علی آخر الف درم ثم
 اتول لفظ الف غلط فاصح ہے اور جواب ہے کہ فقط درم کا لفظ لکھا جاوے یعنی ایک کا دوسرے پر فقط

ایک درم آتا تھا پس قرضدار نے قرضخواہ کو دو درم دے دیے الی آخر السک۔ باب ششم صفحہ ۵۵۴۔ کتب الکمرانی
وجہ العد و قول الصواب العد و بالواو اور آخر صفحہ ۵۵۴۔ لکھا لیسہ الموضع اسی ظم لیسہ۔ اور یہاں اگر چہ معنی ٹھیک
ہو جاتے ہیں لیکن بحسب البیان سہو ظاہر ہے۔ اور صفحہ ۵۵۴ میں قولہ فصد قبہ سے التویل۔ الصواب قصہ۔ باب
ہشتم محیط رجلان اور عارجلان الف درہم فمات المستودع و ترک ابنا الخ یون ہی ابنا ربیعہ جمع مسطور ہے
اور صواب بلفظ مفرد ہے باب دہم ۵۵۹۔ کہانی محیط رجلان استقرض من رجل بن و رہا فاعطاه غلہ سین الخ ظاہر
یہ ترجمہ ہوا کہ ایک نے دوسرے سے پچاس درم قرض مانگے پس اسنے غلہ کے ساتھ درہم دے دیے۔ و قول
لفظ غلہ یعنی و لام دنا لکھنا بیان غلط ہے اور صواب غطا بطا ہے اور معنی یہ کہ پس اسنے غلطی سے اسکو ساتھ درم
دے دیے۔ چنانچہ دوسرے مسئلہ میں جبکہ قرضخواہ نے بجائے پچاس قرض کے غلطی سے ساتھ وصول کر لیے ہیں لفظ
غلط کو صحیح لکھا ہے۔ دوسرے صفحہ ۵۵۹ میں قولہ فقصنا وضاعت قال ہوا بعض حصہ ولا یضمن تینا کہانی محیط اقول قبضنا
بضمیر موشح نہیں ہے اور صواب میرے نزدیک قبضنا بضمیر تینہ ہے اور اس سے آگے قولہ لا یعلم کہا ہی قال ابوہریرہ
اقول الصواب لا یعلم کم ہی یعنی مقدار عددی معلوم نہیں اور کہا ہی سے عین حقیقت سے لاعلمی مقصود نہیں ہے
فافہم و اشد تعالیٰ اعلم۔

کتاب العاریت باب اول ۵۵۴۔ قولہ فیکون مرضیا کہانی السراج الوہاج۔ اقول الصواب فیکون
قرضاً یعنی جب استملاک عین الشئ کی اجازت دی تو یہ چیز اسے قرض ہو گئی عاریت نہیں ہے فافہم۔ ابتدائی باب
بچشم میں ہو کہ و اطلاق محمد فی الکتاب بدل علیہ فلا ضمان و بکان لفظی الخ اقول لفظ فلا ضمان قلم نسخ کی ردائی ہے غیر
مربوط و زائد ہے و الصواب ان یقال و اطلاق محمد ج سے الکتاب بدل علیہ و بکان سے فقہ شمس الامتہ الحنفی
کہانی الذخیرہ۔ باب ہفتم سے چند سطر پہلے قولہ و لو کان عقد جو ہر او تینا فی الخ یون ہی نہیں بنون دیا و یون
مسطور ہے اور مترجم کے نزدیک صحیح اس مقام پر نفیس بنون و فارہ ہے اور مراد اس سے مقابل خیس ہے جو اشرف
میں نفیس خیس میں فرق بھی بعض احکام میں معتبر ہے چنانچہ بیع تعالیٰ میں جو لوگ اسکو جائز رکھتے ہیں میں
بعض کے نزدیک خیس میں جائز ہے نفیس میں اور اصح یہ ہے کہ ہر دو میں جائز ہے کہانے بیوع
الہدایہ وغیرہ

کتاب الہبتہ باب دہم صفحہ ۵۵۹ کہانی قادی قاضخان امراۃ و بیت مہاسن الزج الخ اس مسئلہ میں کہا۔ ان
کانت قد حاقہ المذکرات۔ اسی طرح اس فقرہ میں اسم بلفظ قبح اور خبر بلفظ قد بقا و دال دراصل مسطور ہے
اور معنی ممل۔ اور صواب میرے نزدیک لفظ قد بقا و دال مشدوہ ہے اور وہی اسم مضاف للہبیر راجع بجانب عورت
مذکورہ اور وہی خبر مضاف بجانب مذکرات ہے یعنی ان کان قد حاقہ المذکرات یعنی اگر اس عورت کا قد و قامت اتنا ہو
جتنا بالغہ عورتوں کا قد ہوتا ہے فافہم۔

کتاب الاجارہ باب ششم صفحہ ۵۹۳ قولہ وان جاوز الی الفارسیۃ فہریمین۔ اقول یون بھی
بفار و راء صواب بلفظ فارس ظاہر ہوتا ہے اور صواب بقا و دال یعنی قادی سیمہ ہے جو جیمہ ایک
مقام معروف عراق ہے۔ باب ہشتم ۵۹۳۔ مسئلہ محیط میں بعد خلاصہ کے اذکان استکری استاجر رجلان یقوم

علی الدایۃ میں لکھا۔ وان راسی الصلاح فی بیع الدایۃ بان اما ہم التاجر۔ اقول یون ہی لفظ اما ہم بظاہر بیان سے
 مشتق مذکور ہے اور معنی حمل ہیں اور صواب یہ ہے کہ اتہم مشتق از اتہام لکھا جاوے اور معنی یہ ہیں کہ قاضی کے نزدیک
 مستاجر مرد متہم ہے پس یہ بہتر معلوم ہوا کہ فروخت کر دے فافہم والد تعالیٰ اعلم۔ باب دہم صفحہ ۶۰۸ میں قولہ کذا
 فی الحیط فان سبی الطعام درہم الی قولہ دفنی بقسمیۃ الطعام اقول یون ہی نفی ہون وغیرہ مذکور ہے اور صواب ہون عین
 دون یعنی لفظ نفی صحیح ہے اور اسی صفحہ میں قولہ فالمرضع فیہ الی العرف کذا فی الحیط۔ اقول صواب لفظ المرجع بحکم
 المرجع بضماء مشروط ہے اور صفحہ آئندہ میں قولہ فان زادہ احد من ولدہ فافہم ان مبعوہ۔ یون ہی زادہ بال اور مبعوہ بتاکم
 عین برنون مذکور ہے اور صواب فان زادہ احد من ولدہ فافہم ان مبعوہ الخ ہے۔ باب یازدہم میں قولہ وردی بن سنان
 عن ابن سعد بن معاذ المزوری عن ابی حنیفہ رحمہ۔ اقول اس میں کئی اشغال غلط ہے اور کتاب میں ایک مقام پر جو صوم
 سعد بن معاذ مروزی نام مذکور ہے پس شاید کہ ابن سعد نے بواسطہ سعد بن معاذ رحمہ کے روایت کی ہو تو لفظ
 ابن غلط ہے اور شاید کہ روی ابو صحتہ سعد الی آخرہ ہو مگر اول اقرب ہے یا راوی دونوں ہون والد اعلم۔ اور
 بخش التحریفات میں سے باب شانزدہم میں قولہ کذا فی قاضی خان وان استاجرہ لکتاب لغنا ہا لطارستہ
 او بالعربیۃ المعنیۃ لغنا رانہ لیل لان ہل لا یحل لہ الا جردانی الفراءۃ کذا فی الوجیز لکدری اور یہ جملہ ان مقامات
 کے ہے کہ مترجم کو اسکی تصحیح میرسنوئی یعنی جس عبارت سے اصل کتاب میں معانی کا استخراج ہے اور شاید مقصود
 مسئلہ یہ ہو کہ فارسی یا عربی یا اردو وغیرہ کسی زبان میں راگ لکھنے کے لیے اجارہ پر مقرر کرنا در صورتیکہ
 وہ معصیت ہو دے کیا حکم رکھتا ہے تو ظاہر ہر مزدور کو اجرت حلال ہے اور اگر اسکے پڑھنے کے لیے مزدور کیا تو
 نہیں ہے کیونکہ لکھنا حقیقت راگ نہیں ہے اور پڑھنا اسی طریقہ سے البتہ حرام ہے وقال المترجم یہ جواب جو مذکور
 ہو ظاہر بطریق حکم ہے ورنہ براہ دیانت جب فرض کر لیا گیا کہ عبارت معصیت ہے تو انشاء حرام ہے پس کتاب
 مال بفعل حرام ہوا جو دیانت میں حرام ہوا لیکن متاخرین نے فتویٰ دیا کہ سحر و جادو کا تعویذ لکھنے کی مزدوری حلال
 ہے کہ فی القیئۃ قال المترجم قنیہ کا یہ مسئلہ صحیح نہیں ہے کیونکہ صحت اسکی بر اصول معتزلہ ممکن ہے یعنی اس زعم
 پر کہ جادو فی نفسہ کوئی اثر نہیں بلکہ خالی اوہام و دستکاری ہوتی ہے جیسا کہ معتزلہ کا مذہب مشہور ہے اور لکھنا
 نے تفسیر میں اسکی تصریح کر دی ہے اور بنا بر اعتقاد جماعت اہل سنت کے سحر ٹھیک ہے اور ایسا تعویذ لکھنا
 حرام و فساد ہے اور مزدوری قطعی حرام و غیبت ہے پس قنیہ کا ایسا تفرد مردود ہے اور قنا وے میں اس سے
 منقول ہونا صحیح عہد میں نہ دے کیونکہ بیشتر ایسے اقوال نقل ہوئے ہیں جو خلاف مذہب و خلاف اصول ہیں فافہم
 والد تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر کلام اصل مسئلہ میں جبکہ غنا مذکور بخش و معصیت نہو یعنی مثلاً اشعار مباح
 ہون کہ اگرچہ مستنکر پڑھے جاوے تو غنا ہو جاوے تو اسکی اجارہ کتابت کی صحت و اجرت کے حلت میں کلام
 نہیں اور وہ بیشک جائز ہے اور رہا لکھنے گانے کے واسطے مزدوری کرنا تو بیشک بنا بر نفی اصل کے
 اجارہ منعقد اور اجرت لازم مگر حرام و غیبت ہوگی اور یہ باب اس اجارہ میں دشوار ہے یعنی ایک طرح سے
 نظر حکم کا جواب اور ایک نظر دیانت اسکی حلت و حرمت کا جواب پس لازم ہے کہ باب مذکور میں محتمل ہے
 اور ظاہر ہی حکم کا جواب دیکھ کر صحیح ہے غرہ نہو جادو سے تا وقتیکہ باب دیانت میں اسکا حکم نہ پاوے

اور اگر اس معاملہ کی اصل تلاش کرنا منظور ہو تو باب اجارہ اور کتاب الکراہتہ و نون پر غور نظر سے مطالعہ کرے
 جبکہ اصول ایمانی یعنی کتاب اللہ تعالیٰ و سنت سے اور اصول الفقہ سے اور اصول فقہی سے فی الجملہ بہرہ
 رکھتا ہو اور مترجم کو اس مختصر میں پورے بیان کی بھی گنجائش نہیں صرف اس سے اشارات پر اکتفا کرنا چاہیے
 واللہ تعالیٰ ہو انہم المصدق والصواب وہو الہادی والیہ المرجع والمآب۔ اسی باب میں متفرقات سے کچھ مسئلہ
 قولہ کذا فی التامار غائبہ وان وصفوا له موضعاً الى قوله وان اسموا له الحد الاشقا۔ والصواب وان لم يسموا له الحد او لم
 يسموا له الحد۔ یہ نہیں بتلایا کہ الحد کھو دے یا شق کھو دے اے آخرہ اور موجودہ عبارت اصل ہی یا غیر
 معنی ہے کہ لا یخفی۔ باب ہفتمین قولہ و فی اجارۃ الدار و عمارۃ الدار۔ اقول وادعا طہ در میان میں خطا ہے اور صواب
 بدون و او کے ہے جیسا کہ او نے تامل سے ظاہر ہو جاتا ہے اور اسی طرح قولہ و کذا لک کل سترۃ۔ میں لفظ
 سترۃ مہمل ہے ظاہر لفظ کل شے یا اسکے مانند کوئی لفظ ہونا چاہیے جو عمارۃ الدار وغیرہ کے مناسب ہو
 فانہم باب نوزدہم قولہ کذا فی المحيط و اذا باعہ القاضی بیدایہ من المساجر الخ مسئلہ غائبہ میں لکھا کہ لو علم المشتري
 ان الدار متاعبہ لیس لہ ان یفسخ المشتري ویبصر حتمی تنقضي مدة الاجارة الخ اقول اسی طرح جمیع نسخ میں
 پایا جاتا ہے اور بظاہر یہ غلط ہے پھر اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو وقت خرید کے یہ علم تھا کہ بیع کسی کے پاس اجارہ میں
 ہے تو آیا مشتری کو خیار ہوگا یا نہیں تو یہ مسئلہ کتاب البیع میں مذکور ہے لیکن قولہ ان یفسخ المشتري کی جگہ صواب
 ان یفسخ البیع ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ مشتری کو بعد اسکے معلوم ہوا کہ بیع متاجرہ بعیقہ بھول ہے تو صواب یون ہے کہ
 ان الدار متاعبہ لہ ان یفسخ البیع او یبصر لے آخرہ یعنی ہو بالخیار ان شارفع العتد واستروا لئن ان نقض
 وان شارفعہ حتمی تنقضي مدة الاجارة و ہذا ہو الا صواب واللہ تعالیٰ اعلم اور اس سے ایک ورق کے
 بعد مطبوعہ مطبع اصل میں جو وقت الترجمہ پیش نظر تھی یون لکھا کہ ان تیر کہ الاجارۃ فان تیرک الاجارۃ فان
 حقرو اجری۔ اور مترجم نے وقت ترجمہ کے اسکی تصحیح میں محکف کیا اور سمجھا کہ یون ہو سکتا ہے فان لم تیرک الاجارۃ
 فان حقرو الخ پھر اصل کلکتہ سے معلوم ہوا کہ لفظ فان تیرک الاجارۃ۔ بالکل نہیں ہے یعنی مطبوعہ مطبع میں
 کتاب نے زائد کر دیا اور صحیح نے فرد گذاشت کی ہے۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ من محمد بن نے روایت کان علیہ
 الاجر کا ملا و عنہ فی روایت کان اقول یون ہی مسطور ہے اور صواب و عنہ فی روایت لا۔ یعنی لا اجر علیہ۔ پھر اس سے
 ایک صفحہ کے بعد قولہ یجب ان یستقی الزرع فی الارض باجر اشل کذا فی الکبری۔ اقول یون ہی جمیع نسخ میں
 یستقی از استقامت یعنی پانی وینے وینچنے کے مذکور ہے اور یہ غلط ہے اور صواب یستقی از استقامت یعنی باقی
 رکھنا اور چھوڑ رکھنا وغیرہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ اجر المثل کے عوض پس زمین میں کھیتی باقی چھوڑنے کا حکم واجب ہے
 اور محصول یہ ہے کہ اگر کھیتی اٹھاڑنے کا حکم دیا جاوے تو اصلاح نہیں بلکہ کاشتکار کا سخت نقصان ہوگا
 اور اگر چھوڑنے کا حکم ہو تو صفت مالک زمین کا نقصان ہے لہذا واجب ہے کہ یون حکم دیا جاوے کہ ایسی زمین کا
 جو کچھ کرایہ ہوتا ہے اسکے عوض یہ زمین کھیتی تیار ہونے تک متاجرہ پاس باجارہ از جانب قاضی لازم ہے اگر متاجرہ
 پسند کرے اور اگر اپنی کھیتی اٹھاڑنے پر راضی ہو تو اُسے خود اپنا نقصان گوارا کیا اور اس صورت میں
 مالک زمین کو رضامندی اختیاری نہیں ہے بلکہ وہ اس عوض پر متاجرہ پاس چھوڑنے کے لیے مجبور

کیا جائیگا جیسے بیچ وریا میں کشتی کا اجارہ منتقضی ہونے کی صورت میں مالک کشتی باجرا مثل سوار رکھنے پر مجبور کیا جائے گا
 ہر پھر اس سے کچھ دور بعد مسئلہ محیط میں بعد الخلاصۃ قولہ وان کان فی موضع تكون الاجرة علی المتاجر الخ یون ہی عام
 مستثنیٰ میں یون کیون الاجر مذکور ہر اور صواب کیون الحضر بخا خطی و فاذ ورا مملہ ہر اور یہ جملہ عطف ہر شروع مسئلہ سے
 قولہ استناجر طاعتین بالماء فی موضع کیون الحضر علی المواجر عاۃ۔ پھر اس سے کچھ بعد قولہ استاجر من اخزانہ
 سنتہ نظیر الحافوت الی مسجد فضت سنتہ وقد سرق الخ اقول مطبوعہ کلکتہ وغیرہ میں یون ہی حرف مسطور ہر
 اور صواب یون ہر استناجر من اخزانہ سنتہ وظہر الحافوت الی مسجد فضت تہ اشہر وقد سرق۔ یعنی بجائے
 قنکر کے جو بعضہ ماضی از ظہور ظاہر ہوتا ہر وظہر لواء و بیع الظاہر سکون ہر بمعنی پشت ہر اور بجائے فضت سنتہ
 کے جسکے معنی ایک سال گذر گیا۔ فضت سنتہ اشہر بمعنی چھ مہینے گذر چکے۔ اور بعد تامل مصیبت کے واضح
 ہو جاتا ہر کہ یون ہی صواب ہر جسطرح مترجم نے زعم کیا والہ تعالیٰ ہو الملمہ للصوصاب و بعد الحمد فی المبدأ
 والکتاب۔ پھر اس سے کچھ بعد مسئلہ ذخیرہ میں قولہ لا یفسخ العقد بموتہ و اذا کان عاقد یرید الوکیل الخ اقول صواب
 وان کان عاقد یعنی بکرت وادوان و صلیہ ہر نہ بکرت شرط و ظرف۔ پھر اس سے بعد مسئلہ ابو خیر میں قولہ لیکن المتاجر
 بعد موت المواجر فالتمسوا لفقو سے جواب الکتاب و بعد ہم الاجر قبل طلب الاجر۔ قال المترجم یون ہی مسطور ہر اور
 اس قدر وجہ ازت محل مقصود ہر کہ چونکہ جواب مذکور کے یہ معنی ہونے کہ طلب اجرت سے پہلے اسبعت نمونا۔ حالانکہ
 مقصود یہ ہر کہ اگر مالک کے اجرت مانگنے سے پہلے اسے سکونت کی ہر تو اسکی اجرت کچھ نہوگی پس صواب یہ ہر کہ وہ
 بعد ہم الاجران سکون قبل طلب الاجر۔ یعنی اجرت طلب کیے جانے سے پہلے سکونت کی اجرت کچھ نہوگی۔ اور اشارہ
 ہر کہ اگر متاجر سے اجرت طلب کی گئی پھر بھی وہ رہتا رہا تو اس پر واجب ہوتی رہیگی چنانچہ یہ مسئلہ مصرح مذکور ہر۔ پھر
 اس سے کچھ بعد قولہ و تیرک فی بدورثتہ بالاجر السہمی الا باجرا مثل۔ اقول یون ہی نسخ میں الا بکرت استثناء
 مسطور ہر اور صواب بکرت نفی ہر۔ اور واضح ہو کہ مطبوعہ کلکتہ میں بھی بیان بلکہ تمام کتاب میں بجائے ربیع ہر بار و بار
 تحتیہ وین مملہ کے ربیع ہر بار موحده مسطور ہر۔ فی مطبوعہ المطبع قبل الرابع و العشرین قولہ فی غیر فیہ لصاحب احکام
 الغصب اقول الصواب سائر احکام الغصب و فیما تیلوہ من مسئلہ الوضو قولہ ان یا مریا ہو جملے ان یرفع اقول یعنی
 ان کان ہذا الفعل یا مریا ہو جملے آخرہ۔ باب بستم میں قولہ ولم یصبہا مع المکان بحجب الاجر کہ اس نے العیاشیہ
 اقول ظاہر معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ جگہ ہوتے ہوئے اگر قائم نہ کیا تو کرایہ واجب ہوگا لیکن صواب بجائے مکان کے
 امکان بزیادت الف یعنی لم یصبہا مع الامکان۔ اور اسی کے بعد قولہ ان او قد قبل ما او قد الناس اقول
 قبل یقات و موحده غلطی کا تب ہر اور معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ لوگوں کی آگ روشن کرنے سے پہلے استنبط
 آگ جلانی۔ اور صواب مثل بیسم و مثلہ ہر یعنی ویسی آگ جلانی جیسی اور لوگ جلایا کرتے ہیں یعنی اس سے
 زیادہ نہیں کی اگرچہ کمی کی ہو کیونکہ کمی کی صورت میں ہر رجہ اولے ضامن نہوگا فانہم۔ اس سے دیگر
 صفحہ کے بعد قولہ وان ارتضا لے القاضی قضی علیہ اقول یون ہی قضی علیہ از مصدر قضی مذکور ہر اور معنی
 میں اہمال ظاہر ہر اور صواب میرے نزدیک از نفس نقیض بقا و صا و مملہ صیغہ ثنیہ ماضی معرووف
 یعنی و قضا علیہ اور مراد یہ کہ دونوں نے قاضی سے یہ تمام قصہ و واقعہ نقل کیا۔ باب سبت و چارم بعد

محیط کے مسئلہ ولو اس تاجر خیا طہ لیل یط لہ ثوبا۔ میں لفظ میں خفیض اور معنی میں فاشش تغیر کا فقرہ قول ان کل سلیقہ نفس لیل یط
 اسی طرح خیاطت بصیغہ مصدر مسطور ہے اور صواب خیاط اسم فاعل ہے۔ اور کتاب میں ایسے اخلاط کہ بجائے بغیر محمول غام
 کے اغراض اخر ارادہ بجائے دو روز کے دو روز بہت ہیں۔ باب بست و شتم مسئلہ مفتی ولو کانت سفین کثیرہ۔ میں قولہ
 کذا لک الغصار اذا کان علیہا حملہ۔ اقول یون ہی قصار بقاوت و صا و را مسطور ہے جسکے معنی و صوبی و گندی گر وغیرہ ہیں
 ولیکن بالکل غیر مربوط ہے اور شاید صواب بجائے اسکے جمال کا لفظ ہے فانعم واسد تعالیٰ اعلم۔ و مطبوعہ مطبع میں قبل بست و شتم
 کے للاصل محمول کے الاجل چاہیے ہے۔ پھر اسی باب بست و شتم میں قولہ کذا فی الذخیرہ ولو استاجر من یحییٰ بالنا و فو شتم
 کذا فی محیط الشری اقول یون ہی تمام نسخ میں بالنا آخر از حملہ سے یعنی آگ مذکور ہے اور مترجم کے نزدیک الناد و خروال
 مطلب سے اسم فاعل از مذنبون و وال شدہ ہے من مذابحیر اذا توحش بعد الالف والانس فلیتاکل واسد اعلم۔ اور منجملہ پر لیا
 کرنے والے اخلاط کے اس باب کے آخر میں قولہ لو قال الرجل للکمال لو بشرط۔ اقول یون ہی بو او عطفہ و لو مسطور ہے
 اور صواب بال الف و واد یعنی و او بصیغہ امر از وادہ ہے فانعم۔ باب سی احم مطبوعہ مطبع میں باب اکیس سے کچھ پہلے قولہ کذا فی
 الوجیز للکدری استاجر ارضا اجارۃ فلا یترب واشتری الاشجار الخ اقول لفظ فلا یترب تلم نسخ کی نہایت خراب روانی زائد ہے
 اور بجائے اسکے ظاہر لفظ طویلہ ہے یعنی لفظ اجارۃ طویلہ۔ فانعم۔ باب سی و یکم قریب آخر کے قولہ ثم اخلفا قبل القبض فی
 مقدار الاجل کان القول قول الاسکاف ولا یتجا لفان کذا فی الذخیرہ اقول یون ہی تمام نسخ میں لفظ مقدار الاجل
 مسطور ہے اور معنی یہ ہو گئے کہ مقدار مدت میں و دونوں نے اختلاف کیا ولیکن مترجم کے نزدیک یہ غلط ہے اور صواب
 مقدار الاجر یعنی اجرت کی مقدار میں و دونوں نے قبل قبضہ کے اختلاف کیا فانعم واسد تعالیٰ اعلم۔ اور بست
 قریب الختم قولہ و اذا دفع ثوبا الی الصباغ لیسبغہ بعصفری اقول فی صفۃ ما تعین بہ۔ اقول اس لفظ ما تعین میں بھی تردید
 اور معنی ظاہر ہیں والظاہر ہا فی الترجیمہ واسد تعالیٰ اعلم۔ باب سی و دوم قولہ استاجر مسحاۃ للعمل فقال لا ارید الاجر
 بل العمل لی مقبضا لمسحاۃ من الخشب ثم طالب الاجران کان لما طلب لہ قیمتہ فنجب اجر الشل والا فلا کذا فی الوجیز للکدری
 اقول مترجم اس وجہ سے قاصر زاد رک ہو اور ظاہر قیمتہ صفات بضمیہ غائب غلط ہے صرف قیمتہ بل لفظ مذکور ہے اور
 مراد یہ ہے کہ مواجر نے مستاجر سے لکڑی کا ٹیٹ لے لیا ہے چاہا تھا میں حکم یہ دیا ہے کہ جو چیز چاہی تھی اگر اسکی قیمت
 ہوتی ہو تو اجارہ فاسدہ منعقد ہوگا پس اجر الشل واجب ہوگا اور اگر اس چیز کی کچھ قیمت نہ ہو تو اجرت کے صحیح
 نفی کرنے اور بے قیمت چیز مانگنے سے بدالالت معلوم ہو گیا کہ حاربت دیا ہے پس مستاجر کا اجارہ طلب کرنا مکمل ہوگا
 اسکو حاربت ملنا ثابت رہ گیا تو اسپر کچھ کرایہ واجب نہ ہوگا کیونکہ اجارہ منعقد نہوا اور ضمان واجب نہو گی کیونکہ اجازت
 مالک کی وجہ سے غضب متحقق نہوا لہذا ظہر لمترجم فاسدہ تعالیٰ اعلم۔ قولہ کذا فی جواہر الفتاویٰ اذا استقرض اوصی و اولی
 لا الصغیر۔ اقول الصواب للصغیر۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ ثم بدالہ ان ینزع من ذاک لا غیر لازم کذا فی
 انفسی اقول صواب میرے نزدیک یون ہے ثم بدالہ ان ینزع من ذاک فلا لا غیر لازم اور اسکی تصویب بقدر سے
 نازل سے واضح ہوگی۔ پھر اس سے دو رکے بعد قولہ ثم یزید یا مبرا تجلیط الدار و تسلیم الدار الی التالیٰ کذا فی الحاوی للفتاویٰ
 اقول الصواب تلخیص الدار کما لا یخفی قولہ کذا فی التفتیہ و فی جامع الفتاویٰ و لو استاجر جلا لیمنی لہ منارۃ اسے قولہ ثم قال
 اقدرا ان احقر لبقیہ اقول الصواب لا اقدرا ان احقر لبقیہ کما لا یخفی۔ اسی کے پیچھے قولہ قال محمد بن عصب اقول الصواب

فمن غصب فانهم - اور اس سے کچھ بعد قولہ قال اردت المالك - اقول الصواب اردت الملك - پھر اس سے دوسرے صفحہ بعد بجائے فان لم یصل کے فان لم یصل اور بجائے الصحتی فالزایۃ کے الصحتہ فالزایۃ چاہیے - پھر اس سے دوسرے کے بعد نسخہ مطبوعہ میں قولہ کذا فی المحيط رجل استاجر حجرة موقوفۃ الخ میں لکھا فان لم یمنع اخذ من الحجر ففی یدہ الا اذا خاف وان کان الفخ بعد تامل کے واضح ہوا کہ بیان قولہ فی یدہ الا اذا خاف محض روانی قلم کا تب و غلط ہے پس اصل مطبوعہ کلمتہ سے تصدیق کیے یقین ہو گیا - واضح ہوا کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وضع مسئلہ کسی شیخ معین میں مسترد ہو کر دوسری تقریر میں سولے اسکے دوسری چیز موضوع قرار دیتے ہیں اور یہ غلطی نہیں ہے بلکہ اشارہ ہے کہ اصل مسئلہ میں خواہ یہ فرض کیا جاوے یا وہ موضوع مانا جاوے حکم میں تغیر نہیں ہے اور ایک میں جو حکم مذکور ہوا ہے وہی دوسرے میں کیساں ہے اور ان دونوں میں اتفاقی علت و ریافت کر کے دوسری چیزوں کو انھیں پر قیاس کر سکتے ہیں اور یہی شیخ کے معنی ہیں مثال اسکی وہ مسئلہ ہے جو محیط میں نقل کیا بقولہ فی الاصل اذا استاجر عشر سنن الابل الی مکة بعدا بعینہ او بغیر عینہ فان کان العبد بعینہ فالاجارۃ جائزۃ وان کان بغیر عینہ فالاجارۃ فاسدۃ ثم اذا کان العبد بعینہ حتی جائزۃ الاجارۃ فلما قبل التسليم بعد ما استوفی الحق وعلیہ کان علی التاجر اجر مثل الدار الی آخرہ اور یہ معلوم ہے کہ دار کا مسئلہ میں ذکر ہی نہیں آیا ہے پس اشارہ ہے کہ ان دونوں کے ایک دوسرے کی جگہ مقرر ہونے میں کیساں ہے قلیتاً بل فیہ فان ہذا خایۃ توجیہ المقام والہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال

کتاب المکاتب باب اول فی قولہ واما الذی یرجع لے نفس الرکن کے قولہ الداخل فی صلب العبد من البدل - اقول لفظہ من البدل علیہ قائل - باب پنجم قولہ کذا فی التا تاریخہ ولو کا تب عبد بن مکاتبہ واحدہ - اس مسئلہ طویلہ میں لکھا - یسلم لمد بر من قبیۃ یسعی فیما بقی و ہونئہ و تلثون ثم الخ اقول الصواب ثلثہ و تلثون و ثلث و رحمہم ثم الی آخرہ اور جب کو فن حساب میں ادب نے مہارت ہو اس پر یہ غلطی پوشیدہ نہیں ہو سکتی ہے - ایک صفحہ کے بعد کذا فی الہدایۃ ولو کا تبہ فی صحتہ علی الف و رحمہم میں لکھا وان کان المولی قد قبض ذلک منہ خمسائہ - اقول لعل الصواب ان یقال قبض ذلک منہ الا خمسائہ قلیتاً بل فیہ - باب ہفتم بعد کافی کے اذا کا تب الرجلان کے مسئلہ میں ہر ایک جگہ نصف مابقی مذکور ہے اور شاید النصف بلام تعریف عمدی ہو اور مابقی اسکا بدل ہو کیونکہ مقصود مابقی کا وصول کرنا اور وہ نصف ہوا اور ظاہر عبارت سے یہ نکلا کہ مابقی نصف کا آوہا اسنے وصول کیا اور یہ چوتھائی ہوا قلیتاً بل فیہ - باب ہشتم کذا فی الکافی واذا قتل عبد المکاتب رجلاً خطا یرین لکما لتسلم لہ نفسہ - یعنی تسلیم ہر وزن فی فعل مصدر لکما ولیکن صواب لتسلم بصیغہ مضارع از سلاست ہے

کتاب الولاء باب اول کذا فی المعبود رجل اشترى عبداً من رجل ثم ان الشری الی قولہ اذا کان ابیہا - بعد قول الصواب یجد من الجحود و جکوار و دین کر جانا ہوسکتے ہیں - ومن المواضع التي ینبغي فیہا التامل قولہ فی الباب الثانی فی الفصل الاول و منها ان لا یكون للعاق و ارث و ہوان لا یكون من وارث اقول ہذا وجہ فی النسخ و قد طوینا الکثیر من البحث فیہا فلیبحث الرجل الصالح الذی یشی بالصالح و ون الفساد و یصلح المقام و اللہ تعالیٰ ولی الجود و الانعام - اور کتاب الاکراہ سے کچھ پہلے قولہ و یشترک علی المال بالیہ لم تعلمنی - اقول الصواب لم تعلمنی علی صیغۃ الخی

الحاضرة فافهم

کتاب الاکراہ کذا فی فتاویٰ قاضی خان قال محمد بن لوان لصا غلبا اگرہ رجلا الی قولہ ولو اگرہ علی ان مطلقا
 نکتا ولم بدخل بها فطلقا وعزم لما نصت المهر قول یون ہی نسخون میں موجود ہے اور صواب میرے نزدیک یون ہے کہ
 فطلقا واحدا وغرم لما الی اخرہ کیونکہ مقصود یہ ہے کہ باوجود مخالفت کرنے کے اس سے تادان واپس لیگا جبکہ
 نتیجہ ایک ہی لازم آیا اور وہ نصف مہر تادان بھرنا اگرچہ تطبیق واحدہ میں بنیوت غلطہ جو تین طلاق کے ساتھ ہوتی ہے
 لازم نہیں آتی لیکن یہ امر دیگر بنام فہم۔ باب دوم تادان رضائید کے بعد ولوان المراءۃ ہی التی اگر بہت سختی تیر و جہاں المسلم
 طویلہ یعنی شرح ہدایہ کے آخرین لکھا مکان کہا اور نسبت با سہمی نصاء اور ضیت نصا فعلی قول ابی حنیفہ اللہ علیہ السلام عرض
 وان کان الزوج کفو افلا ویلای حق الاعتراض عند ابی حنیفہ لعدم الکفاۃ ولتقصان المہر الی آخرہ۔ اس مسئلہ میں دو
 جگہ کاتب کا سمجھنا ایک تو اس عبارت سے پہلے و صورتیکہ شوہر کفو نہ ہو اور دخول واقع نہ ہو لکھا عند ابی حنیفہ
 لعدم الکفاۃ لتقصان المہر۔ ان دونوں توجیہ کے درمیان سے دو عاطفہ چھوڑ دیا اور یہ غیبت ہوئی۔ اور دوم
 یہاں البتہ تخیل شدیدیہ ہو اور وجہ یہ ہے کہ در صورتیکہ شوہر نے اس عورت سے دخول کیا ہے دو صورتیں ہیں ایک
 یہ کہ عورت نے زبردستی سے دخول کرنے دیا اور دوم یہ کہ خوشی سے راضی ہوئی پس زبردستی کی صورت میں
 اگر شوہر کفو ہو تو لکھا کہ عورت یا اولیاء کسی کو اعتراض کی گنجائش نہیں ہے اور اگر کفو نہ ہو تو دونوں اعتراض کی گنجائش
 ہے اور خوشی و رضا مندی کی صورت میں یہ تفصیل مذکور نہیں ہے بلکہ یہ بیان ہے کہ عورت مذکورہ مہر سے پر بدالت راضی
 ہو گئی تو ایسا ہوا کہ گویا صریح راضی ہوئی اور صریح رضا مندی کی صورت میں اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہے اگرچہ
 شوہر اسکا کفو ہو۔ پس اگر قولہ وان کان الزوج کفو۔ ہوا و دان و صلیہ بہت سارے دیا جاوے تو یہ معنی ہونے چاہئے کہ
 ہوئے اور کلام ماہجہ کے یہ معنی ہونگے کہ پس اولیاء کو امام اعظم رحمہ کے نزدیک اعتراض کا حق دو وجہ سے حاصل
 ہوا ایک تو کفو نہ ہونا اور دوسرے مہر کم ہونا اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے اولیاء کو اعتراض
 کا حق ہوگا۔ مترجم کتاب ہے کہ دخول رضا مندی کی صورت میں کفو وغیرہ کی تفصیل مذکور نہیں ہے پھر یہ تفریع غیر مذکور پر لازم
 آوگی۔ اور اگر تفریع مذکور دے کے یہ مہنی لیے جاوین کہ امام کے نزدیک اولیاء کو دو وجہ سے حق الاعتراض
 حاصل ہوا کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط غیر کفو ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے تو تفصیل کا ذکر نہ تو کچھ مضربین ہے
 و نہ ہوا صواب لیکن تفصیل نہ دار و ہونا و دفع نہ ہوا اور یہ توجیہ تو اس نسخہ کی عبارت کی ہے اور اگر قولہ وان کان الزوج
 کفو اجماع مستقلہ لیا ہا و سے لیکن بجائے اسکے وان لم یکن الزوج کفو لیا جاوے تو سب غلبان سے نجات
 ہو جاتی ہے اور معنی یہ ہوتے ہیں کہ در صورت رضا مندی دخول کے بدالات رضا مندی مہر سے پر نہایت ہوئی اور اسکا
 وہی حکم ہے جو صریح رضا مندی کی صورت میں جبکہ شوہر کفو ہو مذکور ہوا یعنی اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہے یعنی
 صاحبین کے نزدیک نہیں چنانچہ معلوم ہو چکا اور اگر شوہر کفو نہ ہو تو اولیاء کو حق الاعتراض عند الامام بہت
 حاصل ہے کیونکہ امام کے نزدیک قلت مہر کی صورت میں اولیاء کو اعتراض کا اختیار ہوتا ہے اور صاحبین کے
 نزدیک فقط عدم کفو سے اعتراض کا حق ہے کیونکہ اولیاء کو اسی قدر عارض سے قرض ہوتا ہے۔ اس تقریر تفصیل
 بھی موجود ہے اور استدلال بھی ہوتا ہے اور تفریع ہوتا ہے لازم نہیں آتی ہے کیونکہ امام کے نزدیک اولیاء
 کو دو طرح کا حق اعتراض اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی طرح کا حق ہوتا اس باب اکراہ سے متعلق سین

کیونکہ مسک بیان کا موضع کتاب النکاح باب الکفوہ اور بیان محض افادہ مکررہ سمجھا جائیگا اور تفصیل کا سقوط اس مقام پر عیب ہو فلینا مل فیہ وائدہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ المولے والوکیل بالیقید المشتري بالقتل ضمن الوکیل لا غیرہ الا اذا کان المشتري مکرراً بالقتل ضمن حلیہ المشتري الخ اقول ضمن آخر کا غلط محض ہے اور صواب صرف اسی قدر ہے کہ مکرراً بالقتل علی الشراک لا یخفی علی من لا ادنی سکتے۔ پھر اس کے بعد قولہ کذا فی المبسوط ولو اکرہ علی ان یتبع مال المکرہ او اشتري بماله۔ اقول الظاہر او شتری بماله۔ پھر اس سے ایک صفحہ کے بعد مسئلہ مبسوط میں بعد محیط مشترک کے ولو اکرہ بوعیدہ تلمیذ الخ میں لکھا وان اقربہا کان عایسہ الکفاؤ۔ و الصواب وان اقربہا یعنی عورت سے قربت و جماع کر لیا۔ پھر اس سے کچھ دور بعد المبسوط و لو اکرہ علی کفارة یمن قد حث الخ میں قولہ فان کان قیمۃ ادنی العبد مثل ادنی الصدقة۔ اقول الصواب مثل ادنی النفقة یعنی بچہ سے صدقہ کے نفقہ صحیح ہے۔ پھر اس کے بعد دسے طویل مسئلہ مبسوط میں ایک فقرہ سا قلم ہونے کا احتمال ہے چنانچہ لکھا و لو قال سلم علی ان تصدق بثوب ہرودی او مروی بعینہ فتصدق بالخ اور ترجمہ کے نزدیک صواب یہ ہے کہ و لو قال سلم علی ان تصدق بثوب ہرودی او مروی فاکرہ علی ثوب ہرودی او مروی بعینہ فتصدق بہ۔ یعنی نذر کرنے والے نے بطور مکرہ ایک ہرودی یا مروی کے صدقہ کو سننے کی نذر کی تھی اور مکرہ نے اسکو کسی معین ہرودی یا مروی صدقہ کرنے پر مجبور کیا فانہم وائدہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم کے اول مسئلہ طویل میں کئی جگہ غلطی ہے اول قولہ وان الفقہ علی ان البیع بینہما کان لمجۃ ثم اجازہ احدہما لم یجزأ جمیعاً۔ اقول غلط ہے اور صواب یون چاہیے تم اجازہ احدہما لم یجزأ جمیعاً۔ یعنی ایک کی اجازت دینے سے بیع جائز نہ ہو جائیگی جب تک دونوں اجازت نہیں دیتی۔ و دون کی اجازت سے گویا حد بیع ہو جائیگی۔ پھر اس کے دو سطر بعد لکھا و لو تراضعا علی ان یجیزا النہما تبایعا۔ صواب یہ جیزا از اجازہ ہے نہ از اجازت۔ پھر اس سے آٹھویں سطر میں لکھا لو تراضعا علی انہ لم یجیزا لہما بنیت۔ اقول بنیت بمعنی گواہی غلط ہے اور صواب نیت کا لفظ ہے۔ اسی طرح اس سے دس سطر بعد لکھا و لو قال فی السریرہ ان یتظہر بیئاً علانیۃ۔ اسی طرح پردہ و یتظہر بصیغہ غائب لکھا اور صحیح بصیغہ متکلم بنون ہے۔ باب چہارم شروع میں قولہ فان وقع فی قلبہ ان ہذا القدر من الخبث والیقید نعمتہ۔ یون بنون دھین لکھا ہے اور ظاہر ہر فقہ بنون و قاف و یا مانند اس کے کوئی لفظ ہو و سے اور ایسے اغلاط بہت ہیں۔

کتاب الحج۔ باب دوم فصل اول قولہ کانت قیمۃ علی عاتقہ عندہما جمیعاً کذا فی المحیط۔ اقول لا وقت بالاصول ان یقال عندہم جمیعاً فانہ تعالیٰ اعلم۔ باب سوم۔ کذا فی التامار خانیہ المجوس بالحدین اذا کان لیسرق فی الخ لیسرق آخر قات کے ساتھ غلط ہے اور صواب لیسرق بغار ہے اور کتاب الماؤن سے پہلے بعد تین کے مسئلہ واقعات میں قولہ لا یجلس مع المدعی فذلک کذا فی العینی شرح الہدایۃ اقول غلط فاش ہے اور صواب یہ ہے کہ بیان کرتے سا قلم ہو گئی یون چاہیے کہ فقال الفریم لا یجلس مع غلامہ و اجلس مع المدعی الخ کما لا یخفی علی من لا ذوق سلیم و طبع متقیم۔

کتاب الماؤن باب دوم قولہ کذا فی المبسوط و لو اشتري عبد اسلم علی انہ یجیزا منہ و متصرف فلم ینہم فہو منہا با بیع او لحقہ دین او لا قبضہ او لم یقبضہ لم یصر مجزراً من وقت البیع۔ اقول یہاں تک عبارت غیر محصل ہے

مترجم کو محل معلوم ہوئی یا ان کے جو عبارت مذکور ہو یعنی وہی نسخہ اذ ارادہ الی آخر ہا وہ البتہ صحیح ہے۔ پھر اس سے ایک صفحہ
 کے بعد یہ مسئلہ مسطور ہو گا کہ فی المبسوط واذا کان العبد کما لرجل فقال البولی لایل السوق الخ اس مسئلہ کا ترجمہ اس مقام
 سے درست کر لینا چاہیے اذ کان العبد کما لرجل۔ اگر کوئی غلام ہو کسی شخص کا ہو۔ فقال المولے لایل السوق
 پھر مولے نے بازار والوں سے کہا کہ۔ اذ ارایتم عبدی ہذا تجرکلت ولم انعم فلا اذن لہ فی التجارۃ جب تم دیکھو کہ
 میں نے اپنے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھا اور سپرین خاموش رہا کچھ منع نہ کیا تو میں اسکو تجارت کی اجازت نہیں
 دوں گا یعنی میرا یہ فعل اس غلام کے حق میں تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ تم راہ تجرکلت ولم ینعم لایصیر ما ذونانی
 التجارۃ کذا فی المغنی۔ پھر اس غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور خاموش رہا اور اسکو منع نہ کیا تو غلام مذکور ما ذون
 التجارۃ نہ ہو جائیگا یہ یعنی میں ہے۔ باب سوم سے کچھ پہلے قولہ فرق ابو حنیفہ بین الحج والاذن عندہ لایثبت الحج بغير الواحد قول
 الظاہر ان یقال فان عندہ لایثبت الی آخرہ۔ اسی باب میں باب چارم سے ڈیڑھ ورق پہلے مسئلہ مبسوط میں جسکا
 شروع یہ ہے کہ ذانی المغنی فاذا حل الابل کان العبد بالینا رالی آخرہ۔ لکھا کان شکمہ جائز عندہم حتی یؤی علم الغریم۔ اقول
 صواب یہ ہے کہ کما جادے سے حتی یؤی علم الغریم۔ یعنی جو کچھ فرضدار پر ہو ڈوب جاوے۔ پھر باب چارم سے ایک
 صفحہ پہلے قولہ وان شارد فاع الی العبد بقصان العیب الذی حدث عندہ من الشئ یعنی فی الجبائی فی الوطی۔ اقول الصواب
 عندی فی الجبائی اونی الوطی فانعم۔ باب چارم کذا فی المغنی ولواقر بک لک بعد ما باعد القاضی الی قولہ ولکن ان اعطوہ
 ذلک وکاتب بہ انفسہم جائز۔ الصواب وطلابت بہ انفسہم اور قولہ ثم یرجع علی لکفیل الغرام کذا فی المبسوط۔ والصواب ثم یرجع
 بہ لکفیل علی الغرام فلیتأمل۔ اور قولہ کذا فی المغنی ولوان الغرام علم بقدر و علی المشتري الی ان قال حتم لو کان لہ اربعۃ وثمانون
 اخذ ضمان البیئۃ۔ اقول الصواب واذا رواجہم اخذ ضمان البیئۃ۔ اور اضمین قولہ اولم یجب الذین فی شئین
 العبد کذا فی المحیط حرف او ظاہر غلط ہے صرف وادعاطفہ چاہیے۔ اسی طرح ایک صفحہ کے بعد قولہ فضمنہ قیمۃ
 والحکم الخ۔ صواب فالحکم ما ذکرنا الخ ہے۔ اسی طرح ایک ورق کے بعد قولہ کذا فی المحیط ولولم یبقہ اشتري ولكنہ باع
 الخ میں قولہ سلم العبد لولم یکن لہ علی الرجل صواب ولم یکن لہ الخ ہے اور اس مسئلہ میں کچھ بعد قولہ فیرجع بقصان البیئۃ علی
 البائع ان لم یکن للبائع الخ اقول حرف ان شرطیہ غلط ہے اور صواب اسکا ترک ہے یعنی علی البائع لم یکن للبائع اسے
 آخرہ فانعم اور باب پنجم سے ایک صفحہ پہلے قولہ کذا فی المبسوط عید ما ذون علیہ دین باعد المولے من رجل
 واعلم بالدين۔ شاید صواب اعلمہ از اعلام بمعنی اخبار ہے والہ تعالیٰ اعلم۔ اور باب پنجم کے قریب قولہ ولوام المولے
 عیدہ الما ذون فکفل الرجل۔ صحیح لرجل بلا ضم جارہ ہے اور اسکے بعد قولہ فیضع بہ ما دالہ۔ نتیجہ فیضع بنون بعد ضا وشفق وطمہ ہے
 باب پنجم کذا فی فتاویٰ سے قاضیان العبد الما ذون اشتري عبد الخ میں لکھا لایصیر الثاني مجورا اولم یکن اقول الصواب
 ولولم یکن قال المترجم اس قسم کے اغلاط بہت کثرت سے ہیں ان سب کے استقصا میں تطویل محفل ہے۔ باب ششم
 کذا فی المحیط واذا کان علی الما ذون دین الخ میں لکھا ویستوفی ان کان علی الما ذون دین۔ بخا ہر استوفی کا سیاق سے
 لکھا ہے یا استوفی فی ذلک۔ ہو دے واللہ اعلم۔ اس سے ایک صفحہ کے بعد قولہ کذا فی المغنی شرح البیئۃ لو کان
 العبد صغیرا وکان صغیرا او محتوفا فافروا بعد الاذن انہم قد افروا لہ بذلک قبل الاذن کان القول قواہم کذا فی المبسوط
 یعنی غلام صغیر یا طفل آزاد صغیر یا مرد معتوہ اسنے اجازت تجارت حاصل ہونے کے بعد اقرار کیا کہ ہم نے اس شخص

لیے اجازت حاصل ہونے سے پہلے اقرار کیا تھا تو قول انہیں ہر ایک کا قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے ایضاً
 باب ششم قولہ کہ انی المبسوط فان کان المولیٰ قراباً ثم درہم ثم اقربا ثم درہم وکان الخ قول ایک مرتبہ اور چاہیے تم
 اقربا ثم درہم۔ یعنی تین مرتبہ پڑے ہر ایک درہم کا اقرار کیا سوا اس سے تھوڑا بجز قولہ و اسلئے تجالما و بیع العبد بالف
 و درہم فانہ یدبرین البایع و ما بقی بعد ذلک فہو بین عزرا العبد و بیعتی ان کان العبد فی صحۃ المولیٰ اونی مرضہ کذا فی المبسوط
 قول اس میں میرے نزدیک خطا ہے کہ بیع العبد بالف درہم۔ اور صواب یوں ہے کہ بیع العبد بالفی درہم یعنی دو ہزار درہم
 کو فروخت کیا گیا۔ باب ششم قولہ کہ انی المعنی ولو کان عبداً محجوراً جرد مولاہ الی قولہ قول المساجر اونی السلک الطاهر ولو
 فی الخ کہ انی التاخرانہ قال محمد لم العبد اذا بیع واشتری الخ مسئلہ فنی میں کمی جگہ بجائے مشتری کے بائع کی نصیبت میں
 کا زعم ہے اور شاید کہ باعتبار وصف ماکان کے مشتری سے تعلق کیا گیا اگر یہ فی الحال کے وصف سے بائع ہو و بالجلہ
 فنی المقام تامل لاشود وجہ الصفات بذکر الوجہ فامل فیہ ذالک لعلہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔ قریب باب نہم کے قولہ
 کذا فی محیط وان قصص کان القصصان فی رقبۃ الخ لانا اذا بیع الخ قول الصواب عندی ثم اذا بیع الخ قائم۔ باب نہم کہ انی
 فترسے قاضیان و اذا اذن المسلم بعبدہ الکا قولی قولہ و ہو مولاہ۔ الصواب و ہو مولاہ یعنی وہ اور اسکا مولے
 دونوں۔ اور اسی مسئلہ میں قولہ فان کان صاحب الدین الاول کا فی الدین الخ قول اس مقام پر عبارت ایسی طور سے
 سا قطب ہے کہ مترجم سے اسکی تصحیح محل تامل ہے پس انتظار چاہیے یہاں تک کہ کوئی دوسرا صحیح نسخہ دستیاب ہو و اسد تعالیٰ
 اعلم پھر اس سے تھوڑی دور بعد قولہ ولو کان احد الغرار مسلماً شہد کہ کفران والاخران شہد قول اما ان قلت والاخران
 کا فزان شہد الخ و اما ان ضمنت ہذا المعنی بنوع تکلف من ولا لا المفہوم فافہم۔ پھر اس سے تھوڑی دور بعد کہ انی المعنی و لا
 اذن المسلم بعبدہ الکا فزان میں الکا تم اوسے علی العبد وین الف درہم۔ قول الصواب ان یقال ثم اونی رجل اخر
 علی العبد لکما لا یغنی علی التامل۔ باب یازوہم کہ انی استنی ولو کان لکما وون دار اسن حجاز ثم الخ میں لکما و علی ہذا شہد
 علی الماذون فی حال الخ قول لفظ شہد از شہادت تو صحیح نہیں ہے بلکہ صواب شہد مجہول از شہادہ و الفرق بینہما ما لا یستحق
 علی الماہر فی العن بسبب تعلق المقام۔ باب دوازوہم کہ انی محیط ولا یبایع الی الماذون تزویج استرخ میں قولہ لاسن لولی
 کی جگہ لاسن الولی چاہیے۔ اسی باب میں صفحہ ۵۵۵ کہ انی المعنی و فی ماذون شیخ الاسلام الخ میں قولہ اجر اودا مساجر
 یوتق ذلک۔ قول الصواب یوتق ذلک۔ باب سیر درہم کہ انی الکافی و اذا بیع الماذون من رجل عشرۃ افرۃ الخ میں لکما و
 تامل ابیک ہذا الخ خطہ و ہذا الخ شہد و لم یسم کل فیہ خبر درہم قول ظاہر محرف نے یہی سمجھے کہ بائع نے دو تون
 حق میں ہر تھنیز ایک درہم نہیں بیان کیا لیکن یہ غلط ہے اور تامل سے سمجھے ظاہر ہوگا کہ صحیح یوں ہے و لم یسم کل فیہ خبر
 درہم۔ پس قولہ کل تھنیز درہم متعلق بلفظ ابیک ہے اور لم یسم کیلئے مقرر ہے کہ ہذا الخ خطہ و ہذا الخ شہد و ہذا الخ شہد
 بھی ممکن ہے بالجلہ یہ مراد نہیں ہے کہ ہر تھنیز ایک درہم کا حساب نہیں بلکہ مراد ہے ہر چاہا تو تھنیز ایک درہم کے سبیل
 انہیں تھنیز۔ اسی باب میں کہ انی تھنیز و قاضیان و لو اشتری تو باسن رجل مہترۃ درہم الخ صفحہ ۵۵۵ قولہ و لو اشترط
 کل فرج درہم۔ الصواب و لم اشترط بصیغہ مشکلم اور اسی باب کے صفحہ ۵۵۵ میں قولہ علی قول ابی حنیفہ ہر رانی الوہین
 جیسا کہ انی محیط قول وجبت بظنی علی ہاشمہ انہ کذا وجبت الخ بالاثبات و فیہ نظر علی اصل الامام فی نظر فیہ و اللہ تعالیٰ اعلم
 کتاب الشفقتہ باب اول کہ انی محیط الشری و اذا اشتری الرضا بند و رسلے قولہ متقوم الارض بند و روفیرج

بھتہ کذا فی الحیط المشتري قول الصواب فتقوم الارض بذورة وغير بذورة فيرجع الخ باب شتم صفیہ کذا فی البوط
 واذا اشترى ارضا منها تخل او تجز الخ قوله فتقسم الثمن على قيمة الارض والتخل والتمزيع العقد فما اصاب قول الصواب ان يقال
 بقسم الثمن على قيمة الارض والتخل والتمزيع على قيمة الارض والتخل فما اصاب الخ - اور دوسری سطریں قولہ فاقول ان هذا الصواب
 احد ہما اسی طرح دوسرے صفحہ میں وجز ما تخم جار الشفع یعنی ہوا وعاطفہ وجز ما خطا ہر ہوا وعطفت کرنا چاہیے۔ باب شتم
 قولہ کذا فی ان ما رخصا نہ ولو قال المشتري او کليها کذا۔ قول الصواب اما وکليها یعنی بجائے او کے انا چاہیے باب وجز ما تخم
 باب میں قولہ فاقول قول المشتري والايجال فان الصحيح ولا يتجان فان اور آخر صفحہ میں وان اقاما جميعا البينة فالبينة البينة
 عند ابی حنیفہ رحمہ و محمد رحمہ و ابو قول ابی حنیفہ رحمہ۔ قول الطاهر ان يقال عند ابی يوسف رحمہ و محمد رحمہ و ابو قول ابی حنیفہ رحمہ
 واذا علم۔ دوسرے صفحہ میں کذا فی البدائع و فی الفتاوی بن ساعد بن محمد رجل اشترى من رجل دارا ولما شفعان فانی الیہ
 احد ہما بطلت شفعۃ الصحیح رجل اشترى من رجل دارا ولما شفعان فانی الیہ احد ہما بطلت شفعۃ ایک قی بعد قولہ کذا فی الحیط
 واذا شتم الباعان الخ میں لکھا و الشفع متفرانہ منذ ایام الصواب متفرانہ علم منذ ایام اور باب یازدہم سے کچھ پہلے قولہ قضیت
 بالبیعت بینما اصحاب الشتر قول میرے نزدیک لفظ بینما خطا سے فاحش ہوا اور صواب یہ کہ لفظ سا قی کیا جاوے اور اسکے بعد
 قولہ لاند قضیت بہن شتر احد ہما قول الصواب عندی لاند لم قضیت الی آخرہ۔ اور اسکے بعد قولہ منذ شتر میں کما وقت شتر و جعلت
 والصواب منذ شتر میں کما وقت شتر وہ و جعلت الی آخرہ باب یازدہم کذا فی الحیط واذا وكل رجل الشفع الی قولہ حتی اخذ ما علم بذاك
 اقول کہ کذا فی نسخ علم من التلاقی والصواب عندی علم من الاعلام والوجه ما لا یجوز عند التالی۔ پھر اس سے کچھ بعد غلط
 فاحش میں سے قواہ واذا وكل رجلین بالشفعۃ فلا حد ہما ان یخاصم الآخر۔ قول والصواب فی المعنی ان یقال فلا حد ہما ان یخاصم
 بدون الآخر الی آخرہ والحاصل ان احد الوکیلین یفرد بالخصومة ولا یفرد بالقبض فلو ان احد ہما خاصم بدون الآخر جاز ولو
 اراد احد ہما ان یأخذ ما من فی یدہ من البائع او المشتري فلیس له ذلك یعنی حاصل المقام یہ ہے کہ اگر ہر دو وکیل میں سے
 ایک نے فحاصمہ و التلاقی سے فیصلہ چاہا تو تنہا اس کام کو کر سکتا ہے یعنی حکم حاکم حاصل کرے پھر اگر تنہا ایک نے چاہا
 کہ وار شفعوہ پر قبضہ کرے تو بدون دوسرے کے ایسا نہیں کر سکتا ہر ایک وکیل خصوصیت میں مفرد ہو سکتا ہے
 اور قبضہ میں نہیں ہو سکتا ہر باب چہار دہم سلاہ اولے میں قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار وان کان یقینا
 اقول صاحب تصحیح یا نسخ نے جملہ اول وان کان الرد۔ کو ہوا وان وصلیہ قرار دیکر غلاست ظاہر کی اور عبارت ما قبل
 سے متعلق کر دیا اور جملہ دوم وان کان یقینا کو ہوا و قرار دیا مگر مترجم کے نزدیک اس عبارت میں بحسب المعنی
 غلطی ہو اور صواب یہ ہے کہ جملہ اول عطفت ہو مضمون سابق پر اور جملہ دوم میں واو عاطفہ غلط ہے اس واو کو ترک دو کر
 کرنا واجب ہے اور حاصل سلاہ یہ ہے کہ درمیچہ میں اگر عیب پا کر واپس کیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ قبضہ کرنے کے بعد
 واپس کیا اور دوم یہ کہ قبضہ سے پہلے واپس کیا پس اول صورت میں اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو دوبارہ شفع
 کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہو جائیگا اور اگر حکم قاضی ہو تو نہیں۔ اور دوسری صورت میں اگر حکم قاضی واپس کیا تو
 نہیں لے سکتا ہے و ہذا معنی قولہ وان کان الرد بالعیب قبل قبض الدار ان کان بقضار فلا شفعۃ للشفع لے آخرہ
 بالجملہ جس صورت میں واپس متقاعدین کے حق میں نسخ یعنی اقالہ ہوا اور دوسروں کے حق میں بیع جہد ہو تو شفع
 کو اس جہد بیع کی راہ سے مکر شفعہ حاصل ہوگا فلیتأمل اور واضح ہو کہ صورت عدم القبض کے بغیر حکم قاضی واپس کرنے

کو امام محمد کے نزدیک بیع جبید کے معنی میں نہیں قرار دیا لیکن شیخین کے قول پر شیخ کا اختلاف نقل کیا کہ بعض کے نزدیک بیعہ بشفعہ ہوگی اور بعض کے نزدیک ہنوگی اس تجدید بشفعہ ہونے کا قول اس محل پر ہوگا کہ قبل قبضہ کے واپسی بسبب عیب کے شیخین کے نزدیک ہر طرح فصیح بیع ہو اور اقالہ کے معنی میں نہیں ہو اور ظاہر یہی قول اصح معلوم ہوتا ہے پس اگر ثلثہ کا اجماع ہو جائیگا بدلیل مسئلہ ہنجرہ کے جو اسکے بعد مذکور ہے یعنی اذا لم یشفع بشفعہ ثم ان المشتري رد الدار علی البائع الی آخرہ کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نقل نہیں کیا ہے پھر واضح ہو کہ ذخیرہ کی اس عبارت میں بھی کاتب نے دو جگہ غلطی کی ہے اول قولہ ان کان الرد بسبب ہوشیج جدید من کل وجہ۔ اقول جدید کا لفظ غلط مہمل ہے اور صواب یہ کہ اس کو ترک کر کے یون کہاجاوے بسبب ہوشیج من کل وجہ۔ اور شیخ قدیم نہ تھا جبکہ جدید متعوی ہو۔ دوم قولہ سوار کان الفسخ بسبب ہوشیج من کل وجہ او بسبب ہوشیج من کل وجہ جدید من کل وجہ کہ انی الذخیرہ ظاہر عبارت یہ معلوم ہوتی ہے کہ او بسبب ہوشیج من کل وجہ جدید من کل وجہ الخ اگرچہ اس مقام پر ایجاز عبارت پر محمول کر کے موصوف مذکور کی تقدیر ممکن ہے۔ باب ہفتم ہم کہ انی الظہیرہ رجل اشتری دارا قبضہا فاراد الفسخ اخذہا الی قولہ لا یصدق ولا یجعل خصما لشفعہ اقول لا یجعل بضمغنی غلط فاحش ہے اور صواب علی الاثبات یعنی لا یصدق ولا یجعل الخ ہے۔ یعنی مشتری کے قول کی تصدیق ہنوگی اور جب ہنوئی تو وہ شفیع مقابلہ میں ختم فرار دیا جائیگا حتی کہ وہ اپنا حق ثابت کر کے مشتری سے لے لیا اور اگر تصدیق ہوتی تو مشتری مستوع ہو کر ختم ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ مشتری کا یہ قول اجتماع غلط من یدی کہانی الفسخہ و لبقال بعتا من فلان واخرہا من یدی کہان ہو عندی۔ یعنی میں نے اس کو فلان کے ہاتھ فروخت کیا اور اپنے ہاتھ سے نکال دیا۔ پس یہ قول مشتری کا اس امر کی توضیح ہے کہ غلطی عقد بیع نہ تھا بلکہ عقد کے ساتھ میں نے اپنے قبضہ سے نکال کر اسکے قبضہ میں دیا یا پھر اس کے قبضہ میں بطور رانت و دہیت کے دیا ہے پس میرا قبضہ اس وقت قبضہ امانت ہے فافهم۔ اس سے کچھ دور بعد قولہ لان مننا الدار با اقربا البتہ۔ الصیح لما اقر الخ۔ اور اسی باب میں کہانی الساتار خانیہ رجل فی یدہ دار الخ میں قولہ وان الی ذلک اخذ الفسخ الدار و دفع الثمن و رد۔ اقول یون کہنا چاہیے دفع الثمن علی البائع و رد الی آخرہ کہانی یعنی علی المتنازل۔ اور میں نے یہ کہ قولہ کہانی الکافی الاستحقاق بحق سابق علی العقد و بل العقد و بحق متاخر عنہ لا یطبلہ پھر اسکے بعد کہانی الفسخ کہانی متقدم علی من قام مقام مشتری۔ قال المتجرم یون ہی ان شیخین میں مسطور ہے اور اس عبارت کے مہمل ہونے میں شک نہیں اور مترجم زیادہ اسکے غور میں وقت نہیں پاتا ہاں سرسری میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ الفسخ کہانی متقدم علی مشتری متقدم علی من قام مقام مشتری۔ یعنی جیسے مشتری بشفیع کو تقدم ہے ویسے ہی جو مشتری کی جگہ قائم ہوا پھر بھی شفیع کو تقدم ہے۔ علی ہذا عبارتین سے ایک فقرہ مارد ہے فافهم

کتاب القسمہ باب دوم اسکے ظاہر فاحش غلطی میں سے ہے کہانی الکافی رجل مات و ترک ثلثہ بنین و ترک حستہ عشر خانیہ خمس منہا مملوۃ خلا و خمس منہا خالیۃ و الخ۔ اقول اس میں سے ایک فقرہ مارد ہے اور وہ طبعہ کلکتہ سے بھی سا ق ہے اور صواب یہ کہ خمس منہا الی الصافہا و الخ الی آخرہ۔ اسی باب دوم میں قولہ و کان لصاحب الثانیۃ ربع من خمس درہم کہانی فتاویٰ سے قاضی خان۔ بجا سے ولو کان ہوا و عطف کے نکان تھا تضرع واجب ہے۔ اور اس سے کچھ بعد ایک جمالت کی غلطی یہ ہے کہ الا بد۔ ایک سطر میں اور ان یقسم و دوسری سطر میں لکھا ہے لا لک الا بان جمع البدن ہے قال المتجرم ظاہر اصحت کی حالت میں نفوذ اصل کے سولے معانی کتاب پر لحاظ کے ساتھ صحت کی لائق ثبات نہیں ہوتی اور اس کے

مقامات و دیگر مترجم کو تعجب ہوا کہ بعض صحیح مقامات اصل میں کس وجہ سے عبارت بدلی گئی چنانچہ کتاب السیر مجلد دوم کے ایک مقام سے ظاہر ہوگا جس کے حاشیہ پر مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے باب سوم شروع میں و ذکر الخصاف و اذن علی بن نعیم کل واحد لا یفتق بہ بعد القسمین طلب القسمین اقول یون ہی طلب بصیغہ مفرود مذکور ہے لیکن مترجم کے نزدیک غلط ہے بنا برائیکہ جب حصہ بعد تقسیم کے کسی کا اس قدر ہو کہ قبل تقسیم کے جو انتفاع ممکن تھا وہ حاصل نہ ہو سکے تو قاضی ایسی تقسیم بدو خواستہ و احد نہیں کر سکتا ہے اور یہ اصل مذکور ہو چکی ہے ہر باوجود اس کے حکم کیونکہ صحیح ہوگا اور علما و اسکے مابعدین قولہ ان طلب احدہما القسمین کے معنی نہ ہو گئے یا سنا فضل ہوگا پس صواب میرے نزدیک و طلبا القسمین بصیغہ شنیہ ہو فافہم اقتضا حکم اور ایسی ہی ایک ق بعد قولہ و شرط التركین صواب و دونوں کا باتفاق شرط لگانا چاہیے یعنی و شرط الترك لا یجوز عندہما و یجوز فی قول محمد کذا فی فادی قاضی خان اور ایسی ہی دو دوق بعد قولہ فان کران کل واحدین شنیہ لازم ہے چنانچہ ذکران کل واحدینما نصیب بحق و حل الطرق و سبل الماری فی القسمین الی آخرہ اور اس سے ایک ورق کے بعد بیان عبارت مذکور ہووان کان بن علی و اقساما علی ان یا خدا احدہما الدار والاخر نصف لہا جاز و ان کانت الدار الفضل فیمین نصیب الدار فی الحیط۔ قال المترجم اس عبارت میں تحریرت ایسی طور پر واقع ہوئی کہ تصحیح میں سخت وقت ہو پس اگر بطریق باہمی صالح کے بنویاتو دوسرے وار پر محمول کیا جائے جیسا مسائل مابعد میں مذکور ہے لیکن مذکور باہمی اقسام ہو اور شاید یہی ہوں کہ اقسام ہرین طریق کیا کہ دونوں کے حصص میں کامل دار و نصف دار کی نسبت ہو لیکن یہ بھی اقسام نہیں بلکہ نوع اصطلاح ہے ہر دو واحدہ میں باوجود عدم اختلاف جنس کے جواز کی صورت کیونکہ ہوگی کیونکہ یہ اختلاف جنس اور یہ معنی اختلاف صحتی لائنہ قسمت میں معنی معا و عدم سے انفکاک نہیں ہوتا اور تنصیف اس امر کا کہ دار از را قیمت کے چاہیے نصف سے افضل ہو اس خطبان کو رفع نہیں کرنا غلطیاں فائدہ موضع مال۔ باب ششم اوائل میں قولہ و لکلیل و الموزون جیسا لایا ہے اقول الصواب لا احدہما اور اسکے کچھ بعد قولہ الا ان یكون قسم الذی لم یزال المال سرہما اقول یون ہی سرہما مسطور ہو اور یہ شنیہ لافہان کے لیے مترجم نے چھوڑا اگرچہ طلب ظاہری ہے۔ پھر دوسرے صفحہ میں دو خطبان لفظ میں ایسے اور حشی میں فاحش میں اول قولہ فان کان المقسوم شینا واحد حقیقۃ او کما۔ اقول بجا ہے اس کے و اوچا ہے ہو اور دوم اسی سلسلہ کے حوالہ ختم کے قریب قولہ لا یطیل الا بانشار السکنی۔ اقول حرف استثنا لا غلط ہے اور صواب فقط لانا فیہ ہو و قطع المترجم و تامل فیہ باب ششم اوائل میں قولہ علی المہت وین فجاء الضمیم۔ اقول ظاہر فجاء الضمیم صحیح ہے بنظر عبارت مابعد کے فافہم۔ ایک ورق کے بعد قولہ کان الضمیر المیت الثانی ان یطلبوا القسمین۔ اقول اسکے معنی تو بظاہر ہر بہت صاف و شنیہ زن کیسیت دوم کے قرضیہ امون کو درخواست تقسیم کا اختیار حاصل ہے لیکن مترجم کے نزدیک بسبب القصود غلط ہے اور صواب ان یطلبوا ہو معنی قرض خواہان میت دوم کو تقسیم و ہزارہ باطل کر دینا کا اختیار ہے اور محض باب یازدہم قولہ ولا یجیر الحق علیہ کذا فی المحیط صواب لا یجیرہ از باب تخیر اور باب جبر سے نہیں ہے باب یازدہم شروع صفحہ ۴۴۴ قولہ لا یقع لہ فی القسمین الا القسمین ازج۔ و الصواب ان یقال القسمین الثانی عشرۃ ازج متصلا بدار و فلا یقید اعادۃ القسمین کذا فی المحیط۔ باب سیزدہم قولہ اقرا احدہما الاصل بیت۔ اقول لم یقع عندی من لفظ الاصل معنی و لعلہ تطبیع بڑے قلم النسخ فالصواب عندی اقرا احدہما بیت منہ بعینہ لاجل و فکر لشرکی الی قولہ کذا فی شرح الطحاوی

کتاب المزارعہ باب سوم صفحہ ۳۷۷ میں عبارت اسطرح مذکور ہے و کذلک اذا قال ما زعت فینا بکربان فکذا و غیر

کر اب فیکذا فالمرارۃ جائزۃ۔ اور اسکے بعد لکھا کہ ذلک اذا قال المزارع منہا کر اب فیکذا او مازرعۃ منہا بعینہ کر اب
 فیکذا فالمرارۃ جائزۃ۔ پس فرق دونوں میں یہ ہے کہ اول میں لفظ فیہا سے ضمیر اس زمین کی طرف راجع کی اور دونوں
 استقلال ذکر فعل کے قول و بغیر کر اب فیکذا۔ کو اول جملہ پر عطف کر دیا اور توزیع ابعاض کی اسی سے سمجھی گئی اور دوسرے
 سکہ میں بجائے فیہا کے منہا سے تنقیض اور قولہ مازرعۃ منہا بغیر کر اب عطف جملہ جملہ سے استقلال واضح کر دیا ورنہ
 فی لمی بہت کم فرق ہے کہ لا ینفی غیر ان المسائل ترکھا الاحکام بحجبان تک الالفاظ۔ قال المترجم اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے
 تبسج و حمد ہے کہ جہاں تک اپنے فضل سے اپنے بندہ عاجز کو توفیق عطا فرمائی اس کتاب احکام میں مسائل کے الفاظ اور وجہ
 قلعن حکم وغیرہ پر بخوبی لحاظ رکھا گیا اگرچہ اصل عربی کے بارہ جزو ماہواری ترجمہ کرنے کی صورت میں خالی کتابت کی مہلت
 میں استعجاب کیا جاتا ہے کہ ان اسکا ترجمہ کرنا اور اخلاط الاصل وغیرہ کو دیکھنا اور الفاظ کی رعایت اور وجہ تعلق الحکم بالفاظ
 کا لحاظ اور سولے اسکے بہت امور میں جو کمال نظر اس ترجمہ کو دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ اہل العلم کو ظاہر ہو سکے
 پس اگر بہتری وغیرہ پاویں تو سب حمد و ثناء حضرت مولیٰ حق سبحانہ و تعالیٰ کے واسطے ہے جس نے اپنے عاجز بندہ کو توفیق
 عطا فرمائی ورنہ وہ جیسا لغوی خود ہی خوب جانتا ہے بلکہ نہایت لغویت سے اپنے آپ کو نہیں پہچانتا ہے ورنہ خوب ہوتا اگر اپنے
 کو پہچانتا لہذا اصالحین امت و بندگان نیکو کار سے امید ہے کہ مترجم کو دل سے مغفرت سے فراموش نہ ہو ورنہ
 کیونکہ اسکو کسی فضل کی خواست گاری نہیں بلکہ مغفرت الہی و عفو جرائم و رحمت حق سبحانہ تعالیٰ کی امید واری ہے ورنہ
 ربی تبارک و تعالیٰ عفو جو اہل ملک کریم غفور رحیم و علی اللہ تعالیٰ علیہ سیدنا و مولانا عبدہ و رسولہ محمد وآلہ و صحابہ
 اجمعین باب چہارم اسی صفحہ کے آخر میں۔ وفع ینخلہ الی رجل معاملة بالنصف علی ان لم یقلع الصواب علی ان لم یقلع
 یعنی من القح۔ باب پنجم آخر باب میں متصل باب دہم کے قولہ ولو اراد المزارع ان یقلع قلب الارض ذلک من غیر رضاء المزارع
 اقول محصل اس عبارت کا ظاہر الغلط ہے بظاہر کچھ عبارت ساقط ہو گئی ہے مثلاً یون کہنا چاہیے۔ ولو اراد المزارع ان یقلع
 و اراد رب الارض ان یتلک حصۃ بالقیۃ قلب الارض ذلک لے آخر ہا۔ اور مترجم نے اسی عبارت کے معنی کو ترجمہ
 میں ذکر کیا ہے فقہ ربیہ باب سیزدہم۔ اول سکہ میں قولہ انہ سرق الزرع و ہذا الان۔ اقول صواب میرے نزدیک
 ہذا الان۔ بل عام تعلیل ہے باب نوزدہم کذا فی الخلاصہ قال محمد فی الاصل اذا دفع الرجل ارضہ الی آخرہ اس سکہ میں لکھا
 استہلک المزارع المری الذی۔ ظاہر صواب المکر الذی الخ ہے۔ باب ہشتم بیان کفالت و مزارعت اس میں یہ عبارت
 مذکور ہے وان کان البیادین جتہ رب الارض فلا یجوز ان شرط فی المزارعۃ علی المزارع بنفسہ اولم یشترط فان شرط تصح الکفا
 و المزارعہ جمیعاً کانت مشروطۃ فی العقد ام بعدہ لانه کفل یفہون اکثہ استیفا وہ من الغنیل الی آخر ہا۔ اقول اس عبارت میں
 ظاہر تامل ہے کیونکہ جب عقد مزارعت میں کفالت مشروط ہے اور مزارعت اس شرط سے ہے کہ کاشتکار بذات خود کام کرے
 تو کفالت اگرچہ امر مفہوم کے لیے واقع ہوئی لیکن کفیل سے بعیدہ عمل کاشتکار کا استیفا ممکن نہیں ہے پس قولہ فان شرط الفع
 الکفا و المزارعہ جمیعاً کانت مشروطۃ فی العقد ام بعدہ منظور فیہ ہے چنانچہ خود لکھا کہ ظاہر ان شرط فی المزارعۃ
 علی المزارع بنفسہ فان کانت الکفا مشروطۃ فی العقد فہذا و الا لم یکن صحیحۃ المزارعۃ و بطلت الکفا لانه لعل فیہا
 لیکن استیفا وہ من الغنیل لان علی المزارع لا ینک استیفا وہ من غیرہ۔ پس صواب میرے نزدیک یہ ہے کہ بجائے
 فان شرط کے فان لم یشترط ہو۔ اور اسکی توضیح یہ ہے کہ بیان و دباتین میں ایک تو عقد مزارعت جس میں کہیں یہ

شرط ہوتی ہے کہ کاشتکار خود کام کرے اور کوئی نہیں ہوتی ہے۔ دوم عقد کفالت اور وہ کبھی عقد مزارعت کے اندر شرط ہوتا ہے، یعنی کہ مزارعت اس شرط سے قرار پاتی ہے کہ مزارع مثلاً کفیل دیکھا اور کبھی عقد مزارعت میں شرط نہیں ہوتا ہے۔ جب یہ ظاہر ہو گیا تو جس صورت میں بیج از جانب مالک زمین ٹھہرے ہیں تو کاشتکار پر کارزار مزارعت واجب ہے مگر یہ خاص بذات خود بلکہ فعل مزارعت کا اسکی طرف سے پورا ہونا چاہیے پس اسکی کفالت صحیح ہے۔ پس کتاب میں اگر موافق ترجمہ مترجم کے ہو تو اسکے معنی مع الشرح یوں ہونگے۔ وان کان البذر من جهة رب الارض۔ اگر عقد مزارعت میں بیج مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہو تو یہ حق ہے کہ کاشتکار کے ذمہ کام اور لازم ہوگا۔ فلما یخلو الما ان شرط فی المزارعة عمل المزارع بنفسه اولم یشرط۔ تو کفالت کا حکم بیان کرنے کے واسطے اس تفصیل کا معلوم ہونا ضروری ہوگا کہ عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط کیا گیا ہے یا نہیں کیا گیا (فان شرط) اقول غلط و احوال بیان کیا (فان لم یشرط) تصحح الکفالت والمزارعة جیسا کہ اس عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ بذات خود کام کرنا مشروط نہ تو ایسی صورت میں کفالت انجام دہی فعل کاشتکاری کی تصحیح ہوگی پس کفالت مزارعت و دون عقد ہر حال میں صحیح ہونگے خواہ۔ کانت مشروط فی العقد ام بعدہ۔ عقد کفالت اسی عقد مزارعت کے اندر مشروط ہو یا بعد عقد مزارعت کے پھر عقد کفالت واقع ہوا ہو پس یہ کہ عقد مزارعت میں جب کاشتکار پر بذات خود کام مشروط نہیں ہے تو اس پر خالی یہ واجب ہے کہ کارزار مزارعت کو پورا کر دے خواہ بذات خود یا کسی اپنے نوکر یا دیگر وغیرہ سے اور جب کفیل نے اسکی طرف سے کفالت کی تو ایسے امور کی کفالت کی جو کاشتکار پر لازم تھا اور اس طرح لازم تھا کہ کفیل بھی اس میں نیا بت کر سکتا ہے پس کفالت صحیح ہوگی۔ لانه کفیل مضمون اکنته استيفاء من الكفيل۔ کیونکہ کفیل نے ایسے فعل مضمون کی کفالت کی جسکا پورا کر لینا کفیل کے ذات سے ممکن ہے۔ یعنی مکفول بہ میں دونوں صفت ہیں ایک تو یہ کہ جس فعل کی کفالت کی وہ مکفول عنہ پر لازم و مضمون تھا اور دوم یہ کہ اسکا پورا ہونا کفیل سے بھی ممکن ہے پس دونوں باتوں کو بیان کیا اول بقولہ لان الفعل مضمون علی المزارع۔ ثانیہ علی القایہ وقد لزمت هذا العمل بحکم المزارعة۔ کیونکہ یہ کام مکفول عنہ یعنی کاشتکار پر مضمون ہے پس یہ معنی کہ اسکو پورا کرنے کے لیے اس پر چر کیا جائیگا اور یہ اس پر عقد مزارعت قبول کرنے کی وجہ سے لازم آیا ہے تو ثانی بقولہ۔ وان استيفاء من الكفيل۔ اور اسکو کفیل سے بحکم کفالت پورا کر لینا ممکن ہے اور واضح ہو کہ اس کے بعد عیادت مسطور ہے فان اخذ المكفول له والكفيل الخ۔ اقول واو غلط ہے اور لفظ مکفول له فاعل اور کفیل مفعول بہ واقع ہوا ہے اور اس تصریح میں یہ بیان ہے کہ کفیل نے اگر بحکم کفالت کام انجام دیا تو اسکو کیا ملیگا یا صفت تمبر ہوگا۔ پس بیان مذکور بالا سے واضح ہوا کہ اگر عقد مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام مشروط نہ تو کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس یہ دونوں صورتیں کفالت کی اس عقد پر جائز ہیں۔ اب رہا بیان اس امر کا کہ جب مزارعت میں مزارع کا بذات خود کام کرنا مشروط ہو تو اس میں بھی کفالت کی دو صورتیں ہیں یا تو عقد مزارعت میں مشروط ہوگی یا بعد کو واقع ہوگی پس اس تقدیر پر اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو مزارعت و کفالت دونوں باطل ہیں اور اگر بعد کو واقع ہوئی تو مزارعت صحیح و کفالت باطل ہے اور اسی کو بیان کیا بقولہ فاما اذا شرط فی المزارعة عمل المزارع بنفسه الخ۔ بالجملة مترجم کے نزدیک اس مسئلہ میں دو جگہ غلطی ہے اول تو فاعل غلطی بقولہ فان شرط مزارعت تصحیح الکفالت الخ ہے اور صواب فان لم یشرط الخ ہے اور دوم قولہ اخذ المكفول له والكفيل الخ میں واو غلطہ در بیان فاعل مفعول بہ کے غلط ہے اور صواب اسکا ترک ہے۔ قال المترجم حمد و ثناء رخص الله تعالى عذ وجل کو جس نے اس ضعیف

لو باوجود استعد عجبات و کثرت ترجمہ کے لیے اغلاط کی توفیق نصیب عطا فرمائی فلہ الحمد للہ فی الاولیٰ و الآخرۃ و الحمد لله رب العالمین۔

کتاب المعاملہ باب دوم کذا فی التاثر خانیہ و اذ فی الزہل فی المعاملۃ علی حلیمین علی ان یفہموا الی آخر المحیط
اس مسئلہ میں فان کان یعلم ان السقی لایؤثر الی قوله وان شرط علی سب الارض۔ ایک سطر عبارت مکرر واقع ہوئی ہے
تنبیہ ہونا چاہیے۔ اور اس سے چار ورق کے بعد اسی باب میں کذا فی التاثر خانیہ ماقلا عن العتابہ رجل لہ شجرۃ
تعرّف فی ملک الغیر و ثبت العروق اقول ایک شخص کا ایک درخت ہر جسکی جڑیں دوسرے کی زمین تک پھیلیں
اور وہ ان جڑوں سے پودے پھوٹے۔ فہو سب صاحب الشجرۃ ملک التلات لاسن صاحب الارض پس ملک
درخت سے پودے کسی غیر کو نہ مالک زمین کو بہرہ کر دے یہ فان کانت التلات ملک لیس اذ انقطع الشجرۃ لم یجب
الہبۃ وان کانت لا تلبس فالہبۃ جائزۃ کذا فی الفتاویٰ الکبریٰ۔ اقول یہ قید کہ مالک درخت سے پودے مالک زمین
کو نہیں بلکہ کسی دوسرے کو بہرہ کیے اگر اسوجہ سے ہے کہ امام کے نزدیک بہرہ شیعہ اپنے شریک کو جائز ہے اس سے
بہتر ان کے لیے وضع میں تفسیر کیا تو مالک زمین کی شرکت منظور نہیں ہوتے کہ اس کے حق میں ہر طرح جائز ہوتا۔ یا مفہوم یہ کہ اس
حق میں نہیں جائز ہے جس وجہ سے کہ غیر کے حق میں جو ان کا حکم دیا گیا مثلاً تو بھی منظور ہے کہ جو مالک ان مسائل میں مفہوم
مستحب ہے۔ نیز اس بیان اسطر اوی سے قطع نظر کر کے مترجم کہتا ہے کہ قوله تلبس بلام از تلبس خواہ ثبت جیسے شق اول
میں ہر خواہ منہی جیسے شق دوم میں مسطور ہے میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اصل ہے اور صواب میرے نزدیک تلبس بلام ثبت حرف
مضارع و یا تلبس و یا موجد و یمن محکم تلبس از میں نہیں ہے و لہٰذا معنی میں اگر یہ پودے ایسے ہوں کہ درخت کاٹے جائے
خشک ہو جائیں تو بہرہ جائز ہوگا اور اگر ایسے ہوں کہ اس حالت پر خشک نہ ہو جائے یعنی ہلکے ہو تو درخت
ہو گئے ہیں تو بہرہ جائز ہے فہم

کتاب الذبائح باب اول و درق بعد کذا فی القنیہ و لوقال لہم اللہ علی محمد الی المحیطین قوله وان
اراد التزک یدکر۔ الصواب اراد التبرک الخ یعنی فعل از برکت صحیح ہے۔ باب دوم در مذکات خوشی میں سے و ذناب کی تعداد
بیان کرنے میں لکھا و السور والدق والذب والقرو والہمل و نحوہ فلا خلاف فی ہذہ الجملۃ الا فی الفصح فانہ حلال عند الشافعی
اقول مترجم اس کتاب الذبائح میں سبب ضیق فرصت و اتفاقہ جموع علالت کے بہت پریشان رہا لہٰذا اہل کرم معذرو
فرما دینے کے بہانہ تک توفیق حاصل ہوئی کہ کوشش کی گئی بعد اذکار کے مترجم کہتا ہے کہ اس عبارت میں کئی جگہ غلطی
و غلط شدہ ہے اول ذی بل مملہ و لام و قاف یہ لفظ معرب و لہٰذا اور اسکے معنی میں سے گر پھرنے کی جگہ بل بی بیان مراد
نہیں کیونکہ سنوہ ہری کو پہلے ذکر کر دیا ہے بلکہ قائم مراد ہر جسکی پوستیں و آدن وغیرہ بیش قیمت گئی جاتی ہے اور اسکو بھی
قائم کہتے ہیں پوشین قائم نہیں کہنے جیسے سمور و سحاب کا حال ہے حالانکہ یہ بھی دونوں جانور صحرائی و رندہ ہیں اور
اسی طرح پوشین وغیرہ کا استفادہ اسنے کر ان ہا شمار کیا جاتا ہے۔ دوم الذب منخہ اول میں بل منخو طہ و یا موجد مسطور ہے
اور یہ گادوشنی یا سرگا سے ہے جبکا چنور مشہور ہے لیکن بالاتفاق اسکی حرمت و اسکا رندہ ہونا و دونوں ٹھیک نہیں ہے
لہٰذا صواب بل مملہ معنی خرس یعنی ریچ ہے اور وہ بالاتفاق حرام ہے۔ سوم القرو و لہمل۔ اول لفظ بستان و راد
وال ہر دو بے نقطہ مسطور ہے اور صحیح ہے لیکن ظاہر الصحیح کرنے والے نے یا کاتب نے اسکو قرا و بالضم معنی ریچ

دوسرے لفظ کو نقل بقاف ویم ولام لکھنا بالکل صحت کرنے والے سے عجب ہو کہ اسے درست رکھا۔ واضح ہو کہ قراؤں ہم پر
 کناہ لکھی یا چھپی کے اقسام میں سے ہر گز بڑی لکھی کو حلیہ کہتے ہیں اور اسی لفظ کا ترجمہ ترجمہ ہند اول سے لے پنے محاورہ سے بڑی
 لکھی لکھا اور لکھی بکاف عربی وہاں کی زبان میں لکھی یا چھپی کو کہتے ہیں مگر بعض احاطہ سہارنپور نے اسکو شاید لکھی بکاف فارسی پڑھا
 اور اسی بنا پر حلیہ کا ترجمہ بڑی لکھی غلط قرار دیکر دیکھا تھا اور یہ ترویج برادرہ فسادیت نہیں ہوتی بلکہ ہم سب اسوجہ سے معذور ہیں
 کہ شرح والا ہمچہ حاکم ہر چار ہر کور و انہیں کہ اسکے پاکیزہ مصفا احاطہ میں کوئی شکا باقی چھوڑیں پس خلاص مقصود یہ کہ اگر ہم میں سے
 کوئی اپنی خدمتگذاری میں کہیں جو کجاوے تو دوسرا شفقت سے بوجہ حکم شرعی اسکی اصلاح کر دے اور سو میں کچھ عیب نہیں
 ہو کہ ورنہ اس سے بشریت غالی نہیں ہو سکتی الامن عصمہ اللہ تعالیٰ عزوجل۔ چنانچہ فاضل لکھنوی نے اعتراف اللہ تعالیٰ بفضلہ
 بخار رحمتہ سبحانہ عزوجل اپنے حاشیہ عمدۃ المرعایہ علی شرح الوقایہ جنایات کتاب الحج میں قراؤ کا بوزن ترجمہ کر دیا۔ لہذا مقبہ کر دینا
 واجب ہو کہ کوئی شخص اس حکم کو جو وہاں مذکور ہے بوزن یعنی ہندو کے واقعہ پر محمول نہ کرے بلکہ جو معنی مذکور ہوئے
 وہی مراد ہیں واللہ اعلم اور رہا کسر بدون الف بمعنی ہند اور یہی بیان مراد ہے اور دوسرا لفظ نقل جبکہ فارسی میں پیش
 و ہندی میں جون یا چلیہ کہتے ہیں یہاں صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ درندہ پھرائی و ذناب یا ذغلب نہیں ہے اور صواب
 میرے نزدیک لفظ الفیل بفار و یا تختیہ ولام ہے یعنی ہاتھی اور وہ بے شک سو ذی درندہ جو خواہ گوشت ہی اسکی غذا ہو یا نہ ہو
 اور اسکے حرام ہونے پر اتفاق ہے اور عوام کے قول سے کہ اس میں ہوتا ہوا خون نہیں ہوتا ہے بحت کرنا ہل ہے۔ حاصل یہ کہ
 بھارت مذکورہ میں مترجم کے نزدیک بجلے ذب بذال منقوطہ کے صواب و ذب بذال معلقہ ہے اور بجائے ذب کے صواب
 فیل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اس صفحہ کے آخر میں قولہ واذا اخذ قرعۃ تقیاً کذا فی الظہیر یوسفور فطر سے صحیح کرنا چاہیے
 اور باب سوم سے دوسرے پہلے قولہ ان اعطفت یا ما خلا باس اقول الصواب اعطفت باب سوم میں وجہ کروری سے بعد
 فتاویٰ کبریٰ کے مذکور ہے ولو انتزع الذب رأس الشاة وہی حیۃ تحمل بالنج بین اللبۃ والجمین اور معنی یہ ہوئے کہ اگر کبریٰ
 کے زندہ ہونے کی حالت میں بھی شیشیے نے اسکی سری کو جبہ کر لیا تو دونوں جبرون ولبہ کبچ میں فنج کرنے سے
 حلال ہو جائیگی اقول ظاہر امرادیہ ہے کہ جیسے انسان کے سر میں کاسنہ کی ہڈی ہوتی ہے ویسے اوپر کی ہڈی اسنے فنج کر
 جدا کر لی اور قولہ وہی حیۃ سے یہ مراد ہے کہ اس زخم سے اسکی حیات باقی رہی تو دونوں جبرون ولبہ کبچ کا جو مقام ہوا
 اسکے فنج کرنے سے حلال ہو جائیگی اور اگر یہ مراد ہو تو سری پوری الگ کر ڈالنے سے جبرے ولبہ باقی نہیں رہتے
 بچ سے فنج کیا جاوے اور اگر یہ مراد لیجاوے کہ لجمین ولبہ کبچ کا مقام اگر چہ جبر انہو تو بھی اس امر دیگر سے مخلص
 نہیں کہ ہلاکت اسکی اسی زخم سے ہوگی نہ فنج سے اللهم الا ان یقال ان العبرة لبقدم الجروح المملکۃ علی النج سے
 بصیو ولین اعندی شہی۔ اور اگر اصل نسخہ میں بجائے تحمل کے لا تحمل ہو تو کچھ اشکال نہیں ہے یا شاید بجائے قولہ ولو انتزع الذب
 کے ولو انتزع الذب یا۔ ولو انتزع الذب ہو اور نہ تر سختی سے چٹینا یا تباہ و کوفتہ کرنا مراد ہو مگر نہ اسقدر کہ جس سے حکم ہلاکت میں
 ہو جاوے چنانچہ قولہ وہی حیۃ سے اس ہم کو دفع کر دیا بلکہ مقام محل تال ہے اور مترجم کو غور کرنے کا وقت نہیں ملتا ہے ورنہ
 نقالی ہو الموقن لمن اراد حسن السلوک فی طریق الآخرة نعم المولیٰ ونعم النصیر

کتاب الاضحیۃ باب اول کے صفات اضحیۃ میں قولہ ولو کان فلک انسان شاة۔ الصواب فی ملک انسان۔ باب ثمر
 صفحہ ۶۲ وکذا لک ان اراد بعضهم العقیقۃ عن ولد وولدہ من قبل۔ اقول الصواب ان یقال عن ولد وولدہ یعنی ایسے قررتا

جو اسکا قبل ازین پیدا ہوا ہے

کتاب الکراچہ باب یازدہم کذا فی الحاوی للفتاویٰ و سے اذاکل الرجل اکثر من حاجۃ لیتقیا قال الحسن رحمہ اللہ اس پر کہ ہمارے کتاب میں
 و قال رأیت ابن ابی مالک رضی اللہ عنہما قال المترجم ابتداء میں سرسری نظر سے لحاظ اس اصل کے کہ ہمارے کتاب میں
 جہان حسن مطلقاً آوے تو مراد حسن بن زیاد ہیں مترجم کو بیان بھی زعم ہوا کہ حسن بن زیاد مراد ہیں اور یہ اوفیٰ بقام معلوم
 ہوتا تھا لہذا میں نے قولہ رأیت ابن ابی مالک کی جگہ مالک بن انس امام مدینہ کے ازائمہ اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم صحیح جانے
 اگرچہ ترجمہ میں اصل کے موافق رکھا لیکن حاشیہ پر کچھ لکھا تھا اور برابر اس طریقہ کے کہ جانشک ممکن ہو اور اصل سے
 مخالفت نہیں کی گئی پھر چنانچہ مقدمہ میں یہ انتخاب بھی اسی احتیاط کی وجہ سے ہو کر اسکی تصحیح اسطرح کی گئی کہ مراد حضرت
 حسن بصری امام تابعی معروف ہیں اور اصل مذکورہ بالا سے بھی مخالفت اس وجہ سے مرفوع ہو کہ قولہ و قال رأیت
 ابن ابی مالک یا تفسیر کہ حسن بن زیاد مراد ہیں جنہوں نے حضرت انس کو دیکھا پس ہنزلہ حسن البصری صریح ذکر کے ہوا
 فانہم اور شاید وجہ یہی حاشیہ پر ذکر ہو۔ پھر دوسرے صفحہ میں قولہ ومن السنۃ ان یأکل الطعام من وسطہ فی ابتداء المال
 کذا فی الخلاصۃ اقول میرے نزدیک مسئلہ جو بیان طریقہ سنت کے واسطے تھا وہ بیان خلاف سنت ہو گیا کیونکہ صحابہ میں
 صریح ممانعت ابتداء میں درمیان طعام سے کھانا کھانے سے آئی ہے اور روایت میں ہے کہ امہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف اسکو
 منسوب کیا جاوے پس صواب یہ کہ کاتب نے غلطی کی اور صحیح من السنۃ ان لا یأکل بصیغۃ نفلی ہو فاحفظہ و ایضاً باب
 یازدہم صفحہ ۱۳۷ کذا فی السراجہ و ذکر محمد رحمہ اللہ ہی اوصل الی قولہ و کذا المال اذا غلب و صار مستقراً طبعاً کذا فی القنیۃ اقول یہ روایت
 قنیۃ کے منقولات میں سے ہے اور ظاہر معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی پانی کا حکم ہے کہ جب اس میں کوئی کاپسینا یا ناک کے شے
 یا آئینہ گرین اور پانی غالب رہے تو اسکا پینا روا ہے اور وہ ازراہ طبیعت کے پیدا ہو گیا کذا فی القنیۃ اور مترجم کہتا ہے کہ شاید
 قولہ و کذا المرقۃ پر عطف ہو یعنی نہ پیا جائیگا لیکن قولہ اذا غلب کا فائدہ کہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اسواسطے
 کہا کہ باوجود پانی غالب ہونے کے بھی جبکہ طبعاً مستقر ہے تو پیا جائیگا اور مترجم کہتا ہے کہ طبیعت حلال ہونے کا حکم جو کلام محمد
 میں مذکور ہے اس آیت کی تفسیر اردو میں مترجم نے تفصیل کافی جمع کی ہے وہاں سے پوری نظر حاصل کر کے تب اس
 روایت پر غور کرنا واجب ہے ورنہ اعتبار نہیں چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم باب دوازدہم سے ملحق اس باب کے مسئلہ میرے
 جو اہل الفتاویٰ سے نقل کیا اور حکم یہ دیا کہ اشکل سے معاوضہ دینا جائز ہے و اقول یہ بنا براس روایت کے کہ ایک شخص
 یا دو لپ بھر میں ربو کا حکم جاری نہیں جیسا کہ بیوع میں معلوم ہوا پس مراد میرے استقدر کہ اسکا وزن یا کیل میں لانا مقصود
 نہیں ہے جیسے ایک لونی برابر مثلاً ورنہ اگر مقدار عفو سے زائد ہو تو اسطرح اشکل روایت میں ہے اور واضح ہو کہ ونی کا قرض آئے
 کا قرض وغیرہ سابق میں مذکور ہو چکا ہے پس مفتی تامل فتوے دیوے واللہ تعالیٰ ہو الموفق باب دوازدہم کذا فی
 فتاویٰ فاضل خان والصیح فی ہذا انہ بنظر الی العرف والعادة دون الترد و کذا فی الینابیع اقول کذا فی النسخ الترد و بالار
 وعلل الصحیح الترد و بالو اباب ہفتہ ہم مسئلہ سماع و قرض باندہ صوفیہ وغیرہ میں لکھائی معنی یوافق احوالہم فیہ فہمہ عنہم بن تقدیم فاف
 یر قاف سطور پر پس شاید مراد توفیق امور خیر و طاعات ہو۔ اور ممکن ہے کہ ہفتہ ہم قاف برقرار از ایقاف ہو اور معنی یہ کہ اس
 متوافق معنی سے ایسا اثر واقع ہوتا کہ جسکو نہ تھیے سے کھڑا کر دینا لیکن زبان عربیت سے بعید و عجیب ہے اور شاید کہ لفظ
 فیر نقہ برابر و وقاف از ترقیق بمعنی نرم و رقیق کرنے کے ہو معنی جس سے دل رقیق ہوتا اور یہی مترجم کے نزدیک صواب ہے

وامد اعلم باب سبب تم کذا فی النفاذ قال اذالم یکن للعبد شعری الجہتہ فلا یأس للتجار ان یعلقوا علی جہتہ شعرا لانیہ وجہ کذا فی النہی و ہذا دلیل علی انہ اذا کان للحدیثہ ولا یرید منہ انہ لا یفعل ذلک کذا فی المحیط۔ مہر جم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ عجیب ہے اور اس مسئلہ کی بھی غلطی نہیں معلوم ہوتی کیونکہ عبارت ظاہر متوافق اصل یعنی محیط کے ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ تو اصل الشعر عورتوں میں باوجود حرمین جائز ہونے کے بالاتفاق حرام ہے اور غرض ایسی صورت میں ظاہر و علاوہ ازین جہہ غلام کے مال سے شہن میں گرائی ہوئے خلاف مہود ہے بلکہ یہ عجیب ہے جس سے شہن میں نقصان ہوگا پس مترجم کا گمان یہ ہے کہ یہ مسئلہ در اصل معرفت و واقع ہوا ہے اور صواب وہ ہے جو فتاویٰ سے قاضیان سے اسکے بعد مذکور ہے یعنی ولا یأس للجار طلق شعر جہتہ الغلام لانیہ یریدنی النہی الی آخرہ پس محیط کا نشانہ سو لفظ یعلقوا واقع ہوا جسکو قلت تامل سے یعلقوا بعین پڑھا گیا اور تعلق شعری کی تفسیر یہ ہے کہ لانیہ ابتدائی فقرہ پڑھا گیا یعنی جیسا کہ اسکو ضرورت ہوگی کہ مال خود نہوں تو لکھا و اذالم یکن للعبد شعری الجہتہ الی آخرہ بالجمہ مترجم کے نزدیک صواب وہی ہے جو قاضیان میں ہے و امد تعالیٰ اعلم بالصواب اور واضح ہو کہ منجملہ غیر معتبر کتابوں کے فتاویٰ سے غرائب جو اگرچہ مولف رحمہ اللہ سے خود اسکا نام غرائب فتاویٰ ہے مگر اعلان کر دیا کہ اس میں تاخرین کے وہ فتاویٰ نقل کیے جاتے ہیں جو غریب ہیں اور غریب وہ اقوال کہ اس سے ان میں جو اس حدیث و اصل سے تنہا واقع ہوئے جیسے ہر کسی سے اپنے وطن والوں سے آوارہ تنہا ہوتا ہے پس غیر معتبر ہونے کے یہی ہیں کہ جب اسکی روایت کی تائید حاصل نہ ہو کسی دوسری معتبر کتاب سے یا اصل سے تب تک توقف چاہیے اور اگر نہجائے موافقت و تائید کے مخالفت ظاہر ہو تو اسکا ترک کرنا ضروری ہے و امد تعالیٰ اعلم و علیہ اتم و احکم باب سبب دوم سے و مہر پہلے قولہ قال محمد رحمہ اللہ وقت الفتۃ الصواب او وقت الفتۃ۔ باب سنی ام۔ کذا فی القنیۃ کل محمد بن مقاتل الی ان قال وکن لو تصدق بمنزلہ کان حنا قول الظاہر ان یقال بمنزلہ کان حنا الی المحیط۔ اور تو کہ کذا فی الغرائب و فی التبییۃ کل علی بن احمد الی قولہ و ہوا لایقدر علی اوارا قول الصواب ہوا لایقدر علی اوارا ہذا القدر فقہہ الی آخرہ التامہ رضانیہ۔

کتاب الروین باب اول فصل چہارم صفحہ ۲۳۵ قولہ و التمر والنزع فی الزیادۃ کذا فی التہذیب الصواب والذیار باحفظ اور اس سے چار سطر بعد ہذا ہما بذال منقوطہ مسطور ہے اور اصح بڑا منقوطہ ہے اور اس سے دو سطر بعد قولہ فہما الوہی الکبار قول ظاہر معنی یہ ہیں کہ وہی نے بالفون کے پاس اسکو رہن کیا لیکن صواب میر سے نزدیک الوہی والکبار ہوا و حلف ہے اور اسی سے قولہ صفحہ واحدہ زیادہ موافق ہے اور اس سے چار سطر بعد قولہ و رہن المرہض یصح ان کانت قیمۃ اکثر الخ بظاہر حلیہ شرطیہ قید صحت ہے لیکن یہ غلط ہے اور صواب میر سے نزدیک وان کانت ہوا وان تسلمہ ہوا فافضل ہجم بعد ایک صفحہ کے کذا فی الکافی ولو استدان الوہی علی الورثۃ الخ میں قولہ لایخلو اما ان کانت الورثۃ کام کبار او صفار افان استدان۔ قول اسمین سے ایک شق ساقط ہے اور صواب یہ ہے کہ یون کہاجا و سے الورثۃ کلہم کبار او صفار او کبار او صفار افان استدان الی آخرہ و ہذا ظاہر ہوا دنی تامل لمن لدنی مہارۃ باب سوم شروع مسئلہ میں بجائے قولہ بظاہر قیمۃ یوم تقبض الی الدین کے والی الدین ہوا و عطف چاہیے اور قریب باب چہارم کے قولہ ولو تزوجا علی مہر سنی و اعطایا بہما مثل رہنا قول یون ہی سبب شخون میں علی مہر سنی مسطور ہے اور یہ ظاہر و قطعی غلط ہے اور میر سے نزدیک صواب یہ ہے کہ باند علی غیر مہر سنی وغیرہ کے بیان اس معنی میں کوئی لفظ کہاجا و سے کیونکہ جب مہر سنی ہو تو اسکا مسئلہ اوپر مذکور ہوا اور نیز آئندہ عبارت بالکل غیر مربوط ہے۔ لہذا غیر سے چاہیے کہ ہمارے نزدیک ایسی صورت میں نکاح صحیح اور

المثل واجب ہوتا ہے بدین معنی کہ گویا مقدار مہر المثل اس محلح میں سہمی ہو اور یہ نہیں کہ محلح بدون مہر کے ہو کہ پھر
 مہر المثل واجب ہوتا ہے جیسا کہ بعض اکابر کا ترجمہ ہے و ہذہ فائدہ جدیدہ من المترجم پھر واضح ہو کہ اسی مسئلہ میں کسی کے لفظ
 مہر المثل ولہ المشقۃ یعنی ضمیر مہر و مذکر مسطور ہے اور یہ بھی مترجم کے نزدیک محض غلط ہے اور صواب لہا بضمیر تانیہ
 چاہیے اگر کہا جائے کہ شاید مراد یہ ہو کہ رہن اس صورت میں عورت کے پاس تلف ہو کر اس پر ضمان واجب ہوئی جبکہ اس کے
 سبب مہر کچھ بھی نہیں رہا بلکہ ساقط ہو چکا بعد وجوب کے کیونکہ طلاق قبل الدخول واقع ہوئی تو شاید اس پر تعدی قیمت بعض
 رہن کے واجب ہو اور وہ شوہر کے واسطے ہوگی تو جواب یہ ہے کہ مسئلہ موضوع تلف رہن نہیں ہے اور بعد سقوط مہر المثل
 کے رہن تلف ہونے سے اس پر ضمان واجب نہ ہو کیونکہ طلاق قبل الدخول سے مہر طلاق واجب نہ ہوتا تو رہن و عدیت کے
 حکم میں ہو گیا پس ضمان واجب نہ ہوگی اور میں کہتا ہوں کہ اس سب سے علاوہ قول ما بعد اسکے منافی ظاہر ہے یعنی ضم
 فی القیاس لیس لہا ان تجلس الیہن بالمتعہ پس تلف رہن کی صورت متصور نہیں ہے اور کیونکہ من ادنی مہارت ہو وہ ان دونوں
 مقام کے فاحش غلط ہونے کو قطعی یقین کر گیا کہ اگر مترجم والدہ تعالیٰ اعلم۔ باب چارم اس باب میں بھی محض غلطی
 میں ہے جو قولہ فی الاصل ومن ہذا الجنس کسوة الرقیق و اجرة ظفر ولد الراہن اقول یون ہی الراہن بصیغہ اسم فاعل مسطور
 اور معنی یہ ہیں کہ ایسے ہی رہن کے فرزند کی دالی کی مزدوری بھی راہن پر ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ایسی غلطی ہے کہ
 سرسری ذہن بغرض کھاتے ہیں اس لیے کہ راہن کے بچہ کا رہن ہونا مشکل ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ حاملہ باندی ہے
 رہن کی اور بچہ اس کا راہن کا لفظ ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ باندی ام ولد ہے اور وہ مالیت مطلقہ نہیں ہے تو مہر یون نہیں ہو سکتی
 کیونکہ بیع نہیں ہو سکتی ہے اور راہن اپنے فرزند کو رہن و بیع وغیرہ مالکانہ تصرف میں نہیں لاسکتا کیونکہ مالک کا خود
 انحصار اس کی ملوکہ سے اصلی آزاد ہوتا ہے اگرچہ ملوکہ آزاد نمود بذام لا خلافت فیہ بین المسلمین۔ بالجملہ صحیح و صواب میر
 نزدیک لفظ رہن بصیغہ مصدر ہے اور مراد اس سے مہر یون بصیغہ اسم مفعول ہے والاصل اجرة ظفر ولد الراہن مثلاً
 راہن نے اپنی ملوکہ قنہ باندی رہن کی جگہ مرتن پاس بچہ ہوا اور وہ ملوکہ کے شوہر کا لفظ ہے اور راہن کا غلام
 ہو تو اس کی پرورش کی مزدوری راہن پر ہوگی فافہم۔ اسی طرح فاحش غلطی ہے جو قولہ وما یجب علی الراہن اذا اداہ الراہن
 بغیر اذن الخ اقول غلط ہے اور صواب میر سے نزدیک یون ہے اذا اداہ المرثمن بغیر اذن۔ اسی بغیر اذن الراہن یعنی جو
 بغیر راہن پر مہر یون کے لیے واجب تھا اس کو مرتن نے پورا کر دیا تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ راہن کے حکم سے
 پورا کیا تو اس کو بھی ہمانند قرضہ کے راہن سے لے لیا اور دوم یہ کہ راہن کے بغیر حکم کیا تو احسان و عنایت
 ہے اسکے واپس لینے کا استحقاق نہیں رکھتا ہے و ہذا معنی قولہ اذا اداہ المرثمن بغیر اذن الراہن فهو منطوع فافہم باب
 ششم کہ ذی الکافی ولو قضی الراہن للمرثمن من الدین لے ان قال ولو ملک الجاریۃ ملک بالثلث و
 ذلک ما یتوکلن و ثلثان اقول یہ بھی غلط ہے اور صحیح یون ہے و ذلک ما یتوکلن و ستون و ثلثا و رحم۔ اور میر
 ہے واضح ہو کہ عور و عوراء کا ترجمہ کہیں میں سے کا نا و یک چشم لکھا اور یہ ہماری زبان میں کسی ایک آنکھ کا دیدہ
 جاستہ رہے ہوئے آدمی کو کہتے ہیں اور کہیں لکھا کہ ایک آنکھ کی بینائی جاتی رہے اور یہ اسوہ سے واقع
 ہو کہ مثلاً عیوب سبعین بعض صورتوں میں بدون خیار رویت حاصل ہونے کے صرف خیار عیب کی وجہ سے
 مشتری کو واپسی کا اختیار دیا حالانکہ اصل کی راہ سے اس کو واپسی کا اختیار نہ ہونا چاہیے اس جہت سے کہ کلام ہونا

ایسا مہینہ کہ کسی پر مخفی رہے اور تقاب کی وجہ سے نہ دیکھا مستوجب پینا رہ دیت ہے نیز عیسیٰ پس مراد وہاں مسر
ترجمہ یعنی خالی مینائی کا زوال ہے اور یہ عموماً مخفی ہو سکتا ہے یہ حفظہ فائدہ بیفکاف فی کتب الفقہ جہاں باب ہزار دہم کہذا فی خزائن اقا
والاثرین المتواضع رہنا فوضہ عند شریک الی ان قال ویرد المطلب علی المرتین یہیہ فی قیمتہ المرتین۔ اقول یہ بھی غلط ہے ووضو
ان ایقال ویرج المطلب الی آخر ہا کیونکہ جب کل قرضہ بمقابلہ رہن کے ساقط ہوا بلکہ شریک غیر مرتین سے اپنا حصہ وصول کر لیا
اور رہن فاسد تھا تو مرتین ضامن ہوا پس اپنے حصہ کے قدر نہیں بلکہ بقدر حصہ شریک کے ضامن ہوگا لہذا نصف قیمت
ضامن نے اور ترجمہ کے بیان سے ظاہر ہوا کہ کتاب میں جو لکھا ہے کہ نصف قیمت واپس لیگا وہ اس تقدیر پر ہے کہ وہ دونوں
شریک کا قرضہ مساوی تھا اور مراد یہ ہے کہ بقدر حصہ شریک کو قرضہ مرتین سے نسبت ہو دہی حصہ قیمت واپس لیگا حتیٰ کہ اگر شریک ایک
تہائی و دوتہائی کا نسبت ہو تو دوتہائی یا ایک تہائی واپس لیگا لیکن اختلاف آئین اور مذکور ہو چکا ہے فلیتہر۔ اور باب
دوازہم سے متصل قولہ فصار بالتصیف اربعۃ واربعین سہا اثنا عشر و فی الولد الثانی و سہا من فی القائلہ الخ۔ اقول آئین
بھی میرے نزدیک غلط ہے بلکہ اس سے اوپر کی عبارت بھی غلط ہے یعنی قولہ فصار کلہ ثنین و عشرین سہا فی القائلہ و قد فوسب
بالعور نصف الخ۔ قال المرجم صواب و صحیح میرے نزدیک یوں ہے کہ فصار کلہ ثنین و عشرین۔ پس جو سہا قرضہ کے باقی
سہا ہوئے۔ و منہا سہم فی القائلہ۔ از انجملہ ایک سہم بمقابلہ قائلہ باندی کے ہے۔ و قد فوسب بالعور نصف الخ لانی ایک سہم
ہونے سے اسکا نصف جاتا رہا یعنی ایک سہم کا آدھا جاتا رہا۔ فاکسر فصار بالتصیف اربعۃ واربعین سہا۔ پس کسر واقع
ہوئی تو بجا سہام کو دو چند کرنے سے چھوٹا نہیں ہوئے۔ اثنا عشر و فی الولد الاول۔ از انجملہ بائیس تو ولد اول کے مقابلہ
مین ہین۔ و عشر و فی الولد الثانی۔ اور میں حصہ بمقابلہ ولد دوم کے ہین و سہا من فی القائلہ فوسب بالعور سہم۔ اور قرضہ
بمقابلہ قائلہ کے چھین سے ایک سہم سبب کا فی ہونے کے گیا یعنی ایک باقی رہا پس چھوٹا ہین سے جیتا لیس رہے
اور ایک جاتا رہا اور یہی امام محمد رحمہ کے قول کے معنی ہین کہ چھوٹا ہین سہام ہین سے ایک جزو قرضہ جاتا رہا کہذا فی الکافی۔
مترجم کہتا ہے کہ اس وضاحت سے ترجمہ کرنے کے بعد خود توجیہ بیکار ہو گئی اور حاصل یہ ہے کہ قولہ فصار کلہ ثنین و عشرین سہا من
القائلہ غلط ہے بجائے اسکے صواب یوں ہے فصار کلہ ثنین و عشرین و منہا سہم فی القائلہ۔ اور قولہ اثنا عشر و فی الولد الثانی
مخض غلط ہے صواب یہ ہے اثنا عشر و فی الولد الاول و عشر و فی الولد الثانی۔ کیونکہ ولد ثانی کے مقابلہ میں بائیس
نہین ہین اسلئے کہ یہی نصف قرضہ کے سہام ہین اور وہ تینا فرزند اول کے مقابلہ میں سلم ہین اور سولے اسکے باقی
نصف قرضہ کے بائیس سہام قائلہ اسکے فرزند پر متوزع ہین ایک اور دس کی نسبت سے چنانچہ بائیس میں سے دو سہام
بمقابلہ قائلہ کے اور میں بمقابلہ اسکے بچہ کے ہین۔ قال المرجم یہ سب اس صورت میں ہے کہ اسی حال پر رہا ہین نے فاکسر
کر لیا ہو اور اگر کسی فرزند کی قیمت بڑھ جانے کے بعد اسے افکاک کیا تو حکم بدل جائیگا مثلاً قائلہ کے کا فی ہونے کے
بعد فرزند اول کی قیمت دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے فاک بن کیا تو قائلہ کے مقابلہ میں قرضہ کا ایک تہائی اور فرزند
اول کے مقابلہ میں دوتہائی ہوگا پھر قائلہ اسکے فرزند کے درمیان تہائی کے گیارہ جزو ہوئے اور نصف قائلہ
بسبب ایک چشم ہونے کے زائل ہوئی تو بائیس کہے گئے پس فرزند اول کے حصص چھوٹا ہوئے اور مجموعہ چھٹا
ہو چھین سے ایک سہم گیا اور قرضہ کے چھٹا جزو دین سے ایک جزو کم کر کے باقی آکرے اور اگر اول بچہ کے پنج ہین
زیادہ ہوتی بلکہ قائلہ کا فی ہونے کے بعد اسکے فرزند کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درم ہو گئی پھر اسے فاک رہن کیا

تو خرمنج بن فرق ہوگا اور حساب اس طرح ہو جائیگا کہ نصف قرضہ بہت باطلہ اول کے اور نصف بمقابلہ قائمہ دوم کے ہوگا پھر قائمہ کے نصف کو اکیس سهام پر اس طرح پھیلایا جائیگا کہ ایک بمقابلہ قائمہ کے اور بیس بمقابلہ اسکے فرزند کے ہونگے اور سبب نصف قائمہ زائل ہونے اور کسر واقع ہونے کے و چند کر کے بیالیس ہونے اور اسی قدر سهام فرزند اول کے مقابلہ میں ہونے نوجملہ چوراسی سهام ہونے لہذا تمام قرضہ کے چوراسی سهام سے ایک سهم کم کر کے باقی اور اگر اسی طریقہ سے قیمت کی تفاوت سے مسئلہ کی خرمنج اسی نسبت مذکورہ بالا پر لگانا چاہیے لیلیٰ فیہ اور وضع ہو کہ اگر قائمہ کے کافی ہو جانے کے بعد فرزند اول کی قیمت میں کمی آگئی مثلاً ہزار درہم سے پانچ سو روپے کے تو ابتدا میں جو قرضہ مستقیم و فرزند اول پر نصف نصف تھا وہ میں تہائی ہو کر بمقابلہ فرزند کے صرف تہائی رہ جائیگا پھر قائمہ اسکے فرزند پر دو تہائی ہوگا اور وہ دونوں میں کیا چھ حصے پر ہوا اور یہ دو تہائی ہی تو تہائی میں کسر واقع ہوگی لہذا بائیس کر کے اس میں مقابلہ اول کے کیا د سهام ملا کر مجموعہ تیس کیا دبا و سبب جس جملہ قرضہ کے تیس سهام میں سے ایک سهم وضع کر کے باقی تیس سهام اور کر کے فلک تین کر کے اور اسی طور پر اس جنس کے مسائل کا استخراج کرنا چاہیے اور مترجم کے سیلابی کریم النفسی اور پاک باطنی کے ہاتھ دعا مغفرت فرمائی چاہیے وان علی ہو الغفور الرحیم ولہ الحمد فی الادبی والآخرۃ و ہوا رحمہ الرحمن باب دوا زہم ابتداء میں قولہ الوجہ الثالث اذا کان الزہم فی ید الممرتن۔ اقول والصواب عندی ان یقال فی ید الراہن کیونکہ اگر ممرتن معروف ہو تو مختصمت موضوعہ یا نکل اطل ہوگی و ہذا ظاہر ہے جزا اور اگر کہا جاوے کہ ممرتن تو موقوف ہوتا ہے اور قبضہ ان کا اعتبار نہیں ہے کہما قال محمد بن ان الزہم لا یكون الا مقبوضا پھر قبضہ راہن میں ہونے کو کیونکر صحیح کیا گیا تو جواب اسی قدر کافی ہے کہ آیندہ قولہ فیما اذا کان الزہم فی ید راہن اولیٰ ید الزہم خود موجود ہے بلکہ میری تصحیح و تصویب کے واسطے شاید عدل بھی ہے اور عدل یہ ہے کہ لزوم زہم غیر فی قبضہ ممرتن یا اسکے قائم مقام مانند وکیل یا عاقل کے شرط ہے اور وہ بروقت عقد کے ہے اور یہاں کلام ہمہ فرضہ صحت ہے اور جواب ہے کہ بروضہ صحت راہن کے قبضہ میں ہو بعد از انکہ زہم لازم ہو گیا ہے پھر واضح ہو کہ یہاں ایک جو بھی صورت بھی نکلتی ہے اور وہ یہ ہے کہ ممرتن ایک معنی اور راہن کے قبضہ میں ہو۔ اور جواب یہ ہے کہ سابق التایخ کے لیے حکم ہوگا اور اگر تایخ نہ ہو یا مساوی ہو تو قایلین کے لیے حکم ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الجنایات یہاں سے آخر تک اس نسخہ میں جس سے ترجمہ ہوا ہے بہت کثرت سے فاضل غلطیوں میں خصوصاً جگہ جگہ میں اسکو بارہ جزو ہوا ہے اس کے حساب سے ترجمہ کیا تو اہل ایمان اسکو خود معذور فرماویں گے کہ ایسی غلطیوں پر طبعی تہنہ ہونا مشکل ہے اور اکثر یہ مقامات مطبوعہ کلمات میں بھی یوں ہی غلط ہیں واحد اعلم اور میں معذور ہوں۔ چند غلطیاں اس غیر مجموعہ سے بلا تفریق نسخہ لکھے دیتا ہوں واللہ تعالیٰ الموفق۔ باب نہم ۹۔ قولہ والخلات فی الصبی العاقل فی التصحیح فی الضمن غیر العاقل میرے نزدیک صواب یہ ہے کہ حتی لا یضمین یعنی بجائے (ضامن ہوگا) کے (ضامن نہیں ہوگا) چاہیے۔ باب یازدہم ۱۲۔ قولہ فیض فی بائین البینین ورنۃ الحجر ورنۃ المکاتب بنصف قیمتہ المکاتب۔ اقول یہ غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ ورنۃ الحجر بالبدیۃ ورنۃ المکاتب الخ یعنی یہ صحیح نہیں ہے کہ آزاد اور مکاتب دونوں کے ورنۃ ان دونوں قیمتوں میں مکاتب کی آدمی قیمت کے حساب سے شریک کیے جاویں گے بلکہ صحیح یہ ہے کہ آزاد کے ورنۃ تو مقدار دیت کے حساب سے اور مکاتب کے ورنۃ کی نصف قیمت کے حساب سے شریک قرار دیا جائیگا مثلاً دیت دس ہزار اور مکاتب کی نصف قیمت ایک ہزار ہے تو دونوں کا استحقاق اس طرح ہوا کہ اگر گیارہ میں سے دس تو ورنۃ الحجر کے اور ایک ورنۃ مکاتب کا پس دونوں قیمت کو جمع کر کے

اسی حساب سے بانٹ لیں حتیٰ کہ اگر مثلاً دو تون قیمت کا مجموعہ بائیس ہزار ہو تو بیس ورثۃ المحرک کے اور دو مکتاب کے وارثوں کے پورے اور جان کہیں کتاب میں یہ عبارت مذکور ہے اسکا حساب اسی طریقہ سے ہو گا۔ باب سیزدہم صفحہ ۳۸۸ قولہ ولو کان بذالعب نقاصین الامۃ فرغ ہذا شاید عبارت یون ہو۔ نقاصین الامۃ والامۃ نقاصین عینہ دفع بہا یا ہی مراد ہے واللہ اعلم۔ فقہیفت الغلط کے اغلاط بہت ہیں المومنین نہیں لکھا مثال کے طور پر ایک لطیفہ لکھ دیتا ہوں یہی باب صفحہ ۳۸۸ کہ انی محیط السری ولو کان الجانی جاریہ فوطئنا لا بصیر غمنا والافکار الا اذا اجلنا۔ یون ہی نسخون میں یہ ظاہر ہے صائنین گیا اور کبر طبعیت میں نظر فیض الہامی پہونچا مگر مونی نہیں بنا اگر حجم کا بیٹ خالی کر کے تشدید لام دو رکجائی اور بیچ میں بار موصودہ داخل کجائی تو جمل ہو جاتا

کتاب الوصایا باب سوم صفحہ ۵۰۰ قولہ وہو سمان من ستۃ الصبح من تسعۃ صفحہ ۵۱۳ قولہ وہو یخرج من الثلث لم یثیق تقریر من الوارث الخ لا بد فیما بیننا من التامل والرجوع الی شجۃ معتدۃ حتی تطعن النفوس باب ستم صفحہ ۵۳۲ کذا فی المیسوطی اسم من محمد الی قولہ قال یوقت الثالث لما تم ان الورثۃ ولا یرجع حقہ۔ صواب یہ کہ یوقت الثالث اما والایرجع حصۃ الخ باب ستم صفحہ ۵۳۵ قولہ وقال ابو القاسم رحمہ یون وصیاد قول محمد۔ قول بجائے ابو القاسم کے ابو یوسف صحیح ہے اور شروع صفحہ ۵۶۶ میں قولہ کہ قبولہ صحیح قبل قولہ ہی

کتاب المحاضر والسجلات امین بھی کثرت ہے مثلاً صفحہ ۶۵۸ مضرعوی بن الدین میں قولہ کذا من دین سے من کا لفظ لکھا گیا اور قولہ احمد ہما ان دعوی الاقرار لیس صحیح دعوی الحق میں بھیج کا لفظ زائد و غلط ہے اور آخر میں قولہ بصنعہ البیع وجوب میں وجوب ہو او معاملہ چاہیے اور قولہ احمد ہما میں صحیح کو دین احمد ہما ہی یہ ایک صفحہ کا حال ہے۔

کتاب الشروط واضح ہو کہ فقہ کے امتحان وسعت نظر وغیرہ علم کے لیے یہی کتاب متعین ہے اور فقہ میں نہایت نفع وادب ہے چنانچہ باہر الفقہ میرے بیان سے اتفاق کرے گا اسکے اغلاط کی تصحیح میں اسی وقت نظر درکار ہے اور الحمد للہ تعالیٰ کہ امین مکی کوشش کی گئی اور اغلاط بہت ہیں۔ مثلاً ایک جگہ کتاب خزید و فروخت میں لکھا۔ من حدین ہو وہ۔ اور صحیح بخاری وغیرہ کی روایت میں عدا بن خالد بن ہودہ ہے۔ اور خود اس کتاب میں دوسرے مقام پر یون ہی لکھا ہے

کتاب الحیل فصل منہم شروع مسئلہ میں قولہ قل ان تیزو ہما قل ان تیزو جک الخ الصواب قل ان تزوتک یعنی بصیغہ امر صحیح ہے فصل چہار دہم آخر قولہ فروہ بخیار الشرط ویود المحر۔ یون ہی ان نسخوں میں ہے اور صواب یون ہے کہ فروہ بخیار الشرط کیونکہ بخیار شرط اتنی مدت تک اتفاقی نہیں اور سیاق سے بہانست ہے بالجملہ اسکی غلطی اور فی التفات سے ظاہر ہے اور صفحہ ۵۴۸ آخر میں قولہ صار لما مورقا بضادین الامر۔ صحیح میرے نزدیک بجائے قابضنا کے قاضیا ہے یعنی ادا کرنے والا۔ اور صفحہ ۵۵۱ کے آخر میں قولہ فاذا قل من الشر الاول۔ میرے نزدیک غلط ہے اور صحیح بجائے اول کے آخر ہے یعنی دوسرا مہینہ چنانچہ مثال سے پوشیدہ ہو گا مسائل شتی بعد کتاب الخنثی صفحہ ۸۷۶ وان اگر ہما علی الخلع وقع الطلاق ولا یسقط المال۔ یون ہی ان نسخوں میں ہے اور صحیح نہیں اور صواب میرے نزدیک بجائے لا یسقط کے لا یجب ہے یعنی عوض خلع کا مال عورت پر واجب نہ ہو گا ورنہ خلع جو کہ ہما بہتہ نزدیک الملاقا ہوتا ہے اور وہ مرد کا فعل ہے اور اس پر اگر انہیں ہے تو گویا اسنے طلاق دی حالانکہ طلاق مرد بھی ہمارے نزدیک واقع ہوجاتی ہے لہذا طلاق واقع ہوجاے علی اور عورت جبہ اگر ادا کیا گیا ہے اس پر مال واجب نہ ہو گا۔ اور یہاں اسکی تصحیح میں بجائے مال کہہ کر کہا جا۔ ہے یعنی عورت کا مہر اسکے ذمہ سے ساقط نہ ہو گا اگر دین ہو۔ اگر کہا جاوے کہ بدل

کام ہو نا واجب نہیں ہے تو توجیہ اسکی و طرح ہر ایک سے کہ اطلاق طبع میں ہل قدر صبر کریں گویا یوں کہنا کہ عورت کو بونٹ لینے
مہر کے نفع کو لینے پر مجبور کیا اور دوسرے کہ لایق تقدیر کی ولادت سے یہی وجہ نہ کہ رہی اور یہی مراد ہے اور اصح توجیہ میرے نزدیک
یہی ہے کہ الممال کی جگہ المیرہ ہے اور یہ مسئلہ سابق بین میں مذکور ہو چکا ہے تکرار۔

کتاب الفرائض۔ ذوی الارحام کے صنف دوم کے خاتمہ پر قولہ ذوی الارحام کی جگہ جواباً بواب لام ہر باب دوم
محل میں قولہ بان کان ہناک ثمنین ونصفا کا لزوم مع الثمنین لایب وام مع الام۔ یہاں لفظ مع الام یا تو سو کا تب سے
واقع ہوا یا یوں ہو دے کہ الزوم مع الثمنین لایب وام اور ثمنین لام مع الام یعنی نصف دو و ثنائی جمع ہونے کی مثال یہ جو کہ
شوہر ہو چکا نصف ہر اسکے ساتھ ایک ثمن و بایں سے یہیست کی دو ثمنیں ہوں چکا و ثنائی ہی باشوہر کے ساتھ ماوری دو ثمنیں چکا
ثنائى ہوا مع مان کہ مون فلیسا ل فیہ باب دوم و از وہم مناسبت صفحہ ۹۰۳ میں مسئلہ اعند وجہ و الوقف الخ میں قولہ و الماخت للمال
سہان میں صحیح میرے نزدیک سقوط ہے یعنی ولاخت لایب سہان بھی چاہیے ہے فلیتدبر بایں ہر پارہم متشابہ الفرائض میں قولہ
اخوان لایب وام و رشتہ احد ہر احسن البیت ثلثہ اربع الممال والاخر ربع الخ میں جواب سلمہ میرے نزدیک فقط اخوان لایب وام پر
مقصود ہے اور عطف وام یا تو سو کا تب ہر اسلئے کہ چچا زاد بھائیوں میں سے ایک نے میت کی و خسر سے نکاح کیا تو نصف جو رک
اور باقی نصف کا جو تھا ہی اپنے مصوبت رحم سے اسکے شوہر کا مجھوٹین جو تھا ہی پایا بھرا سہان مان کے ہونے نہ ہونے کو کچھ
غل نہیں ہے اور اگر میت کی مان مراد ہے تو ان کے ہوتے ہوئے انکو اس طرح ہی نہیں سکتا کیونکہ مان ذوی الفرائض میں سے
ہو اور چچا زاد بھائی ذوی الارحام میں سے پس سوائے اسکے مجھ کو کچھ نہیں سہوتا کہ مان ثمنین و دونون بھائیوں کی ہے اور ان کو
کرنا فقط استعجاب کی صورت ظاہر کرنے کو ہے یعنی دونون اسکے بھائیوں نے میت کا ورثہ پایا اور انکی مان محروم رہی پھر مسئلہ
میں یہ تفسیر ہونے لاتی ہے کہ دونون بھائیوں کی مان یہ کیا ضروری ہے کہ میراث سے محروم ہو جائے جو کہ وہ میت کی جو روٹو
فکر کرنا چاہیے اور علاوہ اسکے میت کے داماد کی جو رکاح میراث شریعہ اپنے شوہر کی ملک نہ ہونے سے جواب دہی ہو جاوے

۹۰
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ
وہو شہد علی اللہ

فانہم اسی طرح اسکے بعد کا مسئلہ بھی ہے اور مجھے زیادہ گنجائش نہیں ہے فلجہر و اللہ تعالیٰ الموفق
باب شکلات و تشبیہات۔ باب دوم اسکا احاطہ کرنا بہت مشکل ہے لیکن بقول مشہور کہ جکاسب لانا ممکن نہوا سکا
متمور لانا ہوا مجھوڑنا چاہیے مناسب نہیں ہے کہ اسکو بالکل ترک کیا جاوے لہذا میں بقدر مختصر فوائد مختلفہ سے لانا ہوں
والتوفیق من اللہ عزوجل سہین محل قول ہے کہ کسی زبان کو جب دوسری زبان میں ترجمہ کیا جاوے تو اکثر یہ فرق ہوتا ہے
کہ لفظ ظاہر اس زبان میں خود معنی مراونہین دیتا مگر محاورہ البتہ شائع ہے مثلاً قولہم ترک الی کذا لفظی معنی یہ کہ چھوڑا اسکے جانب
حالانکہ مراد یہ ہوتی ہے کہ چھوڑ کر وہ اختیار کیا تو جب تک اسی محاورہ پر ترجمہ نہوا بالکل غلط ہو جائیگا۔ اور کبھی اسوقت کے عرف و
عادت بتجانبے سے زمانہ موجودہ کے عرف و عادت پر محمول کر کے میں غلطی ہوتی ہے اور کبھی احکام کے تعلق میں تغایر ہوتا ہے
ہوتا ہے دونوں کی مثال اس طرح ہے کہ اگر سیاہ رنگ دیا تو رنگ پر نہ کرے پھر اعبدا کر دیا مگر وجہ یہ تھی کہ اسوقت بادشاہ نے اس رنگ
کو عموماً معیوب کر دیا تھا کہ تمام ملک میں اسکا انقباض کیا گیا اور لوگ اسی پر جمع گئے تو ظاہر ہے کہ کپڑے کے مالک نے کاریگری نسبت
خطا کا عزم کر لیا اور شرعی احکام باہمی فضا و اختلاف و در کر کے لیے میں اسی واسطے ہیج ایسے تمام شرائط سے
فائدہ ہوتی ہے جیسے سازعت و مخالفت پیدا ہو اور اب یہ رنگ ایسا نہیں ہے جس سے یہ خیال ہو کہ کپڑا گڑبگڑا یا اگرچہ مالک کی
عرض حاصل نہو چنانچہ اس زمانہ کے تھوڑے دنوں بعد ہی جو بادشاہ ہوئے انھوں نے عدا پہلوں سے مخالفت کیلئے

یہی رنگ کو پسندیدہ کر دیا۔ اور حکم کا تعلق عربی میں بسبب فعل مقدم ہونے کے پہلے ہی ہوجاتا ہے قبل جملہ تمام ہونے کے
 اگرچہ بدون توقف کے باقی الفاظ بولنے سے انکا اعتبار مثل ارکان جملہ کے ہونے کے طلاق انشاء اللہ تعالیٰ میں یعنی زید بنی
 جو زید سے بولا کہ طلاق دیدی میں نے تجھ کو انشاء اللہ تعالیٰ تو طلاق واقع نہوگی۔ اور اگر کہا کہ طلاق دیدی میں نے
 میں نے تجھ کو۔ پھر رنگ کر کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ۔ تو طلاق پڑ جائیگی بخلاف اردو کے کہ اس میں پہلے فضلات مذکور ہو کر
 تحریر میں فعل آتا ہے چنانچہ مجاورہ یہ کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں نے تجھے طلاق دیدی یا میں نے تجھے انشاء اللہ تعالیٰ طلاق دیدی۔
 دونوں صورتوں میں طلاق واقع نہوگی لہذا جب کہا کہ انشاء اللہ تعالیٰ پھر خاموش ہو کر کہا کہ میں نے تجھے طلاق دیدی تو
 طلاق پڑ جائیگی پس جہاں کتاب میں یوں مذکور ہے کہ طلاق دینے کے بعد اگر خاموش ہو کر یا بعد اگر کے انشاء اللہ تعالیٰ
 کہے تو طلاق پڑ جائیگی ہر اس کو اپنی زبان میں اس طرح سمجھو کہ اگر انشاء اللہ تعالیٰ کہہ کر خاموش ہونے کے بعد طلاق دیدی تو طلاق
 پڑ جائیگی رہی بیان ایک صورت کہ اگر لسنے یوں کہا میں نے تجھے۔ خاموش ہو کر کہا۔ انشاء اللہ تعالیٰ خاموش ہو کر کہا
 طلاق دیدی تو اس صورت میں کیا حکم ہو کہ اصل میں یہ صورت خاص اس فقرہ میں نہیں ہو سکتی ہے پس طلاق واقع نہوگی
 اور غرض بیان بیان تفارق ہے نہ استخراج مسائل اسی قبیل سے مسئلہ اجازات ہے کہ اگر تک الیوم لکھا اب رہیم یعنی اجازت دیا
 میں نے تجھ کو آج کے روز اس کام کے لیے بعض ایک درم کے اور کہا کہ دن بھر یہ کام کر دے پوری مزدوری ہوگی
 اور اگر تک لکھا الیوم بد رہیم یہ کام پورا ہونے پر مزدوری ہوگی یعنی دونوں صورتوں میں تقدیم عمل و تاخیر مدت اور تقدیم مدت و
 تاخیر عمل کی ذمہ سے فرق ہے حالانکہ اردو میں وجہ فرق اس وجہ سے ظاہر نہوگی کہ تعلق حکم و دونوں کے ساتھ بعد و دونوں کے
 ذکر کے ہر ایک اس لیے کہ فعل ہمیشہ ساخر ہوتا ہے پس یہ زبان کا فرق ہے اور کبھی تفاوت وجہ وضع و معافی کے ہوتا ہے اور
 اسی طرح اسباب متعدد ہیں تو ضرور ہے کہ ترجمہ میں ان امور کا لحاظ رہے ورنہ غلطی ہوگی اور میں نے بحث اصطلاحات میں
 ذکر کر دیا ہے کہ قولہم صدقے صوم جمع و صوم الجمع دونوں کا ترجمہ اردو میں نقطہ یہی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جو چہ چاہوں
 روزہ بن جائے گا۔ دونوں کا حکم عربی میں مختلف ہے اور ایسے ہی قولہم صدقے لکھا اور صدقے لکھا دونوں میں فرق ہے باوجودیکہ
 نفس ترجمہ کے لیے لفظ مناسب نہیں عطف کا کیا ذکر ہے اب میں چند مقامات دیگر توفیق الہی عزوجل ذکر کرتا ہوں از انجملہ
 اگر عاریت لینے والے نے چاہا کہ کو مالک کے اصطل میں واپس کر دیا تو ضمان نہوگا (زیادہ تطویل منظور نہیں ہے اور
 نہ تحقیق مسئلہ بلکہ مثال منظور ہے تو احکام پر بھی نظر نہیں ہے) بیان دو طرح سے لحاظ چاہیے اول یہ کہ یہاں اصطل
 گھوڑے کے لیے معروف ہے تو وہم ہوگا کہ شاید یہ حکم اس صورت میں ہے کہ چاہا کہ گھوڑا ہو حالانکہ انکا عرف عام تھا
 چنانچہ شرح کے لکھا کہ اصطل وہ جگہ جو چاہا رہا یوں کے لیے ہو تو گواخانہ بھی اصطل ہے اور وہ دم یہ کہ انکی عرف میں
 اصطل مکان کے احاطہ کے اندر ہوتا تھا اور باہر خلافت و متور تھا اسی سیلہ حکم مطلقاً مذکور ہے اور یہاں اکثر باہر ہوتا ہے
 اور کمتر احاطہ کے اندر حصہ جس جگہ مکان وسیع نہو تو ایسی صورت میں اصطل کے اندر واپس کر جانے سے ضمانت سے خارج
 نہوگا اگر ضمانت ہو جائے تو ضمانت ہوگا چنانچہ شارحین نے صاف لکھا یا جو قالوا فیہ اشارۃ بان الاصطل لو کان خارج الدار
 ضمن ہر اور یہ بھی وہم نہو کہ اصطل وہ ایک مکان خاص وضع کا جو معروف ہے کہ چار دیواری کے اندر رکھنے و رہنے کے لیے
 ہوتے ہیں کیونکہ چار دیواری کے لیے جو جگہ مقرر ہو وہ اصطل ہے پس ضمانت کو بھی شامل ہے و فافتم۔ از انجملہ باب اجازات میں
 ہے کہ لاقص الا جازۃ لاما صی کا لغت اس لیے جو چیز معصیت ہے اس کے لیے اجازہ کرنا صحیح نہیں جیسے گائے کا

اجارہ - پس یہاں عدم صحت راجع بجانب عقد ہے اور جامع الرموز میں ہے والاجر بطیب وانکان السبب جہا لینی ضروری
 حلال ہوتی ہے اگرچہ سبب حرام ہو۔ اور چلی کے حواشی میں بھی اجرة المزینة کے نسبت الیہا ہی لکھا اور وہ مشہور ہے کہ یہ
 جواز کا حکم حالت اجرت کی راہ سے دیا گیا ہے اور قاعدہ مذکورہ آخر میں اگرچہ اختلاف معروف ہے اور اس قاعدے میں بھی تنویر
 اور صحیح نہیں ہے کہ جہاں عقد صحیح نہیں ہے وہاں اجرت بھی حلال نہیں ہے کیونکہ غیث سبب سے اسکا حصول ہر جیسے جیسے
 وطوان الکامین صریح منصوص ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ہر جگہ قاعدہ عقد سے حرمت اجرت کا حکم صحیح نہیں ہے مثلاً کسی شرط
 سے اجارہ فاسد ہو تو اجرا مثل حلال ہے پس باب اجارات میں کہیں بوجہ حالت اجرت کے جواز کا حکم ہے اور کہیں
 براہ صحت عقد کے تو ہر جگہ جہاں جواز مذکور ہے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ نفل مذکور جائز ہے جسے کہ اس زمانہ میں جو یہ
 طریقہ جاری ہے کہ کسی شخص کو ایک مدت تک کے لیے اس غرض سے اجارہ لیتے ہیں کہ اسکے ثواب سب ساجر کے لیے
 اور ساجر کے سب گناہ اسپر ہیں محض ناجائز ہے اور علی بذاتہ بھی جائز نہیں ہے اور شاید کہ جو مال عوض لیا ہے وہ واجبہ کو
 حلال ہو نہ اصلہ تعالیٰ اعلم از انجاء انکار کا ترجمہ بیہوشی خالی از غفلت نہیں ہے کیونکہ بیہوشی کے اسباب مختلف و احکام مختلف ہیں
 اسی طرح اسکا مقابل مطلق ہو لیکن مجنون کا مقابل عاقل ہے مگر بجا ہے اسکے کہیں کہتے ہیں کہ جنون کے اسکو
 افاقہ ہوا اور یہ مرض کے افاقہ کے مثل ہے اور علی ہذا صامی کا ترجمہ ہو شمار جو مقابل سکران ہے اسوقت سب طرح مناسب ہے
 کہ سکران کا ترجمہ بیہوش ہو اور پہلے گذرا کہ اردو میں اسکا ایہا م ظاہر ہے از انجاء حجامت یعنی پچھنے دینا اور احتیاج پچھنے دینا
 اور روزہ میں یہ نفل سبب ہے کہ پچھنے دلو اسے لیکن اس سے پچھنے لگانا ناجائز نہیں ثابت ہوتا ہے اگر ترجمہ میں کہا کہ پچھنے
 لگائے تو غلط کیا اور صحیح یوں کہنا چاہیے کہ پچھنے لگولے یا پچھنے دلو اسے کیونکہ جائز احتیاج ہے نہ حجامت قال فی المیط
 وغیرہ علی ما قتل غیر واحد من اھل الجھنہ فاستغفر من یومذ عنہ الفعۃ فافقی لھذا وصومہ فاعل لم یفر لان علی العامی العمل بقیو
 المقتی فومعذور نے ذلک وان اظھار المقتی انتہی وقال ایضاً ولوبلغ حدیث انظر من اھل الجھنہ فاعل لم یفر لان اعمد علی ما ہو
 الاصل یعنی محیط میں لکھا کہ اگر ایک حامی یعنی فقہ کے مسائل نہ جاننے والے آدمی نے پچھنے ڈلو اسے اور وہ روزہ
 سے تھا اسکو شبہہ ہوا تو اسے ایک ایسے عالم سے حکم پوچھا جس سے فقہ کا حکم لیا جاتا تھا اسے فتویٰ دیا کہ تیرا روزہ
 فاسد ہو گیا پس اسے عہد اکچہ کیا یا تو اب روزہ جاتا رہا لیکن سپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ حامی آدمی پر یہی واجب ہے کہ مفتی
 جو فتوے دے اسپر عمل کرے تو یہ بیچارہ اس میں معذور ہوا اگرچہ اسکے مفتی نے یہاں غلطی کی ہے اور یہ بھی محیط میں
 کہ اگر پچھنے ڈلو اسے اسے کو یہ حدیث پہونچی جس کے معنی یہ ہیں کہ جس نے پچھنے ڈلو اسے اسکا روزہ افطار ہو گیا پس
 اسے اس حدیث سے آگاہ ہو کر عہد اکچہ لیا تو بھی اسپر کفارہ لازم نہ آویگا کیونکہ اسے ایسی چیز پر اعتماد کیا جو
 اصل حجت ہے یعنی حدیث پر اعتماد کر کے روزہ توڑا ہے قال المرحوم اس بیان سے بہت فوائد نکلتے ہیں اور اگر اہل اسلام
 آخرت پر اپنا دل جاورن اور ذرا نفس سے مخالفت کر کے موت یا فم اللذات کو یاد کریں تو باہم انھیں نفاق و حسد
 و بغض و رد و قہج وغیرہ کبار فواحش نہ رہیں اور آپس میں شیر و شکر ہو جائیں انھم و فتننا و انت الہادی و غفر لنا فقد عرفنا
 پر نہ بنا از انجاء قولہم لا یز او علی المسمی - مثلاً ایک عقد اجارہ پہونچ درم پر پھر اگر عقد فاسد ظاہر ہوا اور کام ہو گیا اور حکم یہ ہوا کہ
 اجرا مثل دیا جاوے مگر سمسے زیادہ نہ دیا جاوے پس یہ ایک حرف کو یا اصطلاحی ہے اسکے معنی سے واقف ہونا ضروری
 پس فرض کر دو کہ اجرا مثل بیان پانچ یا سات درم ہے اور فرض کر دو کہ چار درم ہے تو کربالی یعنی قادی ابو الفضل میں لکھا ہے

کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ جو مقدار سہمی ہوئی دیکھ گئی تھی مثلاً مثال بین پنج درم تو اگر یہ اجر اٹل کے برابر ہو پس اجر اٹل بھی پنج درم ہو یا اجر اٹل سے زیادہ ہو مثلاً چارہی درم تھا تو اس صورت میں اجر اٹل یعنی پنج یا چار درم دینے جاوین اور اگر اجر اٹل سے کم ہو مثلاً دو سات درم ہو تو اس صورت میں مقدار سہمی یعنی پانچ ہی درم دینے جاوینگے پس اس کلمہ کے یہ معنی ہیں جو مذکور ہوئے کہ اجر اٹل دیا جاوے مگر سہمی سے زائد نہ کیا جائیگا اور غلط حکم مسئلہ کا یہ نکلا کہ جب ایسی صورت واقع ہو تو اجر اٹل دیا جاوے اگر مقدار سہمی کے برابر ہو ورنہ مقدار سہمی دیا جائے اگر اجمالہ تو ہم زیادہ یتخان بین الناس فیہا و زیادہ لا یتخان بین الناس فیہا۔ یہ کلام بھی بمنزلہ اطلاق کے ہے اور توضیح یہ ہے کہ تنابین و رائل خسارت ہی ہیں زیادہ یتخان بین الناس فیہا کے یہ معنی ہوئے کہ ایسی زیادتی جو بین لوگ خسارت اٹھاتے ہیں اور لا یتخان بین الناس فیہا وہ زیادتی جو بین خسارت نہیں اٹھاتے ہیں اور مراد یہ ہے کہ اتنی کمی بیشی جیسا کہ لوگ برداشت کر لیتے ہیں کما صرح بہ بعض الشارحین۔ حاجت الزمہ میں ہے کہ زیادہ یتخان بین الناس فیہا۔ اسی تخیل الناس فیہا۔ اور ترجمہ کے نزدیک شاید تخیال الناس ہو یعنی لوگ اس قدر زیادتی برداشت کر لیتے ہیں یا رسم میں ان پر یہ بار ڈال دیا جاتا ہے یا اسے اس قدر سے چشم پوشی کر لیتے ہیں بہر حال کچھ ہوا کا مدار عزت پر نہیں ہے بلکہ اس کا بیان یہ ہے کہ وہی اقوام بہ مقوم واحد و نوال کل ایہ غلبہ شہرہ الہ فذلک القدر واحد من المقومین یعنی جو زیادتی برداشت ہو سکتی ہے اس قدر ہے کہ چند اندازہ کرنے والوں میں سے ایک لے لے دے تو کو اندازہ کرے یعنی اگر اس کو رغبت ہو تو لے کر خیرینے پر اندازہ کرے اور باقی لوگ بھی تو یہ زیادتی برداشت ہو اور کہا کہ غبن سیر یہ ہو کہ دو اندازہ کرنے والوں میں سے ایک مثلاً نو درم کو دوسرا دس درم کو اندازہ کرے اور اگر کسی نے دس درم کو اندازہ نہ کیا تو دس میں غبن فاحش ہے اور یہی ایک درم و دو زیادتی ہوگی جو برداشت نہیں کیجاتی ہے قال و یہ یشتی کذا فی الصغریٰ اور فتاویٰ صغریٰ میں لکھا کہ غبن محمل وغیر محمل یا غبن سیر و غبن فاحش کی یہ تفسیر ایسی ہے کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط میں لکھا کہ یہی صحیح ہے اور اندازہ کرنے والوں کا اندازہ فقط انہیں چیزوں میں معتبر ہوگا جنکے دام شہر میں کئے نہ ہوں اور اگر ایسی چیز ہو جسکے دام شہر میں کئے ہیں تو ایک پیسہ بڑھانا بھی غبن فاحش ہے استے فی الحیط ترجمہ کرتا ہے کہ صغریٰ کا قول کہ اسی پر فتویٰ دیا جاوے اور محیط کا کہ یہی صحیح ہے اشارہ ہے کہ اسکی تفسیر میں اختلاف ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ دس میں نصف درم غبن فاحش ہے اور بعض نے کہا کہ نہین ایک درم فی دعائی غبن فاحش ہے اور یہ اقوال کسی اصل کی جانب مستند نہیں ہیں بخلاف تقویم کے پس وہی صحیح ہے قال فیہ از اجمالہ لہم جائز تصرف الالب فی امر ابنہ البلیہ الجنون اذا کان جنونہ مطبقا۔ اطباء دعائب لینے کے معنی میں مستعمل ہے اور سب کا اتفاق بھی اسی معنی میں اطباء ہے کہانی تو لہم طبق الناس علی ذلک۔ پس بعض ترمیمین نے جنون و امی ترجمہ کیا اور یہ غلط ہے کیونکہ آئندہ افتاد کی تفریع بے معنی ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ اسکی مقدار میں اختلاف آئے ہے کہ وہ ایک معینہ ہے یا ایک سال ہے اور بعض شایخ نے عقود و احوال کے اختلاف پر مبنی کیا ہے کسی میں ایک معینہ اور کہیں ایک سال معتبر رکھی پس اختلاف نہوگا اور نظیر اسکی شہادت ہے کہ کہیں دو گواہ کافی ہیں اور کہیں چار اور اسی سے امام شافعی نے فرمایا کہ رضاعت میں ایک عورت گواہ کیوں نہ مقبر ہو جیسا کہ حدیث سے استنباط ہوتا ہے اور جواب یہ کہ تنہا عورت کی شہادت بدون مرد کے مشروع میں معذور نہیں ہے و تمام الکلام فی الاصول۔ پھر واضح ہو کہ جنون و اغار میں فرق ہے اگر کہ جنون بالکل ملسوب العقل ہوتا ہے یعنی جب تک وہ مجنون رہے اور متکلمین وغیرہ کے نزدیک اس میں مناقشہ ہوگا کہ انہ

کے وقت اعادہ عقل معدوم لازم آتا ہے والدفع سہل اور اغار میں عقل بالکل سلب نہیں ہوتی بلکہ مغلوب ہو جاتی ہے اور اغار
مجمول متعلیٰ ہر معنی علیہ سپر اغار طاری ہوا اور اہل لغت اسکو بیہوش لکھتے ہیں حالانکہ جنون کی بھی یہی تفسیر ہے اور زیادہ نشہ
میں بھی بیہوشی ہوتی ہے تو جسے معنی علیہ کا ترجمہ فقط بیہوش لکھا اسنے رعایت سے انحراف کیا تا فہم از آجملہ ہر ذوق ناگرم
لغت میں مختلف معانی ہیں تمل ہر لیکن فقہاء اسکو خالص عربی گھوڑے کے سولے دو غلے گھوڑے میں استعمال کرنے
ہیں از آجملہ لفظ خبر ہے جسکا ترجمہ شراب لکھا جاتا ہے اور مترجم کے نزدیک یہ ہوا اکثر خاص سے سرزد ہوتا ہے عوام کا کیا دلیر ہوا
اسکی وجہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ سے قوی روایت ہے کہ منسولیں حرمت فقط خمر کی ہے اور وہ شراب الگوری ہے جسے کہ اسنے
روایت کی جاتی ہے کہ اسولے اسکے حرام نہیں ہے اور مترجم نے اگرچہ بنظر وفاق و تحقیق کے بیان یہ تاویل سمجھی کہ نزدیک
ترجمہ خمر کا شراب الگوری پر ابتدا تھا اور دیگر اشربہ اس میں نامیاد اہل چین اور عدم حرمت کے معنی بنا ہر اصطلاح
اسکے ہیں کہ دلیل قطعی بلا سہارین ہو حالانکہ کراہت تحریمی بیان دہی حرام ہے جیسے نکلح میں فساد اور بطلان کسان ہے
اور نظیر اسکی خطاب صلوة و زکوۃ مثلاً بکلام یا ایہا الذین آمنوا۔ مخاطبین موجودین کے ساتھ اولاً متعلق ہے اور قیامت
ہمک مومنوں کے ساتھ نامیا اور یہ بحث اصول میں شرح ہے لیکن مترجم کے زعم سے بیان بحث نہیں ہے یہاں تو
اختلافی شراب پر نظر ہے پس با ذوق دینی و مثلث وغیرہ بھی شراب ہیں حالانکہ حکم میں اختلاف ہے لہذا ترجمہ کے ساتھ تنبیہ شرط
ہے کہ حکم مذکور شراب خمر کے ساتھ ہو یا کسی دوسری شراب سے ورنہ مطلقاً ترجمہ شراب میں بھی تشویش بنا بر قول امام
اعظم رحمہ کے موجود ہے تنبیہ مترجم نے عام کتاب میں سولے کتاب الاشراب کے بیان شراب ترجمہ کیا وہ ظہر کا ترجمہ ہے
اور کہیں لفظ بلا ترجمہ چڑھا اور کتاب الاشراب میں خمر کو ترجمہ نہیں کیا اور دیگر اشربہ کو شراب با ذوق و شراب مثلث یا
نقطہ کینی وسیلی کے لفظ سے لکھا ہے تا حفظہ از آجملہ لفظ بسر و طب وغیرہ میں اور کتاب الایمان میں اکی تحقیق کی زیادہ
ضرورت ہے مثلاً قسم کھانی کہ بسر نہ کھاؤ نگا تو جانا جا ہے یہ کہ شروع میں جو نکلتا ہے وہ طلع ہے پھر جب بند عا تو سیاب ہے
پھر جب سبز ہو گیا تو سجدہ ہے پھر ظلال ہوتا ہے پھر جب بڑا ہو جاتا ہے تب بسر کہلاتا ہے فارسی میں خور و خزا ہوتے
ہیں لہذا بسر کا ترجمہ کیری شنبہ ہے کیونکہ ہمارے عرف میں مثلاً آم کی کیری ابتدا سے کیری ہے از آجملہ شحم علی
واضح ہو کہ ائمہ رحمہ اللہ تقاسم کے عرف کے موافق مذکور ہے کہ شحم البطن نہ کھاؤ نگا تو شارح نے کہا کہ کلیہ کی چربی پر
قسم ہوگی تو آنتوں کی چربی اور ہڈی سے مختلط چربی کھانے سے حانت ہوگا اور جو چربی پشت پر ہے جسکو گوشت چربیلا
اور کسر ہی کہتے ہیں اس سے بھی حانت ہوگا اور اختیار شرح مختار میں فرمایا کہ ہمارے عرف میں چربی کا لفظ
پشت کے ایسے گوشت پر بھی واقع نہیں ہوتا اسنے مترجما از آجملہ بیت منزل۔ وار۔ ان الفاظ کا ترجمہ جن لوگوں
نے گھر و عربی وغیرہ لکھا ہے انھوں نے اپنے اوپر سخت ذمہ داری اس امر کی لازم کر لی کہ ان الفاظ سے مختلف
احکام کا تعلق اسنے ترجمہ میں ویسا ہی داتی رہیگا آیا تو نہیں لکھتا کہ بلفظ خانہ بزبان فارسی کا حکم بدل جانا ہے چنانچہ پیر
وغیرہ میں خود مصرح ہے تو مجھے نہیں معلوم کہ خانہ کا ترجمہ گھر نہیں دوسرا ہوگا واضح ہو کہ بیت فقہاء کے استعمال
میں چار دیواری و چھت ہو اور دروازہ علیحدہ خاص ہو تو ہمارے عرف میں یہ کوٹھری پر صادق ہے اور لائق ثبوت
ہے رات بسر کرنے کے لائق ہونا بنظر اصل مشہور ہے منزل جو بیوت کو شامل ہو اور داران سب کو محیط ہے اور
اس میں اختلاف عبارات ہے کہ دار فقط ساحت کو بدون عمارت کے کہتے ہیں یا نہیں تو بعض نے کہا کہ بان اور اسکی

قبیل سے قول شاعر ہے: **الدار داروان زالت حوائطها** ولایت یمن بہت بعد تہذیب یعنی دار تو دار رہتا ہے اگرچہ اسکی
 چار دیواری زائل ہو جاوے مگر بیت بعد منہدم کر دینے کے بیت نہیں ہوتا۔ وعلی ہذا دار کے لیے عمارت شرط نہیں ہے اور
 بعض نے کہا کہ یمن اور اس قباوی میں بعض مقام پر اسکو صحیح بیان کیا ہے۔ ولی الجامع الرموز الدار النزل باعتبار دوران جو
 شمس ہی یہ البلد لا حائطها بالحا۔ یعنی دار کہتے ہیں منزل کو اس اعتبار سے کہ دیوار بن اسکی دائرہ ہوتی ہیں پھر بلکہ کو دار کہنے لگے
 کہ وہ اپنے رہنے والوں کو محیط ہوتا ہے۔ اقول اسمین دار کی تفسیر خاص سے کی گئی وہ منزل ہے۔ ولیکن احاطہ کا اعتبار کیا۔ ذکر
 غیر واحد ان الدار اسم الجمع العرصة والبناء کہ انی المغرب۔ الا انهم قالوا انہما اسم لعرصة عند العرب و انهم یعنی اذت مغرب میں لکھا
 کہ دار نام ہے میدان مع عمارت و دونوں کا اور شان مختصر نے کہا کہ فقہار نے زعم کیا کہ عرب و عجم کے نزدیک دار خالی میدان کا نام ہے
 صاحب کافی نے فرمایا کہ یہ ضعیف ہے بدلیل اس مسئلہ کے کہ قسم کھائی کہ دار میں نہ جاؤنگا پھر کھیل جو جلسے اور دیوار بن کر رہنے
 کے بعد داخل ہوا تو حاشا نہوگا۔ بیان سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ کہنے یہ زعم کیا کہ اسمین اختلاف نہیں کہ اول میں دار احاطہ شرط ہے
 اور اختلاف اسمین ہے کہ بعد اسکے منہدم ہونے کے دار رہا یا نہیں تو یہ زعم طبعیت ہے کیونکہ مسئلہ کافی میں خرابہ کو دار میں مانا گیا۔
 پھر واضح ہو کہ باب قسم میں اکثر عرف و مقصود کا بھی لحاظ ہوتا ہے بالاتفاق اگرچہ حقیقت مجورہ اولی ہے اعرف مر وجہ اسمین اختلاف
 اصول معروف ہوا شاید قوت مقصود کی وجہ سے حجت نہوا ہو اگرچہ باعتبار زبان کے حشر اب مذکورہ دار ہو دے
 نقلی اس فیہ بعض شرح مختصر الوقایہ میں ہے کہ چارہے عرف میں سرے کا لفظ مراون دار ہے اور کھانا یہ میں ہو کہ وہ سلطان
 کے دار کا نام ہے اقول بوجہ قباوی میں بھی اسی طرح صحیح ہے۔ جامع الرموز میں ہے کہ خانہ کا لفظ دار و منزل دونوں
 کو شامل ہے اور یہی بوجہ الفتاویٰ میں صحیح ہے اور لکھا کہ حجرہ نظیر بیت ہے۔ چہ میں کہتا ہوں کہ ہمارے عرف
 میں حجرہ خانہ ایک سنی ہیں و بیت و کوٹھری و حجرہ نظائر ہیں اور احاطہ میں منزل و دیوان ہوتی ہیں اور دو منزل
 و چار منزلہ اطلاعات معروف ہیں تو مفتی کو مسائل بوجہ و اجارہ و کالت و غیرہ میں تامل سے فتوے دینا ضرور ہے
 از انجلہ قریہ و بلد ہیں اور سو او بھی اسی ذیل میں ہے اور تو جانتا ہے کہ ماہ مدینہ زاد ہما بعد شرفا و تعظیما شہر ہیں و قد قال تعالیٰ
جل من القرینین عظیم۔ تو انقریہ کا اطلاق فرمایا اور علی ہذا البلد اگر شہر ہے تو دار ہوتا ہے قولہ تعالیٰ **والبلد الطیب** پھر
 چنانچہ الآیہ اور مترجم نے آپ کی تفسیر میں بعد توفیق اسکی تفصیل ذکر کر دی ہے وہاں سے دیکھنا چاہیے اور قصبہ کے لیے
 لفظ ظاہر نہیں ہے میں عمران و آبادی و بستی و ظاہر اور گائون و قصبہ و قریہ و ظاہر اور شہر و بلد و ظاہر ظاہر ہر دو قسم ہیں و
 تعالیٰ اعلم جامع الرموز وغیرہ میں ہے کہ بلع نام ایسی آبادی کا ہے کہ دار ہا و عماراتہ مع رافضہ کو محیط ہو پھر وہ کشتادہ
 میدان کہ اسمین نباتات نہوا اور واضح ہو کہ دار الحرب و دار الکفر اقل بنا سبت ہے اور علماء میں دار الحرب کی تفسیر میں اختلاف
 معروف ہے اور میرے نزدیک اسی کو ہجرت سے ملحق کرنا چاہیے خصوصاً احکام ربوا و وجہ جماعات وغیرہ میں پس وہاں
 اسلام مغلوب و حدود شرع و شعائر اسلام جاری نہوں اور مسلمین کے لیے قاضی و غیرہ وغیرہ آدمی پسپے ذاتی فرائض
 و اگر کھانا ہو تو وہاں سے حرب سبت کرنا واجب نہیں ہے ولیکن سبب و مندوب ہے اور بھی قریب بوجوب ظاہر ہوتا ہے
 بقولہ علیہ السلام **اما بری من سلم بن ظہرائی المشرکین** میں ایسے مسلم سے بری ہوں جو مشرکوں کے ساتھ اسکے روبرو
 آباد ہو ولیکن میرے نزدیک یہ مآول اسطرح ہے کہ وہ مشرک اسکو اداسے فرائض سے مانع و مزاحم ہوں اور
 تحقیق اسمین یہ تھا و اللہ تعالیٰ اعلم کہ دیات و استداد و استنصار کے لیے اسوقت جو شرط سنہ انہیں سے مظلوم ہے

یہ واجب کر دیا گیا کہ وہ ایسی جگہ آباد نہ ہو نہ تقبول ہونے پر دیت کا یا استنصار پر تصرف کا مستحق نہ ہو گا نا فہم و امدت تعالیٰ علیہم
اور ہندوستان میں ابھی تک یہ فتویٰ دیا نہ جاوے کہ مثلاً سود کا معاملہ مثل دارالحرب کے جائز ہے کیونکہ یہ اصل خود نیست
تو صریح نص کے خلاف نہیں ہو سکتا تم نہیں دیکھتے کہ شرع میں اگر کفار عہد شکنی وغیرہ کریں یا ہمارے ساتھ خیانت کریں تو
ہم کو ان کے ساتھ ضرر کرنا یا خیانت کرنا جائز نہیں ہے اور علیٰ ہذا جمعہ قاضی رکھا جاوے اور اس میں فضل عظیم و فقیہ کے تقاضات
کی دلیل ہے اور جو کوئی فساد کرے اور ظلم امدت تعالیٰ کو ذمہ و آخرت سے باز رکھے وہ ظالم تہہ کار ہے لغو و باہر نہ۔ از انجاء مبتانی کرم
پس جسے کرم کا ترجمہ بلغ انکور لکھا یا بستان کا باغ تو یہ خلاف فقہ میں ہے کہ ہمارے بیان باغات میں چار دیواری نہیں
ہونی اور چار دیواری کے باغ کو اکثر پھلواری بولتے ہیں اگرچہ اس میں انکور ہوں لہذا خیال رکھنا چاہیے کہ کرم باغ
انکور میں چار دیواری ہو اور درمیان میں زمین قابل زراعت نہ ہو بخلاف بستان کے کہ اس میں متفرق اشجار سے درمیانی
زمین قابل زراعت ہونی ہے یہی فرق ہے ترجمہ کرتا ہوں کہ جو ان کے کرم لکھا یا بستان لکھا اس سے تو یہ معنی سمجھنا چاہیے
اور جہاں کہیں بلغ انکور ترجمہ کر دیا اور جاشیہ وغیرہ پر تنبیہ نہیں کی وہاں احاطہ دار سمجھنا چاہیے ورنہ چار دیواری کا باغ
انکور لکھا ہے پھر تجھے یہ وہم نہ ہو کہ اس سے کیا نقصان ہے کہ باغ انکور کو یا احاطہ دار کو کیونکہ اس میں بعض احکام میں تفاوت ہو گا
مثلاً عقد اجارہ بلفظ باغ انکور لازم ہونے کے بعد مستاجر نے دیکھا تو بغیر چار دیواری پایا اور اس نے دیکھا کہ بغیر دیوار کے محض
حفاظت نہیں ہو سکتی تو وہ عقد کو فسخ نہیں کر سکتا بخلاف اسکے اگر اجارہ بلفظ کرم واقع ہوا تو رد کر سکتا ہے اور جہاں سے
یہ بھی سمجھا گیا کہ مسائل میں ہر جگہ چار دیواری کا لفظ لانے کی ضرورت نہیں ہے اگرچہ اصل سے ایک گونہ تخریف بلغ ترجمہ
کرنے میں ہو لیکن مقصود میں فرق نہ ہو گا مگر جہاں چار دیواری کو حکم میں دخل ہے وہاں ضرور ہے اور ایسی حالت انواع احکام
میں ہر باب کے مسائل میں ہوتی ہے لیکن یہ جرات تغیر کی نہ چاہیے اور علیٰ ہذا محصل مرام کو اپنی عبارت میں بتقدیم و تاخیر
منضبط کرنا بھی سخت خطر ہے کیونکہ قیود کے مسائل پر رسائی ایک تفسیر کا کام ہے نہ سال امدت تعالیٰ العصۃ والسادہ و ہولی الانعام
از انجاء نبت لبون اسکے لفظی معنی تو دو دو والی اونٹنی کا مادہ ہے اور لغت میں وہ بھی مادہ ہے ستر تین سال گزرے ہوں ہیں
اگر کوئی شخص اس طرح ترجمہ کرے تو غلط ہو گا اس لیے کہ فقہاء کا استعمال موافق شرع کے ہے اور شرع میں نبت لیون وہ ہے جس پر
دو سال ہو کر قیرے میں ہو اور اسی طرح حقہ میں لغت کے چار سالہ کی جگہ شرع میں سہ سالہ معتبر ہے اور یوں ہی جذعہ میں لغوی
پنج سالہ کی جگہ شرع میں چار سالہ معتبر ہے لہذا ترجمہ میں ہوشیاری چاہیے از انجاء بکری کا لفظ ہماری زبان میں بھیڑی سے
ہے تیرہ ہے اور ضرورت مترجم نے جہاں بکری لکھا ہے وہ شاة کا ترجمہ ہے اگرچہ نقص کے ساتھ ہے لیکن جہاں غنم کا ترجمہ بکری
وہ مطابق ہے مگر جہاں سلک کا حکم بکری و بھیڑی سے بدلتا ہے وہاں بدون ترجمہ کے میں لفظ لکھا گیا ہے اور تفصیل بیان اس کا
یہ ہے کہ قاموس و محیط سے بشماوت جامع الرموز ظاہر ہوتا ہے کہ جس خصوصیت و ادون ہوا کو صنان کہتے ہیں جیسے ہمارے یہاں
تبت کی بکریاں اور کشمیر میں بھی پائی جاتی ہیں اور جس پر بال ہوتے ہیں جیسے عموماً ہندوستان میں ہوتی ہیں اس کو معز کہتے
ہیں اور غنم کا لفظ ان دونوں کو شامل ہے اور یہی حال لفظ شاة کا ہے (ش ا ت) اور یہ واحد پر بولتے ہیں یعنی شاة
کے لفظ میں وحدت فردی معتبر ہے بخلاف غنم کے اور جمع شاد کی شیاہ بشین وی والف و ہا و اور شیخ ابوالکارم نے
شرح نقایہ کتاب الزکوۃ میں لکھا کہ غنم صنان میں لڑکر کو کوش کہتے ہیں اور مترجم نے کہیں کہیں منڈھا اس کا ترجمہ کیا ہے اور
مادہ کو نچہ کہتے ہیں۔ جبکہ ترجمہ میں بھیڑی لکھا ہے اور معز کے نزدیک نہیں بولتے ہیں اور مادہ کو معز کہتے ہیں اور مترجم نے

کہیں بکر اور بکری لکھا ہے اور شاة عام ہے کہ صنان معر کے مذکورہ منٹ سب کو شامل ہے اس سے ظاہر ہوا کہ شاة میں تاہنیش
 نہیں بلکہ تاہر وحدت ہے فافہم۔ ازاں بجلیہ بیاع جامع الرموز میں نقل کیا کہ بیاع جو لوگوں کا مال کچھ اجرت لیکر فروخت کر دے
 کذا فی وکالہ الذخیرہ ویاسے لک زیادہ تفصیل اور مترجم لکھا ہے کہ اگر مال نہ بچا تو اجرت کا مستحق نہ ہوگا کذا فی الا جاراتہ۔ وین
 اگر دقت کے لیے مزدور ہو تو چاہے جب قدر اسو قات میں فروخت کرے مقرر مزدوری پاویگا اور چاہے کچھ
 فروخت نہ ہو تب بھی مزدوری کا مستحق ہوگا لیکن اس صورت میں بیاع ہوگا واسد اعلم ازاں بجلیہ تخلیہ خالی کرنا۔ پس اگر کسی نے دار
 فروخت کیا تو اسکو ذاتی اسباب سے خالی کر کے نقل کی کچی دیدینا بہ ضرورت شری کے یا جبکہ وہ آٹھوں سے دیکھتا ہوا اور اگر لایا
 پر موقوف سا چر سے خلاص کر دیا وغیرہ اور ایسے ہی اجارہ دینے میں تجلیہ اسکی ضرورت سے ہوگا اور مترجم نے اکثر مقام
 پر روک نوک و در کر دیا لکھا ہے وقال فی الرهن التجلیہ یعنی رہن کو مرہن کے سپرد کر دینا اور یہ حقیقت عام لفظ و اول سے
 مقصود ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ منقولات میں تجلیہ سے سپردگی نہیں ہوتی ہے جب تک انگلیوں سے گرفت نہ ہو
 کما فی قناوے ابی الفضل الکرمانی اور توضیح شجرہ کتاب البیوع کے ملاحظہ سے معلوم ہوگی حاصل یہ کہ تجلیہ ایک طریقہ تسلیم کا ہے
 اور بیشک غیر منقول میں تجلیہ سے سپرد کرنا قبضہ ہوتا ہے ازاں بجلیہ تزیج بروزن تصرف بہیتی نے کہا کہ زن کردن ذوی کردن
 یعنی مرد نے تزیج کیا تو معنی یہ کہ جو روکی اور عورت نے خاوند کیا و جامع الرموز میں کہا کہ اساس و دیوان وغیرہما میں ہے کہ
 مستعدی بخود ہوتا ہے اور بجز بار بھی ہوتا ہے اور حرف من سے مستعدی نہیں ہوتا اگرچہ کلمے کلامون میں کثرت سے سجد
 ہے مترجم لکھا ہے کہ مراد یہ کہ عربی زبان میں تزوج و تزیج ہوا۔ ہوتے ہیں اور تزیج منہا۔ نہیں ہوتے ہیں پھر توضیح
 ہو کہ فقہار نے جہاں لکھا کہ تزوج ہوا۔ یا منہا تو انکی یہ مراد ہے کہ اسے اپنے نکاح میں اس عورت کو لے لیا اور معنی نہیں ہیں
 کہ کسی اور سے اسکا نکاح کر دیا۔ بخلاف تزیج بروزن تصرف کے کہ لغت میں بقول بہیتی (مرد کو جو رو اور عورت کو خاوند
 دینا) اور فقہار نے جب کہا کہ زوجہا نیا۔ زوج ہوا۔ یا زوج منہا۔ تو یہ مراد ہوتی ہے کہ کسی اور کے نکاح میں اسکو دیدینا۔ چونکہ تزوج
 و تزیج دونوں کا تعدیہ بخود و بجز بار ہوتا ہے لہذا فقہا نے من کے صلیہ سے دونوں مطلب میں فرق کر دیا پس اگر
 مرد نے وکیل نکاح سے کہا کہ زوجہا نیا۔ میرے نکاح میں اسکو دیدے اور اسے کہا کہ زوجہا نیا۔ تو نکاح منعقد ہوگا اور جب
 کہا کہ تزوجت منہا۔ میں نے عورت کو اپنے نکاح میں کر لیا حالانکہ تزوجت ہوا کے معنی زوجہا کے ہوسکتے ہیں کیونکہ دونوں
 میں سے ہر ایک بخود و بجز بار مستعدی ہوتا ہے۔ بعض مترجمین نے ناگہنی سے اس فرق کو ضائع کر دیا چنانچہ بیوع کے
 مسئلہ میں اشتری جاریہ و تزوج ہوا الی آخرہ جو اس غرض سے موضوع ہے کہ خرید کردہ باندی پر مشتری کے خالی نکاح کر دینے
 سے قبضہ ہو جاتا ہے یا نہیں۔ اس شخص نے یوں ترجمہ کیا کہ باندی خریدی اور اس سے نکاح کر لیا حالانکہ قطع نظر الفاظ کے
 یہ سخت غفلات ہے لیسے کہ خریدنے کے بعد ملک میں حاصل ہونے سے نکاح کی صورت کیونکر ہوگی۔ فافہم بیان مجھے ایک
 لطیفہ یاد آیا کہ رد الفاضل میں سے ایک غالی فرقہ ہے حضرت صدیق اکبر علیہ السلام کو کافر اور حضرت فاروق
 علیہ السلام کو کافر لکھا ہے حالانکہ یہ فرقہ خود کافر ہے کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو کوئی دوسرے کو کافر کہے تو دونوں میں سے
 ایک ایسا ہو جاتا ہے یعنی اگر کہنے والا سچا ہے تو دوسرا کافر ہے اور اگر جھوٹا ہے تو کہنے والا خود کافر ہے اور غالی رافضی کے
 قول میں ہم بالیقین جاسنہ ہیں کہ حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اکبر بنصوص آیات و شہادت الہی و کثرت
 احادیث و شہادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ درجہ کے یونین تھے اور اللہ تعالیٰ سے بے بکر کسی کی

شہادت ہوگی پس بالیقین معلوم ہوا کہ یہ فرقہ خود کا فری۔ اب سنیہ کے بعض و غلبین نے کہا کہ حضرت شہر بن نوہاد و شاہ
 یزید گرد کی بی بی تھیں جب حضرت فاروق اعظم نے فارس پر جہاد کیا تو یہ بھی فتح کے بعد گرفتار ہو کر آئیں اور حضرت فاروق رضی
 نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو ویدین چاہا پھر حضرت علی اکبر وغیرہ شہداء کر بلا انھیں کے بطن پاک سے بنیں پس
 اگر غالی رافضیہ کا قول صحیح ہوتا تو جہاد صحیح ہوتا تو طوت کی کیا صورت تھی باوجودیکہ اہل بیت میں سے یہ حضرات بھی بن چکے
 واسطے تطہیر ثابت نص قرآنی ہے پس فرقہ رافضی مذکور کذاب ہے۔ قال المترجم ہذا علی قول من قال بعدہم الحق ثم التزوج
 و ہناک من قال بذلک و قبل الاول اثبت و اللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر واضح ہو کہ جامع الرموز میں لایا کہ لا يجوز انما یختص بن بنی آدم و
 انسان النار و الجن کما فی السراج یعنی آدم زاد سے اور آبی انسان یا جن سے باہم نکاح کا عقد نہیں جائز ہے جیسا کہ قاضی
 سراج میں ہے و لیکن قینہ میں جن بصری رح سے نقل کیا کہ دو مردوں کی گواہی پر عینہ عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور
 جامع الرموز میں لایا کہ لا ینصح نکاح الشافعیۃ لانہا صارت کافرة بالاستئذان علی ماروی عن الغنلی و منہ من قال تزوج
 بنا تم کہ فی الحیط۔ یعنی لکھا کہ جو عورت کہ شافعیہ مسلک پر ہو اسکے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہے کیونکہ استئذان سے وہ کافرہ
 ہو گئی یعنی موافق قول شافعی رح کے جب اس سے پوچھا جاوے کہ تو مونہ ہے وہ کہی کہ ہاں انشاء اللہ تعالیٰ پس انشاء اللہ
 کہنے سے وہ بوجہ شک کے کافرہ ہوئی اور حکم امام فضلی سے روایت کیا گیا ہے اور ان مشائخ میں سے بعض نے کہا
 کہ شافعیوں کی دختروں سے نکاح کر لینا جائز ہے کہ فی الحیط۔ مترجم کتاب کہ امام فضلی واس طبقہ کے مشائخ سب فقہار تھے
 لہذا انکی طرف کسی مہول راوی کا بلکہ بغیر رواۃ کے خالی خیالی قول کا منسوب کر دینا خود غیر معتبر خصوصاً اس قول کہ قینہ
 کی شان سے نہیں بلکہ محض خلاف شان ہو آیا کسی شخص کو روا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ ولنگے اربع کو کافر کے نفوذ
 با بعد من ذلک کیونکہ شافعیہ عورت کی کیا خصوصیت ہے پس تو دیکھتا ہے کہ یہ لوگ کیسے رطب و یابس روایات جمع کرتے ہیں
 اور اسلام میں فتنہ پھیلاتے ہیں۔ جاہل متعصب خود اپنی جہالت سے فتنہ میں پڑنا ہے جس سے تعصب کا نام اسلام سمجھا جاتا
 ائمہ علماء متفق ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ اسلام کے الامون میں سے ایک عالم امام ہیں اسے انکو کافر کہنا خود کفر ہوگا
 جیسا کہ ائمہ علماء کا زعم ہے فاقہ و اللہ و اللہ شریہ العتاب از انجملہ خیر۔ سن جی نہ۔ فی الحال واقع کرنا یہ قابل تعلیق
 کا ہے جو کسی چیز کے ساتھ ایسا ہوتا ہے پس طلاق و عاق معلق یہ ہے کہ اگر نو لے پیا نہ لکھا یا تو تہنک و طلاق ہے یا تو آزاد ہوگا
 منجریہ ہے کہ تہنک و طلاق دی یا آزاد کیا اور بغیر دراصل تہنک کے من قولہم لا یزنا جزئینہ نقدیقہ۔ از انجملہ تہرت سب
 جامع الرموز میں ہے کہ سونا و چاندی سکے سے پہلے تہرین اور کبھی تابنا و قیل کو با بھی تہر کہلا ہے و لیکن سونے کے ساتھ تہنک
 بولتے ہیں مترجم کتاب کہ میں نے پتر کے ساتھ ترجمہ کیا ہے پتر اور ہبان جس قسم کا ہو وہ بھی صرح کر دیا ہے اور فقرہ گذشتہ
 چاندی ہے از انجملہ تہر۔ ہمارے عرف میں قریب ہے کہ سولے پیل کے اور کسی چیز پر نہ بولا جاوے البتہ مجازاً جب کہین
 کہ قینہ کیا پھل یا یا تو مطلق فائدہ خواہ آدمی سے ہو یا درخت سے حتیٰ کہ فعل سے بھی اور عرب کی زبان میں مطلقاً جو چیز
 کہ درخت سے بلا کسی کی صنعت کے حاصل ہو اور یہ محفوظ رکھنا چاہیے دو وجہ سے ایک وجہ یہ کہ جو حکم دہان مذکور ہے
 اس میں عربی عرف پر محمول کرنے سے اشکال نہ ہو۔ مثلاً لایاکل من ثمرہ الخاتم۔ اس کھجور کے ثمر سے نہ کھاؤ لکھا اس طرح قسم
 لکھا تو ہر اس چیز پر واقع ہوگی جو اس درخت سے پیدا ہو بلا کسی کی صنعت کے اور کھائی جاوے حتیٰ کہ پی و جمال
 و شاخ پر نہیں بلکہ طلع و حلال و بلج و سر و رطب و تمر و جوار پر واقع ہوگی اور جوار شحم النفل یعنی گوند ہے اور دوس پر بھی

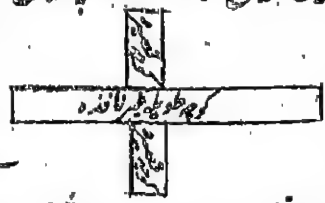
یعنی تاثری مگر جب بکاٹالی جاوے تو نہیں اور وجد و دم یہ ہر کہ جو حکم وہاں مذکور ہے اگرچہ بھارت اردو مذکور ہے اسکو بھارت
 عربی سمجھ کر حکم کو منطبق کرنا چاہیے اور ہماری زبان میں اگر قسم کھائی کہ اس درخت کے ثمر سے کھاؤ گا تو میرے نزدیک
 شرع مول سے آخر پھل تک واقع ہوگی اور گوند وغیرہ جسے کہ تاثری پر واقع نہونا چاہیے واسطہ قائلے اعلم فان
 قبل التمر عربی برامی فیہ اصل معناه قلت لابل ما استعمل فیہ عندنا بعدہ افضل کما لایراعی فی الالفاظ انجمیۃ عند العرب الاما
 استعمال فیہ بعدہ افضل فانہم از انجملہ جداول جمع جدول بتلی ہی نالی جس سے جس کا پانی کنوئین سے نکال کر پیتا ہوا کیا رہی ہیں
 جانا ہے اور باغ میں اس سے چڑھا ہو تو ساقیہ جو جمع اسکی سوائی گو یا مالہ ہوا اگرچہ اتنا گہرا نہوا اور اس سے چڑھا نہ ہو ذکرہ یعنی
 فی شرح الکفر وغیرہ۔ از انجملہ آخرتہ باب نکاح میں چاہو کہ کوکھ نکاح فاسد ہو گا یا باطل ہو گا یا حرام ہو گا سب یکساں ہیں کیونکہ
 فی سہمی حرام ہو گیا کہ فاضل خان و کرمانی و نہایت و مستقصی وغیرہ میں ہر کذا فی جامع الرموز از انجملہ فاضلش کہ معروف ترجمہ کیا
 ہے اور دراصل نہایت جو ساقیہ از رموز اور عامہ لغات میں سوکھی گھاس کو شیش کہا ہے اور کماۃ گھاس نہیں بلکہ زمین کے
 اندر رکھی ہوئی چیز کے مثل ہے از انجملہ قولہم خطا اسما ج عبد الحفیظ معہ فنک الخیاط عمادہ یعنی درزی نے کسی کا غلام
 مزدوری پر اجارہ لیا پھر خطا سے اپنا کام چھوڑ دیا تو بعض شراح نے بیان کیا کہ خود کرتا رہا ہو یا یہ پیشہ چھوڑے تب اجارہ
 ٹوٹ گیا اور ظاہر ہے کہ فقط تنہا کرنا اختیار کیا۔ وقد فضلہ المرحوم از انجملہ الخضر بالضم نہایتین وہ بیت کہ نزل و پھوس و لکڑی
 وغیرہ سے بنائیں مگر فقہار اسکو حجت کی چار دیواری پر وہ کوکتے میں جو نزل وغیرہ سے بنایا جاتا ہے۔ از انجملہ الخراج جوزین
 باغ پر لگان ہو لیکن دو قسم کا ہوتا ہے اول خراج مقاسمہ یعنی بنائی اور وہ پیداوار میں سے کوئی جزو معین ہے جسکو بادشاہ
 سب لوگوں کی طرف سے ایکے بیت المال کے لیے پیداوار پر مقرر کرتا ہے جیسے ہمارے پیداوار وغیرہ اور زراعت کا خرچہ
 نکال دینے کے بعد باقی کا چارم وغیرہ لیا جاتا ہے اور ہر زمین و باغ کی طاقت پر مقرر ہوتا ہے لیکن نصبت سے زیادہ نہیں
 ہو سکتا ورنہ ظلم ہو گا اور ایسے ہی اسکا ادا ہونا پیداوار پر ہے جسے کہ اگر زمین میں کسی وجہ سے کچھ پیدا ہوا تو یہ خرچ بھی وجہ
 نہ ہو گا اور اگر کسی نے سال و سال کا خرچ پیشگی و پیدا تو جائز ہے کیونکہ سبب یعنی زمین لائق پیداوار موجود ہے کہ ذکرہ
 بعضہم اور ترجمہ کرتا ہے کہ یہ غلط ہے بلکہ خراج موظفین البتہ ایسا جائز ہے اور خراج مقاسمہ میں گھوٹ وغیرہ اموال ربوبیہ کی صورت
 میں سود و مہاج و یگانا فہم قسم دوم خراج موظفہ جو بنائے لگان ہمارے بیان معروف ہے اور اسکو خراج وظیفہ و مقاطعہ بھی
 کہتے ہیں اور وہ چھ نقد یا الحج غیر جنس پیداوار جو امام کسی زمین یا باغ پر مقرر کرے لیکن اندازہ اسکا بقدر وظیفہ عدل ہو گا
 چنانچہ میں زمین کو خراجی پانی پہونچے اس پر حضرت فاروق اعظم رحمہ اللہ السواو کے ہر چرب گھوٹ یا جو پر ایک صاع
 مقرر کیا تھا اور رطبہ کے ہر چرب پر پانچ درم یعنی سوار و پیدہ سے کچھ زیادہ مقرر فرمایا تھا علیٰ ہذا پس کہا گیا ہے کہ اس سے
 زیادہ کرنا ظلم ہے اور نو شیردان و عادل سے بھی گزیرے گا سہر ب جزیرہ ہر اسی قدر مقرر کیا تھا اور جب نیر اسلام میں
 نزول کرنے کے لیے نہیں تھا جیسا کہ قولہ تعالیٰ اعطوا الخزیئۃ من ید و تم صاعون سے سمجھا گیا بلکہ آیت کے معنی ہیں
 کہ اسلام چھوڑ کر انھوں نے ایسا اختیار کیا پس انکو راہ بت پرانہ کیا تھا کیونکہ اسکو اسلام سے انکو نفیت ایمان ملتی
 تھی اور سب کے برابر وجہ ملتا تھا اور جزیرہ کی مقدار جبکو نو شیردان و عادل نے مقرر کیا تھا اس سے بھی کم یعنی آٹھ صاع
 اسکا مو من سے لیا جائیگا تاکہ وہ تھوڑے سے کام سے فراغت پا کر اسد تعالیٰ کی توحید و عبادت کرے اور اللہ تعالیٰ
 کو اسی بندہ عارف کی تسبیح و عبادت پسند ہے۔ اور جامع الرموز میں ہے کہ خراج خواہ موظف ہو یا مقاسمہ ہو اسی نسبت

کر لینا صحیح ہو کیونکہ وہ چکی فوج کا حق انکی حفاظت وغیرہ کے عوض میں واجب ہو اور بعض نے کہا کہ مراد فقط غوطہ ہے جو ہر سال غمری ہوتا ہو اور قاسمہ مراد نہیں جو پیداوار پر ہوتا ہو کیونکہ وہ ہنوز دسمہ واجب نہیں ہوا ہو از انجملہ خارج۔ کہ بحسب اللغۃ خرج کا اسم فاعل ہو اور اصطلاح الدعوی میں جو شخص کہ غیر قابض مدعی ہو دین ذلک قولہم ولو ادعی خارجان عیدانی بدلت اور منی یہ کہ وہ غیر قابض نے تیسرے کی مقبوضہ مال عین کا دعویٰ کیا یعنی تیسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ مال عین ہماری ملک ہے اور تیسرے قبضہ میں ناسخ ہو از انجملہ الدابتہ۔ اصل لغت میں جو زمین پر چلے یا رنگے اور بن منی حشرات الارض حیوانی وغیرہ کو بھی شامل ہو اور وضع ثانی میں چار پایہ سے اور کہا گیا کہ وضع ثالث میں گھوڑے سے مخصوص ہو اور مراد وضع سے نقل عرفی ہو اور فقہاء کے اطلاق میں اختلاف ہو چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں از راہ عرف کے دابہ کا لفظ گھوڑے و گدے و خیر کو شامل لیا اور اسی وجہ سے حسب موقع مترجم نے کہیں سواری کا جانور چار پایہ ترجمہ کر دیا اور غریزہ میں اسکو ہر چار پایہ کے واسطے سہل لکھا گیا اسی سے مترجم نے حسب موقع چار پایہ ترجمہ کیا اور مفردات میں کہا کہ گھوڑے کے لیے مخصوص ہے لہذا جہاں موقع بھی ہوا وہاں گھوڑا ترجمہ کیا ہو از انجملہ دیوان اور فقہ میں دیوان القاضی سے وہ ضابطہ مراد جو بین حکمین و دستاویز و محضر و نقل پر وادہ مستولی اوقات و تقہیر نفقات وغیرہ کا خدات ہوں از انجملہ لہم ما ذاب لک علیہ مراد یہ کہ بے دیگر جو تیرا فلان پر ثابت ٹھہرے یا واجب بچلے لہذا کفالت میں جہاں اسطرح مذکور ہو یہی مراد ہو از انجملہ روایت کا لفظ ہو جامع الرموز وغیرہ میں کہا کہ لغت میں نقل کو کہتے ہیں اور عرف فقہاء میں کسی فقیہ سے کوئی فرعی مسئلہ نقل ہونا خواہ فقیہ مذکور بلسلت میں سے ہو یا خلف میں سے اور جب کبھی خلف کے قول سے مقابل ہو تو روایت سے مخصوص بلسلت ہوتی ہو واضح ہو کہ قولہ روایت عنہ اسکے یہ معنی کہ اس امام سے ایسا روایت کیا جاتا ہو جا کہ اسکا مذہب یہ ہو یا نہ ہو بخلات عندہ کے کہ جب کہا جاوے کہ فلان کے نزدیک تو ظاہر ہے کہ اسکا مذہب ہو از انجملہ رباط یعنی رسی و بندش و منہ تو اہم سن جل رباط سفینۃ تفسیرت اور رباط قیام سے حد کفار پر بغیرض جہاد یا حفظ سے و دقتور و منہ قولہ علیہ السلام رباط یوم فی سبیل اللہ خیر من الدنیا و بایضا از انجملہ رقی ہا لند قول فقہاء لا یصح الرقی اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک رقی یہ ہو کہ دوسرے سے کہے کہ یہ اگر تیرے لیے رقی ہو اگر میں تجھ سے پہلے مراد وہ تیرے لیے ہو اور اسی کے قریب عمری ہو قاضیخان نے ذکر کیا کہ عمری یہ کہنا کہ اگر میں تجھ سے پہلے مراد تو یہ گھر تیرے لیے ہو اور اگر تو مجھ سے پہلے مراد تو میرے لیے ہو اور دوسری تفسیر یہ ہو کہ اپنا گھر دوسرے کے لیے اسکی مدد گھر بنانا کہ دینا اس شریعت سے کہ حسب عمر سے تو داپس ہو یعنی عمری دینے والے کو یا اسکے وارث کو داپس ہو قال وضع العمری اور بیان صحت سے یہ مراد ہو کہ اسطرح ویدینا صحیح ہو اور شہرہ مذکور باطل ہے جسے کہ وہ گھر جسکو دیا ہو اسی کے وارث کو دینا کہ شہرہ مذکور بہات احکام کے ہمارے بولی میں یہ کہنا کہ یہ گھر تیرا ہو اور یہ گھر تیرے لیے ہو اور یہ گھر تیری ملک ہو۔ تو اول محتمل اقرار ہو اور جملہ کے وقت ہبہ کا دعویٰ کرنے والا باطل قرار دیا جاوے گا کیونکہ اقرار و سپر توجہ تو یہی ہو اگرچہ دوسرے کے حق میں حجت نہ ہو تو اسی نے گویا اقرار کیا اور پھر دعویٰ کیا کہ میں نے ہبہ کیا تھا تو اول اتوی ہوگا اور بدون گواہوں کے تصدیق نہ ہوگی۔ اور قول دوم ہبہ ہو اور تیسرا صریح اقرار ملک ہو اسی واسطے مترجم نے رقی و عمری کی تفسیر میں تیرے لیے کہا اور تیسرا نہیں کہا فا حفظہ فان ذلک لمتقر از انجملہ لفظ ریمان بنات میں سے خوشبو دار کنڈانی الاختیار شرح المختار و کنڈا نے المغرب اور فقہاء کے نزدیک

جکی ڈنڈی مثل اسکی بیٹیوں کے خوشبو دار ہو جیسے آس وور دیا فقط تپیان خوشبو دار ہوں جیسے یاسمین - اس طرح جامع اثر کو
 میں نہ کہہ رہا ہوں اور اس میں اہل سے دیکھنا چاہیے اور لکھا کہ جامع ابن بطارین ہے کہ وہ ہر درخت کی کلیان زین اور اطلاق
 مخصوص جس سے عرق کھینچا جاوے مشتمل ہو گیا ہے اور از بخار رقت تپان اور رقیق حسین کوئی جزو آندادی کا نہوا اور
 واضح ہو کہ عبارات فقہاء مختلف ہیں صدر الشریعہ کی بعض عبارات سے نکلتا ہے کہ رقت بدون ملک کے نہیں پایا جاتا ہے اور
 مستقصی وغیرہ میں ہے کہ کفار جو دار الحرب میں ہیں سب کے سب رقیق ہیں مگر کسی کے ملک کو نہیں میں قال المترجم اس مقام
 کی تحقیق میں کلام طویل ہے یہاں گنجائش نہیں ہے میرا مقصود صرف یہ ہے کہ مترجم نے رقیق کا اگر ترجمہ کیا ہے تو محض ملک لکھا ہے
 اور کثرت سے فقہاء رقیق کو بمقابلہ آزاد و بد پر و مکاتب وام الولد و مستحق البیض و ما لہ نقد فیہ سبب الحرقہ - استعمال کرتے ہیں
 لکھا لا یخفی علی من مارس الفن از بخار رقت متسا ہے کہ لغت میں ذی جافرا نور کے گوہر کہتے ہیں مگر فقہاء اسکو نقطہ سیرین
 یعنی گوہر کے معنی میں بولتے ہیں تولید و نیکیان داخل نہیں ہوگی اور یہ جامع الرموز میں لکھا ہے اور عذرہ پلیدی ہے کہ آدمی
 و مرغی و کتا وغیرہ کے تینا نہ کو شامل ہے اور غلط آدمی میں زیادہ مستعمل ہے اور مقصود تحقیق لغت نہیں بلکہ تنبیہ ہے اور خسرو
 خزائنہ کو متر و غیرہ کی بہت ہے اور کبھی آدمی کے ساتھ کتا یہ ہوتا ہے و منہ قولہ علیکم کل شیء حتی الخزائنۃ الحدیث - سیرین معرب
 سیرین ہے از بخار رقت رصاص کہ لغت میں راگ قلمی کے معنی میں ہے پس درم کی صفت میں ملنس ہوتا ہے کہ رنگ کے ہونے کا لفظ
 رصاص درم و دہن چیر طبع ہو صرح جامع الرموز تنبیہ اقسام درم میں بہت ان کتب فقہ میں مذکور ہیں اور تفرق میں سنہ
 نو کر کے ہیں اور یہاں مختصر طور پر رکھتا ہوں کہ سبب اقسام کے زیوت درم بالضم مصدر زرافت الدرہم زینا یعنی سہل کی
 وجہ سے مرد و دوہ کے کما فی القاموس یا جمع زیت ہے بین تانبا وغیرہ ملا کر کہہ رہے کہ کما دیا گیا ہو کما فی طلبہ العلایہ - اور قاموس
 نے جو انکو مرد و دوہ کہا تو معنی یہ ہیں کہ دسے رو کر دیے جاتے ہیں لیکن پوشیدہ نہیں کہ خالی بیت المال انکو پھیرتا ہے کہ وہ کھر
 کے سولے نہیں لیتا اور باہمی معاملات میں مرد و دہن میں ہیں پس اظہر قول دوم ہے - دوم بھیج تنبیہ ہم بایا زون معرب
 ہنرہ یعنی ناسرہ حسین کہو نہ ہو اور واضح ہو کہ زیوت و ہنرہ دو زون شتم میں سہل سے چاندی زیادہ ہوتی ہے لیکن رقت
 ہے کہ زیوت کو تاجر نہیں پھیرتے اور ہنرہ کو تاجر بھی نہیں لیتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ہنرہ جیسا کہ مٹ گیا ہو ذکرہ
 صدر الشریعہ نے فی القضا میں اس صورت میں زیوت ہنرہ واحد میں صرف سکھ موجود و معدوم ہونے کا فرق ہے - سوم
 ستوقہ وہ درم حسین تانبا و پتیل یا حبثہ غالب ہو اور چاندی کم ہو و قد قبل انہا لثقیل بالعرض و تچارم رصاص یہ فقط درم
 کی صورت ہوتے ہیں اپنی چاندی کا طبع ہوتا ہے اور یہ حقیقت درم نہیں زین کا درجہ غیر واحد - واضح ہو کہ اقسام ہیں
 بحسب العین کئی ہیں اسطو سے بیان ہو سکتے ہیں کہ درم یعنی صحت مخصوص یا چاندی میں ہے یا نہیں - شتم دوم بطریق
 نہ تو موجود نہیں اور اگر ہو تو رصاص ہے اور شتم اول میں خالص ہو یعنی ادنیٰ میل ہو ہنرہ - تہامک ہے کہ تو و شتم صرف ہیں و ہیا
 چاندی ہو تو درہم نہیں پیسہ درم ہیں اور کبھی واضح ہوتے ہیں لیکن زیادہ کمسور و غلہ کے مقابلہ میں آتا ہے اور اگر سیاہ چاندی
 ہو تو درہم سو یعنی سیاہ درم ہیں اور اگر غیر خالص ہو پس اگر سہل زیادہ ہو تو ستوقہ ہیں اور اگر چاندی غالب ہو تو زونٹ
 و ہنرہ ہیں اور دو دھیا و سیاہ و حقیقت صفت جودت و رداست کے اعتبار سے ہیں نہ باعتبار عین کے کیونکہ شتم عین
 سے نفس چاندی کا تفاوت متعین نہیں ہے جیسا کہ باب الربوا میں معلوم ہو چکا - اور تھاج پور سے درم آکر سورہ شکستہ
 اور نظیر اسکی پورار و پیہ اور دھانیان یا چارچو نیان مثلاً اور درہم غلہ پتیل کہ خالص و زیوت و ہنرہ و ستوقہ ملا کر

ہوں بخلات و مخاص کے کہ وہ حقیقت غیر جنس ہو اور ثنائی و ثلاثی وغیرہ جیسا کہ ہدایہ میں مذکور ہے اس سے یہ غرض ہے کہ دو ملکہ ایک درم ہو جیسے مثلاً اثنینان کہ دو ملکہ ایک روپیہ ہو اور ثلاثی میں ملکہ اور رباعی علیٰ ہذا القیاس و قولہ کالعدلی الیوم بقرض جیسے فی زماننا فرغانہ میں عدلی راجح ہیں تو درہم کے اقسام ذاتی سے انکا خروج نہوگا صرف فرق سکے سے ناموں میں ہوگا تو عدلی جس بادشاہ نے سکے راجح کیا نام رکھا گیا ہو اور نظیر اسکی چہرہ شاہی و جیو پوری و کلہار وغیرہ اثنینان ہیں اور بغیر سکے کے خالی چاندنی گداختہ مانند طغاجی و وہابی وہابی اور زخدار وغیرہ اقسام ہیں اور زخدار کے معنی قریب اسکتے ہیں جیسے ہمارے یہاں کٹاؤکی چاندی و اینٹ کا سونا وغیرہ بولتے ہیں فاختہ المقام و اندام علم بالصواب از انجملہ لفظ رہن معنی کردہ مفردات میں ہے کہ جو ادھار و قرض کی مضبوطی کے لیے رکھا جاوے۔ اور اکثر کتب میں ہے کہ لغت میں رہن کے معنی مال کو روک رکھنا خواہ کیسا ہی مال ہو۔ اور شرع میں ادھار و قرض کی وجہ سے ایسا مال جو قیمت دار ہو روک لینا جس سے قرضہ لینا ممکن ہو اور جامع الہیوز میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ قرضہ اس مال کی قیمت و دام سے بھرنا یا ممکن ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بھرنا پسنے کی قید قرض سے ہو اور صحیح وہ ہے جو پر بند ہی نے کہا کہ بھر پور قرضہ اس سے وصول ہو جانا شرط نہیں ہے بلکہ غلو یا اسب اس سے وصول ہو جانا ممکن ہو تنبیہ۔ ادھار یا قرض۔ اس سے مترجم کی یہ غرض ہے کہ مثلاً زید نے عمر کے ہاتھ دس روپیہ کو ادھار ایک چیز بھیجی تو دس روپیہ عمر و پرا دھار کمالا وینگے اور عمر کو ما مترجم اسکی جگہ قرضہ لکھا ہے اور قرض نہیں کمالا وینگے کیونکہ وہ عین شکر ہے مخصوص ہے جسے کہ اگر دس روپیہ اس سے نقد لیے تو قرض ہیں اور اسکو مترجم قرض بدون زیادت ہاں لاتا ہے اور اگر ایک پیمانہ کیوں قرض لیے تو یہ بھی قرض ہیں اور احکام میں بعض صورتوں میں تفاوت ہے اور عوام میں بعض نہیں کرتے ہیں قرضہ ادھار کی جگہ قرض و برعکس بولتے ہیں لہذا مفتی جب فتوے دیگا اور ایسی صورت میں تو بعض جگہ غلط و خطا ہوگا اور مثال اسکی یہ ہے کہ زید نے عمرو سے ایک من گیہوں قرض لیکر گھر میں بھر رکھے مہنوز خرچ نہ کیے تھے کہ عمرو نے اپنا ادھار مانگا اور زید نے بازار سے یا کسی سے ایک من گیہوں اولواشیعہ تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک ادھار کیونکہ عین مال کا واپس کرنا لازم تھا جبکہ بعینہ موجود ہے۔ اسی طرح ایک من قرض کا دعویٰ کیا اور معاوضہ دس روپیہ لے لیے اور مفتی نے جواز کا فتویٰ دیا حالانکہ ایک من قرض نہ تھے بلکہ قرضہ ادھار راجح سلم کے تھے مثلاً اسنے سلم ایک من کی بھڑائی تھی تو اس صورت میں صحیح نہیں ہے کہ کہہ سکے کہ مستحبہ فی دین ہیں اگر وہ ادھار کہتا تو مفتی صحیح جواب دیتا لیکن اگر قرض کہا جس سے وصول کا ہوگا لہذا ایسے مقامات میں مفتی کو تنبیہ رہنا چاہیے تاکہ عوام ہمال کو غلط فتویٰ نہ دیے کہ تنبیہ عوام لوگ رہن کو اپنے قرضہ کا عوض بطریق منصفیت سمجھتے ہیں اور یہ بالکل جہل و ظلم ہے جسے کہ مال مرہون ہے اسے اس طرح طے کے نفع اٹھاتے ہیں اور یہ بالکل حرام ہے اور رہن تو یہ ایسا مال اپنی نگہبانی میں رکھنا ہوتا ہے اور جو کچھ اسکا نفع ہو وہ سب راہن کا ہے صرف اسکا قبضہ البتہ سند دست ناما اول سے قرضہ نہیں ہے اگر وہ ہم ہو کہ ایک ٹوا ادھار دے اور دوسرے یہ بیگار رکھا دے تو جواب یہ کہ اس میں دو فائدے ہیں ایک یہ کہ اگر راہن نے قرضہ نہ دیا تو حسب شرط اسکے دامن سے وصول کر سکے اور دوم یہ کہ اگر راہن مراد اور اس پر رہن کا قرضہ ہو تو ترکہ جو کچھ ہاتھ آوے اس میں سب قرض خواہ حصہ رسد شریک ہو گئے بخلات و مخصص کے کہ وہ اس رہن کا حقدار ہے اس سے سب قرضہ بھر پور لے لیا جو سب سے وہ وارثوں کو بھیر دیگا۔ بعض فقہاء نے جائیداد مانا کہ مرہونہ گائے کو مرہون لینے پاس سے واپس چارہ دے تو اسکا وودہ کھاوے میں کہتا ہوں کہ یہ اس نعم پر کہ دودھ اسکی کھلائی کے سولے نہیں کھانا چاہیے مگر سیرے نزدیک ہی غلال نہیں ہے

اور واجب ہو کہ اس میں اختلاف ہو جبکہ روایت کے روپ سے تجارت کا نفع مستوفی کو حلال ہے یا نہیں تو ضعیف ہے کہ بان اور مصواب ہو کہ نہیں کیونکہ قرآن نے اپنا چارہ غیر کی ملک میں ڈال کر اس سے دودھ حاصل کیا و لہذا بعضوں نے اس سے اجازت لینا شرط کر لیا ہے اور یہ صورت البتہ براہ حکم جو ان کے ہو سکتی ہے جبکہ وہ فرض سے قطع کھینچنا نہ چاہتا ہو۔ اور بعض نے یہاں اس زمانہ والوں کے کاروبار چلنے کے لیے عینہ کی تہذیب نکالی اور اس میں بھی سخت اختلاف ہے و اسکی فی القضاوی از انجملہ ارب۔ بالضم انگوڑی وہی سبب وغیرہ کا شیرہ جو خفیف جوش دیگر گارٹھا کیا گیا ہو اور صراح میں کہا کہ اس پر خیر کرنا شرعاً نہیں بچنا یا گارٹھا ہو اور لکھا کہ طلا کو کہتے ہیں اور مراد اس سے وہی شیرہ انگوڑی جوش دیا ہو ہے اور یہ قسم شرب ہے کہ کتاب الاشربة میں ہے و قال الشاعر البقی و ابی غوث قد شربا و می۔ شرب الطلاس کف الی اغیہ اور مطحی و ی کے بعض عبارات حاشیہ و الخمار سے فقط شیرہ کے معنی ظاہر ہوتے ہیں پس شاید آب خاثر مراد ہو جیسا کہ بعض جگہ مذکور ہے لکھا ہے اور شاید کہ استعمال فقہار میں عام ہو اور یہ اقرب ہے و ائمہ علم اور قول فاضل سہارنوری کہ رب معنی مرنی ہے سو یہ فلیتہ بر از انجملہ زیوف اور یہ قسم درم ہے اور پھر فصل فکر ہو چکا ہے از انجملہ زطلی۔ قال فی الصراح زط اگر وہ ہے از مردم زطلی کے از ایشان و قال صدر الشریعہ از ط جیل من الناس بال عراق فیسب الہم الشوب الزطلی۔ قلت ایچل بالجم علی وزن قیل یعنی زط ایک قوم کے لوگ عراق میں رہتے ہیں وہ ایک قسم کا کیرا بنتے ہیں جو زطلی کہلاتا ہے۔ از انجملہ نو کہ زیادہ یتغابن الناس فیہ۔ ایسی زیادتی کہ لوگ لستے ہیں مبغون ہو جاتے ہیں۔ اور سنی یہ ہیں کہ جس پر پیڑ کے دام شہر میں لگے ہوں گے کہ ہر کوئی جانتا ہو بلکہ اندازہ کرنے سے جتنے کو ٹھہرے تو جب کوئی ایک اندازہ کرنے والا بھی مثلاً دس سے دو آئے اور پر کو اندازے تو یہ دو آئے ایسی زیادتی ہے کہ اتنا خسارہ لوگ اٹھا لیتے ہیں۔ و قد مر مفعلاً۔ از انجملہ زقاق روزانہ مر لیج و تطیل و ستیر و عطف وغیرہ الفاظ جو کتاب الشفعہ میں مذکور ہیں پس زقاق کو چھ پس اگر سیدھا چلا گیا ہو اور دونوں طرف محلہ آباد ہو اور انتہائی کوچہ بند ہو بلکہ نافذ ہو تو بمنزلہ صحرایم کے ہے اگرچہ بہت سے مسائل میں فرق ہے اور یہ کوچہ نافذ ہے اور اگر وہاں بند ہو تو غیر نافذ ہے اور ممکن ہے کہ محلہ چار دیواری سے گھر ہو اور انتہائے کوچہ پر باسیا ترائی ہو یعنی دروازہ ایسے مقام پر ہو کہ باہر جنگل و بیابان عیسہ آباد ہے اور اگر کوچہ چھوڑی ہو۔ یہ باہر کر دیا ہو تو از انجملہ پیر اگر کوئی طرف سے شکل مستطیل ہو کہ [] چاروں طرف خطوط ہیں۔ یہ ہر دو متوازی برابر ہر دو برابر ہوں اور سب زاویہ قائم ہوں [] اس طرح ما قوہ و منفرد ہوں تو زائغہ مستطیل ہے اور قالیبہ زائغہ حادہ و منفرد بھی بحسب اکثر حکم مثل مستطیلہ۔ کہ ہے اور اگر مربع ہو کہ مثل مستطیلہ کے ہوتا ہے صرف اسکے چاروں اضلاع مساوی ہوتے ہیں تو مربع ہے اور اگر کوچہ سے بعد زائغہ ہو۔ ہنہ کے کوچہ و کوچہ ہو تو عطف وغیرہ ہیں اور انہیں میں مقام اتصال پر دوسرے زمین کی ہے۔ یہ پیرا ہو جاتا ہے زمین اور اکثر لگ۔ اس نشان کے کہ ان اصطلاحات کے وقت میں لیکن نمونہ کے طور پر بعض صورتیں درج کی گئی ہیں۔ اول کوچہ غیر نافذہ طویلہ جس کے جانب میں میں اسکے مثل کوچہ ہوں پس [] راہ و خلیہ سے اسکی صورت نصف ہے جو ذیل زمین و رنج ہے پس کوچہ طویلہ واسطے چھوٹے کوچوں میں [] شفعہ کے مستحق زمین کیونکہ نہ نافذہ ہونے سے خد اہل کوچہ میں اتقان مقصود ہے اور اگر نافذ ہونے تو البتہ سب کا استحقاق اس نشان سے ہوتا جو اب شفعہ میں مذکور ہوئی۔ اور معنی اسکے کہ کوچہ خود کی راہ نہیں ہے یہ زمین کہ بڑے کوچہ



اس زمانہ میں ایسے ہی ہوتی ہو۔ سر یہ چھوٹا لشکر کے ساتھ و سلطان یا خلیفہ اسلام نہ جاوے۔ سیبہ اونٹ بیل وغیرہ جو کسی فاسد اعتقاد پر یا جنت کے نام چھوڑا گیا ہو و تحقیق فی تفسیر الترحیم۔ سنجاب ایک جانور ہے ساتھ لگا دینا ترجمہ لازمیت کا ہے شیخ زخم سر و چہرہ کذا انفرہ بعض شراح الحدیث و شائع یعنی اول ہے۔ شیخ مومنہ ہمیں ڈی گھلجاوے شہرہ جال و جالیدار۔ شہم چربی جو رولج نہو کہ وہ سمن ہے اور شہم النخل یعنی جارا و شہم البطن پیٹ کی چربی اس سے مراد کلیہ کی چربی ہے اور اختیار شرح مختارین کہا کہ ہمارے عرف میں پیٹ کی چربی شہم کا اطلاق ہی نہیں آتا۔ یہ جو مذکور ہوا انت کی تحقیق نہ ہو بلکہ قسم لگانے کی صورت میں اس کے موافق حکم ہوگا۔ شیراز و دودہ کو آگ دیکر پانی نکال دیتے ہیں۔ شرکت۔ دو قسم شرکت ملک یعنی کسی چیز کا مالک ہونا شرکت میں واقع ہو جیسے باپ سے دو بیٹوں نے ایک مکان میراث پایا اور حکم میں دونوں مانند چنبی کے ہیں اور اگر دونوں شرکت میں خریدیں تو بھی یوں ہی ہے اور دو شرکت بعقد ہو یعنی دونوں عقد شرکت قرار دین پس وہ شرکت مفاد و غنائ و صنائع و قبیل چار قسم ہے شرب پانی کا کوئی معلوم حصہ و مقدار خواہ جاب یا د کے لیے یا زمین وغیرہ کے لیے ہو۔ سہر۔ اسکے مشہور معنی تو سہر کے ہیں و لیکن یہ عوام ہندوستان میں جو اول طلاق شرب میں و اما دو کو بھی کہتے ہیں اور سہم عیاسنے کے لوگ شامل ہوتے ہیں مدار اسکا رشتہ شہرہ اما دسی پر ہوا و تحقیق اسکی فتاویٰ کے بعض مقام پر جو د موجود ہے۔ محسن الدار احاطہ کیجیے چاک کا چوک صفحہ کا شاذ جو سفر فی شہرین میں معروف ہے صولجان چوگان۔ صحرا کا ترجمہ جنگل سو ہے اور اطلاق فقہا ایسے میدان وسیع پر ہے جہاں نباتات نہ ہو۔ صاحب الشہر پس صاحب ہر ایک ایسے شخص و چیز کو کہتے ہیں جو دوسرے سے کسی خاص ذریعہ سے متعلق ہو جیسے صاحب خانہ و صاحب قلم و صاحب بن و صاحب ایمان و صاحب دعویٰ و مٹی علیہ۔ پس صاحب الشہر فارسی میں دار و غہ ہے اور یہاں کے عرف میں کو تو ال کہنا چاہیے اور اسلام میں شخص نہایت متدین عالم منصف ہوتا تھا۔ صاحب ہونے جو بلا دلیل شرعی اپنے نفس کے خوش معلوم ہونے اور پسندیدگی سے ایک کام اختیار کرے اگرچہ ظاہر میں وہ روزہ نماز و ذکر و تسبیح معلوم ہوتا تھا مگر مذہب میں کیونکہ اس جابل نے گویا دعویٰ کیا کہ تو اب و رضا سے الٹی غر و جل کا طریقہ میری عقل خود سمجھتی ہے اور یہ یہاں کا فریب و اسکے نفس کا دھوکا ہے عقل کو یہ قدرت نہیں ورنہ پیغمبر نہ بھیجے جاسکتے اور نہ بھیجے گئے تھے تو بدعت سے دور رہنا علمائے کبار کہ عرفہ کے روز میدان میں کھڑے ہونا جو بعض جابلوں نے عوام کو بتلایا تھا کہ جابلوں کے طریقہ پر تو اب ملتا ہے تو بدعت و گناہ سخت ہے کیونکہ صحابہ و تابعین سے منقول نہیں اور شرع میں کوئی دلیل نہیں تو بدعت ہے اور بدعت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب افعال سے بدتر قرار دیا ہے۔ نہان اون والی کبریٰ و معز بانوں والی اور غنم و دونوں کو شمال ہے اور یوں ہی شاذ بھی کسی قسم کی ہو۔ لیکن شاذ واحدہ و شیا و جمیع اور غنم جنس ہے قاسوس و محیط۔ واضح ہو کہ یہ نام اقسام کے ہیں اور قسم نہان کے مادہ کو لہجہ اور نر کو کیش کہتے ہیں اور قسم سفر کے مادہ کو معز و نر کو قیش بولتے ہیں کذا قال ابو الکلام طین۔ گیلی مٹی خواہ کمگل۔ ظلمہ۔ بروٹھا جس سے باہر جانے کا راستہ کہو اور عینی نے کہا کہ ظلمہ الدار دروازہ سے اونٹنل صفحہ کے ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے اور بروٹھا دلیہ ہے۔ اور ظلمہ میں غارت شرط نہیں اسکا راستہ شاہراہ کو ہوتا ہے اور یہی اسکے حاشیہ میں مترجم نے توضیح کر دی ہے عصیدہ۔ ایک قسم کا مالیدہ و عاوا اسکے دھما وغیرہ سے ملا کر مٹی اور چری سابق میں گہرا عتار۔ سولے درم و دینار کے جملہ اموال و لیکن فقہا اسکے نزدیک زمین و باغ و مکان غیر منقولات پر بولتے ہیں عتار بفع کا بغیر عوض مالک روینا۔ عدل۔ مصدر الصفات اور مرد عدل رہن میں دریاں حائل سپر و دونوں اتفاق

کرین اور شرط نہیں کرنی الواقع حاصل ہو اور شہادت وغیرہ میں عادل وہ کہ کبیرہ گناہوں کا مرتکب نہ ہو اور ضعیفہ پر اس کو
اور صواب اس کا خطا پر غالب ہو۔ عود سلوٹ آنا اور پہلی حالت پر ہو جانا اور اعادہ معلوم اگرچہ محال ہو یا بسبب دفع موانع
کے سابق حالت موجودہ کا ظہور ہو یا ہر حال پہلے وہ حالت ہو جاوے جس کا حکم یکساں ہو۔ عمدہ و مذہبی نوشتہ و عقد
اسکے ثمرات وغیرہ۔ بالجملة اس میں اتفاق ہو کہ عمدہ کا لفظ ان معانی کے واسطے آتا ہو اور بوجہ عدم رجحان کے مشترک
تسلیم کیا گیا ہو اور جب اشتراک ہو تو مساکفالت میں کفالت بعبدہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نہیں صحیح ہو اور دلیل انکی خود
ظاہر ہو کہ بوجہ اشتراک مذکور کے مراد متعین نہیں ہو سکتی لہذا کفالت باطل ہوئی اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک
کفالت بعبدہ صحیح ہو اور مراد اس سے ضمانت درک ہوگی۔ اور تمام بحث کتب میں ہو اور ضمان درک سے یہ مراد کر
کہ مثلا مشتری نے کسی بائع سے ایک غلام خریدا مگر اس کا احتمال ہو کہ شاید کسی غیر کا غلام ہو جو استحقاق ثابت ہو کر کے
مجیسے لے لے تو میرا من ڈوب جاوے پس لے لے بائع سے ضمانت طلب کی کہ اگر ایسی صورت واقع ہو تو وہ کسی شخص
کو ضامن دیے کہ میرے من لطف سے محفوظ رہے پس جو شخص ضامن ہو وہ درک کا ضامن ہو گا اور جو بیعت کیا جاوے
اس میں بیع کا عقد اور بیع کا حلیہ اور من کی نوع و صفت و وزن لکھنے اور پورے ہونے کے بعد لکھے کہ فلان شخص بن
فلان جو فلان قوم کا ہے وہ مشتری کے لیے ضامن ہو کہ ہر طرح کا درگ جو مشتری کو بعد بیع کے اس بیع میں
پیش آوے تو مجھ خلاص اس کا واجب ہو اور اس پر اعتراض ہو کہ کفیل پر بعینہ اس غلام کا مستحق ہے لیکر مشتری
کو دینا واجب نہیں ہو اور یہ ایسی شرط ہے جو کفیل کے اسکان سے خارج ہو لہذا کفالت باطل ہوگی لہذا کہا گیا کہ یون لکھے
تو کفیل پر پابندی کا خلاص کر کے سپرد کرنا واجب ہو یا اس کا من و پس دینا واجب ہو اور چونکہ اس طرح کفالت سے
ایک نوع جہالت ایسی ہو جو بعض علماء کے نزدیک کفالت کو باطل کرتی ہو لہذا بعض اہل شہ و طے نے یون لکھا
تو کفیل پر وہ بات واجب ہوگی جو شرع واجب کرے و علی ہذا یہ وقت رفع ہو جائیگی۔ متے کہ اگر مستحق نے
اجازت دی تو بیع یا نہیں تو من سپرد کر گیا اور تمام یہ بحث کتاب الشہ و طے میں مفصل مذکور ہو وہاں سے یہ
کرنا چاہیے اور واضح ہو کہ من نے شہ و طے نوشتہ جہالت کا تعلق ظاہر کرنے کے لیے اس مقام پر یہ توضیح
کر دی ہو فافہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ از انجملہ عمالہ۔ مفتحتین گردون سپر لہجہ کفایت لائے ہیں اور دولاہ پنے
چرخ جس سے پانی کینچے میں اور کنوئین کے منہ پر ایک لکڑی رکھتے ہیں اور بالکسر مثک اور ایک قسم گھاس کی ہو
اور بعض شرح نے تصریح کر دی کہ مسئلہ فائدہ سے من جملہ اول معنی میں ہو۔ لیکن ترجمہ میں جھگڑا ہوا یا باعتبار حکم مسئلہ کے
مخیل وغیرہ کو بھی شامل ہو۔ عقد و اصل اطراف جہم میں جمع کرنا اور شرعا عبارت از ایجاب و قبول لیکن مع اس ارتباط
کے جسکو شرع معتبر رکھتی ہو اور اشارہ سے اس کا تعین جائز نہیں ہو کہ تو تک وہ امر اعتباری ہو اور عقد نافذ تو اعم ہو اور
لازم انصاف ہو کہ چونکہ نافذ ایسا عقد ہوتا ہو جس کا رفع کرنا ممکن ہو اور لازم وہ ہو جس کا رفع ممکن نہ ہو اور نافذ سے منع اعم و خارج
نکاح فضولی منعقد ہو صحیح ہو مگر نافذ نہ ہو گا پس جہان جان ان الفاظ کا استعمال جو ترجمہ میں انہیں الفاظ سے لایا جانا نظر نہ کر
اور واضح ہو کہ ہر ایہ بیوع میں فرمایا۔ البیع منعقد بالایجاب والقبول اذ انما یفعل المباحی۔ اور محشی نے ایجاب و
قبول کے رکن ہونے کی وجہ سے اعتراض کیا کہ جب وہ نفس ایجاب و قبول ہو تو منعقد سے اس کا خارج ہونا لازم
الکلمہ لہذا ایضاً معنی یلزم لیکر تفسیر کی کہ اسی البیع یلزم بالایجاب الخ۔ اور یہ غلط ہے بدو وجہ اول آنکہ الفعت و اعم از

نازہ جو اعم از لازم ہے پس اعم الا اعم سے تفسیر لازم آئی جیسا کہ ابھی بیان ہو چکا اور دوم آنگہ آئندہ قول صاحب ہدایہ
 واذا اتم الایجاب والقبول لازم البیع - مستدرک ہو گا کیونکہ محشی کے نزدیک اتفاقاً عین لزوم ہے فافہم فانه سلخ نافع عصف
 بالضم فارسی میں کلمہ ہے بیان معروف کسم ہے اور ایسے الفاظ باعتبار زبان و محاورہ کے مشتبہ ہیں - ربطہ یعنی لے لگا لگا
 کی زبان میں یہ سیم و قلم ہے اور غائبہ البیان میں لکھا کہ ربطہ نام قضیب کا ہے جب تک ربط ہو یعنی نباتات کی دھڑی جب تک
 تازہ رہے اور ترجمہ کہتا ہے کہ ربطہ گنتا ہے چنانچہ خود فتاویٰ میں بعض مقام پر تصریح کی کہ وہ کئی سال تک زمین
 میں رہتا ہے - اور یہ سیم و قلم شاید صحیح ہو جسکی کیفیت معلوم نہیں ہے اور علیٰ ہذا علک اور علک البطم یعنی لے لگا لگا
 بعض کا قول ہے کہ علک اسو د چبانے میں روزہ ٹوٹ جائیگا اگرچہ ضرورت کی وجہ سے لاچار ہو اور علاوہ روزے کے
 عورت کے لیے مکروہ نہیں ہے اور مرد کے لیے مکروہ ہے اور کفایہ میں لکھا کہ سولہ حالت روزہ کے عورتوں کے لیے
 علک البطم مکروہ نہیں ہے کیونکہ انکے حق میں یہ بجائے رک کے ہے اور مردوں کے لیے اسوجہ سے مکروہ ہے کہ اسمین
 عورتوں کی مشابہت ہے - اور عینی نے اسبندیہ وغیرہ اقسام و رسم میں کسی قدر توضیح لکھی جسکا ذکر کرنا چندان مفید
 نہیں ہے - اور لکھا کہ آئندہ وہ زخم سر جو ام الراس تک پہنچ گیا ہے اور تفسیر الوصول میں ذکر کیا کہ منقلہ وہ زخم ہے جس سے
 چھوٹی ہڈیاں ظاہر ہو جائیں دھارے بعض نے لکھا کہ سپیدہ گندم اور شرح سنن ترمذی میں نفی کو بنوں وقاوت یعنی حوا
 لکھا اور یہ سیدہ ہے ولیکن اصل فتاویٰ میں وروی دھاری دشکار قین شتم گیون کے لکھے ہیں پس صواب وہی مذکور
 اول ہے یعنی گندم سپیدہ اور وروی گندم سرخ ہے اور جسے مارت نفع سے بہرہ پایا ہے وہ جانتا ہے کہ یہی صحیح ہے اور
 جانتا ہے کہ یہی فقہار کی مراد ہے والدہ اعلم اور صراح میں لکھا کہ ملا ت چادر - وقال العینی عصفرو ہوز ہر القرم یعنی کسم کے
 پھول ہیں جیسا ترجمہ ہے اور لکھا کہ جنایت فقہار کی اصطلاح میں ایسے جرم پر بولتے ہیں جو نقوش و اطراف میں واقع ہو - اقول
 یعنی اگر قتل نفس ہو تو جنایت ہے اور اگر کسی عضو میں اسے زخم وغیرہ پہنچایا تو یہ بھی جنایت ہے - میں کہتا ہوں کہ خاص اصطلاح
 انکی نقل و جنایت ہے اور مجازاً اموال و حیوانات پر بھی تعدی کو جنایت ماک پر بولتے ہیں وقال العینی قول الفقہاء غلۃ
 الدار یریدون بہا السدة التي فوق الباب - اور لکھا کہ تہرت ب روہ مکر جو کان سے نکالا گیا ہو - اقول اور نقرب وہ
 نکالا گیا ہو اور مصوغ جب ڈھالا گیا ہو - از انجملہ عطب فی قولہم عطب الدار قال العینی وغیرہ اے ملک اور ضحاک بن
 حبیب ہے کہ سواری کے وجہ سے یا لاؤنے کی وجہ سے ہلاک ہوا ہو - اوستانی نے نقل کیا کہ تبر سونا و چاندی جب
 ایک سکہ بنوں اور بعد سکہ کے عین ہیں اور کبھی ہٹل تانبے لوسے پر بھی بولتے ہیں ولیکن زیادہ خصوصت اسکو سونے سے
 ہے - اقول صواب وہی ہے جو عینی نے ہونے موافقت اہل اللغة ذکر کیا ہے مگر آنگہ کوئی تصریح اصطلاح فقہار کی معلوم ہو
 از انجملہ عرض کا لفظ لغت میں سولے روپیہ و اشترنی کے باقی ہر طرح کے اسباب و مال کو کہتے ہیں جیسا کہ صراح و غیرہ
 وغیرہ میں ہے اوقوش اسکی اصطلاح میں روپیہ و اشترنی و اشیاے ماکول و لمبوس کے علاوہ صرف اسباب و اموال منقولہ
 کے ساتھ خاص ہے اور اسی وجہ سے مترجم نے ہر جگہ عرض یا عرض لکھ دیا - تنبیہ جہاں مترجم نے اسباب لکھا ہے وہ ایک
 خاص اصطلاح پر عرض کا ترجمہ ہے اسکو یا در کھنا چاہیے - از انجملہ عقار کہ اصل لغت میں زمین و درخت و شجر پر بولتے ہیں
 کافی الصحاح وغیرہ اور شجر میں زمین جیسے عمارت ہو یا نہوا و عماردی میں ہے کہ عقار فقط اسی زمین کو کہتے ہیں جیسے عمارت
 ہو اور بعض نے اسکو قبول نہیں کیا کیونکہ عمارت کی شرط عقار میں نہیں ہے - اقول صحیح ہے اس لیے کہ عقار رودار کو مطلقاً

لاستے ہیں اور کبھی زمین کھیت وغیرہ کو عتار بوتے ہیں پس ضرور ہوگا کہ دار کو عمارت کے ساتھ مخصوص لیا جاوے سواد
عراق جیسا کہ صراح وغیرہ میں آیا ہے وہ حدیثہ الموصول سے جہاں ان تک از عذیب سے حلوان تک ہے اور سواد البلد اسکے قریب
کہلاتے ہیں کما فی القاموس عتق آزادی اور فروع عتق سے مراد مدبر کرنا مکاتب کرنا۔ اور ارم و لد بنانا عطن وہ کنوان جس
ہاتھوں کی پکڑ پانی لیتے ہیں اور ناضح وہ ہے جس سے بل وادٹ وغیرہ سے بھرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ ہر عطن وہ ہے
جسکے گرد جانور دن کو سیراب کر کے آسائش دیتے ہیں اور مراد ایک ہی ہے عزل بغین منقوطہ کا تہا اور سوت۔ اور
اگر کہا کہ تیرا غزل نظر آوے تو غلام آزاد ہے یا بھجیر طلاق ہے مقام تردد ہوگا بخلاف اسکے تیرے غزل سے نفع لون
تو غلام آزاد ہے کہ بیان سوت متعین ہے۔ غیضہ صراح وغیرہ میں معانی مذکور ہیں اور صواب وہ ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا
کہ گنجان و ختون کا جنگل مراد ہے اور حاشیہ ایسا میں بعض لغات سے اسکی تصریح کر دی ہے۔ غصب فقہاء نے لکھا کہ حکم
اسکا اٹھ ہے یعنی ورنج کا استحقاق اگر جان بوجھ کر غیر کا مال ہی لیا ہو علی ہذا وان دیکر اسکو چھکارا نہوگا جب تک تو بہ نہ کرے
غیبت غائب ہونا اور بیع میں اگر دام یا چیز و دونوں کے قریب موجود ہو مگر دونوں اسکو نہ دیکھتے ہوں تو غائب
ہو اور اسی طرح جو چیز متعین کرنے سے متعین ہو سکتی ہے جیسے المانج مثلاً تو اسکو جب تک متعین یا اشارہ نہ کریں وہ دین میں
نہیں ہے اگرچہ قریب موجود ہو اور غیبت منقطعہ کا ترجمہ اسی لفظ سے لازم ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ یہ اصلاح جیسے لغت سے
بجب المعنی مختلف ہے ویسے ہی جب مقام مختلف ہے چنانچہ باب نکاح میں اقرب ولی کی غیبت منقطعہ کے وقت اس سے
بیٹھے والے درجہ کا ولی مختار ہوتا ہے تو غیبت منقطعہ سے اس مقام پر اصح ہے کہ اتنی مدت کی آمد و رفت کی دوری
مراد ہے کہ عقد کی خواہش کرنے والا اپنے دنوں انتظار نہ کرے اور بعض نے کہا کہ تین روز کی مدت سفر جس سے
قصر جائز ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قصر کے واسطے تو مسافت معتبر ہے جسے کہ ریل جو اس زمانہ میں بہت تیز رفتار ہے لحاظ رکھا
کے قصر کا جواز ہے اگرچہ تین روز نہ لکھیں اسوجہ سے کہ مسافت مذکورہ ہواز کے لیے اوسط رفتار سے معتبر ہے اگرچہ
تیز رفتار سے یا شب در روز چلنے سے اتنے روز کی راہ نہوئی تو جیسے تیز رو اور شب در روز رفتار کا اعتبار جائز میں
نہ رہا ویسے ہی ریل میں نہوگا۔ بخلاف مسافہ نکاح کے کہ یہاں وقت کے لحاظ سے ہے پس جب تک یہ معلوم نہ ہو تو
کا نقل ہونا نہ چاہیے و اکثر فقہاء نے کہا کہ ایک مہینہ کی راہ غیبت منقطعہ ہے اقول اس زمانہ میں ریل کے سفر سے
تین روز میں طر ہوتا ہے پس باب نکاح میں تامل سے فتویٰ دینا واجب ہے اور شرح طحاوی میں امام محمد سے
پچیس مرحلہ مذکور ہے اور دوسری روایت میں تین مرحلہ اور ظاہر ہے کہ مرحلہ کے سہل و دشوار گزار ہونے سے
تفاوت ہوگا اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ یہ کہ سال میں آمد و رفت قافلہ کی دہان سے صرف ایک بار ممکن ہو
اور اسی کو قدوری زمرے میں اختیار کیا ہے۔ اقول اس قول کا آمد و رفت کا اعتبار کیا اور اس زمانہ میں ریل پر آمد و رفت
بوجود بہت دوری کے جلدی ممکن ہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ غیبت منقطعہ سے غائب وہ شخص ہوگا جسکا تہ نشیک نہو
اس طرح کہ شہ دن میں مارا مارا پھرتا ہو کہ میں قیام نہ رکھتا ہو یا بالکل پتہ معلوم نہو اور اسی کو سعدی رح نے اختیار کیا ہے
از انجاء غش یعنی میل بالکسر ہے اور غش بالفتح لغت مصدر ہے اور مراد اس سے ہٹل یا تانبے وغیرہ کا میل درم و دینار
اور انج کے ساتھ پانی وغیرہ کا میل کیونکہ حدیث من غش فلیس منہا۔ کا سبب المانج کے اندر پانی وغیرہ کا میل تھا
اور فقہاء جہاں غلبہ غش وغیرہ بولتے ہیں وہاں کوئی جرم صین کے آمیزش کا غلبہ مراد لیتے ہیں فافہم غلبہ جب درم و دینار کے

ساتھ بولتے ہیں تو مراد ہر قسم کے کوٹے کمرے دیل و بے دیل کے درمیان اور اکثر ان کے ساتھ مخصوص چیمینیل ہو
 بہر حال اس کے اور جب کہتے ہیں کہ غلہ اگر یا غلہ الوقت تو منافع وقف و کرایہ مکان وغیرہ مراد ہوتی ہے پس معنی غلہ
 سے اسی طرح ہیں غبن فاحش و غبن میسر و قولہم یتخان الناس یعنی تخیل الناس۔ لوگ اس کو اٹھا لیتے ہیں اور یہ اس قدر
 کہ سب اندازہ کرنے والے نہیں بلکہ بعض ایسے کو اندازہ کریں اور مراد اندازہ کرنے والوں سے وہ لوگ جن کو ہمیں ہستی
 ہو اور یہ نہیں کہ مثل حذر یا زکے ہوں اور یہ یعنی وغیرہ کہتے ہیں کہ ایک آدمی مثلاً نو درم کو ایک
 ایک دس کو اندازہ کرے اور اگر کوئی دس کو اندازہ نہ کرے تو غبن فاحش ہے اور اسی پر فتوے دیا جاوے
 کہ ان کے فائدے الصغریٰ اور یہی صحیح ہے اور ایسی چیز میں ہے جیسے دام شہر میں معدودت نمونہ درم ایک
 پیسہ بھی غبن فاحش ہوگا کذا فی الحیط۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس لفظ کے ترجمہ میں انکال ہے غلو۔ ایک چیز میں
 حد سے تجاوز کرنا پس متبع غالی وہ ہے کہ توحید کی حد سے تجاوز کر کے شرک میں چلا جاوے۔ مجموعہ النوازل میں کہ
 کہ اگر کسی مومن نے ایسے شخص کو قتل کر دیا جو حضرت خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضی اللہ عنہما کو برا کہتا تھا ایسے لفظ سے
 جو عرف میں تو ہیں اور یا ان پر لعنت کرتا تھا تو قاتل پر قصاص نہ ہوگا کیونکہ قاتل نے ایسے شخص کو قتل کیا جو کافر
 تھا کیونکہ حضرات شیخین کو برا کہتا تھا حضرت علی علیہ السلام کی طرف حامہ ہوتا ہے اور اہل بیت کو برا کہتا ہے
 کلام کو کہتے ہیں جس سے کسی آدمی کی آبرو میں عیب لگے اور اس میں اختلاف ہے کما فی الخلاصۃ فقی الزوال ہا یہ چیز کا
 جو وقت آفتاب نکلنے کے شروع ہوا و فی الغنیمۃ ممانا رسولہ جو بغیر قتال حاصل ہوا اور تمام تقصیل فائدہ
 میں ہے۔ فک و فیکتین و دونوں ان بالوں کے جو نیچے کے ہونچے کے نیچے سے داڑھی تک ہوتے ہیں جس کو عفتہ
 کہتے ہیں۔ قار موش چوہا اور تشدید الزار بھاگنے والا اور اصطلاح فقہاء میں جو شخص مرض الموت میں ہو دس کے ساتھ ایسا
 فعل کرے جس سے لازم آوے کہ وہ عورت کی میراث سے بھاگتا ہے۔ فرس گھوڑا لیکن عربی زبان میں یہ اسم نہیں ہے
 کہ مادہ گھوڑی پر بھی بولا جاتا ہے خواہ عربی ہو یا نہ ہو اور امام محمد رحمہ اللہ سے ایک روایت ہے کہ وہ عربی سے مخصوص ہے کما فی المغرب
 ولیکن فائدہ وغیرہ و شروط فائدہ و غیرہ کے ظہیر و غیرہ کے ظہیر ہے کہ وہ عربی سے مخصوص نہیں ہے اور خلیل کا لفظ بلا حاکم
 سب قسم کو شامل ہے۔ فقیر۔ اصطلاح فقہاء میں وہ شخص جس کے پاس مال ہو مگر اتنا نہ ہو کہ نصاب زکوٰۃ پورا ہو جاوے
 یعنی فقیر وہ ہے جس کے پاس زکوٰۃ واجب ہونے کے لائق مال نہ ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ مال نہ ہو ہمارے
 فقہاء ان فیہ کے نزدیک ہے اور بعض فقہاء نے کہا کہ مسکین کے پاس مال نہ ہونا شرط نہیں ہے کہ قولہ فقہاء
 واما السفینۃ فکانت لساکنین یملون لے البحر۔ پس ساکنین ان کو فرمایا جس کے پاس کشتی موجود تھی اور تحقیق اس کی ترجمہ کی
 تفسیر میں ہے واندہ لثمنہ و الموقوف و المعین۔ فتوے۔ مقدمہ باب الفاء میں گذرا فور علی الفور فی الفور جیسے مسئلہ وجوب حج
 علی الفور میں ہے ابن الاثیر رحمہ اللہ نے نہایت میں کہا کہ فور ہر چیز کا اس کا اول ہے اور شریعت میں کسی فعل کو اس کے اول
 اوقات امکان میں جلد ادا کرنا اور مترجم کہتا ہے کہ علی ہذا جس کے پاس محرم میں حج واجب ہونے کا سبب سامان جمع ہو گیا
 تو اس پر اسی مہینہ میں حج ادا کرنا فرض نہیں کیونکہ یہ اوقات حج نہیں ہیں بلکہ فور اس کے حق میں اسی سال کے ختم کا ذی الحجہ
 فواکہ حج فاکہ ایسی چیزیں بطور مزہ اٹھانے و ذائقہ لینے کے کھا جانے سے غذا یادوار کرنا مقصود نہ ہو اور سخری رہنے
 کما کہ مطبخ یعنی حذرہ فواکہ میں سے نہیں ہے جس نے قسم کھائی کہ فواکہ نہ کھاؤں گا پھر اس نے حذرہ کھایا

تو ضم نہ ہوئی علی قول الشری رحمہ اللہ۔ فراش دراصل بچونا اور کنایہ عورت سے جو اولاد کی خواہش سے مرد کا بچونا
 ہوتی ہو اور اصطلاح فقہاء میں جو کچھ بچایا ہوا ہو یا بویا وغیرہ ہو۔ قرام بقاف ہر وہ رقیق باریک اور اکثر لٹکا یا جاتا ہو
 قرا اس لکھ و ہر چیز جو شری کے طور پر بچوٹے ہیں قریہ بھی مقابل ہر کے آتا ہے کمانی قولہ تعالیٰ و ما ارسلنا من ملک
 الا رجلا من اہل القری الآتہ۔ اور کبھی شہر کے مقابل آتا ہے جیسے ہر قریہ بنین یا یہ مصر ہر قریہ بنین ہر اور کبھی شہر کو
 کہتے ہیں کمانے قولہ علی رجل من القرین عظیم یعنی کہ وہ مدینہ اگر کہا جاوے کہ ہندوستان میں ایک چیز نصب
 کہلاتی ہے تو مترجم کہتا ہے کہ فنی احکام میں اگر وہاں کی ضرورت سے قاضی و نائب ہو و حد و شرع جاری ہوں تو وہ
 شہر کے حکم میں ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو قریہ ہو اور اس زمانہ میں جواب یہ کہ لوگ قبضات میں جمعہ و جماعات متاخم کریں۔ قول
 کنا و گنگا اور بعضے شرح نے لکھا کہ لفظ ہر پر دلالت کرتا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ بنین بلکہ قول بھی دل ہی دل کی
 بات کو کہتے ہیں کمانے قولہ تعالیٰ قال اتم شریکانا و اسد اعلم ہما تصفون۔ بدلیل قولہ تعالیٰ لم یبد بالہم۔
 اور چونکہ قراءۃ یہی قول ہے لہذا قراءۃ نفسی مترجم کے نزدیک دل ہی دل میں ہو اور اسی سے اس کے نزدیک ہر
 جہرہ میں قراءۃ فاتحہ خلف الامام کے احادیث اسی قراءۃ نفسی پر بلا تکلف محمول ہیں اور اسی طرح التیمات کے بارہ
 میں تعلیم فرمایا کہ قل التیمات ہندو الصلوٰۃ الخ باوجودیکہ اسکی تشریح جہر سے نہیں ہوتی ہر فافہم فافہ سانح عنہ۔
 قیمت کسی چیز کی مالیت بدرم و دینار کسی اندازہ کرنے والے کا انداز ہے ہر جو اس چیز کے مساوی ہوتی ہے بخلاف ثمن کے
 کہ وہ کبھی زمانہ کبھی کم ہوتا ہے ذکرہ غیر واحد من الشرح پس ثمن کا ترجمہ قیمت سے غلط ہے اور اس سے اصلی حکم میں بڑا
 فرق پڑ جائیگا فافہم۔ نصب نزل اور نصب معمولی نزل کی چٹائی ہوتی ہے نہ اور چیز۔ قراطہ ٹوکرا و قد ذکر فی الترمذیہ
 کفایۃ اور عربوں کی نسبت بعض نے لکھا کہ شافون کی ٹوکری ہوتی ہے و الصواب ہا فی الترمذیہ۔ قطعی تتم۔ مترجم
 نے اسکو علی البناات کا ترجمہ لکھا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ علم پر قسم ہو کیونکہ جسے مثلاً کوئی کام ہو و کیا وہ قطعاً جاتا
 ہے اور دوسرے نے اس سے جانا ہے تو وہ علم پر قسم کہاوے۔ قوم۔ واضح ہو کہ قوم کا لفظ فقط مردوں کے ساتھ
 مخصوص ہے اگرچہ وہ سب کو شامل ہو گا یہ یاد رکھنا چاہیے قرا پر وہ خوشہ خرما و احمر قانی سخت سردخ۔ اور مختلف
 مقامات میں اپنے اپنے موقع پر آیا ہے شافونہ جو بکری پالنے کے لیے ہو و قد جات فی البیوع۔ کتم جبکہ ہم لوگ
 کتب کہتے ہیں کفالت لغت میں ضم و ضمان ہے کمانے القاموس اور تعدیہ بآہر ہیں کفول پرستہ ضم ہے اور
 من سے تعدیہ مدیون کے لیے یعنی کفول عنہ قرضدار ہے اور علائہ نفسی نے کما کہ کفالت بالنفس میں بھی یہی کہتے ہیں
 لیکن الامام اسبیجانی نے کہا کہ اسپر کفول بہ فقط بولتے ہیں اور قرضخواہ کے لیے لام سے پس کفول لہ وہ قرضخواہ
 ہے جبکہ واسطے کفالت کی گئی اور اسی کو طالب بھی کہتے ہیں اور جو ضمان ہو اوہ کفیل ہے اگرچہ عورت ہو یعنی کفیلہ نہ بولنے کے
 جیسا کہ مغرب وغیرہ میں صرح ہے یہ تو لغت ہے اور شرع کی اصطلاح میں اپنا ذمہ دوسرے کے ساتھ ملانا براہ مطالبہ
 یعنی کفالت سے فرض اصلی یہ کہ مطالبہ جیسا اصل سے ہو گا و یا کفیل سے ہو گا اور براہ قرضہ بنین ہوتا یعنی یہ فرض بنین
 ہوتی کہ جیسے اصل پر قرضہ ہے ویسے ہی کفیل پر ہو گیا کیونکہ قرضہ متعدد و نہوگا اور ذمہ لغت میں عمدہ ہے پھر مجازاً اسکو نفس ذات
 کے لیے استعارہ کیا پس یہ جو کہتے ہیں کہ اسکے ذمہ واجب ہو تو مراد یہ کہ اسکی ذات پر واجب ہوا ہے اور یہ پوری بحث
 اصول میں ہے اور مسئلہ فلان میرا شہا ہے یا فلان شہا ہے براہ لغت فلان کفیل نہوگا مگر عرف سے کفیل ہو جائیگا اور

اور اسی پر فتوے دیا جاوے کہ ان فی الضمیرات اور مترجم کہتا ہے کہ ہمارے عرفین بالکل کفیل نہ ہوگا اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے کہ اگر اس سے ایمان ہو نہ ذمہ داری مسئلہ کا آداب تک علیہ یعنی جو تیسرا سپر ثابت ہو اور مترجم کہتا ہے کہ جو تیسرا سپر نکلتے۔ یہ بھی اسی کے مثل صحیح ہے۔ مسئلہ پہچان پکڑا گیا کفیل و قرض خواہ نے اسکی ملازمت اختیار کی۔ ملازمت اصل میں شدت سے مطالبہ ہے کہ اس سے جدا نہیں ہوتا، اس کے ساتھ لازم ہو گیا اور صورت اسکی یہ ہوتی ہے کہ آداب اسکے ساتھ ہو گیا جان جاوے ساتھ جانا ہے۔ مفلس و دہی مفلس والا ہو گیا یعنی پہلے روپیہ و اشرفی والا تھا اب کوڑیوں دپیسے والا ہو گیا پھر مطلق محتاج فقیر کو کتنے لگے اور مفلس قبضہ لام و دین شخص ہے جس کے واسطے قاضی نے حکم دیا ہو کہ مفلس ہے تاکہ کوئی اسکے ساتھ معاملہ نہ کرے اور کوئی اسکو قید کے لیے نہ لاوے۔ کفو برابری و مساوات اور شرح میں مخصوص امور میں مساوات ہے اور قریش کے ساتھ دیگر عرب و عجم دلتے کفو نہیں ہیں تو سلطان بھی ایسی عورت کا کفو نہیں جو سید ہو لیکن فداوی محیط وغیرہ میں ہے کہ عالم مرد و عورت علویہ کا کفو ہے کیونکہ شرف علم فہم سے زیادہ ہے۔ گاریز۔ فقہار کے نزدیک پانی کا ارتقا جو زمین کے نیچے نیچے ہوا اور جب کھلا ظاہر ہو تو عین و چشمہ و نہر ہے اور جب دل پٹی نالی پھر اس سے بڑی سابقہ پھر نہر جو فافہم فافہم فافہم جدا از انجملہ کر اس کے بعضوں نے ٹاٹ ترجمہ کیا اور یہ سو ہی بلکہ وہ سوتی کپڑا ہے اور اس سے بڑھ کر بیشی قزو ہوتا ہے مگر سیلا اور اس سے اعلیٰ ریشی ہے صاف کیا ہوا اور ویلج بہت گران بہا ہوتا ہے صریح بہ بعض الشرح۔ کرلے۔ اتم جامعہ خیل کا اور کرلے پایہ گوہر و معانی دیگر۔ و قولہم الکراع والسماع کھوڑے و تھیار۔ کماۃ شرح و قادیان میں ہے کہ شمش ایسی گھاس جسکی ساق ڈونڈی نہ ہو اور عامہ لغات میں خشک ہونا لکھا ہے اور ترک کھلا رکتے ہیں اور کماۃ کو لکھا کہ وہ نبات نہیں ہے بلکہ زمین میں ایک چیز رکھی ہوئی ہے اقول غالباً وہ ہے جسکو چھتری بولتے ہیں اور اس سے علاج بعض روایات میں مذکور ہے کہ پیش سابق میں تفصیل گذری۔ کتابت مصدر کا تب عبدہ یعنی کتابت کے معنی میں ہے جیسا کہ اساس مقدمہ میں ہے اور امام راغب نے کہا کہ کتابت خزیدہ غلام کا اپنی جان کو اپنے مولے سے بعض اس مال کے جو اپنی کمائی سے ادا کر لیا اور شرع میں آزاد کرنا مملوک کو باعتبار ہاتھ کی کمائی کے فی الحال اور باعتبار رقبہ کے وقت اولے مال کے۔ گراہت جو مکروہ ہے امام محمد رحمہ کے نزدیک حرام ہے اور بدعت اسکا مردوف ہے اور متفقین کے نزدیک اقرب بحرام ہے اور امام محمد رحمہ سے روایت ہے کہ جسکے جو از کی دلیل ارجح ہو تو اسکو لا باس ہے بولتے ہیں یعنی اس میں مصداقہ نہیں ہے اور اسی سے کہا گیا کہ لا باس میں باس ہے اور ذابح الہدایہ میں ہے کہ جو حلال ہو اسکو لا باس بولتے ہیں اور جو حرام ہو اسپر مکروہ بولتے ہیں اور یہ اس و کا حکم ہے جسکو تحریمی کہتے ہیں اور تنزیہی اقرب بجلال ہے اور واضح ہو کہ شاید مراد امام محمد رحمہ کی فعلی تفسیر ہے کیونکہ فعل میں حرام و مکروہ تحریمی کیساں ہیں اور فرق معنوی ہے اور بھی جانا چاہیے کہ بعض ابواب میں حرام و مکروہ تحریمی میں کچھ فرق نہیں جیسے نکاح ہذا لفظ من الشرح۔ مسئلہ سیری تک کھانا بیلج ہے اور اس سے زیادہ ام اور طفل مذکور کو حریر و دیبلج پہنانا مکروہ ہے اور نفی و مذہب کا استعمال جائز ہے و فیہ نظر حرف کھلا۔ اقوال میں قیل ہر گاہ قیل ہر وقت قیل ہر زمان۔ اور مترجم نے کہا کہ ہر بار۔ اور فتاویٰ نے کہا کہ یہی مختار ہے اقوال شرح رضی وغیرہ سے نایب پائی جاتی ہے۔ پھر مترجم کہتا ہے کہ اصل میں ایک وضع کا واقع ہونا مقصود ہے تو معنی قولہم کھانا کان کذا کان کذا ہر بار جب ایسا واقع ہو تو ایسا ہوگا جیسے ہر بار کہ سورج نکلے تو دن ہوگا اور ہر گاہ و ہر زمان اسکو لازم ہیں

لیکن اصلی مقصد وجہ و زمانہ نہیں ہے بلکہ یہ وضع ہے کہ کرم باغ انگور اور فقہاء کے استعمال میں کبھی عام باغ انگور کو کہتے ہیں اور کبھی ایسی زمین کو جس کے گرد چار دیواری ہو اور اس میں فقط انگور کے درخت ہوں اور یہی معروف ہے اور کرم اورستان میں فرق یہ ہے کہ وہاں کے گرد چار دیواری تو ہوتی ہے مگر اس میں متفرق اقسام کے درخت ہوتے ہیں اور زمین قابل زراعت ہوتی ہے اور حاکم عرب میں مغلستان خرماء ہے کہ رواج کے موافق اسکے گرد چار دیواری کر دیتے تھے کیسہ کلیسا سب سے دیو یا عموماً کفار یعنی ہٹھ وغیرہ کما فی القاموس یا کشت معبد ہیود کوہ۔ واضح ہو کہ سنبھنے کے لیے نہر بن دیا ہوا ہے جاری کیجاتی ہیں اور اس نہر میں جا بجا پھیدار ہا ہوتے تھے پس جس شخص کو پانی کی ضرورت ہوتی اس نے اپنی زمین و باغ کا وہاں نہر کھول لیا کہ پانی جاری ہو گیا اور اگر نہر صغیر ہے تو ہر ایک باری باری کے مقررے ایام میں پانی لیتا تھا پس اس وہاں کو کہتے ہیں اور انہار کی قسم کے ہیں ایک قدرتی جیسے گنگا و جنا وغیرہ اور وہم سلطانی جو بادشاہ و امام وقت کے مصلحت سے کھودی گئی اور اس میں تمام سلطانوں کا حق ہے اور ان میں کی رائے سے اس کا پانی بطور خرچ ہو گا یا مقاسمہ اور بادشاہان کفر کے انہار اسی خرچ میں شامل ہیں اور موسم جو کسی عام میں کھودی اور یہ قریب بہر اہم و سلطانی ہے اور چارم نہر خاص ایک قوم کی مگر اس قدر شیرین کہ داخل شامین اور بعض مقامات پر مذکور ہو چکا کہ غیر داخل شامین سے زیادہ ہوں اور بعض نے اسکے سوائے تفسیر کی۔ پنجم نہر خاص جو قوم داخل شامین کے ہوں بقول مذکور قلم یا کم ہوں۔ ششم نہر خاص جو ایک شخص کی ہو اور یہاں ہر ایک کی احکام و تفصیل ہے۔ گورترجمہ نہیں واپر تفصیل گذری۔ لوزبادام و لوزیہ قسم علو اس میں لوزیع سیوہ جات ہوں۔ لنتہ العقیص خشک پیراہن کو کھڑکی۔ لبطہ چادر۔ حرف لکلام فقہاء میں اکثر ایسے پیرایہ سے آتا ہے کہ تصریحات نحو کے موافق حکم میں تغیر ہوتا ہے حالانکہ حکم شرط و جزا کا ہے پس معنی وغیرہ کے اشارات سے کو کبھی معنی ان ہوتا ہے جیسے جواب جملہ اسمیہ مصدر بفار ہوتا ہے اگرچہ فی الاصل ماضی بلام ہونا چاہیے فعلی ہذا ایسے مقامات پر اس کا ترجمہ حرف شرط سے کرنا چاہیے فافہم فاذنافع ایسے ہی حرف علی۔ کبھی شرط کے لیے آتا ہے اور کلام فقہاء میں کثرت شائع ہے مثلاً تزوجا علی ان لا یخبر بہا او کبھی آرد وین بھی پڑتے ہیں کہ اس پر اس سے نکاح کیا کہ اس کو اسکے وطن سے باہر نہ لجا بیگا اور مراد شرط ہے یعنی اس شرط پر کہ الی آخرہ پس عینی چلپی وغیرہ نے تصریح کر دی کہ فقہاء اس کو ایسے معنی میں استعمال کرتے ہیں کہ جس سے سمجھا جاوے کہ مابعد شرط ماقبل ہے پس حاصل معنی کی راہ سے اس میں ادران حرف شرط میں کچھ فرق نہیں ہے کہ وہ شرط پر داخل ہوتا ہے یا نہیں کہتا ہوں کہ یہ زبان عربی کے لیے ہے اور آرد وین جو مثالی مذکور ہوئی اس سے اردو زبان کے حرف پر یا اسپر کا قاعدہ مستخرج ہو سکتا ہے۔ لیکن میری غرض یہ تنبیہ ہے کہ اکثر ایسے مقام پر میں نے تصریح کر دی ہے کہ اس شرط پر کہ الی آخرہ۔ جو جس معرب سرگوش دعویٰ ثبوت اور روایات و آثار میں مجوس ان مشرکوں میں ہیں جو بتشرک ہیں اور آثار میں ہے کہ معتزلہ وغیرہ جو لوگ اسلام کا نام لیکر اس امر کے قائل ہیں کہ ہم لوگ اپنے افعال کے خود مختار ہیں وے اس است کے مجوسی ہیں اور صحیح ثابت و متفق علیہ ہے کہ مجوس کے ساتھ وہ معاملہ کیا جاوے جو بت پرستوں سے ہوتا ہے کہ ان کا ذبیحہ جائز نہیں ہے اور مشرستانی نے مل و خل میں لکھا کہ یہ ایک قوم تھی جن کو آسمانی کتاب دی گئی تھی مگر انھوں نے بعد زمانہ کے اس میں تبدیل و تحریف کی پس اللہ تعالیٰ نے اس کو سب قوم سے اٹھالیا اور صبح کو یہ لوگ ویسے ہی رہ گئے اور شیطان نے ان کی حرف کتابوں میں

ناپاک سائل لکھیے جیسے ان سے نکاح کر لینا اور بیٹی سے نکاح کرنا اور صواب یہ ہے کہ جو کس بھی قوم زردشت
آتش پرست ہے شکے یہاں یہ سب باتیں جائز ہیں اور دوسرے دوسلکے صاف صاف قائل ہیں نیک کاموں کا پیدا
کرنے والا ایذا دے سکتے ہیں اور بد کاموں کا پیدا کرنے والا شیطان یا دیوسکتے ہیں اور مطلب ایسا ہے کہ آدمی کے اندر
اسی کے ہاتھوں سے گویا بواسطہ اسباب ظاہری کے نیک افعال ایذا دہا کرنا ہے جیسے زمین کے اندر سے بواسطہ
پٹھ و ختم کے کھیتی وغیرہ اور اسی طرح شیطان کے پیدا کرنے کے قائل ہیں پس اکابر ملت صاحبین نے اسپرشیج کی ہر
اور عجب کہ ہمارے زمانہ میں معتزلہ ورافضہ و خارجی فرقے تو خود اپنے آپ پیدا کرنے کے قائل ہیں بلکہ عموماً مسلمان بھی نظر
رکھتے ہیں اللہم غفر لک اعوذ بک من الشرک۔ مبارکات۔ یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کو بری کرے
یعنی دو آدمیوں میں معاملہ تھا ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حقوق کا سمجھوتا کر لیا پھر ہر ایک نے دوسرے کو کہہ دیا
کہ تو میرے تمام حقوق سے جو کچھ اس وقت تک بھول چک کے ہوں بری ہو یا جان بوجھ کر بری کر دیا اور اسی طرح عورت
سے مبارکات کرنا اسی معنی میں ہے۔ کہا گیا کہ مبارکات بابت بعد از ہر اور مطرزی نے کہا کہ برات سے مشتق ہے تو ہنر چھوڑنا
خطا ہے۔ ماہن جیسے مفتی ماہن و شخص کہ جسکو یہ پروا نہ ہو کہ اس نے جیلہ گری سے کیا شرارت کھائی کدے اس نے المغرب شمش
زرد آلو۔ مجنون مقابل عاقل۔ سکران مقابل صامی۔ معنی علیہ مقابل مہیق۔ معز مقابل عنان۔ قیاس۔ منسوب
یہ زمین بھرا ہو۔ منفذ زیور معروف۔ لمحفہ چادر از لحف پچیدن۔ ملازمت و فلس کا بیان ہو چکا۔ ملاعبت جو روسے
سے خوش باشی کرنا۔ مجوز جو منقسم و مقدر ہو۔ مشیج جسکو زخم شہید ہو چکا ہو۔ قائل شجاع کہلا دیکھا۔ شلت سہ گوشہ و شتم
شراب معروف۔ مصلیہ بھونی ہوئی گوشت کی بوٹی ہو یا اور چیز۔ مثلیہ بھونے ہوئے گیہوں کے دانہ ہوں اور نانچ
وغیرہ۔ مذنب مذنوب۔ کیری جو دم کی طرف سے گد رانا شروع ہوئی ہو۔ مفہوم مخالف بیان حکم جن شایطان
اگر شرائط بغرض تفتیہ ہوں تو ان کے خلاف شرائط پر خلاف حکم ہوگا۔ پس ہمارے نزدیک اصول میں اسکا اعتبار
نہیں ہے اور فروع میں شایع و قایہ وغیرہ نے لکھا کہ معتبر ہے بلّا خلاف و لیکن صاحب قیہ نے اجارات میں لکھا کہ معتبر نہیں
ہے اور صحیح یہ ہے کہ معتبر ہے مگر اکثری نہ کلی جیسا کہ صاحب نہایہ نے حد و دین تصریح کر دی ہے۔ کعب ایک قسم کا چتر ہے
کا ہوتا ہے پاؤں و ساق کے بیچ کی ہڈی تک یعنی ٹخنے تک اور کعب کھیل بھی ہوتا ہے مراد اول ہے مفوض اور نائب جس
چیز میں عین چاندی و سونے سے پتھر وغیرہ جو خوبصورت کیا جاوے اور سیف مفوض جبکہ قبضہ پر چاندی پتھر
سے چڑھی ہو اور پانی سے طبع ہووے اور قح مفوض جبکہ کنارے پر حلقہ یا جوڑ چاندی سے ہو اور اصح یہ ہے کہ ٹھکانہ
چاندی کو منہ سے نہ لگاوے اور سابق میں قیہ وغیرہ سے مذکور ہوا کہ جائز ہے مگر روایت معتبر نہیں ہے۔ مضامین و نقطہ
میں جو نزوں کی پشت میں ہیں پس اگر کسی نے فلان شخص کے چو پاؤں کے مضامین خریدے تو باطل ہے اور
اگر حقیقی کھائی نزدادہ نے تو اسکا فروخت و خرید کرنا بھی باطل ہے اور یہ ملائح ہیں کہ باردار حقیقی سے اسکو موجود
جا نوز تہار دیا۔ منصف قسم شراب۔ معارف بین مہملہ و نلے منقوطہ جمع معز قسم طنبور جسکو اہل بین بناتے ہیں
ذکر و فی المغرب اور قستانی نے لکھا کہ جس نے یہ گمان کیا کہ وہ آگہ ہو ہے جیسے حنا و غیرہ تو غلط کیا اور اسے بے ہر
کہ فقہائے کلام میں جہاں فقط معارف بلفظ جمع مذکور ہے وہاں معارف کو غلبہ دیکر کلات لہو و لیب کو اس میں شامل کر کے
معارف جمع کر دیا پس مراد معارف و بریط و طنبور و منہار و منہج یعنی چنگ و عود و طبل و دف وغیرہ سب ہیں پس سب

کی بیع حرام ہو اور جسے انہیں سے کسی کو توڑ ڈالا اس پر ضمان نہ ہو اگر حکم امام ہو ورنہ حکم اختلافی ہو۔ ملا زرق و ملا صق
چہان و ملا ہوا اور گھر ایک دوسرے سے ملا ہوا متنت ایسے لوگوں کا گھنا جو روک سکین و مانع ہوں۔ بمنونہ عورت
جبکہ بالکل بین طلاق سے علیحدہ کر دیا گیا ہو یا بائن دی گئی ہو متعصم ہو بچے کا جوڑ۔ مسیح بھیگا یا تمہیں ہمسیر نامیہ میں
لکھا کہ عورت کو اسکے شوہر نے چاہا اور عورت کو سرد و ہونا مضرب ہو تو کہا گیا کہ سرد و ہونا چھوڑ دے اور انکار
نہ کرے اور بعض نے کہا کہ مسیح کرے۔ منہ خوب خوار کہ قیمت ہر وقت کے استعمال کے لیے۔ عقلہ۔ نہنی۔ مقرر
قبضی مستمع جہان پانی جمع ہو جاوے مثلاً۔ واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تائید و متقدمین ہیں اور ان کے بعد
متاخرین کہلاتے ہیں پھر قریب زمانہ امام کے مثلاً بن جکا حکم وسیع و ارتباط زیادہ ہو۔ مصادرہ۔ کسی کو
شکستہ کرنا ذکرہ لمبی قی فی المصادر۔ ملک مطلق۔ مثلاً مطلق ملک کا دعویٰ کیا یعنی کسی سب سے مقدم نہیں کیا۔ ابو ہریرہ
نے کہا کہ مراد ملک مطلق سے وہ کہ ایسے اسباب سے ہو جو مقدمہ تک ہیں جیسے خرید و بہرہ وغیرہ۔ متلج بھی اسی سے
ہے ہوگا اور شہادت متلج کے یہ معنی ہیں کہ گواہ نے بچے کو اسکی مان کے تیجھے دیکھا تھا اور یہ شرط نہیں کہ مان کے
پیٹ سے جدا ہوتے معائنہ کیا تھا مرقی فیصل ثل کہلانے پانی پیٹ میں جانے کا۔ تطیب جس تیل میں بنفشہ و گلاب
وغیرہ کے تازہ پھول ڈال کر خوشبو دار کیا ہو۔ مشعوذ بازیر۔ اور یہ کتاب الشہادت میں آیا ہے کہ مشعوذ کی گواہی قبول
نہوگی۔ مسئلہ سو جا۔ متوجہ جو کوئی دین میں بلا دلیل شرعی کوئی بات نکالے وہ دو قسم ہیں اول اعتقاد میں جیسے
معتزلہ و روافض و خوارج وغیرہ ہیں لیکن روافض میں سے جو فرقہ کہ صرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فضیلت دیتا ہے
وہ متوجہ ہو اور جو خلفائے راشدین سے منکر ہو وہ کافر ہو کذا فی الخلاصہ مجلس ایک نشست میں کسی کام میں مشغول
ہو نا جب تک وہی کام رہے مجلس واحد ہو اور اگر دوسرا کام شروع کر دیا تو مجلس بدل گئی۔ عورتوں کا مجلس و عظم
میں حاضر ہونا مکروہ ہے ذکرہ فخر الاسلام کذا فی الکافی مشکلم ایک فرقہ اسلام میں ہے عقائد اسلام کو دلائل عقایہ سے
ثابت کرتے ہیں اور مبتدعین سے بحث کرتے ہیں پس اگر انکی مراد یہ ہو کہ ہمارے واسطے اعتقاد قرآن و حدیث
ہے لیکن انکے طور پر ثابت کروینا چاہیے کہ اسلامی عقائد کسی عقل سے خلاف نہیں بلکہ عقل اسے منور ہوتی ہے اور
عقل کو خود یہ سمجھ آتی ہے کہ مخلوق عقل کو یہ تاب نہیں کہ خالق عزوجل کو احاطہ کرے تو ایسے لوگ خالص مسترآن و
حدیث کے پابند ہیں اور غزالی رحمہ وغیرہ کے نزدیک اس میں ثواب ہے اور یہ بات فقط عالم حکیم ربانی میں ہوگی لیکن
ہمارے علماء سے روایت ہے کہ مشکلم متوجہ ہے امام ابو یوسف رحمہ سے روایت ہے کہ مشکلم کے پیچھے نہ ساز جاز نہیں
اگرچہ وہ حق ہی مشکلم کرے کذا فی الظہیر لہ یہ فیئہ عمارت بنا ہوا الدار اسم للعرصۃ البینۃ فی العرف کذا فی الشروط
مسلم سپرد کیا ہوا و قولہم لقد باعہ وسلمہ و ما بق قط یعنی میں نے غلام شتری کو اس بیع میں سپرد کیا حالانکہ میرے
پاس تباوقت تسلیم و سپرد کرنے کے نہیں بجا گاتھا کذا فی شیر الیہ فی الحیط والذخیرۃ والتحفۃ الکافی والنهاۃ وغیرہ اور
بعض نے گمان کیا کہ وہ زمانہ ماضی میں کبھی نہیں بجا گاتھا نہ پانچ کے پاس سے اور نہ اور کسی کے پاس سے اور
یہ گمان غلط ہے۔ مجاز فی القاموس وغیرہ جزاف معرب کزاف اھل سے بلا وزن و بیانہ کے فروخت کرنا و لینا
ذکرہ المطرزی۔ مذکورہ گزوں سے نا بامواؤ فی المذروع الذی لم یمن حصۃ کل و وجہ المشتري اکثر فالزیادۃ لہ
کذا فی الفتاویٰ اور قاضی خان نے کہا کہ یہ حکم قضائے ہر نہ دیاتہ۔ قاحظہ۔ مسلمانہ خریدنے کو چکانا اور شیخ

میں متاع کو بیچ کے لیے پیش کرنا منع دامن ذکر کرنے کے فائزہم۔ وین باع صبرہ طعام۔ مومیری لایح بلا وزن و
 پیمانہ کے۔ توتہ فی تولہم لہ حل و موفہ۔ یعنی پوچھ کر جبکہ اٹھانے میں لاوٹنے یا حال کی ضرورت ہو اور بعض نے
 کہا کہ جو مجلس فقہانک بلا کر یہ مفت نہ اٹھایا جاوے اور بعض نے کہا کہ جو ایک ہاتھ سے نہ اٹھ سکے کذا فی الکرائی
 منفسح۔ لغت میں نقض اور شیعہ میں عقد کا ذکر کرنا بلا زیادت و نقصان کے سابق حال پر ہو جاوے۔
 غلہ الدار رابطہ جسکی ایک طرف اس دار کی دیوار پر ہو اور دوسری طرف دوسری دیوار پر یا ستونوں پر خارج و داخل
 ہو۔ مرافق بعض نے کہا کہ حقوق ہیں اور یہ ظاہر الروایۃ ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت میں وہ مبلغ وغیرہ
 کو بھی شامل ہے۔ منزل۔ لغت میں موضع نزول اور اصطلاح میں دار سے کم اور بیت سے زیادہ اور کم سے کم
 دوسیت ہون ذکرہ المطرزی۔ ولکن نہایت میں کہا کہ منزل جہنم بیوت و محن چھت دار دیا و چچانہ جو سین آدمی سے
 عیال رہے اور واثقین بیوت و منازل و محن غیر مسقت ہو۔ و ما قبل یومہ بالقطع ای یومہ برقع البنا و العرش
 شجرہ عطیہ۔ و مرفیہ۔ نہرہ ناسرہ و رصاص اسے مومہ جہنم پندی کا پانی ہو۔ نفقہ فقط طعام یا مع کپڑا
 یا مع سکنی اختلاف التوال اور یہ اسوقت ہے کہ نفقہ و سکنی یا نفقہ و کسوتہ نکما ہو۔ نادر۔ معرب ناد و ناوہ جو یک
 میان خالی مثل نل کے مؤید الفضلا۔ معقوہ۔ در شرح جسکی بعض باتیں مثل دیوانہ بعض مثل ہوشیار ہون
 مؤید۔ فقرائے نادہ یا از یک۔ نواب جمع نایبہ حادثہ و شرعاً جو سلطان اپنی رعیت پر انکی صحت و بہت
 کے لیے ہاندے جیسے حفاظت راہ د کو چون کے پھاگ وغیرہ اور بعض نے کہا کہ جو سلطان کی طرف سے ملے
 نازل ہو اگرچہ نافع ہو و قالوا صح تصان التوائب والصواب انہ لا یفینے بلان اکثر اہل علم۔ قول کس آمدنی
 کا بھی جواب اسی مسئلہ سے ہے۔ نجاست غلیظہ جو بدیل قطعی ثابت ہو اور نفیقہ جسکی دلیل ظنی ہو جامع الزیور
 بعض فقہاء نزہت کی راہ سے مکروہ کو ناجائز کہتے ہیں۔ نقد ہو گیا یہ مستحرم جم لاتا ہے کہ تجارت کے
 متاع نہ دخت ہو کہ نقد حاصل ہوا۔ ناضح کنوان میں سے اونٹ بیل وغیرہ سے سنبھالیا جاوے۔ صیف
 خادم خواہ غلام ہو یا باندی ہو اور کہا گیا کہ طفل ہو و سے لیکن ظاہر یہ ہے کہ طفولیت کی قید ملحوظ نہیں رہی
 ہے۔ و دیت جو چیز امانت رکھی گئی تاکہ مستودع اسکی حفاظت کرے۔ او بقیل و دیت یہ کہ وارثوں سے اسکو
 بیان نہ کیا اور بغیر بچپن لے مر گیا و دوا جہن ہر دو رنگا۔ گردن جنکے کاسٹے ستہ ذبح ہو جاتا ہے و جاہت
 لوگوں میں آبرو ہونا اور باب شہادت میں ایسی حالت مشہور ہے کہ اسکے تہورت ہونے سے اسکو شرم و عار
 ایسی دانگیر نظر آوے کہ عام کے خیالات سے جو اسکے جانب ہوں سنا قبض ہو۔ واقف وقف کوئے والا
 اور موقوف علیہم خبر وقف کیا اور سبیل وقف عام ہے کہ لوگوں پر ہو یا عمارات مساجد وغیرہ پر ہو۔ و
 نباتات میں کے خوشبو معروفت ہے۔ ولی۔ ماخوذ از ولایت بالکسر جیسے مولیٰ علی مرید و سنے
 المقدمہ ولی الامر خداوندکاری کردگار اپنے کام کا سرپرست ہوا اور جائز ہے کہ ولی سے ہو یا کسی شخص
 کو والی و مالک کرنا۔ اور باب نکاح میں ولی کے حقوق اپنے ذاتی بھی ہوتے ہیں مثلاً بعض وجوہ سے عورت
 کے حق میں بہت ہو کر ولی کو نسب کی راستہ ناگزیر ہو تو اسکا حق ملحوظ ہو گا وکیل جسکی طرفتہ کام سپرد
 کر کے بجائے اپنے ہر طرح یا تخصیص سے قرار دیا گیا اور اسکا اطلاق مذکر و مؤنث و مفرد و جمع سب پر کیا گیا

کافی القاسم تم بحمد اللہ الذی لا الہ الا ہو سبحانہ العزیز العظیم وارجو منہ ان یجلبہ خالص الوجه الکریم ویغفر لی وللمؤمنین یفضلہ
العظیم وحبیبی نعم المولیٰ ونعم الوکیل۔

خاتم کتاب از مترجم

ذکر قلوب عالمگیر و اسکے متعلقات۔ واضح ہو کہ بحث افتادہ استقامت سے باطنی توجہ یہ امر ظاہر ہو کہ وقائع و سوانح
کسی حد تک محدود نہیں تو اصول مذہب کے جوابات قیامت تک کے واقعات و نوازل کو مکتفی نہیں اور خود مشاہیر ہر کہ
مثلاً ریل پر ناز کرنا اور نظام کی چیز خریدنا سابق میں لگے وجہ نہونے سے متاخرین کے فتاویٰ تک میں انکا حکم
مذکور نہیں ہر غرض کہ یہ بات قطعی ہے کہ اصول کتب مذہب کے ساتھ فتاویٰ کے مشائخ کی ضرورت ہے اور ایک جماعت
متاخرین کے مشائخ نے جنہوں صاحب پر اب بھی ہیں واقعات و نوازل کو علیحدہ تالیف فرمایا اور شیخ حسینی مؤلف محیط نے جو
امام حسینی کبیر سے متاخرین بہت کچھ مجموعہ کیا تاہم احتیاج کا ہاتھ ہنوز پھیلا ہوا تھا اور فتاویٰ و الحقائق وغیرہ اگرچہ مختص
و تدقیق میں مختصر نہیں ہے لیکن علامہ بیگلی و ایک جماعت علمائے نے تصریح کر دی کہ اس سے فتویٰ دینا معتبر نہیں اور
وجہ اسکی نقطہ اشکی و تدقیق ہے جو غلط و اسکے بہت سے جزئیات اس میں مذکور نہیں الا باشارات خفیہ جو قیود کے ماہر کی سمجھ
لے سکتے ہیں اور پھر بھی قیود کے استنباط سے مفتی کو فتوے دینا جائز نہیں ہے پس ظاہر ہوا کہ مانند در الحقائق کا وجود و
عدم اس مقصد کے حق میں برابر ہے اور حاجت کا ہاتھ دیا ہی خالی پس عین اس حالت میں امدت تعالیٰ نے
اپنے بندوں پر اپنے سایہ عاطفت سے رحم فرمایا یعنی ہندوستان میں حامی اسلام مفسر متقی متمسک سنت صحیح شریعت
فہمدی با وادی حال نوار المؤمنین خلیفۃ اللہ فی العالمین ناصر الدین التین السلطان ظل اللہ فی الارض علی المہتدین
الامام العادل الکبیر اورنگ زیب محمد عالمگیر انار اللہ تعالیٰ سے برہانہ و افاض علیہ شایب غفرانہ و اسکنہ بجمہ جہانہ کو پیدا
فرمایا جسے حفظ شریعت پر قدم چایا اور علماء و مشائخ وقت کو اکرام کے ساتھ اپنے سایہ دولت میں جمع فرمایا اور شیخ الفوت
عمدہ العلماء علامہ الامام الشیخ النظام رحمہ اللہ تعالیٰ کی امامت میں اس انصرام کی درخواست کی کہ اصول مذہب یعنی معرود
کتب شہ امام محمد بن الحسن الشیبانی و فتاویٰ و مشائخ مجتہدین متقدمین اور ترتیب وار جوابات مشائخ متاخرین مع
نوادرو واقعات جمع ہو جائیں کہ ہندوگان آئیں جل شانہ کے افعال و اعمال جس نظام باقی رہیں اور اس ویا رجالت
میں اتباع شریعت و تمسک بسنت کا قیام ہو اور چونکہ خود بادشاہ کا رزق خفیہ اپنے ہاتھ کی مشقت سے تھا اور بیت المال
غزائے عباد و معمور ہو رہا تھا حالانکہ ہر قوم و ملت رعایا و برابرا آسودہ حال و فارغ البال تھے پس سلطنت کی سرپرستی میں خزانہ
وافی جلی تعدا و کثیر کا احاطہ علم آئی میں ہر اس کا ذخیرہ صرف کر کے متعدد نسخ و صحاح اصول اور ہشمار معتد کتب و تشریح
ائمہ و فتاویٰ مشائخ و تالیفات علماء کو کمال احتیاط و تدفون کے ساتھ جمع فرما کر ان علماء کی جماعت عظیم کو بخشی تعدا و کثیر
ایک سو کی پہنچ گونہ یعنی پانچوشتہ ہر پیہ نوادرجا ہر یعنی کتب فقہ و شریعت تفویض فرمائیں۔ ان مشائخ مجتہد
علمائے کبار و فضلاء نے کمال خرم و احتیاط سے اصول و فتاویٰ و واقعات و نوازل و تشریحات و تخریجات
و نوادر کو بیحد انتخاب و لفظ القاط سے بدون اختصار و تنگی کے کمال باریک بینی و عمدہ تبحر علمی سے ابواب و فصول فقہ پر

معروف ترتیب کے مطابق اور قواعد استقفا و اسکے موافق جمع فرمایا و بعد درہم شہد و درہم کہ جس غریبی و غوش اسلوبی سے
 رعایات و شرائط ہر می فرمائی ہیں ایک عارف اصول و ماہر شریعت اسکی قدر کر سکتا ہو و بعد امد سچا نہ تھا لے ایک
 ایسا نہیں مجبور تھا ہر موافقہ و فرقی و احکام وقتا و سے کچھ بن نظام اسین مندرج و مندرج ہیں انہ اپنے اپنے ماخذ و مرجع
 سے واقف ہونے کے لیے ایک محقق علامہ کو اپنی عمر بنا کر کرنی پڑتی شاید اسوقت بھی وقوت نہوتا کیونکہ ان تفاسیر میں ہر
 کو وہ کہاں پاتا اور ایسا عجیب شگرت مجموعہ ہاتھ آتا کہ کتب اصول جنکے دیکھنے کو مدت سے بہت سی آنکھیں شتاق
 تھیں اور جنکے فیض علمی اسکے سطا لہ پر ہزاروں دل اپنی جانیں فدیہ دیتے تھے آخر محروم و مایوس اس جان سے
 گذر گئے اب اس مجموعہ کی ہر و ات ہم کو یہ دولت عظمی بلا مشقت مفت ملتی ہے جزا ہم امد قلم لے خیر الحبہ نرا اور نہایت
 لطف یہ ہے کہ اصول کی روایات کے ساتھ قواعد و الامارات کا القاط و شرح کے قواعد و استنباطات و فتاویٰ
 کے متفق و مختلف جو ابانتہ اور شہدین و متاخرین کے ترتیب و بیع کے ساتھ افادات اور نوادر اجتہادات و تفاسیر
 اصول الفقہ کے موافق اصول فقہیات اور کثرت سے اوضاع و فروعات بالجلد بیان کی طاقت سے بلا ترغیان
 اس مجموعہ تا درین یکجا ہیں حق بجانب ہے کہ آنکھیں اس سے منور اور دل اس پر والہ و شہید ہیں بھر ہی نہیں کمال
 زہد خشک کی طرح معاملات کے مسائل و تصویرات ہوں بلکہ آداب و لباس و طریق سنت کے اتباع کی حرکات
 و سکناات اور فرائض و واجبات و مستحبات و مکروہات اور عبادات و معاملات اور اخلاقی و عادات سب کو جمع فرمایا ہے
 فالحمد للہ کثیرا و جزا ہم امد کبیرا۔ تمام مومنین و مسلمین پر تاقیاست اس نعمت عظمی کا شکر یہ واجب ہے اور سلطان عادل
 امار امد بر بادہ اور علمائے اعلام قدس امد سرار ہم کے لیے حضرت ملک منعم کبیر تعال سے و نور رحمت اور قرب
 منزلت کی استدعا و تصدیق دلی شکر۔ اللہ رب العالمین جلہ من عبادک الصالحین و جلہ من الفائزین و جلہ من عبادک
 جلیل جزا ہم سو فوراً بعقلک و انت الغفور الشکور و اعلنا جنتک فی عبادک الفائزین و انت ارحم الراحمین و انھیں کی
 سعی مشکور ہے جس سے کمال اطمینان قاضی کا حکم قضاء اور مفتی کا فتویٰ مستند ہوتا ہے اور یہ انھیں کا فیض و نور ہے جس
 تحقیقات علامہ فقیہ متون کے مشروح میں اسکے حوالہ سے معتد ہے یہی وہ مجموعہ ہے جو تمام کو تو قاعدے اور
 حقیقت میں اصول و متون و تحریجات و فتاویٰ و شرح نوادر کا ذخیرہ جامع کبیر مبطوط زیادت شافی کافی ہدایہ
 فقیہ ہے وہ یہی محیط بسیط ہے جو شروط استقفا کے جامع اور علمائے کاشفے نیک کر اس پر چکنا اسکے اعتماد کی برہان لایع
 اور اوہام مومنین کی قانع ہے آج اسی پر مدار ہے اور مفتی مستند عالم معتد کا اسی پر اعتبار ہے کیونکہ کثر اور در الخمار سی مختصرات سے
 مفتی کا فتویٰ دینا غیر مختار خلافت تصریح علمائے کبار ہے جس سے مفتی ساقط الاعتبار ہے بیعت غلطی اور دولت کبری اگر کسی
 بے شمار اوصاف رکھتی ہے جس کا شکر یہ اہل اسلام سے ادا نہیں ہو سکتا اور جس حد تک اسکی قدر کرین اسکا شمار تھوڑا نہیں
 صدافسوس کہ دور زمانہ و فصل سے مقدر سے اسوقت اہل علم کتر بلکہ شاذ و نادر کے حکم میں ہو گئے اور جو باقی ہیں تنگی عیشیت
 پریشان اور اتفاقی اسباب کی کشمکش میں حیران ہیں اور جو لوگ دولتمند و فارغ البال ہیں وہ علم سے بے بہرہ بلکہ جہل
 و مقہور اور ناول و افسانہ ہائے خیالی و لہو و لعب میں خوش گزران اور موت سے غافل و معرفت نفاق عزوجل سے
 جاہل اور باوجود کمال بے عقلی کے دعوے عقل میں زبان و راز میں بان پر مستحضر و غیر صادق علیہ السلام قابل شنید ہے
 کہ اہل اسلام کے بگڑنے کے وقت غریب لوگ دین اسلام پر نہایت قدم ہوسکے و چشمہ یہی ہے وقت میں جہان تک

یہ معلوم بجائے زبان عربی کے اردو میں جلوہ گرہوں میں صواب ہو اسی دن کے لیے عارفان صاحب بصیرت قرآن پاک کا ترجمہ بھی اردو میں کر رکھا تھا جو کام آیا مگر ہنوز تفسیر و تفسیر و فقہ کی بہت بڑی حاجت باقی ہے۔ کمان بن امراروی دولت و روسا والا منزلت کمان بن صاحبان ملک و عزت کچھ اسطرت توجہ فرمائیں۔ کیا انھوں نے صرف دنیا سے لاپائیداری کی شان و شوکت پر بھروسہ کر لیا ہے کیا آخرت میں غلامی ہاتھ جانا پسند کیا ہے کیا مال کثیر لمو و لعب میں برباد کرنے سے ایسے کاموں میں صرف کرنا بہتر اور پوری ناموری و عزت نہیں ہے۔ دیکھیے کب اسکا جواب ملتا ہے بقول شخصے نقار خانہ میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے مگر نے الحال تو پردہ غضب سے ایک عجیب سامان نظر آیا اور عین غزوہ کی کار سازی نے کمان سے ابر رحمت برسیا جس سے غریب مال اسلام کی خشک بھیتی ہری ہو گئی اور ہر طرف سے صدائے تحنن و آفرین بلند ہو رہی نام آوری جبکہ خدا سے عز و جل عطا کرے یہ کسی کا حصہ مخصوص نہیں یعنی اس فتویٰ بمیشال کے ترجمہ و عام فیض کی جانب ایک ریٹل دریا دل بامروت بنجیدہ فضیلت عالی ہمت امیر کیروی ہوش صاحب شعور و الاخطاب مشہور نزد ایک و دو درجناب فلسفی نول کشور صاحب سی۔ آئی۔ امی۔ دام اقبال نے توجہ فرمائی اور کیسی عالی ہمتی و دلجوئی سے راقم مترجم کو اپنا مشکور بنایا اور کمال شوق سے پوری عالی ہمتی سے جو دوسروں کے لیے نظیر ہونی چاہیے اسکا ترجمہ کرایا۔ الکی جیری ذات پاک ہے تو ہر چیز پر قادر و مختار ہے جیسے تیری مخلوق میں سے سلطان عادل عالمگیر کا نام نامی اس فتاویٰ سے عربی سے صفحہ ہستی پر برقرار ہے۔ اسی طرح تیرے فضل و کرم سے امید ہے کہ اس ترجمہ عظیم الشان سے اس رئیس والا شان کا نام گرامی تاقیامت ناموری کے ساتھ پایدار ہو جائے کہ نبی و دولت میں ایسا یا و گار کام انجام ہو جسکی نظیر خود ہی سلطان اور ملک فریب انارکندر بنانہ کا اہتمام ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اصل سے سوس گونہ زائد اس ترجمہ سے جو مال اسلام کو مستفید فرما دے اس رئیس والا ہمت عالی خست کا شکریہ صدق و راستی و خوش اخلاقی کے ساتھ تمام اہل اسلام پر واجب ہے کیونکہ وہ بمیشال فتاویٰ سے جسکا حال ابھی بیان ہوا ہے ہر دل عزیز و عام پسند خوبصورت لباس میں جلوہ گر ہو کہ ہر شخص جسکو علم اگرچہ تھوڑا ہو بخشنے کہ اردو بڑھ سکتا ہو اور فتویٰ کے ساتھ بخوبی اس سے مستفید ہو سکتا ہے ترجمہ بہت سلیس اردو زبان میں عام فہم ہے۔ اصل کتاب میں خود یہ التزام بیشتر ہے جو کہ مسئلہ ملحدہ شروع کیا پھر حقیقتہ رصورت میں اس صفت میں کن بن جہان ملک جہان سے ہم بیونین سجاد الکتاب نقل فرمائیں۔ مترجم ضعیف نے اصل کی خوبیوں کو بحال خود باقی رکھا کچھ کمی بیشی نہیں کی۔ اور علمائے مابین و فقہائے کاطین فقہ کے مسائل و ایسے قیود و اشارات سے خوب واقف ہیں وہ سیرے التماس کی قدر فرماوینگے کہ نقی مسئلہ کو عربی زبان سے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کرنا اسوجہ سے بہت مشکل ہو گیا کہ الفاظ میں قیود سے مفہوم معتبر ہو پس ضرور ہوا کہ ہر لفظ کی جگہ دوسری زبان کا ایسا لفظ لانا چاہیے جس سے اصل کے موافق مفہوم و اشارہ و کنایہ بحال خود باقی رہے اور بہا اوقات و قطع و تقدیم و تاخیر کو اصل حکم میں داخل ہوتا ہو پس اسکا لحاظ فرض ہے اور اصل مسئلہ و صورت و ایسے قیود و اشارات کو بخوبی سمجھ لینے کے بعد ترجمہ کی عبارت کو مستقل نظر سے اسی اندازہ پر دیکھا جائے کہ اگر متوافق ہیں تو بہتر ورنہ تا اسکان متوافق کرنا چاہیے اب مترجم مختصر حال ترجمہ و مترجم عرض کرتا ہے کہ جب رئیس الاخطاب موصوفی لکھ نے اس ضمیمہ امیر علی بن الیہ الاعظم معظم علی غفر اللہ لہا کو باصرہ اس خدمت پر مامور فرمایا تو میں نے ایک نظر حقارت پرینی سببے بضاعتی پر ڈالی اور ایک نگاہ تجلیل اس فتاویٰ عظیم الشان پر ڈرائی ایک طالت عجیب نظر آئی و لیکن حسن

فصل حق سبحانہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا جس نے اس رئیس اعظم کو اس کا راہنہ کی جانب نائل فرمایا اور مجھ سے بچا کر رکھا کہ کام پر لگایا کیونکہ افعال عباد کا مثل ان کی ذات کے وہی خلائق تیار ہو اور ان کی خصلتوں سے آخری ایمان بھی ظہور پذیر تھا البتہ میں موجب مسرور تھا کہ مترجم کو بدشعور میں جن علوم ربانیہ اللہ تعالیٰ نے وحی و وحیہ و تالیف و تالیفات و تفسیر و غیرہ میں توفیق و استفادہ کمال ہوا تھا سجدۂ حمد تعالیٰ کے کہ سن تکمیل کے علوم معذلات و اصولین و فقہ و حدیث و تفسیر کی طرح نیک کام میں مہم ہوئے اگرچہ اس میں علوم الدین اصل ہیں اور یہ انہماک اس وقت باطنیان پر تیرا یہ قبول سے مشرف ہو گا کہ ترجمہ کے وہ مقامات نظر سے گذرین جو ان بسید نادانی حساب کے انہیں سے صحیح و غلط نسخہ کا امتیاز مرتفع ہوا اور توفیق اس کا مقدمہ کے باب غلطی نسخہ الاصل سے ظاہر ہو جن کو دین سے نہ نظر مزید احتیاط مقدمہ میں درج کر دیا اسکے سولہ سے ترجمہ میں بعینہ اصل کتاب کو بدوون کسی تغیر و تبدل وضع کے باقی رکھنے میں کوشش یلغ کی اور آداب ترجمہ کو حتی الوسع ملحوظ رکھا اور تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہو کہ جس نے یہ اہم کام اس جن توفیق کے ساتھ مجھ سے ضعیف بندے سے انجام کو پہونچایا کہ ترجمہ میں اصل کے فیو و اشارات کو صحیح ترکیب کی مداخلت کے اور میں عبارت کی رعایت اور غلطی نسخہ کی تصحیح اور توافق با اصول کا لحاظ رکھا گیا حالانکہ میں نے تنگی قریب مجھ سے ویرستانی میں اس کو اصل کتاب کے بارہ جلدوں میں جواری کے حساب سے ترجمہ کیا کیونکہ عین میں بارہ جزو اصل عربی کا لکھنا جو اکثر احباب کی نظر میں سخت دشوار اور ترجمہ کرنا اور ان امور مذکورہ کا لحاظ رکھنا درکنار اور صحیح توفیق و قدرت الہی جل شانہ ہو فلہ الحمد فی الاولیٰ والاخریٰ اور واضح ہو کہ اس کتاب کی جلدیں اولین آخر کتاب السترک اول ہیں ایک صاحب نے سہل انکار سے کہنے سے غیر معنی ترجمہ سمجھے ہوئے ترجمہ فرمائیں کہ بہ کثرت مقامات محل عبارت ہو گئی شاید اس کے نزدیک ترجمہ بنسبت ضعیف کے مشکل نہ تھا اور مزید برآں یہ کہ اصل کا بخوبی سمجھ لینا ترجمہ کے لیے شرط نہیں جیسا کہ اکثر خواص کا خیال ہو اس نے والا خطاب رئیس حالی محبت و اہم اقبالہ سے دونوں جلدوں کو مکرر ترجمہ کر لیا جس میں سے جلد اول آخر کتاب السترک ایک جناب مولوی احتشام الدین صاحب نے ترجمہ فرمائی اور دوسری جلد کتاب الشک سے آخر تک مع جلد سوم و چارم یعنی ختم کتاب ایک اسی راقم کا ترجمہ ہو اور مجھے افسوس ہوا کہ ضعیف حصہ جو زیادہ توضیح سے ترجمہ کے لائق تھا مجھ سے علیحدہ رہا و لیکن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے بعینہ میں ہو کہ وہ بھی میرے ترجمہ سے چھپ جاوے اور ربی علی کل شیء قدیر۔ اور جاننا چاہیے کہ بعضی ریاست میں اسی کتاب کا ترجمہ ہوا جس میں اول تو یہ تصرف و تغیر کیا گیا کہ اس کے سائل کے ہر جزئیہ و ہر صورت کو مترجم نے اپنی رائے سے علیحدہ کر کے مثل مالابہ منہ کے مسئلہ مسئلہ علیحدہ کیا اور یہ تغیر نامرغوب ہو اور وہ سب سے زیادہ خرابی یہ ہو کہ مترجم نے عبارت حتی کہ آیات کے ترجمہ میں ایسی تقدیم و تاخیر کی کہ جس سے احکام میں سخت غلطی واقع ہو گئی چنانچہ اول کتاب الطہارت کی آیت قوله تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الاذیہ کا ترجمہ یوں لکھا کہ ای ایمان والو جب تم ارادہ کرو نماز کا تو دھو و لیں اپنے منہ اور ہاتھ و پیر و پاؤں کو کہنیوں و گلوں سمیت اسی طرح کر و لیں سر کا۔ راقم کو اس ترجمہ پر الجفا ضعیف شریعت کے افسوس ہوا کیونکہ اس سے امام ترمذی کا مذہب باطل و ترتیب امام مالک و شافعی کے نزدیک و فرض و امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت و وہ باطل بلکہ اس ترجمہ پر یہ ترتیب غلط فرض ہوئی جاتی ہے اور اس لئے کہ ترجمہ میں سخت نقصان ہے جس سے تمام قراء براہ عینت و ضعیف شریعت آگاہ کیا اور جو اب میں راقم کا ترجمہ طلب کیا گیا کہ اس سے اصلاح کر لیا جائے

چونکہ اس وقت تک زیر طبع کتاب طبع سے فارغ ہو کر پیش ہے۔ والحمد للہ علی ذلک مترجم ضعیف ارباب علم و فضل و اصحاب اسلام و توحید کی خدمت میں التماس رکھتا ہوں کہ وہ اپنے نفس کو خطا سے معصوم نہ بنیں بلکہ وہ بشریہ اس خطا و سہو پر اوڑھنے لیسے کام میں آئے الوسع سعی و کوشش کی جس سے شریعت الکیہ و سنت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عام اہل اسلام و ایمان کو آگاہی ہو لہذا جہان اسکی خطا پر آگاہ ہوں اسکو مطلع فرمائیں یا خود اصلاح فرمادیں اور اگر ایک حرف قبول ہو تو حضرت باری تعالیٰ میں اسکے لیے مغفرت کی دعا فرمادیں کیونکہ جب مخلوق کے افعال بھی مثل اسکی ذات کے خالق عزوجل کی مخلوق ہیں تو سب حمد و ثناء اللہ تعالیٰ ہی کو سزاوار ہے اور مترجم کو کچھ افتخار نہیں مگر حسن توفیق الہی جل شانہ پر اعتبار و اعتماد ہے بلکہ اس تہمتی کے ساتھ اسکو یکہ و تنہا سفر آخرت کے انتشار سے متنبہ ہے قول سعدی علیہ الرحمۃ یہ ہے غرض نقشبست کرنا یاد ماند ہے کہ ہستی را منی بنیم بقائے ہے مگر صاحب دے روزے پر حمت ہے کند بر حال این سبکین دعا ہے اللهم تقبلہ منا و کف عنہ لسان المجاہلین و اغفر لی بفضلک بطفیل سیدنا و مولانا محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین

خاتمہ طبع

الحمد للہ و اللہ کہ مقدمہ فقا وے ہندیہ ترجمہ فقا وے عالمگیر یہ ساعت سید و آوان حمید ماہ ربیع الاول ۱۳۳۱
ہجری مطابق ماہ اگست ۱۳۳۱ء میں بار دوم حلیہ طبع سے پیراستہ ہوا اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اہل عالم کو اس سے مستفید و مستفیض فرماوے آمین و کریم

فرہنگ قادی ہندیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ وصحبہ علیٰ تسبیح عباد اللہ الصالحین آمین اما بعد
یہ قادی الفہرست و توفیق الہی "جنانہ" تعالیٰ پورے ترجمہ ہوا تو جن الفاظ کا ترجمہ اپنے مقام پر غیر مناسب یا غیر ممکن یا میرے
قریب یا ناگوار یا موسوم تھا انکو بطور فرہنگ کے آخر کتاب میں لایا تاکہ وقت نہروا سأل اللہ تعالیٰ انصرہ و اللہ اعلم
والزلة۔ وہو بہی و نعم المولیٰ و نعم النصیر

الف

اللفظ	المعنی
اجارہ	نفت میں منفتون کا بیچنا۔ اور شرع میں خالی شافع کی بیچ بالقصد جائز نہیں ہر لہذا اشترع حکم میں بیع منافع ہر اور حق عقد میں نہیں ہر لیکن کتاب البیعیل میں اسپر ایک سخت اشکال مذکور ہر وہاں سے معلوم کرنا چاہیے۔ متوجہ وہ شخص جو اجارہ دیوے کسی چیز کو۔ اسکو آجر بہ الف بھی کہتے ہیں اور فقہاء اسکو مواجر بھی کہتے ہیں اور یہ بھی صحیح ہر کیا حقیقہ العینی۔ اور اجیر بوزن امیر جو اپنی ذات کو اجارہ دیوے یعنی نوکر و مزدور۔ متاجر جو اجارہ دیوے کبیر الجیم اور متاجر بفتح جیم وہ چیز جو اجارہ لی گئی جسکو مشرجم اجارہ کی چیز لکھتا ہر۔ آجر بفتح و آجرہ بالضم مزدوری۔ وہ جگہ جو چاہیے کے لیے مہیا کی گئی ہو۔ تھان۔ اور دیار مغرب میں یہ احاطہ کے اندر ہوتا تھا۔ اونٹون کے آٹھیل کو مبارک اور بکریوں کے مقام کو مرائض کہتے ہیں۔ غیر و جہرات۔
اقطاع	ایسی بیہوشی جو بغیر نشہ و صدمہ کے ہو اور اہل لغت مطلق بیہوشی کہتے ہیں اس میں عقل مفلوب ہوتی ہر بجلافت جنون کے کہ اس میں عقل سلب ہوتی ہر اور نیمی علیہ جیسر بیہوشی طاری ہوا اسکا مقابل منقیق ہر جیسے جنون کا مقابل عاقل۔
انزال	کبیر اول آثارنا اور کنا یہ ہر مرد یا عورت کے بلذت جماع منی نکل جانے سے و فی جامع الرموز صرہ عورت یا چہ یا یہ زندہ کے وطی سے بلا انزال و ضرر نہیں ٹوٹا بلکہ آذینا سائل و دعونا واجب ہر کانی صوم الظلمین جنون کو متون میں غسل واجب نہونا البتہ مذکور ہر۔ اور بالفتح صحیح نزل جو مسافر مہمان کے لیے دعوت دین اور انکو

الفاظ	المعنی
وجہال	و غیرہ کے جو فوشہ اترین۔
انذار	باب افعال حاملہ کر دینا۔ بالفتح جمع جبل یعنی جبل و یعنی رسی۔
اسارۃ	دوسرنا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نافرمانوں کو عذاب و دوزخ سے منذر تھے۔
انتقال	بدی کرنا۔ بر کرنا۔ و قالوا۔ دوزخ سے کم سزا کا کام۔ اور مترجم جلد اول اکثر اسکا ترجمہ مبنی لغوی لکھ دیتا ہے۔
استبرار	ایک جگہ سے دوسری جگہ ہو جانا۔ اسی سے موت کو کہتے ہیں۔ اور نماز میں ایک رکن سے دوسرے رکن پر انتقال۔ قستانی نے نقل کیا کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک فرض ہے اور رکوع و سجدہ سے سر اٹھانا امام محمد کے نزدیک فرض ہے مگر متون مشہور میں اسکا ذکر نہیں ہے اقول شاید اقامۃ الصلوۃ سے حکم لا ہو ورنہ فرض کا اطلاق خلاف اصطلاح ہے اور شاید وجوب مراد ہو۔
ارش	فقہ میں باندی کا رحم حل ہے پاک دریافت کرنا بذریعہ حیض کے اور بیان تین حیض کا نصف نہیں بلکہ ایک ہی حیض سے براۃ ثابت ہو جاتی ہے۔
استیلا	وہ عوض مالی جو کسی زخمی کرنے یا عضو تلف کرنے والے پر زخمی کس لیے واجب ہو۔
استخفاف	باندی کو جسکی ملکیت حقیقہ یا حکماً ثابت ہو اس طرح اپنے تصرف میں لانا کہ اسکو حل رہے پھر اگر بچہ ہو ایسا پتہ گر کہ خلقت پوری ظاہر ہو گئی تھی تو باندی ام الولد ہو گئی کہ اسکی بیچ وغیرہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور بعد الموت وہ خود آزاد ہو جائیگی۔
استنار	کسی چیز کو ہلکا و خفیف جانتا ہے اسکے ساتھ برتاؤ ایسا کرنا جس سے یہ ثابت ہو۔
اسراف	کھٹھا کرنا خواہ باتون سے یا کسی فعل سے اور اول اصل ہے۔
اتجار	جبکہ حکم شرع ہے اس سے زیادہ خرچ کرنا اور یہ احوال و اشخاص کی راہ سے مختلف ہے چنانچہ دو آئینے مزدور کو تنزیہ کا انگرکھا اسراف ہے۔
اضطجاع	تجارت اختیار کرنا۔ تاجر سوداگر و متاع فروش۔
ازار	کروٹ سے لیٹ جانا اور کبھی مطلقاً لیٹ کر آرام لینے کو کہتے ہیں۔ اصل باتا ہے۔
اعمی	انگی۔ تہ بند۔ اور جب پانچواں دوزخہ قطع خاص ہو تو کسر اول کہتے ہیں۔
اقالہ	اندھا اور اگر ایک آنکھ ہو تو اعمور ہو اور واضح ہو کہ کبھی ایسے شخص کو بھی اعمی کہتے ہیں کہ جبکہ خالی بنیائی ہو جیسے موتیا بندہ میں ہوتا ہے۔
ادوات	بیچ پھیر لینا یا اسی رضا مندی سے اور وہ غیر دن کے حق میں ایسا ہے کہ گویا مشتری نے پھر بائع کے ہاتھ بیچ ڈالی۔ اور اسکا فائدہ باب الاقالہ میں ظاہر ہوگا۔

اللفظ	المعنى
ایق	جیسے بڑھئی کی آری وغیرہ۔ جامع الرموز میں لکھا کہ نجاست کھانے والا کوا اور اسود کا لاکوا اور صراح میں زراغ پیر لکھا۔ اور میں نے ہرہ اقسام زراغ کو ذیل میں بعض مقامات مقدمہ میں لکھ دیا ہے۔
احرام	لغت میں یعنی منع و باز رکھنا۔ قال ابن الاثیر اور شرع میں چند چیزوں کا واجب کرنا اور چند چیزوں سے روکنا جیسا کہ ہایہ کے باب التمتع میں ہے۔
احتیام	پچھنے دلوانا۔ حجامت۔ پچھنے دینا۔
اجرائش	ایسے کام کے مثل کام کی جو کچھ اجرت ہوتی ہو۔ مثلاً مثل۔ ایسی عورت کے مثل عورت کا۔ بقدر ہر۔
ارج	ایک قسم کی عمارت ہے کہ بیش طاق کی طرح خمیدہ بناتے ہیں۔
اجرسی	وہ اجرت جو عقد کے وقت موجد و مستاجر میں ٹھہری ہو۔
احول	بھنگا۔ جو ایک کو دو دیکھتا ہو۔ جب کو حل کی بیماری ہو۔
انتباد	فرمانبرداری کرنا۔ حکم ماننا۔
بسط الازواج	مرد و عورت میں گلے لگانے و بوسہ لینے وغیرہ کی بے تکلفی سے ظاہر ہو کہ جو مرد و عورت ہیں۔
اقرار	اپنے اوپر یا دوسرے پر کسی غیر کے حق کا اقرار کرنا۔
استثنا	متعد چیزوں میں سے بعض کو نکالنا اور عالمانہ طور پر اسکی تعریف اصول میں ہے۔ شتم و طلاق وغیرہ کے ساتھ انشاء اللہ تمنا لے کرنا۔
اہل بدعت	جو لوگ دین میں خواہ اصول میں ہو یا فرقہ بن ہو بدون دلیل شرعی کے کوئی بات نئی پیدا کریں اکثر عقائد کے بدعتی کو اہل ہو کہتے ہیں۔ بدعت جمع بدعتیں۔
امیل	وہ کہ جس پر دراصل حق لازم تھا اسکی کفالت سے کفیل پر آیا۔
استیفاء	سب لے لینا۔ بھر پور وصول پانا۔
احصار	خانہ کعبہ تک پہنچنے میں روک حائل ہونا خواہ مرض ہو یا دشمن وغیرہ۔
اجمان	جمع عین جو بمقابلہ دین ہو اور کبھی معافی کے مقابلہ میں ہوتے ہیں۔
املاف	تلف کر دینا۔
البا	
بنج	بنون و جمیم معرب ہنگ جبکہ لغت میں ابوان خراسانی لکھا۔ ہنگ۔ مکرہ تحریمی ہے۔
باط	فرش۔ بچھونا۔

اللفظ	المعنى
بطریق	رومی سردار و حاکم صوبہ و شہر۔ جمع بطارقہ۔
بروی	عمدہ اقسام خرمین سے ایک قسم ہے۔
بردون	بالکسر جامع الرموز میں لایا کہ ترکی گھوڑا یا چہرہ لگا دیا۔ اور منتخب وغیرہ میں تفصیل طویل ہے اور اکثر استعمال کتب فقہ میں عربی گھوڑے کے مقابل ہر یعنی دو غلا گھوڑا۔
بر	بالضم و راء مملہ۔ گیسون۔
بز	بالفتح و زاء منقوطہ سوتی کپڑے۔ براز۔ انکھانچنے والا۔ اور ہمارے استعمال میں سوتی و ادنی و ریشمی سب کانچنے والا براز ہے۔
بطار	جو چوبایہ وغیرہ جانور و کھا اعلان کرتا ہے اور بزغ اسکے نشتر وینے کو کہتے ہیں۔ جیسے آدمی بین قصہ ہے۔
بمجر	بفتحتین ناف نکل آنا اور اسکی جڑ ہماری پڑ جانا۔
گبنی	بالفتح و کات فارسی شراب کہ جو دوار و چانول وغیرہ سے بناتے ہیں۔
بلاہ	بدکارہ و فاسق و نابکار فاحشہ۔ اور۔ بلاہچہ۔ حرام زادہ ظاہر معفف بلاہچہ۔
باق	گدڑ چھوڑے کا پانی پکا کر تھوڑا سا اڑانے کے بعد باق شراب کہلاتا ہے۔
بسنر	غورچہ خرمین۔ کیری جو بڑی ہو چلی ہو۔ اور کیا ستہ البسمر منقو و انخل ہے۔
بیت	جسکے رات گزاری جاوے لیکن عرف میں اس مطلب کے لائق چار دیواری و چیت و دروازہ دار ہے یعنی جیسے ہمارے یہاں کوٹھری ہوتی ہے۔ جامع الرموز وغیرہ میں لکھا کہ ماویٰ آدمی خواہشی و تہجر کا ہو خواہ لکھ آبادی کا نام ہے کہ عمارات و مکانات درہنہ کو محیط ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قرین سے بڑا ہونا بھی معروف ہے۔
بلد	باغ چار دیواری کا جبین متفرق وخت اسطرح ہوں کہ زراعت کرنا بھی ممکن ہو بھلاں کر مہ کے۔
بستان	بغین مجسمہ پرندہ کو مراد خواہ ہے۔ کہا گیا کہ گج یا گد مہ اور اوس و خربج کی سخت لڑائی والا وں یوم البعث بعین مملہ ہے۔
بزرگان	السنی کے بیچ کہ وہ بھی اسی مشہور ہیں۔
بنت بون	لغت میں وہ ماوہ بچہ سپہ تین سال گزرے ہوں مگر شرع میں دو سال معتبر ہیں اور یہی کمی حقہ و حبذہ میں معتبر ہے۔
بیہ	عبادت خانہ بیہو جیسے کلیسا عبادت خانہ نصاریٰ اور کبھی مجازاً ایک دوسرے کے لیے استعمال ہے۔
بینہ و برہان	فقہاء کے عرف میں گواہوں کے لیے ہے گواہ گواہ کا ہونا دعویٰ کے لیے برہان و بینہ ہیں۔ اسی واسطے ایک گواہ کو بینہ نہیں کہتے الا مجازاً۔
بتلع	وہ شخص جو اجرت پر لیکر لوگوں کا مال فروخت کرے کذا فی وکالتہ الذخیرۃ۔

الفاظ	المفہ
کبری	شاہ کا ترجمہ ہر اکثر شاہ کا لفظ بھٹری وغیرہ کو بھی شامل ہے۔ جدی دودھ پیتا ہوا بزرگ عالم ہے۔
پیداوار	اکثر کھیتی وغیرہ میں استعمال ہوا اور نمک کا ترجمہ جان پر پھیل لگا گیا ہے اور حرف ت میں دیکھو۔
پلیدی	عذرہ کا ترجمہ ہے جس کے معنی آدمی کا بیچنا ہے۔
پچھا پکڑنا	مازمت کا ترجمہ ہے اور تحقیق اسکی باب شکلات و مشابہات میں دیکھو۔
	حرف ت
تخلیہ	خالی کر دینا۔ تنہائی کر دینا۔
تافہ	تھوڑی دھیر چیر۔ بے مزہ۔ حسین کچھ مزہ نہ ہو۔
ترجیح	کھاج میں لینا و ترجیح کھاج میں دینا۔
تائیل	جمع تائیل۔ آدمیوں کی مورقین و بت بقولہ تعالیٰ ما ہذہ التائیل التي انتم لہا عاکفون۔ اور کبھی مجازاً پھول پتی وغیرہ کی تصویر کو کہتے ہیں۔
تر و بیج	برامہ رواج دینا چلن چلانا۔
تبر	سکے سے پہلے سونا و چاندی تبر ہیں اور سکے کے بعد عین ہیں اور کبھی نسبتہ پتیل و لوہے کو بھی کہتے ہیں لیکن سونے کے ساتھ اسکا زیادہ مخصوص استعمال ہے جامع الرموز۔
تلمیہ	تبر تار و بار کا ترجمہ تبر ت کیا گیا ہے۔
تدبیر	ظاہر میں بیج وغیرہ کا عقد کرنا حقیقت میں نہیں۔
تہا یو	شرح میں ملوک کا بعد موت آزاد قرار دینا بدون تفصیل کے جامع الرموز۔
تہا ب	مشترک چیز میں باہمی رضامندی سے منفعت حاصل کر کے باری مقرر کرنا۔
تہا جانہ	توا۔ معرب اسکا طابق۔ اور معنی جہا بھی استعمال ہے۔
تنور	حاصل اور بادری خانہ جہین تنور ہو۔
تغاجی	معروف جہین روٹی لگاتے ہیں۔
تک	جو کو توال کی طرف سے اجناس پر مہر کر کے محصول لیتا ہے۔ اور فقرہ طغاجی لکھی ہے۔
تفک	ازار بندہ کذا فی النیث۔
تالہ	سیوہ کھانا۔ اور فقرہ میں جس سے غذا و دوا مقصود نہ ہو بلکہ مزے و عیش کے لیے کھا دین۔
تویہ	پودا۔
تندیب	شہر اور پہلا کرنا و معنی مکرو فریب و مکتب۔
	بذل منقوطہ درخت انکور وغیرہ کو پیراستہ کرنا۔

اللفظ	المعنى
ترجیع	آواز دہری کر کے باریک سے بلند کر کے قرات کرنا۔ اور صیبت میں انا صد وانا الیہ راجعون کہنا۔
حرف ث	
ثمر	پھل جو کچھ درخت میں لگے ہوں کسی کے ساخت کے مثل طلع و ظلال و لیل و نسل و طرب و شہر و جوار و خام و بس کے۔
شرید	گوشت مع شوربا میں روٹی ڈال کر لڑتے ہیں اور کبھی خفیف پکاتے بھی ہیں جیسے ہندوستان میں لکڑے ہوتے ہیں۔
حرف ج	
جین	پتیر۔
جرات	معرب کرات۔ مثلاً گہون کی ڈھیری جکی ناپ و تول کچھ معلوم نہ تھی اسکو کسی قدر دام کو بیچا تو اسنے گہون کو بطور جرات بیچا۔ اور کام کو بغیر سوچے سمجھے آسان کر لیا۔
جزور	بالفتح ذبح کرنے کے اونٹ خواہ نہ ہو یا مادہ ہو۔ جمع جزر۔ بھیت میں آتی ہے۔
جوشید	جوش دیا ہوا۔
جوزینہ	حلوا حسین جو زپر کرتا ہے بمانند لوزینہ جیسے ہندوستان میں اخروٹ کا حلوا سوہن۔
جد	برق جہم جانا۔ عین چشمہ بے آب۔ جامد بستہ۔
جذع	بدال بے نقطہ۔ ناک۔ کان۔ ہاتھ۔ ہونٹھ۔ کاشنا۔ مجروح جو ایسا کیا ہوا ہو۔
جذع	بدال نقطہ دار۔ اونٹ کا بچہ کتاب الذکوۃ و کیفہ اور فصل مشکلات و مشابہات۔ جذع درخت کی پالو شیر خواہ تراشیدہ ہو یا نہ ہو۔ وحیان۔
جوزجانیات	بعض مسائل نو اور جو امام محمد رحمہ سے علاوہ اصول کے مروی ہیں بنام کیسانیات و جوزجانیات وغیرہ نسبتی ناموں سے معروف ہیں و ہذا القدر رہی۔
جانی	جانیات کنندہ۔ جانیات جرم قتل یا جرح و زخم وغیرہ۔ اکثر اطلاق ظلم و تعدی کے جرم پر ہے۔
جوال	معرب گوال۔ تھیلہ۔ گون۔
جفن	پلک۔ تلواری کا میان۔ بڑا پیالہ۔
جل	جھول مگر گھوڑے کے لیے مخصوص ہے اور اون کے لیے مجازاً۔ اکاف پالان خر۔
جیل	وہ مزدوری جو بھاگے غلام پکڑ لانے والے کے لیے شرعاً مقرر ہے۔ مجازاً مزدوری۔
جناح	گناہ یا اسی کا معرب ہوا بال۔ جناح الدار معروف۔

الفاظ	المعنی
	حرف ج
چٹکی	عربی الیہ فارسی ونبہ۔
چوپایہ	ترجمہ داہرہ۔
	حرف ح
حرہ	عورت آزادہ خواہ اصلی یا آزاد ہو گئی ہو اور باندی و مملوکہ و کوٹھی اسکے مقابلہ میں ہو۔
حریت رضاع	جو دو دھکی وجہ سے حرمت ہو۔
حق حضانت	پرورش طفل صغیر کا حق۔
حسہ	جو کام شرع سے ثواب ملنے کا ثابت ہو۔
حجام	پتھرنے لگانے والا۔ اور نائی کو حلاق کہتے ہیں۔ اور مجازاً ایک دوسرے پر بھی آتا ہے۔
حریم	گرد اگر چشمہ و کنواں و نہر کا ہر ایک کی ضرورت سے شرع میں حد مقرر ہے۔
حظیرہ	جو جانوروں کے رہنے کے لیے جنگل میں لکڑیوں و کانٹوں سے روند کر بنا دیتے ہیں اور کبھی عجیبوں کے لیے بنا دیتے ہیں۔
حفیدہ	ناتی پوتے۔
حشو	بھرتی جو قبا وغیرہ کے تہ میں بھری جاتی ہے۔ اور حشو خرمانا کارہ۔
حدید	لوہا اور تیز و عاردار تھیار و ہر چیز۔
حنای زین	لکڑی یا کوہان زین میں نکلا ہوا مصروف۔
حرز	جای محفوظ و حفظ کہ اپنے پاس رہنے کے لیے محفوظ ہو سکے مثلاً انگوٹھی کو انگلی میں ڈال لینا۔ اور چشمہ نہیں ہے کہ ایسی طرح ہو کہ کوئی ڈانکا ڈالنے والا اور زبردستی لینے والا۔ اسکو نسلے کے مثلاً لوسے کے صندوق میں تحفظ کرنا ضرور نہیں ہے بلکہ جطور پر یہ چیز محفوظ رہ سکتی ہو ضائع نہ ہو۔
حریر	ریشمی کپڑا۔
حاصلات	پیداوار ہر چیز کی و منافع۔
حقیبہ	باروان۔
حصن	قلعہ و گڑھی و استوار۔
حیلولہ	در بیان میں حاکل ہونا۔
	حرف خ
خار	اور حنی۔
خلع	رسی سے گردن بحال دینا عورت کا اپنے شوہر سے کسی مال پر طلاق بائن لے لینا عند الخفیہ۔

الفاظ	الفہ
غلام	پازیب واسکے مانند۔
خز	سیلا ریشم یا میل کا کپڑا۔
خشم رانی	خشم گہیون کی ملک ماورا النہرین معروف ہو۔
خان	کاروان سرے۔
حرف و	
دلعن	بار و بند۔
دردی	دلچسپ۔
درب	دریہ اور سرحد کا راستہ۔
دعائم	جمع دعائم۔ ستون۔
دلب	چنار۔ کچنار و ختم جانور دیکھو مقدمہ۔
دو دھیادرم	سپید چاندی کے درم۔
دکان	چوترہ۔ جہان شاع و اسباب تلے ادھر رکھا ہو۔ معروف۔
حرف ذ	
ذوات اقیم	وہ چیزیں جنکے بجائے انکی قیمت ہو سکتی ہو اور مثل نہیں ٹھیک پڑتا۔
ذی رحم	جس سے پیٹ کا ناتا ملا ہو بخلاف بھائی رشتہ دار کے۔
حرف ر	
روا	چادر جو چادر کی طرح اوڑھی جاوے۔
رقعہ	عینی نے کہا کہ رقعۃ الثوب غلطہ یعنی کپڑے کی گندگی۔
رقبہ	گردن۔ اور تمام جسم سے تعبیر ہوتی ہے۔
رصاص	قلعی ایک قسم کا رانگ ہو اور درم رصاص یعنی طع کیا ہوا۔
رتقاء	وہ عورت جو رتن کا مرض ہو اور عیوب البیوع میں مذکور ہو۔
رمہ	پشتہ کنکر دن و پتھر دن کا۔
رشیخ	جو بھادین عورتوں وغیرہ ایسی خدمت کر سنے والوں کو دیا جاتا ہے جسکے لیے کوئی حصہ
رسانین	شرع میں مقرر نہیں ہے۔
ریح ایل	جمع رستاق پر گنہ۔
رحم	آنکھ میں ایک قسم کی بیماری ہے اور بیو کے عیوب میں مذکور ہے۔
	بچہ دان جس سے اولاد ہوتی ہے بچہ اولاد کی اولاد جہاں تک ہون رحم میں ناتا رکھتی ہیں۔

الفاظ	المعنی
حرف ز	
زربخ	ہر مال۔
زمرہ	باریک آواز سے خوش الحان کرنا۔
حرف س	
سبوت	بسا بند مچھلی و کساد وزنگ کی۔
سقمونیا	ایک قسم کی دوا معروف ہے جو پت کے لیے دیتے ہیں۔
سلکہ	ڈورا جھکو و زمین سلنگہ گنتی ہیں۔
سجل	فیصلہ قاضی مہری و دستخطی جیسی نظیر ڈگری ہے۔
سلعہ	اسباب جو فروخت کے لیے ہو۔
سفحہ	روپیہ ایک شہر میں دیا کہ دوسرے شہر میں وصول کر گاتا کہ راہ کے خطرے سے بچے۔
سفی	قسم گیہوں جو نیچی زمین سے پیدا ہوا اور نیچی اسکا مقابلہ کہ نقطہ پھٹ کے پانی سے پیدا ہو۔
ساتھ لگا دینا	المازم ہونا ہر وقت قرضدار کے ساتھ رہنا تاکہ اس کے کسب سے قرضہ وصول کرے۔
حرف ش	
شققہ	پارچہ ٹکڑا۔
شبکہ	جال۔ دام۔ خانہ دار۔
شرح اللبن	کچی اینٹوں کا سنوار رکھنا۔
شعراوق	خانہ جو مقدمہ دیکھو۔
حرف ص	
صحیح	درگزرنا۔
صعلوک	سفلے ناوار۔ محتاج۔
صوبجان	معرب چوگان۔
صکوک	جمع صک معرب چاک و مقدمہ دیکھو۔
صحرار	جنگل بے نباتات۔
حرف ع	
عقر	دینی شبہہ وغیرہ میں کہ بلا نکاح صحیح ہو جو تاوان دینا پڑے۔
عراوار	جس کے قریب کا انتقال ہو گیا اور لوگ اس سے ماتم پر سی کرین۔
عذار	جو گھوڑے وغیرہ کے سارین معروف ہے۔

الفاظ	الغے
عیش عدالی	مچان انگور کے باغ وغیرہ میں بنائے ہیں۔ شتم درم۔
حرف غ	
غلق مخطرتہ قلہ	کلید ان۔ در بند۔ کشکا۔ شتم دوم۔ حاصلات۔ پیداوار۔
حرف ف	
فالیز فور	پالیز۔ خرپڑہ وغیرہ کی معروف ہے۔ جلدی بلاتا خیر۔
حرف ق	
قلمتہ قائد قصاص	آفتابہ و معروف۔ آگے سے جانور وغیرہ کو لے چلنے والا اور سائق پیچھے سے ہانکنے والا۔ بہ لا خواہ کسی عضو کا ہو یا جان کا۔
حرف ک	
کرائ کاریز کرم کوہ	گھوڑے۔ زمین کے اندر ہی اندر پانی کا راستہ۔ چار دیواری کا بلخ انگور۔ پانی لینے کا مفتح۔
حرف گ	
گوبر	سرگین و سرگین کا ترجمہ۔
حرف ل	
لورینہ لینہ	جس علوار میں لوز پڑا ہو۔ گنڈی۔
حرف م	
مزدرد مزاح	ماش و موٹا وغیرہ۔ صالحہ دیکھتے ہیں۔ دل لگی۔

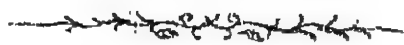
اللفظ	المعنى
مقتہ	جو طلاق دہی ہوئی عورت غیر مدخولہ وغیرہ سرسبی کو دیا جاوے۔ اور مقتہ شیعہ حرام ہے۔
مری	نخرہ پانی وائلج کاراستہ۔
مسافات	بنائی پر ورشت دینا جیسے معاملہ۔
مقاصہ	اولاد لا کروینا۔
سولی القاتہ	آزاد کرنے سے جو ولایت باقی رہتی ہے۔
حرف ن	
ناؤق	نل۔
نبل	قسم تیر اور کشاب بھی۔
نواب	جمع نائبہ نگس۔
نتاج	پیدائش۔
حرف و	
ورس	خوشبودار گھاس کی قسم ہے۔
وصیف	چھو کرایا چھو کری۔
ووعیت	حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔
ودادین	رگداسے گردن۔
حرف ہ	
ہجین	دو خلا گھوڑا۔
ہزیت	بھاگ جانا۔
ہیمان	ہیمانی سہروفت۔
ہزل	گٹھول کے طور پر ایسا کام جو کبھی تھک دے۔
حرف س	
سہین	قسم۔

فہرست ابواب و فصول فقاویہ ہندیہ ترجمہ فقاویہ عالمگیری جلد اول		صفحہ
مضمون	صفحہ	مضمون
باب اول - وضو کے بیان -	۲۲	۲
فصل اول - فرائض وضو کے بیان میں -	۲۵	۳
فصل دوم - وضو کی سنتوں کے بیان میں -	۳۸	۴
فصل تیسری - مستحبات وضو کے بیان میں -	۴۹	۵
فصل چوتھی - مکروہات وضو کے بیان میں -	۵۰	۱۱
فصل پنجم - وضو کی توڑنے والی چیزوں کے بیان میں -	۵۱	۱۲
باب دوم - غسل کے بیان میں -	۵۵	۱۳
فصل پہلی - غسل کے فروع میں -	۵۵	۱۴
فصل دوم - غسل کی سنتوں میں -	۶۱	۱۵
فصل تیسری - آن چیزوں کے بیان میں جسے غسل واجب ہوتا ہے -	۶۲	۱۶
باب تیسرا - پانیوں کے بیان میں -	۶۸	۲۱
فصل پہلی - آن چیزوں کے بیان میں جسے وضو جائز ہے -	۶۸	۲۲
فصل دوم - آن چیزوں کے بیان میں جسے وضو جائز نہیں -	۶۹	۲۳
باب چوتھا - تیمم کے بیان میں -	۷۰	۳۳
فصل پہلی - آن چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری ہیں -	۷۰	۳۴
فصل دوم - آن چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں -	۷۲	۳۵
فصل تیسری - تیمم کے متفرق مسائل میں -	۷۵	۴۰
باب پانچواں - موزون پر صبح کرنے کے بیان میں -	۷۵	۴۱
فصل پہلی - آن امور کے بیان میں جو موزون پر صبح		۴۲
باب پہلا - نماز کی وقتوں کے بیان میں -		
فصل پہلی - نماز کے وقتوں کے بیان میں -		
فصل دوم - وقتوں کی فضیلت کے بیان میں -		
فصل تیسری - آن وقتوں کے بیان میں جنہیں نماز جائز نہیں -		
باب دوم - اذان کے بیان میں -		
فصل پہلی - اذان کے طریقہ اور موزون کے احوال میں -		
فصل دوم - اذان اور اقامت کے کلمات اور آکی کیفیت میں -		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸	باب تیسرا۔ نماز کی شرطوں میں۔	۱۳۴	باب سا توان۔ اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں نماز فاسد یا مکروہ ہوئی ہے۔
۸۰	فصل پہلی۔ طہارت اور ستر عورت کے بیان میں۔	۸۱	فصل دوسری۔ ستر ڈھکنے والی چیزوں کی طہارت کے بیان میں۔
۸۵	فصل تیسری۔ قبلہ کی طرف منہ کرنے کے بیان میں۔	۸۹	فصل چوتھی۔ نیت کے بیان میں۔
۹۲	باب چوتھا۔ نماز کی صفت میں۔	۱۵۳	باب آٹھواں۔ وتر کی نماز کے بیان میں۔
۹۶	فصل پہلی۔ نماز کے فرضوں میں۔	۱۵۵	باب نواں۔ نوافل کے بیان میں۔
۹۹	فصل دوسری۔ نماز کے واجبات میں۔	۱۶۰	فصل۔ تراویح کے بیان میں۔
۹۶	فصل تیسری۔ نماز کی سنتوں اور اسکے آداب اور کیفیت کے بیان میں۔	۱۶۶	باب دسواں۔ فرض میں شریک ہونے کے بیان میں۔
۱۰۴	فصل چوتھی۔ قرأت کے بیان میں۔	۱۶۹	باب گیارھواں۔ چھوٹی چوٹی نمازوں کی قصا کے بیان میں۔
۱۰۶	فصل پانچویں۔ قاری کی لغزش کے بیان میں۔	۱۷۶	باب بارھواں۔ سجدہ سہو کے بیان میں۔
۱۱۱	باب پانچواں۔ امامت کے بیان میں۔	۱۸۵	باب تیرھواں۔ سجدہ تلاوت کے بیان میں۔
۱۱۲	فصل پہلی۔ جماعت کے بیان میں۔	۱۹۱	باب چودھواں۔ مریض کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۳	فصل دوسری۔ اُس شخص کے بیان میں جو کما حق زیادہ ہے۔	۱۹۳	باب پندرھواں۔ مسافر کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۳	فصل تیسری۔ اُس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو۔	۲۰۳	باب سولھواں۔ جمعہ کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۷	فصل چوتھی۔ اُن چیزوں کے بیان میں جو صحت اقتداء سے مانع ہیں اور جو مانع نہیں۔	۲۱۰	باب سترھواں۔ عیدین کی نماز کے بیان میں۔
۱۱۹	فصل پانچویں۔ امام اور مقتدی کے مقام کے بیان میں۔	۲۱۳	باب اٹھارھواں۔ سوچ گھن کی نماز کے بیان میں۔
۱۲۲	فصل چھٹی۔ اُن چیزوں کے بیان میں کہ جنہیں امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے ہیں۔	۲۱۵	باب انیسواں۔ استسقا کی نماز کے بیان میں۔
۱۲۳	فصل ساتویں۔ سبوق اور لاحق کے بیان میں۔	۲۱۶	باب بیسواں۔ صلاۃ الخوف کے بیان میں۔
۱۲۷	باب چھٹا۔ نماز میں حدیث ہو جانے کے بیان میں۔	۲۲۰	باب اکیسواں۔ جنازے کے بیان میں۔
			فصل پہلی۔ خاکبھی دلے کے بیان میں۔
		۲۲۱	فصل دوسری۔ غسل میت کے بیان میں۔
		۲۲۵	فصل تیسری۔ کفن و سپنے کے بیان میں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۶	فصل چوتھی - جنازہ اٹھانے کے بیان میں -	۲۶۶	باب پہلا - روزہ کی تعریف و تقسیم و سبب وجوب اور وقت و شرط کے بیان میں -
۲۲۸	فصل پانچویں - میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں	۲۸۰	باب دوسرا - چاند دیکھنے کے بیان میں -
۲۳۲	فصل چھٹی - قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے بیان میں -	۲۸۳	باب تیسرا - اُن چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں -
۲۳۵	فصل ساتویں - شہید کے بیان میں -	۲۸۶	باب چوتھا - اُن چیزوں کے بیان میں جنہیں روزہ قاسم ہوتا ہے اور جنہیں قاسم نہیں ہوتا -
۲۳۶	باب بائیسواں - مسجد و نماز میں -	۲۹۳	پانچواں باب - اُن عذروں کے بیان میں جنہیں روزہ نہ رکھنا - بلح ہوتا ہے -
۲۳۹	زکوٰۃ کی کتاب	۲۹۷	باب چھٹا - نذر کے بیان میں -
۲۴۰	باب پہلا - زکوٰۃ کی تفسیر اور اسکے حکم اور شرائط میں -	۳۰۱	باب ساتواں - اعتکاف کے بیان میں -
۲۴۱	باب دوسرا - چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں -	۳۱۰	حج کی کتاب
۲۴۲	فصل پہلی - مقدمہ میں -	۳۱۸	باب پہلا - حج کی تفسیر اور اسکی فرضیت اور وقت و شرائط کے بیان میں -
۲۴۳	فصل دوسری - اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۱۹	باب دوسرا - بیقات کے بیان میں -
۲۴۴	فصل تیسری - گائے و بیل کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۲۲	باب تیسرا - احرام کے بیان میں -
۲۴۵	فصل چوتھی - بھیر و بکری کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۲۳	باب چوتھا - اُن افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوسکتے ہیں -
۲۴۶	باب تیسرا - سوئے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں -	۳۲۴	باب پانچواں - اداس حج کی کیفیت میں -
۲۴۷	فصل پہلی - سوئے اور چاندی کی زکوٰۃ میں -	۳۲۸	فصل - متفاوتات کے بیان میں -
۲۴۸	فصل دوسری - اسباب تجارت کی زکوٰۃ میں -	۳۲۹	باب چھٹا - عمرہ کے بیان میں -
۲۴۹	باب چوتھا - اُس شخص کے بیان میں جو عاشق پر گزرے -	۳۳۰	باب ساتواں - قرآن اور تمتع کے بیان میں -
۲۵۰	باب پانچواں - کانون اور دغینوں کی زکوٰۃ کے بیان میں -	۳۳۱	باب آٹھواں - حج کے گناہوں کے بیان میں -
۲۵۱	باب چھٹا - کھیتی اور پھاؤں کی زکوٰۃ میں -	۳۳۲	فصل پہلی - اُس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی ہے -
۲۵۲	باب ساتواں - مصروفوں کے بیان میں -	۳۳۳	فصل دوسری - لباس کے بیان میں -
۲۵۳	فصل - بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے -	۳۳۴	فصل تیسری - سر نہانے اور خن تر شوالے کے بیان میں
۲۵۴	باب آٹھواں - صدقہ فطر کے بیان میں -		
۲۵۵	روزہ کی کتاب		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۵۰	نصل چوٹی - جلع کے بیان میں -	۳۶۹	باب تیرھواں حج فوت ہو جانے کے بیان میں -
۳۵۲	نصل پانچویں - طواف دسی و اگر کر چلنے وغیرہ کے بیان میں -	۳۷۰	باب چودھواں - غیر کی طرف سے حج کرنے کے بیان میں -
۳۵۵	باب نواں - شکار کے بیان میں -	۳۷۲	باب پندرھواں - حج کی وصیت کے بیان میں -
۳۶۴	باب دسواں - مہقات سے بغیر احرام کے گزرنے کے بیان میں -	۳۷۴	باب سولھواں - ہرمی کے بیان میں -
۳۶۵	باب گیارھواں - ایک احرام سے دوسرا احرام ملاسنے کے بیان میں -	۳۷۹	باب سترھواں - حج کی نذر کے بیان میں -
۳۶۷	باب بارھواں - احصار میں -	۳۸۳	خاتمہ - قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بیان میں -



اِذَا ارَادَ اللهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَقَرَّبَهُ فِي الدِّينِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
اسلام حادسك احكام دينيه سطر عيده اخذ از نصوص محمد و حسن سنه اسن الفتاوى و رفق خففيه

اعني

فتاوى هادي

ترجمه

فتاوى عاكف

جلد اول

مقدمه عالم متبحر و مسترین مولانا خورشید احمد صاحب دارالافتاء و اجازت مولانا امیر علی صاحب دارالافتاء
مقدمه عالم متبحر و مسترین مولانا خورشید احمد صاحب دارالافتاء و اجازت مولانا امیر علی صاحب دارالافتاء

مطبع نمایی کتب و اشعار واقع در کتب و اشعار مطبوعه



الحمد لله رب العالمين والصلاة على رسول الله واصحابه اجمعين اما بعد في ترجمہ جلد اول فتاویٰ عالمگیری میں زبان میں ہے

کتاب الطہارۃ

اسمین سات باب ہیں

باب اول وضو کے بیان میں - اسمین پانچ فصلیں ہیں - فصل اول منہ وضو

کے بیان میں - اصل اسمین یہ آیت کریمہ ہے - یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فامسکوا وکلام وادبکم الی الذکر فی ذلک لعلکم تتقون - یعنی اے ایمان والو جب ارادہ کرو کہ تم نماز کا تو وضو کر لو پہلے اپنے اوپر ہاتھ اپنے گھیسوں تک اور مسح کرو اپنے سروں پر اور وضو پاؤں اپنے ٹخنوں تک - پس وضو میں چار فرض ہیں - پہلا فرض - چہرہ کا وضو ناچ وھونے سے مراد ہر پانی بہا دینا اور مسح سے مراد ہر تری پہونچانا یہ ہا میں لکھا ہے شرح طحاوی میں ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب وضو میں پانی کا بہانا شرط ہے پس جب تک پانی کے قطرے نہ بیٹھ گئے وضو جائز نہ گا - اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ وضو میں پانی کے قطروں کا بہنا شرط نہیں پس برکت حکم ہے کہ اگر اس سے وضو کرے پس اگر دو یا زیادہ قطرے بہ گئے تو بالاجماع وضو جائز ہے اور اگر نہ بہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے یہ تینہ میں لکھا ہے صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے - ظاہر روایت میں چہرہ کی حد مذکور نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے - معنی میں ہے کہ چہرہ سر کے بال جھنے کے مقام سے دونوں جڑوں کے آثار اور ٹھوڑی کے نیچے تک سے کاٹوں کی لو تک ہے یعنی شرح بدایہ میں لکھا ہے اگر سر کے بال حصے کے بال صلیح کی وجہ سے گر چھپے تو صلیح ہے کہ وہاں پانی پہونچانا واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ زاہد میں لکھا ہے - اور جبکہ سر کے بال اتنے نیچے تک چین کہ چہرہ کی حد میں آجائیں تو اسپر ان بائون کا وضو واجب ہے جو اس مقام سے نیچے چین جہاں تک

۱۰
 شرح عالمگیری
 جلد اول
 کتاب الطہارۃ
 باب اول
 منہ وضو
 فصل اول
 منہ وضو
 ۱۰

غالباً ہون کے جسے کی حد ہوتی ہے یعنی شیش ہر پین لکھا ہے۔ آنکھوں کے اندر پانی پہنچانا نہ واجب ہے نہ سنت اور
 پلکوں کی جھڑون اور آنکھوں کے کناروں میں پانی پہنچانے کے لیے آنکھوں کے کھولنے اور بند کرنے
 کا تکلف نہ کرے۔ یہ ظہیر پین لکھا ہے۔ فقہ احمد بن ابراہیم سے مروی ہے کہ چہرہ دھونے وقت
 آنکھوں کو بہت زور سے بند کرنا جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ آنکھ کے کوہ پر بیٹھے اس گوشہ ختم پر جو ناک سے ملا ہوا
 ہے پانی پہنچانا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر آنکھیں دکھتی ہوں اور چھپڑا ہوں تو اگر آنکھیں بند
 کرنے میں وہ چھپڑا ہر رستے ہوں تو لگے بیچے پانی پہنچانا واجب ہے ورنہ واجب نہیں یہ زاہدی میں لکھا ہے
 ہونٹ بند کرنے وقت جھڑو رکھ لے۔ رین وہ چہرے میں شامل ہیں اور جو چھپ جائیں وہ منہ کے ساتھ ہیں یہی صحیح ہے
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ دائرہ یا جھڑو اور کافون کے بیچ میں جو سپیدی ہے وضو میں اسکا دھونا واجب ہے
 طحاوی نے اپنی کتاب میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اکثر مشائخ کا یہی مذہب ہے یہ ذخیرہ میں
 لکھا ہے۔ سوچھون اور جھون کے بال اور دائرہ کے بال جو ٹھوڑی کی جھڑو پر ہیں آنکو دھو دے اور جس جگہ
 سے بال جھڑے ہیں وہاں پانی پہنچانا واجب نہیں لیکن اگر بال تھوڑے ہوں اور جان سے وہ منہ
 ہوں وہ جگہ کلی ہوئی ہو تو وہاں پانی پہنچانا واجب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب میں ہے کہ اگر ٹھوڑے
 کرنے والے کی سوچھون بڑی ہوں اور وضو کے وقت آنکھ بیچے پانی نہ پہنچے تو وضو جائز ہے اسی پر فتویٰ
 ہے۔ غسل کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ دائرہ کا حکم یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک
 چوتھائی دائرہ کا مسح فرض ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ سے
 یہ مروی ہے کہ دائرہ کے اوپر پانی بہانا فرض ہے اور یہی صحیح ہے یہ بین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ زاہدی میں
 لکھا ہے۔ اور جو بال ٹھوڑی سے نیچے لگتے ہیں اسکا دھونا واجب نہیں یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہے اگر ٹھوڑی
 کے بالوں پر پانی بہا یا پھر وہ بال منہ والے تو ٹھوڑی کا دھونا واجب نہیں۔ اور اسی طرح اگر ہنوں یا
 سوچھون منہ امین یا سر پر مسح کیا پھر منہ یا یا یا خن تریشے تو اعادہ لازم نہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ **وسر** فرض وضو کا دونوں ہاتھوں کا دھونا ہے۔ ہمارے تینوں ہاتھوں
 کے نزدیک کہنا بھی دھونے میں داخل ہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اعضا وضو پر اگر کچھ زیادہ مرکب ہو جسے زائد
 ہنگامی یا میلی تو اسکا دھونا واجب ہوگا یہ سراج الوداع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے شانے پر وہ ہاتھ پید ہوں تو جو
 ہاتھ پورا ہو وہی اصلی ہاتھ ہے اسکا دھونا واجب ہے اور دوسرا زائد ہے اس زائد میں سے استدرک کا دھونا
 واجب ہوگا جتنا اصلی ہاتھ کے ایسے مقام کے سامنے ہے جہاں دھونا فرض ہے اور جتنا ایسے مقام سے مقابل
 نہیں اسکا دھونا واجب نہیں یہ نسخ القدر میں لکھا ہے۔ بلکہ اسکا دھونا مستحب ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فتاویٰ
 اور انہرین میں ہے کہ اگر وضو میں دھونے کے مقاموں میں سے سوئی کے سر کے برابر خشک باقی رہ گیا یا ناخنوں
 کی جڑوں میں خشک یا تر مٹی بھری ہو تو وضو جائز نہوگا اور اگر ہاتھ میں جھیر لگا ہوا یا منہ دی تو وضو جائز ہوگا۔
 دوسری ج سے پوچھا گیا تھا کہ اگر آگ کو نہ جھنے میں کو نہ دھا ہوا کسی کے ہاتھ میں لگ کر خشک ہو گیا پھر اسے وضو
 کیا تو اسکا کیا حکم ہے انھوں نے کہا کہ اگر آگ ٹھوڑا لگا ہے تو وضو جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جو مقام ناخنوں کے بیچ ہے

نکاح اور نکاح کے اندر کا
 دھونا اور جھون کا
 دائرہ اور جھڑو کے
 بالوں کی جھڑو کا
 جگہ جہاں دائرہ
 کے گرد دھونا
 نہیں ہے
 اور خشک ہونے پر
 غسل دائرہ یا جھڑو
 پر پانی نہ پہنچانے
 پر وضو صحیح ہے
 علیٰ فرض ہے اور
 دیگر روایات صحیح
 پر کسی دلیل پر
 جو روایات دیکھتے
 ہوں کہ دھونا یا جھون
 واجب نہیں ہے
 جہاں اگر خشک ہو گیا
 جہاں نہ وضو نہ دھونا
 فقہی ہونے پر وضو
 لازم ہے جہاں نہ وضو
 نہیں ہے جہاں نہ وضو
 جہاں نہ وضو نہ دھونا
 علیٰ ہدایت ہے
 ساری جگہوں پر
 خشک نہیں ہے

وہ بھی اعتنا سے وضو میں شامل ہو اگر اس میں گندہا ہو گا بھرا ہو تو اس کے نیچے پانی پہونچانا واجب ہو یہ خلاصہ
اور اکثر معتبر کتابوں میں لکھا ہے۔ شیخ امام زاہد ابو نصر صفار نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ اگر ناخن تلے سے
ہوں کہ ان کے نیچے انگلیوں کے سر سے چھب جاوین تو ان کے نیچے پانی پہونچانا واجب ہو اور اگر چھوٹے
ہوں تو واجب نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اتنے بڑے ہوں کہ انگلیوں کے سروں سے بھی نکل جاوین
تو سب کا یہی قول ہے کہ ان کے نیچے کے مقام کا وضو واجب ہو یہ شیخ القدرین لکھا ہے۔ جامع صغیر میں ہے کہ ابو القاسم
سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ اگر کسی کے ناخن ایسے دائرہ ہوں کہ ان میں نیل جاوے یا کوئی شخص سٹی کا کام کرتا ہو
یا کوئی عورت ہندی میں انگلیاں رکھے یا وہ شخص جو چہرے کو پکا کر صاف کرتا اور چھلتا ہے کہ اس کے ناخنوں میں
نیل جاوے یا رنگریزاں سب کا وضو جائز ہو یا نہیں تو انھوں نے جواب دیا کہ ان سب کا ایک حال ہے اور
وضو سب کا جائز ہے لہذا کہ انکو ان چیزوں سے بچنے میں حرج ہو اور فتویٰ جواز پر ہر شہر ولے یا گائون ولے
میں کچھ فرق نہیں یہ وجہ دین لکھا ہے اسی طرح اگر رونی پکانے ولے کے ناخن بڑھے ہوئے ہوں تو اسکا
بھی یہی حکم ہو یہ زاہدی میں جامع صغیر سے نقل کیا ہے۔ اور ضابطہ جب جم جاوے اور خشک ہو جاوے تو وضو اول
بوراد انہیں ہوگا یہ سر لاج الہام میں وجہ سے نقل کیا ہے اور مجموع النوازل میں ہے کہ اگر انگوٹھی پہلی ہو تو
اسکو حرکت دینا سنت ہے اور اگر ایسی تنگ ہو کہ اس کے نیچے پانی نہ پہونچتا ہو تو اسکو حرکت دینا فرض ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے یہ محیط میں لکھا ہے یہ سرفراز رض وضو کا دونوں پاؤں وضو
ہو جاوے نہ توں عالموں کے نزدیک کٹنے بھی پاؤں وضو نے میں داخل ہیں۔ اور سخا وہ انھیں ہر پاؤں
پہلی پندلی کی ہر جوت ہم کے اوپر ہوتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا ہاتھ یا پاؤں کٹ جاوے اور کبھی اور کٹنے
میں سے کچھ باقی نہ رہے تو انکا وضو ناقط ہو جائیگا اور اگر باقی رہے تو واجب ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور جس مقام
سے کٹا ہو اس کے وضو نے کا بھی یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ تیمہ میں ہے کہ بخندی سے پوچھا گیا کہ اگر کسی کا پاؤں ہچکا
اور ہلکا ہو جاوے کہ اگر اسکو کاٹو تو بھرنو تو کیا اُسپر وضو میں پاؤں وضو واجب ہوگا انھوں نے جواب دیا کہ
واجب ہوگا یہ تمار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر پاؤں پر تیل ملا پھر وضو کرنے میں پاؤں وضو لیکن چکنائی کی وجہ
سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ اگر کسی کے
پاؤں پھٹ گئے ہوں اور ان میں وہ چربی بھرے پھر پاؤں وضو نے اور اس چربی کے نیچے پانی نہ پہونچے تو
اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کے نیچے پانی پہونچانا نقصان کرتا ہے تو وضو جائز ہے اور اگر نقصان نہیں کرتا تو وضو جائز
نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اسکو سے تو ہر صورت میں جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ شمس الاممہ حلوانی نے ذکر
کیا ہے کہ اگر کسی کے اعضا میں شگات ہو اور اس کے وضو کرنے سے عاجز ہو تو اس شگات کے وضو نے کا فرض
اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اس کے اوپر پانی بہا لینا لازم ہوگا اب اگر اس کے اوپر پانی بہانے سے بھی
عاجز ہو تو مسح کافی ہے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو مسح بھی اُس سے ساقط ہو جائیگا اُس پاس وضو نے اور اس
جگہ کو چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے زخم ہو اور اس زخم کا چھلکا اوپر کو اٹھ گیا ہو اور اس زخم کے سب
کے اس چھلکے تلے ہوئے ہیں مگر بظرف سے پیکلتی ہے وہ کنارہ چھلکے سے جدا ہو گیا تو اگر وضو میں وہ چھلکا اوپر

اگر کسی کے پاؤں پھٹ گئے ہوں اور ان میں وہ چربی بھرے پھر پاؤں وضو کرنے میں پاؤں وضو لیکن چکنائی کی وجہ سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ تمار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر پاؤں پر تیل ملا پھر وضو کرنے میں پاؤں وضو لیکن چکنائی کی وجہ سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ تمار خانیہ میں لکھا ہے۔ اگر پاؤں پر تیل ملا پھر وضو کرنے میں پاؤں وضو لیکن چکنائی کی وجہ سے پاؤں پر پانی کا اثر نہ ہو تو وضو جائز ہوگا یہ تمار خانیہ میں لکھا ہے۔

سے داخل کیا اور اس چھلکے کے نیچے پانی نہ پہونچا تو وضو جائز ہی اس لیے کہ جو کچھ چھلکے کے نیچے ہو وہ کھلا ہوا نہیں ہے اس کا غسل بھی فرض نہیں۔ یہ نقادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر وضو کے کسی عضو میں قرعہ ہو جیسے دل وغیرہ اور اس پر تیل چھلکا ہو وضو کرتے ہیں اس چھلکے پر پانی بہا لیا ہے اس چھلکے کو اتار ڈالا تو اب اس چھلکے کے نیچے کا غسل واجب ہو یا نہیں جواب یہ ہے کہ جب وہ چھلکا اتارے اگر اس وقت وہ زخم بالکل اچھا ہو گیا تھا اس طرح کہ چھلکے کے اترنے سے کچھ ایذا نہ معلوم ہوئی تو اس موضع کا دعونا اس پر واجب ہے اور اگر وہ چھلکا زخم اچھا ہونے سے پہلے اترا اس طرح کہ اس کے اترنے میں ایذا ہوئی تو اگر اس میں سے کچھ نکلا اور رہا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر کچھ نہ نکلا تو اس موضع کا دعونا واجب نہیں اور چھلکے کا جواب یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دعونا واجب نہیں فوائد قاضی امام رکن الاسلام علیہ السعدی میں مذکور ہے کہ اگر بعض اعضاء وضو پر گھسوں یا پسوند کا گوہ لگا ہو اور وضو میں پانی اس کے نیچے نہ پہونچے تو وضو جائز ہو گا اس لیے کہ بچاؤ اس سے ممکن نہیں ہے۔ اور اگر چھلکی کی کھال یا چبائی ہوئی روٹی لگ گئی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور وضو کرتے ہیں پانی اس کے نیچے نہ پہونچے تو جائز نہیں اس لیے کہ بچاؤ اس سے ممکن ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی عضو کا ایک ٹکڑا خشک رہ جائے اور اسی عضو کی تری اس ٹکڑے پر پہونچائی جائے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ایک عضو کی تری دوسرے عضو پر پہونچائی جائے تو وضو میں جائز نہیں غسل میں جائز ہے بشرطیکہ وہ تری چمکتی ہوئی ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر بارش کا پانی پڑ گیا یا وہ ہتی ہوئی نہر میں داخل ہو گیا تو وضو اس کا ہو گیا اور اگر تمام بدن پر پانی پہونچ گیا تو غسل بھی ہو گیا مگر لی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اس پر واجب ہو گا یہ سر اجیہ میں لکھا ہے چوتھا **فصل** وضو کا سر کا مسح کرنا ہے اور وہ بقدر ناحیہ یعنی مو سے پیشانی کے فرض ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ مختار یہ ہے کہ مقدار ناحیہ کی بقدر جو تھائی سر کے ہے یہ اختیار شرح فقہار میں لکھا ہے۔ صحت قول کے بموجب مسح میں اتھ کی تین انگلیاں لگانا واجب ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے۔ پس اگر ایک انگلی یا دو انگلیوں سے مسح کیا تو ظاہر روایت کے بموجب جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر انگشت شہادت اور انگلوں سے اس طرح مسح کرے کہ وہ کھلے ہوئے ہوں اور ان کے بیچ میں جھد رہتی ہو وہ بھی سر کو لگا دے تو بھی مسح جائز ہو جاوے گا اس لیے کہ انگشت شہادت اور انگلوں کا دو انگلیاں ہیں اور ان کے بیچ میں جھد رہتی ہو ایک انگلی کی مقدار وہ ہر ایہ میں سب تین انگلیاں ہو گئیں یہ محیط میں اور نقادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر انگلیوں کے سروں سے سر کا مسح کرے اگر پانی اس سے ٹپکتا ہو یا تو جائز ہو گا اور اگر ٹپکتا ہو انہو تو جائز نہ ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے سر پر لمبے بال ہیں اور تین انگلیوں سے ان بالوں پر مسح کیا تو اگر وہ مسح ان بالوں پر ہو جائے نیچے سر پر تو وہ مسح سر کے مسح کے قائم مقام ہو جاوے گا اور اگر ایسے بالوں پر مسح کیا جائے نیچے ماتھا یا گردن پر تو جائز نہ ہو گا۔ اگر سر کے گرد و دونوں کیو بندھے ہوں جیسے عورتین باندھ لیا کرتی ہیں تو اگر مسح کیو دون کے سر سے ہو گیا تو ہمارے بعض مشائخ کے نزدیک اس شرط پر جائز ہے کہ ان کیو دون کو نیچے نہ لٹکا دے اس لیے کہ اس سے ایسے بالوں پر مسح کیا جائے نیچے سر پر اور عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسح جائز نہیں خواہ ان کیو دون کو لٹکا دے یا نہ لٹکا دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ کانون کا مسح سر کے مسح کے قائم مقام نہیں ہو سکتا یہ سب جمع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے ہاتھ میں تری ہو اور اس سے مسح کرے تو جائز ہے خواہ وہ تری اس پانی کی ہو جو اس نے

۱۔ مسح سر کے مسح
۲۔ مسح سر کے مسح
۳۔ مسح سر کے مسح
۴۔ مسح سر کے مسح
۵۔ مسح سر کے مسح
۶۔ مسح سر کے مسح
۷۔ مسح سر کے مسح
۸۔ مسح سر کے مسح
۹۔ مسح سر کے مسح
۱۰۔ مسح سر کے مسح
۱۱۔ مسح سر کے مسح
۱۲۔ مسح سر کے مسح
۱۳۔ مسح سر کے مسح
۱۴۔ مسح سر کے مسح
۱۵۔ مسح سر کے مسح
۱۶۔ مسح سر کے مسح
۱۷۔ مسح سر کے مسح
۱۸۔ مسح سر کے مسح
۱۹۔ مسح سر کے مسح
۲۰۔ مسح سر کے مسح
۲۱۔ مسح سر کے مسح
۲۲۔ مسح سر کے مسح
۲۳۔ مسح سر کے مسح
۲۴۔ مسح سر کے مسح
۲۵۔ مسح سر کے مسح
۲۶۔ مسح سر کے مسح
۲۷۔ مسح سر کے مسح
۲۸۔ مسح سر کے مسح
۲۹۔ مسح سر کے مسح
۳۰۔ مسح سر کے مسح
۳۱۔ مسح سر کے مسح
۳۲۔ مسح سر کے مسح
۳۳۔ مسح سر کے مسح
۳۴۔ مسح سر کے مسح
۳۵۔ مسح سر کے مسح
۳۶۔ مسح سر کے مسح
۳۷۔ مسح سر کے مسح
۳۸۔ مسح سر کے مسح
۳۹۔ مسح سر کے مسح
۴۰۔ مسح سر کے مسح
۴۱۔ مسح سر کے مسح
۴۲۔ مسح سر کے مسح
۴۳۔ مسح سر کے مسح
۴۴۔ مسح سر کے مسح
۴۵۔ مسح سر کے مسح
۴۶۔ مسح سر کے مسح
۴۷۔ مسح سر کے مسح
۴۸۔ مسح سر کے مسح
۴۹۔ مسح سر کے مسح
۵۰۔ مسح سر کے مسح
۵۱۔ مسح سر کے مسح
۵۲۔ مسح سر کے مسح
۵۳۔ مسح سر کے مسح
۵۴۔ مسح سر کے مسح
۵۵۔ مسح سر کے مسح
۵۶۔ مسح سر کے مسح
۵۷۔ مسح سر کے مسح
۵۸۔ مسح سر کے مسح
۵۹۔ مسح سر کے مسح
۶۰۔ مسح سر کے مسح
۶۱۔ مسح سر کے مسح
۶۲۔ مسح سر کے مسح
۶۳۔ مسح سر کے مسح
۶۴۔ مسح سر کے مسح
۶۵۔ مسح سر کے مسح
۶۶۔ مسح سر کے مسح
۶۷۔ مسح سر کے مسح
۶۸۔ مسح سر کے مسح
۶۹۔ مسح سر کے مسح
۷۰۔ مسح سر کے مسح
۷۱۔ مسح سر کے مسح
۷۲۔ مسح سر کے مسح
۷۳۔ مسح سر کے مسح
۷۴۔ مسح سر کے مسح
۷۵۔ مسح سر کے مسح
۷۶۔ مسح سر کے مسح
۷۷۔ مسح سر کے مسح
۷۸۔ مسح سر کے مسح
۷۹۔ مسح سر کے مسح
۸۰۔ مسح سر کے مسح
۸۱۔ مسح سر کے مسح
۸۲۔ مسح سر کے مسح
۸۳۔ مسح سر کے مسح
۸۴۔ مسح سر کے مسح
۸۵۔ مسح سر کے مسح
۸۶۔ مسح سر کے مسح
۸۷۔ مسح سر کے مسح
۸۸۔ مسح سر کے مسح
۸۹۔ مسح سر کے مسح
۹۰۔ مسح سر کے مسح
۹۱۔ مسح سر کے مسح
۹۲۔ مسح سر کے مسح
۹۳۔ مسح سر کے مسح
۹۴۔ مسح سر کے مسح
۹۵۔ مسح سر کے مسح
۹۶۔ مسح سر کے مسح
۹۷۔ مسح سر کے مسح
۹۸۔ مسح سر کے مسح
۹۹۔ مسح سر کے مسح
۱۰۰۔ مسح سر کے مسح

برتن میں سے لیا ہوا یا باہرین وصول ہون انکی تری ہاتھ میں بانی ہو ہی مسج ہو۔ لیکن اگر سر کا یا موزہ کا مسج کیا اور تری
 ہاتھ میں بانی رہی تو اس سے پھر سر کا یا موزہ کا مسج جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی عضو سے تری نہ لے لی
 تو اس سے مسج جائز نہیں خواہ اس عضو کو دھو یا تھایا اسپر مسج کیا تھا یہ فیض سرہ میں لکھا ہے۔ اگر برتن سے مسج
 کرے تو ہر صورت میں جائز ہے اور فقہانے اس میں کچھ فرق نہیں کیا ہے کہ اس میں سے تری نکلتی ہوئی ہو یا نہ ہو فادی برہانہ
 میں لکھا ہے۔ اور اگر سر کو سٹھ کے ساتھ دھو لیا تو مسج کے قائم مقام ہو جاوے گا لیکن کردہ ہے اس لیے کہ حسب طرح حکم ہے
 یہ صورت اسکے خلاف ہے یہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سر کچھ مٹا ہو اور کچھ نہیں مٹا اور جان سے نہیں مٹا ہو وہاں سے مسج
 کیا تو جائز ہے یہ جو سرہ سرہ میں لکھا ہے۔ اور حجت میں ہے کہ اگر سر پر سانسے کی طرف مسج نہ کیا اور پیچھے کی طرف یا
 دائیں بائیں طرف یا بیچ میں مسج کیا تو جائز ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ ٹوپی پر اور عامہ پر مسج کرنا جائز نہیں ہے اس طرح
 عورت کو اپنی اور عینی پر مسج کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر پانی ایسا نکلتا ہو کہ بالوں تک پہنچ جاوے تو ہاں
 مسج کے جائز ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی میں رنگ نہ آجاوے یہ ظہر میں
 لکھا ہے۔ اور افضل ہے کہ عورت مسج اور عینی کے نیچے کرے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے سر پر
 خضاب لگا ہو اور وہ خضاب پر مسج کرے اگر اسکے ہاتھ کی تری خضاب کے ساتھ مل کر خالص پانی کے حکم سے
 مل گئی تو مسج جائز ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے و دوسری فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں
 میں جو چیزیں ہیں یہ متون میں مذکور ہے۔ منجملہ اسکے بسم اللہ پڑھنا ہے۔ بسم اللہ پڑھنا ہمیشہ وضو میں سنت ہے یہ قید نہیں کہ
 جب سوئے سے اٹھ کر وضو کرے تب ہی بسم اللہ پڑھے۔ وضو میں ابتدا میں بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے اور اگر
 ابتدا میں بھول گیا اور جب بعض اعضا کو دھو چکا اس وقت یاد ہوا اور پھر بسم اللہ پڑھی تو سنت ادا ہوئی
 مگر کمالا کے متون میں اور اسی طرح کے اور کاموں میں بسم اللہ کا یہ حکم نہیں ہے کہ یہ تمہیں میں لکھا ہے اگر ابتدا
 وضو میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو وضو تمام کرنے سے پہلے جب یاد آوے تب پڑھے تاکہ خواہ اس سے خالی ہو یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہے اور متنبہ کرنے سے پہلے ہی بسم اللہ پڑھے اور بعد کو بھی پڑھے یہی صحیح ہے کہ یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ جب ستم
 لکھا ہوا ہو یا موضع نجاست میں ہو تو بسم اللہ نہ پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ طحاوی اور مولانا فخر الدین مایر خانی
 لکھا ہے کہ سلف سے یہ منقول ہے کہ وضو میں بسم اللہ یوں پڑھے۔ بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام۔ جاریہ
 میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے یہ معراج الدار میں لکھا ہے اگر ابتدا سے وضو میں لا الہ
 الا اللہ یا اللہ یا اللہ یا اللہ پڑھے تو سنت بسم اللہ پڑھنے کی اول ہو جائیگی یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ اور منجملہ
 وضو کی سنتوں کے ابتدا وضو میں گھونٹاں تین بار و نون ہاتھوں کا دھونا ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ سنہ ض ہے
 اور مقدم کرنا اس کا سنت ہے فتح القدیر اور معراج اور جاریہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور افضل میں امام محمد کے قول میں
 بھی اسی کی طرف اشارہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہاتھ دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر برتن چھوٹا ہو تو بائیں ہاتھ سے
 برتن کو پکڑ کر دھوئے ہاتھ برتن بار پانی ڈالے پھر دھوئے ہاتھ سے برتن پکڑے اور اسی طرح بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور
 اگر برتن بڑا ہو جیسے مشکاؤ اگر اسکے ساتھ برتن چھوٹا بھی ہو تو اسی طرح عمل کرے جو اول مذکور ہوا اور اگر چھوٹا برتن ہو تو
 بائیں ہاتھ کی انگلیاں بند کر کے برتن بن داخل کرے اور اس سے دھوئے ہاتھ پر پانی ڈالے اور انگلیوں کو ایک دوسرے

در صورتیکہ اگر کسی عضو سے تری نہ لے لی تو اس سے مسج جائز نہیں خواہ اس عضو کو دھو یا تھایا اسپر مسج کیا تھا یہ فیض سرہ میں لکھا ہے۔ اگر برتن سے مسج کرے تو ہر صورت میں جائز ہے اور فقہانے اس میں کچھ فرق نہیں کیا ہے کہ اس میں سے تری نکلتی ہوئی ہو یا نہ ہو فادی برہانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر سر کو سٹھ کے ساتھ دھو لیا تو مسج کے قائم مقام ہو جاوے گا لیکن کردہ ہے اس لیے کہ حسب طرح حکم ہے یہ صورت اسکے خلاف ہے یہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سر کچھ مٹا ہو اور کچھ نہیں مٹا اور جان سے نہیں مٹا ہو وہاں سے مسج کیا تو جائز ہے یہ جو سرہ سرہ میں لکھا ہے۔ اور حجت میں ہے کہ اگر سر پر سانسے کی طرف مسج نہ کیا اور پیچھے کی طرف یا دائیں بائیں طرف یا بیچ میں مسج کیا تو جائز ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ ٹوپی پر اور عامہ پر مسج کرنا جائز نہیں ہے اس طرح عورت کو اپنی اور عینی پر مسج کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن اگر پانی ایسا نکلتا ہو کہ بالوں تک پہنچ جاوے تو ہاں مسج کے جائز ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی میں رنگ نہ آجاوے یہ ظہر میں لکھا ہے۔ اور افضل ہے کہ عورت مسج اور عینی کے نیچے کرے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر عورت کے سر پر خضاب لگا ہو اور وہ خضاب پر مسج کرے اگر اسکے ہاتھ کی تری خضاب کے ساتھ مل کر خالص پانی کے حکم سے مل گئی تو مسج جائز ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے و دوسری فصل وضو کی سنتوں کے بیان میں میں جو چیزیں ہیں یہ متون میں مذکور ہے۔ منجملہ اسکے بسم اللہ پڑھنا ہے۔ بسم اللہ پڑھنا ہمیشہ وضو میں سنت ہے یہ قید نہیں کہ جب سوئے سے اٹھ کر وضو کرے تب ہی بسم اللہ پڑھے۔ وضو میں ابتدا میں بسم اللہ پڑھنے کا اعتبار ہے اور اگر ابتدا میں بھول گیا اور جب بعض اعضا کو دھو چکا اس وقت یاد ہوا اور پھر بسم اللہ پڑھی تو سنت ادا ہوئی مگر کمالا کے متون میں اور اسی طرح کے اور کاموں میں بسم اللہ کا یہ حکم نہیں ہے کہ یہ تمہیں میں لکھا ہے اگر ابتدا وضو میں بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو وضو تمام کرنے سے پہلے جب یاد آوے تب پڑھے تاکہ خواہ اس سے خالی ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور متنبہ کرنے سے پہلے ہی بسم اللہ پڑھے اور بعد کو بھی پڑھے یہی صحیح ہے کہ یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ جب ستم لکھا ہوا ہو یا موضع نجاست میں ہو تو بسم اللہ نہ پڑھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ طحاوی اور مولانا فخر الدین مایر خانی لکھا ہے کہ سلف سے یہ منقول ہے کہ وضو میں بسم اللہ یوں پڑھے۔ بسم اللہ العظیم والحمد للہ علیٰ دین الاسلام۔ جاریہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے یہ معراج الدار میں لکھا ہے اگر ابتدا سے وضو میں لا الہ الا اللہ یا اللہ یا اللہ پڑھے تو سنت بسم اللہ پڑھنے کی اول ہو جائیگی یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے ابتدا وضو میں گھونٹاں تین بار و نون ہاتھوں کا دھونا ہے۔ کہا گیا ہے کہ یہ سنہ ض ہے اور مقدم کرنا اس کا سنت ہے فتح القدیر اور معراج اور جاریہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور افضل میں امام محمد کے قول میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہاتھ دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر برتن چھوٹا ہو تو بائیں ہاتھ سے برتن کو پکڑ کر دھوئے ہاتھ برتن بار پانی ڈالے پھر دھوئے ہاتھ سے برتن پکڑے اور اسی طرح بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور اگر برتن بڑا ہو جیسے مشکاؤ اگر اسکے ساتھ برتن چھوٹا بھی ہو تو اسی طرح عمل کرے جو اول مذکور ہوا اور اگر چھوٹا برتن ہو تو بائیں ہاتھ کی انگلیاں بند کر کے برتن بن داخل کرے اور اس سے دھوئے ہاتھ پر پانی ڈالے اور انگلیوں کو ایک دوسرے

پہلے کر ہاتھ کو پاک کر کے پھر دھونا ہاتھ پر تن میں ڈالے اور اس سے بایان ہاتھ پاک کر کے پھر ہاتھ پر تن میں لگھاؤ اور یہ ایسی صورت میں ہو جب ہاتھ پر کوئی نجاست نہ لگی ہو اور اگر ہاتھ پر نجاست بھی لگی ہو تو جسے پاک کرنے کی کوئی اور تدبیر کرے یہ ملامت میں لگتا ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ ہاتھ استنجا کرنے سے پہلے دھو دے یا بعد کو دھو دے اور اس میں یہ ہے کہ دونوں بار دھو دے ایک بار قبل استنجا کرنے کے اور ایک بار بعد استنجا کرنے کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے کی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور سنت یہ ہے کہ اول تین بار لگی کر کے پھر تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے لیے ہر بار نیا پانی لے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور لگی کرنے کی حد یہ ہے کہ تمام منہ کے اندر پانی بھر جاوے اور ناک میں پانی ڈالنے کی حد یہ ہے کہ جہاں تک ناک کا چمچہ اترے ہر سینے نرمہ بینی تک پانی پہنچ جاوے یہ ملامت میں لکھا ہے اگر لگی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ترک کر گیا تو صحیح ہے کہ گنگا کا پانی لے کر وہ دونوں ہاتھ سنت ہو کہ ہاتھ میں اور سنت ہو کہ ہاتھ کا چھوڑنا برائی ہے بخلاف سنن زوالہ کے اس لیے کہ آنگے چھوڑنے میں برائی نہیں آتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر پانی ایک بار ہاتھ میں لے کر اسی سے تین گلیاں کر کے توجا نہ ہو اور اگر پانی ایک بار چلو میں لے کر اسی کو تین بار ناک میں ڈالے تو جائز نہیں اس لیے کہ ناک میں پانی ڈالنے میں استعمال پانی اس چلو میں گرتا ہے اور یہ صورت کلی کرنے میں نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر پانی چلو میں لے کر چھوڑے پانی سے کلی کر کے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اگر اسکا اٹل کرے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے مشکوک کرنا ہر مسواک اسے وضو کی لکڑی سے بنانا چاہیے جو تلخ ہوئے ہن اس لیے کہ اس سے ہر ہونٹہ کی پاک ہوتی ہے اور دانت مضبوط ہوتے ہیں اور مدھ تو ہی ہوتا ہے اور چاہیے کہ مسواک کی لکڑی تر ہو اور بقدر رجحوتی انگلی کے سوتی ہو اور ایک بانٹ ہی ہو۔ مسواک کرنے کے لیے انگلی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں دلہنے ہاتھ کی انگلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیط اور ظہیرہ میں لکھا ہے اور عورتوں کے دلہنے درخت بطم کا گوند جانا مسواک کے قائم مقام ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مستحب ہے مسواک دلہنے ہاتھ میں اس طرح پکڑنا کہ چوٹی انگلی مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا مسواک کے سرے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ایسی مذکور ہر نہر الفاظ میں۔ وقت مسواک کرنے کا وہی ہے جو کلی کرنے کا وقت ہے یہ مذکور ہر نہا میں۔ دانتوں کے اوپر جانب اور پیشے کی جانب میں مسواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے اور ابتدا مسواک کی وہی جانب سے کرے یہی ہے جو ہرۃ النیرہ میں جس شخص کو مسواک کرنے سے قبلے کا خوف ہو وہ مسواک کرنا چھوڑ دے لیٹ کر مسواک کرنا مکروہ ہے یہ مذکور ہے سراج الوہاج میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے دائرہ کا خلال کرنا ہے قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار منہ دھو لینے کے بعد دائرہ کا خلال کرنا ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے راہی میں اور مسوط میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الدراہیہ میں لکھا ہے اور طریقہ دائرہ کا خلال کرنے کا یہ ہے کہ دائرہ میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو خلال کرے غس الاثمہ کر دے سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے شہرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں

سنتوں میں سے ہے
وضو کی سنتوں میں سے ہے
اور اگر پانی چلو میں لے کر چھوڑے پانی سے کلی کر کے پھر باقی پانی ناک میں ڈالے تو جائز ہے اور اگر اسکا اٹل کرے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور منجملہ وضو کی سنتوں کے مشکوک کرنا ہر مسواک اسے وضو کی لکڑی سے بنانا چاہیے جو تلخ ہوئے ہن اس لیے کہ اس سے ہر ہونٹہ کی پاک ہوتی ہے اور دانت مضبوط ہوتے ہیں اور مدھ تو ہی ہوتا ہے اور چاہیے کہ مسواک کی لکڑی تر ہو اور بقدر رجحوتی انگلی کے سوتی ہو اور ایک بانٹ ہی ہو۔ مسواک کرنے کے لیے انگلی لکڑی کے قائم مقام نہیں ہو سکتی البتہ اگر لکڑی نہ ملے تو اس صورت میں دلہنے ہاتھ کی انگلی لکڑی کے قائم مقام ہو سکتی ہے یہ محیط اور ظہیرہ میں لکھا ہے اور عورتوں کے دلہنے درخت بطم کا گوند جانا مسواک کے قائم مقام ہو جاتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ مستحب ہے مسواک دلہنے ہاتھ میں اس طرح پکڑنا کہ چوٹی انگلی مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھا مسواک کے سرے کے نیچے رکھے اور باقی انگلیاں مسواک کے اوپر ایسی مذکور ہر نہر الفاظ میں۔ وقت مسواک کرنے کا وہی ہے جو کلی کرنے کا وقت ہے یہ مذکور ہر نہا میں۔ دانتوں کے اوپر جانب اور پیشے کی جانب میں مسواک کرے اور دانتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے اور ابتدا مسواک کی وہی جانب سے کرے یہی ہے جو ہرۃ النیرہ میں جس شخص کو مسواک کرنے سے قبلے کا خوف ہو وہ مسواک کرنا چھوڑ دے لیٹ کر مسواک کرنا مکروہ ہے یہ مذکور ہے سراج الوہاج میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے دائرہ کا خلال کرنا ہے قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ تین بار منہ دھو لینے کے بعد دائرہ کا خلال کرنا ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سنت ہے اور یہی قول لیا گیا ہے یہی لکھا ہے راہی میں اور مسوط میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الدراہیہ میں لکھا ہے اور طریقہ دائرہ کا خلال کرنے کا یہ ہے کہ دائرہ میں انگلیاں ڈال کر نیچے کی جانب سے اوپر کی جانب کو خلال کرے غس الاثمہ کر دے سے یہی منقول ہے یہ لکھا ہے شہرات میں۔ اور منجملہ وضو کی سنتوں کے انگلیوں میں

یا میری نیت پاک ہو جانے کی ہو یا میری نیت یہ ہو کہ نماز پڑھنا جائز ہو جاوے یہ سراج الہاج میں لکھا ہے اور نیت
 جسوقت کرے جسوقت منہ دھو تاہی اور غسل نیت کا دل ہو اور زبان سے کہنا اسکا مستحب ہے جو ہر نیرہ میں لکھا ہے
 وضو کی سنتوں کے ترتیب ہے - اور وہ یہ ہے کہ اندھ نے جبکہ ذکر ادا کیا ہو اسکا دل کرے تبین میں لکھا ہے قدری نے نیت
 اور ترتیب اور پورے سر کے سر کو مستحبات سے شمار کیا ہے اور صاحب ہدایہ اور محیط اور تحفہ اور ایضاح اور وافی نے لکھنا
 میں داخل کیا ہے اور یہی اصح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور بخجلہ وضو کی سنتوں کے موالات ہے اور موالات سے مراد یہ ہے
 کہ ایک عضو کو دھو کر اسکے بعد ہی دوسرا عضو بھی دھو دے اور حد اشکی یہ ہے کہ اعتدال کے موسم میں ہاتھ کے عضو کے
 دھونے سے قبل پہلا عضو خشک ہو جاوے دسے گرمی کی شدت اور سردی کی شدت کا اعتبار نہیں البتہ
 وضو کرنے والے کی حالت یکساں ہونے کا اعتبار کیا جاتا ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے - وضو میں تفریق کر دینا یعنی بعض اعضا
 کو دھو کر کچھ وقت کے بعد باقی اعضا کو دھونا اگر بغیر عذر ہو تو مکروہ ہے اور اگر کوئی عذر ہو مثلاً پانی تمام ہو جاوے اور
 اشکی طلب میں جاوے یا اسی طرح کی اور کوئی وجہ ہو تو صحیح ہے یہ کہ منہ کا تھنہ غسل اور تیمم کے درمیان تین تفریق
 کر دینے کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج الہاج میں لکھا ہے میری فصل مستحبات وضو کے بیان میں وضو کے مستحبات
 سنتوں میں دو نہ کوہین اول سیدی طرف سے ابتدا کرنا یعنی پہلے داہنا ہاتھ دھوئے پھر بائیں ہاتھ دھو دے اور پہلے
 داہنا پاؤں دھوئے پھر بائیں پاؤں دھو دے اور موافق مذہب صحیح کے اسی کا نام فضیلت ہے اور اعضا وضو میں جیسے
 دوسرے عضو ہیں انہیں واسطے عضو کا بائیں عضو پر مقدم کرنا مستحب ہے مگر کانون کا حکم اسکے برخلاف ہے لیکن اگر کسی کے
 ایک ہاتھ ہوا تو دوسرے ہاتھ میں کوئی بیماری ہو اسوجہ سے دونوں کا ساتھ نہ کر سکے تو اول داہنے کان کا مسح کرے پھر بائیں
 کا کرے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے دو تیسرا مستحب وضو میں گردن کا مسح ہے اور وہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے کرنا چاہیے
 لیکن حلقوم کا مسح بدعت ہے جو الرائق میں لکھا ہے - اس موقع پر اور بھی کچھ سنتیں اور آداب فقہانے لکھیں -
 سنت ہے کہ پاؤں دھوئے وقت واسطے ہاتھ میں برتن کو پکڑے اور پانی واسطے پاؤں پر اوپر کی طرف سے
 ڈالے اور بائیں ہاتھ سے اسکو ملے اسی طرح تین بار اسکو دھو دے پھر بائیں پاؤں پر اوپر کی طرف سے پانی ڈالے
 اور اسکو بھی ملے یہ محیط میں لکھا ہے - اور بخجلہ سنتوں کے ہر ہاتھوں اور پاؤں کے دھونے میں انگلیوں کے
 سروں کی طرف سے شروع کرنا یہ نفع القدر میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے - اور سحین سر کے اگلے حصے سے شروع کرنا
 سنت ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے - کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں بھی ترتیب کا لحاظ کرنا یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک میں پانی ڈالنا
 ہمارے نزدیک سنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور انہیں اچھی طرح مبالغہ کرنا سنت ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے - روزہ دار
 کو غلبہ اچھی طرح کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا سنت نہیں یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور اچھی طرح کلی کرنا یہ ہے کہ غرغہ کرے
 یہ کافی میں لکھا ہے - اور اچھی طرح ناک میں پانی ڈالنا یوں ہوتا ہے کہ دونوں ہاتھوں میں پانی ڈال کر اوپر کوڑھادے
 یہاں تک کہ پانی ناک کے اُس مقام تک پہنچ جاوے جو سخت ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اہل میں مذکور ہے کہ ادب
 یہ بھی ہے کہ پانی میں اسراف نہ کرے اور کمی بھی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب پانی نہر کا
 ہو یا اپنی ملک ہو اور اگر ایسے پانی سے وضو کرے جو طہارت کرنے والوں پر وقف ہو تو پانی صرف کرنے میں
 زیادتی اور اسراف کرنا حرام ہے کسی کا اس میں خلاف نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور ہر عضو کو دھونے وقت یہ پڑھے

مستحب ہے کہ وضو کرنے سے پہلے نیت کرے
 رسول علی الصلوۃ والسلام
 نے بھی کی ہے کیا
 اور وہ علی جبکون
 صاحبین نے پسند کیا
 اور علی صاحبین
 کے ساتھ صحیح ہے کہ مستحب
 ہے کہ اول وضو کرے
 اور پھر بائیں ہاتھ
 اور پھر بائیں پاؤں

اور وہ بوجہ مرد اور عورت کے پیشاب کے مقام سے نکلے موافق مذہب صحیح کے وضو کو نہیں توڑتی لیکن اگر کسی عورت کا پیشاب اور پانچا نہ کار استعمال کیا ہو اس کے لیے وضو کر لینا مستحب ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ کسی بیٹ میں آکر بار زخم ہو اور اس میں سے ہوا نکلے تو وضو نہیں توڑتا بطرح ایسی ٹوکا سے نہیں توڑتا جس میں بد بو آتی ہو یہ قہنہ میں لکھا ہے اگر پیشاب عضو تناسل کی ڈنڈی میں اتر آوے تو اس سے وضو نہیں توڑتا اور اگر قلفہ میں یعنی اس کھال میں چکی ختنہ کرتے ہیں اتر آوے تو وضو ٹوٹ جاوے گا یہ لکھا ہے ذخیرہ میں۔ اور صحیح یہی ہے یہ لکھا ہے بحر الرائق میں۔ اور اگر عورت کی اندر کی مسرج سے پیشاب نکلا باہر کی فرج سے نہیں نکلا تو وضو ٹوٹ جاوے گا۔ اور جس مرد کا عضو تناسل کٹ گیا ہو اگر اس کے پیشاب کے مقام سے کوئی ایسی چیز نکلے جو مشابہ پیشاب کے ہو پس اگر اس کے بند کرنے پر قادر ہو اس طرح کہ اگر چاہے روک لے اور جو چاہے نکال دے تب تو وہ پیشاب ہو وضو اس سے ٹوٹ جاتا ہے اور جو وہ اسپر قاضی نہیں تو نہیں توڑتا جب تک خود نہ بے یہ قاضی خانہ میں ہو فناوی میں ہے کہ جب ظاہر ہو جاوے کہ غشی مرد میں شال ہو تو اس کی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہے اس میں سے جو نکلے گا اس سے وضو نہ ٹوٹے گا جب تک نہ سے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی فناوی قاضی خانہ اور ذخیرہ اور محیط حسنی اور اکثر معجزات میں لکھا ہے۔ اور اکثر کایہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد کا عضو تناسل میں زخم ہو اور اس میں سے دو سوراخ ہوں ایک ایسا ہو کہ اس میں سے وہی چیز نکلتی ہو جو پیشاب کے راستے میں ہوتی ہو اور دوسرا ایسا ہو کہ اس سے وہ نکلتا ہو جو پیشاب کے راستے میں نہ بہتا ہو تو پہلا سوراخ بمنزلہ سوراخ ذکر کے ہے جب پیشاب اس کے سر پر ظاہر ہو گا تو وضو ٹوٹ جائیگا اگرچہ نہ ہے اور دوسرا سوراخ سے اگر کچھ ظاہر ہو تو جب تک وہ نہ ہے نہیں وضو نہیں توڑیگا۔ اگر کسی شخص کو پیشاب نکل آنے کا خوف ہو اس سبب سے وہ پیشاب کے سوراخ میں روئی رکھے اور اگر روئی نہ رکھے تو پیشاب نکل آوے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور جب تک پیشاب روئی میں ظاہر نہ ہو جاوے تب تک اس کا وضو نہیں توڑتا یہ فناوی قاضی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کی کاسنج باہر نکل آوے اور اس کو ہاتھ سے یا کپڑے سے پکڑ کر اندر واپس لے لے تو اس کا وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ کچھ نجاست اس کے ہاتھ کو لگی۔ اور شیخ امام شمس اللہ حلوانی نے لکھا ہے کہ کاسنج کے نکلنے ہی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ مذی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور وہی سے بھی ٹوٹ جاتا ہے اور جو منی بغیر شہوت کے نکلے اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کوئی بوجھ اٹھایا یا بلند جگہ سے گرا اور منی نکل آئی تو وضو واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ مرد کی منی بستہ اور سپید رنگ ہوتی ہے اور بواہی ایسی ہوتی ہے جیسے دخت خرمائی کی مین اور اس میں چپکا ہٹ ہوتی ہے اور اس کے نکلنے سے عضو مست ہو جاتا ہے اور عورت کی منی خلی زرد رنگ ہوتی ہے اور مذی خلی مائل ہے سپیدی ہوتی ہے اور جب کوئی شخص حالت شہوت میں اپنی عورت کے ساتھ اختلاط کرنا ہو اس وقت ظاہر ہوتی ہے اور اس کے وقت میں عورت سے جو نکلتی ہے اس کو قذی کہتے ہیں۔ اور وہی پیشاب ہوتا ہے گاڑھا اور بعض نے لکھا ہے وہی وہ ہے جو جماعت کے غسل کرنے کے بعد نکلتی ہے اور پیشاب کے بعد نکلتی ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ کیڑا اگر پانچا نہ کے مقام سے نکلے تو اس سے وضو ٹوٹتا ہے اور اگر عورت یا مرد کے پیشاب کے مقام سے نکلے تو بھی حکم ہے اور یہی حکم ہے پتھری کا یہ فناوی قاضی میں لکھا ہے اور کوئی اپنے عضو کے سوراخ میں قطرہ ڈالے پھر وہ نکل آوے تو وضو نہیں توڑتا جیسے کہ روزہ نہیں توڑتا

یہ ظہیر دین لکھا ہے۔ اگر تیل سے تھنہ کیا پھر وہ بکر نکلا تو دوبارہ وضو کرے یہ محیط خشری بن لکھا ہے اور جو چیز نیچے کی
 طرف سے اندر کو جاوے اور پھر نکلے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس لیے کہ ضرر ہے کہ اندر سے کچھ تری اس میں لگ آتی ہے
 اگرچہ دخول اس کا پورا نہ ہو مثلاً ایک کنارہ اس کا ہاتھ میں ہو یہ چیز کر دری بن لکھا ہے اور وضو توڑنے والی چیزوں سے ہے
 وہ بھی جو ان دو سمتوں کے سوا اور طرف سے نکلے اور یہی اسی طرف جو پاک کی جاتی ہے خون ہو یا کچلو ہو ہو یا پیپ ہو
 یا پانی جو کسی بیماری کے سبب سے نکلے بہنے کے معنی یہ ہیں کہ زخم کے سرے سے اوپر کو انکسرتی ہے کو اترے
 یہ محیط خشری بن لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ نہ الفائق بن لکھا ہے خون جب زخم کے سرے سے اوپر کو اٹھے تو وضو نہیں توڑتا
 اگرچہ سر زخم سے زیادہ جگہ میں ہو جاوے یہی ظہیر بن لکھا ہے اور فتویٰ اسی پر ہے کہ نہیں ٹوٹتا ہے وضو اس قسم کی صورت
 میں یہ محیط بن لکھا ہے خون اور کچلو ہو اور پیپ اور پانی زخم کا اور آئدہ کا اور وہ پانی جو بیماری کی وجہ سے ناک میں سے
 نکلے یا جی بن سے نکلے یا آنکھ میں سے نکلے یا کان میں سے نکلے سب کا ایک حکم ہے موافق مذہب اصح کے یہ
 زیادہ بن لکھا ہے اگر کان بن تیل والا اور وہ دماغ میں کچھ دیر ٹھہرا پھر کان یا ناک کی طرف سے گیا تو اس سے
 وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ اگر منہ کے راستے سے نکلے گا تو اس پر وضو واجب ہو گا اس لیے کہ منہ سے
 نکلے گا تو معدے میں ہو کر آویگا اور معدہ محل نبات ہے پس وہ قے کے حکم میں ہو گیا یہ محیط خشری بن لکھا ہے اگر کسی
 چیز کو ناک کے راستے سے اوپر کو چڑھا یا پھر وہ منہ کی طرف سے منہ بھر نکلے تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر کان کی طرف
 سے نکلے تو نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاج بن لکھا ہے اگر نہانے میں کچھ پانی کان کے اندر داخل ہو گیا اور وہاں
 رکا رہا پھر ناک کی طرف سے نکلا تو اس پر اور وضو لازم نہیں آتا یہ محیط بن لکھا ہے۔ اور مضامین میں ہے کہ یہی اصح ہے
 یہ نامہ رانیہ بن لکھا ہے لیکن اگر وہ کچلو ہو بن جائیگا تو اس سے وضو ٹوٹ جائیگا یہ مضامین بن لکھا ہے اگر کان سے پیپ
 یا کچلو ہو نکلے اگر بغیر درد کے نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر درد کے ساتھ نکلا تو وضو ٹوٹ جائیگا اس لیے کہ جب وہ
 درد کے ساتھ نکلا تو غصہ کسی خیم سے نکلا ہے یہ منقول ہے فتویٰ شمس الائمہ خلوائی کا یہ محیط بن لکھا ہے اور یہی ہے ذخیرہ میں اور
 تبیین میں اور سراج الوہاج میں۔ امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے کہ اگر زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس کو پھینک دے
 پھر نکلے پھر پوچھ دے تو اگر خون ایسا تھا کہ اس میں سے جھقہ روچھ لیا ہے اگر نہ پوچھا تو بچا تو اس صورت میں وضو ٹوٹ جائیگا
 اور اگر نہ بہتا تو نہ ٹوٹے گا اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ زخم سے تھوڑا سا خون نکلے اور اس پر رکھ دے یا سٹی ڈال دے پھر وہ
 غصہ ہو پھر وہ ایسا ہی کرے تو ایسی حالت میں بھی یہی لحاظ کیا جائیگا کہ اگر کل جمع ہوتا تو بہتا یا نہ بہتا یہ وضو نہ ہوتا
 ہے خون سر کی طرف سے ایسی جگہ کو اترے جہاں حکم پاک کرنے کا ہے مثلاً ناک یا کان تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ محیط
 بن لکھا ہے ناک میں جہاں تک پاک کرنے کا حکم ہے وہ مقام ہے جہاں تک ناک زخم ہے یہ لفظ میں لکھا ہے اگر منہ سے خون
 نکلے تو یہ اعتبار کیا جائیگا کہ خون غالب ہو یا تنوک اگر دونوں برابر ہیں تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اس امر کا اعتبار راستے
 ہوتا ہے اگر سرخ رنگ ہے تو وضو ٹوٹ جائیگا اگر زرد ہے تو نہیں ٹوٹے گا یہ تبیین بن لکھا ہے اگر وضو اس کے کو کسی چیز سے
 منہ میں دھبے یا سوک کرنے سے خون کا اثر معلوم ہو تو اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا جب تک خون کا بہنا نہ ہو جائے
 ظہیر بن لکھا ہے اگر آنکھ میں کوئی زخم ہو اور اس میں سے خون نکلے آنکھ کے اندر ہی دوسری جانب کو پیچھا تو وضو
 نہیں ٹوٹے گا اس لیے کہ وہ خون ایسی جگہ نہیں پہنچا جس کا وہونا واجب ہو یہ کفایت بن لکھا ہے زخم کو دبانے سے خون نکلا اور اگر

تو اگر پڑھے تو اگر مقعد زمین سے جدا ہو تو بالاجماع وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر جہاں زمین تو صحیح ہے کہ نہ ٹوٹے گا پتھر میں لکھا ہو
 اگر کھڑا ہو اسو سے یا بیٹھا ہو اسو سے اگرچہ زمین پہنچو یا عمارت میں ہو یا رکوع کرتا ہو اسو سے بلکہ سجدہ کرتا
 ہو اسو سے تو اگر حالت نماز میں ہو تو کسی صورت میں وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر خارج نماز ہو تب بھی حکم اسو سجدہ کی صورت
 میں یہ شرط ہے کہ ہیئت مسنون کے مطابق ہو اس طرح کہ پیٹ اسکا رانوں سے اوپر نہ اٹھادو اور بازو اسکے پسلیوں سے
 جدا ہوں اور اگر یہ ہیئت نہ ہوگی تو وضو ٹوٹ جائیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے ظاہر روایت میں فہم کے غلبہ سے سوچا ہے اور
 فقہ اسو نے میں کچھ فرق نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ عدا اسو نے میں وضو ٹوٹ جاتا ہے اور صحیح دہی اور عطا
 روایت میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے مریض اگر کرکٹ پر لیٹ کر نماز پڑھتا ہو اور سو جاوے تو اسکے حکم میں اشکاف ہے صحیح
 ہے کہ وضو اسکا ٹوٹ جاتا ہے یہ محیط اور یحییٰ اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ شرط تعلق میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو
 سویا اور جبک بھک جاتا ہے اور بار بار مقعد زمین سے جدا ہو جاتی ہے تو شمس الائمہ حلائی کا یہ قول ہے کہ ظاہر مذہب یہ ہے
 کہ وضو نہیں ٹوٹتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر بیٹھا ہو اسو تا تھا اور پھر کھل کر پڑا یا پہلو کے بل گر پڑا تو اگر وہ
 گرنے سے پہلے ہوشیار ہو گیا یا گرتے گرتے ہوشیار ہو گیا یا سو تا ہو اگر اگر گرنے کے بعد ہوشیار ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور اگر
 تھوڑی دیر سو تا رہا پھر جاگا تو وضو ٹوٹتا ہے یہ تین میں لکھا ہے اگر چار رز انویجہ کر سویا تو وضو نہیں ٹوٹتا اور اسی حکم کے اس میں
 سوئے میں کہ دونوں پاؤں ایک طرف کو پھیل جاویں اور دونوں سرین زمین سے ملے ہوں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر
 جانور کی سواری میں جسکی بیٹھنگی ہو سو گیا پس اگر چڑھا و پر جانے یا برابر جگہ جائیگی حالت میں ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر
 آثار کی طرف چلنے کی حالت ہو تو یہ فہم وضو ٹوٹنا شمار ہوگی یہ محیط میں ہے اور اگر ایسے جانور کی بیٹھ پر سویا جسپر کافت
 لسی ہو تو اسکا وضو نہ ٹوٹے گا اگر کوئی نور کے سر پر بیٹھا ہو سو گیا اور پاؤں اشکاف دیے تو وضو ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اگر پہلو پر لیٹا ہوا اوٹھ جائے تو اگر زور کی اوٹھ ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر خفیف ہو تو نہیں ٹوٹے گا اور زور کی اوٹھ اور
 خفیف اوٹھ میں فرق یہ ہے جو پسنے قریب کی باتیں سنتا ہے تو خفیف اوٹھ ہے اور جو قریب کی اکثر باتوں کی اسکو خبر نہیں تو زور
 کی اوٹھ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی فتویٰ منقول ہے شمس الائمہ سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے والیوں میں سے
 بیہوشی اور جنون اور غشی اور نشا ہے بیہوشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے تھوڑی ہو یا بہت اور جنون اور غشی اور نشے سے بھی ٹوٹ جاتا
 ہے اور اس باب میں بعض مشائخ کے نزدیک نشے کی حد یہ ہے کہ عورت مرد میں تمیز نہ کرے اسی قول کو صدر الشیخ نے اختیار
 کیا ہے اور صحیح وہ ہے جو شمس الائمہ حلائی سے منقول ہے اور وہ ہے کہ اسکی چال میں کچھ لغزش ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور وضو توڑنے
 والیوں میں سے قہقہہ اور حد قہقہہ کی ہے کہ وہ بھی سنتے اور اسکے برابر دوسرے بھی نہیں اور نہ ہی اسکو کہتے ہیں کہ وہ غشی
 برابر دوسرے نہیں اور نہ سمجھتے کہ نہ وہ سنتے اور نہ اسکے برابر دوسرے نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے - قہقہہ بارہا ان سب نمازوں
 اندر جن میں رکوع اور سجدہ کیا جاتا ہے ہمارے نزدیک نماز اور وضو دونوں کو توڑ دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور قہقہہ عمدہ ہو یا بھول کر
 ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جو قہقہہ نماز سے خارج ہو اس سے طہارت نہیں جاتی اور نہ ہی سے نماز جاتی رہتی ہے وضو
 نہیں جاتا اور نہ سمجھ سے نہ نماز جاتی ہے نہ وضو - اگر سجدہ و تلامت میں یا نماز جنازہ میں قہقہہ راتو وہ سجدہ اور نماز باطل ہوگی وضو نہیں
 ٹوٹے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے - اگر کا اگر نماز میں قہقہہ مارے تو وضو نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہے - اگر نماز کے اندر
 سوئے میں قہقہہ مارا تو صحیح ہے کہ اس سے وضو اور نماز دونوں نہیں ٹوٹیں گے یہ تین میں لکھا ہے - حاکم ابو محمد رحمہ کو فی کا

سننے والی کی بیٹھ
 مانعین میں نہ ہو
 بیٹھ کر نہ پڑھا
 مشورہ دیکھ کر نہ
 اور یہ نقش و خط
 اور شبیہ و چاروں
 اور جانور کی بیٹھ
 وضو نہیں ٹوٹے گی
 اقدار سے اور
 بیٹھ کر نہ پڑھا
 وضو نہیں ٹوٹے گی
 وضو نہیں ٹوٹے گی
 وضو نہیں ٹوٹے گی
 وضو نہیں ٹوٹے گی
 وضو نہیں ٹوٹے گی
 وضو نہیں ٹوٹے گی

بائع غسل نہیں اسلئے کہ ضرورت کے تقاضات تو اللہ شہس سے مستثنیٰ ہوتے ہیں یہ ظاہر ہے کہ اگر بدن کے
 اوپر مچھلی کا پوست یا چابی ہوئی روئی لگی ہو اور خشک ہو گئی ہو اور نہانے میں پانی اس کے نیچے نہ پہنچا تو غسل جائز ہوگا
 اور اگر مچھلی یا چمچ کا گڑھ ہو تو جانتے ہی یہ محیط میں لگا ہو اگر اس کے چھک چکی ہو اور پھیلنے لگے اوٹھ گئے ہوں مگر کنارے
 لے ہوئے ہوں اور چھلکوں کے نیچے پانی نہ پہنچے تو معاف ہے نہین یہ اگر چھلکے اتر جاویں تو دوبارہ غسل نہ کرے یہ
 کبیرہ میں لکھا ہے۔ انگھون کے اندر پانی ڈالنا واجب نہیں یہ محیط خسر میں لکھا ہے۔ بالوں کی جڑوں میں پانی پونج جاو
 تو عورت کو غسل میں اپنی چوٹی کھولنا ضرور نہیں اور اپنے گیسوؤں کو کھولنا ضرور ہے یہی صحیح ہے کہ یہاں میں لکھا ہے
 اگر عورت کے بال کھلے ہوئے ہوں تو ٹٹکے درمیان میں پانی پہنچانا واجب ہے اور مرد کو اپنی واڑھی کے
 پونج میں پانی پہنچانا فرض ہے جس طرح کہ اس کی جڑوں میں پانی پہنچانا واجب ہے اور بالوں کے پونج میں پانی
 پہنچانا واجب ہے اگر یہ گندے ہوئے ہوں یہ محیط خسر میں لکھا ہے۔ اگر عورت اپنے سر پر گاڑی خوشبو اسطرح لگا دے
 کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے تو اس سر خوشبو کا دور کرنا واجب ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچے
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بانی اور انگوٹھی اگر تنگ ہوں تو انکو ہلانا واجب ہے اگر کان میں بالی نہ ہو اور پانی جب اوپر سے
 گزرے تو سوراخ کے اندر بھی داخل ہو جاتا ہے تو کافی ہوا اور نہ جاتا ہو تو پانی کو داخل کرنا چاہیے لیکن پانی سنکے سوا
 کوئی وغیرہ کے ٹٹکے کا ٹکھٹ نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ ناف کی توندی میں پانی پہنچانا واجب ہے اور خوب
 بھی طرح پانی پہنچنے کے لیے اس میں انگلی بھی ڈالنا چاہیے یہ محیط خسر میں لکھا ہے جس شخص کا ختمہ نہیں ہو اگر
 اس نے جنابت سے غسل کیا اور ذکر کی انگلی ہوئی کھال کے اندر پانی نہ پہنچا تو جانتے ہی یہ محیط اور واقعات نامطقی میں
 لکھا ہے اور یہی مختارین ہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے مستحب ہے کہ اس کھال کے اندر پانی داخل کرے یہ فتح القدیر میں لکھا
 ہے عورت پر باہر کی فرج کا دھولینا غسل جنابت اور حیض اور نفاس میں واجب ہے اور وضو میں سنت ہے یہ
 محیط خسر میں لکھا ہے۔ اور فتاویٰ غیاثیہ میں لکھا ہے کہ عورت غسل کے وقت انگلی اپنی فرج میں داخل نہ کرے
 اور یہی مختارین ہیں یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر تیل ملا اور پانی بہایا اور بدن نے پانی کو قبول نہ کیا تو جانتے ہی یہ شرح وقایہ
 میں لکھا ہے۔ دوسری فصل غسل کی سنتوں میں سنت ہے کہ دو نون ہاتھوں کو پونچھوں کے کنارہ تک تین بار
 دھو دے پھر اپنی شرمگاہ کو دھو دے اور اگر سناست بدن پر لگی تو ٹٹکے دور کرے پھر اسی طرح دھو کرے
 جیسے نماز کے لیے کرتا ہے مگر دونوں پاؤں نہ دھو دے یہ لفظ میں لکھا ہے غسل میں شرمگاہ کو پہلے دھولینا سنت ہے
 خواہ سناست اس میں ہو یا نہ وجہ پانی بدن کے دھونے سے پہلے دھو کر لیتا سنت ہے وضو ہو یا نہ وضو میں لکھا ہے
 صحن کی روایت یہ ہے کہ سر کا مسح بھی نہ کرے اور مسح یہ ہے کہ مسح کرے یہ زاہد میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان
 میں پھر تین بار اپنے سر پر اور تمام بدن پر پانی ڈالے یہ زاہد میں لکھا ہے صحیح ہے کہ پہلی مرتبہ پانی ڈالنا فرض ہے اور
 دوبارہ سنت ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے تین بار پانی دلتے ہوئے پڑالے پھر
 تین بار پانی بائیں موٹے پڑالے پھر تین بار اپنے سر اور تمام بدن پر ڈالے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور
 یہی اصح ہے کہ یہ زاہد میں لکھا ہے۔ پھر اپنے منانے کی جگہ سے ہاتھ جاوے تب پاؤں دھو دے یہ محیط میں لکھا ہے
 یہ حکم اس وقت ہے جب ایسی جگہ نہانا ہو جہاں پانی جمع ہو دھو دے اور اگر سختے یا پھر پڑنا ہو تو پاؤں کے دھونے میں

۹۰
 غسل نہ کرے
 اگر عورت اپنے سر پر لگا دے
 کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچ سکے
 تو اس سر خوشبو کا دور کرنا واجب ہے
 تاکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچے
 یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
 بانی اور انگوٹھی اگر تنگ ہوں
 تو انکو ہلانا واجب ہے
 اگر کان میں بالی نہ ہو
 اور پانی جب اوپر سے
 گزرے تو سوراخ کے اندر بھی
 داخل ہو جاتا ہے تو کافی ہوا
 اور نہ جاتا ہو تو پانی کو
 داخل کرنا چاہیے
 لیکن پانی سنکے سوا
 کوئی وغیرہ کے ٹٹکے کا ٹکھٹ
 نہ کرے یہ بحر الرائق میں
 لکھا ہے۔ ناف کی توندی میں
 پانی پہنچانا واجب ہے
 اور خوب بھی طرح پانی
 پہنچنے کے لیے اس میں
 انگلی بھی ڈالنا چاہیے
 یہ محیط خسر میں لکھا ہے
 جس شخص کا ختمہ نہیں ہو
 اگر اس نے جنابت سے غسل
 کیا اور ذکر کی انگلی ہوئی
 کھال کے اندر پانی نہ
 پہنچا تو جانتے ہی یہ
 محیط اور واقعات نامطقی
 میں لکھا ہے اور یہی
 مختارین ہیں یہ تاتار خانہ
 میں لکھا ہے۔ دوسری فصل
 غسل کی سنتوں میں
 سنت ہے کہ دو نون ہاتھوں
 کو پونچھوں کے کنارہ تک
 تین بار دھو دے پھر اپنی
 شرمگاہ کو دھو دے اور اگر
 سناست بدن پر لگی تو
 ٹٹکے دور کرے پھر اسی
 طرح دھو کرے جیسے نماز
 کے لیے کرتا ہے مگر دونوں
 پاؤں نہ دھو دے یہ لفظ
 میں لکھا ہے غسل میں
 شرمگاہ کو پہلے دھولینا
 سنت ہے خواہ سناست اس
 میں ہو یا نہ وضو ہو یا نہ
 وضو میں لکھا ہے صحن
 کی روایت یہ ہے کہ سر کا
 مسح بھی نہ کرے اور مسح
 یہ ہے کہ مسح کرے یہ
 زاہد میں لکھا ہے اور یہی
 فتاویٰ قاضی خان میں
 پھر تین بار اپنے سر پر
 اور تمام بدن پر پانی
 ڈالے یہ زاہد میں لکھا
 ہے صحیح ہے کہ پہلی مرتبہ
 پانی ڈالنا فرض ہے اور
 دوبارہ سنت ہے یہ سراج
 الوہاج میں لکھا ہے پانی
 ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ
 پہلے تین بار پانی دلتے
 ہوئے پڑالے پھر تین بار
 اپنے سر اور تمام بدن
 پر ڈالے یہ سراج الوہاج
 میں لکھا ہے اور یہی اصح
 ہے کہ یہ زاہد میں لکھا
 ہے۔ پھر اپنے منانے کی
 جگہ سے ہاتھ جاوے تب
 پاؤں دھو دے یہ محیط
 میں لکھا ہے یہ حکم اس
 وقت ہے جب ایسی جگہ
 نہانا ہو جہاں پانی
 جمع ہو دھو دے اور اگر
 سختے یا پھر پڑنا ہو
 تو پاؤں کے دھونے میں

ماخوذ کیلئے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بیان کچھ اور بھی سن اور آداب مشائخ نے بیان کیے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری یہ نیت ہے کہ یہ غسل جنابت کے دور ہونے کے لیے کرتا ہوں یا غسل جنابت کے لیے کرتا ہوں۔ پھر دو ہون ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنت ہے کہ بانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن کو اول مرتبہ لے اور ایسے موقع پر نہا دے جہاں اسکو کوئی نہ دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے موندے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ ڈالے یہ نیت میں لکھا ہے میری فصل ان چیزوں کے بیان میں جن غسل واجب ہو تا ہے اور وہ تین ہیں بخلہ کے جنابت ہے اور وہ دو سبب سے ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ منی دفع و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر غسل کے چھوئے سے یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی پھلے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے مرد سے بچلے یا عورت سے سوئے میں یا جاگتے میں یا دبا میں لکھا ہے۔ شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہے اور بیماری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یقین میں لکھا ہے۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اور منی اپنی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر لسنے اپنے ذکر کو دالیا یہاں تک کہ شہوت اسکی ساکن ہو گئی پھر منی بھی تو اسپر امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کے بعد بغیر شہوت اور بغیر سوئے نہایا اور نماز پڑھی پھر بالی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا لیکن سب کے نزدیک یہ کہ اس نماز کو نہ لوٹا دیکھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر شہوت کرنے یا سوئے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہوگا یقین میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن بیماری کے سہرے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے شہوت کیا اور اس کے ذکر سے منی نکلی اگر اس کے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر سخت تھا تو وضو اسپر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت سے اس کے شوہر نے مجامعت کی اور پھر وہ عورت نہائی پھر اس کے بدن سے اس کے شوہر کی منی نکلی تو اسپر وضو واجب ہوگا غسل واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص سوئے سے جاگا اور اس نے اپنے بچھونے پر یا اپنی ران پر تری پائی اور اسکو احتلام بھی یا دہر اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے یا یقین ہو کہ وہ ندی ہے یا شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو اسپر غسل واجب ہے اور اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر تری پاوے مگر احتلام یا دہن یا اب اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر یقین ہو کہ ندی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام گھٹا نہ ہو غسل واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی امام ابو علی سنہی نے کہا ہے کہ حجام نے اپنے نوا میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی بیماری پر تری پاوے اور خواب اسکو یا دہن اسکو نے سے پہلے اس کے عضو میں تندی تھی تو اسپر غسل واجب نہیں لیکن اگر یقین ہو جاوے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سوئے سے پہلے اسکا عضو مست تھا تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ نفس اللہ علوی نے کہا ہے کہ یہ صورت اکثر واقع ہو ا کرتی ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں پس اسکو یا دکر لینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر احتلام اور انزال کی لذت اسکو یا دہو اور تری پاوے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہے اس لیے کہ عورت پر غسل واجب ہے

یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بیان کچھ اور بھی سن اور آداب مشائخ نے بیان کیے ہیں سنت ہے کہ پہلے اپنے دل میں نیت کرے اور زبان سے یہ کہے کہ میری یہ نیت ہے کہ یہ غسل جنابت کے دور ہونے کے لیے کرتا ہوں یا غسل جنابت کے لیے کرتا ہوں۔ پھر دو ہون ہاتھ دھوئے وقت بسم اللہ پڑھے پھر استنجا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور سنت ہے کہ بانی میں نہ اسراف کرے نہ کمی کرے اور غسل کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرے اور تمام بدن کو اول مرتبہ لے اور ایسے موقع پر نہا دے جہاں اسکو کوئی نہ دیکھے اور ہرگز کسی سے بات نہ کرے اور بعد غسل کے موندے کپڑے سے اپنا بدن پونچھ ڈالے یہ نیت میں لکھا ہے میری فصل ان چیزوں کے بیان میں جن غسل واجب ہو تا ہے اور وہ تین ہیں بخلہ کے جنابت ہے اور وہ دو سبب سے ہوتی ہے۔ ایک یہ کہ منی دفع و شہوت کے ساتھ خارج ہو بغیر غسل کے چھوئے سے یا دیکھنے سے یا احتلام ہو یا ہاتھ کے عمل سے منی پھلے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے مرد سے بچلے یا عورت سے سوئے میں یا جاگتے میں یا دبا میں لکھا ہے۔ شہوت کا اعتبار منی کے اپنے مکان سے جدا ہونے کے وقت کیا جاتا ہے اور بیماری سے نکلنے کے وقت نہیں کیا جاتا یقین میں لکھا ہے۔ اگر احتلام ہو یا کسی عورت کی طرف دیکھا اور منی اپنی جگہ سے شہوت سے جدا ہوئی پھر لسنے اپنے ذکر کو دالیا یہاں تک کہ شہوت اسکی ساکن ہو گئی پھر منی بھی تو اسپر امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر جنابت کے بعد بغیر شہوت اور بغیر سوئے نہایا اور نماز پڑھی پھر بالی منی نکلی تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک واجب ہوگا لیکن سب کے نزدیک یہ کہ اس نماز کو نہ لوٹا دیکھا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر شہوت کرنے یا سوئے یا چلنے کے بعد منی نکلی تو بالاتفاق غسل واجب ہوگا یقین میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو احتلام ہوا اور منی اپنی جگہ سے جدا ہوئی لیکن بیماری کے سہرے پر نہ ظاہر ہوئی تو غسل واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے شہوت کیا اور اس کے ذکر سے منی نکلی اگر اس کے عضو میں تندی تھی تو غسل واجب ہوگا اور اگر سخت تھا تو وضو اسپر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت سے اس کے شوہر نے مجامعت کی اور پھر وہ عورت نہائی پھر اس کے بدن سے اس کے شوہر کی منی نکلی تو اسپر وضو واجب ہوگا غسل واجب ہوگا۔ اگر کوئی شخص سوئے سے جاگا اور اس نے اپنے بچھونے پر یا اپنی ران پر تری پائی اور اسکو احتلام بھی یا دہر اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے یا یقین ہو کہ وہ ندی ہے یا شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو اسپر غسل واجب ہے اور اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر تری پاوے مگر احتلام یا دہن یا اب اگر یقین ہو کہ وہ ودی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر یقین ہو کہ وہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر یقین ہو کہ ندی ہے تو غسل واجب ہوگا۔ اور اگر شک ہو کہ وہ منی ہے یا ندی تو امام ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ جب تک احتلام گھٹا نہ ہو غسل واجب ہوگا اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک واجب ہوگا۔ قاضی امام ابو علی سنہی نے کہا ہے کہ حجام نے اپنے نوا میں امام محمد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی شخص جاگے اور اپنی بیماری پر تری پاوے اور خواب اسکو یا دہن اسکو نے سے پہلے اس کے عضو میں تندی تھی تو اسپر غسل واجب نہیں لیکن اگر یقین ہو جاوے کہ یہ منی ہے تو غسل واجب ہوگا اور اگر سوئے سے پہلے اسکا عضو مست تھا تو اسپر غسل واجب ہوگا۔ نفس اللہ علوی نے کہا ہے کہ یہ صورت اکثر واقع ہو ا کرتی ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں پس اسکو یا دکر لینا واجب ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر احتلام اور انزال کی لذت اسکو یا دہو اور تری پاوے تو غسل واجب نہیں اور ظاہر روایت میں عورت کا بھی یہی حکم ہے اس لیے کہ عورت پر غسل واجب ہے

ہونے میں یہ شرط ہے کہ منی اسکی باہر نہ نکلے اسکی طرف سے اس پر فتویٰ ہے یہ معراج الدراہین میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بیٹھا ہو اسو سے یا کھڑا ہو اسو سے یا چلتا ہو اسو سے پھر جاگے اور تری پاو سے تو اسکا حکم اور لیٹ کر سونے والے کا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بچھوٹے پر منی پائی جاوے اور مرد یہ کہے کہ عورت کی منی ہے اور عورت کہے کہ مرد کی منی ہے تو اسے یہ کہہ کر احتیاطاً و دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو غش آجاوے اور بعد افتادہ کے وہ اپنے زانو پر یا کپڑے پر منی پاوے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ اور یہی حکم ہے نشتے کا اور اسکا حکم بغیر غسل کے مثل نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص سوئے سے جاگا اور احتلام اسکو یا دیر لیکن کوئی تری غلامین ہوئی اور بخوڑی دیر بٹھرنے کے بعد منی نکلے تو اس پر غسل واجب نہیں۔ رات میں احتلام ہوا صبح جاگا اور تری نہ کی پھر وضو کیا اور فجر کی نماز پڑھ لی پھر منی نکلے تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ ذہیر میں لکھا ہے اور وہ اپنی سن کا اعادہ نہ کرے اور اسی طرح اگر نماز میں احتلام ہوا اور انزال ہوا میان تک کہ نماز پوری کر لی پھر انزال ہوا تو نہا و بگا نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ دوسرا سبب جنابت کا دخول ہوتا ہے۔ دخول دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں ہو جب پیارہ چھپ جاوے تو فاعل اور مفعول بہ دونوں پر غسل واجب کر دیتا ہے انزال ہوا یا منوی درست نہ ہو یا ہمارے علم کا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی کا پیارہ گنا ہوا ہو تو بقدر پیارے کے ذکر داخل کرنے سے اس پر غسل واجب ہوگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر چھپ جائے یا نور کے دخول کرے یا مرد سے کہ یا ایہی چھوٹی لڑکی کے جسکے مثل کی لڑکیوں کے ساتھ مجامعت نہیں کیا کرتے تو بغیر انزال کے غسل واجب نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور صحیح ہے کہ جس لڑکی کے محل جلاء میں دخول اسطرح ممکن ہو کہ اسکے اندر کا پردہ بھٹ کر دونوں رازین ایک نہ ہو جاوے تو وہ مجامعت کے قابل ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی عورت کی فرج سے باہر باہر مجامعت کی جاوے اور منی لے سکے رحم میں پہنچ جاوے خواہ وہ کبر ہو یا قبیح ہو تو غسل اس پر واجب ہوگا سلیسے کہ مثل سے کہ دوسب ہوتے ہیں یا انزال یا پیارے کا داخل ہونا یا منی سے آپ بھی نہ پایا گیا لیکن اگر اسکو محل رہ جاوے تو غسل واجب ہوگا سلیسے کہ انزال یا پایا گیا یہ نقادی قاضی میں لکھا ہے اور اگر محل رہ جاوے تو وقت مجامعت کے اس پر غسل واجب ہوگا اور اسی وقت سے ساری نمازین لوٹا دیگی یہ فقہانین لکھا ہے۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میرے پاس جن آیا کرتا ہے اور اسکے ساتھ میں وہی کیفیت پاتی ہوں جو اپنے شوہر کی مجامعت میں پاتی ہوں تو اس پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر دس برس کا لڑکا عورت سے مجامعت کرے تو عورت پر غسل واجب ہوگا اور لڑکے پر واجب ہوگا لیکن اس لڑکے کو بھی حکم غسل کا دیا جاوے گا تاکہ اسکو عادت پڑے جیسے کہ اسکو نماز کا حکم عادت ہونے کے لیے کیا جاتا ہے اور اگر مرد بالغ ہو اور لڑکی نابالغ ہو کر مجامعت کے قابل ہو تو مرد پر غسل واجب ہوگا اور اس لڑکی پر واجب ہوگا اور اگر کوئی انھی مجامعت کرے تو فاعل اور مفعول بہ دونوں پر غسل واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے عضو پر کپڑا لپیٹ کر دخول کرے اور انزال نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ غسل واجب ہوگا۔ اور بعضوں کا قول اور وہی اصح بھی ہے کہ اگر کپڑا لپیٹا ہو کہ فرج کی حسرات اور لذت محسوس ہو تو غسل واجب ہوگا اور ایسا نہ ہو تو واجب نہ ہوگا۔ اور زیادہ احتیاط کا حکم یہی ہے کہ دونوں صورتوں میں غسل واجب ہوگا۔ اگر خضی مشکل اپنے ذکر کو کسی عورت کی نسیج یا دبر میں داخل کرے تو دونوں پر غسل واجب ہوگا

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے غرض کی تسبیح میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد غرضے مشکلی کی طرف
 میں داخل کرے تو بھی غسل واجب ہوگا۔ اور یہ سبب حکم اس صورت میں ہے جو انزال سونہلین اگر انزال بھی ہو تو انزال
 کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الواح میں لکھا ہے اور غلبہ غسل واجب کرنے کے لیے وہ ان کے حیض و نفاس پر
 جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی باہر کی نیت تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک ہونچا
 تو وہ خون نکالیں اس لیے حیض نہ ہوگا یہ تین میں اس سے اس صورت کے اگرچہ پیدا ہو اور خون ظاہر نہ ہو کیا اس پر بھی
 غسل واجب ہوتا ہے صبح پر کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے غسل فوطیج کا ہوتا ہے ان میں سے تین طرح کا
 غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ جھپٹا خری میں لکھا ہے۔
 کافر اگر جنب ہو اچھڑ سلسلے میں ہوا تو اس پر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کافر مسندہ عورت کا خون بند ہوا
 پھر مسلمان ہوئی تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ اگر کسی جنب کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد اس پر غسل واجب
 ہوگا اور اگر کافر جب اسلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح پر کہ اس وقت اس پر غسل واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے اور
 زیادہ حیض اس میں ہے کہ سبب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ نماز کے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل
 سنت ہیں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرس کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل
 کافر کا ہے جب وہ مسلمان ہو اور جب نوچھڑ سبب جنسی میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے
 ہوتا ہے یہ صحیح ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز
 جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوئی۔ اگرچہ بعد از عید ایک دن میں جمع ہوئے اور مجاہدت بھی کی پھر غسل کیا
 تو تینوں غسل ادا ہو جائیں گے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز
 پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ نسخ القدیر
 میں لکھا ہے۔ بعض شائخ نے ان غلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول مکہ کے واسطے اور مزدلفہ میں ٹھہرنے
 کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور مجنون کا غسل جب اچھا ہو اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب
 سے بالغ ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل میں جنب کے مسائل۔ اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گنہگار
 نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جبکا وضو نہ ہو اس پر وضو اور جنب
 اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز انہیں واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کرے
 جو بغیر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ خبر الراقی میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز اور سجدہ تلامذہ
 اور قرآن کا چھوٹا اور غسل اسی کے اور کام یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ ظاہر الروایت میں کہ سے کہ بانی جو غسل کے
 واسطے کافی ہو ایک صاع ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک مد۔ ہمارے بعض شائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع
 غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کر دے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے
 تو ایک مد سے وضو کرے اور اسکے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر شائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صاع
 غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی صبح پر بعض شائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم سنت دینی
 کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے۔ لیکن یہی مقدمہ لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اپنے مثل دوسرے غرض کی تسبیح میں داخل کرے اور اگر کوئی مرد غرضے مشکلی کی طرف
 میں داخل کرے تو بھی غسل واجب ہوگا۔ اور یہ سبب حکم اس صورت میں ہے جو انزال سونہلین اگر انزال بھی ہو تو انزال
 کے سبب سے غسل واجب ہوگا یہ سراج الواح میں لکھا ہے اور غلبہ غسل واجب کرنے کے لیے وہ ان کے حیض و نفاس پر
 جب حیض و نفاس کا خون نکل کر عورت کی باہر کی نیت تک پہنچ جائے تو غسل واجب ہوگا اور جب تک ہونچا
 تو وہ خون نکالیں اس لیے حیض نہ ہوگا یہ تین میں اس سے اس صورت کے اگرچہ پیدا ہو اور خون ظاہر نہ ہو کیا اس پر بھی
 غسل واجب ہوتا ہے صبح پر کہ واجب ہوتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے غسل فوطیج کا ہوتا ہے ان میں سے تین طرح کا
 غسل فرض ہے جنابت کا اور حیض کا اور نفاس کا اور ایک واجب ہے اور وہ مردہ کا غسل ہے یہ جھپٹا خری میں لکھا ہے۔
 کافر اگر جنب ہو اچھڑ سلسلے میں ہوا تو اس پر غسل واجب ہوگا ظاہر روایت میں۔ اگر کافر مسندہ عورت کا خون بند ہوا
 پھر مسلمان ہوئی تو اس پر غسل واجب ہوگا۔ اگر کسی جنب کے ساتھ بالغ ہو تو حیض بند ہونے کے بعد اس پر غسل واجب
 ہوگا اور اگر کافر جب اسلام کے ساتھ بالغ ہو تو صبح پر کہ اس وقت اس پر غسل واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے اور
 زیادہ حیض اس میں ہے کہ سبب صورتوں میں غسل واجب ہوگا یہ نماز کے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور چار غسل
 سنت ہیں جمعہ کے دن اور عیدین کے دن اور عرس کے دن اور احرام کے وقت اور ایک مستحب ہے اور وہ غسل
 کافر کا ہے جب وہ مسلمان ہو اور جب نوچھڑ سبب جنسی میں لکھا ہے۔ جمعہ کے دن کا غسل نماز کے واسطے
 ہوتا ہے یہ صحیح ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کے بعد غسل کیا پھر وضو ٹوٹ گیا پھر وضو کر کے جمعہ کی نماز پڑھی یا نماز
 جمعہ کے بعد غسل کیا تو سنت ادا ہوئی۔ اگرچہ بعد از عید ایک دن میں جمع ہوئے اور مجاہدت بھی کی پھر غسل کیا
 تو تینوں غسل ادا ہو جائیں گے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ کافی میں ہے کہ اگر صبح سے پہلے غسل کیا اور اسی سے جمعہ کی نماز
 پڑھی تو امام ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کے غسل کی فضیلت مل گئی اور ابو الحسن کے نزدیک نہ ملی یہ نسخ القدیر
 میں لکھا ہے۔ بعض شائخ نے ان غلوں کو بھی مندوب لکھا ہے۔ غسل وصول مکہ کے واسطے اور مزدلفہ میں ٹھہرنے
 کے واسطے اور مدینہ میں داخل ہونے کے واسطے اور مجنون کا غسل جب اچھا ہو اور لڑکے کا غسل جب اپنی عمر کے حساب
 سے بالغ ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اسی کے مثل میں جنب کے مسائل۔ اگر وقت نماز تک غسل میں تاخیر کرے تو گنہگار
 نہیں ہوتا یہ محیط میں لکھا ہے۔ شیخ سراج الدین ہندی نے اجماع نقل کیا ہے اس بات پر کہ جبکا وضو نہ ہو اس پر وضو اور جنب
 اور حیض والی اور نفاس والی عورت پر غسل اسی وقت واجب ہوتا ہے جب نماز انہیں واجب ہو یا کسی ایسے کام کا ارادہ کرے
 جو بغیر وضو اور غسل کے نہیں ہو سکتا اور بغیر اسکے واجب نہیں ہوتا یہ خبر الراقی میں لکھا ہے۔ مثلاً نماز اور سجدہ تلامذہ
 اور قرآن کا چھوٹا اور غسل اسی کے اور کام یہ محیط سخری میں لکھا ہے۔ ظاہر الروایت میں کہ سے کہ بانی جو غسل کے
 واسطے کافی ہو ایک صاع ہوتا ہے اور وضو کے واسطے ایک مد۔ ہمارے بعض شائخ کا یہ قول ہے کہ ایک صاع
 غسل کے واسطے اس وقت کو کافی ہوتا ہے جب غسل میں وضو کو ترک کر دے اور اگر غسل کے ساتھ وضو بھی کرے
 تو ایک مد سے وضو کرے اور اسکے علاوہ ایک صاع سے غسل کرے اور اکثر شائخ کا مذہب یہ ہے کہ ایک صاع
 غسل اور وضو دونوں کے واسطے کافی ہے اور یہی صبح پر بعض شائخ نے یہ کہا ہے کہ یہ کم سے کم سنت دینی
 کے کافی ہونے کی بیان کی گئی ہے۔ لیکن یہی مقدمہ لازم نہیں ہے بلکہ اگر کسی کو اس سے بھی کم کافی ہو جائے تو

مین سے جو پانی گرا ہو وہ پاک ہے یہ محیط مین لکھا ہے مین میں ہر کوئی یہ حکم جب ہر جب وہ پانی نجاست سے خیر نہ ہو گیا ہو یہ تانا خانیہ
مین لکھا ہے اور اگر مینہ کے منہ جانے کے بعد عیت کے سورخ مین سے پانی پکا تو وہ پانی نجس ہوگا یہ محیط مین
لکھا ہے اور نازل مین ہر کہ ہمارے متاخرین مشائخ نے کہا ہے کہ یہی مختار ہے یہ تانا خانیہ مین لکھا ہے نہر پاک کا ریزہ کسی پانی
مین اگر نجاست پڑی ہو اور نجاست کے قریب سے کوئی پانی لے تو جائز ہے اور وہ پانی پاک ہے بشرطیکہ اسکا حوض
یا پوندہ بلی ہو نہر کا پانی اگر اوپر سے بند ہو جاوے تو اس کے جاری ہونے کا حکم نہیں بدلتا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا
ہے اگر مسافر کے ساتھ ایک بڑا پرناہ اور برتن پانی کا ہو اور پانی کی اسکو حاجت بھی ہو اور پانی بطنے کی اسید بھی ہو کہ
یقین نہ تو شیخ ابو الحسن رحمہ کا یہ قول منقول ہے کہ وہ اپنے کسی رفیق کو یہ حکم کرے کہ پرناہ کے ایک طرف سے
پانی ڈالے اور حوض پرناہ سے دوسری طرف ایک پاک برتن رکھ دے تاکہ وہ
پانی آسین جمع ہو جاوے تو وہ پانی جو اس برتن میں جمع ہو جائے پاک اور پاک کرنے والا ہوگا اور یہی صحیح ہے پیر خیرہ
مین لکھا ہے ایک چھوٹے حوض میں سے کسی نے نہر نکال کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا ہے یہ پانی نجس
ہے مین جمع ہو گیا وہ ان سے ایک اور شخص نے نہر بنا کر پانی جاری کیا اور اس سے وضو کیا تو سب کا وضو جائز ہوگا کہ
دونوں مکانوں میں کچھ مسافت ہو اگرچہ حکم ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جب ایک گوشے میں سے دوسرے
گوشے میں پانی جاتا ہو اور ان دونوں کے بیچ مین بطینہ کر کوئی وضو کرے یہ محیط مین لکھا ہے اگر بہت سے آدمی
نہر کے کنارے چھین بازو کر بیٹھیں اور وضو کریں تو جائز ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ نیتہ المصلیٰ مین لکھا ہے اگر حوض
چھوٹا ہو اور ایک طرف سے آسین پانی آتا ہو اور دوسری طرف سے نکلتا ہو تو اس کے سب طرف وضو جائز ہے اور
اسی پر فتویٰ ہے کہ ہر کسی کی تفصیل نہیں کہ اگر وہ چار گز کا لمبا چار گز کا چوڑا ہو یا اس سے کم ہو تو جائز ہو اور جو زیادہ لمبا
چوڑا ہو تو جائز ہے یہ شرح وقایہ مین لکھا ہے اور یہی زاہدی اور معراج الدرایہ مین لکھا ہے چھوٹے حوض کا پانی
نجس تھا آسین ایک طرف سے پاک پانی داخل ہوا اور دوسری طرف سے حوض کا پانی بہنے لگا تو فقیہ ابو جعفر کا
یہ قول ہے کہ جب دوسری طرف سے حوض کا پانی بہا اسی وقت سے اس حوض کی لمبائی کا حکم ہوگا اور آری
اختیار کیا ہے صدر الشیخ علیہ الرحمۃ نے یہ محیط مین لکھا ہے اور نازل مین لکھا ہے کہ کسی حکم کو ہم لیتے ہیں یہ
تانا خانیہ مین لکھا ہے اور اگر دوسری طرف سے وہ حوض جاری نہیں ہوا اگر بلا توقف لوگ آسین سے پانی نکال
رہے ہیں تو یہی پاک ہوگا یہ ظہیر مین لکھا ہے اور بلا توقف پانی نکالنے سے یہ مراد ہے کہ ایک مرتبہ پانی لینے
سے دوسری مرتبہ پانی لینے تک پانی کا مانا موقوف نہ ہو یہ زاہدی مین لکھا ہے حوض کا پانی فقہاء کے
نزدیک پاک ہے اگر آسین کسی نجاست کا گرا معلوم نہ ہو پس اگر کوئی شخص حوض میں ہاتھ ڈالے اور اس کے ہاتھ پر
نجاست لگی ہو اگر پانی ظہر اہو اہو نل کے راستہ سے بھی آسین کچھ نہ داخل ہوتا ہو اور نہ آسین سے کوئی برتن
سے پانی نکالے جو نہ نجس ہو جاوے گا اور اگر آسین سے برتنوں سے پانی نکالا جاتا ہو اور نل کے راستہ
سے اس حوض میں کچھ نہ آتا ہو یا اسکا آنا ہو تو اکثر کا یہ قول ہے کہ وہ نجس ہو جاوے گا اور اگر لوگ آسین سے پانی
لے کر برتنوں سے نکالے ہوں اور اس کے راستہ سے بھی اس حوض میں پانی آتا ہو تو اکثر کے نزدیک نجس نہیں ہوگا
یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ یہ محیط مین لکھا ہے جاری پانی کا کوئی وصف جب نجاست سے بدل جاوے

منہدی ہندو کتاب المہارت اب سوم فصل اول حکم آب

اور اسکی نجاست کا حکم کیا جاوے تو اب اسکی طہارت کا حکم نہ کیا جائیگا جب تک اور پاک پانی اسین مکر سکے اور نہ
کے تغیر کو دور نہ کر دے یہ محیط میں لکھا ہے دوسرا پانی جس سے وضو جائز ہے وہ بند پانی ہے جب کثیر ہو تو وہ جاری
پانی کے حکم میں ہے ایک طرف نجاست پر نہ سے وہ سب نجس نہیں ہوتا لیکن جب رنگ یا مزہ یا بو بدل جاوے
تو نجس ہو جائیگا اسی پر سب علماء کا اتفاق ہے اور اسی کو تمام مشائخ نے لیا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسین
جس مقام پر نجاست گرے اسکا یہ حکم ہے کہ اگر وہ نجاست نظر آتی ہو تو موضع نجاست کے نجس ہو جانے پر اجازت
ہے اور مت تمام نجاست سے بقدر ایک چھوٹے حوض کے ہٹا کر وضو کرنا چاہیے اور اگر نجاست نظر نہ آتی ہو تب
بھی مشائخ حراق کے نزدیک ہیں حکم ہے اور مشائخ ہمارے نزدیک نجاست گرنے کے متنازعہ سے
وضو کرنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور چھوٹے حوض کی مقدار چار گز لمبائی
چار گز چوڑائی ہے یہ کفار میں لکھا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ منقول ہے کہ اگر بڑے گڑھے میں پانی جمع ہو تو جاری
پانی کے حکم میں ہے جب تک اس کے اوصاف نہ ہنٹکے تب تک نجس نہیں ہوگا اسین کچھ تفصیل نہیں یہ فتح القلت
میں لکھا ہے اور طرق قلیل پانی اور کثیر پانی میں یہ ہے کہ اگر بعض پانی کا اثر بعضے میں ہو سچے اسطورہ کہ ایک
طرف کی نجاست کا اثر دوسری طرف پہونچے تو قلیل ہے اور نہ پہونچے تو کثیر ہے اور ابولیمان بن جانی
نے یہ کہا ہے کہ اگر دس گز لمبائی میں گز جوڑا ہو تو ایک طرف کا اثر دوسری طرف نہیں پہونچتا اور اسی کو لیا ہے عاتہ
مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور گہرائی یہ معتبر ہے کہ چار سے پانی لینے میں مکمل نہ جاوے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا
ہے اس سئلے میں اعتبار کپڑے کے گز کا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ
مگر عام رواج کا چہرہ نشینوں کا ہوتا ہے بقدر اربعہ میں انگشت کے پید میں لکھا ہے اگر حوض مدور ہوگا تو اڑتالیس گز کا
اعتبار ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط حسی میں لکھا ہے اگر بڑے حوض میں بہو ہو
مگر نجاست نہ معلوم ہو تو اس سے وضو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ دے میں ہے کہ ایک
بڑا گڑھا ہو کر میوں میں اسین پانی نہیں ہوتا اور خا نور آدمی اسین پا سکا نہ پھرتے ہن سردی اسکے موتمن
ہیں پانی پھر جاتا ہے اور اس پر برت بھی جستا ہے پس جو پانی اس گڑھے میں داخل ہوتا ہے اگر نجس جگہ میں داخل ہوتا ہے
تو پانی اور جو برت اس پر بندھ جاتا ہے نجس ہے اگرچہ بعد اسکے کثیر ہو جاتا ہو اور اگر پاک جگہ میں داخل ہوتا ہے اور وہاں
شہر کر بقدر وہ درہہ سکے ہو کر تب نجس جگہ میں پہونچتا ہے تو پانی اور برت دونوں پاک ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہے
اگر بانس کے درختوں کی جڑ میں یا لسیہ بکیت میں پہونچے وخت گھنے آپس میں ملے ہوئے ہوں پانی جمع ہو تو
اگر وہ درہہ ہو تو اس سے وضو جائز ہے اور بانسوں کا باہم ملا ہونا پانی کے باہم ملے ہوئے ہونے کا مانع
نہیں اگر ایسے حوض میں وضو کیا جس میں بالکل کالی جی ہوئی ہے اگر وہ ہلانے سے بلجاوے تو اس میں وضو جائز ہے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی حوض پر برت جم گیا ہے اگر وہ ایسا پتلا ہے کہ پانی کے بہنے سے ٹوٹ جاتا ہے تو اسین
وضو جائز ہے اور اگر حوض پر برت جدا جدا ٹکڑے ٹکڑے ہو اگر اتنا بہت ہو کہ پانی ہلانے سے نہ ملے تو اسین وضو
جائز نہیں اور اگر تھوڑا ہو اور پانی کے ہلانے سے ملے بلجاوے تو اسین وضو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر کسی بڑے حوض
پر برت جم گیا اور کسی نے اسین سوراخ کر لیا اگر سوراخ کے اندر کی طرف بھی وہ جما ہوا برت متصل ہو تو

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اسمین وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہی نہ فتح القدر میں لکھا ہے اور اگر پانی دس سوراخ میں سے نکل کر اس برف کے اوپر
اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی کو تو اس کے نیچے کا برف کل نہیں جاتا تو اسمین وضو جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور اگر
پانی سوراخ میں اس طرح ہر جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو ہمیں وضو اسمین جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درود ہوگا
تو اسمین وضو جائز ہوگا یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جانے کی ٹالی بنی ہوئی ہو اور اسکا پانی صاف ہو
تو اگر پانی ٹالی کے تختوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ عرض کے حکم میں ہے وضو اس سے جائز ہے اور اگر پانی
ٹالی کے تختوں سے ملا ہو اور تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے عرض وہ درود سے کم ہو
اور نیچے سے وہ درود سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اس کے نجاست پڑی ہو اور اس عرض کے نجس ہونے کا حکم کیا
جاوے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ عرض وہ درود ہو جاوے تو صحیح ہے کہ اسمین
وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عرض وہ درود سے کم ہو کہ وہ عرض گہرا ہے پھر اسمین نجاست
پڑ گئی اس کے بعد وہ عرض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ نجس ہوگا اور اگر عرض میں نجاست پڑی ہو اور اس وقت وہ درود
تھا پھر اسکا پانی کم ہو اور اب وہ عرض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک
گز سے زائد پانی بھر اہو اتھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک
ہو گیا تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر پانی اسمین دوبارہ آوے تو اسمین دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ اب
اسکی نجاست نہ لوٹگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے غیر پانی جس سے وضو جائز ہے وہ کنوؤں کا پانی ہو کنوین
کا سب پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جبکے گرنے سے پانی
نکالنا واجب ہو اگر کنوین میں نجاست گرے تو اسکا پانی نکالنا چاہیے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہی اس
کنوین کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی میٹھیاں اگر کنوین میں گرین تو جب تک وہ بہت نہ ہوں تب تک
کنوین نجس نہیں ہوتا یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے جو
دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ تمیز میں لکھا ہے بہت وہ ہیں کہ کوئی
ڈول لے لے خالی نہوا اور جو ایسا کہ تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام شافعی کی شرح مسبوط اور ہنایہ میں لکھا ہے اور
جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور تراوشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس علم میں
ایہ اور گوبر اور ٹنگنی میں کچھ فرق نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مغل اور شہر کے کنوین میں کچھ فرق نہیں یہ تمیز
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے حاسون میں اور مسافر خانوں میں یہ محیط میں
لکھا ہے اگر کنوین میں کوئی بکری یا کتا یا آدمی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا پھٹے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور تو ہر پانی
نکالا جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گر جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بکری کے
برابر کوئی جانور گرجائے اور زندہ نکال لیا جاوے تو صحیح یہ ہے کہ اگر وہ نجس العین نہیں ہے اور اس کے بدن پر کوئی
نجاست بھی نہیں اور اسکا مسخ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو نجس نہیں ہوگا اور اگر اسکا مسخ پانی میں داخل ہوا تو اس کے
جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر جھوٹا اسکا پاک ہو تو پانی پاک ہے اور نجس ہو تو پانی نجس ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور
اگر جھوٹا اسکا مشکوک ہو تو پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر جھوٹا اسکا مکروہ ہو تو پانی مکروہ

اسمین وضو جائز نہیں
اس قدر پھیل گیا کہ اگر چلو سے پانی کو تو اس کے نیچے کا برف کل نہیں جاتا تو اسمین وضو جائز ہے
پانی سوراخ میں اس طرح ہر جیسے طشت میں پانی ہوتا ہے تو ہمیں وضو اسمین جائز نہیں لیکن اگر وہ سوراخ وہ درود ہوگا
تو اسمین وضو جائز ہوگا یہ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی جانے کی ٹالی بنی ہوئی ہو اور اسکا پانی صاف ہو
تو اگر پانی ٹالی کے تختوں سے جدا ہو اگرچہ کم ہو تو وہ عرض کے حکم میں ہے وضو اس سے جائز ہے اور اگر پانی
ٹالی کے تختوں سے ملا ہو اور تو جائز نہیں ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اوپر سے عرض وہ درود سے کم ہو
اور نیچے سے وہ درود سے کم ہو یا زیادہ ہو اور اوپر اس کے نجاست پڑی ہو اور اس عرض کے نجس ہونے کا حکم کیا
جاوے پھر اوپر سے پانی کم ہو کر وہاں تک پہنچ جاوے کہ اب وہ عرض وہ درود ہو جاوے تو صحیح ہے کہ اسمین
وضو اور غسل جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر عرض وہ درود سے کم ہو کہ وہ عرض گہرا ہے پھر اسمین نجاست
پڑ گئی اس کے بعد وہ عرض پھیل کر وہ درود ہو گیا تو وہ نجس ہوگا اور اگر عرض میں نجاست پڑی ہو اور اس وقت وہ درود
تھا پھر اسکا پانی کم ہو اور اب وہ عرض وہ درود سے کم ہو گیا تو وہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایک
گز سے زائد پانی بھر اہو اتھا اور اسکی نجاست کا حکم کیا گیا تھا پھر اسکا پانی جذب ہو گیا اور وہ اندر سے خشک
ہو گیا تو اسکی طہارت کا حکم کیا جائیگا اب اگر پانی اسمین دوبارہ آوے تو اسمین دو روایتیں ہیں اصح یہ ہے کہ اب
اسکی نجاست نہ لوٹگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے غیر پانی جس سے وضو جائز ہے وہ کنوؤں کا پانی ہو کنوین
کا سب پانی جن چیزوں کے گرنے سے نکالا جاتا ہے وہ دو قسم ہیں اول وہ کہ جبکے گرنے سے پانی
نکالنا واجب ہو اگر کنوین میں نجاست گرے تو اسکا پانی نکالنا چاہیے اور باجماع سلف وہ پانی نکالنا ہی اس
کنوین کی طہارت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اونٹ یا بکری کی میٹھیاں اگر کنوین میں گرین تو جب تک وہ بہت نہ ہوں تب تک
کنوین نجس نہیں ہوتا یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول یہ ہے کہ بہت وہ ہے جو
دیکھنے والا بہت سمجھے اور کم وہ ہے جو دیکھنے والا کم سمجھے اسی پر اعتماد ہے یہ تمیز میں لکھا ہے بہت وہ ہیں کہ کوئی
ڈول لے لے خالی نہوا اور جو ایسا کہ تو کم ہیں یہی صحیح ہے یہ امام شافعی کی شرح مسبوط اور ہنایہ میں لکھا ہے اور
جامع صغیر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثابت اور ٹوٹی اور تراوشک میں کچھ فرق نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس علم میں
ایہ اور گوبر اور ٹنگنی میں کچھ فرق نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مغل اور شہر کے کنوین میں کچھ فرق نہیں یہ تمیز
میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس لیے کہ ضرورت کبھی شہر میں پڑتی ہے جیسے حاسون میں اور مسافر خانوں میں یہ محیط میں
لکھا ہے اگر کنوین میں کوئی بکری یا کتا یا آدمی مرے یا کوئی جانور پھول جاوے یا پھٹے بڑا جانور ہو یا چھوٹا جانور تو ہر پانی
نکالا جاوے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر اس کے بال گر جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بکری کے
برابر کوئی جانور گرجائے اور زندہ نکال لیا جاوے تو صحیح یہ ہے کہ اگر وہ نجس العین نہیں ہے اور اس کے بدن پر کوئی
نجاست بھی نہیں اور اسکا مسخ بھی پانی میں داخل نہیں ہوا تو نجس نہیں ہوگا اور اگر اسکا مسخ پانی میں داخل ہوا تو اس کے
جھوٹے کا حکم جاری ہوگا پس اگر جھوٹا اسکا پاک ہو تو پانی پاک ہے اور نجس ہو تو پانی نجس ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور
اگر جھوٹا اسکا مشکوک ہو تو پانی بھی مشکوک ہوگا اور کل نکالا جائیگا اور اگر جھوٹا اسکا مکروہ ہو تو پانی مکروہ

ہو اسکا نکالنا مستحب ہو۔ اور اگر وہ جانور نجس العین ہی جیسے سور تو پانی نجس ہو جائیگا اگرچہ ٹھہ اسکا پانی میں داخل نہ ہو۔
 ہو اور یہ حکم ہر آن سب جانور دن کا جن کا گوشت نہ بنیں کھایا جاتا جیسے درندے وحشی اور بزد اگر وہ زندہ
 نکل آوین اور ٹھہ انکا پانی میں نہ پہنچے تو صحیح ہے کہ پانی نجس نہیں ہوتا یہ محیط حشری میں لکھا ہے مردہ کا غسل سے
 پہلے اور بعد نجس ہو ظہیر میں لکھا ہے مسلمان مردہ اگر کنوین میں گر جائے اگر قبل غسل کے گر گیا تو پانی خراب ہو جائیگا
 اور اگر غسل کے گر گیا تو پانی خراب نہ ہوگا یہی مختار ہے یہ تاثر غانیہ میں لکھا ہے۔ بچہ اگر پیدا ہوتے وقت رووے اور
 پھر مر جاوے تو حکم اسکا بڑے آدمی کا سا ہو اگر غسل کے بعد کنوین میں گر گیا تو پانی خراب نہ ہوگا اور اگر نہ رووے
 تو اگرچہ کئی بار غسل دینے کے بعد کنوین میں گرے تب بھی پانی خراب ہو جائیگا۔ اگر شہید تھوڑے پانی میں گرے تو
 پانی خراب نہ ہوگا اور اگر اس سے خون پیگا تو پانی خراب ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جب کنوین کا
 کل پانی نکالنا واجب ہو لیکن اسمین سوت جاری ہونے کے سبب سے کل پانی نہ نکل سکے تو دوسو ڈول نکالے
 جائیں یقین میں لکھا ہے اور یہی آسان ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اصح ہے کہ ایسے دو آدمیوں سے
 ہو چھاپا و بیگا جتو پانی کی مقدار میں نظر ہو اور حسبہ ربانی وہ کنوین میں بتائیں اسقدر نکالاجاوے اور یہی حکم فقہ
 کے موافق ہے یہ کافی میں ہے اور مسبوط میں جو امام حشری کی تصنیف ہے اور یقین میں لکھا ہے اگر کوئی مرغی یا بلی یا کوتر یا مفل
 انکے اور جانور مر جاوے لیکن نہ چھوٹے نہ بچے تو چالیس یا پچاس ڈول نکالے جائینگے یہ محیط حشری میں لکھا ہے۔ اور
 یہی مختار ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کنوین میں جو یا چڑیا مر جاوے اور مردہ نکالے لیکن چھوٹے نہیں تو اس کے
 نکالنے کے بعد پیل سے تیل ڈول تک نکالے جائینگے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جو ہے کے نکالنے سے پہلے
 جو پانی نکالاجاوے اسکا اعتبار نہیں یہ یقین میں لکھا ہے۔ اور اسمین کچھ فرق نہیں کہ جو ہا کنوین کے اندر مرے
 یا کنوین کے باہر مرے پھر اسمین ڈال دیا جاوے اور تمام حیوانات کا یہی حکم ہے یہ مختار الرائق میں لکھا ہے
 اگر جو ہے کی دم کاٹ کر پانی میں ڈال دی جاوے تو تمام پانی نکالاجاویگا اور اگر کتاؤ کی جگہ موم لگا یا جاوے
 تو اسی قدر پانی نکالنا واجب ہوگا حسبہ ربانی واجب ہوتا ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اسمین
 سو سار کر کر گیا تو ایک روایت میں ہیں یا تیس ڈول نکالے جائینگے۔ اگر سام ابرص کنوین
 میں گر کر مر جاوے تو ظاہر روایت میں ہیں ڈول نکالے جائینگے اور مولہ جو ہے کے گلے حکم میں ہوا
 و نشان جو ایک جانور ہوتا ہے وہ بلی کے حکم میں ہے اور اس کے گرنے سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے
 جائینگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو ہے اور مرغی کے درمیان بن ہو وہ جو ہے کے
 حکم میں ہے اور جو مرغی اور بکری کے بیچ میں ہو وہ مرغی کے حکم میں ہے یہی ظاہر الروایۃ ہے یہ تاثر غانیہ میں
 لکھا ہے اور اسی طرح ہمیشہ اسکا حکم چھوٹے جانور کا ہوتا ہے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے کنوین کے
 پاک ہونے سے ڈول اور رسی اور چہرہ اور کنوین کا گرد اگر دھوا تھو بھی پاک ہو جاتا ہے یہ محیط حشری
 میں لکھا ہے۔ اگر کنوین میں کوئی نجس لکڑی یا نجس کپڑے کا ٹکڑا گر پڑے اور اسکا نکالنا ممکن نہ ہو یا غائب
 ہو جائے تو اس کنوین کے پاک ہونے کے ساتھ وہ کپڑا اور لکڑی بھی پاک ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے

۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کسی کنوین میں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اس میں سے پہلا ڈول نکال کر ایک پاک کنوین میں ڈال دیا تو اس
کنوین میں سے بھی میں ڈول نکالے جائینگے۔ اور اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ دوسرا کنوین بھی اسی قدر ڈولوں
سے پاک ہو تا ہے جقدر ڈولوں سے پہلا کنوین پاک ہو گا جو بت اس میں سے وہ ڈول نکالا گیا تھا جو دوسرے
کنوین میں ڈالا گیا۔ اگر دوسرا ڈول ڈالا جائیگا تو اس میں ڈول نکالے جائینگے اگر دسواں ڈول ڈالا جائیگا تو انیسواں
کی روایت کے بموجب گیارہ ڈول نکالے جائینگے اور یہی اصح ہے یہ ہر ابع میں لکھا ہے۔ اگر ایک کنوین میں سے جو ہر نکال کر
دوسرے کنوین میں ڈالا گیا اور پہلے کنوے میں سے میں ڈول بھی نکال کر دوسرے کنوین میں ڈال دیے گئے تو
اب دوسرے کنوین میں سے اس جو ہے کو نکال کر میں ڈول نکالنا واجب ہو گئے جیسے پہلے کنوین کا حکم تھا یہ
سراج الراجح میں لکھا ہے۔ دو کنوین ایسے تھے کہ جن میں دو دنوں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اور ایک میں
میں ڈول نکالے گئے اور دوسرے میں ڈالے گئے تب بھی اس میں سے وہی میں ڈول نکالنا واجب ہو گئے
اور اگر ایک کنوین میں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے اور دوسرے میں چالیس ڈول نکالنا واجب تھے پس
جبکہ ایک کنوین میں سے نکالنا واجب تھا وہ اس میں سے نکال کر دوسرے کنوین میں ڈالا گیا تو دوسرے
میں سے چالیس ڈول نکالے جائینگے اور اصل اس میں یہ ہے کہ یہ دیکھینگے کہ جس کنوین میں سے پانی نکالا گیا اس میں
کس قدر ڈول نکالنا واجب تھے اور میں وہ ڈالا گیا اس میں سے کس قدر ڈول نکالنا واجب تھے اگر دونوں میں سے
برابر ڈول نکالنا واجب تھے تو اسی قدر رہینگے اور اگر ایک کے زیادہ تھے تو کم اس زیادہ میں داخل ہو جائینگے
اور اسی طرح ہے یہ کہ اگر تین کنوین ہوں اور ہر ایک میں سے میں ڈول نکالنا واجب ہوں اور دو کنوین میں سے
جبکہ پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے کنوین میں ڈال دیا تو تیسرے کنوین میں سے چالیس ڈول نکالے
جائینگے یہ ہر ابع میں لکھا ہے۔ اور اگر اس میں ایک کنوین میں سے نکال کر میں ڈالین اور دوسرے میں نکال کر
دس ڈول ڈالین تو اس میں ڈول نکالے جائینگے یہ محیط صحیح میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک میں سے میں ڈول نکالنا
واجب ہوں اور دوسرے میں سے چالیس اور دونوں میں جبکہ پانی نکالنا واجب تھا وہ نکال کر تیسرے
پاک کنوین میں ڈال دیا تو تیسرے میں سے چالیس ڈول نکالے جائینگے اسی اصل کے بموجب جو ہم اول بیان کر چکے
ہیں اور اگر ایک کنوین میں سے چالیس ڈول نکالنا واجب تھے اس میں ایک ڈول نکال کر اس کنوین میں ڈال دیا
جس میں سے میں ڈول نکالنا واجب تھے تو چالیس ڈول نکالے جائینگے یہ ہر ابع میں لکھا ہے۔ اور نو اور میں ہر ایک
جو ایک شے میں دیا اور اس شے کا پانی ایک کنوین میں ڈال دیا گیا تو امام محمد کا یہ قول ہو گا کہ اس کنوین کا
استقرار پانی نکالا جاوے گا کہ اس شے کے پانی سے جو اس میں ڈالا گیا ہے اور میں ڈول سے زیادہ ہو یہی اصح ہے یہ محیط
صحیح میں لکھا ہے۔ اور فقہاء میں ہے کہ اگر ایک قطرہ اس شے کے پانی سے کنوین میں ڈال دیا جاوے تو اس میں
میں ڈول نکالے جائینگے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے۔ اور اگر چہ اس شے میں چھٹ جاوے اور ایک قطرہ اس کے
پانی میں سے کنوین میں ڈال دیا جاوے تو اس کنوین کا سارا پانی نکالا جاوے گا یہ خزانۃ العقیقین میں لکھا ہے۔ اگر پانی
کا سواں چھٹ کے چھ کے قریب ہو تو وہ پاک ہے بے شک اس کا مزہ یا رنگ یا بو نہ بے طہیہ میں لکھا ہے
اور اس میں چھ گزوں کے فاصلہ کا اعتبار نہیں اگر نجاست کا کنوین دس گز کے فاصلہ پر ہو اور پانی

[illegible]

اور اگر زپانی یا مٹی یا لوبیا گچ یا چوڑے کے ملنے سے یا بہت دنوں تک رہنے سے متغیر ہو جاوے تو اس سے وضو جائز ہے یہ برائے بین لکھا ہے اور اگر گریل کے پانی سے وضو کرے تو جائز ہے اگرچہ آئین بالو ملا ہو جبکہ پانی غالب ہو اور پتلا ہو یا پانی بنو یا کھاری پانی اور اگر پانی بند ہو جاوے جیسے گیلی مٹی تو اس سے وضو جائز نہیں اور اسی طرح وضو اس پانی سے جائز نہیں جسے یا با قلا بھگوئے جاوے یا اور انکارنگ اور مزہ دل جاوے لیکن اسکا پتلا بن جانا رہے اگر آئین چنے یا با قلا بھگوئے جاوے اور با قلا کی ہو آجاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ فناوی قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی میں ایسی چیز پکائی جائے جس سے اسکا ستھر کرنا مقصود ہو جیسے استخوان اور صابون تو بالاجل اس سے وضو جائز نہیں لیکن جب وہ سبب ہو جائیگا تو نہیں جائز ہوگا یہ محیط خضریٰ میں لکھا ہے اگر روٹی پانی میں بھگوئی جاوے اور پانی کا پتلا بن باقی رہے تو اس سے وضو جائز ہے اور اگر سبب ہو جاوے تو جائز نہیں یہ فناوی قاضی خان میں لکھا ہے۔ نہ سے پانی میں جب اور پاک ہوتی ہوئی چیزیں ملین جیسے سرکہ اور دودھ اور شفقی کا زلال اور شل اسکے اور کچھ اس طرح لمبا دین کہ اب اسکا نام پانی نہ رہے تو اس سے وضو جائز نہیں پھر اس بات کو دیکھینگے کہ اگر جو چیز پانی میں ہو اسکا رنگ پانی کے رنگ کے مخالف ہو جیسے دودھ اور کسم کا پانی اور زعفران وغیرہ تو غلبہ کا اعتبار رنگ سے کیا جاوے گا اور اگر وہ رنگ میں مخالفت نہیں اور مزے میں مخالفت ہو جیسے سپید انگوٹھ کا انشودہ اور اسکا سرکہ تو مزے کا اعتبار کیا جاوے گا اور اگر رنگ اور مزے دونوں میں مخالفت نہیں تو یہ دیکھا جائیگا کہ مقدار میں کون زیادہ ہو اور اگر مقدار میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکا حکم ظاہر روایت میں مذکور نہیں فقہان نے لکھا ہے کہ احتیاطاً اس پانی کو بمقابلہ دوسری چیز کے مغلوب سمجھینگے یہ بالاجل میں لکھا ہے امام ابو حنیفہ کا یہ قول ہے کہ نیند نہ سے یعنی اس پانی سے جو میں چھوڑا رہے بھگوئے گئے ہوں وضو کرے اور اسکے جوئے ہونے سے تمیز کرے یہ جامع صغیر میں ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اسی طرح اکثر مشنوں میں اور کتاب الصلوٰۃ میں لکھا ہے کہ نیند نہ سے وضو کرے اور اسکے ساتھ تمیز بھی کرے تو میرے نزدیک بہتر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تمیز کرے اور نیند نہ سے کسی حالت میں وضو نہ کرے اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ احتیاطاً وضو اور تمیز دونوں کو جمع کرے ان دونوں میں سے اگر ایک کو بھی چھوڑ گیا تو جائز نہیں اور دونوں میں کسی کو مقدم کرے اور کسی کو محض کرے تو جائز ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اسد بن غم اور نوح بن ابی مریم اور حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہے کہ انھوں نے امام ابو یوسف رحمہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور صحیح ہی آخر قول امام ابو حنیفہ کا ہے موافق قول ابو یوسف کے یہ شرح جامع صغیر میں لکھا ہے جو امام قاضی خان کی تصنیف ہے اور فتویٰ ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہے یعنی شرح کنز میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب وہ بیٹھا ہو اور بالی ہو ترشی ہو لیکن جب آئین جو ش آجاوے یا وہ سخت ہو جاوے یا یہ جھاگ آجاوے تو اس سے بالاتفاق وضو جائز نہیں اسلئے کہ آئین نشا ہوگا یہ بیان اسکا ہے اگر وہ کچا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر تھوڑا سا پکا یا جاوے تو اس سے وضو جائز ہے خواہ بیٹھا ہو خواہ تلخ ہو خواہ نشا لانے والا ہو اور یہی اصح ہے یعنی شرح نہاد میں میں سفید اور مزید سے نقل کیا ہے ابو طاہر دباس نے کہا ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں اور یہی اصح ہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مفید اور مزید میں مذکور ہے کہ اگر پانی میں چند چھوڑا رہے قائل بیہ جاوے اور وہ بیٹھا ہو جاوے لیکن پانی کا

اس سے وضو جائز ہے
یہ برائے بین
اور اگر گریل کے پانی سے
وضو کرے تو جائز ہے
اگرچہ آئین بالو ملا ہو
جبکہ پانی غالب ہو
اور پتلا ہو یا پانی بنو
یا کھاری پانی
اور اگر پانی بند ہو
جاوے جیسے گیلی مٹی
تو اس سے وضو جائز نہیں
اور اسی طرح وضو اس
پانی سے جائز نہیں جسے
یا با قلا بھگوئے جاوے
یا اور انکارنگ اور مزہ
دل جاوے لیکن اسکا
پتلا بن جانا رہے اگر
آئین چنے یا با قلا
بھگوئے جاوے اور با قلا
کی ہو آجاوے تو اس سے
وضو جائز نہیں
یہ فناوی قاضی خان
میں لکھا ہے اگر پانی
میں ایسی چیز پکائی
جائے جس سے اسکا
ستھر کرنا مقصود ہو
جیسے استخوان اور
صابون تو بالاجل اس
سے وضو جائز نہیں
لیکن جب وہ سبب ہو
جائیگا تو نہیں
جائز ہوگا یہ محیط
خضریٰ میں لکھا ہے
اگر روٹی پانی میں
بھگوئی جاوے اور
پانی کا پتلا بن باقی
رہے تو اس سے وضو
جائز ہے اور اگر سبب
ہو جاوے تو جائز
نہیں یہ فناوی
قاضی خان میں لکھا
ہے۔ نہ سے پانی میں
جب اور پاک ہوتی
ہوئی چیزیں ملین
جیسے سرکہ اور دودھ
اور شفقی کا زلال
اور شل اسکے اور
کچھ اس طرح لمبا
دین کہ اب اسکا نام
پانی نہ رہے تو اس
سے وضو جائز نہیں
پھر اس بات کو
دیکھینگے کہ اگر
جو چیز پانی میں
ہو اسکا رنگ پانی
کے رنگ کے مخالف
ہو جیسے دودھ اور
کسم کا پانی اور
زعفران وغیرہ تو
غلبہ کا اعتبار
رنگ سے کیا جاوے
گا اور اگر وہ رنگ
میں مخالفت نہیں
اور مزے میں مخالفت
ہو جیسے سپید
انگوٹھ کا انشودہ
اور اسکا سرکہ تو
مزے کا اعتبار
کیا جاوے گا اور
اگر رنگ اور مزے
دونوں میں مخالفت
نہیں تو یہ دیکھا
جائیگا کہ مقدار
میں کون زیادہ ہو
اور اگر مقدار میں
بھی دونوں برابر
ہوں تو اسکا حکم
ظاہر روایت میں
مذکور نہیں
فقہان نے لکھا ہے
کہ احتیاطاً اس
پانی کو بمقابلہ
دوسری چیز کے
مغلوب سمجھینگے
یہ بالاجل میں
لکھا ہے امام ابو
حنیفہ کا یہ قول
ہے کہ نیند نہ
سے یعنی اس پانی
سے جو میں چھوڑا
رہے بھگوئے گئے
ہوں وضو کرے
اور اسکے جوئے
ہونے سے تمیز
کرے یہ جامع
صغیر میں ہے
یہ شرح طحاوی
میں لکھا ہے اور
اسی طرح اکثر
مشنوں میں اور
کتاب الصلوٰۃ
میں لکھا ہے کہ
نیند نہ سے وضو
کرے اور اسکے
ساتھ تمیز بھی
کرے تو میرے
دیکھ میں لکھا
ہے اور امام
محمد کا یہ قول
ہے کہ احتیاطاً
وضو اور تمیز
دونوں کو جمع
کرے ان دونوں
میں سے اگر ایک
کو بھی چھوڑ
گیا تو جائز
نہیں اور دونوں
میں کسی کو
مقدم کرے اور
کسی کو محض
کرے تو جائز
ہے یہ شرح
طحاوی میں
لکھا ہے۔ اسد
بن غم اور نوح
بن ابی مریم
اور حسن نے
امام ابو حنیفہ
رحمہ سے یہ
روایت کی ہے
کہ انھوں نے
امام ابو یوسف
رحمہ کے قول
کی طرف رجوع
کیا اور صحیح
ہی آخر قول
امام ابو حنیفہ
کا ہے موافق
قول ابو یوسف
کے یہ شرح
جامع صغیر
میں لکھا ہے
جو امام قاضی
خان کی تصنیف
ہے اور فتویٰ
ابو یوسف
رحمہ کے قول
پر ہے یعنی
شرح کنز میں
لکھا ہے یہ حکم
اس وقت ہے
جب وہ بیٹھا
ہو اور بالی
ہو ترشی ہو
لیکن جب آئین
جو ش آجاوے
یا وہ سخت
ہو جاوے یا
یہ جھاگ
آجاوے تو اس
سے بالاتفاق
وضو جائز
نہیں اسلئے
کہ آئین نشا
ہوگا یہ بیان
اسکا ہے اگر
وہ کچا ہو
یہ شرح
طحاوی میں
لکھا ہے اور
اگر تھوڑا
سا پکا یا
جاوے تو اس
سے وضو
جائز ہے
خواہ بیٹھا
ہو خواہ تلخ
ہو خواہ نشا
لانے والا
ہو اور یہی
اصح ہے
یعنی شرح
نہاد میں
میں سفید
اور مزید
سے نقل
کیا ہے
ابو طاہر
دباس نے
کہا ہے کہ
اس سے
وضو
جائز
نہیں
اور یہی
اصح ہے
کہ یہ
محیط میں
لکھا ہے
اور یہی
صحیح ہے
یہ فتاویٰ
قاضی خان
میں لکھا
ہے اور مفید
اور مزید
میں مذکور
ہے کہ اگر
پانی میں
چند چھوڑا
رہے قائل
بیہ جاوے
اور وہ
بیٹھا ہو
جاوے لیکن
پانی کا

اس سے جانا نہ رہے اور وہ پتلا بھی ہو تو اس سے وضو جائز اگر اس میں ہمارے اصحاب کا خلاف نہیں شیخ فیتہ المصلیٰ
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اسکے سوا اور چیزوں کے زلال سے وضو جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح جب
 زلال حجاج کی طرح گاڑھا ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ ہند سے غسل کرنے میں ہمارے
 مشائخ کا اختلاف ہے اس سے وضو جائز ہے یہ شرح مسبوط میں لکھا ہے اور یہی کافی اور فتاویٰ عتسب میں لکھا
 ہے اور یہی صحیح ہے کہ یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ اور یہ میں ہے کہ اس سے نہانا جائز نہیں اس لیے کہ دونوں ناپاکیوں
 میں بے غسل ہونے کی ناپاکی بڑھ کے ہو اور ضرورت غسل کی بنسبت وضو کے کم ہوتی ہے پس غسل کا وضو پر قیاس
 نہیں ہو سکتا یہ میں لکھا ہے۔ اور جامع صغیر حاسمی میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے۔ اور غیب زمر
 سے اگر وضو یا غسل کرے تو اس میں نیت شرط ہے جیسے تیمم میں نیت شرط ہوتی ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر نرانی
 موجود ہو تو اس سے وضو جائز نہیں۔ اور اگر اس سے وضو کیا پھر نرانی مل گیا تو وضو ٹوٹ گیا پیشوچ ایہ المصلیٰ
 میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اگر مکر وہ پانی پر قار ہو تو فہم تر سے وضو کرے اور اگر مشکوک پانی پر او نہایت
 پر اور سنی پر قار ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہایت تر سے وضو کرے اور سے نہ کرے اور امام ابو یوسف کے
 نزدیک مشکوک پانی سے وضو کرے اور تیمم کرے اور نہایت تر سے وضو نہ کرے اور امام محمد کے نزدیک تینوں کو
 جمع کرے ایک کو بھی چھوڑے گا تو جائز نہیں اور اگلے پیچھے ہونا آگیا برابر ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ ہمارے صحابہ
 اس بات پر شفق میں کہ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں اور اس سے وضو جائز نہیں اور اسکے پاک ہونے میں
 اختلاف ہے امام محمد کا قول ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے اور اسی پر فتوے ہے یہ محیط میں
 لکھا ہے جس پانی سے حدت دور کیا جاوے یا وہ عبادت کے لیے صرف کیا جاوے تو صحیح ہے یہ کہ جو وقت وہ
 عضو سے جدا ہوا مستعمل ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ برابر ہے کہ چھو نہایت ہو یا بڑا ہو یہ عینی شیخ کنز میں لکھا ہے یہاں
 کہ اگر دونوں بازو دھوئے اور کسی آدمی نے انکے پیچھے ہاتھ لیجا کر اس پانی سے وضو یا تو یہ جائز نہیں یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر بے وضو نے یا جب نے یا حیض والی عورت نے جو پاک ہو چکی ہو پانی لینے کے لیے
 اپنا ہاتھ پانی میں داخل کیا تو ضرورت کی وجہ سے وہ پانی مستعمل نہیں ہوگا یہ میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر
 شنگے میں کوڑہ گر گیا اور اسکے نکالنے کے لیے کہنی تک ہاتھ اس میں ڈالا تو بھی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اگر ٹھنڈا کرنے
 کے لیے ہاتھ یا پاؤں برتن میں ڈالا تو وہ پانی مستعمل ہو جاوے گا ضرورت نہونے کے سبب سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور
 امام ابو یوسف سے یہ روایت مشہور ہے کہ پانی کے مستعمل ہونے کے لیے پورے عضو کا داخل ہونا ضروری ہے یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ ایک انگلی یا دو انگلیوں کے داخل ہونے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا اور قبلی کے داخل ہونے سے مستعمل
 ہو جاتا ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر حسب ذیل کے وضو نہ کرنے کے لیے کنوئین میں غوطہ لگاوے تو امام ابو یوسف
 کے نزدیک انکی جنابت اسی طرح باقی رہتی ہے اور پانی بھی اپنی حالت پر رہتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک دونوں
 پاک ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے ایک روایت یہ ہے کہ دونوں نجس ہیں اور ایک یہ کہ آدمی پاک ہو جاتا ہے اس لیے
 کہ پانی بدن سے جدا ہونے سے پہلے مستعمل نہیں ہوتا اور یہ روایت زیادہ موافق ہے ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی ظہیر
 میں۔ اور اگر منازکے لیے نہانے کو غوطہ لگایا تو بالاتفاق پانی خراب ہو جاوے گا یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اگر

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

حیض والی عورت کو تین مین گرجائے اگر خون بند ہونے کے بعد گری ہو اور اب اس کے اعضا پر نجاست بھی نہیں
 تو اسکا حکم مثل جنب کے ہو اور اگر خون بند ہونے سے پہلے گری ہو تو وہ مثل پاک شخص کے ہو اسلیئے کہ اس
 کرنے کے سبب سے وہ حیض سے نکل نہ جائیگی یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اور یہی لکھا ہے فتاویٰ قاضی خان مین
 اگر اعضا سے وضو کے سوا اور کسی کو وضو سے جیسے ران کو یا پہلو کو تو وضو صحیح ہے کہ پانی مستعمل نہ ہوگا اور اعضا سے
 وضو کو وضو دیکھا تو مستعمل ہو جائیگا یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اور اگر منڈلنے کے لیے سر کو جگایا اور وہ با وضو تھا تو
 وہ پانی مستعمل نہ ہوگا یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ اور اگر کسی پاک شخص نے منی یا آنا یا میل چھوڑنے کے لیے وضو کیا یا
 پاک شخص ٹھنڈا ہونے کے واسطے نہایا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ بے وضو اگر ٹھنڈا ہونے
 کے واسطے یا دوسرے کو کھانے کے واسطے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک پانی
 مستعمل ہو گیا اور امام محمد کے نزدیک مستعمل نہ ہوگا یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ جامع صغیر حاشی مین ہے کہ لڑکے کے وضو کرنے
 سے بھی آیا پانی مستعمل ہو جاتا ہے ہر مختار یہ ہے کہ اگر لڑکا سمجھ والا ہو تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے ورنہ مستعمل نہیں ہوتا یہ مضمرات
 مین لکھا ہے۔ اگر کھانا کھانے کے واسطے یا کھانا کھا کر ہاتھ وضو کرے تو پانی مستعمل ہو جاتا ہے یہ محیط حسنی مین لکھا
 ہے۔ اگر عورت نے اور کے بال اپنے بالوں مین ملائے تھے پھر وہ ملائے ہوئے بال وضو کرے تو پانی مستعمل نہ ہوگا
 یہ سرایح ابو ہاشم اور ظہیر مین لکھا ہے۔ اور اگر مقتول کا سر وضو یا جو اسکے بدن سے جدا ہو گیا تھا تو پانی مستعمل ہو جائیگا
 یہ محیط حسنی مین لکھا ہے۔ اگر جنب نے غسل کیا اور کچھ پانی اسکے غسل کا برتن مین ٹپک گیا تو برتن کا پانی نہ اب نہ ہوگا
 لیکن اگر پانی اسکے بدن پر خوب بہ کر برتن مین پہنچا تو خراب ہو جائیگا اور اسی طرح حمام کا حوض بھی امام محمد رحمہ کے
 قول کے بموجب خراب نہیں ہوتا جب تک کہ مستعمل پانی اس پر غالب نہ ہو جائے یعنی پاک کرنے کی صفت آہین سے
 نہیں کھوتا ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ بیت کے وضو کرنے سے جو پانی بہے وہ نجس ہے امام محمد نے اصل مین اسکو
 بیان کیا اور اسح یہ ہے کہ اگر اسکے بدن پر نجاست نہیں ہو تو پانی مستعمل نہ ہوگا مگر امام محمد نے اسکو طہارت
 اس واسطے کہا ہے کہ میت اکثر نجاست سے خالی نہیں ہوتی یہ ظہیر مین لکھا ہے۔ اگر سر کے یا گلاب کے پانی
 سے وضو کیا تو سب کا یہ قول ہے کہ وہ مستعمل نہیں ہوتا یہ تاتار خانیہ مین لکھا ہے۔ مستعمل پانی اگر کونین مین گرجائے
 تو اسکو نجس اب نہیں کرتا اگر جب اس پر غالب ہو جائے تو خراب کرتا ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط حسنی مین لکھا ہے
 اور انھیں مسائل سے ملتے جوستے یہ مسئلے مین۔ ہر شے کے پسینے مین اسکے جھوٹے کا اعتبار کیا جاتا ہے یہ ہدایہ مین لکھا
 ہے۔ گدھے اور خچر کا پسینہ یا لعاب اگر تھوڑے پانی مین گر گیا تو اسکو خراب کر دیکھا اگرچہ تھوڑا کرے یہ محیط مین لکھا ہے۔
 کپڑے کو اگرچہ بہت سا لگ جائے تو بھی ظاہر روایت مین جو ازسلوۃ سے مانع نہیں یہ خزانۃ المفتین مین لکھا ہے۔ جھوٹا
 آدمی کا پاک ہو اور اسی حکم مین شامل ہے جنب اور حیض والی عورت اور کافر مگر شراب پینے والا اور
 جبکہ سندھ مین سے خون نکلتا ہو اگر وہ اسی وقت پانی پینے تو انکا جھوٹا نجس ہوگا اور اگر کئی بار تھوڑا نگلین تو صحیح
 قول کے بموجب سندھ پاک ہو جائیگا یہ سرایح ابو ہاشم مین لکھا ہے۔ اگر شراب پینے دلوے کی ٹھوہیں لپی لپی ہوں تو پانی
 نجس ہو جائیگا اگرچہ ایک ساعت کے بعد پانی پیے یہ تاتار خانیہ مین حجت سے نقل کیا ہے عورت کا جھوٹا انہی مرد کو چھو
 انہی مرد کا جھوٹا عورت کو مکروہ ہے لیکن وہ ناپاک ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ لذت پانے کی وجہ سے ہے یہ منیر العارف

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مین لکھا ہوا اور اصح یہ ہے کہ گھوڑے کا جھوٹا بالاجمل پاک ہے یہ زہری مین لکھا ہے۔ اسی طرح جھوٹا آن چہرہ خدا و پروردگار
 جانوروں کا جھکا گوشت لکھا یا جاتا ہے پاک ہے مگر جھوٹی ہوئی مرغی اور اونٹ اور بیل جو نجاست کھاتے ہوں انکا جھوٹا
 مکروہ ہے یہاں تک کہ اگر مرغی اس طرح قید ہو کہ اسکی چونچ اسکے پاؤں کے نیچے نہ پہنچتی ہو تو مکروہ نہیں
 اور اگر پہنچتی ہو تو جھوٹی ہوئی مرغی کے حکم میں ہے یہ محیط ستر ستر مین لکھا ہے۔ اور جھوٹا ان جانوروں کا جن کا خون بہتا نہیں
 ہوا پانی میں رستے ہوں یا سولہ لکے ہوں پاک ہیں یتیمین مین لکھا ہے۔ اور جو کڑے گھرون مین رستے ہیں جیسے سائپ
 اور جو اوروں کی انکا جھوٹا مکروہ تشریفی ہے یہی اصح ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی کے ہاتھ مین پتی
 چائے اور وہ اسکے دھونے سے قبل نماز پڑھے اور مکروہ ہے کہ بلی کا جھوٹا کھانا کھائے یتیمین مین لکھا ہے۔
 اور یہ الدار کے لیے مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اور کھانا بدل سکتا ہے لیکن فقیر کے لیے ضرورت کی وجہ سے مکروہ نہیں
 ہے علاج الوالج مین لکھا ہے۔ اگر بلی نے چوہا کھایا اور اسی وقت پانی پیا تو وہ پانی نجس ہو جائیگا اور اگر ایک دو عات
 ٹھہر کر پیا تو نجس نہیں ہوگا یہ صحیح ہے یہی ظہیر مین لکھا ہے۔ درندوں پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ سے
 یہ روایت ہے کہ اگر وہ اسطرح قید ہوں کہ انکا مالک جانتا ہو کہ انکی چونچ پر کوئی نجاست نہیں تو مکروہ نہیں اور اسی روایت
 کو مشائخ نے مستحسن سمجھا ہے یہ ہدایہ مین لکھا ہے۔ اسی طرح ان پرند جانوروں کا جھوٹا جھکا گوشت نہیں لکھا یا جاتا پاک اور
 مکروہ ہے بطور استحسان کے یہ مہبوط مین لکھا ہے۔ اگر اچھے پانی کے ہوتے ہوئے مکروہ پانی سے وضو کرے تو
 مکروہ ہے اور اچھا پانی نہ تو مکروہ نہیں یہ اختیار شیعہ مختار مین لکھا ہے۔ کتے اور سور اور درندے چوہا یوں کا جھوٹا نجس
 ہے یہ کفر مین لکھا ہے۔ پانی کے شے سے پانی پگتا ہو پس اگر کتا اس شے کو چائے تو وہ پانی جو اس شے مین ہے
 پاک ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ کتے کے چائے سے برتن میں تلہ باز وضو سے یہ ہدایہ مین لکھا ہے نجس اور گدھے
 کا جھوٹا مشکوک ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور شک اس مین ہے کہ وہ اور کو بھی پاک کرتا ہے یا نہیں یہ نسا دینے
 قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی قول ہے جمہور کا یہ کافی مین لکھا ہے۔ اگر ان دونوں کے سوا اور پانی نہیں تو دونوں سے
 وضو کرے اور تمیز کرے اور ان دونوں مین سے جسکو مقدم کر لیا جائے وہ یہ ہے علاج الوالج مین لکھا ہے۔ اور دونوں
 مین سے ایک پر لکھا جائے نہیں یہ خزائنہ الفقہ مین لکھا ہے اور ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو کو صحت دم کرے اور
 وضو دے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اگر گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرتا ہے تو وضو کی نیت مین اختلاف ہے اور زیادہ
 احتیاط اس مین ہے کہ نیت نہ کرے یہ نسیج الفقہ مین لکھا ہے۔ اگر گدھے کا جھوٹا پانی مین گر جائے تو اس سے وضو جائز
 ہے جب تک کہ اس پر خراب نہ ہو جائے جیسے متعل پانی کا حکم ہے یہ محیط شعی مین لکھا ہے۔ چنگا ڈر کے پشاپ اور
 بیستہ پانی اور کھرا خراب نہیں ہوتا نہ قاتلے قاضی خان مین لکھا ہے۔ اور مین خون جاری نہیں وہ پانی مین
 مرجا دے تو پانی نجس نہیں ہوتا جیسے مچھر اور مٹی اور بھڑاؤ بھجو وغیرہ اور پانی کے جانوروں کے پانی مین مرے سے
 بھی پانی خراب نہیں ہوتا جیسے پھل اور مینڈک اور گچا۔ اور پانی کے سوا اور چیز مین مرے تو بعض کا قول یہ ہے کہ
 پھل کے سوا اور چیز کے مرنے سے وہ خراب ہو جاتی ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ خراب نہیں ہوتی اور یہی صحیح
 ہے۔ اور دریائی مینڈک اور زمین کے مینڈک برابر مین ہدایہ مین لکھا ہے ابو القاسم الصنفار نے کہا ہے
 کہ یہی قول ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات مین لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ اس مین مین کہ پانی مین مرے یا

بہرے پھر پانی میں ڈال دین یہی بین لکھا ہے۔ اور اگر بھول جاوے تب بھی یہی حکم ہو کہ وہ پانی پیا کر وہ ہوتا ہے
 اسلئے کہ اس کے اجزا پانی میں مل جاتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور پانی کے وہ جانور ہیں جنکی
 پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا نہ ہوں انہوں نے پانی میں
 ہو جانا ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں کسی کا اعتبار ہے یہ قبیہ میں لکھا ہے اگر
 کوئی میں نجاست یا گو بر لگ جاوے اور جل کر راکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد رحمہ کے
 نزدیک پانی خراب ہوگا اسی پر تھوڑے ہی مضرات میں لکھا ہے۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ان کی ٹھیک اور
 کمر اور سم اور چراہوا سم اور سینگ اور شمش اور دان اور پر اور دانت اور چوچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہواوی
 کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہر کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا لگے ہوئے
 ہوں لیکن اگر اکھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہوئے یہ شرح الوہاب میں لکھا ہے۔ اور جب تہ مردہ جانور کا اور
 وہ دھواں اسکے تمن میں ہو اور باہر نکلتے ہوئے اڈے کا چھلکا اور بچا جو ان کے پیٹ سے گر گیا ہو اور بھی
 تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور مشک کا ناذہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہونچے
 سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور صبح یہ ہر کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور فنج کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق پاک ہے
 یہی بین میں لکھا ہے۔ خنزیر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کوئی بین میں گر جاوے
 اور اسپر کوشت یا کھانی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا چمڑا یا اس کا چھلکا پانی
 میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے تنگافون میں سے اترتا ہو یا مثل اسکے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا
 اور اگر بت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 جس چمڑے کی شقی و باغت کجاوے دو اذن سے یا حکمی یا غت کیجائے یعنی مٹی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا ہوا میں
 ڈال کر تو پاک ہو جائیگا اور اسپر نماز اور وضو اسکے ڈال سے جائز ہوگا مگر آدمی اور سور کے چمڑے کا حکم نہیں یہ
 زاہدی میں لکھا ہے و باغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی ملے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور و باغت ظاہری کے بعد بھی ظہر
 یہی ہر کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اور جب کا چمڑا و باغت سے پاک ہو جاتا ہے اس کا چمڑا فنج سے بھی پاک ہو جاتا
 ہے اور اسی طرح خون کے سوا تمام اجزا فنج سے پاک ہو جاتے ہیں یہی مذہب صحیح ہے یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ وہ کوثر
 جو کھربن اور ہراد ہر اسلئے رکھتے ہیں کہ مشکون کا پانی اسے نکالیں تو اس سے پانی پیا اور وضو کرنا بھی جائز ہے
 یہ نہ معلوم ہو کہ نجاست لگی ہے جو ابلی سے بھاگ کر پانی کے پیلے پر ہو کر گذرا تو شمس الائمہ حلوائی نے یہ ذکر کیا
 کہ اگر بلی نے اسکو زخمی کر دیا تھا تو پالہ نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہیں ہوگا اور شرح طحاوی میں یہ لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہوگا
 اسلئے کہ وہ بلی کے خون سے اکثر نشاب کر دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور آدمی کو ایسے
 عرض سے وضو جائز ہے جن میں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اسپر یہ واجب نہیں کہ اسکا
 حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اسلئے کہ اثر سے بھی ثابت
 ہوا ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اسکو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو
 جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ورنہ جانور تھوڑے سے پانی پر ہو کے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اسے پانی پیا ہے

اور اگر بھول جاوے تب بھی یہی حکم ہو کہ وہ پانی پیا کر وہ ہوتا ہے
 اسلئے کہ اس کے اجزا پانی میں مل جاتے ہیں اور اس کا کھانا جائز نہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور پانی کے وہ جانور ہیں جنکی
 پیدائش اور رہنے کی جگہ پانی ہو اور اسے جدا ہیں وہ جانور جو پانی میں رہیں مگر پانی میں پیدا نہ ہوں انہوں نے پانی میں
 ہو جانا ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے۔ اگر غبار نجس پانی میں گر جائے تو اس کا اعتبار نہیں کسی کا اعتبار ہے یہ قبیہ میں لکھا ہے اگر
 کوئی میں نجاست یا گو بر لگ جاوے اور جل کر راکھ ہو جاوے اور تھوڑے پانی میں گر جاوے تو امام محمد رحمہ کے
 نزدیک پانی خراب ہوگا اسی پر تھوڑے ہی مضرات میں لکھا ہے۔ مردار کے بال اور ہڈی پاک ہے اور اسی حکم میں ان کی ٹھیک اور
 کمر اور سم اور چراہوا سم اور سینگ اور شمش اور دان اور پر اور دانت اور چوچ اور ناخن اور اسی حکم میں ہواوی
 کے بال اور ہڈی اور یہی صحیح ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے یہ جب ہر کہ بال منڈے ہوئے ہوں یا لگے ہوئے
 ہوں لیکن اگر اکھڑے ہوئے ہوں تو نجس ہوئے یہ شرح الوہاب میں لکھا ہے۔ اور جب تہ مردہ جانور کا اور
 وہ دھواں اسکے تمن میں ہو اور باہر نکلتے ہوئے اڈے کا چھلکا اور بچا جو ان کے پیٹ سے گر گیا ہو اور بھی
 تر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہیں یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ اور مشک کا ناذہ اگر ایسا ہو کہ پانی پہونچے
 سے خراب نہ ہو تو پاک ہے اور صبح یہ ہر کہ وہ ہر حالت میں پاک ہے اور فنج کیے ہوئے جانور کا بھی بالاتفاق پاک ہے
 یہی بین میں لکھا ہے۔ خنزیر کے تمام اجزا نجس ہیں یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر مردار کی ہڈی کوئی بین میں گر جاوے
 اور اسپر کوشت یا کھانی لگی ہو تو نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہ ہوگا یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے۔ اگر آدمی کا چمڑا یا اس کا چھلکا پانی
 میں گرے اگر وہ تھوڑا ہو جیسے پاؤں کے تنگافون میں سے اترتا ہو یا مثل اسکے ہو تو اس سے پانی خراب نہیں ہوتا
 اور اگر بت ہو یعنی ناخن کے برابر ہو تو پانی خراب ہو جاتا ہے اور ناخن کے گرنے سے پانی خراب نہیں ہوتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 جس چمڑے کی شقی و باغت کجاوے دو اذن سے یا حکمی یا غت کیجائے یعنی مٹی لگا کر یا دھوپ میں سکھا کر یا ہوا میں
 ڈال کر تو پاک ہو جائیگا اور اسپر نماز اور وضو اسکے ڈال سے جائز ہوگا مگر آدمی اور سور کے چمڑے کا حکم نہیں یہ
 زاہدی میں لکھا ہے و باغت حقیقی کے بعد اگر چمڑے کو پانی ملے تو پھر نجس نہیں ہو جاتا اور و باغت ظاہری کے بعد بھی ظہر
 یہی ہر کہ پھر نجس نہیں ہوتا یہ مضرات میں لکھا ہے۔ اور جب کا چمڑا و باغت سے پاک ہو جاتا ہے اس کا چمڑا فنج سے بھی پاک ہو جاتا
 ہے اور اسی طرح خون کے سوا تمام اجزا فنج سے پاک ہو جاتے ہیں یہی مذہب صحیح ہے یہ محیط خنثی میں لکھا ہے۔ وہ کوثر
 جو کھربن اور ہراد ہر اسلئے رکھتے ہیں کہ مشکون کا پانی اسے نکالیں تو اس سے پانی پیا اور وضو کرنا بھی جائز ہے
 یہ نہ معلوم ہو کہ نجاست لگی ہے جو ابلی سے بھاگ کر پانی کے پیلے پر ہو کر گذرا تو شمس الائمہ حلوائی نے یہ ذکر کیا
 کہ اگر بلی نے اسکو زخمی کر دیا تھا تو پالہ نجس ہو جائیگا ورنہ نجس نہیں ہوگا اور شرح طحاوی میں یہ لکھا ہے کہ ہر صورت میں نجس ہوگا
 اسلئے کہ وہ بلی کے خون سے اکثر نشاب کر دیتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور آدمی کو ایسے
 عرض سے وضو جائز ہے جن میں یہ خوف ہو کہ شاید اس میں نجاست پڑی ہو مگر یقین نہ ہو اور اسپر یہ واجب نہیں کہ اسکا
 حال پوچھے اور جب تک اس میں نجاست کا یقین نہ ہو اس سے وضو نہ چھوڑے اسلئے کہ اثر سے بھی ثابت
 ہوا ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اسکو نجس سمجھتا تھا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پاک تھا تو اس سے وضو
 جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ورنہ جانور تھوڑے سے پانی پر ہو کے گذرا اگر گمان غالب یہ ہو کہ اسے پانی پیا ہے

تو جس ہو جا لیگا ورنہ جس ہو گا یہ جو الاراق میں پتی سے نقل کیا ہو فتاویٰ عنابہ میں لکھا ہے کہ اگر چہ کل میں تھوڑا پانی پایا تو اس سے
 لیکر وضو کرنا جائز ہو اور اگر اسکا ہاتھ جس ہو اور اس کے ساتھ کوئی چیز بھی نہیں جس سے بانی اس میں سے نکالے تو اپنا روال پانی میں
 ڈال دے اور روال سے پانی ہاتھ پر گر گیا تو ہاتھ پاک ہو جا لیگا اور اگر اس پانی کے کنارہ پر علامت کتے کے داخل
 ہونے کی پانی اگر وہ پانی سے اس قدر قریب ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ کتا یہاں سے پانی پی سکتا ہے تو وضو نہ کرے
 اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے وضو کرنے یا تمارخانہ میں لکھا ہے اور اگر اس کے اور گاٹوں والے ڈول اور رسی پر ہاتھ
 لگاتے ہوں تو ڈول اور رسی پاک ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے جب تک نجاست کا یقین نہ ہو فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر اس کے
 نے اپنا ہاتھ یا پاؤں پانی کے کوزے میں ڈال دیا اگر جانا ہے کہ ہاتھ اسکا یقیناً پاک ہے تو اس سے وضو جائز ہو اور اگر
 اسکا پاک یا نا پاک ہونا نہیں جانا تو مستحب ہے کہ اور پانی سے وضو کرے اور باوجود اسکے اگر اس سے وضو کر لیگا تو جائز
 ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص اپنے پاؤں دھو کر اس پانی میں داخل ہو جو جام کے صحن میں گر ہو اور پھر
 باہر نکلا پس اگر اس جام میں کسی جنب کا جانا معلوم نہیں ہوا تو جائز ہے اگرچہ پھر پاؤں نہ دھوئے اور اگر اس میں کسی جنب
 کا جانا معلوم ہوا تو امام محمد کی روایت کے بموجب پاؤں دھونا لازم نہیں اور یہی ظاہر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اپنے
 اعضار و مال سے پوچھے اور روال خوب بھیک گیا یا اسکے اعضا سے کسی کپڑے پر بہت زیادہ پانی چسکا تو اس
 کپڑے کے ساتھ نماز جائز ہے اس لیے کہ متصل بانی امام محمد کے نزدیک پاک ہے اور وہی مختار ہے۔ اور امام غزالی
 اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ جس پر لیکن اس موقع پر ضرورت کی وجہ سے اسکی نجاست کا اعتبار ساقط
 ہو جا لیگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ متصل بانی کا پنا کر وہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور جامع الجوامع میں ہے کہ جب تھوڑا
 پانی نجاست کے پرنے سے جس ہو جا دے اگر اسکے اوصاف سینے رنگ اور بو اور مزہ بدل جا دے تو اسکو
 کسی طرح کام میں نہ لاوے اور مثل پیشاب کے ہو گا اور اگر ایسا نہ ہو تو اس سے جانوروں کو پانی پلانا اور مٹی بھگوانا
 جائز ہو مگر وہ مٹی مسجد میں نہ لگائی جاوے یہ تمارخانہ میں لکھا ہے۔ جاری پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 - بند پانی میں پیشاب کرنا مکروہ ہے اور یہی مختار ہے یہ تمارخانہ میں لکھا ہے۔ حوض میں کسی قسم کا شیر و جمع ہے اس میں
 پیشاب پڑ گیا اگر وہ حوض وہ درہ ہے تو حراب نہیں ہونے کا اور اگر کم ہو و گیا تو نہ اب ہو جا و گیا جیسے بند پانی خراب
 ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

چوتھا باب تیمم کے بیان میں اور اس میں تین فصلیں ہیں پہلی فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم میں ضروری
 ہیں۔ ان میں سے نیت ہے کیفیت اسکی یہ ہے کہ ایسی عبارت مقصود کی نیت کرے جو بنیہ طہارت کے صحیح
 نہیں ہوئی۔ طہارت کی نیت کرنا یا نماز کے مباح ہونے کی نیت کرنا تا قیام مستام نماز کے ارادے کے ہے ہر حدیث
 کے تیمم اور نجاست کے تیمم میں تین فرض نہیں بیان تاک کہ اگر جنب نے بارادہ وضو تیمم کیا تو جائز ہے یہ تین میں لکھا ہے
 اور نصاب میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے یہ تمارخانہ میں لکھا ہے۔ اگر حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلامذت کے لیے
 تیمم کیا تو جائز ہے کہ اس سے فرض نماز بھی پڑھے اس میں کسی کا اختلاف نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر زانی مستحکم
 پڑھے کے لیے یا قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے لیے یا زیارت قبور کے لیے یا دفن میت کے لیے یا اذان کے لیے
 یا قیامت کے لیے یا مسجد میں داخل ہونے کے لیے یا مسجد سے خارج ہونے کے لیے تیمم کیا یا نہیں طور کہ مسجد میں

میں جو چیزیں ہیں جن سے تیمم میں نیت کرنا جائز ہے وہ ہیں
 ۱۔ طہارت کی نیت کرنا
 ۲۔ نماز کے مباح ہونے کی نیت کرنا
 ۳۔ قیام مستام نماز کے ارادے کے ہونے کی نیت کرنا
 ۴۔ حیوانہ کی نماز کے لیے یا مسجد تلامذت کے لیے یا تیمم کیا تو جائز ہے
 ۵۔ زانی مستحکم پڑھے کے لیے یا قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے لیے یا زیارت قبور کے لیے یا دفن میت کے لیے یا اذان کے لیے یا قیامت کے لیے یا مسجد میں داخل ہونے کے لیے یا مسجد سے خارج ہونے کے لیے تیمم کیا یا نہیں

ما وضو داخل ہوا تھا پھر وضو ٹوٹ گیا یا قرآن چھوٹنے کے لیے تیمم کیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو مت امام علماء کے
 نزدیک جائز نہیں یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے اگر سجدہ شکر کے واسطے تیمم کرے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف
 کے نزدیک اس تیمم سے فرض نماز نہیں پڑھ سکتا اور امام محمد کے نزدیک پڑھ سکتا ہے بلکہ کہ سجدہ شکر امام محمد
 کے نزدیک عبادت ہر آن و دونوں کے نزدیک نہیں یہ خوب سے مین لکھا ہے۔ اگر سلام کے واسطے ہاتھ
 کا جراب دیشے کے واسطے تیمم کرے تو اس سے نماز کا ادا کرنا جائز ہے یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے اگر تیمم
 اس واسطے کرے کہ دوسرے کو سکھانا منظور ہو اور نماز کا ارادہ نہیں ہے تو تینوں اماموں کے نزدیک اس سے
 نماز جائز نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور یہی جو ظاہر الروایۃ یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے۔ کما و نے اگر مسلمان
 ہونے کے لیے تیمم کیا اور مسلمان ہو تو اسکو اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ سے مرجع اور امام
 محمد کے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کرانا تو نیت مریض پر ہے نہ تیمم کرنے والے پر یہ قنیر مین
 لکھا ہے۔ اور منہ ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہر ایک سے منہ کا مسح ہو اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں
 کا مسح کہیں تک یہ ہا یہ مین لکھا ہے۔ کہیں تک کا بھی مسح کرے یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے کہ اپنے منہ کی
 گلی ہوئی کھال پر اور بالوں کے اوپر اور مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معراج الارایہ مین لکھا ہے اور یہی مرجع الفقہ
 مین۔ عذار کا مسح بھی شرط ہے یہی منقول ہے ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زاہدی مین لکھا
 ہے۔ مثلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح ہے کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہے یہ مضمرات مین لکھا ہے اگر ایک ہی ضرب
 سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا
 اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری
 ضرب لگا دے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین مین ہونے لگے اور مت امام ہونے کو ملے
 اگر کسی اسکے منہ اور باہون اور تیلیوں پر ہونے کی وجہ سے اور نہ ہونے کی وجہ سے زمین مین لکھا ہے جس شخص
 کے دونوں ہاتھ ہونچوں سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی باہون پر مسح کرے اور جسکی باہون بھی کٹ گئی ہوں وہ
 موضع قطع پر مسح کرے اور کہیں تک کے اوپر سے ہاتھ لٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط سحر مین لکھا ہے اور اگر
 دونوں ہاتھ شل ہو جائیں تو ہاتھ اپنے زمین پر پھیرے اور منہ اپنا دیوار پر لگا دے یہی کافی ہے اسکو اور نماز پڑھو
 یہ ذخیرہ کی باہون فضل مین تھوڑے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے۔ اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ منی پر مارے
 اور مسح کرنے سے پہلے حدث ہو تو مسح اس ضرب سے جائز نہیں جس طرح وضو مین بعد غسل بعض اعضا کے حدث
 ہو جائے یہی کہا ہے سید ابو شعاع نے۔ اور قاضی سیبانی نے کہ لکھا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں
 مین بانی لیا تھا اسوقت حدث ہوا پھر بانی کا استعمال کیا۔ خلاصہ مین ہے کہ صحیح ہے کہ وہ اس مٹی کا ہستہ تعالٰیٰ نہ کرے
 اسی کو اختیار کیا ہے شمس اللامہ نے یہ فتح القدیر مین لکھا ہے۔ اور منہ ان چہینہ دن کے جو تیمم مین ضرور ہیں۔
 پورا لینا ہر اعضا کو۔ ظاہر روایت مین دونوں عضووں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم مین واجب ہے نہ کہ محیط سحر مین
 مین لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات مین لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص ہتھوڑوں کے نیچے اور آنکھوں کے
 اوپر مسح نہ کرے تو جائز نہیں یہ محیط سحر مین لکھا ہے۔ تیمم مین انگوٹھی اور انگلی کا کھال لینا ضرور ہے یہ خلاصہ مین

یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور یہی جو ظاہر الروایۃ یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے۔ کما و نے اگر مسلمان ہونے کے لیے تیمم کیا اور مسلمان ہو تو اسکو اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں نزدیک امام ابو حنیفہ سے مرجع اور امام محمد کے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ بیمار کو دوسرا شخص تیمم کرانا تو نیت مریض پر ہے نہ تیمم کرنے والے پر یہ قنیر مین لکھا ہے۔ اور منہ ضروریات تیمم کے دو مرتبہ ہاتھ مارنا ہر ایک سے منہ کا مسح ہو اور دوسرے سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہیں تک یہ ہا یہ مین لکھا ہے۔ کہیں تک کا بھی مسح کرے یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے کہ اپنے منہ کی گلی ہوئی کھال پر اور بالوں کے اوپر اور مسح کرے موافق قول صحیح کے یہ معراج الارایہ مین لکھا ہے اور یہی مرجع الفقہ مین۔ عذار کا مسح بھی شرط ہے یہی منقول ہے ہمارے اصحاب سے اور آدمی اس سے غافل ہیں یہ زاہدی مین لکھا ہے۔ مثلی پر بھی مسح کرے یا نہیں صحیح ہے کہ نہ مسح کرے اور ہاتھ مارنا کافی ہے یہ مضمرات مین لکھا ہے اگر ایک ہی ضرب سے منہ اور ہاتھوں پر مسح کرے تو جائز نہیں یہ فادی قاضی خان مین لکھا ہے اگر ایک ہاتھ سے منہ کا مسح کیا اور دوسرے ہاتھ سے ایک ہاتھ کا مسح تو منہ اور ہاتھ کا مسح جائز ہو گیا اور دوسرے ہاتھ کے لیے دوسری ضرب لگا دے یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر تیمم کا ارادہ کرے اور زمین مین ہونے لگے اور مت امام ہونے کو ملے اگر کسی اسکے منہ اور باہون اور تیلیوں پر ہونے کی وجہ سے اور نہ ہونے کی وجہ سے زمین مین لکھا ہے جس شخص کے دونوں ہاتھ ہونچوں سے کٹ گئے ہوں وہ اپنی باہون پر مسح کرے اور جسکی باہون بھی کٹ گئی ہوں وہ موضع قطع پر مسح کرے اور کہیں تک کے اوپر سے ہاتھ لٹا ہو تو مسح واجب نہیں یہ محیط سحر مین لکھا ہے اور اگر دونوں ہاتھ شل ہو جائیں تو ہاتھ اپنے زمین پر پھیرے اور منہ اپنا دیوار پر لگا دے یہی کافی ہے اسکو اور نماز پڑھو یہ ذخیرہ کی باہون فضل مین تھوڑے قبل فصل تیمم کے لکھا ہے۔ اور اگر تیمم کے لیے ہاتھ منی پر مارے اور مسح کرنے سے پہلے حدث ہو تو مسح اس ضرب سے جائز نہیں جس طرح وضو مین بعد غسل بعض اعضا کے حدث ہو جائے یہی کہا ہے سید ابو شعاع نے۔ اور قاضی سیبانی نے کہ لکھا ہے کہ جائز ہے جیسے کسی نے دونوں ہاتھوں مین بانی لیا تھا اسوقت حدث ہوا پھر بانی کا استعمال کیا۔ خلاصہ مین ہے کہ صحیح ہے کہ وہ اس مٹی کا ہستہ تعالٰیٰ نہ کرے اسی کو اختیار کیا ہے شمس اللامہ نے یہ فتح القدیر مین لکھا ہے۔ اور منہ ان چہینہ دن کے جو تیمم مین ضرور ہیں۔ پورا لینا ہر اعضا کو۔ ظاہر روایت مین دونوں عضووں پر پورا پورا مسح کرنا تیمم مین واجب ہے نہ کہ محیط سحر مین مین لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات مین لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص ہتھوڑوں کے نیچے اور آنکھوں کے اوپر مسح نہ کرے تو جائز نہیں یہ محیط سحر مین لکھا ہے۔ تیمم مین انگوٹھی اور انگلی کا کھال لینا ضرور ہے یہ خلاصہ مین

زیادتی ہو تو وہ بھی نقصان ہو تو اس پر وضو لازم نہیں اور معمولی قیمت کی صورت میں وضو لازم ہے یہ سب اراکین میں لکھا
ہو اور جملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں پانی کا طلب کرنا جس میں مسافر کو یہ گمان ہو کہ پانی قریب لیگا اسکو ایک غلوہ
تک پانی طلب کرنا واجب ہو اور اگر گمان غالب ہو اور کوئی خبر نہ دے تو طلب کرنا واجب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اگر
پانی ملنے کا شک ہو تو طلب کرنا سبب اور شک نہ تو بے طلب تیمم کر لینے میں تارک افضل ہنوکا یہ سراج الہامج میں لکھا ہے
اور غلوہ چار سو گز کا ہوتا ہے یہ غلوہ میں لکھا ہے اگر کسی اور کو طلب کرنے کے لیے بھیجے تو غلوہ طلب کرنے کی کوئی حاجت نہیں
اور اگر بغیر طلب کیے ہوئے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اسکے بعد طلب کیا اور پانی نہ ملا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
اعادہ واجب ہو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک واجب نہیں یہ سراج الہامج میں لکھا ہے اگر پانی مستحب ہو اور سست
خبر ہو اور اسکے قریب کوئی ایسا شخص بھی نہ ہو جس سے پوچھ کر تیمم جائز ہو اور اگر اسکے سامنے کوئی ایسا شخص محتاج ہے
پوچھ سکتا ہو اور نہ پوچھا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس سے پوچھا تو اسکے قریب پانی بتایا تو وہ نماز جائز نہ ہوئی جیسے کوئی
شخص آبادی میں اترے اور پانی طلب نہ کرے تو اسکا تیمم جائز نہ ہوگا اور اگر اول اس سے پوچھا اور نہ بتایا پھر
اس نے تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر اسکے بعد قریب پانی بتایا تو نماز جائز ہوگی لے لے لے کہ جو کچھ اس پر واجب تھا وہ اس نے
کر لیا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اگر اسکے رفیق کے پاس پانی ہو اور اسکو یہ گمان ہو کہ اگر مانگتا تو وہ دینے کا تو تیمم جائز
ہنوکا اور اگر وہ یہ سمجھتا ہو کہ وہ مذہب کا تیمم جائز ہو اور اگر اس وقت میں شک ہو اور تیمم کر کے نماز پڑھ لے
مانگتا تو وہ دینے کا تو نماز کو نما دے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی لکھا ہے شیخ زیاداتین جو قتالی کی تصنیف ہے اور اگر
نماز شروع کرنے سے پہلے انکار کر دے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد دیدے تو اعادہ نہ کرے اور اگر
یکے کے بغیر معمولی قیمت کے نہ ہوگا اگر اسکے پاس انکی قیمت نہ ہو تو تیمم کرے اور اگر ہو تو تیمم نہ کرے اور اگر اسکے
لینے میں بہت نقصان ہو اور وہ یہ ہو کہ دو چند قیمت معمولی سے بچا ہو اور اس سے کم نہ بچا ہو تو تیمم کرے یہ کافی
میں لکھا ہے اور جس جگہ پانی کیاب ہو گیا ہو وہاں سے جو قریب تر موضع ہو وہاں کی قیمت سے پانی کی قیمت کا حساب
کیا جائیگا یہ فائدہ سے قاضی خان میں لکھا ہے جو شخص تیمم کر کے نماز پڑھتا ہو اس نے اپنے رفیق کے پاس پانی دیکھا اب
اگر غائب رہے اسکی یہ ہو کہ وہ اسکو پانی دیدیگا تو اپنی نماز کو قطع کر دے اور اگر اس میں شک ہو تو اسی طرح نماز
پڑھتا رہے جب نماز تمام کر چکے تو اس سے مانگے اگر وہ دیدے تو وضو کر کے نماز پڑھتا دے اور اگر انکار کر دے
تو نماز پوری ہو گئی پھر اگر انکار کرنے کے بعد دیدے تو جو نماز پڑھ چکا وہ نہ لوٹگی یہ محیط حسنی میں لکھا ہے دوسری
فصل ان چیزوں کے بیان میں جو تیمم کو توڑتی ہیں جو غرض وضو کو توڑتی ہیں وہ تیمم کو بھی توڑتی ہیں یہ ہایہ میں لکھا ہے
اور اگر پورے پانی کے استعمال پر قدرت حاصل ہو جاوے جو اسکی حاجت سے زیادہ ہو تب بھی تیمم ٹوٹتا ہے یہ بحر الرائق
میں لکھا ہے اگر کسی جنب نے غسل کیا اور کچھ ٹکڑا خشک رہ گیا اور پانی ختم ہو چکا تو جو جنابت اسکی باقی رہ گئی ہو اسکے واسطے
تیمم کرے پھر اگر حدث ہو تو حدث کے واسطے تیمم کرے پھر اگر اسقدر پانی ملے کہ دونوں کو کافی ہو تو دونوں میں وضو
کرے اور اگر ان دونوں میں خاص ایک کے واسطے کافی ہو تو اسی میں صرف کرے اور دوسرے کا تیمم باقی رہا
اور اگر ایسا ہو کہ دونوں پورے نہیں ہو سکتے مگر ان دونوں میں سے ایک جو نسا چاہے وہ ہو سکتا ہے یعنی چاہے وضو
کرے چاہے وہ ٹکڑا جو خشک رہ گیا ہو اسکو دھو لے اور امام محمد کے نزدیک حدث کا تیمم دوبارہ کرے اور امام ابو یوسف کے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

نزدیک نیم کا اعادہ نہ کرے اور اگر اس سے وضو کر لیا تو جائز ہے اور بالاتفاق یہ حکم ہے کہ بہت سے واسطے دوبارہ تیمم کرے اور اگر اس پانی کے ملنے سے پہلے حدث کے واسطے تیمم نہیں کیا تھا اور اس ٹکڑے کے دھونے سے پہلے حدث کا تیمم کیا تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور اول اصبح ہو اور جوہ پانی ان دونوں میں سے کسی کے لیے پورا نہیں تو دونوں کا تیمم باقی رہیگا جب کے بدن پر خشک ہو پانی پر گیا تھا اور اسکو تیمم سے پہلے حدث ہوا تو دونوں کی نیت کر کے ایک تیمم کرے پھر اگر وہ دونوں کے واسطے تیمم کرنے کے بعد اس قدر پانی ملا جو ایک کے لیے کافی ہو خواہ کوئی ٹا ہو تو بدن کے ٹکڑے کو دھوے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حدث کے لیے دوبارہ تیمم کرے یہ کافی نہیں لگتا ہے اور اگر وہ پانی ان دونوں میں سے خاص ایک کے لیے کافی ہو اور دوسرے کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا تو اسی کو دھوے اور دوسرے کے حق میں تیمم باقی رہیگا یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اگر غسل میں اسکی بیٹھ پر کوئی ٹکڑا خشک رہ گیا اور وضو کرنے میں بعض اعضا کا دھونا بھول گیا اور پانی ان دونوں میں سے ایک کے لائق ہو تو ان دونوں میں سے جس میں چاہے اس پانی کو صرف کرے لیکن اعضا سے وضو میں صرف کرنا بہتر ہے یہ شرح زیادات میں لکھا ہے جو عتابی کی تصنیف ہے مسافر ہے وضو ہو اور کپڑے بھی اس کے جس میں اور اس کے پاس پانی اس قدر ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو اس سے نجاست دھوے اور حدث کے لیے تیمم کرے اور اگر پہلے تیمم کرے پھر نجاست دھوے تو تیمم دوبارہ کرنا علیہ لازم ہے جب تیمم کیا تھا تب وہ ایسے پانی پر قادر تھا جس سے وضو کر سکتا یہ محیط سترہ میں لکھا ہے اگر پانی سے وضو کیا اور جس کپڑوں سے نماز پڑھی تو نماز ہو جاوے مگر وہ اس کام میں لگتا ہو گا یہ فنا سے قاضی خان میں لکھا ہے جس مرض کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا جب وہ مرض دور ہو جاتا ہے تو تیمم ٹوٹ جاتا ہے مسافر نے پانی دھونے کی وجہ سے تیمم کیا اسی حالت میں اسکو ایسا مرض ہو گیا جس سے تیمم مباح ہوا ہے پس اگر تیمم ہو گیا تو اس تیمم سے مسافر جائز نہ ہوگا علیہ کہ رخصت تیمم کے سبب جدا ہونے کے سبب سے ایک رخصت کا شمول دوسری رخصت میں نہیں ہو سکتا اور پہلی رخصت اب بالکل نیت ہو گئی یہ فضول عبادیہ کی کتاب الطہارت کی مریضوں کے احکام میں لکھا ہے اگر پانی پر سوتا ہو گا تو اس سے یہ کہ کل کے نزدیک تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ زاہدی میں لکھا ہے اگر پانی پر گذرے مگر وہ ان کسی درندے کے خوف سے یا دشمن کے خوف سے انہیں نہ سکتا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الواجه میں لکھا ہے اسی طرح اگر کنوین پر پہنچا اور اس کے ساتھ ڈول سی نہیں یا پانی ملا گیا اسکو پائس کا خوف ہے تو تیمم نہ ٹوٹے گا اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس چیز کے موجود ہونے سے تیمم منہج ہو جائے اس چیز کے موجود ہونے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور چیز ایسی نہیں اس سے تیمم نہیں ٹوٹتا یہ بدائع میں لکھا ہے اگر پانی پر گذرے اور وہ تیمم کے ہوئے تھا لیکن وہ اپنے تیمم کو بھول گیا تو اس کا تیمم ٹوٹ جائیگا چند ائمہ اربعین میں لکھا ہے بہت سے آدمی تیمم دھوئے تھے کسی شخص نے یہ کہا کہ اس پانی سے تم میں سے جو چاہے وہ وضو کرے اور وہ صرف ایک کے واسطے کافی ہو تو ان سب کا تیمم باطل ہو جائیگا اور اگر یہ کہا کہ یہ پانی تم سب کے لیے ہے اور اس پر انھوں نے قبضہ کر لیا تو تیمم نہیں ٹوٹے گا یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ سب ایک کو اجازت اس پانی کی دیدین تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا تیمم ٹوٹ جائیگا لیکن یہ قیاس قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نہیں ٹوٹے گا اور صحیح ہے کہ سب کے نزدیک تیمم ٹوٹ جائیگا سراج الواجه میں لکھا ہے

اگر سافر کو جھل میں شگے وغیرہ میں پانی رکھا ملے تو اسکا تیمم نہیں ہوگا اور اسکو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہو اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہوگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اسقدر ملا کہ اگر ایک بار اُن اعضا کو دھو لے چکا دھونا فرض ہو تو کافی ہو اور اگر بطور سنت کے دھو دیکھا تو کافی نہیں اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہی محنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ہوگا کہ اگر پھر سہل ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں ساتتین میں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر لگے کو لانا اور چھتے کو لیجانا اور انکو جھاڑنا اور انگلیوں کو کھدانا اور اس کے ادل میں بسم اللہ پڑنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور در بیان میں توقف نہ کرنا یہ ہر الراتی اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر راکھ کر لگے کو لاوے پھر پچھتے بجاوے پھر انکو اٹھا کر جھاڑے یہ بتیہ میں لکھا ہے اسقدر جھاڑے کہ مٹی جھڑباوے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے ہاتھ کا مسح کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اسی طرح اپنے بائیں زمین پر راکھے اور دونوں ہاتھوں پر کنڈیوں تک مسح کرے یہ بتیہ میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سرور سے داسنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کنڈیوں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی پچھلی سے داسنے ہاتھ کے پچھلی کی طرف ہو پچھلی تک مسح کرے اور بائیں انگلیوں کے اندر کی جانب کو داسنے انگلیوں کے اوپر کی جانب پر پچھلی ہاتھ بائیں ہاتھ کا مسح اسی طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیط حسنی اور بدائی میں لکھا ہے اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جفا رہا ہے فرض اور نفل پر ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی لجاوے گا اور پانی کی جگہ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے یہ معراج الدربایہ میں لکھا ہے جغدی نے کہا ہے کہ آخر وقت جازنک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت استحباب تک اور وہی صحیح ہے یہ معراج الوداع میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھ لے یہ بدائی میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جنب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہاں ایک بست بھی ہے اور پانی صرف اسقدر ہے کہ ایک کے لیے کافی ہو پس اگر وہ پانی انہیں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی اُن سب کی ملک ہو تو کسی پر صرف ایک جگہ جاسے اور سب کے لیے تیمم مباح ہے اور اگر وہ پانی مباح ہو تو جنب اس کے صرف میں اوسے ہو یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر حیض والی عورت کے بے کوئی سبب وضو ہو تو وہ پانی جنب پر صرف کیا جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے در بیان میں پانی ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر جنب کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر انکے جنابت کے ساتھ ایسا حدث مہوج موجب وضو ہے اگر محدث کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضاء کے غسل کو کافی ہے تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ دھو دے یہ شرح فادی میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی متاجہ اسکو معلوم نہ تھا یا اسکو بھولی گیا تھا اور سننا نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ

اگر سافر کو جھل میں شگے وغیرہ میں پانی رکھا ملے تو اسکا تیمم نہیں ہوگا اور اسکو اس پانی سے وضو کرنا بھی جائز نہیں لیکن اگر پانی بہت ہو جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ یہ پینے کے لیے بھی ہو اور وضو کے لیے بھی تو جائز ہوگا یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے سفر میں تیمم کیا اور پانی اسقدر ملا کہ اگر ایک بار اُن اعضا کو دھو لے چکا دھونا فرض ہو تو کافی ہو اور اگر بطور سنت کے دھو دیکھا تو کافی نہیں اسکا تیمم ٹوٹ جائیگا یہی محنت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تیمم کے بعد مرتد ہو گیا تو تیمم نہیں ہوگا کہ اگر پھر سہل ہو گیا اور اسی تیمم سے نماز پڑھی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے تیمم کے متفرق مسائل کے بیان میں تیمم میں ساتتین میں ہاتھوں کو مٹی پر رکھ کر لگے کو لانا اور چھتے کو لیجانا اور انکو جھاڑنا اور انگلیوں کو کھدانا اور اس کے ادل میں بسم اللہ پڑنا اور ترتیب کا لحاظ کرنا اور در بیان میں توقف نہ کرنا یہ ہر الراتی اور نہر الفائق میں لکھا ہے اور طریقہ تیمم کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے زمین پر راکھ کر لگے کو لاوے پھر پچھتے بجاوے پھر انکو اٹھا کر جھاڑے یہ بتیہ میں لکھا ہے اسقدر جھاڑے کہ مٹی جھڑباوے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور پھر اس سے اپنے ہاتھ کا مسح کرے اس طرح کہ کچھ باقی نہ رہے پھر اسی طرح اپنے بائیں زمین پر راکھے اور دونوں ہاتھوں پر کنڈیوں تک مسح کرے یہ بتیہ میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چار انگلیوں کے سرور سے داسنے ہاتھ کے اوپر کی جانب کنڈیوں تک مسح کرے پھر بائیں ہاتھ کی پچھلی سے داسنے ہاتھ کے پچھلی کی طرف ہو پچھلی تک مسح کرے اور بائیں انگلیوں کے اندر کی جانب کو داسنے انگلیوں کے اوپر کی جانب پر پچھلی ہاتھ بائیں ہاتھ کا مسح اسی طرح کرے اس میں احتیاط زیادہ ہے یہ محیط حسنی اور بدائی میں لکھا ہے اگر وقت کے داخل ہونے سے پہلے تیمم کر لے تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور ایک تیمم سے جفا رہا ہے فرض اور نفل پر ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس شخص کو گمان غالب ہو کہ آخر وقت میں پانی لجاوے گا اور پانی کی جگہ تک اس شخص سے ایک میل کا فاصلہ ہو تو آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے یہ معراج الدربایہ میں لکھا ہے جغدی نے کہا ہے کہ آخر وقت جازنک تاخیر کرے اور دوسرے نے کہا ہے کہ آخر وقت استحباب تک اور وہی صحیح ہے یہ معراج الوداع میں لکھا ہے اگر پانی کے ملنے کی امید ہو تو تاخیر نہ کرے اور وقت مستحب میں تیمم کر کے نماز پڑھ لے یہ بدائی میں لکھا ہے اور یہی شرح طحاوی اور کافی میں ہے کہ سفر میں ایک جنب ہے اور ایک حیض والی عورت ہے جو حیض سے پاک ہو چکی اور وہاں ایک بست بھی ہے اور پانی صرف اسقدر ہے کہ ایک کے لیے کافی ہو پس اگر وہ پانی انہیں سے کسی کی ملک ہو تو اسی پر اس پانی کا صرف اولیٰ ہے اور اگر وہ پانی اُن سب کی ملک ہو تو کسی پر صرف ایک جگہ جاسے اور سب کے لیے تیمم مباح ہے اور اگر وہ پانی مباح ہو تو جنب اس کے صرف میں اوسے ہو یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر حیض والی عورت کے بے کوئی سبب وضو ہو تو وہ پانی جنب پر صرف کیا جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر باپ بیٹے کے در بیان میں پانی ہو تو باپ اس کے صرف کے واسطے اولیٰ ہے یہ فادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر جنب کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ وضو کے لیے کافی ہو تو تیمم کرے اور وضو واجب نہیں مگر انکے جنابت کے ساتھ ایسا حدث مہوج موجب وضو ہے اگر محدث کے ساتھ صرف اسقدر پانی ہو کہ پورا وضو نہیں ہو سکتا صرف بعض اعضاء کے غسل کو کافی ہے تو وہ تیمم کرے بعض اعضا کو نہ دھو دے یہ شرح فادی میں لکھا ہے تیمم کر لیا اور اس کے سامان میں پانی متاجہ اسکو معلوم نہ تھا یا اسکو بھولی گیا تھا اور سننا نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ

اگر امام با مقصدی نے تیمم سے عید کی نماز شروع کی پھر حدت ہوا اور تیمم کر کے اسی پر باقی نماز کو بنا لیا تو بلا خلاف جائز ہے اور یہی حکم ہے بالاجماع اس صورت میں کہ وضو سے نماز شروع کی تھی اور وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہے اور اگر وقت کے جانے کا خوف نہیں پس اگر اسکو یہ امید ہے کہ امام کے نماز تمام کرنے سے پہلے شامل ہو جائیگا تو بالاجماع تیمم جائز نہیں اور جو یہ امید نہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک تیمم کر کے بنا کرے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کا اس میں خلاف ہے یہ نہایت بین لکھا ہے اور اصل یہ ہے کہ جس جگہ ادا فوت ہوتی ہو اور اسکا قیام مقام کوئی نہ ہو تو تیمم جائز ہے اور جو اس طرح فوت ہو کہ اسکا کوئی قائم مقام بھی ہو جیسے جمعہ کی نماز تو وہاں تیمم جائز نہیں یہ جو توالیف میں لکھا ہے اگر دو مختلف دن نے ایک جگہ سے تیمم کیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کئی بار ایک جگہ سے تیمم کرے تو جائز ہے یہ تاجرانہ میں لکھا ہے جب کو جائزہ کی نماز کے لیے اور عید کی نماز کے لیے تیمم جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدت کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدت کا یقین ہے اسکا حدت بانی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم کرنا عبادت نہیں یہ یقیہ میں لکھا ہے اور سافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وطنی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ بانی نہ لے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی نصیرانی نے کہا کہ بانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اسکو نہ توڑے اس لیے کہ انصرانی کا کلام کبھی بطور تسخیر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع نہ کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دسے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو دسے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پانچواں باب موزون پر سحر کرنے کے بیان میں موزون پر سحر کرنا رخصت ہے اور اگر اسکو جائز کرنا عید ہے اختیار کرے تو اولیٰ ہے یہ میں میں لکھا ہے اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل ان امور کے بیان میں جو موزون پر سحر جائز ہونے میں ضرور ہیں پنجم لکھے ہیں یہ بات کہ موزہ ایسا ہو کہ اسکو ہنر سفر کر سکے اور پڑ پڑ جل سکے اور شے نہ ٹھک جاوے نہ ٹھون سے اور ڈھکنا شرط نہیں بیان تک کہ اگر ایسا موزہ ہونا کہ حسین ساق نہیں اگر شے چھب جائے میں تو اس پر سحر جائز ہے اور مجلد جراب پر سحر جائز ہے اور مجلد جراب وہ ہے کہ جسے اوپر اور نیچے پھیرا لگا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور محل وہ ہے جسکے تلے میں فقط چمڑا ہو جیسے غرب کی جوتی پائون کے نیچے یہ سراج الواج میں لکھا ہے اور جراب نچین یعنی سخت دہڑ کہ مجلد اوپر نعلین ہڈی پر بغیر باند سے تھی رہے اور جراب کے نیچے ہے مد نظر آیا ہو اسی پر فتویٰ ہے یہ نہ الفائق میں لکھا ہے اگر ٹھون تک کی جراب پہنی اور اس میں سے لٹکے شے یا قدم فقط آئے یا دوا گشت کی مقدار نظر آئے میں تو اس پر سحر جائز ہے اور وہ بمنزلہ اس موزہ کے ہے جس پر ساق نہویہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگر جرہ شوق پہننے پس اگر وہ تنہا پہنے اور ٹاٹ کی یا ٹیل اس کے اور کسی چیز کے بنے ہوئے ہوں تو اگر سحر جائز نہیں اور اگر ادھوڑی وغیرہ کے ہیں تو جائز ہے اگر انکو موزون کے اوپر پہنے تو اگر وہ ٹاٹ کے یا ٹیل اس کے اور کسی چیز کے ہوں تو ان پر سحر جائز نہیں لیکن اگر ایسے تیلے ہوں کہ انکے نیچے تری پہنچتی ہو تو جائز ہے اگر وہ ادھوڑی وغیرہ کے ہوں تو اس بات پر اجماع ہے کہ اگر انکو حدت کے بعد موزون پر سحر کرنے سے پہلے یا ٹوٹا پر سحر کرنے سے بعد پہنا ہے تو ان پر سحر جائز نہیں اور اگر حدت سے پہلے پہنا تو ان پر سحر ہمارے نزدیک جائز ہے

وہ جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدت کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدت کا یقین ہے اسکا حدت بانی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم کرنا عبادت نہیں یہ یقیہ میں لکھا ہے اور سافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وطنی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ بانی نہ لے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی نصیرانی نے کہا کہ بانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اسکو نہ توڑے اس لیے کہ انصرانی کا کلام کبھی بطور تسخیر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع نہ کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دسے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو دسے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

وہ جس شخص کو تیمم کا یقین ہو وہ اپنے تیمم کی حالت پر جب تک حدت کا یقین نہ ہو اور جس شخص کو حدت کا یقین ہے اسکا حدت بانی ہے جب تک تیمم کا یقین نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے تیمم کرنا عبادت نہیں یہ یقیہ میں لکھا ہے اور سافر کو جائز ہے کہ اپنی باندی کے ساتھ وطنی کرے اگرچہ جانتا ہو کہ بانی نہ لے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو اور اس سے کسی نصیرانی نے کہا کہ بانی لے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اسکو نہ توڑے اس لیے کہ انصرانی کا کلام کبھی بطور تسخیر کے بھی ہوتا ہے پس شک کی صورت میں نماز قطع نہ کرنا چاہیے اور جب نماز سے فارغ ہو تو اس سے مانگے اگر وہ دسے تو نماز کا اعادہ کرے اور جو دسے تو نماز کا اعادہ نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے

پہلے مین لکھا ہوا اور اگر وہ نون پاؤں مین موزے پہنے اور ایک موزہ پر جبر ساق بھی پہنا تو جائز ہے کہ اس موزہ پر مسح کرے جبر ساق مین مین اور اگر وہ مسح کرے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہوا اور موزہ پر موزہ پہنے قول جبر ساق کے یہ یہ خلاصہ مین لکھا ہوا اور اگر وہ مسح کرے موزے پہنے تو بھی اپنے مسح جائز ہے کافی مین لکھا ہوا اور مسح جبر ساق کے یہ کہ ان موزوں پر جبر ساق مین مین سے پہنے مین مسح جائز ہے اس لیے کہ انکو پہنکر سفر طہر ہو سکتا ہے یہ شرح مہبوط مین لکھا ہوا امام شافعی کی تصنیف ہے جبر ساق مین اگر پاؤں چھب جاوے اور ٹخنہ یا پاؤں کی ٹیٹھ فٹھو ایک یا دو انگشت نظر آتی ہو تو مسح جائز ہے اور اگر ایسا نہ ہو لیکن اسکے چڑھے مین پاؤں چھب جاوے تو اگر جبر ساق کو سیکر مار دے تو اپنے مسح جائز ہے اور اگر کسی چیز سے انکو باندھ کر مار دے تو جائز نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہوا اور اگر لوہے یا لکڑی یا شیشے کے موزہ بنا دے تو اپنے مسح جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیر مین لکھا ہوا اور بخلاف ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح کے جائز ہونے مین ضرور مین یہ کہ انکو اوپر کی جانب سے مسح ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر کرے موافق قول اصح کے یہ محیط سرخی مین لکھا ہوا تین چھوٹی انگلیوں کے برابر یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہوا موزے کے پیچھے کی جانب یا اڑی پر یا ساق پر یا اسکے اطراف مین یا ٹخنے پر مسح جائز نہیں یہ مین مین اگر ایک پاؤں پر بقدر دو انگشت کے مسح کرے اور دوسرے پر بقدر رابع انگشت کے تو جائز نہیں یہ نفع القدر مین لکھا ہوا موزہ پر ایسی جگہ پر مسح کر لیا اعتبار نہیں جو پاؤں سے خالی ہے اگر اس خالی جگہ مین پاؤں ایجا کر مسح کرے تو جائز ہے اور اسکے بعد اسکا پاؤں اس جگہ سے جدا ہو جائے تو دوبارہ مسح کرے یہ سر لاج الوہان مین لکھا ہوا اگر کسی شخص کے ایک پاؤں پر زخم ہو اور وہ اسکے دھونے پر قادر ہو نہ اسکے مسح پر تو اسکو دوسرے پاؤں پر مسح جائز ہے اسی طرح اگر پاؤں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسح کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو وہ نون پاؤں پر مسح کر لیا در نہ نہیں یہ محیط مین لکھا ہوا اگر جبر ساق چوڑا ہوا ہو اسکے اندر ہاتھ ڈاکر موزہ پر مسح کر لیا تو جائز نہیں یہ قیہ مین لکھا ہوا اور بخلاف ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح جائز ہونے مین ضرور مین یہ کہ مسح تین انگشت سے کرے یہی مسح ہے کافی مین لکھا ہوا بیان تاک کہ اگر ایک ہی انگلی سے مسح کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسح کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے قیہ مین لکھا ہوا اگر انکو ٹھے اور اسکے پاس کی انگلی سے مسح کرے اگر وہ نون کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہوا اگر مسح اسطورہ پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کھینچے نہیں تو جائز ہے مگر مسح کے خلاف ہے یہ مینہ اصلی مین لکھا ہوا اگر انگلیوں کے سرے سے موزہ پر مسح کرے تو اگر پانی نہ پکتا ہوا ہو تو جائز ہے در نہ جائز نہیں یہ ذبیحہ مین لکھا ہوا اگر مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی مین بھی ہوئی ہو تو کافی ہے اور موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم مین داخل ہے یہ مین مین لکھا ہوا دھونے کی جوتری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے برابر کہ نہ پکتی ہو یا نہ پکتی ہو مسح کے بعد جو ہاتھ مین تری باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں یہ محیط مین لکھا ہوا طریقہ مسح کا یہ کہ کھانے دہنے ہاتھ کی انگلیاں دو موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے ہندلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہوا یہ بیان طریقہ سنون کا ہے یہاں تک کہ اگر ہندلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دو نون موزوں پر عرض مین مسح کرے تو

مسح جائز نہیں ہے اگر کسی شخص کے ایک پاؤں پر زخم ہو اور وہ اسکے دھونے پر قادر ہو نہ اسکے مسح پر تو اسکو دوسرے پاؤں پر مسح جائز ہے اسی طرح اگر پاؤں ٹخنہ کے اوپر سے کٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ٹخنہ کے نیچے سے کٹا اور مسح کرنے کی جگہ بقدر تین انگشت کے باقی ہو تو وہ نون پاؤں پر مسح کر لیا در نہ نہیں یہ قیہ مین لکھا ہوا اور بخلاف ان چیزوں کے جو موزہ کے مسح جائز ہونے مین ضرور مین یہ کہ مسح تین انگشت سے کرے یہی مسح ہے کافی مین لکھا ہوا بیان تاک کہ اگر ایک ہی انگلی سے مسح کرے اور نیا پانی نہ لے تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین مرتبہ تین جگہ مسح کرے اور ہر مرتبہ نیا پانی لے تو جائز ہے قیہ مین لکھا ہوا اگر انکو ٹھے اور اسکے پاس کی انگلی سے مسح کرے اگر وہ نون کھلی ہوئی ہوں تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہوا اگر مسح اسطورہ پر کرے کہ تین انگلیاں رکھ دے کھینچے نہیں تو جائز ہے مگر مسح کے خلاف ہے یہ مینہ اصلی مین لکھا ہوا اگر انگلیوں کے سرے سے موزہ پر مسح کرے تو اگر پانی نہ پکتا ہوا ہو تو جائز ہے در نہ جائز نہیں یہ ذبیحہ مین لکھا ہوا اگر مسح کرنے کی جگہ پر پانی یا مینہ بقدر تین انگشت کے پڑے یا ایسی گھاس پر چلے جو مینہ کے پانی مین بھی ہوئی ہو تو کافی ہے اور موافق اصح قول کے اس بھی مینہ کے حکم مین داخل ہے یہ مین مین لکھا ہوا دھونے کی جوتری باقی ہو اس سے مسح جائز ہے برابر کہ نہ پکتی ہو یا نہ پکتی ہو مسح کے بعد جو ہاتھ مین تری باقی ہو اس سے مسح جائز نہیں یہ محیط مین لکھا ہوا طریقہ مسح کا یہ کہ کھانے دہنے ہاتھ کی انگلیاں دو موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزہ کے اگلے حصہ پر رکھے اور انگلیوں کو کھولے ہوئے ہندلی کی طرف ٹخنوں سے اوپر تک کھینچے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہوا یہ بیان طریقہ سنون کا ہے یہاں تک کہ اگر ہندلیوں کی طرف سے انگلیوں کی طرف کو کھینچے یا دو نون موزوں پر عرض مین مسح کرے تو

دست مسح کی باقی ہر جس ساعت میں اول روز حدث ہوا تھا اور اگر سانس نہ ہو تو چوتھے روز کی اسی ساعت تک
دست مسح کی باقی رہیگی یہ محیط سترہ من لکھا ہے۔ مقیم نے مدت اقامت میں سفر کیا تو سفر کی اقامت پوری کرے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر اقامت کا مسح پورا ہو چکا پھر سفر کیا تو موزہ نکال کر پانچ دنوں کے یہ محیط میں لکھا ہے
مدت اقامت پوری ہونے کے بعد سانس نہ ہونے کی اقامت کی تو وہ اپنے موزہ نکالے اور پانچ دنوں کے
اور اگر مدت اقامت کے پورے ہونے سے پہلے اقامت کرے تو مدت اقامت پوری کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔
معدہ و رو کو اگر وضو کے وقت عذر موجود نہ تھا اور اسے موزے پہنے تو اسکو مدت معلومہ تک مسح جائز ہو کر
تندرستوں کے۔ اور اگر وضو کرتے وقت یا ایک موزہ پہننے وقت پیدا ہوا تو مسح وقت میں جائز ہر خارج
وقت میں جائز نہیں یہ سب ارا ائق میں لکھا ہے۔ اور منجملہ ان چیزوں کے جو تیمم میں ضرور ہیں یہ کہ موزہ بہت
چٹا ہوا ہو بہت پٹھے ہونے کی مقدار پانچوں کی چھوٹی تین انگلیاں ہیں یہی صحیح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے اور شرط
یہ ہے کہ بہت در پوری تین انگلیوں کے ظاہر ہو جاوے برابر کہ روزانہ موزہ کے نیچے ہوا اور پانی
کی طرف یہ محیط سترہ من لکھا ہے اور اگر شکاف موزہ کی ساق میں ہو تو مسح کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چھوٹی انگلیوں
کا وہاں اعتبار ہے کہ جب انگلیوں کے سوا کوئی اور جگہ کھل جاوے اور اگر انگلیاں ہی کھل جاوے تو معتبر ہے کہ کئی
انگلیاں کھلیں کوئی سی انگلیاں ہوں بیان تک کہ اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی انگلی کھل گئی حالانکہ چھوٹی تین انگلیوں
کے برابر ہیں تو مسح جائز ہے اور اگر انگوٹھا اور اس کے برابر کی دونوں انگلیاں کھل گئیں تو مسح جائز نہیں اور جس
کی انگلیاں کٹ گئی ہوں اس کے موزہ کے روزانہ کا اعتبار دوسرے شخص کی انگلیوں سے کیا جائیگا یہ ہر ہذا
اور تیمم میں لکھا ہے ایک موزہ کے روزانہ جمع کیے جائینگے دو دن کے جمع کیے جائینگے بیان تک کہ اگر ایک
موزہ میں بقدر ایک انگشت کے روزانہ ہو اور دوسرے میں بقدر دو انگشت کے تو مسح اپنے جائز ہوگا اگر
ایک موزہ میں روزانہ آگے کی جانب ایک انگشت ہو اور اڑھائی پر ایک انگشت ہو اور کسی اور طرف اسی قدر تو
مسح نہیں جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے پھر وہ سورخ جو جمع کیے جاتے ہیں کم سے کم اس قدر ہوں کہ حسین ایک بڑی
سوئی جاسکے اور جس سے بھی چپوٹا ہو وہ معتبر نہیں ہوگا اور ہوں کے سورخوں میں شامل ہوگا سانس مسح سے
وہ جو زور سورخ ہوں جس سے اس کے نیچے کا بدن کھل جاوے یا ملا ہوا ہو لیکن چلتے وقت کھل جاوے اور پانچ دنوں کا ہر دن
جب اندر کا بدن نہ کھلے تو مانع مسح نہیں اگرچہ بڑا سورخ ہو۔ اگر موزہ اوپر سے کھل جاوے اور اس کے اندر چپے کا استنک
یا کپڑے کا استنک موزہ میں ملا ہو تو مانع مسح نہیں ہیں لکھا ہے اور موزہ اور جراب اور جابوق جو پانچوں کے اوپر کی طرف سے
جڑے ہوئے ہوں آئین گنڈا یا سورخ ہوں جگہ لگانے سے موزہ پانچوں کو ٹھکے وہ سب چرے موزوں کے حکم
ہو اور اگر ریشہ قدیم نہ ہو تو ہر ہوتی ہو تو وہ موزہ کے روزانہ کے حکم میں ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے دوسری فصل مسح کی
توڑنے والی چیزوں کے بیان میں وضو کی توڑنے والی چیزوں اور موزوں کا نکالنا اور اسی طرح ایک موزہ کا
نکالنا اور مدت کا گزرنا مسح کو توڑنا یہ ہا یہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہو جب پانی ملتا ہو لیکن اگر پانی نہ ملے تو مدت کے
گزرنے سے مسح نہیں ٹوٹے گا بلکہ اسی مسح سے منازعہ جائز ہوگی بیان تک کہ اگر گت گزری اور وہ نازکے انداز کی
اور پانی نہیں ملتا تو نازا اسی طرح پڑھنا سیکھ ہے یہی صحیح ہے یہ محیط اور نادی قاضی خان اور زاہدی اور جوہرہ وغیرہ میں

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

مین لکھا ہو اور بعض مثل شح سے ہنقول ہو کہ نماز فاسد ہو جاوگی اور یہی اشعبہ ہے یتیمین مین لکھا ہو۔ اگر موزے کا لے
 اور وہ ملا ہو تو صرف پاؤں دھونا اس پر واجب ہو گئے اور یہی حکم ہے اس صورت مین جب مدت مسح کی گزر جائے
 یہ ۴۰ ایمن لکھا ہو جس شخص کو لے موزے نکالنے مین یہ خوف ہو کہ موزے نکالنے سے اس کے پاؤں
 سردی کی وجہ سے رہ جاوے گئے تو اسکو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جاوے جیسے اُن لکڑیوں پر مسح
 جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھی جاوے یتیمین اور بھرا لائق مین لکھا ہو اکثر قدم نکل آوے تو پورے پاؤں کے
 نکل آنے کے حکم مین ہے یہی صحیح ہے یہ ۴۰ ایمن لکھا ہو اگر سوزہ چوڑا ہو جب پاؤں اٹھا ہو تو ایڑی نکل جاتی ہے اور جب
 پاؤں رکھا ہو تو پھر اپنی جگہ پر آجاتی ہے تو اس پر مسح جائز ہے۔ جس کے پاؤں ٹیڑھے ہو جاوے اور وہ بچوں کے بل
 جلتا ہو اور ایڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اسکو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک پاؤں اسکا ساق کی طرف
 کو نکل نہ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور اگر وہ تہ کے موزے پہنے اور ایک نہ تار لی تو
 دوسری نہ پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت مین جب موزوں پر بال ہوں ان پر مسح کرے
 پھر بال اتار ڈالے یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور یہی حکم ہے اس صورت مین کہ سوزہ پر مسح کیا پھر اس کے اوپر کاپوت
 چھیل ڈالا یہ محیط حسنی مین لکھا ہو۔ اگر جبر موزوں کے اوپر مسح کیا پھر جبر موق نکال ڈالے تو موزوں پر مسح کا اعادہ
 کرے یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور اگر ایک جبر موق نکالا تو اسی سوزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری
 جبر موق پر مسح کا اعادہ کرے یہ موجب ظاہر روایت کے ہے بدائع اور فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور
 اگر بعد پوری طہارت کے موزے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر اس کے ایک سوزہ مین پانی داخل ہوا اگر ٹھنکے تک
 پانی پہونچا اور سارا پاؤں دھل گیا تو اس پر دوسرے پاؤں کا غسل واجب نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہو اور
 یہی حکم ہے اس صورت مین جب اکثر قدم تر ہو جاوے اور یہی اصح ہے یہ ظہیر مین لکھا ہو۔ اگر وضو کیا اور ہڈی
 ٹوٹنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور ان پر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھوئے اور موزے پہنے پھر حدیث
 ہوا تو وضو کرے اور ان لکڑیوں پر اور موزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے
 اچھا ہو جاوے جس پر موزے پہنے ہین تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزوں پر مسح کرے اور
 اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کو نکالنا چاہیے یہ سراج الوہاج اور ظہیر مین لکھا ہو اور
 اسی کے میل مین جہیزہ پر مسح کرنا ہے یعنی اُن لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہڈی پر باندھی جاتی ہین یہ مسح امام ابو حنیفہ رحمہ
 نزدیک نہ فرض ہے بلکہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط حسنی اور بھرا لائق مین لکھا ہو۔ اور یہ مسح اس وقت کرے
 جب اس کے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو یا بن طور کہ پانی پہونچنے سے بائیکے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو یہ
 شرح وقایہ مین لکھا ہو۔ اور وہ شخص مسح کرے جبکو کھولنے مین اسوجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ ہے کہ پھر انکو
 خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے یہ فتح القدیر مین لکھا ہو۔ اور اگر ٹھنڈے سے پانی سے
 دھونا نقصان کرتا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقصان نہ کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر
 مین لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر ہے کہ یہ بھرا لائق مین لکھا ہو اور اگر نقصان نہ کرے تو اسکا چھوڑنا
 امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور مستحب ہے مین ہے کہ صحیح

۴۰ ایمن لکھا ہو جس شخص کو لے موزے نکالنے مین یہ خوف ہو کہ موزے نکالنے سے اس کے پاؤں سردی کی وجہ سے رہ جاوے گئے تو اسکو مسح جائز ہے اگرچہ مدت دراز ہو جاوے جیسے اُن لکڑیوں پر مسح جائز ہوتا ہے جو ٹوٹی ہڈی پر باندھی جاوے یتیمین اور بھرا لائق مین لکھا ہو اکثر قدم نکل آوے تو پورے پاؤں کے نکل آنے کے حکم مین ہے یہی صحیح ہے یہ ۴۰ ایمن لکھا ہو اگر سوزہ چوڑا ہو جب پاؤں اٹھا ہو تو ایڑی نکل جاتی ہے اور جب پاؤں رکھا ہو تو پھر اپنی جگہ پر آجاتی ہے تو اس پر مسح جائز ہے۔ جس کے پاؤں ٹیڑھے ہو جاوے اور وہ بچوں کے بل جلتا ہو اور ایڑی اپنی جگہ سے اٹھ گئی ہو تو اسکو بھی موزوں پر مسح جائز ہے جب تک پاؤں اسکا ساق کی طرف کو نکل نہ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور اگر وہ تہ کے موزے پہنے اور ایک نہ تار لی تو دوسری نہ پر مسح کا اعادہ نہ کرے اور یہی حکم ہے اس صورت مین جب موزوں پر بال ہوں ان پر مسح کرے پھر بال اتار ڈالے یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور یہی حکم ہے اس صورت مین کہ سوزہ پر مسح کیا پھر اس کے اوپر کاپوت چھیل ڈالا یہ محیط حسنی مین لکھا ہو۔ اگر جبر موزوں کے اوپر مسح کیا پھر جبر موق نکال ڈالے تو موزوں پر مسح کا اعادہ کرے یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور اگر ایک جبر موق نکالا تو اسی سوزہ پر مسح کرے جو ظاہر ہو گیا اور دوسری جبر موق پر مسح کا اعادہ کرے یہ موجب ظاہر روایت کے ہے بدائع اور فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور اگر بعد پوری طہارت کے موزے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر اس کے ایک سوزہ مین پانی داخل ہوا اگر ٹھنکے تک پانی پہونچا اور سارا پاؤں دھل گیا تو اس پر دوسرے پاؤں کا غسل واجب نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہو اور یہی حکم ہے اس صورت مین جب اکثر قدم تر ہو جاوے اور یہی اصح ہے یہ ظہیر مین لکھا ہو۔ اگر وضو کیا اور ہڈی ٹوٹنے کی جگہ پر لکڑیاں باندھیں اور ان پر مسح کیا اور دونوں پاؤں دھوئے اور موزے پہنے پھر حدیث ہوا تو وضو کرے اور ان لکڑیوں پر اور موزوں پر مسح کرے اور اگر وہ زخم اس طہارت کے ٹوٹنے سے پہلے اچھا ہو جاوے جس پر موزے پہنے ہین تو وہ اس زخم کے موقع کو دھوئے اور موزوں پر مسح کرے اور اگر اس طہارت کے ٹوٹنے کے بعد اچھا ہو تو موزوں کو نکالنا چاہیے یہ سراج الوہاج اور ظہیر مین لکھا ہو اور اسی کے میل مین جہیزہ پر مسح کرنا ہے یعنی اُن لکڑیوں پر جو ٹوٹی ہوئی ہڈی پر باندھی جاتی ہین یہ مسح امام ابو حنیفہ رحمہ نزدیک نہ فرض ہے بلکہ واجب اور یہی صحیح ہے یہ محیط حسنی اور بھرا لائق مین لکھا ہو۔ اور یہ مسح اس وقت کرے جب اس کے نیچے دھونے یا مسح کرنے پر قادر نہ ہو یا بن طور کہ پانی پہونچنے سے بائیکے کھولنے سے ضرر ہوتا ہو یہ شرح وقایہ مین لکھا ہو۔ اور وہ شخص مسح کرے جبکو کھولنے مین اسوجہ سے ضرر ہو کہ وہ ایسی جگہ ہے کہ پھر انکو خود نہیں باندھ سکتا اور نہ اس کے پاس کوئی اور باندھنے والا ہے یہ فتح القدیر مین لکھا ہو۔ اور اگر ٹھنڈے سے پانی سے دھونا نقصان کرتا ہو اور گرم پانی سے دھونا نقصان نہ کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا لازم ہے یہ شرح جامع صغیر مین لکھا ہے جو قاضی خان کی تصنیف ہے اور یہی ظاہر ہے کہ یہ بھرا لائق مین لکھا ہو اور اگر نقصان نہ کرے تو اسکا چھوڑنا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں اور مستحب ہے مین ہے کہ صحیح

پانوں کے دھوئے اور موزہ کے مسح کو جمع نہ کرے یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ ایک شخص کے ایک پانوں میں زخم ہو اور
 اس پر جیرہ بندھا ہوا ہو پھر اسے وضو کیا اور جیرہ پر مسح کیا اور دوسرے پانوں کو دھویا پھر ایک موزہ پہنا تو
 مسح یہ کہ موزہ پر مسح جائز نہیں اور اگر جیرہ پر مسح کر کے دونوں موزے پہنے تو دونوں موزوں پر مسح جائز ہے
 یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے ایک پانوں میں پھوڑا ہوا اور اسے دونوں پانوں دھوئے اور دونوں موزوں
 پہنے پھر اسکو حد شہوا اور دونوں موزوں پر مسح کیا اور اسی طرح بہت سی نمازیں پڑھیں پھر موزہ نکالا تو
 یہ معلوم ہوا کہ پھوڑا پھوٹ گیا اور اس سے خون بہا مگر یہ نہیں معلوم کہ کب پھوڑا تو شیخ امام ابو بکر رحمہ اللہ نے
 یہ منقول ہے کہ اگر زخم کا سر خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد عشاء کے نکالا
 تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سر اخون میں تر ہو تو کسی نماز کا اعادہ نہ کرے
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بند میں تر ہو گیا اور وہ تری باہر تک آگئی تو وضو ٹوٹ گیا
 ورنہ نہیں ٹوٹا اور اگر وہ بند میں دھرا تھا اور بعض میں سے تری باہر آئی اور بعض میں سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ جاوے گا
 یہ تائید غانیہ کے نوافض و نفوس لکھا ہے۔ دستانوں پر مسح جائز نہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ اگر دوسرے شخص سے اپنے
 موزہ پر مسح کر لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزوں کے مسح کے حکم میں مثل مرد کے ہے اس لیے کہ جو سبب زنی
 کے مسح جائز ہونے کا ہے وہ دونوں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

چھٹا باب آن خون کے بیان میں جو عورتوں سے مخصوص ہیں وہ خون تین قسم کا ہے حیض اور
 نفاس اور استحاضہ اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل حیض کے بیان میں حیض وہ خون ہے جو رحم سے
 بدولت کے نکلے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر پانچاٹھ کے مقام کی طرف سے خون نکلے تو حیض نہیں اور جب
 وہ بند ہووے تو غسل مستحب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ خون کا حیض ہونا چند باتوں پر موقوف ہے پہلا یہ کہ وقت ہے اور
 وہ نو برس کی عمر سے ہر سن ایسا تک یہ بدلنے میں لکھا ہے ایسا کا وقت پچیس برس کی عمر میں ہوتا ہے یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اور یہی سبب قولوں میں ٹیک ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ نہایت اور سہل الوباح میں لکھا
 ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے پھر اس کے بعد جو خون نظر آوے وہ ظاہر مذہب میں حیض ہوگا اور
 مختار ہے کہ اگر خون قوی ہوگا تو حیض ہوگا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور منجم لکھے ممکن خون کا ہے
 فرج خارج تک اگر گدی کے گر جانے سے ہو۔ پس جب تک کہ گدی خون اور مسح خارج کے درمیان میں
 حائل ہے تو حیض ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ باب عورت حیض سے پاک تھی اور اسے گدی پر خون کا اثر دیکھا تو جس وقت
 سے گدی اٹھائی اسی وقت سے حیض کا حکم ہوگا اور جس عورت کو حیض آ رہا ہے اسے گدی اٹھائی اور خون
 کا اثر نہ پایا تو اسی وقت سے خون بند ہونے کا حکم ہوگا جس وقت سے گدی رکھی تھی یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے
 حیض کے خون میں سدان شہہ نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجم لکھے یہ کہ اسکا خون ان چھ رنگوں میں
 سے ایک رنگ کا ہو یا سب سے زرد ہو یا تیرہ رنگ ہو یہ یا سبز ہو یا خاکستری رنگ ہو یہ نہایت میں لکھا ہے
 کسی پرے رنگ کا اعتبار وقت کا ہے جب اسکو اٹھا ورنہ تر ہو نہ اس وقت جب وہ خشک ہو یہ محیط میں لکھا ہے
 اگر ایسا ہو کہ جب تک کہ تر ہے تب تک خالص سپیدی ہو اور جب وہ خشک ہو جاوے تب زرد ہو جاوے تو اسکا

عالم ابن النبی نے
 باب ششم حیض و نفاس
 سے روایت کی ہے
 کہ اگر زخم کا سر خشک ہو گیا ہو اور اس شخص نے موزہ طلع فجر کے وقت پہنا تھا اور بعد عشاء کے نکالا تو فجر کا اعادہ نہ کرے باقی نمازوں کا اعادہ کرے اور اگر زخم کا سر اخون میں تر ہو تو کسی نماز کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے زخم کو باندھا اور وہ بند میں دھرا تھا اور بعض میں سے تری باہر آئی اور بعض میں سے نہ آئی تو بھی وضو ٹوٹ جاوے گا یہ تائید غانیہ کے نوافض و نفوس لکھا ہے۔ دستانوں پر مسح جائز نہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے۔ اگر دوسرے شخص سے اپنے موزہ پر مسح کر لیا تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ عورت موزوں کے مسح کے حکم میں مثل مرد کے ہے اس لیے کہ جو سبب زنی کے مسح جائز ہونے کا ہے وہ دونوں میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

نہایت حکم سپیدی کا ہو اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا
تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے
دست حیض کی ہر کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور اکثر شدت حیض
کی دس دن اور انکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہر کم کا دل مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم
محل سے خالی ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے
اندرون میں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور نو دن تک طہر رہا
اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض منوگا اسلیئے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض
کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہی امام ابو حنیفہ رحمہ سے اور امام ابو یوسف رحمہ سے
امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہر کم اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو اگر
بعد انہیں کر لگا اور اکثر تارخین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے
دونوں پر آسانی ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اور یہی ہر زاہدی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسی
صدر الشیخ جام الدین کی رسلے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ
نہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونگے برابر ہر کم اس عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن
سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جاویں گے اور اگر اسکی عادت مقرر ہو
حیض کی جو مدت معلوم ہو وہ حیض بھی جاوے گی اور طہر کی جو مدت معلوم ہو وہ طہر بھی جاوے گی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے
اور استبراح حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہونا اسکا بھی طہر پر جائز ہے اگر اسکے بعد
خون ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں فاصل سمجھا جاوے گا
پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھیں گے جس طرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کہ کم سے کم
مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت
میں بالغ ہوئی کہ اسکو ہمیشہ خون آتا ہو تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جاویں گے اور باقی طہر ہو یا یہ میں لکھا ہے دوسری
فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو دلاوت کے بعد اوسے ہی متون میں لکھا ہے
اگر کچھ پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمد
سے اور حنفیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ تینوں میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشیخ نے فتویٰ دیتے تھے
یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور قاضی
میں ہے کہ وہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر اکثر بچہ باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ نہوگا اور یہی حکم ہے
اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر نہ نکلے نہ نکلے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آوے۔ اگر بچہ کی تھوڑی
خلقت ظاہر ہو گئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہی اسکے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ تینوں میں
لکھا ہے اور اگر اسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہو تو نفاس ہوگا اور جو کچھ نظر آیا ہے اگر ہو سکا تو

۱۰۰
نہایت حکم سپیدی کا ہو اور اگر سرخی یا زردی دیکھی اور بعد خشک ہونے کے وہ سپید ہو گئی تو جس حالت میں دیکھا
تھا اس حالت کا اعتبار کیا جائیگا اور تغیر کے بعد جو حالت ہوئی اسکا اعتبار نہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے
دست حیض کی ہر کم سے کم مدت حیض کی ظاہر روایت میں تین دن اور تین راتیں ہیں یہ تینوں میں لکھا ہے اور اکثر شدت حیض
کی دس دن اور انکی راتیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہر کم کا دل مدت طہر کی اس سے پہلے ہو چکی ہو اور رحم
محل سے خالی ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے اور سب خون حیض کی مدت کے
اندرون میں تو حیض ہوگا اور اگر ایک خون حیض کی مدت سے باہر ہو جائے مثلاً ایک روز خون آیا اور نو دن تک طہر رہا
اور پھر ایک روز خون آیا تو حیض منوگا اسلیئے کہ آخر کا خون مدت حیض کے اندر نہیں اور اس روایت کے بموجب حیض
کی ابتدا اور انتہا طہر سے نہیں ہوتی اور یہ روایت امام محمد کی ہی امام ابو حنیفہ رحمہ سے اور امام ابو یوسف رحمہ سے
امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہر کم اگر دو خون کے درمیان میں طہر آجائے تو اگر وہ پندرہ روز سے کم ہو تو اگر
بعد انہیں کر لگا اور اکثر تارخین نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ اس میں فتویٰ پوچھنے والے اور فتویٰ دینے والے
دونوں پر آسانی ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اور یہی ہر زاہدی میں اور اسی روایت کا لینا آسان ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اسی
صدر الشیخ جام الدین کی رسلے قائم ہوئی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے پس اگر دس دن سے زیادہ
نہو تو وہ طہر اور خون سب حیض ہونگے برابر ہر کم اس عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو یا عادت مقرر ہو اور اگر دس دن
سے زیادہ ہو تو اگر عورت کو اول ہی با حیض آیا ہو تو دس دن حیض کے سمجھے جاویں گے اور اگر اسکی عادت مقرر ہو
حیض کی جو مدت معلوم ہو وہ حیض بھی جاوے گی اور طہر کی جو مدت معلوم ہو وہ طہر بھی جاوے گی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے
اور استبراح حیض کی طہر سے جائز ہے اگر اس سے پہلے خون ہو اور ختم ہونا اسکا بھی طہر پر جائز ہے اگر اسکے بعد
خون ہو یہ تینوں میں لکھا ہے اگر پندرہ روز یا اس سے زیادہ کا طہر ہو تو ان دونوں خونوں میں فاصل سمجھا جاوے گا
پس ان دونوں میں سے ہر ایک کو یا صرف ایک کو حیض سمجھیں گے جس طرح ممکن ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے کہ کم سے کم
مدت طہر کی پندرہ روز ہیں اور اکثر کی کچھ انتہا نہیں لیکن اگر عادت مقرر کرنے کی حاجت ہو مثلاً کوئی عورت ایسی حالت
میں بالغ ہوئی کہ اسکو ہمیشہ خون آتا ہو تو ہر مہینہ کے دس دن حیض سمجھے جاویں گے اور باقی طہر ہو یا یہ میں لکھا ہے دوسری
فصل نفاس کے بیان میں نفاس وہ خون ہے جو دلاوت کے بعد اوسے ہی متون میں لکھا ہے
اگر کچھ پیدا ہوا اور خون نہ ظاہر ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور یہی روایت ہے امام محمد
سے اور حنفیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے لیکن بچہ کے ساتھ نجاست نکلنے کی وجہ سے اس پر وضو واجب ہوگا یہ تینوں میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک غسل واجب ہوگا اکثر مشائخ نے یہی قول اختیار کیا ہے اور اسی پر صدر الشیخ نے فتویٰ دیتے تھے
یہ محیط میں لکھا ہے اور ابو علی دقاق نے کہا ہے کہ اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے اور قاضی
میں ہے کہ وہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اگر اکثر بچہ باہر نکل آیا تو وہ نفاس ہوگا ورنہ نہوگا اور یہی حکم ہے
اس صورت میں کہ بچہ بدن کے اندر نہ نکلے نہ نکلے ہو جائے اور اکثر باہر نکل آوے۔ اگر بچہ کی تھوڑی
خلقت ظاہر ہو گئی جیسے انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہی اسکے نکلنے سے عورت کو نفاس ہوگا یہ تینوں میں
لکھا ہے اور اگر اسکی خلقت میں سے کچھ ظاہر نہیں ہو تو نفاس ہوگا اور جو کچھ نظر آیا ہے اگر ہو سکا تو

حض ہوگا۔ ورنہ استخاضہ ہوگا اگر بچہ کے نکلنے سے پہلے بھی خون آیا اور بعد بھی خون آیا اور بچہ کی کچھ نفلت ظاہر ہو گئی تھی تو جو خون اس بچہ کے نکلنے سے قبل آیا وہ حیض نہوگا اور جو بعد کو آیا وہ نفاس ہوگا اور اگر اس کی خلقت ظاہر نہ ہوئی تھی تو جو قبل اسقاط کے آیا اگر وہ حیض ہو سکیگا تو حیض ہوگا یہ بنا یہ بین لکھا ہے اگر بچہ ذات کی طرف سے پیدا ہوا اس طرح کہ اس کے پیت میں زخم تھا وہ بہت گیا اور اس طرف سے بچہ نکل آیا تو وہ حکم ہوگا جو زخم سے خون جاری ہونے کی صورت میں ہوتا ہے نفاس نہ سمجھا جائیگا یہ ظاہر بین لکھا ہے لیکن اگر ذات سے بچہ نکلنے کے بعد فریق کی طرف سے بھی خون آوے تو نفاس ہوگا یہ بین لکھا ہے اگر دو توام بچے پیدا ہوں تو نفاس اول بچے کے پیدا ہونے کے وقت سے ہوگا یہ کافی بین لکھا ہے اور دو توام بچوں کی شرط یہ ہے کہ ان دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو اور اگر چھ مہینے یا اس سے زیادہ ہوں تو دو حمل اور دو نفاس ہونگے اور اگر تین بچے پیدا ہوں اور پہلے اور دوسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو اور اسی طرح دوسرے اور تیسرے کی ولادت میں چھ مہینے سے کم کا فاصلہ ہو لیکن پہلے اور تیسرے کے درمیان میں چھ مہینے سے زیادہ ہوں تو صحیح یہ ہے کہ ایک حمل سمجھا جائیگا یہ بین لکھا ہے کہ کم سے کم نفاس وہ ہے کہ ایک ایک خون آوے اگرچہ ایک ہی ساعت ہو اور اسی پر فتویٰ ہے اور اکثر نفاس ہمارے نزدیک چالیس دن ہیں یہ سراجین لکھا ہے اور اگر چالیس دن سے خون زیادہ ہو تو چالیس روز اس عورت کے لیے حکم اول مرتبہ نفاس آیا اور معمولی عادت کے دن اس عورت کے لیے حکم نفاس کی عادت مقرر ہے نفاس ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے چالیس دن کے درمیان میں جو دو خون کے درمیان میں طہر آجائے وہ بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفاس سمجھا جائیگا اگرچہ پندرہ دن ہو یا اس سے زیادہ اسی پر فتویٰ ہے نفاس کی عادت اس کے ایک بار خلاص ہونے سے امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بدل جاتی ہے یہ خلاصہ بین لکھا ہے تیسری فصل استخاضہ کے بیان میں اکثر مدت حیض و نفاس کے بعد کم سے کم مدت طہر کے درمیان جو خون ظاہر ہوا اگر اس کو اول مرتبہ خون آیا ہے تو جہدہ راکش مدت حیض کے بعد ظاہر ہوا اور اگر اس کی عادت مقرر ہے تو جہدہ معمولی عادت کے بعد ظاہر ہوا وہ استخاضہ ہے اور اسی طرح وہ خون جو بہت بوڑھی عورت سے ظاہر ہو یا بہت چھوٹی لڑکی سے ظاہر ہو استخاضہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح وہ خون جو حاملہ عورت ابتدائے حمل یا ولادت کی حالت میں بہہ نکلے سے قبل دیکھے استخاضہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے چوتھی فصل حیض اور نفاس اور استخاضہ کے احکام میں حیض اور نفاس اور استخاضہ کا حکم بے ہی ثابت ہوتا ہے جب خون نکلے اور ظاہر ہو ہمارے اصحاب کا ظاہر مذہب یہی ہے اور تمام مشائخ اسی پر ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط میں لکھا ہے جو احکام حیض و نفاس میں مذکور ہیں وہ ان میں منجملہ ان احکام کے ہے جو حیض والی اور نفاس والی عورت سے نازناظر ہو جاتی ہے اور پھر اس کی اعتبار نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہے اول مرتبہ جو خون نظر آوے اسی وقت عورت نازنہ ہو رہے ہے فقہ نے لکھا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ آثار غانیہ میں فوازل سے نقل کیا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بین میں لکھا ہے جس ناز کے وقت میں حیض یا نفاس آوے اس وقت کا فرض اس کے ذمہ سے ماقط ہو جائیگا ناز پڑھنے کے لائق وقت رہا ہو یا نہ رہا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر آخر وقت میں ناز شدہ دھ کی پھر بعض ہو گیا تو اس پر اس ناز کی قضا لازم نہیں لیکن اگر اس نفل ہوگی تو قضا لازم ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے چھین والی وقت کے واسطے یہ مستحب ہے کہ جب ناز کا وقت ہو تو وضو کرے اور اپنے گہر میں ناز پڑھنے کی جگہ میں آ بیٹھے اور عینی دین

نماز ادا کرتی اتنی دیر تک سبحان اللہ اور لا الہ الا اللہ پڑھتی رہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور صفحہ میں ہے کہ حیض والی عورت جب آیت سجدہ کی سنے تو اس پر سجدہ واجب نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ ان پر روزہ حرام ہوگا اگر اسکی قضا ہوگی یہ لکھا ہے۔ نفل روزہ شروع کیا اور حیض آگیا تو احتیاطاً قضا لازم ہوگی یہ لکھا ہے۔ منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی عورت اور نفاس والی عورت اور جنب پر سجدہ میں داخل ہونا سہرام ہے برابر ہے کہ اس میں بیٹھنے کے لیے نوباً اس میں گدربانے کے لیے یہ تانا اصل میں لکھا ہے۔ تہذیب میں ہے کہ حیض والی عورت مسجد جماعت میں نہ داخل ہو اور جنب میں ہے کہ حیض والی عورت کو اس وقت مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جب سجدہ میں پانی ہو اور کہیں اور نہ ملے اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب جنب کو یا حیض والی عورت کو دروازے کا پورا کرنا یا نہ کرنا ہو تو مسجد میں ٹھہر جانے میں مضائقہ نہیں اور اولیٰ یہ ہے کہ مسجد کی تعظیم کے لیے تیمم کر لے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے مسجد کی چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے جو مکان جنازہ کی نماز کے لیے یا عید کی نماز کے لیے بنایا جائے اس میں یہ ہے کہ اس کے لیے حکم مسجد کا نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ حیض والی عورت کو اور جنب کو زیارت قبور میں مضائقہ نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ حیض والی اور نفاس والی عورت کو طواف خانہ کعبہ کا حرام ہے اگرچہ مسجد سے باہر طواف کریں یہ لکھا ہے اور اسی طرح جنب کو بھی طواف حرام ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے یہ ہے کہ مستہ ان پر مناجات ہے۔ حیض والی اور نفاس والی عورت اور جنب ذرا بھی مستہ ان پر نہیں پوری آیت ہو یا کم ہو دونوں میں قول اصح کے حرام ہونے میں برابر ہیں لیکن اگر کم آیت سے پڑھیں اور مستہ ان کا قصد نہ کریں مثلاً شکر کے ارادہ سے الحمد للہ کہیں یا کھانا کھاتے وقت یا اور وقت بسم اللہ پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور ایسی چھوٹی آیتیں جو بائیں کرنے میں زبان پر آجایا کرتی ہیں حرام نہیں جیسے تم نظر اور لم پلہ یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر جنب قرآن پڑھنے کے واسطے کلی کرے تو قرآن پڑھنا حلال ہوگا یہ محیط شمس میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے۔ سراج الوہاب میں لکھا ہے جنب اور حیض والی اور نفاس والی عورت کو توریت اور انجیل اور زبور کا پڑھنا مکروہ ہے تبیین میں لکھا ہے اگر علمہ یعنی پڑھانے والی عورت کو حیض آجائے تو اسکو لائق ہے کہ دو کون کو ایک ایک کلمہ لکھا دے اور دو کون کے درمیان میں وقت کرے اور مستہ ان کے سب سے اسکو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور ظاہر روایت میں قرأت قنوت کی بھی مکروہ نہیں یہ تبیین میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے چھینس اور ظہیر یہ میں لکھا ہے جنب اور حیض والی عورت کو دعا میں پڑھنا اور اذان کا جواب دینا اور مثل اسکے اور چہرین جائز ہیں یہ سراجہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے حرمت قرآن چھونے کی ہے حیض والی کو اور نفاس والی کو اور جنب والی کو اور بے وضو کو قرآن کا چھونا جائز نہیں لیکن اگر مستہ ان سے غلات میں ہو جو اس سے برابر ہو جیسے بھیلی یا ایسی جلد ہو جو اس میں سلی ہوئی ہو تو حباب ہے اور جو اس سے متصل ہو تو حباب ہے نہیں یہ صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی پر فتوے ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اور صحیح ہے کہ مستہ ان کے حاشیوں اور اس سفیدی کا جہان مستہ ان لکھا ہو انہیں چھونا بھی جائز نہیں ہے تبیین میں لکھا ہے اور اعضا سے طہارت کے سوا اور اعضا سے چھونے میں اور جو اعضا دھو لیے

اُسے دھوکے پورے ہونے سے پہلے چھوٹنے میں اختلاف ہو اور اصح یہ ہے کہ منع یہ ہے زانیہ میں لگا ہی جو
 کپڑے پہنے ہوئے ہیں نہ بھی مترآن کا چھونا جائز نہیں۔ اور انکو تفسیر اور فقہ اور حدیث کی کتابوں
 کا چھونا بھی جائز نہیں مگر استعین سے چھوٹنے میں مضائقہ نہیں یقین میں لگا ہی درہم یا لورج یا اور کسی
 چیز پر اگر پوری آیت مترآن کی لکھی ہو تو اسکا چھونا بھی جائز نہیں یہ جو ہرۃ النیسرہ میں لکھا ہے۔ اگر قرآن
 فارسی میں لکھا ہو تو ان سب کو اسکا چھونا امام ابو حنیفہ حج کے نزدیک مکروہ ہو اور اسی طرح صحیح قول کے
 بموجب امام محمد حج اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز اسکا چھونا حسین
 مترآن کے سوا اور اندک کا ذکر لکھا ہوا ہے ان سب پر عامہ مشائخ نے ایک حکم کیا ہے یہ نہایت میں
 لکھا ہے اور حبیض والی عورت اور نفاس والی عورت کو مترآن کا دیکھنا مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ النیسرہ
 میں لکھا ہے اور حبیض والی کو ایسی کتابت لکھنا جسکی بعضی سطروں میں مترآن کی آیت ہو
 مکروہ ہے اگرچہ وہ اسکو پڑھیں نہیں اور حبیض مترآن کو لکھے نہیں اگرچہ کتاب نہیں پر رکھی ہو اور نہ پھر
 اپنا ماتہ رکھے اگرچہ آیت سے کم ہو امام محمد حج نے کہا ہے کہ بہتر ہے میرے نزدیک نہ لکھے اور اسی کو لیا ہے
 مشائخ بخاری نے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے چونکہ مترآن دیدینا مضائقہ نہیں اگرچہ وہ منہ و مشور سے ہوں یہی
 صحیح ہے یہ سراج الالواح میں لکھا ہے اور منجملہ ان احکام کے جلع کا حرام ہونا ہے اور یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا
 ہے اور مرد کو جب انڈی کو ایسی عورتوں کے بوسے اور انکو پاس لٹا دے اور تمام بدن سے لذت
 حاصل کرے سوائے بدن کے جو گھٹنے اور ناف کے درمیان میں ہے نزدیک امام ابو حنیفہ رح اور امام
 ابو یوسف رح کے یہ سراج الالواح میں لکھا ہے اگر مجامعت کی اور جانتا ہے کہ حرام ہے تو اسپر توبہ اور استغفار
 کے سوا اور کچھ نہیں اور سبب یہ ہے کہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے یہ محیط حسی میں لکھا ہے اور
 منجملہ ان احکام کے خون کے بند ہونے کے وقت غسل واجب ہوتا ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر اکثر مدت حبیض ہو
 دس دن بن گذر چکین تو غسل سے پہلے بھی وطی حلال ہے پہلی ہی بار حبیض آیا ہو یا عادت والی ہو اور سبب یہ ہے
 کہ جب تک وہ غسل نہ کرے وطی نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر حبیض کا خون دس دن سے کم میں بند ہو جا
 تو جب تک وہ نہ نہائے یا اسپر آخر وقت نماز کا اسقدر نہ گزرے کہ جو تحریر اور غسل کو کافی ہو تب تک اسکی وطی
 جائز نہیں اسلیئے کہ نماز اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب آخر وقت نماز سے اسقدر بوجہ زانیہ میں لکھا ہے پورے
 وقت کا گذرنا کہ خون اول وقت میں بند ہو اور اسی بند ہونے کی حالت میں تمام وقت گذر جائے شرط نہیں یہ نہایت میں
 لکھا ہے اگر خون عادت کے دنوں سے کم میں بند ہو تو اس سے قرب کرنا بھی مکروہ ہے اگرچہ وہ نہائے جب تک اسکی عادت
 کے دن پورے نہ ہو جائیں لیکن اسپر بطور احتیاط کے روزہ و نماز لازم ہے یہ یقین میں لکھا ہے اگر دس دن سے کم میں بند
 بند ہو اور بانی نہ ملنے کی وجہ سے تمیم کیا تو امام ابو حنیفہ رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک اسکی وطی حلال نہ ہوگی
 جب تک وہ نماز نہ پڑھے پھر اگر بانی ملا تو قرآن پڑھنا حرام ہو جاوے گا وطی حرام نہ ہوگی ہمارے نزدیک یہ زانیہ
 میں لکھا ہے بخند ہی نے کہا ہے کہ یہی اصح ہے یہ سراج الالواح میں لکھا ہے جس عورت کو اول ہی بار حبیض آیا ہو اور دس دن سے
 کم میں وہ پاک ہو جاوے یا عادت والی عورت اپنی عادت سے کم دنوں میں پاک ہو جاوے تو وضو اور غسل میں اسقدر

کی اور جو یہ بھی نہیں معلوم تو اگر ملا کر روئے رکھے تو تیس دن کی قضا کرے اور جدا ہوا رکھے تو اتر تیس دن کی قضا کرے پر اس صورت میں ہر کہ جب رمضان پورے تیس دن کا ہو اور حکم کا ہو تو تیس تیس دن کی قضا کرے یہ مہبوط میں لکھا ہے جو امام شافعی کی تصنیف ہے عادت والی عورت جب بعد دلاوت کے خون دیکھے اور اپنی عادت بھول جاوے تو اگر خون اسکا چالیس دن سے زیادہ نہ ہو اور چالیس دن کے بعد پورا طہر ہو تو جو بہت تازہ میں چھوٹی میں انکا اعادہ نہ کرگی اور اگر خون چالیس دن سے زیادہ ہو گیا یا زیادہ نہ ہو لیکن چالیس دن کے بعد طہر پندرہ دن سے کم ہو تو اس پر یہ لازم ہے کہ اپنے دل میں سوچے اگر کچھ گمان غالب عادت کے دنوں کا ہو تو اسی کو عادت سمجھے اور اسی پر عمل کرے اور اگر کچھ گمان غالب نہ ہو تو احتیاطاً چالیس روز کی سب نمازیں قضا کرے اور اگر خون اسکا اب پھر بند نہیں ہوتا تو دس روز تک انتظار کرے پھر یہ چالیس روز کی نمازیں دوبارہ قضا کرے یہ محیط میں لکھا ہے کسی عورت کو اسقاط ہوا اور اس میں شک ہو کہ اس کے بعض اعضا کی خلقت ظاہر ہوئی تھی یا نہیں اور خون بند نہیں ہوتا تو اگر اس کے حیض کی عادت کے جو دن بن گئے اول میں اسقاط ہوا ہو تو بقدر عادت کے دنوں کے بالیقین نماز کو چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو یا حیض ہو یا نفاس پس پھر غسل کرے اور حقیقہً طہر کی عادت ہو گئی تو دنوں تک بطور شک کے نماز پڑھے اس لیے کہ یا اسکو طہر ہو یا نفاس پھر جب تک حیض کی عادت کے دن ہیں تب تک بالیقین نماز چھوڑ دے اس لیے کہ اسکو نفاس ہو یا حیض پھر اگر وقت اسقاط سے چالیس دن پورے ہو چکے تو غسل کرے اور جب تک طہر کی عادت کے دن ہیں بالیقین نماز پڑھے اور اگر پورے نہیں تو جب طہر چالیس دن کے اندر ہیں تب تک بطور شک کے نماز پڑھے اور اس کے بعد بطور یقین کے نماز پڑھے پھر ہمیشہ یہی کرتی رہے اور اگر بعد ایام حیض کے اسقاط ہوا تو وہ اسی وقت سے جب تک اسکی حیض کی عادت کے دن ہیں بطور شک کے نماز پڑھے پھر حیض کی عادت کے دنوں میں بالیقین نماز چھوڑ دے اور حاصل اس سب کا یہ ہے کہ شک کے لیے کوئی حکم نہیں ہوتا اور احتیاط واجب ہے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہے معذرت کے احکام بھی اسی سے متصل ہیں اول مرتبہ ثبوت عذر کے واسطے یہ شرط ہے کہ ایک نماز کے پورے وقت تک برا بھلا نہ کہے اور یہی اظہر ہے اسی طرح عذر کا منقطع ہونا بھی اُس وقت ثابت ہوتا ہے جب نماز کے ایک پورے وقت تک عذر منقطع رہے بیان تک کہ اگر نماز کے پہلے وقت میں خون آیا پورے وقت میں نہ آیا پھر اسے بطور معذرت کے وضو کر کے نماز پڑھی پھر وہ وقت خارج ہو کر دوسری نماز کا وقت داخل ہوا یا اسی بعضے وقت میں خون منقطع ہو گیا تو اس نماز کا اعادہ کرے اس لیے کہ تمام وقت میں عذر موجود نہ ہو اور اگر دوسری نماز کے وقت میں عذر منقطع نہ ہوا بیان تک کہ وہ وقت بھل گیا تو نماز کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ پورے وقت میں عذر نہ ہوا عذر کے باقی رہنے کی شرط یہ ہے کہ کوئی وقت نماز کا اس پر ایسا نہ گذرے کہ اس میں وہ عذر موجود نہ ہو چھین میں لکھا ہے ستحاضہ عورت اور وہ شخص جسکو سلس البول کی بیماری ہو یا دست جاری ہیں یا بار بار بیچ نکلتی ہو یا کسی بیماری ہو یا کوئی زخم جاری ہو جو بند نہیں ہوتا یہ سب لوگ ہر نماز کے وقت کے واسطے وضو کریں اور اس سے استسنا ہیں جو سحر و نفث چاہیں پڑھیں یہ سحر الراقی میں لکھا ہے اور اگر وضو کرتے وقت خون جاری تھا اور نماز پڑھتے وقت بند تھا اور پھر دوسری نماز کے تمام وقت میں بھی بند رہا تو اس نماز کا اعادہ کرے یہ شرح فیۃ المصلیٰ میں

لکھا ہو جو ابراہیم علیہ السلام کی تصنیف ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے
 ساڑھے وقت میں بھی بند رہا یہ مضمرات میں لکھا ہو معذور کا وضو فرض نماز کا وقت خارج ہوئے سے اسی
 حدیث سے ٹوٹ جانا جو اول ہو چکا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر معذور عید کی عت
 کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہو اور یہی صحیح ہو اس لیے کہ
 عید کی نماز میں نہ ملتا ہو وضو کی بنا پر اگر ایک بار ظہر کی نماز پڑھنے کے لیے ظہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر
 کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی
 صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور طہارت اس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہو جب وہ وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے
 بعد وقت نماز میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہو اور اسکو
 اختیار ہو کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث نہیں ہو یا یقین میں لکھا ہو اگر قوت
 نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہی حکم
 ہو اس صورت میں جب اس نے سیلان کے سوا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بسنے لگا یہ کافی میں لکھا ہو
 کسی شخص کے چپک چپ نکل رہی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت
 جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اسی طرح اگر ناک کے ایک ٹھکے
 سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے ٹھکے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہو جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نما
 کا نکل گیا تو وہ نماز ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر معذور اس بات پر قادر ہو کہ اس پر
 سے بار دلی رکھنے سے خون کو بند کر سکتا ہو یا ٹیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہو تو اسکا بند کرنا
 واجب ہو اور اسکے بند کرنے کی سبب سے اب صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اسکو
 حیض ہی رہتا ہو بحر الرائق میں لکھا ہو نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر روتی رکھ سکے تو وہ نفاس یا استحاضہ سے نہیں ملتی یہ
 تجنیس میں لکھا ہو اگر انکھ میں سے ورد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لیے وضو
 وضو کرے اس لیے کہ اس کے پپ ہونے کا احتمال ہے یہ تیس میں لکھا ہو اگر کسی کا زخم ہوتا تھا اور اس پر کپڑا باندھا تھا پھر اس پر قدر و ہم سے زیادہ خون لگتا
 یا اسکے پھٹنے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہو کہ جو دم سے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جاوے گا
 تو اسکے بغیر دوسرے نماز پڑھنا جائز ہو اور جو ایسا نہیں ہو جائز نہیں ہی مختار ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو کہ بلی نکاسیہ جاری ہو یا ختم سے خون
 بسنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو
 سا تو ان باب نجاستون کے بیان میں اور اسکے احکام میں اس باب میں تین فصلیں
 ہیں پہلی فصل نجاستون کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستون کے پاک کرنے کے
 دس طریقہ ہیں پہلے انکے دھونا ہو نجاست کا پاک کرنا جائز ہو پانی سے اور ہر بہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست
 دور ہو سکے جیسے سر کا اور گلاب اور سوا اسکے اور چیزیں جسے کپڑا بھگو کر جو زمین تو نجس نہ ہو دوسرے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہو اور جو نہ پھڑے جیسے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی

لکھا ہو جو ابراہیم علیہ السلام کی تصنیف ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب نماز کے اندر خون بند ہوا اور دوسری نماز کے
 ساڑھے وقت میں بھی بند رہا یہ مضمرات میں لکھا ہو معذور کا وضو فرض نماز کا وقت خارج ہوئے سے اسی
 حدیث سے ٹوٹ جانا جو اول ہو چکا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہو یہاں تک کہ اگر معذور عید کی عت
 کے لیے وضو کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے ظہر بھی پڑھ سکتا ہو اور یہی صحیح ہو اس لیے کہ
 عید کی نماز میں نہ ملتا ہو وضو کی بنا پر اگر ایک بار ظہر کی نماز پڑھنے کے لیے ظہر کے وقت میں وضو کیا اور دوسری بار اسی ظہر
 کے وقت میں عصر کے واسطے وضو کیا تو ان دونوں کے نزدیک اس سے عصر پڑھنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی
 صحیح ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور طہارت اس وضو کی اس وقت ٹوٹی ہو جب وہ وضو کرے اور خون جاری ہو یا وضو کے
 بعد وقت نماز میں خون جاری ہو اور اگر وضو کے بعد خون بند رہا یہاں تک کہ وہ وقت نکل گیا تو وہ وضو باقی ہو اور اسکو
 اختیار ہو کہ اسی وضو سے نماز پڑھے جب تک خون جاری نہیں ہوا یا کوئی دوسرا حدیث نہیں ہو یا یقین میں لکھا ہو اگر قوت
 نماز میں بلا حاجت کے وضو کیا تھا پھر خون جاری ہوا تو اسی وقت کی نماز پڑھنے کے لیے دوبارہ وضو کرے اور یہی حکم
 ہو اس صورت میں جب اس نے سیلان کے سوا کسی دوسرے حدیث کے لیے وضو کیا پھر خون بسنے لگا یہ کافی میں لکھا ہو
 کسی شخص کے چپک چپ نکل رہی تھی اور اس میں سے رطوبت جاری تھی پھر اس نے وضو کیا پھر ایک دوسری جگہ سے رطوبت
 جاری ہو گئی جو پہلے جاری نہ تھی تو اسکا وضو ٹوٹ جائیگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اسی طرح اگر ناک کے ایک ٹھکے
 سے خون جاری تھا اور اس نے وضو کیا پھر دوسرے ٹھکے سے خون جاری ہو گیا تو اس پر دوسرا وضو لازم ہو گا یہ
 بحر الرائق میں لکھا ہو جس عورت کو استحاضہ تھا اس نے وضو کیا اور نفل نماز شروع کی جب ایک رکعت پڑھی تو وقت نما
 کا نکل گیا تو وہ نماز ٹوٹ جائیگی اور احتیاطاً اس پر قضا لازم ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اگر معذور اس بات پر قادر ہو کہ اس پر
 سے بار دلی رکھنے سے خون کو بند کر سکتا ہو یا ٹیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہو تو اسکا بند کرنا
 واجب ہو اور اسکے بند کرنے کی سبب سے اب صاحب عذر نہیں رہتا لیکن حیض والی عورت اگر گدی رکھ کر خون بند کرے تو اسکو
 حیض ہی رہتا ہو بحر الرائق میں لکھا ہو نفاس والی یا استحاضہ والی عورت اگر روتی رکھ سکے تو وہ نفاس یا استحاضہ سے نہیں ملتی یہ
 تجنیس میں لکھا ہو اگر انکھ میں سے ورد کی وجہ سے یا کسی آنکھ کی رگ میں سے ہر وقت پانی جاری ہو تو نماز کے ہر وقت کے لیے وضو
 وضو کرے اس لیے کہ اس کے پپ ہونے کا احتمال ہے یہ تیس میں لکھا ہو اگر کسی کا زخم ہوتا تھا اور اس پر کپڑا باندھا تھا پھر اس پر قدر و ہم سے زیادہ خون لگتا
 یا اسکے پھٹنے کے کپڑے پر لگ گیا اگر ایسی حالت ہو کہ جو دم سے تو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی دوبارہ نجس ہو جاوے گا
 تو اسکے بغیر دوسرے نماز پڑھنا جائز ہو اور جو ایسا نہیں ہو جائز نہیں ہی مختار ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو کہ بلی نکاسیہ جاری ہو یا ختم سے خون
 بسنے لگے تو وہ آخر وقت تک انتظار کرے اگر خون بند ہو تو وقت کے نکلنے سے پہلے وضو کر کے نماز پڑھ لے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو
 سا تو ان باب نجاستون کے بیان میں اور اسکے احکام میں اس باب میں تین فصلیں
 ہیں پہلی فصل نجاستون کے پاک کرنے کے بیان میں نجاستون کے پاک کرنے کے
 دس طریقہ ہیں پہلے انکے دھونا ہو نجاست کا پاک کرنا جائز ہو پانی سے اور ہر بہتی ہوئی پاک چیز سے جس سے نجاست
 دور ہو سکے جیسے سر کا اور گلاب اور سوا اسکے اور چیزیں جسے کپڑا بھگو کر جو زمین تو نجس نہ ہو دوسرے یہ ہدایہ
 میں لکھا ہو اور جو نہ پھڑے جیسے تیل تو اس سے نجاست دور کرنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور یہی

حکم ہی چھانچ اور دودھ اور شیرہ کا یہ یقین میں لکھا ہے اور ان بہتی ہوئی چیزوں سے جنبہ نجاست و طہارت
مستعمل پانی بھی ہے اور یہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے اور ایک روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ہے اور اسی پر فتوے ہیں
یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے اگر نجاست نظر آتی ہو تو میں نجاست دور کیا جسے دور کیا جائے اگر وہ چھوٹا
قسم کی ہو کہ اسکا اثر دور ہو جاوے اگر اس میں عذ کا اعتبار نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایک ہی مرتبہ کے دھوئے
میں نجاست اور اسکا اثر چھوٹ جاوے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اسوقت تک
دھوئے جب تک وہ بالکل چھوٹ جاوے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہو کہ اسکا اثر بغیر شقت
کے ورنہ نہیں ہوتا باین طور کہ اسکے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت جیسے صابون وغیرہ
کی تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ یقین میں لکھا ہے اور اسی طرح گرم پانی سے دھونے کا تکلف نہ کرے
یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اسی بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا منہدی یا کسی اور ایسے رنگ
میں رنگ جائیں جو بخش ہو گیا ہو تو جب دھوئے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جاوے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ
باقی ہو بیخ القہر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص بخش گئی میں اتھو الدے یا اس کپڑے کو لگ جاوے پھر اس بات پر کپڑے
کو پانی سے بغیر نشان کے دھوئے اور اگر لگی کا اسکے ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ
ابو الیث نے اور یہی اصح ہے کہ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہو تو اسکو تین بار دھوئے یہ محیط
میں لکھا ہے اور چھینچر سکتی ہو اسمیں ہر مرتبہ پونہ نا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح پونہ
بیان تک کہ اگر پھر اسکو پونہ تین تو اسمیں سے پانی نہ کرے اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول
کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ پونہ نا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور
نوازل میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے کہ یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور اول میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے
اور اگر ہر بار پونہ اور قوت اسمیں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے پچانے کے لیے اچھی طرح پونہ پونہ
تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ پونہ پونہ اسمیں سے ایک قطرہ
پاک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تیسری مرتبہ خوب پونہ لیا ہو یا کہ اگر اسکو پھر پونہ تین تو اسمیں سے پانی نہ کرنا تو پاک
اور ہاتھ اور جو قطرہ چکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں پونہ تو سب بخش ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چھینچر
لکھا وہ تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اسلیے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست
کے نکلنے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسکو اسقدر چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے
موقوف ہو جائے سو کہ جانا شرط نہیں یہ یقین میں لکھا ہے کہ جب ہو کہ نجاست کو اسنے خوب پی لیا ہو
اور اگر نجاست کو نہ پایا یا تموڑا پایا ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے
کسی عورت نے گہون یا گوشت شراب میں پچائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پھر تین بار پانی میں
پکاوے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ وہ بھی پاک نہوے اور اسی پر فتویٰ
ہے یہ مضمرات میں مضاف اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز بخش ہو جاوے جو پونہ تین
جاسکتی اور نجاست پی جاوے مثلاً چھڑی کو بخش پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تازہ

اور اسکا اثر چھوٹ جاوے تو وہی کافی ہے اور اگر تین مرتبہ میں بھی نہ چھوٹے تو اسوقت تک دھوئے جب تک وہ بالکل چھوٹ جاوے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور اگر وہ نجاست اس قسم کی ہو کہ اسکا اثر بغیر شقت کے ورنہ نہیں ہوتا باین طور کہ اسکے دور کرنے میں پانی کے سوا کسی اور چیز کی حاجت جیسے صابون وغیرہ کی تو اس دور کرنے میں تکلف نہ کرے یہ یقین میں لکھا ہے اور اسی بنا پر فقہانے یہ کہا ہے کہ اگر کسی کے ہاتھ یا کپڑا منہدی یا کسی اور ایسے رنگ میں رنگ جائیں جو بخش ہو گیا ہو تو جب دھوئے دھوئے اسکا پانی صاف ہو جاوے تو پاک ہو گیا اگرچہ رنگ باقی ہو بیخ القہر میں لکھا ہے اگر کوئی شخص بخش گئی میں اتھو الدے یا اس کپڑے کو لگ جاوے پھر اس بات پر کپڑے کو پانی سے بغیر نشان کے دھوئے اور اگر لگی کا اسکے ہاتھ پر باقی رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا اسی کو اختیار کیا ہے فقہ ابو الیث نے اور یہی اصح ہے کہ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر نجاست نظر آنے والی ہو تو اسکو تین بار دھوئے یہ محیط میں لکھا ہے اور چھینچر سکتی ہو اسمیں ہر مرتبہ پونہ نا شرط ہے اور تیسری مرتبہ خوب اچھی طرح پونہ بیان تک کہ اگر پھر اسکو پونہ تین تو اسمیں سے پانی نہ کرے اور ہر شخص میں اسکی قوت کا اعتبار ہے اور اصول کے سوا ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ پونہ نا کافی ہے اور یہی قول زیادہ آسانی کا ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور نوازل میں ہے کہ اسی پر فتوے ہے کہ یہ تار خانہ میں لکھا ہے اور اول میں زیادہ احتیاط ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ہر بار پونہ اور قوت اسمیں زیادہ ہے لیکن کپڑے کے پچانے کے لیے اچھی طرح پونہ پونہ تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر تین مرتبہ دھویا اور ہر مرتبہ پونہ پونہ اسمیں سے ایک قطرہ پاک کر کسی چیز پر لگ گیا اگر اسکو تیسری مرتبہ خوب پونہ لیا ہو یا کہ اگر اسکو پھر پونہ تین تو اسمیں سے پانی نہ کرنا تو پاک اور ہاتھ اور جو قطرہ چکا ہے سب پاک ہیں اور اگر ایسا نہیں پونہ تو سب بخش ہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور جو چھینچر لکھا وہ تین مرتبہ دھوئے اور ہر مرتبہ خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے اسلیے کہ خشک کرنے میں بھی نجاست کے نکلنے کا اثر ہوتا ہے اور خشک کرنے کی حد یہ ہے کہ اسکو اسقدر چھوڑ دے کہ پانی کا ٹپکنا اس سے موقوف ہو جائے سو کہ جانا شرط نہیں یہ یقین میں لکھا ہے کہ جب ہو کہ نجاست کو اسنے خوب پی لیا ہو اور اگر نجاست کو نہ پایا یا تموڑا پایا ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے کسی عورت نے گہون یا گوشت شراب میں پچائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ پھر تین بار پانی میں پکاوے اور ہر مرتبہ خشک کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ وہ بھی پاک نہوے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں مضاف اور کبرے سے نقل کیا ہے اگر ایسی چیز بخش ہو جاوے جو پونہ تین جاسکتی اور نجاست پی جاوے مثلاً چھڑی کو بخش پانی سے طبع کیا یا مٹی کا برتن یا اینٹ تازہ

ہنی ہوتی ہوں اور آپر شراب پڑ جائے یا گیہون پر شراب پڑ جائے اور وہ اسکو جذب کر کے پھول جاوین
 تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک پانی سے تین بار چھری لمعہ کجاوے اور اینٹ اور برتن کو تین بار دھو
 اور ہر بار خشک کریں تو پاک ہو جاوے گیے اور گیہون کو پانی میں بھگو دین بیان تک کہ وہ پانی کو اسی طرح
 پانی میں جیسے شراب کو اکھنوں نے پیا تھا پھر خشک کیے جاوین تین مرتبہ اسی طرح کیا جاوے تو طہارت
 کا حکم کیا جاوے گا اور اگر نہ پھولے ہوں تو تین مرتبہ دھو دین اور ہر مرتبہ خشک کریں لیکن یہ شرط ہے کہ اس میں شراب کا
 مزہ یا بونہا باقی ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر اینٹ پرانی ہو تو اسکو ایک دفعہ تین بار دھو لینا کافی ہے یہ خلاصہ میں لکھا
 ہے۔ اگر شہد بخس ہو جاوے تو وہ ایک کڑھائی میں ڈالا جاوے اور اس میں پانی ملا دین اور اس قدر جو شہد بخس
 کہ پانی خشک ہو کر جھت رشہد تھا وہ باقی رہ جاوے تین بار اسی طرح کیا جاوے تو وہ پاک ہو جاوے گا
 نے کہا ہے کہ اسی طرح چھانچ بھی پاک ہو سکتی ہے۔ بخس تیل کو تین مرتبہ اس طرح دھو دین کہ اسکو ایک برتن
 میں ڈالیں پھر اسی کے برابر اس میں پانی ڈالیں پھر اسکو ملا دین اور چھوڑ دین بیان تک کہ تیل اوپر آ جاوے وہ
 اوپر سے اتار لیا جاوے یا برتن میں سو راج کر دیا جاوے تاکہ پانی نکل جاوے اسی طرح تین بار کیا جاوے
 تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ زہری میں لکھا ہے۔ بخس کپڑے تین برتنوں میں دھو یا جاوے یا ایک ہی برتن میں تین بار
 دھو یا جاوے اور ہر بار پھوڑا جاوے۔ تو وہ پاک ہو جاوے اس لیے کہ دھونے کی مادہ اسی طرح جاری ہے
 اگر نہ پاک ہو تو لوگوں پر وقت پڑے۔ اور بخس عضو کو کسی برتن میں دھونے کا اور ایسے جنب کا جس نے
 استنجائے کیا ہو کسی پانی میں نہانے کا حکم مثل کپڑے کے ہے اور پانی اور برتن ناپاک ہو جاوے گا اور اگر
 جو تھہ برتن میں بھی دھو دین تو اسکا پانی کپڑا دھونے کی صورت میں پاک کرنے والا باقی رہیگا اور عضو دھونے
 کی صورت میں پاک کرنے والا باقی نہ رہیگا اس لیے کہ عبادت میں صرف ہوا تو مستقل ہو جاوے گا یہ کافی میں لکھا
 ہے اور وہ تینوں برتنوں کے تینوں پانی بخس ہو گئے لیکن انکی نجاست میں فرق ہو گا پہلا پانی جب کسی کپڑے کو
 لگایا تو وہ تین بار دھونے سے پاک ہو گا اور دوسرے پانی لگنے میں دو بار دھونے سے اور تیسرے پانی میں
 ایک بار دھونے سے یہ محیط خسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ تینوں میں لکھا ہے اور جب وہ پانی دوسرے کپڑے کو
 لگایا تو اسکا وہی حکم ہو گا جو پہلے کپڑے میں تھا یہ محیط خسی میں لکھا ہے اور تیسری بار کے دھونے میں تیسرا برتن
 بھی پاک ہو جاوے گا جیسے کہ کاسہ کی دستگی اور وہ ٹکڑا جس میں شراب سرکہ بنی ہو پاک ہو جاوے یہ زہری میں لکھا ہے اگر
 ایک سوزہ کا استرٹاٹ کا ہو اور وہ سوزہ پھٹا ہو اس کے روزنوں میں بخس پانی داخل ہو گیا ہے اسے سوزہ کو
 دھو یا اور ہاتھ سے ملا اور پھر اس کے اندر تین بار پانی بھرا اور پھینکا لیکن اس ٹاٹ کو پھوڑ نہ سکا تو وہ سوزہ پاک
 ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے نوازل میں ہے کہ وہ ہر بار اتنی دیر تک چھوڑ دیا جاوے کہ اس سے پانی نکلنا سوقوف
 ہو جاوے یہ اتار خانہ میں لکھا ہے خراسانی سوزہ خشکے چڑے جو سوت سے اس طرح کڑے ہوئے ہیں کہ تمام
 سوزہ کے چڑے پر سوت چڑھا ہوتا ہے تو اگر اس کے نیچے نجاست لگ جاوے تو وہ تین بار دھوئے جاوین اور
 ہر بار خشک کیے جاوین اور بعض کا قول ہے کہ ہر بار اس قدر توقف کیا جاوے کہ پانی نکلنا سوقوف ہو جاوے پھر دوسرے
 بار دھو دین اور اسی طرح دھو دے یہ اصح ہے اور اول میں احتیاط زیادہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے زین اور درخت میں اگر

نجات لگیا دے پھر اسپر منجہ برے اور نجاست کا اثر باقی نہ رہے تو وہ پاک ہو جائیگا اور اسی طرح لڑی میں جب نجاست لگیا دے اور اسپر منجہ برے تو وہ دھوئے کے حکم میں ہے زمین اگر پیشاب سے نجس ہو جائے اور اس کے دھوئے کی حاجت ہو پس اگر زمین نرم ہو تو تین بار پانی بہانے سے پاک ہو جائیگی اور اگر سخت ہو تو تھامنے کا ہے کہ پانی اسپر والین پھر اتھبے سے رگڑ کر پھلن پانی پاک کرے پھر چھین اور اسی طرح تین بار عمل کریں تو پاک ہو جائیگی اور اگر اسپر اتنا بہت پانی ڈالا جائے کہ اسکی نجاست شرف ہو جائے اور اسکی ہوا اور رنگ باقی نہ رہے اور چھوڑ دیا جائے تاکہ خشک ہو جائے تو پاک ہو جائیگی یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے کہ اگر نجاست لگیا دے اور وہ نجاست خشک ہو تو ضرور ہو کہ اسکو مکرزم کر لیں اور تر ہو اور پوریا نزل کا اور یا اسی کے مثل کسی اور چیز کا ہو تو وہ دھوئے سے پاک ہو جائیگا اور کسی اور چیز کی حاجت نہ رہیگی یہ محیط میں لکھا ہے اور بلا خلاف پاک ہو جائیگا اسلیئے کہ وہ نجاست کو جذب نہیں کرتا یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر حنہ یا وغیرہ کی چھال ہو تو وہ دھو دین اور ہر بار خشک کریں تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک پاک ہو جائیگا یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ اسکی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلی کی تصنیف ہے اور پوریا اگر نجس پانی میں گرجا دے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اور اسی کو مشائخ نے اختیار کیا ہے اسکو تین بار دھو دین اور ہر بار پنجوڑین یا خشک کریں تو پاک ہو جائیگا یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس برتن اگر کسی نہین ڈالا جائے اور ایک رات چھوڑ دیا جائے تاکہ اسپر جاری رہے تو پاک ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ابراہیم حلی کی تصنیف ہے۔ کوزہ میں اگر شراب ہو تو تین بار اس کے اندر پانی ڈالنے سے پاک ہو جائیگا اگر کوزہ کو راہی تو ہر بار ایک ساعت تک توقف کریں اور یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے شراب کا شکار اگر پورانا اور استعمال ہو تو تین بار کے دھوئے سے پاک ہو جاتا ہے یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے جب شراب کی بوتل میں نہ رہے یہ تانا خانیہ میں کبر سے نقل کیا ہے۔ وباغت کیا ہوا چڑا جب اسکو نجاست لگے تو اگر وہ ایسا سخت ہے کہ اسکی سختی کی وجہ سے اس میں نجاست جذب نہیں ہوتی تو ائمہ کے قول کے بموجب دھوئے سے پاک ہو جائیگا اور اگر اس میں نجاست جذب ہو سکتی ہے اور اسکو پنجوڑ سکتے ہوں تو تین بار دھو دین اور ہر بار پنجوڑین تو پاک ہو گا اور اگر نہین پنجوڑ سکتے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب تین بار دھو دین اور ہر بار خشک کریں یہ قادیانی قاضی خان میں لکھا ہے اگر کپڑے کا کوئی کنارہ نجس ہو جائے اور اسکو بھول گیا اور بغیر اسکے کہ سوچ کر گمان غالب کرے اس کپڑے کے کسی کنارہ کو دھویا تو اس کپڑے کے پاک ہونے کا حکم کیا جائیگا یہی مختار ہے اگر اس کپڑے سے بہت سی نمازین پڑھیں پھر ظاہر ہو گیا کہ دھویا اور طرفہ اور نجاست اور طرفہ تھی تو جب نمازین اس کپڑے سے پڑھیں انکا پھر نا واجب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور احتیاط یہ ہے کہ بار بار کپڑا دھو دے اور اسی طرح نجاست اگر آستین میں لگی تھی اور یہ نہ یاد رہا کہ کونسی آستین تھی تو دونوں کو دھوئے سے محیط کر لیں میں لکھا ہے اگر کپڑا نجس ہو جائے اور تین بار اسکا دھونا واجب ہو اور اسے ایک دن ایک بار دھویا اور ایک دن دوا دھویا تو جائز ہے اسلیئے کہ مقصود حاصل ہو گیا یہ قادیانی قاضی خان کی فصل باقی فی بیروت لکھا ہے اور منجملہ انکے پوچھنا ہے کہ ہاں چہرہ صیقل ہو اور وہ کھڈا ہو جیسے تموار اور چھری اور آئینہ اور مثل اسکے اگر اسپر نجاست پڑے اور اس کے اندر جذب نہ ہو تو صبر دھوئے سے پاک ہوتا ہے اس طرح پاک کپڑے سے بھی پاک ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے نجاست ترا و خشک میں اور جسم و اراک

عومنین کرتی اور اگر پانی اسپر چھڑک لیں اور پھر اسپر پھینک تو کچھ مضائقہ نہیں یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ انکے
 گورجلانا ہے اگر چکر رکھ ہو جاوے تو امام محمد رح کے نزدیک اسکی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے اور یہی حکم ہے پاشخانہ کا یہ پھر الزام میں لکھا ہے اگر کبری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہے جلایا جاوے اور خون اس
 زائل ہو جائے تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا نجس منی سے اگر کوڑہ یا ہانڈی بناوین پھر وہ پاک جاوے تو پاک ہوگا
 یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اینٹوں کا جو نجس پانی سے بنائی جاوین پھر پکائی جاوین یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اگر کسی
 عورت نے تنور گرم کیا پھر اسکو ایسے کپڑے سے پھچا جو نجاست میں بھیگا ہوا تھا پھر اسمین روئی پکائی اگر روئی گئے
 سے پہلے اسکی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی تو روئی نجس نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر تنور کو بر سے بالید سے گرم
 کیا جاوے تو اسمین روئی پکانا مکروہ ہوگا اور اگر اسپر پانی چھڑک لیا جاوے تو کراہت باطل ہو جاوے گی یہ فقہ میں لکھا
 ہے اور منجملہ انکے حالت بدل جانا ہے اگر شراب ایک نئے شے میں ہو اور اسکا سرکہ بچا دے تو وہ بالاقفاق پاک
 ہو جاوے گا یہ فقہ میں لکھا ہے۔ شراب میں جو آنا گوندھا جاوے وہ دھوئے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اسمین سرکہ
 والدین اور اسکا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ فقہ میں لکھا ہے اگر شراب میں ذالیا جاوے پھر وہ شراب
 سرکہ بچا دے تو صحیح ہے ہر کہ وہ کچھ پاک ہوگا اگر اسمین بد شراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم پانچواں ہے جب وہ
 شراب میں ذالی جاوے اور شراب سرکہ بچا دے اسلیے کہ اجزا شراب کے جو اسمین کے ہوئے تھے
 وہ سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر
 وہ سرکہ ہو جاوے تو پاک ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شراب بچا دے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شراب
 ترشی میں سرکہ کے مانند ہو جاوے تو پاک ہے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ چوہا شراب میں گر جاوے اور پھٹ جاوے
 سے قبل اسکو نکال لیں پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو اسکو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب
 کے اندر پھٹ جاوے پھر نکالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیرہ کچا
 پھر اسکی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں اسلیے کہ لعاب کتے کا اسمین قاعہ ہے اور وہ سرکہ
 نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ یہی حکم ہے اس صورت میں جب پشیاب شراب میں گر جاوے
 پھر وہ سرکہ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے
 تو نجس ہوگی اسلیے کہ وہ نجس سرکہ جو اسمین ملا تھا وہ متغیر نہیں ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سور اور
 کالٹا اگر نرک سار میں گر جاوے اور نرک ہو جاوے یا کسی چھچھ میں گر کر نہی ہو جاوے تو امام ابوحنیفہ رح اور امام محمد رح
 کے نزدیک پاک ہوگا یہ محیط سے منی میں لکھا ہے منکے میں شیرہ ہو اور اسکو جوش آوے اور سخت ہو جاوے
 اور اسپر جھاگ آوین اور اسکا جوش موقوف ہو جاوے اور کہ ہو جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے اگر وہ سرکہ بہت دنوں
 تک اسمین چھوڑ دیا جاوے اور سرکہ کے بخارات منکے کے منہ تک پہنچن تو وہ مشکا پاک ہوگا اور اسی طرح وہ کپڑے میں
 شراب لگی ہے اگر سرکہ سے دھویا جاوے تو پاک ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجس تیل صابون میں
 ڈالا جاوے تو اسکے پاک ہوئیگا فتویٰ دیا جاوے گا اسلیے کہ اسمین تغیر ہو گیا اور منجملہ انکے چڑھے کو دباغت سے
 اور جانور کے گوشت پوست کو فحش سے اور کونین کو پانی کھالنے سے پاک کرنا ہے اور یہ سب تفصیل بیان ہو چکے

یہاں تک کہ اسکی طہارت کا حکم ہوگا اور اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پاشخانہ کا یہ پھر الزام میں لکھا ہے اگر کبری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہے جلایا جاوے اور خون اس زائل ہو جائے تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا نجس منی سے اگر کوڑہ یا ہانڈی بناوین پھر وہ پاک جاوے تو پاک ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اینٹوں کا جو نجس پانی سے بنائی جاوین پھر پکائی جاوین یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اگر کسی عورت نے تنور گرم کیا پھر اسکو ایسے کپڑے سے پھچا جو نجاست میں بھیگا ہوا تھا پھر اسمین روئی پکائی اگر روئی گئے سے پہلے اسکی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی تو روئی نجس نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر تنور کو بر سے بالید سے گرم کیا جاوے تو اسمین روئی پکانا مکروہ ہوگا اور اگر اسپر پانی چھڑک لیا جاوے تو کراہت باطل ہو جاوے گی یہ فقہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے حالت بدل جانا ہے اگر شراب ایک نئے شے میں ہو اور اسکا سرکہ بچا دے تو وہ بالاقفاق پاک ہو جاوے گا یہ فقہ میں لکھا ہے۔ شراب میں جو آنا گوندھا جاوے وہ دھوئے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اسمین سرکہ والدین اور اسکا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ فقہ میں لکھا ہے اگر شراب میں ذالیا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بچا دے تو صحیح ہے ہر کہ وہ کچھ پاک ہوگا اگر اسمین بد شراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم پانچواں ہے جب وہ شراب میں ذالی جاوے اور شراب سرکہ بچا دے اسلیے کہ اجزا شراب کے جو اسمین کے ہوئے تھے وہ سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر وہ سرکہ ہو جاوے تو پاک ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شراب بچا دے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شراب ترشی میں سرکہ کے مانند ہو جاوے تو پاک ہے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ چوہا شراب میں گر جاوے اور پھٹ جاوے سے قبل اسکو نکال لیں پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو اسکو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب کے اندر پھٹ جاوے پھر نکالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیرہ کچا پھر اسکی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں اسلیے کہ لعاب کتے کا اسمین قاعہ ہے اور وہ سرکہ نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ یہی حکم ہے اس صورت میں جب پشیاب شراب میں گر جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو نجس ہوگی اسلیے کہ وہ نجس سرکہ جو اسمین ملا تھا وہ متغیر نہیں ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سور اور کالٹا اگر نرک سار میں گر جاوے اور نرک ہو جاوے یا کسی چھچھ میں گر کر نہی ہو جاوے تو امام ابوحنیفہ رح اور امام محمد رح کے نزدیک پاک ہوگا یہ محیط سے منی میں لکھا ہے منکے میں شیرہ ہو اور اسکو جوش آوے اور سخت ہو جاوے اور اسپر جھاگ آوین اور اسکا جوش موقوف ہو جاوے اور کہ ہو جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے اگر وہ سرکہ بہت دنوں تک اسمین چھوڑ دیا جاوے اور سرکہ کے بخارات منکے کے منہ تک پہنچن تو وہ مشکا پاک ہوگا اور اسی طرح وہ کپڑے میں شراب لگی ہے اگر سرکہ سے دھویا جاوے تو پاک ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجس تیل صابون میں ڈالا جاوے تو اسکے پاک ہوئیگا فتویٰ دیا جاوے گا اسلیے کہ اسمین تغیر ہو گیا اور منجملہ انکے چڑھے کو دباغت سے اور جانور کے گوشت پوست کو فحش سے اور کونین کو پانی کھالنے سے پاک کرنا ہے اور یہ سب تفصیل بیان ہو چکے

اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے پاشخانہ کا یہ پھر الزام میں لکھا ہے اگر کبری کا سر جو خون میں بھرا ہوا ہے جلایا جاوے اور خون اس زائل ہو جائے تو اسکی طہارت کا حکم کیا جاوے گا نجس منی سے اگر کوڑہ یا ہانڈی بناوین پھر وہ پاک جاوے تو پاک ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اینٹوں کا جو نجس پانی سے بنائی جاوین پھر پکائی جاوین یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہے اگر کسی عورت نے تنور گرم کیا پھر اسکو ایسے کپڑے سے پھچا جو نجاست میں بھیگا ہوا تھا پھر اسمین روئی پکائی اگر روئی گئے سے پہلے اسکی تری آگ کی گرمی سے جل چکی تھی تو روئی نجس نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر تنور کو بر سے بالید سے گرم کیا جاوے تو اسمین روئی پکانا مکروہ ہوگا اور اگر اسپر پانی چھڑک لیا جاوے تو کراہت باطل ہو جاوے گی یہ فقہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے حالت بدل جانا ہے اگر شراب ایک نئے شے میں ہو اور اسکا سرکہ بچا دے تو وہ بالاقفاق پاک ہو جاوے گا یہ فقہ میں لکھا ہے۔ شراب میں جو آنا گوندھا جاوے وہ دھوئے سے پاک نہیں ہوتا اور اگر اسمین سرکہ والدین اور اسکا اثر جاتا رہے تو وہ پاک ہو جاوے گا یہ فقہ میں لکھا ہے اگر شراب میں ذالیا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بچا دے تو صحیح ہے ہر کہ وہ کچھ پاک ہوگا اگر اسمین بد شراب کی باقی نہ رہے۔ اور یہی حکم پانچواں ہے جب وہ شراب میں ذالی جاوے اور شراب سرکہ بچا دے اسلیے کہ اجزا شراب کے جو اسمین کے ہوئے تھے وہ سرکہ ہو گئے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ شراب اگر پانی میں پڑے یا پانی شراب میں پڑے پھر وہ سرکہ ہو جاوے تو پاک ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر شراب بچا دے پھر سرکہ پڑے اگر وہ شراب ترشی میں سرکہ کے مانند ہو جاوے تو پاک ہے یہ فقہ میں لکھا ہے۔ چوہا شراب میں گر جاوے اور پھٹ جاوے سے قبل اسکو نکال لیں پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو اسکو کھالینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر وہ شراب کے اندر پھٹ جاوے پھر نکالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں۔ کتا اگر شیرہ کچا پھر اسکی شراب بنے پھر سرکہ بنے تو اسکا کھانا حلال نہیں اسلیے کہ لعاب کتے کا اسمین قاعہ ہے اور وہ سرکہ نہیں ہو جاتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ یہی حکم ہے اس صورت میں جب پشیاب شراب میں گر جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نجس سرکہ اگر شراب میں ڈالا جاوے پھر وہ شراب سرکہ ہو جاوے تو نجس ہوگی اسلیے کہ وہ نجس سرکہ جو اسمین ملا تھا وہ متغیر نہیں ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سور اور کالٹا اگر نرک سار میں گر جاوے اور نرک ہو جاوے یا کسی چھچھ میں گر کر نہی ہو جاوے تو امام ابوحنیفہ رح اور امام محمد رح کے نزدیک پاک ہوگا یہ محیط سے منی میں لکھا ہے منکے میں شیرہ ہو اور اسکو جوش آوے اور سخت ہو جاوے اور اسپر جھاگ آوین اور اسکا جوش موقوف ہو جاوے اور کہ ہو جاوے پھر وہ سرکہ ہو جاوے اگر وہ سرکہ بہت دنوں تک اسمین چھوڑ دیا جاوے اور سرکہ کے بخارات منکے کے منہ تک پہنچن تو وہ مشکا پاک ہوگا اور اسی طرح وہ کپڑے میں شراب لگی ہے اگر سرکہ سے دھویا جاوے تو پاک ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نجس تیل صابون میں ڈالا جاوے تو اسکے پاک ہوئیگا فتویٰ دیا جاوے گا اسلیے کہ اسمین تغیر ہو گیا اور منجملہ انکے چڑھے کو دباغت سے اور جانور کے گوشت پوست کو فحش سے اور کونین کو پانی کھالنے سے پاک کرنا ہے اور یہ سب تفصیل بیان ہو چکے

اوجہ اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسائل اگر کسی عضو نجاست اک جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے بیان
 کہ اس نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا اور اسی طرح چھری اگر بنجس ہو جائے اور اسکو زبان سے چاٹ لے
 یا اپنا تھوک لگا کر اسکو پونچھ لے تو پاک ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر کپڑے کو زبان سے چاٹ لے
 یہاں تک کہ نجاست کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائیگا یہ محیط مین لکھا ہے منہ بھر کے فوکی پھر وضو کیا اور کلی نہ کی یہاں تک
 کہ نماز پڑھ لی تو وہ نماز جائز ہوگی اسلئے کہ منہ تھوک سے پاک ہو جائے پونچھنے کے مان کے پستان پر فوکی پھر اس پستان
 کو بہت دفعہ ساتھ وہ پاک ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ وحشی ہوئی نجس روئی اگر وضو کیا دے اگر کلی
 یا نصف نجس تھی تو پاک نہوگی اور اگر تھوڑی سی نجس تھی جبین یا اشتال ہو کہ اسقدر دھنسنے مین نکل گئی ہوگی تو اسکی طہارت
 کا حکم کیا جائیگا۔ جیسے خرمن جو نجس ہو جائے دے پھر کسان اور عامل کے درمیان مین تقسیم کیا جائے تو اسکی طہارت کا
 حکم ہوتا ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ گھوڑوں کو گدھوں سے کھادوں اور انکا پیشاب اور لبد بھینے گھوڑوں پر پڑے اور وہ
 گھوڑوں جیسے نجاست پڑی اور گھوڑوں کے ساتھ ملے ہوئے ہوں تو نہاتانے کہا ہے کہ اگر انھیں سے تھوڑے نکال کر
 دھوئے جاویں پھر سب ملا دیے جائیں تو انکا کھانا جائز ہو جائیگا اور یہی حکم ہے اس صورت مین کہ تھوڑے سے گھوڑوں
 انھیں سے نکال کر کسی کو بہہ کر دیے یا صدقہ دیدیے یہ ذخیرہ مین لکھا ہے۔ نجس راگ کھلانے سے پاک ہو جائے موسم
 پاک نہیں ہوتا یہ قنہ مین لکھا ہے۔ چوہا اگر گھمی مین مر جا دے تو اگر گھمی جا ہوا ہو تو اسلئے پاس پاس کا گھی نکال کر پھینک دیا جاوے
 اور باقی پاک ہے وہ کھایا جاوے اور اگر پھینکا ہو تو اسکو کھانا جائز نہیں لیکن کھانے کے سوا اور طرح فائدہ لینا اس
 جیسے روشنی کرنا اور چمچنے کی وباغت کرنا جائز ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہے۔ اگر اس چمچے کی وباغت کی جائے تو
 اسلئے دھوئے کا حکم کیا جائے پھر اگر وہ پچھلے تین بار اسکو دھو دیں اور پچھلے تین اور اگر نہ پچھلے تو نام
 ابو یوسف کے نزدیک تین بار دھو دیں اور ہر بار خشک کریں یہ بدائع مین لکھا ہے اور جسے ہوئے گھی کی حد تک
 کہ اگر کسی طرف سے گھی نکالا جاوے تو اسی وقت سب مل کر برابر ہو جائے اور اگر اسی وقت برابر ہو جائے
 تو وہ پتلا ہے یہ فتاویٰ غرائب مین لکھا ہے دوسری فصل نجس چیزوں کے بیان مین جس چیز مین
 دوشم مین اول متعلقہ اور وہ بہ قدر درہم کے عفو مین اور درہم کے اعتبار مین روایت مین مختلف ہیں صحیح یہ ہے کہ اگر شہم
 نجاست ہو تو وزن کا اعتبار کرے اور وہ یہ ہے کہ وزن اسکا درہم کبیر کے برابر ہو جو ایک مثقال ہوتا ہے اور جو نجاست
 بے جسم کی ہو اس مین ناپ کا اعتبار ہے اور وہ بقدر تریل کی چوڑائی کے ہے یہ قنہ مین اور کافی اور اکثر فتاویٰ مین
 لکھا ہے۔ اور مثقال کا وزن مین قیصر اطکا ہے۔ اور خمس الارض سے یہ منقول ہے کہ ہر زمانہ مین اسی زمانہ کے
 درہم کا اعتبار کیا جائے اور صحیح وہی ہے جو اول بیان ہوا یہ سراج الواجه مین ایضاً سے نقل کیا ہے جو چیز مین آدمی
 کے بدن سے ایسی نکلتی ہیں جنکے ٹکٹنے سے وضو یا غسل واجب ہوتا ہے وہ متعلقہ مین جیسے پاخانہ اور پیشاب اور
 سنی اور ہندی اور روحی اور کچا ہوا اور پیپ اور قو جو منہ بھر کر آوے یہ بحر الرائق مین لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے حیض اور نفاس
 اور استحاضہ کے خون کا یہ سراج الواجه مین لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے بچھکے پیشاب کا لڑکا ہوا لڑکی کھانا کھاتے ہوں
 یا نہ کھاتے ہوں یہ اعتبار شرح مختار مین لکھا ہے۔ اور یہی حکم ہے شہاب کا اور جاری خون کا اور مردار کا اور
 جو جانور نہیں کھاتے جاتے انکے پیشاب کا اور لب کا اور بیل کے گوہر کا اور پاخانہ اور کتے کے گوہر کا اور

۱۔ بدن سے
 ۲۔ جانور سے
 ۳۔ مردار سے
 ۴۔ شہاب سے
 ۵۔ جاری خون سے
 ۶۔ لڑکا ہوا لڑکی سے
 ۷۔ کتے سے
 ۸۔ پاخانہ سے
 ۹۔ گوہر سے
 ۱۰۔ بیل سے
 ۱۱۔ شہاب سے
 ۱۲۔ حیض سے
 ۱۳۔ نفاس سے
 ۱۴۔ استحاضہ سے
 ۱۵۔ پیپ سے
 ۱۶۔ قو سے
 ۱۷۔ منہ بھر کر آوے سے
 ۱۸۔ بحر الرائق سے
 ۱۹۔ سراج الواجه سے
 ۲۰۔ ایضاً سے
 ۲۱۔ نقل سے
 ۲۲۔ کھانا کھاتے سے
 ۲۳۔ جانور سے
 ۲۴۔ بدن سے

اور مرغابی کی بیٹ کا پر جب بخت غلیظہ بخش ہیں یہ قتا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے درندہ سے جانوروں اور بلی اور چوہے کے گوہ کا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بلی باجوہ کا پیشاب اگر کپڑے کو لگ جائے تو بھونکے گا کہ اگر قدر درہم سے زیادہ ہو تو کپڑا بخش ہو جاتا ہے اور یہی ظاہر ہے یہ قتا سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ سانپ کا گوہ اور پیشاب بخش ہے بخت غلیظہ اور یہی حکم ہے جو تک کے گوہ کا یہ تاثرانیہ میں لکھا ہے۔ اور بڑی گلی اور گڑگڑ کا خون بخش ہے اگر بہتا ہو یہ ظہیر ہے۔ قدر درہم سے زیادہ اگر کپڑے کو لگ جائے تو ناز جانور ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ دوسری بخت مخففہ۔ اور وہ چوتھائی کپڑے سے کم معاف ہے یہ اکثر متون میں لکھا ہے چوتھائی کپڑے کے حساب میں اختلاف ہے بعضوں نے لکھا ہے اس طرف کی چوتھائی کا اعتبار ہے جان بخت لگی ہو جیسے دس اور آستین اور کمری۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کپڑے پر بخت لگی ہو۔ اور اگر بدن پر ہو تو اس عضو کی چوتھائی کا اعتبار ہے جس پر بخت ہے جیسے ہاتھ اور پاؤں صاحب مخففہ اور محیط اور بدن اور بخت اور مجتبے اور سراج الوہاج جس نے اسی کو صحیح لکھا ہے۔ اور حقائق میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ گھوڑے اور حلال جانوروں کا پیشاب اور جو بزدل جانوروں کا گوشت نہیں کھاتے اسکی بیٹ بھی بخت خفیفہ بخش ہے یہ کثرت میں لکھا ہے۔ بخت سے کہ خفیفہ ہو گیا حکم کپڑے میں جاری ہوتا ہے پانی میں جاری نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ شہید کا خون جب تک بدن پر ہو پاک ہے اور جب اس سے جدا ہو گیا تو بخش ہے۔ ہر جانور کا پست مثل اس کے پیشاب کے جوتا ہے یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے۔ سوئی کے سرے کے برابر جو پیشاب کی چھینٹیں اڑتی ہیں وہ بسبب ضرورت کے معاف ہیں اگر یہ تمام کپڑے پر پڑ جائیں یہ متین میں لکھا ہے۔ سوئی کے دوسری طرف کی برابر جو پیشاب کی چھینٹیں ہوں انکا بھی یہی حکم ہے یہ کافی اور متین میں لکھا ہے یہی حکم جب ہو کہ جب وہ چھینٹیں اڑ کر کپڑے یا بدن پر گرین لیکن اگر پانی میں گرین تو وہ بخش ہو جاوے گا اور کچھ عفو ہوگا اس لیے کہ بدن اور کپڑے اور مکان کی بسبب پانی کی طہارت کی زیادہ تاکید ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اور اگر پیشاب کی چھینٹیں بڑے سوسے کے سرے کی برابر اڑیں تو ناز مسیح ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی سے ملتے ہوئے یہ مسئلے ہیں۔ سانپ کی کھال بخش ہے اگرچہ اسکو بیچ کیا ہو اس لیے کہ وہ باغت کو قبول نہیں کرتا ظہیر میں لکھا ہے۔ سانپ کی کھال صحیح ہے جو کہ پاک ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ سوئے ہوئے آدمی کی رال پاک ہے برابر ہے کہ منہ سے نکل ہو یا معدے سے آئی ہو نزدیک امام ابو حنیفہ ۱۴۷ اور امام محمد رحمہ کے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ مردے کے لعاب کو بعضوں نے بخش لکھا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ ریشم کے کیڑوں کا پانی اور انکی آنکھ اور بیٹ پاک ہے یہ قنبر میں لکھا ہے۔ جو جانور کھائے جانے ہیں جیسے کبوتر اور چڑیا انکی بیٹ ہمارے نزدیک پاک ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور صحیح ہے جو کہ گدھا کا دودھ پاک ہے یہ تمین اور فیتہ اصلی میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ بدایہ میں لکھا ہے اور وہ کھانا نہ جاوے یہ نہایت اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ جانور کے بیچ کے بعد جو خون اسکی رگوں میں باقی رہتا ہے اگرچہ بہت سا کپڑے کو لگ جائے تب بھی اس سے کپڑا خراب نہیں ہوتا یہ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے اس خون کا جو گوشت میں باقی رہ جاتا ہے اس لیے کہ وہ خون جاری نہیں یہ محیط حسن میں لکھا ہے۔ جو جاری خون گوشت میں لگ جاتا ہے وہ بخش ہے یہ فیتہ اصلی میں لکھا ہے۔ مگر اور تلی کا خون بخش نہیں چند رائے الفنا سے میں لکھا ہے۔ خون مچھڑکا اور پسوکا اور جون اور کتان کا پاک ہے اگرچہ بہت ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ مچھلی اور پانی میں

جھینے والے جانور دن کا خون امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کپڑے کو پلید نہیں کرتا یہ قادی خان
 میں لکھا ہے۔ چوسے کی نیگی اگر گھون کی کون میں گر جائے اور گھون کے ساتھ پس جاوے یا تیل کے برتن
 میں تو وہ آنا اور تیل جب تک اسکا مزہ نہ بے پلید نہوگا فقیہ ابو الیث نے کہا ہے کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں
 اور مسائل ابو حنیفہ میں ہے کہ چوسے کی نیگی اگر رطب میں یا سرکہ میں گر جائے تو وہ حرام نہیں ہوتا یہ محیط
 میں لکھا ہے اگر کپڑے پر تیل بخش تدر درم سے کم لگے پھر وہ پھیل کر قدر درم سے زیادہ ہو جائے تو بخش
 کے نزدیک وہ نماز کا مانع ہے اور اسی کو لیا ہے اکثر ذون نے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی قول انبیاء
 کیا جاتا ہے یہ فیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ بخش کپڑا جو پاک کپڑے میں پلیدا جائے اور وہ تر ہو اور اسکی تری پاک
 کپڑے میں ظاہر ہو لیکن پاک کپڑا اس سے تر نہو جائے کہ پھوڑنے میں رطوبت گرے یا قطرے ٹپکے
 تو واضح یہ ہے کہ وہ بخش نہوگا اور اسی طرح اگر پاک کپڑا ایک بخش کپڑے پر یا بخش زمین پر جو تر ہو پھنسا جاوے
 اور خجاست کپڑے میں اثر کرے لیکن وہ آنا تر نہو جائے کہ پھوڑنے میں اس سے رطوبت گرے مگر خجاست
 کی تری کی جگہ معلوم ہوتی ہو تو واضح یہ ہے کہ وہ بخش نہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر تر پاؤں بخش زمین یا بخش پتوں
 پر رکھے تو وہ بخش نہوگا اور اگر خشک پاؤں بخش بچھونے پر رکھا جو تر ہو تو پاؤں اگر ہیک گیا تو بخش ہو گیا
 اور مٹی کا اعتبار نہیں یہی فتاویٰ سراج الوہاج میں قادیان سے لکھا ہے۔ گو برسی میں ملا ہو اور اس سے
 چھت لیس جاوے اور خشک ہو جاوے تو اس پر بھیگا ہو اگر اڑھدینے سے بخش نہیں ہوتا۔ سو لکھا ہو اگر
 یا بخش مٹی جب بولے آکر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں خجاست کا اثر نظر نہ آوے بخش نہوگا یہ قادیان
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہو جو گندگیوں پر گذر کر تر کپڑے کو لگ جائے تو اگر اس میں خجاست کی بولنے لگے
 تو بخش ہو جائیگا اور خجاستوں کے بخارات لگنے سے بخش نہیں ہوتا یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے خجاست
 کا دھوان اگر کپڑے یا بدن کو لگے تو صحیح یہ ہے کہ وہ بخش نہیں ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر چہ کہیں
 کسی گھر میں جلایا جاوے اور اسکا دھوان اور خجاست کی طرف کو چڑھے اور اسکے روشن دان میں تو الٹا ہے
 اور وہاں بستر ہو جاوے اور پھر وہ پھلے یا تو سے میں سے پیو بھلے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور استحسان
 کے یہ حکم ہے کہ جب تک اثر خجاست کا ظاہر نہوگا وہ کپڑا پلید نہوگا امام ابو بکر محمد بن الفضل نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ
 فتاویٰ عینائیین میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے مطلق کا جب وہ گرم ہو اور اسکے دھوان نکلنے کے سوراخ پر تو ہو یا جہان خجاست
 جمع ہوتی ہے اس پر تو اس سے میں پیو آیا اور پٹکنے لگا اور یہی حکم ہے جو حمام کا جب اس میں خجاست
 جلایا جاوے اور دیواروں اور روشندانوں سے پیو پٹکنے لگے یہ قادیان سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر پانی
 سے استنجا کیا اور کپڑے سے نہ چھنچھا پھر گز آیا تو فتنہ کا قول یہ ہے کہ اسکا گرد اگر بخش نہیں ہوتا اور یہی حکم ہے اس
 صورت میں کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانچا سہ پینے یا پانی میں تر ہو گیا پھر گز آیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سردی کے موسم
 میں گھوڑے بند سنے کی جگہ میں جان لید وغیرہ جلتی رہتی ہے داخل ہو اور بدن اسکا تر تھا یا کوئی تر چھپہ وہاں
 لے گیا اور اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو بخش نہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو مثلاً زردی یا سجا سہ پر یا جو تر چھپہ مطلق
 میں سے گیا تھا اس پر خشکی ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو خجاست کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے

قادیان سے قاضی خان میں لکھا ہے
 اگر تر پاؤں بخش زمین یا بخش پتوں
 پر رکھے تو وہ بخش نہوگا اور اگر خشک
 پاؤں بخش بچھونے پر رکھا جو تر ہو تو
 پاؤں اگر ہیک گیا تو بخش ہو گیا اور
 مٹی کا اعتبار نہیں یہی فتاویٰ سراج
 الوہاج میں قادیان سے لکھا ہے۔ گو
 برسی میں ملا ہو اور اس سے چھت لیس
 جاوے اور خشک ہو جاوے تو اس پر بھیگا
 ہو اگر اڑھدینے سے بخش نہیں ہوتا۔
 سو لکھا ہو اگر یا بخش مٹی جب بولے
 آکر کپڑے پر پڑے تو جب تک اس میں
 خجاست کا اثر نظر نہ آوے بخش نہوگا
 یہ قادیان قاضی خان میں لکھا ہے۔
 ہو جو گندگیوں پر گذر کر تر کپڑے کو
 لگ جائے تو اگر اس میں خجاست کی بولنے
 لگے تو بخش ہو جائیگا اور خجاستوں
 کے بخارات لگنے سے بخش نہیں ہوتا
 یہی صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے
 خجاست کا دھوان اگر کپڑے یا بدن کو
 لگے تو صحیح یہ ہے کہ وہ بخش نہیں
 ہوتا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔
 اگر چہ کہیں کسی گھر میں جلایا جاوے
 اور اسکا دھوان اور خجاست کی طرف
 کو چڑھے اور اسکے روشن دان میں تو
 الٹا ہے اور وہاں بستر ہو جاوے اور
 پھر وہ پھلے یا تو سے میں سے پیو
 بھلے اور وہ کپڑے کو لگے تو بطور
 استحسان کے یہ حکم ہے کہ جب تک اثر
 خجاست کا ظاہر نہوگا وہ کپڑا پلید
 نہوگا امام ابو بکر محمد بن الفضل
 نے اسی پر فتویٰ دیا ہے یہ فتاویٰ
 عینائیین میں لکھا ہے اور یہی حکم
 ہے مطلق کا جب وہ گرم ہو اور اسکے
 دھوان نکلنے کے سوراخ پر تو ہو یا
 جہان خجاست جمع ہوتی ہے اس پر تو
 اس سے میں پیو آیا اور پٹکنے لگا
 اور یہی حکم ہے جو حمام کا جب اس
 میں خجاست جلایا جاوے اور دیواروں
 اور روشندانوں سے پیو پٹکنے لگے
 یہ قادیان سے قاضی خان میں لکھا
 ہے اگر پانی سے استنجا کیا اور کپڑے
 سے نہ چھنچھا پھر گز آیا تو فتنہ
 کا قول یہ ہے کہ اسکا گرد اگر بخش
 نہیں ہوتا اور یہی حکم ہے اس صورت
 میں کہ استنجا نہیں کیا لیکن پانچا
 سہ پینے یا پانی میں تر ہو گیا پھر
 گز آیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر
 سردی کے موسم میں گھوڑے بند سنے
 کی جگہ میں جان لید وغیرہ جلتی
 رہتی ہے داخل ہو اور بدن اسکا تر
 تھا یا کوئی تر چھپہ وہاں لے گیا اور
 اسکی گرمی سے خشک ہوئی تو بخش
 نہوگی لیکن اگر اثر ظاہر ہو مثلاً
 زردی یا سجا سہ پر یا جو تر چھپہ
 مطلق میں سے گیا تھا اس پر خشکی
 ہونے کے بعد ظاہر ہوئی تو خجاست
 کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔
 اگر کوئی شخص ایسے

بچھوئے پر سو یا جس پر سنی لک کو خشک ہو گئی تھی پھر اس کو پس پینا آیا اور اس سے دھ بھونا تر ہو گیا تو اگر کشتے بچھوئے
 کی تری کا اثر اسکے بدن پر ظاہر نہیں ہوا ہر شخص ہوگا اور ظاہر ہوا تو بخش ہوگا دیگا یہ فنا وے قاضی خان
 میں لکھا ہر گدے نے پانی میں پیشاب کیا اور اس کی کچھ پینٹیں کسی آدمی کے کپڑے پر پڑیں تو وہ ہوا صلا کو باغ میں
 اگرچہ بہت ہوں لیکن جب یقین ہو جاوے کہ وہ پینٹیں پیشاب کی پینٹیں تو مانع ہوگی اور ایسے ہی اگر چرکین پانی میں
 پڑے اور اس سے پینٹیں اڑیں اور اگر کپڑے پر پڑیں اگر انکا اثر کپڑے میں ظاہر ہو گیا تو پھر انھیں ہوگا ورنہ بخش ہوگا
 یہی مختار رہی اور اسی کو اخذ کیا ہر فقیہ ابو الیث رح نے برابر ہر کہ پانی جاری ہو یا نہ ہو اور ابو بکر محمد ابن الفضل سے منقول
 ہر کہ اگر گھوڑے کے پانوں میں نجاست لگی ہو اور وہ پانی میں چلے اور اس کی پینٹیں سوار کے کپڑے پر پڑیں تو
 وہ بخش ہو جاوے گا دیگا بند پانی ہو یا جاری اور پہلا قول اصح ہر بموجب قاعدہ کلہ کے کہ پینٹیں شک سے زائل نہیں
 ہوتا یہ شرح نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہر جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ پاشخانہ کی گیمان اگر کسی کپڑے پر بیٹھا جائے تو وہ
 بخش نہیں ہوتا لیکن اگر وہ غالب ہوں اور بہت ہوں تو بخش ہو جاتا ہے یہ قاعدے قاضی خان میں لکھا ہے۔
 کسی شخص کے پانوں میں کچھ بھر گئی یا دھٹی میں چلا اور پانوں نہ دھوئے اور غار پڑی تو اگر نجاست کا اثر
 اس میں نہیں ہے تو جائز ہے لیکن احتیاط یہ ہے کہ پانوں دھوئے یہ فنا وے قراضی میں واقعات حاسمہ سے نقل کیا ہے
 پاک پانی میں اگر بخش مٹی ڈالے یا پاک مٹی میں بخش پانی ڈالا جائے تو صحیح ہے ہر گلا وہ بخش ہوگا یہ قادی قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ اور اسی کو لیا ہر فقیہ ابو الیث نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بخش بھوسہ گلا وہ میں ڈالا جاوے اور وہ
 بھوسہ قائم رہے اور نظر آتا ہو تو اگر بہت ہوگا تو بخش ہوگا ورنہ بخش ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔
 اور اگر خشک ہو جاوے گا تو اس کی طہارت کا حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ کتا اگر کسی کے عضو یا کپڑے کو کپڑے واجب تک اس پر
 تری ظاہر ہوگی بخش ہوگا خوشی میں ہو کتا یا غصہ میں ہو یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ صیر فیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے یہ نیتہ المصلیٰ
 کی شرح میں لکھا ہے جو ابراہیم حلبی کی تصنیف ہے۔ کتا اگر مسجد کے بورے پر کھڑا ہو جائے اگر خشک ہے تو بخش ہوگا اور اگر تر
 ہو اور نجاست کا اثر ظاہر ہو اب بھی حکم یہ ہے فنا وے قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہاتھی کی ہڈی پاک ہے یہی اصح
 ہے یہ محیط میں لکھا ہے ہاتھی کا لعاب مثل چیتے اور شیر کے لعاب کے بخش ہے اگر اس کی سوئد سے کسی کپڑے پر لکھا
 لو اب گر لگا تو بخش ہو جاوے گا یہ فنا وے قاضی خان میں لکھا ہے۔ جگال ہر جانور کا مثل لکے پاشخانہ کے ہے یہ سراج الوہاب
 میں لکھا ہے۔ اونٹ یا کبری کی منگی میں اگر جو ہوں تو دھو کر کھالیے جائیں اور بیل کے گوبر میں ہوں تو نہ کھائے
 جائیں ایسے کہ اس میں سختی نہیں ہے۔ یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ روٹی کے اندر سے چوہے کی منگی نکلی اگر منگی میں اس کی
 سختی موجود ہو تو منگی پھینک دے اور روٹی کھالے یہ فنا وے قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی سراج الوہاب
 میں ہے وود وود وود وقت اگر منگی دودھ کے برتن میں گر جائے اور اسی وقت پھینک دے تو مضائقہ نہیں اور
 اگر منگی دودھ میں ٹوٹ جائے تو بخش ہو جاوے گا کھیر پاک ہوگا یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کتے کے بالوں سے
 ازراہ بناوین تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کبری کا پیشاب اور آدمی کا پیشاب کسی چیز پر لگے تو نجاست
 خفیہ نجاست غلیظہ کے تابع ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے ظہیر یہ میں لکھا ہے فصل استنجاء کے بیان میں استنجا
 ہر کسے ہر ان چیزوں سے جو بچھڑکی طرح صاف کرنے والی ہیں جیسے ڈھیلہ اور ریت اور لکڑی اور کپڑا اور چمچہ اور

[illegible]

صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا کے بعد ہاتھ دھویا اور دیوار پر ملا تھیں میں لکھا ہر جو گرمیوں میں استنجا کرے وہ
 اچھی طرح دھوے لیکن جائزوں میں اس سے بھی زیادہ دھوئے تاکہ صفائی حاصل ہو جائے یہ اس صورت میں
 ہر جب کہ پانی ٹھنڈا ہو اور اگر پانی گرم ہو تو جائز ہے اور گرمی کا موسم برابر لیکن گرم پانی میں ٹھنڈے پانی سے
 ثواب کم ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے استنجا ضدہ والی عورت کو پیشاب و پاشخانہ کے سوا ہر نماز کے وقت میں اور استنجا
 کرنا واجب ہے یہ سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر باہان ہاتھ شل ہو جائے اور اس سے استنجا نہیں کرتا تو اگر پانی ڈالنے والا
 نہ ملے تو استنجا نہ کرے اور اگر جاری پانی پر قار ہو تو دھونے ہاتھ سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ بیمار آدمی
 کی اگر ملی بی اور باندی بنو اور اسکا بیٹا یا بھائی ہو اور وہ خود وضو نہیں کر سکتا تو اسکو اسکا بیٹا یا صاحبائی وضو
 کر اوسے مگر استنجا نہ کر اوسے کیونکہ وہ اس کے ذکر کو نہیں چھو سکتا اور استنجا اس سے ساقط ہو جاوے گا چھوٹ
 میں لکھا ہے بیمار عورت کا اگر شوہر نہ ہو اور وضو کرنے سے عاجز ہو اور اسکی بیٹی یا بہن ہو تو اسکو وضو کر اوسے اور استنجا
 اس سے ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے استنجا میں قبلہ کی طرف کو مستحکم کرنا اور پیٹھ کرنا مکروہ
 ہے اور اگر بھول کر قبلہ کی طرف کو بیٹھ گیا تو مستحب ہے کہ قبلہ کی طرف سے جھک کر پنج اسکے پنج جاوے یہ
 قیہ میں لکھا ہے ہمارے نزدیک ہے ہوسے پاشخانوں اور جنگل میں اس حکم میں کچھ منہر قیہ میں یہ شرح
 وقایہ میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے عورت کے واسطے کہ اپنے پیچہ کو پیشاب اور پاشخانہ پھرنے کے وقت قبلہ کی طرف
 تمام لے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور ہڈی اور گوبر اور لید اور طعام اور گوشت اور شیشہ اور ٹیکری
 اور پتے اور بال سے اور دایین ہاتھ سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ قیہ میں لکھا ہے اور اگر بائیں ہاتھ میں کوئی
 ایسا عذر ہو کہ استنجا نہیں ہو سکتا تو بغیر کراہت دہنے ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
 نجس چیزوں سے استنجا کرے اور اسی طرح جس پتھر سے وہ غو دیا کوئی اور شخص استنجا کر چکا ہے استنجا نہ کرے لیکن
 اگر پتھر کے کئی کئی ہوں اور ہر مرتبہ ایسے کرنے سے استنجا کرے جس سے پہلے استنجا نہیں کیا تھا
 تو بغیر کراہت جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور کاغذ سے استنجا مکروہ ہے اگرچہ سپید ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے اور بی انیس
 سے اور کوئلے سے اور قیمتی چیز سے جیسے ریشمی کپڑا استنجا کرنا مکروہ ہے یہ زیادہ میں لکھا ہے استنجا پانچ قسم
 ہے دو ان میں سے واجب میں ایک مخرج کا دھونا اسوقت جب جنابت یا حیض یا نفاس کی وجہ سے غسل کرے تاکہ نجاست
 اور بدن میں نہ پھیل جاوے دوسری جب نجاست مخرج سے متجاوز ہو خواہ تھوڑی دیا بہت امام محمد کے نزدیک ہے
 واجب ہے اور اس میں زیادہ احتیاط ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر نجاست قدر درہم سے
 متجاوز ہو تو اسوقت دھونا واجب ہے سلیسے کہ جبہ رنجاست مخرج پر ہو وہ اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ اسکا کسی چیز سے پچھ
 کافی نہیں معتبر وہی نجاست ہی جو مخرج کے سوا ہر تیسری سنت اور وہ اسوقت ہے جب نجاست مخرج سے نہ پڑھے
 چوتھے مستحب اور وہ اسوقت ہے جب پیشاب کیا اور پاشخانہ نہ پھرا تو پیشاب کے مقام کو دھو لے پانچویں دعوت اور وہ رنج
 ٹکنے سے استنجا کرنا ہے یا اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جب پاشخانہ میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ جن کپڑوں سے نماز پڑھتا ہے
 اسکے سوا اور کپڑے پہنکر پاشخانہ میں جاوے اگر ایسا کر سکتا ہو۔ اور جو یہ نہیں ہو سکتا تو اپنے کپڑوں کو نجاست اور مستعمل
 پانی سے بچانے میں کوشش کرے اور سر ہٹک کر پاشخانہ میں جاوے اگر انکو ٹھکی پڑاں کا نام یا کچھ تر آن کھدا ہو

استنجا کرے وہ
 اچھی طرح دھوے
 لیکن جائزوں میں
 اس سے بھی زیادہ
 دھوئے تاکہ صفائی
 حاصل ہو جائے
 یہ اس صورت میں
 ہر جب کہ پانی
 ٹھنڈا ہو اور اگر
 پانی گرم ہو تو
 جائز ہے اور گرمی
 کا موسم برابر
 لیکن گرم پانی
 میں ٹھنڈے پانی
 سے ثواب کم ہے
 یہ مضمرات میں
 لکھا ہے استنجا
 ضدہ والی عورت
 کو پیشاب و
 پاشخانہ کے سوا
 ہر نماز کے وقت
 میں اور استنجا
 کرنا واجب ہے
 یہ سراجیہ میں
 لکھا ہے اگر باہان
 ہاتھ شل ہو
 جائے اور اس سے
 استنجا نہیں
 کرتا تو اگر پانی
 ڈالنے والا نہ
 ملے تو استنجا
 نہ کرے اور اگر
 جاری پانی پر
 قار ہو تو دھونے
 ہاتھ سے کرے
 یہ خلاصہ میں
 لکھا ہے بیمار
 آدمی کی اگر
 ملی بی اور
 باندی بنو اور
 اسکا بیٹا یا
 بھائی ہو اور
 وہ خود وضو
 نہیں کر سکتا
 تو اسکو اسکا
 بیٹا یا صاحبائی
 وضو کر اوسے
 مگر استنجا نہ
 کر اوسے کیونکہ
 وہ اس کے ذکر
 کو نہیں چھو
 سکتا اور استنجا
 اس سے ساقط
 ہو جاوے گا
 چھوٹ میں
 لکھا ہے بیمار
 عورت کا اگر
 شوہر نہ ہو اور
 وضو کرنے سے
 عاجز ہو اور
 اسکی بیٹی یا
 بہن ہو تو اسکو
 وضو کر اوسے
 اور استنجا
 اس سے ساقط
 ہو جائیگا
 یہ فتاویٰ قاضی
 خان میں لکھا
 ہے استنجا میں
 قبلہ کی طرف
 کو مستحکم
 کرنا اور پیٹھ
 کرنا مکروہ
 ہے اور اگر
 بھول کر قبلہ
 کی طرف کو
 بیٹھ گیا تو
 مستحب ہے کہ
 قبلہ کی طرف
 سے جھک کر
 پنج اسکے
 پنج جاوے
 یہ قیہ میں
 لکھا ہے ہمارے
 نزدیک ہے
 ہوسے پاشخانوں
 اور جنگل میں
 اس حکم میں
 کچھ منہر
 قیہ میں یہ
 شرح وقایہ
 میں لکھا ہے
 اور مکروہ ہے
 عورت کے
 واسطے کہ
 اپنے پیچہ کو
 پیشاب اور
 پاشخانہ
 پھرنے کے
 وقت قبلہ
 کی طرف
 تمام لے
 یہ سراج
 الوہاج میں
 لکھا ہے اور
 ہڈی اور
 گوبر اور
 لید اور
 طعام اور
 گوشت اور
 شیشہ اور
 ٹیکری اور
 پتے اور
 بال سے اور
 دایین ہاتھ
 سے اور
 دایین ہاتھ
 سے استنجا
 کرنا مکروہ
 ہے قیہ میں
 لکھا ہے اور
 اگر بائیں
 ہاتھ میں
 کوئی ایسا
 عذر ہو کہ
 استنجا نہیں
 ہو سکتا تو
 بغیر کراہت
 دہنے ہاتھ
 سے استنجا
 کرنا جائز
 ہے یہ سراج
 الوہاج میں
 لکھا ہے
 نجس چیزوں
 سے استنجا
 کرے اور اسی
 طرح جس
 پتھر سے وہ
 غو دیا کوئی
 اور شخص
 استنجا کر
 چکا ہے
 استنجا نہ
 کرے لیکن
 اگر پتھر کے
 کئی کئی
 ہوں اور ہر
 مرتبہ ایسے
 کرنے سے
 استنجا کرے
 جس سے پہلے
 استنجا نہیں
 کیا تھا تو
 بغیر کراہت
 جائز ہے یہ
 محیط میں
 لکھا ہے اور
 کاغذ سے
 استنجا
 مکروہ ہے
 اگرچہ سپید
 ہو یہ
 مضمرات میں
 لکھا ہے اور
 بی انیس سے
 اور کوئلے
 سے اور
 قیمتی چیز
 سے جیسے
 ریشمی کپڑا
 استنجا کرنا
 مکروہ ہے
 یہ زیادہ میں
 لکھا ہے
 استنجا پانچ
 قسم ہے دو
 ان میں سے
 واجب میں
 ایک مخرج
 کا دھونا
 اسوقت جب
 جنابت یا
 حیض یا
 نفاس کی وجہ
 سے غسل کرے
 تاکہ نجاست
 اور بدن میں
 نہ پھیل جاوے
 دوسری جب
 نجاست مخرج
 سے متجاوز
 ہو خواہ
 تھوڑی دیا
 بہت امام
 محمد کے
 نزدیک ہے
 واجب ہے اور
 اس میں
 زیادہ
 احتیاط ہے
 اور امام
 ابو حنیفہ
 اور امام
 ابو یوسف
 کے نزدیک
 اگر نجاست
 قدر درہم
 سے متجاوز
 ہو تو اسوقت
 دھونا واجب
 ہے سلیسے کہ
 جبہ رنجاست
 مخرج پر ہو
 وہ اعتبار سے
 ساقط ہے
 کیونکہ اسکا
 کسی چیز سے
 پچھ کافی
 نہیں معتبر
 وہی نجاست
 ہی جو مخرج
 کے سوا ہر
 تیسری سنت
 اور وہ اسوقت
 ہے جب نجاست
 مخرج سے نہ
 پڑھے چوتھے
 مستحب اور وہ
 اسوقت ہے جب
 پیشاب کیا
 اور پاشخانہ
 نہ پھرا تو
 پیشاب کے
 مقام کو دھو
 لے پانچویں
 دعوت اور وہ
 رنج ٹکنے سے
 استنجا کرنا
 ہے یا اختیار
 شرح مختار
 میں لکھا ہے
 جب پاشخانہ
 میں داخل ہونے
 کا ارادہ کرے
 تو مستحب ہے
 کہ جن کپڑوں
 سے نماز پڑھتا
 ہے اسکے سوا
 اور کپڑے
 پہنکر پاشخانہ
 میں جاوے اگر
 ایسا کر سکتا
 ہو اور جو یہ
 نہیں ہو سکتا
 تو اپنے کپڑوں
 کو نجاست اور
 مستعمل پانی
 سے بچانے میں
 کوشش کرے
 اور سر ہٹک
 کر پاشخانہ
 میں جاوے اگر
 انکو ٹھکی
 پڑاں کا نام
 یا کچھ تر آن
 کھدا ہو

اعتبار نہیں اور صبح کا اسیاں پیدہ کی کوئٹہ میں جو صرف طول میں ظاہر ہوتی ہے پھر اُس کے بعد تاریکی آجاتی ہے جو صبح کا وقت سے نماز کا وقت داخل نہیں ہوتا اور روزہ دار پر کھانا حرام نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ مشائخ میں اختلاف ہے کہ دوسری فجر کے شروع ہونے کا اعتبار ہی یا اُس کے پھیل جانے اور فتنہ ہو جانے کا اعتنا ہے یا نہ یہ محیط میں لکھا ہے دوسرے قول میں زیادہ ہوتا ہے اور اسی طرف اکثر علماء مالک ہیں یہ مختار الفتاویٰ میں لکھا ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ روزہ اور نماز عشا کے باب میں پہلے قول کا اعتبار کرے اور فجر کی نماز میں دوسرے قول کا اعتبار کرے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکلام کی تصنیف ہے۔ وقت ظہر کا زوال سے شروع ہوتا ہے جب تک سایہ و مثل ہو سولے سایہ اصل کے یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے کہ یہ محیط حسنی میں لکھا ہے اور زوال اُس کو کہتے ہیں کہ ہر شخص کا سایہ مشرق کی طرف بڑھنے لگے یہ کافی میں لکھا ہے۔ زوال اور سایہ اصل کے پہچاننے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک سیدھی لکڑی برابر زمین میں گاڑ دیں تو جب تک سایہ کم ہوتا رہتا ہے اس وقت آفتاب بلند ہے اور جب سایہ بڑھنا شروع ہو تو معلوم ہوا کہ اب سورج ڈھلا اس وقت اُس سایہ کے سرے پر ایک نشانی بنا دیں اس نشانی سے لکڑی تک جب قدر سایہ رسے وہ سایہ اصلی ہے جس جب بڑھے اور وہ زیادہ فیصل لکڑی سے دینی ہو جاوے سولے اصلی کے تو ظہر کا وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک باقی نہ رہیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی طریقہ صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور فقہانے لکھا ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ ظہر کی نماز سایہ کے ایک مثل ہونے سے پہلے پڑھے اور عصر کی نماز و مثل ہونے کے وقت پڑھے تاکہ دونوں نمازیں یقیناً اپنے وقت میں ادا ہوں عصر کا وقت سایہ اصلی کے سوا کسی چیز کا سایہ و مثل ہو جانے کے وقت سے سورج کے غروب تک ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے اور معتدب کا وقت سورج کے غروب سے شفق کے غائب ہونے تک ہے شفق امام محمد اور امام ابو یوسف کے نزدیک سرخی کو کہتے ہیں اسی پر فتوے ہیں یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد ہوتی ہے یہ قدری میں لکھا ہے اور اُن دونوں کے قول میں لوگوں کے لیے آسانی زیادہ ہے اور امام ابوحنیفہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہے اس لیے کہ نماز کے باب میں اصل یہ ہے کہ اسکا ہر رکن اور شرط اسی چیز سے ثابت ہوتا ہے جو یقیناً ہو یہ نہایت اسناد سے اور مسبوط شیخ الاسلام سے نقل کیا ہے اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے چھینے سے صبح تک ہے یہ کافی میں لکھا ہے وتر کو عشا سے پہلے نہ پڑھے کیونکہ وتر جب واجب ہے نہ اس لیے کہ وتر کا وقت داخل نہیں ہوتا بیان تاکہ اگر بھول کر وتر کو عشا سے پہلے پڑھ لیا یا دونوں کو پڑھ لیا پھر عشا کی نماز کا فساد معلوم ہو نہ وتر کا تو ترجیح ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک صرف عشا کا اعادہ کرنا اس لیے کہ ترتیب اس قسم کے عذر میں ساقط ہو جاتی ہے اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نہ ملے مثلاً وہ ایک شہر میں رہتا ہے جہاں شفق کے غروب ہوتے ہی فجر کا طلوع ہو جاتا ہے یا شفق کے غائب ہونے سے پہلے فجر کا طلوع ہوتا ہے اس پر عشا اور وتر واجب نہ ہو گئے یہ میں میں لکھا ہے دوسری فصل وقتوں کی فضیلت کے بیان میں فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن ایسی تاخیر کرے کہ سورج کے نکلنے کا ٹک ہے یا اس قدر روشنی میں نماز پڑھے کہ اگر نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر اُس کو قرات مستحب کے ساتھ اپنے وقت میں ادا کرے یہ میں میں

[illegible]

کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگرچہ میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جائز ہے
میں جلدی کرنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں
لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب
ہے سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے دھوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جاوے
کہ اس کے دیکھنے سے آنکھ نہ چنچھیاوے تو اس وقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں
یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دراز ہو گئی تو
مکروہ نہیں یہ پھر الزام میں غایۃ البیان سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تعیل مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے عشا
کی نماز میں بتائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جبکو جاگ جانے کا اعتقاد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر
مستحب ہے اور جبکو اعتقاد نہ ہو وہ سونے سے پہلے پڑھے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر کے دن فجر کی نماز روشنی
میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہے اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی
نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے
پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برن جماعت سے مانع نہ ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہے
یہی حکم ہے سب زمانوں میں۔ اور وہ نمازون کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوا
عذر اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے قیسری فصل ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں اور جن میں
مکروہ ہے۔ تین مساعن میں جن میں منہض نماز اور جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع
ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے
چھینے تک مگر اس وقت میں اسی دن کی عصر غروب کے وقت بھی ادا ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے شیخ
امام ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہے تب تک وہ طلوع کی حالت میں
ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہوں
کہ اس وقت انکار کا مباح تھا اور پھر اس وقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اس وقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں
واجب ہوے اور ایسے وقت انکو ادا کیا تو جائز ہے اس لیے کہ جیسا کہ وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی انکی ادائے میں
نقصان ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور یہی کافی اور نہیں میں لکھا ہے لیکن سجدہ تلاوت میں تاخیر افضل ہے اور
جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو منہض ارض اور واجبات مثل وتر کے
سے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں انکی قضا بھی جائز نہیں ہے تصفیٰ و کافی میں لکھا ہے۔ نفل نماز ان اوقات میں جائز
ہے مگر مکروہ ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت
نفل شروع کی اور اس میں قہقہہ مارا تو اس پر وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر اسی دن کے عصر کے سوا اور منہض نماز
ان وقتوں میں پڑھی تو قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا یہ فتاویٰ سے قاضی خان کے نوافض وضو میں لکھا ہے اور
اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا بموجب ظاہر روایت کے واجب ہے اور اگر اسکو تمام

۷۰
بیت المقدس میں ہر ایک نحر کے روز حج کرنے والوں کے واسطے مزدلفہ میں اس کے خلاف ہر اس لیے
کہ وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگرچہ میں ظہر کی نماز کی تاخیر کرنا اور جائز ہے
میں جلدی کرنا مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے خواہ اکیلا نماز پڑھتا ہو خواہ جماعت سے پڑھتا ہو یہ شرح مجمع میں
لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے عصر کی نماز میں ایسے وقت تک کہ سورج میں تغیر نہ ہو ہر زمانہ میں تاخیر کرنا مستحب
ہے سورج کے گردہ کے تغیر کا اعتبار ہے دھوپ کے بدلنے کا اعتبار نہیں پس جب سورج کا گردہ ایسا ہو جاوے
کہ اس کے دیکھنے سے آنکھ نہ چنچھیاوے تو اس وقت سورج میں تغیر ہو گیا اور جب تک ایسا نہیں تب تک تغیر نہیں
یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور اگر تغیر سے پہلے نماز شروع کی اور تغیر تک نماز دراز ہو گئی تو
مکروہ نہیں یہ پھر الزام میں غایۃ البیان سے لکھا ہے ہر زمانہ میں مغرب کی نماز کی تعیل مستحب ہے یہ کافی میں لکھا ہے عشا
کی نماز میں بتائی رات تک تاخیر مستحب ہے اور وتر کی نماز میں جبکو جاگ جانے کا اعتقاد ہو اسکو آخر شب تک تاخیر
مستحب ہے اور جبکو اعتقاد نہ ہو وہ سونے سے پہلے پڑھے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر کے دن فجر کی نماز روشنی
میں پڑھے جیسے بغیر ابر کے پڑھتا ہے اور ظہر کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ زوال سے پہلے نہ ہو جائے اور عصر کی
نماز میں جلدی کرے تاکہ مکروہ وقت نہ آجائے اور مغرب کی نماز میں تاخیر کرے تاکہ غروب سے
پہلے نہ واقع ہو اور عشا کی نماز میں جلدی کرے تاکہ بارش یا برن جماعت سے مانع نہ ہو یہ محیط حسنی میں لکھا ہے
یہی حکم ہے سب زمانوں میں۔ اور وہ نمازون کو ایک وقت کسی عذر سے جمع نہ کرے نہ سفر میں نہ حضر میں سوا
عذر اور مزدلفہ کے یہ محیط میں لکھا ہے قیسری فصل ان وقتوں کے بیان میں جن میں نماز جائز نہیں اور جن میں
مکروہ ہے۔ تین مساعن میں جن میں منہض نماز اور جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ جائز نہیں سورج کے طلوع
ہونے سے بلند ہو جانے تک اور سورج کے قائم ہو جانے سے زوال تک اور سورج کے سرخ ہونے سے
چھینے تک مگر اس وقت میں اسی دن کی عصر غروب کے وقت بھی ادا ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے شیخ
امام ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے کہ جب تک انسان سورج کا گردہ دیکھنے پر قادر ہے تب تک وہ طلوع کی حالت میں
ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب جنازہ کی نماز اور تلاوت کا سجدہ ایسے وقت میں واجب ہوے ہوں
کہ اس وقت انکار کا مباح تھا اور پھر اس وقت تک اسکی تاخیر کی تو وہ اس وقت میں قطعاً جائز نہیں لیکن اگر ایسے وقت میں
واجب ہوے اور ایسے وقت انکو ادا کیا تو جائز ہے اس لیے کہ جیسا کہ وجوب میں نقصان تھا ویسا ہی انکی ادائے میں
نقصان ہے یہ سراج الابرار میں لکھا ہے اور یہی کافی اور نہیں میں لکھا ہے لیکن سجدہ تلاوت میں تاخیر افضل ہے اور
جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور ان وقتوں میں جو منہض ارض اور واجبات مثل وتر کے
سے وقتوں سے فوت ہو گئے ہیں انکی قضا بھی جائز نہیں ہے تصفیٰ و کافی میں لکھا ہے۔ نفل نماز ان اوقات میں جائز
ہے مگر مکروہ ہے یہ کافی اور شرح طحاوی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر سورج کے طلوع کے وقت یا غروب کے وقت
نفل شروع کی اور اس میں قہقہہ مارا تو اس پر وضو کرنا لازم ہوگا اور اگر اسی دن کے عصر کے سوا اور منہض نماز
ان وقتوں میں پڑھی تو قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹے گا یہ فتاویٰ سے قاضی خان کے نوافض وضو میں لکھا ہے اور
اس نماز کا توڑ دینا اور پھر وقت غیر مکروہ میں قضا بموجب ظاہر روایت کے واجب ہے اور اگر اسکو تمام

کر لیا تو شروع کرنے سے جو لازم ہوا تھا اسکے ذمہ سے اتر گیا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور گنگھار ہوا لیکن کچھ اور
اس پر واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر وقت مکروہ میں اسکو قضا کیا تو جائز ہے مگر گنگھار ہوتا ہے یہ
محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ وقت مکروہ میں نماز پڑھیں تو اسکا اسوقت میں ادا کرنا صحیح ہو گا مگر
گنگھار ہو گا اور واجب ہے کہ وہ نماز اور وقت میں پڑھے یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے۔ اگر یہ نذر کی تھی کہ کسی وقت
میں نماز پڑھیں یا یہ نذر کی کہ ان وقتوں کے سوا کسی وقت میں نماز پڑھیں تو اسس نماز کی ادا ان اوقات میں جائز
نہیں ہے اور یہی وجہ ہے یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے۔ تو وقت ایسے ہیں کہ جن میں نوافل اور
جو اور نمازین انکے حکم میں ہیں وہ مکروہ ہیں نہ انفل مکروہ نہیں یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے ان وقتوں میں
قضا اور جنازہ کی نماز اور تلاموت کا سجدہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے منجملہ انکے صبح کے طلوع ہونے
کے بعد نماز فجر سے قبل تک کا وقت ہے یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے اسوقت میں فجر کی سنتوں کے
سوا نفل مکروہ ہیں جو شخص آخر رات میں نفل پڑھتا ہو اور ایک رکعت پڑھنے کے بعد فجر طلوع ہو جائے
تو اسکا تمام کر لینا افضل ہے اسلیہ کہ فجر کے بعد نفل پڑھنا اچھے سے نہیں کیا اور وہ نفل محبوب
اصح قول کے فجر کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتی یہ سراج الوہاج اور زمین میں لکھا ہے اور اگر چار
رکعتیں پڑھیں تو جو دو رکعتیں طلوع فجر کے بعد پڑھی ہیں وہ فجر کی سنتوں کے قائم مقام ہو جائیں گی یہی محنت رہی ہے خیرات
الفاویہ میں لکھا ہے اور منجملہ انکے نماز فجر کے بعد سورج کے نکلنے تک کا وقت ہے یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے
اگر فجر کی سنتوں میں فساد ہو گیا تھا پھر انکو فجر کی نماز کے بعد قضا کیا تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ
انکے عصر کی نماز کے بعد سورج کے متغیر ہونے سے پہلے تک کا وقت ہے یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے اگر نفل نماز
سبب وقت میں شروع کی پھر اسکو توڑ دیا اور پھر عصر کی نماز کے بعد سورج کے چھپنے سے پہلے تک
قضا پڑھی تو جائز نہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ انکے سورج کے چھپنے کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے
کا وقت ہے اور نیز وہ وقت جب جمعہ کی اقامت ہو اور وہ وقت جب جمعہ یا عیدین یا کسوف یا استسقا کا خطبہ
پڑھا جاتا ہو یہ نہایت اور کفایہ میں لکھا ہے۔ جب حج یا نکاح کا خطبہ پڑھیں اسوقت نفل پڑھنا مکروہ ہے یہ نیتہ الصلہ
میں لکھا ہے جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے۔ اور جب امام جمعہ کے روز خطبہ کے واسطے نفل پڑھنا مکروہ ہے
یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے۔ اگر چار رکعتیں جمعہ سے پہلے کی شہر و کراچی پھر امام خطبہ کے واسطے نکلا چاروں
رکعتیں پوری کر سکے یہی صحیح ہے اور اسی طرف میل کیا صدر الشہید حسام الدین نے یہ ظہیر میں لکھا ہے جب نماز
کی اقامت ہو جائے تو نفل پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر جماعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو فجر کی سنت پڑھنا
جائز ہے عیدین کی نماز سے پہلے گھر اور مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے اور بعد نماز عیدین کے مسجد میں نفل پڑھنا مکروہ ہے
نہ گھر میں اور عذرا و مزارعہ میں جو نمازوں کو جمع کرتے ہیں ان جمع کی نمازوں کے درمیان میں نفل پڑھنا مکروہ ہے
یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے اور جب کسی نماز کا وقت تنگ ہو جائے تو اسوقت کے منہض کے سوا اور
سب نمازین مکروہ ہیں یہ شرح منیۃ المصلیٰ میں جو اسیر الحاج کی تصنیف ہے حاوی سے نقل کیا ہے یہ پیشاب اور پانچاٹھ
کی حاجت کو روک کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ جب کھانا یا مشروب اور شمس اسکی طرف شائق ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے

یہی محنت رہی ہے خیرات
الفاویہ میں لکھا ہے اور
منجملہ انکے نماز فجر کے
بعد سورج کے نکلنے تک
کا وقت ہے یہ نہایت اور
کفایہ میں لکھا ہے اگر
نفل نماز سبب وقت میں
شروع کی پھر اسکو توڑ
دیا اور پھر عصر کی
نماز کے بعد سورج کے
چھپنے سے پہلے تک
قضا پڑھی تو جائز
نہیں یہ محیط سرخسی
میں لکھا ہے اور منجملہ
انکے سورج کے چھپنے
کے بعد مغرب کی نماز
سے پہلے کا وقت ہے
اور نیز وہ وقت جب
جمعہ کی اقامت ہو اور
وہ وقت جب جمعہ یا
عیدین یا کسوف یا
استسقا کا خطبہ
پڑھا جاتا ہو یہ
نہایت اور کفایہ میں
لکھا ہے۔ جب حج یا
نکاح کا خطبہ پڑھیں
اسوقت نفل پڑھنا
مکروہ ہے یہ نیتہ
الصلہ میں لکھا ہے
جو اسیر الحاج کی
تصنیف ہے۔ اور جب
امام جمعہ کے روز
خطبہ کے واسطے
نفل پڑھنا مکروہ
ہے یہ نیتہ المصلیٰ
میں لکھا ہے۔ اگر
چار رکعتیں جمعہ
سے پہلے کی شہر و
کراچی پھر امام
خطبہ کے واسطے
نکلا چاروں رکعتیں
پوری کر سکے یہی
صحیح ہے اور اسی
طرف میل کیا صدر
الشہید حسام الدین
نے یہ ظہیر میں
لکھا ہے جب نماز کی
اقامت ہو جائے تو
نفل پڑھنا مکروہ
ہے لیکن اگر
جماعت کے فوت ہونے
کا خوف ہو تو فجر
کی سنت پڑھنا
جائز ہے عیدین کی
نماز سے پہلے گھر
اور مسجد میں نفل
پڑھنا مکروہ ہے
اور بعد نماز عیدین
کے مسجد میں نفل
پڑھنا مکروہ ہے
نہ گھر میں اور
عذرا و مزارعہ میں
جو نمازوں کو جمع
کرتے ہیں ان جمع
کی نمازوں کے
درمیان میں نفل
پڑھنا مکروہ ہے

اعادہ کرین اور یہی حکم ہے مجنون کا یہ نہا یہین لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نشہ کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہے اور اسکا
 ہونا مستحب ہے اگر عورت اذان دے تو مکروہ ہے اور مستحب ہے کہ پھر اسکو دوا دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فاسق
 کی اذان مکروہ ہے مگر کچھ نہ لونا دین یہ ذہبیہ میں لکھا ہے اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہے بالفاظی روایت
 اور اشبیہ یہ ہے کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے وضو کی اذان
 مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اعادہ کرین
 یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ اگر موزن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور نہیں اور اگر اعادہ
 کرین تو افضل ہے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اسے یہ ہے کہ کوئی اور شخص
 اول سے اذان دے اور اگر وہی تمام کر لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نیز کہ اذان دینا
 مکروہ ہے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان دے تو مضائقہ نہیں سانسہ نے اگر سواری پر اذان کہی
 تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر نہ اترنا
 اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے سانسہ اگر سواری پر اذان شروع کرے اور
 مسجد اسکا قبلہ کی جانب کو نہ تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے حضور میں سواری پر اذان دینا
 بہ موجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور چغل بین رہنے والے کی اور ولد الزنا کی اور اندھے کی
 اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات
 کو گھر ہو بلا کر اہت اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اسے یہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اندھے کے
 ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان آنکھوں والے کی
 اذان برابر ہے نہا یہ میں لکھا ہے نہض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان
 میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہر میں نماز پڑھے اور اس محلہ میں
 اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں منہق نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ میں
 لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اذان اور اقامت سے مناز پڑھے یہ قرمانشی میں لکھا ہے اور اگر اس محلہ میں اذان
 نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے اور اگر اکیلے اذان کا چھوڑنا مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر
 اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ تتر تاشی میں لکھا ہے سانسہ کو اگرچہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت
 کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ مسبوط میں لکھا ہے اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شہر طحاوی
 میں لکھا ہے اگر اذان اور اقامت دونوں کے تو بہتر ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت
 کہی یہ مسبوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص گائون میں اپنے گھر میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گائون میں ایسی جگہ
 ہو کہ جہاں اذان اور اقامت ہوئی ہے تو حکم اسکا وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہونا ہے اور اگر اس
 گائون میں ایسی مسجد نہیں کہ حکم اسکا حکم مسافر کا ہے یہ غنیمی شیع نقایہ میں لکھا ہے اگر انکرون کے بلغین ملکیت
 پر ہو تو اگر گائون یا شہر تتریب ہے تو وہ میں کی اذان کافی ہے اور جو تتریب نہیں تو کافی نہیں اور تتریب کی

نہا یہین لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص نشہ کی حالت میں اذان دے تو مکروہ ہے اور اسکا ہونا مستحب ہے اگر عورت اذان دے تو مکروہ ہے اور مستحب ہے کہ پھر اسکو دوا دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ فاسق کی اذان مکروہ ہے مگر کچھ نہ لونا دین یہ ذہبیہ میں لکھا ہے اور جنب کی اذان اور اقامت مکروہ ہے بالفاظی روایت اور اشبیہ یہ ہے کہ اذان کا اعادہ کرین اور اقامت کا اعادہ نہ کرین ظاہر روایت میں ہے وضو کی اذان مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ بے وضو کی اقامت مکروہ ہے لیکن اعادہ کرین یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ اگر موزن بعد اذان کے مرتد ہو گیا تو اذان کا اعادہ ضرور نہیں اور اگر اعادہ کرین تو افضل ہے یہ سراج الایمان میں لکھا ہے۔ اگر اذان دینے میں مرتد ہو گیا تو اسے یہ ہے کہ کوئی اور شخص اول سے اذان دے اور اگر وہی تمام کر لے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نیز کہ اذان دینا مکروہ ہے اور اگر خاص اپنے واسطے بیٹھ کر اذان دے تو مضائقہ نہیں سانسہ نے اگر سواری پر اذان کہی تو مکروہ نہیں اقامت کے واسطے اترنا چاہیے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر نہ اترنا اور سواری پر اقامت کہی تو جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے سانسہ اگر سواری پر اذان شروع کرے اور مسجد اسکا قبلہ کی جانب کو نہ تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے حضور میں سواری پر اذان دینا بہ موجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ محیط سحرشی میں لکھا ہے۔ لیکن اسکا اعادہ نہ کیا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے غلام کی اور گائون میں رہنے والے کی اور چغل بین رہنے والے کی اور ولد الزنا کی اور اندھے کی اور اس شخص کی جو بعض نمازوں کی اذان دے اور بعض کی نہ دے مثلاً دن کو بازار میں ہو اور رات کو گھر ہو بلا کر اہت اذان جائز ہے۔ لیکن کوئی اور اذان دے تو اسے یہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر اندھے کے ساتھ کوئی ایسا شخص ہو جو اسکی نماز کے وقتوں کی محافظت کرے تو اندھے اور ان آنکھوں والے کی اذان برابر ہے نہا یہ میں لکھا ہے نہض نماز بغیر اذان و اقامت مسجد میں پڑھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اذان اور اقامت کا چھوڑنا اس شخص کے لیے جو شہر میں نماز پڑھے اور اس محلہ میں اذان اور اقامت ہو گئی ہو مکروہ نہیں اور اس میں منہق نہیں کہ ایک شخص نماز پڑھے یا جماعت ہو یہ میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ اذان اور اقامت سے مناز پڑھے یہ قرمانشی میں لکھا ہے اور اگر اس محلہ میں اذان نہ ہو تو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے اور اگر اکیلے اذان کا چھوڑنا مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے یہ تتر تاشی میں لکھا ہے سانسہ کو اگرچہ اکیلا نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کا چھوڑنا مکروہ ہے یہ مسبوط میں لکھا ہے اگر فقط اقامت چھوڑ دی تو جائز ہے لیکن مکروہ ہے یہ شہر طحاوی میں لکھا ہے اگر اذان اور اقامت دونوں کے تو بہتر ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اذان نہ کہی اور اقامت کہی یہ مسبوط میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص گائون میں اپنے گھر میں اپنے گھر میں نماز پڑھے اگر اس گائون میں ایسی جگہ ہو کہ جہاں اذان اور اقامت ہوئی ہے تو حکم اسکا وہی ہے جو شہر کے اندر گھر میں نماز پڑھنے والے کا ہونا ہے اور اگر اس گائون میں ایسی مسجد نہیں کہ حکم اسکا حکم مسافر کا ہے یہ غنیمی شیع نقایہ میں لکھا ہے اگر انکرون کے بلغین ملکیت پر ہو تو اگر گائون یا شہر تتریب ہے تو وہ میں کی اذان کافی ہے اور جو تتریب نہیں تو کافی نہیں اور تتریب کی

خدا یہ کہ وہ ان کی آواز آتی ہو یہ مختار القضا کے میں لکھا ہے اگر وہ اذان دے لیں تو اوسے ہی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر چنگل میں جماعت سے نماز پڑھیں اور اذان چھوڑ دیں تو مکروہ نہیں اور اقامت چھوڑ دیں تو مکروہ ہی یہ فتاویٰ سے قاضی خان مدینہ لکھا ہے اگر مسجد والوں نے اذان دیکر جماعت کر لی تو پھر دوبارہ اذان اور جماعت اس مسجد میں مکروہ ہے اور اگر بیٹھے مسجد والوں نے اقامت اور جماعت سے نماز پڑھ لی اُسکے بعد مؤذن اور امام اور باقی جماعت کے لوگ داخل ہوئے تو یہ جماعت مستحب ہوگی اور پہلی مکروہ یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسے لوگوں سے جو اس مسجد دوسرے نہیں کسی مسجد میں جماعت سے نماز پڑھ لی تو اس مسجد والوں کو اس مسجد میں دوبارہ جماعت کرنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط شہر میں لکھا ہے۔ مسجد والوں میں سے ایک گروہ نے آہستہ اذان دی کہ اُنکے سوا کسی اور نے نہ سنا پھر اسی مسجد والوں کا دوسرا گروہ آیا اور اُسکو پہلے منبر پر کی خیر نہوئی پھر انھوں نے چلا کر اذان دی پھر اُسکے بعد پہلی اذان کا حال معلوم ہوا تو انکو چاہیے کہ حسب دستور جماعت سے نماز پڑھیں پہلی جماعت کا امتبار نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان کی فصل اذان میں لکھا ہے۔ کسی مسجد میں کوئی مؤذن اور امام معتبر نہیں اور اس میں گروہ جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تو پہلے یہ کہ ہر فرقہ علیحدہ اذان اور اقامت سے نماز پڑھے یہ فتاویٰ سے قاضی خان کی فصل مسجد میں لکھا ہے ایک گروہ نے جماعت سے کسی وقت کی نماز پڑھی پھر ابھی وقت باقی تھا کہ اُنکو اس نماز کے فساد کا حال معلوم ہوا اور پھر اسی وقت اور اسی مسجد میں اُسکو جماعت سے تھا کیا تو اذان و اقامت کا اجادہ مگرین اور اگر بعد وقت کے تھا کیا تو چاہیے کہ اس مسجد کے سوا کہیں اور اذان اور اقامت سے قضا کریں یہ زاہری میں لکھا ہے جس شخص کی نماز وقت نماز میں فوت ہو جاوے پھر اُسکے بعد وہ اُسکی قضا پڑھنا چاہے تو اُسکے واسطے اذان اور اقامت کے خواہ اکیلا ہو خواہ جماعت ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر بہت سی نمازیں فوت ہو گئیں تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کے اور باقی میں مختار ہے اذان و اقامت دونوں کے چاہے صرف اقامت کے یہ ہایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ہر نماز کے واسطے اذان و اقامت کے بہتر ہو کہ قضا سوائق طریقہ ادا کے ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور یہی موقوف میں لکھا ہے جو امام حنفی کی تصنیف ہے اور اختیار اس وقت میں ہر جب ایک ہی مجلس میں ان سب نمازوں کو قضا کرے اور اگر بہت سی مجلسوں میں قضا کرے تو اذان و اقامت دونوں شرط ہیں یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے۔ اور ضابطہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ہر فرض کے لیے ادا پڑھے یا قضا اذان اور اقامت کے برابر ہے کہ اکیلا پڑھے یا جماعت سے لیکن جمعہ کے روز اگر شہر میں نظر پڑے تو اسکا اذان و اقامت سے پڑھنا مکروہ ہے چیمین میں لکھا ہے اور عذر اور ضرورت لغہ میں جو دو نمازوں کو جمع کرے تو پہلی کے لیے اذان اور اقامت کے اور دوسرے کے واسطے اقامت کے اذان نہ کہے اگر مؤذن کو اذان یا اقامت میں غش آجاوے تو دوسرا شخص اُسکو پھر سے کہے اسی طرح اگر وہ مرجأ دے تب بھی یہی حکم ہے اور اسکا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے کو گیا تو دوسرا شخص اس سے نماز اذان کہے یا وہی جب لوٹ کر آوے تو اس سے نماز اذان کہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ ہمارے مشائخ نے اشد انہر رحم کو سے یہ لکھا ہے کہ اوسے یہ کہ اگر وضو ٹوٹ جاوے تو

ہیں گھاڑی اور رک رک کے کنایوں ہوتا ہے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر کے اور کچھ ٹھہرے پھر دوسری بار ایسے ہی کرے اور اسی طرح آٹھ اذان تک دو دو کلون کے درمیان میں توقف کرے اور بلا توقف کے معنی ہیں مانا اور جلدی کرنا یہ تاہم اذان میں بیابج سے نقل کیا ہے۔ اذان اور اقامت میں ہر کلمہ پر وقت کا سکون کرے لیکن اذان میں حقیقت سکون کرے اور اقامت میں نیست سکون کی کرے یہ تین میں لکھا ہے اللہ اکبر کے اول میں نہ کرنا کعبہ میں اور اسکے آخر میں نہ کرنا خطائے تاجش ہے یہ زیادہ سی میں لکھا ہے اور موافق طریقہ مشرعا کے اذان اور اقامت کے کلمات میں ترتیب کرے یہ محیط سہمہ خسی میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان و اقامت میں بعضے کلون کو بعض پر مقدم کر دے مثلاً اشہد ان محمد رسول اللہ کو اشہد ان لا الہ الا اللہ سے پہلے کہہ دے تو افضل ہے یہ کہ جو اپنے وقت سے پہلے کر دیا اسکا شمار نہیں یہاں تک کہ سنے وقت پر اپنی جگہ اسکا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کرے تو نماز جائز ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہے اور اذان اور اقامت کے کلمات کو تفصیل پڑھنی کہیے یہاں تک کہ اگر اذان دی اور اسکو یہ گمان ہو گیا کہ یہ اقامت ہے پھر فارغ ہونے کے بعد معلوم ہوا تو افضل ہے یہ کہ اذان کا اعادہ کرے اور اقامت کو دوسرے نوکے تاکہ بلا فضل و اہول اور اسی طرح اگر اقامت شروع کی اور اسکو اذان کا گمان ہو گیا پھر بعد کو معلوم ہوا تو افضل ہے یہ کہ سرے سے اقامت کے یہ بائیں میں اور فاتحہ سہمہ خسی میں لکھا ہے اذان و اقامت میں قبلہ کی طرف منہ کرے اور اگر نہ کیا تو جائز ہے اور مکروہ ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور جب ہے علی الصلوٰۃ ہے علی الفلاح ہے پھر نیچے تو اپنا منہ و اپنی طرف اور بائیں طرف کو پھیرے اور پائون اسی جگہ قائم رکھے برابر ہے کہ اکیلا نماز پڑھنا ہو یا جماعت سے پڑھنا ہو یہی صحیح ہے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ نیچے کے لیے جو اذان دے تو اس میں بھی چاہیے کہ ان دو نوں کلون کے وقت داہنی اور بائیں طرف کو منہ پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ علی الصلوٰۃ داہنی طرف کے اور علی الفلاح بائیں طرف اور بعضوں نے کہا ہے کہ علی الصلوٰۃ داہنی اور بائیں دو نوں طرف کے اور اسی طرح علی الفلاح بھی دو نوں طرف کے اور صحیح پہلا قول ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر اذان و اقامت کا مجموعہ و سبج ہو تو اس میں پھر سے تو بہتر ہے یہ بائیں میں لکھا ہے پس موزن میں نہ ہیں۔ علی الصلوٰۃ ہے علی الفلاح کے وقت پھر سے اور داہنی طرف کے طاق سے سر محال کرے علی الصلوٰۃ دوبارے پھر بائیں طرف کے طاق سے سر محال کرے علی الفلاح دوبارے یہ اس وقت ہے کہ جب ایک جگہ کھڑے ہو کر اذان کہنے میں پورا اعلام نہ ہو یہ شیعہ نقایہ میں لکھا ہے جو شیعہ ابوالمکارم کی تصنیف ہے۔ اور اگر داہنی اور بائیں طرف منہ پھیرنے سے اعلام پورا ہو جاوے تو اسی پر اکتفا کرے اور پائون اپنی جگہ سے نہ ہٹاوے یہ شان شیعہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ تلحین مکروہ ہے تلحین ایسی راگنی کو کہتے ہیں جس سے کلمات میں تغیر آجاوے یہ شیعہ مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے لیکن ایسی خوش آوازی سے اذان کہنا حسین کن نہو بہتر ہے یہ سہمہ خسی میں لکھا ہے اور یہی شیعہ وقایہ میں لکھا ہے اور دونوں انگلیاں و دونوں کانوں میں رکھے اور اگر نہ رکھے تو بہتر ہے اسو اسطے کہ وہ سنت اصلی نہیں وہ صرف اسو اسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اعلام میں مبالغہ ہووے اگر دونوں کانوں پر رکھے تو بہتر ہے یہ تین میں لکھا ہے۔ اور انگلیاں کانوں میں رکھنا معمول اذان

مین ہوتا کہ آواز بلند ہوا قنات میں نہیں یہ قنہ میں لکھا ہے۔ تثنیہ متاخرین کے نزدیک مغرب کے سوا ہر نماز میں بہتر ہے پیش قنہ میں لکھا ہے جو ابوالکرام کی تصنیف ہے اور تثنیہ اسکو کہتے ہیں کہ مؤذن اذان اور قنات کے درمیان میں پھر اعلام کرے ہر شہر کی تثنیہ دبان کے دستور کے موافق ہوتی ہے یا کھٹکا دینے کی صلوٰۃ یا قنات قنات کا لفظ کہنے سے تثنیہ لے لیتے ہیں کہ ابھی طرح سے اعلام ہو جائے اور یہ بات جس طرح کا جان دستور ہو اس سے حاصل ہو جاتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ غجر کی اذان کے بعد تانہ صحر جتنی دیر میں میں آئین پڑھ سکے پھر تثنیہ کے پھر اسی قدر بیٹھے پھر قنات کہے یہ تین میں لکھا ہے اذان اور قنات میں یہ قدر ایسی دو رکعتوں یا چار رکعتوں کے فصل کرے جس میں ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھ سکے یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ اذان اور قنات کو ملانا بالاتفاق مکروہ ہے یہ صرح الدرایہ میں لکھا ہے اور مؤذن کے لیے یہ اول ہے کہ جس نماز سے پہلے سنتیں یا فضل پڑھے جاتے ہیں وہ اذان و قنات کے درمیان میں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر نہ پڑھے تو اذان و قنات کے درمیان میں بیٹھ جاوے اگر مغرب کا وقت ہو تو بھی فقہا کا اتفاق ہے کہ اذان اور قنات میں فضل ضرور ہے یہ عتبہ میں لکھا ہے۔ مقدافل میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک مستحب ہے کہ جتنی دیر میں تین چھوٹی آیتیں یا ایک بڑی آیت پڑھ سکے اتنی دیر چپکا کھڑا رہے پھر قنات کہے اور امام محمد رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک جتنی دیر دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھتے ہیں اتنی دیر بیٹھ جاوے امام حلوائی رح نے لکھا ہے کہ خلاف صرف اتنی بات میں ہے کہ کھڑا ہونا افضل ہے یا بیٹھنا یہاں تک کہ اگر بیٹھ جاوے تو امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک جائز ہے مگر ان کے نزدیک افضل ہے کہ نہ بیٹھے اور اگر کھڑا رہے تو امام محمد رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک جائز ہے لیکن ان کے نزدیک افضل ہے کہ نہ بیٹھ جاوے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اذان اور قنات کے درمیان میں دعا مانگنا مستحب ہے یہ صرح الواجح میں لکھا ہے۔ مؤذن آدمیوں کا انتظار کرے اور جو ضعیف جلد آنے والا ہے اس کے لیے کھڑا رہے اور محلہ کے رئیس اور بڑے آدمی کا انتظار نہ کرے یہ صرح الدرقاء میں لکھا ہے۔ چاہیے کہ اذان اول وقت میں کہے اور قنات اوسط وقت میں کہے تاکہ وضو کرنے والا اپنے وضو سے اور نماز پڑھنے والا اپنی نماز سے اور ضرورت والا قضا سے حاجت سے فارغ ہو جاوے یہ تانہ رجا نیہ میں حجت سے نقل کیا ہے جب کوئی شخص قنات کے وقت داخل ہو تو اسکو کھڑے ہو کر انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ بیٹھ جاوے پھر مؤذن جب صبح علی الفلاح کہے تو کھڑا ہو یہ غمراہ میں لکھا ہے۔ اگر مؤذن امام کے سوا کوئی اور ہو اور نمازی مع امام کے مسجد کے اندر ہوں تو مؤذن جب قنات قنات میں صبح علی الفلاح کہے اسی وقت ہمارے تینوں علما کے نزدیک امام اور نمازی کھڑے ہو جاوے یہی صحیح ہے اور امام مسجد سے باہر ہے تو اگر صفوں کی طرف سے مسجد میں داخل ہوا تو جس صف سے وہ پڑھے وہ صف کھڑی ہو جاوے اور اسی طرف مائل ہوئے بین شمس الائمہ حلوائی اور سحر حسی اور شیخ الاسلام خواہر زاہدہ اور اگر امام مسجد میں سانس نہ سے آوے تو امام کو ذرا دیکھتے ہی سب کھڑے ہو جاوے اور اگر مؤذن اور امام ایک ہو تو اگر وہ قنات مسجد کے اندر کہے تو جب تک قنات سے فارغ نہ ہووے

۱۰
میں ہر
تکلیف
اور اس کے فرائض
کی نصیحت
میں
نواہر
پہلے
میں لکے
کی زبان
میں پڑھ
نہیں جان
میں
میں
۱۱

تکبیر نمازی کھڑے نہون اور وہ مسجد سے باہر اقامت کے تو ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے کہ جب تک امام مسجد بین داخل نہو تب تک نمازی کھڑے نہ ہوں اور امام قد قدامت الصلوٰۃ سے کچھ پہلے تکبیر کئے شیخ الاسلام سس الامم طوائی نے کہا کہ یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اسی کے سیل میں مؤذن کو جواب دینے کے مسئلے اذان کے وقت سامعین کو جواب دینا واجب ہے اور جواب دینا یہ ہے کہ جو اذان کتا ہے وہی یہ بھی کہے گھر سے طے الصلوٰۃ کے جواب میں وہی لفظ نہ کہے بلکہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ علیہ السلام کہے اور جسے طے الفلاح کے جواب میں ماستا اللہ کان و ما لم یثار لم یکن کہے یہ محیط خضی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ قاضی عسکری میں لکھا ہے اور اسی طرح الصلوٰۃ خیر من النوم کے جواب میں سننے والا وہی لفظ نہ کہے بلکہ صدق و برت کہے یہ محیط سب خضی میں لکھا ہے۔ اذان سنی اور وہ چل رہا ہے تو اسے یہ ہے کہ ایک ساعت ٹھہرے اور اذان کا جواب دے یہ تفسیر میں لکھا ہے۔ اقامت کا جواب سبب ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب اقامت کہنے والا قد قدامت الصلوٰۃ کہے تو سننے والا اقامت اللہ وادعوا ما دعت السموات والارض کہے اور بانی کلمات میں اسی طرح جواب دے جیسے اذان میں جو اسٹ دینا ہے یہ فتاویٰ غراب میں لکھا ہے۔ اور چاہیے کہ اذان و اقامت کے درمیان میں سننے والا بات نہ کرے اور تہران نہ پڑے اور سولے جواب دینے کے کوئی کام نہ کرے۔ اگر قرآن پڑھتا ہو تو اسکو چھوڑ کر اذان یا اقامت کے سننے اور جواب دینے میں مشغول ہو یہ بالغ میں لکھا ہے۔ اگر اقامت کے وقت دعائیں مشغول ہو تو مضاقتہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسجد کے کئی مؤذن ہوں تو جب وہ آگے پیچھے آویں تو جو آگے آیا اسی کا حق ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے

قصر باب نماز کی شرطوں میں اور وہ ہمارے نزدیک سات ہیں حدیث سے طہارت اور نجاست سے طہارت اور ستر عورت اور قبلہ کی جانب ٹھہ کرنا اور وقت اور نیت نماز اور تحسہ ہریمہ یہ زہادی میں لکھا ہے اس باب میں چار فصلیں ہیں پہلی فصل طہارت اور ستر عورت کے بیان میں۔ نمازی کو بدن اور کپڑے اور نماز کی جگہ کو نجاست سے پاک کرنا واجب ہے یہ زہادی کے باب نجاست میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ جب نجاست اتنی لگی ہو کہ نماز کی مانع ہو اور اس کے دور کرنے میں اس سے بڑھ کر کوئی خرابی نہو یہاں تک کہ اگر آدمیوں کے سامنے بے ستر کھڑے نجاست دور نہیں کر سکتا تو اسی نجاست سے طاوہ پڑھے اور اگر نجاست دور کرنے کے واسطے لوگوں کے سامنے ستر کھول دیا تو فاسق ہو گیا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ نجاست میں اوپر کے بدن کا اعتبار ہے یہاں تک کہ اگر خنجر سر سے آنکھوں میں لگایا تو آنکھوں کا دھونا واجب نہیں ہے سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر نجاست غلیظہ ہے تو اسکا دھونا فرض ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھنا باطل ہے اور اگر قدر درہم ہے تو اسکا دھونا واجب ہے اور نماز اس کے ساتھ جائز ہے اور اگر قدر درہم سے کم ہے تو اسکا دھونا سنت ہے اور اگر نجاست خفیفہ ہو تو وہ جب تک بہت نہو جو از صلوٰۃ کی مانع نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ ستر عورت نماز کے صحیح ہونے کے واسطے شرط ہے اگر اسپر قادر ہو یہ محیط سب خضی میں لکھا ہے۔ مرد کے لیے ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے آگے تک ستر ہے اور

عالمگیری کے نسخہ
اور پیش کے نسخہ
جب تک آسان
مستندین کا حق
است و ماس
و سبب کے نسخہ
و سبب کے نسخہ
حضرت علامہ
روایت میں ہے کہ
رسول اللہ صلی علیہ
و علیہ وسلم نے فرمایا کہ
نماز کے لیے چار چیزیں
ہیں اول طہارت
دوم قبلہ
ثالث ستر
رابع نیت
اور یہاں تک کہ اگر
ان کے واسطے
چاہت کے ستر
نماز صحیح ہے
مواہجہ علیہ السلام
اور یہ ستر عورت کی لفظ
الرفیقہ و البشعہ
مومن الذی یؤد
دار النیاسہ
علم النیاسہ
چاہے تو نجاست
میں درہم و درہم
مستندین کا حق

مرد کی ناف ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک ستر نہیں اور گھٹنے ہمارے سب علماء کے نزدیک ستر ہیں یہ محیط
 شری میں لکھا ہے۔ آزاد عورت کا ستھ اور تکیوں اور دست دھون کے سوا تمام بدن ستر ہے یہ متون میں لکھا ہے۔ عورت
 کے بال جو سر پر ہیں وہ ستر ہے اور جو ٹنگے ہوئے ہیں اس میں دور و آئین ہیں صبح یہ کہ وہ ستر ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے
 اور یہی صحیح ہے اور اسی کو فقید ابوالیث نے لیا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ مسراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ باندی کا
 وہی جو مرد کا ہے مگر اسکا پیٹ اور ٹیٹھ بھی ستر ہے اور اسی حکم میں سب طرح کی باندیاں شامل ہیں خواہ ام الولد ہو یا
 ہو یا مکاتہ ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور استماعہ بمنزلہ مکاتہ کے ہے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک پٹھیں ستر ہیں
 لکھا ہے یہ شخصہ مشکل اگر غلام ہے تو ستر اسکا مثل ستر باندی کے ہے اور اگر آزاد ہے تو ہمارے فقہاء یہ حکم کرتے ہیں کہ سارا
 بدن ڈھکے اگر اسنے صرف ناف سے گھٹنوں تک ڈھکا تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ اعادہ لازم ہے اور بعضوں کے
 نزدیک لازم نہیں یہ مسراج الوباح میں لکھا ہے۔ جو لڑکی قریب بلوغ ہے اور تنگی یا بغیر وضو نہ نہ پڑھے
 تو اعادہ کا حکم کیا جاوے اور بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے تو استسنا نماز اسکی پوری ہو جاوے گی یہ محیط شری میں لکھا ہے
 نماز میں اپنا ستر غیر خضون سے چھپانا بالاجماع فہم میں ہے اور اپنے آپ سے چھپانا عامہ مشائخ کے نزدیک ہے
 نہیں یہ شاہان میں لکھا ہے پس اگر قمیص پہن کر بغیر از اس کے نماز پڑھے اور قمیص ایسا ہو کہ اگر اس کے گردبان میں سے
 دیکھے تو ستر نظر آوے تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد نہوگی اور یہی صحیح ہے اور اگر اندھیرے گھر میں تنگا ہو کر
 نماز پڑھے اور اس کے پاس پاک کپڑا موجود ہے تو بالاجماع نماز جائز نہوگی یہ مسراج الوباح میں لکھا ہے باریک کپڑا جس میں
 سے بدن نظر آتا ہو اس میں نماز جائز نہیں یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر اس کے پاس قمیص ہو اور سوائے اس کے کوئی کپڑا نہ ہو
 اور کسی شخص کو سجدہ میں اسکا ستر معلوم ہوتا ہو لیکن اگر کوئی اس کے پیچھے سے دیکھے تو ستر نظر آوے اس میں کوئی مضائقہ
 نہیں تھوڑا سا کھل جانا معاف ہے اسو اسلئے کہ اس میں حج ہے اور بہت میں حج نہیں اسو اسلئے عفو نہیں۔ چوتھائی
 اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہے اور چوتھائی سے کم فتوے میں ہیں یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور صحیح
 ہے کہ ستر غلیظ ہو یا خفیف اسکا حساب چوتھائی سے ہی کیا جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایک عضو میں سے اگر چوتھائی
 سے کم کھل جاوے تو معاف ہے اور اگر دو عضو دن یا دو سے زیادہ عضو میں سے کھلے تو اسکو معاف کہنا اگر
 وہ سب ملکر ان اعضا میں سے سب سے چھوٹے عضو کی چوتھائی ہو جاوے تو نماز جائز نہوگی یہ مشائخ
 مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے ستر کے جمع کرنے میں جنوں کا حساب مثلاً چھٹا حصہ یا نوان حصہ متہذبن
 بلکہ مقدار کا حساب ہو گا بیان تک کہ اگر کان کا نوان حصہ کھل جاوے اور ہڈی کا نوان حصہ کھل جاوے
 تو نماز منع ہوگی اسلئے کہ جو کچھ کھلا وہ کان کی چوتھائی کے برابر ہے یہ قیاس میں لکھا ہے۔ اگر نسا میں ستر
 کھل گیا اور بلا توقف اسی وقت چھپایا تو بالاجماع اسکی نماز جائز ہے اور اگر اسی طرح ستر کھلے رکن ادا کیا تو
 نماز اسکی بالاجماع فاسد ہے اور اگر اسی طرح ستر کھلے ہوئے رکن ادا کیا لیکن اسقدر تھوڑا جس میں رکن ادا
 ہو جاوے تو امام ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام محمد رحمہ کے نزدیک فاسد نہوگی اور امام
 ابوحنیفہ سے اس مسئلہ میں کوئی قصیر منقول نہیں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکرام کی تصنیف ہے۔
 باندی نے بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھی اور نماز کے اندر وہ آزاد ہو گئی اگر اسی وقت اوڑھنی نہ اوڑھتی تو نماز

یہ محیط میں لکھا ہے۔ عورت کے بال جو سر پر ہیں وہ ستر ہے اور جو ٹنگے ہوئے ہیں اس میں دور و آئین ہیں صبح یہ کہ وہ ستر ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی کو فقید ابوالیث نے لیا ہے اور اسی پر فتوے ہیں یہ مسراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ باندی کا وہی جو مرد کا ہے مگر اسکا پیٹ اور ٹیٹھ بھی ستر ہے اور اسی حکم میں سب طرح کی باندیاں شامل ہیں خواہ ام الولد ہو یا ہو یا مکاتہ ہو یہ تین میں لکھا ہے۔ اور استماعہ بمنزلہ مکاتہ کے ہے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک پٹھیں ستر ہیں لکھا ہے یہ شخصہ مشکل اگر غلام ہے تو ستر اسکا مثل ستر باندی کے ہے اور اگر آزاد ہے تو ہمارے فقہاء یہ حکم کرتے ہیں کہ سارا بدن ڈھکے اگر اسنے صرف ناف سے گھٹنوں تک ڈھکا تو بعضوں کا یہ قول ہے کہ اعادہ لازم ہے اور بعضوں کے نزدیک لازم نہیں یہ مسراج الوباح میں لکھا ہے۔ جو لڑکی قریب بلوغ ہے اور تنگی یا بغیر وضو نہ نہ پڑھے تو اعادہ کا حکم کیا جاوے اور بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے تو استسنا نماز اسکی پوری ہو جاوے گی یہ محیط شری میں لکھا ہے نماز میں اپنا ستر غیر خضون سے چھپانا بالاجماع فہم میں ہے اور اپنے آپ سے چھپانا عامہ مشائخ کے نزدیک ہے نہیں یہ شاہان میں لکھا ہے پس اگر قمیص پہن کر بغیر از اس کے نماز پڑھے اور قمیص ایسا ہو کہ اگر اس کے گردبان میں سے دیکھے تو ستر نظر آوے تو عامہ مشائخ کے نزدیک نماز فاسد نہوگی اور یہی صحیح ہے اور اگر اندھیرے گھر میں تنگا ہو کر نماز پڑھے اور اس کے پاس پاک کپڑا موجود ہے تو بالاجماع نماز جائز نہوگی یہ مسراج الوباح میں لکھا ہے باریک کپڑا جس میں سے بدن نظر آتا ہو اس میں نماز جائز نہیں یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر اس کے پاس قمیص ہو اور سوائے اس کے کوئی کپڑا نہ ہو اور کسی شخص کو سجدہ میں اسکا ستر معلوم ہوتا ہو لیکن اگر کوئی اس کے پیچھے سے دیکھے تو ستر نظر آوے اس میں کوئی مضائقہ نہیں تھوڑا سا کھل جانا معاف ہے اسو اسلئے کہ اس میں حج ہے اور بہت میں حج نہیں اسو اسلئے عفو نہیں۔ چوتھائی اور اس سے زیادہ بہت میں داخل ہے اور چوتھائی سے کم فتوے میں ہیں یہی صحیح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ ستر غلیظ ہو یا خفیف اسکا حساب چوتھائی سے ہی کیا جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایک عضو میں سے اگر چوتھائی سے کم کھل جاوے تو معاف ہے اور اگر دو عضو دن یا دو سے زیادہ عضو میں سے کھلے تو اسکو معاف کہنا اگر وہ سب ملکر ان اعضا میں سے سب سے چھوٹے عضو کی چوتھائی ہو جاوے تو نماز جائز نہوگی یہ مشائخ مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے ستر کے جمع کرنے میں جنوں کا حساب مثلاً چھٹا حصہ یا نوان حصہ متہذبن بلکہ مقدار کا حساب ہو گا بیان تک کہ اگر کان کا نوان حصہ کھل جاوے اور ہڈی کا نوان حصہ کھل جاوے تو نماز منع ہوگی اسلئے کہ جو کچھ کھلا وہ کان کی چوتھائی کے برابر ہے یہ قیاس میں لکھا ہے۔ اگر نسا میں ستر کھل گیا اور بلا توقف اسی وقت چھپایا تو بالاجماع اسکی نماز جائز ہے اور اگر اسی طرح ستر کھلے رکن ادا کیا تو نماز اسکی بالاجماع فاسد ہے اور اگر اسی طرح ستر کھلے ہوئے رکن ادا کیا لیکن اسقدر تھوڑا جس میں رکن ادا ہو جاوے تو امام ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام محمد رحمہ کے نزدیک فاسد نہوگی اور امام ابوحنیفہ سے اس مسئلہ میں کوئی قصیر منقول نہیں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکرام کی تصنیف ہے۔ باندی نے بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھی اور نماز کے اندر وہ آزاد ہو گئی اگر اسی وقت اوڑھنی نہ اوڑھتی تو نماز

خامد ہو گئی اور اگر عمل قلیل سے اور نہ لی تو جائز ہوگی یہ محیط سبب بینی میں لکھا ہے۔ عمل قلیل یہ ہے کہ اسکو ایک ہاتھ سے
 پکڑے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے۔ ذکر خدا ایک عضو ہے اور نہ فیہین جدا اور یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے ہر ایک سر
 علیحدہ شریک اور وہ انہیں تیسرا شریک ہے یہی صحیح ہے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے اور یہی
 قیین میں لکھا ہے۔ اور گھٹنا ران کے آخر تک ایک عضو ہے یہاں تک کہ اگر نماز پڑھی اور گھٹنے کھلے تھے اور ران
 وٹکی ہوئی تو نماز جائز ہو جائیگی یہی اصح ہے پچیس میں لکھا ہے اسی طرح عورت کا شہرہ سر پندی کے ایک عضو ہے
 یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف ہے مرد کی ناف کے نیچے سے ماند کی اٹھنی ہڈی تک جو گرد ایک
 عضو ہے اگر اسکا چھتائی کھل جائیگا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پچھ جہاں شریک اور اسی طرح پیٹ اور
 اسی طرح سینہ یہ تانا رخانیہ میں غلابیہ سے نقل کیا ہے۔ پہلو پیٹ کے ساتھ ہے یہ قیین میں لکھا ہے عورت کی چھاتی
 اگر چھوئی ہوں اور ابھرتی ہوئی ہوں تو وہ سینہ میں شامل ہیں اور اگر بڑی ہیں تو وہ جب اعضا ہوں یہ خلاصہ
 میں لکھا ہے اور ہر ایک انہیں سے جدا جدا شریک ہوگی اور یہی حکم ہے دونوں کا انون کا اگر ایک کان کی چوٹائی
 کھل جائے تو نماز فاسد ہوگی یہ زاہدی میں لکھا ہے جب کو کپڑا نہ ملے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ
 اشارہ سے کرے یا کھڑا ہو کر رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اول الفضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے رات ہو یا دن
 جب تک ہو یا گھرب کا یہی حکم ہے یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور کپڑا ملنے سے مراد ہے اس پر قادر
 ہونا پس اگر کسی نے کپڑا اس کے لیے مہیا کر دیا تو اس صحیح ہے کہ اسکا استعمال اس پر واجب ہے یہ جوہرہ نیزہ میں
 لکھا ہے۔ شنگے آدمی کے سامنے اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ جبکہ پاس لباس ہو تو اس سے مانگے تو اگر نہ دے
 تو شنگا نماز پڑھے اور اگر نماز کے درمیان میں کپڑا ملے تو از سر نو نماز پڑھے یہ تانا رخانیہ میں سر آہ
 سے نقل کیا ہے۔ اور اگر کپڑا ملنے کی امید ہو تو نماز میں اس وقت تاجیر کرے کہ جب تک فوت وقت کا خوف
 نہ ہو جیسے اگر نماز پڑھنے کے لیے پاک جگہ نہ ملے کر ملنے کی امید ہو تو اس صورت میں بھی اسی قدر تاخیر
 کرے کہ وقت کے چلے جانے کا خوف نہ ہو یہ قیین میں لکھا ہے۔ شنگے لوگ علیحدہ علیحدہ دو دروازے
 پر ہیں اور اگر جماعت سے پڑھیں تو امام بیچ میں ہو اور ہر شخص پاؤں اپنے قبلہ کی طرف کرے اور دونوں ہاتھ
 دونوں رانوں کے بیچ میں کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے یا بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھے تو
 جائز ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے۔ حجت میں ہے کہ اگر شنگے کو کوئی بور یا یا پھونکا ملے تو اس سے شروء حاک کے نماز
 پڑھے شنگا نماز پڑھے یہی حکم ہے اس صورت میں جب لباس سے شروء حاک ملے تانا رخانیہ میں لکھا ہے شنگا
 اگر کسی کلاب پر قادر ہو تو وہ اپنے شریک لگا لے اگر جانتا ہو کہ وہ شہرہ ہیکا تو بغیر شریک کے نماز جائز نہیں ہوگی اس طرح
 اگر شیشہ لیٹنے پر قادر ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قیین میں لکھا ہے اگر صرف اس وقت رکیز اسلئے کہ جس سے تھوڑا شریک
 وٹھکے تو اسکا استعمال بالاتفاق واجب ہے مقام پشاپ دیا چھتاہ وٹھکے سے یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر
 صرف اس قدر مل سکتا ہو جس سے صرف ایک طرف وٹھکے تو بعضوں نے کہا ہے کہ وہ کو وٹھکے اس واسطے
 کہ حالت رکوع میں اس کے کھلنے میں زیادہ خشش ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آگاہ وٹھکے اس واسطے کہ وہ
 خیمہ کی طرف ہوتا ہے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے۔ ریشمی کپڑوں میں مردوں کی نماز جائز نہیں عورتوں کی

کہ جو شخص دو بلاؤں میں مبتلا ہو اور وہ دونوں برابر ہوں تو جسے چاہے اختیار کرے اور جو مختلف ہوں تو
 انسان کو اختیار کرے یہ بجز الرائق میں لکھا ہے اگر اسکو پاک اور نجس کپڑے میں شبہ ہو گیا تو ظن غالب
 کرے اور نماز پڑھے اگرچہ غلبہ گمان میں نجس ہی آگیا ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر اسکا گمان غالب ایک کپڑے
 پر ہو اور اس سے ظہر کی نماز پڑھی ہے گمان غالب دوسرے کپڑے پر ہو گیا اور اس سے عصر کی
 نماز پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہوگی۔ اگر ننگے پاس دو کپڑے ہوں اور یہ نہیں جانتا کہ نجاست کس میں ہے پھر اگر
 کپڑے سے ظہر کی اور دوسرے سے عصر کی نماز پڑھی پھر اول کے کپڑے سے مغرب کی نماز پڑھی پھر دوسرے
 کپڑے سے عشاء پڑھی اسکے بعد ایک کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہوئی معلوم ہوئی لیکن یہ
 نہیں جانتا کہ اس میں پہلا کون ہے اور دوسرا کون تو ظہر اور مغرب جائز ہوگی اور عصر اور عشاء فاسد ہوگی اور
 یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ظہر اول کپڑے میں تحریری سے پڑھے اور عصر دوسرے میں اور مغرب اول
 میں اور عشاء دوسرے میں ذکر کیا اسکو امام شافعی نے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ایسے کپڑے میں نماز پڑھی کہ
 اسکے نزدیک وہ نجس تھا پھر نماز سے فارغ ہو کر عباؤم ہوا کہ وہ پاک تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے
 اگر ننگے کے پاس رہی کپڑا ہو اور ناٹ کا کپڑا ہو تب نجاست قدر درہم سے زیادہ لگی ہو تو نجی
 کپڑے سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نماز پڑھنے والا اگر اپنے کپڑے پر قدر درہم سے
 کم نجاست پاوے اور وقت میں گنجائش ہو تو افضل یہ ہے کہ کپڑا دھو دے اور پھر نماز شروع کرے اور
 اگر وہ جماعت اس سے فوت ہو جاوے اور کہیں اور مل جاوے تب بھی یہی حکم ہے اور اگر یہ خوف ہو کہ
 جماعت نہ ملے یا وقت جاتا رہے گا تو اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت
 میں ہے کہ جب وہ نماز میں ہو اور اگر وہ نماز میں نہیں لیکن جماعت کے قریب پہنچ گیا اور جماعت والا
 نماز میں نہ آیا اور اسکو خوف ہے کہ اگر دھو دے گا تو جماعت فوت ہو جاوے گی تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے
 کہ نماز میں داخل ہو جاوے اور اسکو نہ دھو دے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اپنے کپڑے میں
 نجاست معلوم نہ ہو تو درہم سے زیادہ لگی دیکھے اور یہ معلوم نہیں کہ کب لگی تھی تو بالاجماع یہ حکم ہے کہ کسی
 نماز کا احادہ نہ کرے یہی اسع ہے یہ محیط شافعی اور جوہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے کپڑے پر نجاست
 قدر درہم سے کم لگی دیکھی پس اگر مذہب معتدی کا یہ ہے کہ نجاست تسلیم یا منع صلوۃ نہیں اور امام کا مذہب
 یہ ہے کہ وہ مانع صلوۃ ہے اور امام نے پنجہری میں نماز تمام کر لی تو مقتدی کی نماز جائز ہوگی اور امام کی
 نماز جائز ہوگی اور اگر مذہب ان دونوں کا برخلاف ہے تو حکم بھی دونوں کا برخلاف ہے یہ فتاویٰ سے قاضی خان
 کے باب نجاست میں لکھا ہے۔ نصیر کا قول ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے
 اگر نجاست موزون پر بھی لگی ہو اور کپڑے پر بھی لیکن انہیں سے ہر ایک جدا جدا قدر درہم سے
 کم ہے اور دونوں جمع کی حیثیت سے قدر درہم سے زیادہ ہوں تو ان دونوں نجاستوں کو جمع
 کرینگے اور اس سے نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں جب کپڑے پر کئی جگہ نجاست لگی ہو
 یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر اگر کپڑے میں نماز پڑھی جیسے قمیص وغیرہ ہوتا ہے اور اس پر نجاست

نماز پڑھنے والا
 اگر کپڑے میں نجاست
 قدر درہم سے کم لگی ہو
 اور امام کا مذہب یہ ہے
 کہ نجاست مانع صلوۃ
 نہیں ہے تو امام کی نماز
 جائز ہوگی اور اگر امام
 کا مذہب یہ ہے کہ نجاست
 مانع صلوۃ ہے تو امام
 کی نماز ناجائز ہوگی
 اور اگر امام کی نماز
 ناجائز ہوگی تو امام
 کی نماز پڑھنے والا
 کی نماز ناجائز ہوگی
 اور اگر امام کی نماز
 جائز ہوگی تو امام
 کی نماز پڑھنے والا
 کی نماز جائز ہوگی

قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دوسری طرف کو پھوٹ نکلی اور اگر دونوں طرف کی نجاست جمع کجاوے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائیگی تو فقہاء کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ نہیں اور ایک کپڑے میں جو نجاست جدا جدا لگی ہوئی ہو اسکا حکم اس پر جاری نہ ہوگا۔ اگر دو کپڑے ہوں جن میں نماز پڑھی اور ہر ایک میں نجاست قدر درہم سے کم لگی ہو مگر دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو تو جمع کرینگے اور وہ مانع جواز صلوٰۃ ہو۔ اگر وہ نہ کا کپڑا پہنکر نماز پڑھی اور ایک تہ پر نجاست لگی اور دوسری تہ تک پھوٹ گئی تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ ایک کپڑے کے حکم میں ہو اور جواز صلوٰۃ کی مانع نہیں اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب مانع جواز صلوٰۃ ہو امام ابو یوسف رحمہ کے قول میں آسانی زیادہ ہو اور امام محمد رحمہ کے قول میں احتیاط زیادہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز میں اس کے پاس ایسا درہم تھا کہ جسکی دونوں طرفیں نجاست تھیں تو مختار ہے کہ وہ جواز صلوٰۃ کا مانع نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ وہ کل ایک درہم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے۔ اگر ناک رکھنے کی جگہ نجس ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ پاک ہو تو بلا احتیاط نماز جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ ناک رکھنے کی جگہ پاک ہو اور پیشانی رکھنے کی جگہ نجس ہو اور ناک پر سجدہ کر کے تو بلا اختلاف اسکی نماز جائز ہوگی اور اگر ناک اور پیشانی دونوں کی جگہ نجس ہو تو زندہ دینی نے اپنی نظم میں یہ ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ناک پر سجدہ کر کے پیشانی پڑ نہ کرے اور نماز اسکی جائز ہوگی اگرچہ پیشانی میں کوئی عذر نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز جائز ہوگی مگر اس صورت میں جائز ہوگی جب پیشانی میں کوئی عذر نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ناک اور پیشانی دونوں پر سجدہ کر کے تو صحیح ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط حرمی میں لکھا ہے اگر نجاست مصلی کے دونوں پاؤں کے نیچے ہو تو نماز جائز ہوگی یہ وجہ کروری میں لکھا ہے جو کروری کی تصنیف ہے اور ابن کثیر صدق نہیں کہ دونوں پاؤں کی تمام جگہ نجس ہو یا صرف انگلیوں کی جگہ نجس ہو اگر ایک پاؤں کی جگہ پاک ہو اور دوسرے کی جگہ نجس ہو اور اسے دونوں پاؤں رکھ کر نماز پڑھی تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے صحیح ہے کہ نماز اسکی جائز ہوگی اور اگر وہ پاؤں رکھا جسکی جگہ پاک ہو اور دوسرے جسکی جگہ پاک ہو اسکی نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر نجاست سجدہ میں اس کے ہاتھوں یا گھٹنوں کے نیچے ہو تو ظاہر ہے کہ کے بموجب نماز فاسد ہوگی اور ابو الیث نے یہ اختیار کیا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اور اسی کو عیون میں صحیح کہا ہے یہ مسیحی قول ہے میں لکھا ہے پاک جگہ میں نماز پڑھی اور اسی جگہ پر سجدہ کیا لیکن سجدہ میں کپڑا اسکا ایسی زمین پر پڑتا ہے جو نجس ہو اور خشک ہو یا نجس کپڑے پر پڑتا ہے تو نماز اسکی جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نجاست پاؤں کے نیچے قدر درہم سے کم ہو اور اگر دونوں جگہ کی جمع کجاوے تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز صلوٰۃ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتسبہ میں ہے کہ اسی طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کجاوگی یہ تا ما رخصانیہ میں لکھا ہے اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو اور نجس جگہ

اسی طرح اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست جمع ہو تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع کرینگے اور مانع جواز صلوٰۃ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین کپڑے پر نجاست لگنے کی فصل میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتسبہ میں ہے کہ اسی طرح سجدہ کی جگہ اور پاؤں کی جگہ کی نجاست جمع کجاوگی یہ تا ما رخصانیہ میں لکھا ہے اگر نمازی کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے کم ہو اور اس کے دونوں پاؤں کے نیچے بھی قدر درہم سے نجاست کم ہو لیکن دونوں کو جمع کرین تو قدر درہم سے زیادہ ہو جائے تو جمع نہ کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر نمازی پاک مکان میں کھڑا ہو اور نجس جگہ

چلا گیا پھر پہلی جگہ اگیا اگر سنجاست پر اتنی دیر نہیں ٹھہرا یعنی دیر میں جھوٹا رکن اور اگر سکین تو نماز اسکی جائز ہوگی اور
جو اتنی دیر ٹھہرا تو نماز اسکی جائز نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کے کپڑے اور مکان پر سنجاست لگنے کی
فصل میں لکھا ہے اگر نماز میں سنجاست کی جگہ میں چلا گیا تو نماز شرع ہی نہیں ہوئی یہ خلاصہ
میں لکھا ہے اگر جائز ہوگی پٹھہ پر نماز پڑھی اور اسکی زمین پر سنجاست مثل خون یا چرکین کے قدر درہم سے زیادہ
ہو تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور صحیح یہ ہے کہ نماز اسکی لیے جائز ہے یہ محیط خشکی میں لکھا ہے اور اگر ایسے فرش پر
نماز پڑھی کہ اس کے ایک طرف سنجاست تھی اگر اس کے دونوں پانوں اور سجدہ کی جگہ سنجاست نہیں تو نماز جائز
ہے برابر ہو کہ فرش بڑا ہو یا ایسا چھوٹا کہ ایک طرف کے ہلانے سے دوسری طرف ملتی ہو یہی مختار ہے
یہ خلاصہ کی چوتھی فصل میں لکھا ہے جو سر کے سر کے بیان میں ہے اور یہی حکم ہے کپڑے اور بوریا کا یہ سراج الوہاج
میں لکھا ہے اور حجت میں ہے کہ فرش پر اگر سنجاست لگے اور یہ نہیں معلوم کہ کس جگہ لگی ہے تو اپنے دل میں غور کر
اور جس جگہ اس کے دل میں پاکی کا اطمینان ہو وہیں نماز پڑھے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کے استریا
میان نہ پر سنجاست ہو تو نماز اس پر جائز ہوگی یہ حکم اس وقت ہے کہ ایک دوسرے پر سلا ہوا یا ٹکھا ہوا نہ ہو اور اگر سلا ہوا ہو یا ٹکھا ہو
تو بموجب امام محمد ج کے قول کے جائز ہے اس لیے کہ وہ سکنے کی وجہ سے ایک نہیں ہو جاتا اور امام ابو یوسف ج کے نزدیک
جائز نہیں یہ محیط خشکی میں لکھا ہے قول ابو یوسف ج کا اعتباط سے قریب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر سنجاست نہ ہو اور
کپڑا لگا کر نماز پڑھی اگر کپڑا ایسا ہے کہ عرض میں دو کپڑے مثل نہالی کے بن سکین تو بقول امام محمد ج کے جائز ہے اور اگر نہیں
بن سکتے تو جائز نہیں اور اگر سنجاست خشک ہو اور کپڑا اس قدر ہو جس سے کل ستر ڈھک سکے تو جائز ہے یہ خلاصہ میں
لکھا ہے فادی میں ہے کہ اگر کپڑے کی دوہری تکرے اور اوپر کی تہ پاک ہو نیچے کی تہ پاک نہ ہو تو جائز ہے یہ سراج الوہاج اور
شرح منیہ میں جو امیر الحلاج کی تصنیف ہے غنیمتی سے نقل کیا ہے اگر سنجاست پر کپڑا ہو اور پاؤں میں جو تیان یا جرابین پہنے ہوئے
ہو تو نماز جائز ہوگی تو محیط خشکی میں لکھا ہے اور اگر جوتیان نکال کر اُن پر کھڑا ہو جائے تو اگر جوتیان کی اوپر جانب جہان پاؤں
رکھتا ہے پاک ہے تو جائز ہے برابر ہو کہ نیچے کی جانب جو زمین سے ملتی ہے پاک ہو یا ناپاک۔ انہیں اگر ایک طرف سے نبھیں ہوں
اور انکی دوسری جانب ہر جو پاک ہے نماز پڑھے تو جائز ہے خواہ ان اینٹوں کا زمین پر فرش ہو یا نہ ہی یہی
ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی سجدہ پچھلے پر یا دروازہ پر یا موٹے بھروسے اور کعبہ پر نماز پڑھی اور
وہ اوپر سے پاک ہو نیچے سے نجس تو امام محمد ج کے نزدیک نماز جائز ہوگی شیخ ابو بکر الاسکاف اسی پر فتویٰ
دیتے تھے اور یہی ترجیح کے لائق ہے یہ شرح منیہ المصلیٰ میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے کہ یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے ان
لکڑی کا جو موٹا ہے میں سے چرکے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر سنجاست زمین پر نماز پڑھنا چاہی اور اس پر کچھ مٹی چھڑک دی
تو اگر مٹی اتنی تھوڑی ہے کہ اگر اسکو سو ٹھکین تو سنجاست کی پو آوے تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر اتنی بہت ہے
کہ اگر اسکو سو ٹھکین تو پو نہ آوے تو نماز جائز ہے یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اگر سنجاست کپڑا بچھاوے
اور اس پر مٹی بچھا کر نماز پڑھے تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر سنجاست کی جگہ پر اپنی استین
بچھا کر اس پر سجدہ کرے تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک جہہ ہینڈل نماز پڑھی
جس کے اندر کچھ کھیرا ہوا تھا اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کے اندر ایک چوہا مرا ہوا خشک ملا

۹۰
بہن
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اگر اس جہ میں کوئی روزن تھا یا پھٹا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھرے اور اگر کوئی سوراخ پھٹا ہوا نہ تھا تو پچھن
 نماز میں اس جہ سے پڑھی تھیں وہ سب پھرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اسی میل کے مسائل میں
 اگر نماز پڑھی اور اسکی استین میں گندہ انداز ہو گیا زردی خون ہو گئی ہو تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں
 جبکہ انٹے میں مرا ہوا بچہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی اور اسکی
 استین میں ایک شیشہ یا پتھر یا بھین پٹیا ہو تو نماز جائز ہوگی خواہ وہ بھین یا بچہ یا ہوا ہو یا نہ ہو اسلئے کہ وہ بول اپنے
 اصلی مقام پر نہیں اور گندے انٹے کا حکم اسواسطے اسکے خلاف ہوا کہ اسکی نجاست اپنی جگہ پر ہے اسی پر
 فتوے ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شیشہ اسکے کاندھے پر ہے اور شیشہ کے کپڑے دن پر خون
 پڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور شیشہ کے کپڑے پر خون اور شیشہ نہ ہو تو نماز جائز ہوگی کوئی شخص نماز میں
 داخل ہوا اور اسکی استین میں ایک زندہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اسکو مردہ پایا تو اگر گمان غالب یہ ہو کہ
 نماز کے اندر مر رہا ہو تو نماز کا پھرنا واجب ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو تو پھرنا واجب نہ ہوگا۔ اگر کھڑے
 ہوئے دانت کو پھر نہ میں رکھ لیا تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو ظاہر مذہب کے موجب
 ہمارے علماء میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پاک ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور اسکی
 گردن میں ایک پتہ تھا جس میں کتے یا بھیرے کے دانت ہیں تو نماز جائز ہے اگر نماز پڑھی اور اسکے پاس چوہا یا بلی
 یا سانپ ہو تو نماز جائز ہوگی اور گنگار ہوگا اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کے ہونے میں جبکہ جودہ پانی
 سے وضو جائز ہے اور اگر اسکی استین میں لوشری ہو یا کتے یا سور کا بچہ ہو تو نماز جائز ہوگی اسلئے کہ بلی یا بلی
 انجان نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نمازی کی گود میں آدمی کا بچہ آگیا پسینہ خود سے بخانے کی سکت نہیں
 آئی اور بچہ پر نجاست ایسی ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اسقدر نہیں ٹھہرا کہ جنبی دیر میں وہ ایک کھن
 ادا کر سکے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اتنی دیر ٹھہرا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر سکت رکھتا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ
 بہت دیر تک ٹھہرا رہے اور یہی حکم ہے جنس کیو تر کا اگر نازی پر بیٹھ جاوے یہ خلاصہ اور منسج القدیر
 میں لکھا ہے جنب اور محدث کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھائے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے
 نو جبکہ نماز کردہ ہو راستہ میں اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں گھوڑے پر جانوروں کے فوج ہونے کی
 جگہ اور پانچ خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کعبہ کی چھت پر لیکن کھاس اور بویا پر اور زن
 پر اور فرش پر نماز پڑھنے اور سجدہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ
 کپڑا اصلی کے سر پر لٹکا ہوا ہو اور جبوقت وہ کھڑا ہوتا ہو تو اسلئے کاندھے پر آجاتا ہو تو اگر ایک رکن
 اسی طرح ادا کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جنس قبائسے اور پر ڈال دین یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اسکو یہ گمان
 کہ اسکو جنب کر گیا تو وہ نجاست کو دھو لیگا تو اسکو خبر کر دے اور اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ کچھ نیال نہ کر گیا تو اسکو
 اختیار ہے کہ خبر نہ کرے اور امر معروف کا یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام مسجد حنبی نے کہا ہے کہ
 امر معروف ہر صورت میں واجب ہے کچھ تفصیل نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر سری فضل قلم کی طرف منہ کرنے کے

اگر اس جہ میں کوئی روزن تھا یا پھٹا ہوا تھا تو تین دن کی نماز پھرے اور اگر کوئی سوراخ پھٹا ہوا نہ تھا تو پچھن
 نماز میں اس جہ سے پڑھی تھیں وہ سب پھرے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اسی میل کے مسائل میں
 اگر نماز پڑھی اور اسکی استین میں گندہ انداز ہو گیا زردی خون ہو گئی ہو تو نماز جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں
 جبکہ انٹے میں مرا ہوا بچہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نصاب میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھی اور اسکی
 استین میں ایک شیشہ یا پتھر یا بھین پٹیا ہو تو نماز جائز ہوگی خواہ وہ بھین یا بچہ یا ہوا ہو یا نہ ہو اسلئے کہ وہ بول اپنے
 اصلی مقام پر نہیں اور گندے انٹے کا حکم اسواسطے اسکے خلاف ہوا کہ اسکی نجاست اپنی جگہ پر ہے اسی پر
 فتوے ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور شیشہ اسکے کاندھے پر ہے اور شیشہ کے کپڑے دن پر خون
 پڑا ہو تو نماز جائز ہوگی اور شیشہ کے کپڑے پر خون اور شیشہ نہ ہو تو نماز جائز ہوگی کوئی شخص نماز میں
 داخل ہوا اور اسکی استین میں ایک زندہ بچہ تھا جب نماز سے فارغ ہوا تو اسکو مردہ پایا تو اگر گمان غالب یہ ہو کہ
 نماز کے اندر مر رہا ہو تو نماز کا پھرنا واجب ہوگا اور اگر یہ گمان غالب نہ ہو تو پھرنا واجب نہ ہوگا۔ اگر کھڑے
 ہوئے دانت کو پھر نہ میں رکھ لیا تو نماز جائز ہوگی اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو ظاہر مذہب کے موجب
 ہمارے علماء میں خلاف نہیں اور یہی صحیح ہے کہ آدمی کے دانت پاک ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے اگر نماز پڑھی اور اسکی
 گردن میں ایک پتہ تھا جس میں کتے یا بھیرے کے دانت ہیں تو نماز جائز ہے اگر نماز پڑھی اور اسکے پاس چوہا یا بلی
 یا سانپ ہو تو نماز جائز ہوگی اور گنگار ہوگا اور یہی حکم ہے ان سب جانوروں کے ہونے میں جبکہ جودہ پانی
 سے وضو جائز ہے اور اگر اسکی استین میں لوشری ہو یا کتے یا سور کا بچہ ہو تو نماز جائز ہوگی اسلئے کہ بلی یا بلی
 انجان نہیں ہوتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر نمازی کی گود میں آدمی کا بچہ آگیا پسینہ خود سے بخانے کی سکت نہیں
 آئی اور بچہ پر نجاست ایسی ہو جس سے نماز جائز نہیں تو اگر وہ اسقدر نہیں ٹھہرا کہ جنبی دیر میں وہ ایک کھن
 ادا کر سکے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اتنی دیر ٹھہرا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر سکت رکھتا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ
 بہت دیر تک ٹھہرا رہے اور یہی حکم ہے جنس کیو تر کا اگر نازی پر بیٹھ جاوے یہ خلاصہ اور منسج القدیر
 میں لکھا ہے جنب اور محدث کو اگر نماز پڑھنے والا اٹھائے تو نماز جائز ہوگی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے
 نو جبکہ نماز کردہ ہو راستہ میں اونٹوں کے بندھنے کی جگہ میں گھوڑے پر جانوروں کے فوج ہونے کی
 جگہ اور پانچ خانہ اور حمام اور مقبرہ میں اور کعبہ کی چھت پر لیکن کھاس اور بویا پر اور زن
 پر اور فرش پر نماز پڑھنے اور سجدہ کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ
 کپڑا اصلی کے سر پر لٹکا ہوا ہو اور جبوقت وہ کھڑا ہوتا ہو تو اسلئے کاندھے پر آجاتا ہو تو اگر ایک رکن
 اسی طرح ادا کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ جنس قبائسے اور پر ڈال دین یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے اگر دوسرے شخص کے کپڑے میں نجاست قدر درہم سے زیادہ دیکھے تو اگر اسکو یہ گمان
 کہ اسکو جنب کر گیا تو وہ نجاست کو دھو لیگا تو اسکو خبر کر دے اور اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ کچھ نیال نہ کر گیا تو اسکو
 اختیار ہے کہ خبر نہ کرے اور امر معروف کا یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے امام مسجد حنبی نے کہا ہے کہ
 امر معروف ہر صورت میں واجب ہے کچھ تفصیل نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر سری فضل قلم کی طرف منہ کرنے کے

مقتدی کی بنوئی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کسی شخص کو کہ من قبلہ میں شبہ پڑا اور مثلاً وہ قید تھا اور اس کے سامنے کوئی ایسا اثر
 بھی نہ تھا جس سے وہ پوشھے پھر اس نے اٹھل سے نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہوا کہ اٹھل میں خطا ہوئی تو امام محمد رحمہ سے
 روایت ہے کہ اس پر اجماع ہے واجب نہیں اور یہی روایت زیادہ قیاس کے موافق ہے یہی حکم ہے جب وہ بدینہ میں ہو یہ ظہر میں
 لکھا ہے اگر قبلہ میں شبہ پڑ گیا اور اٹھل سے اس نے ایک رکعت پڑھی پھر اسے دوسری طرف کو بدل دی اور دوسری رکعت
 اس نے دوسری طرف کو پڑھی اسی طرح چاروں رکعتیں پھر دونوں طرف کو پڑھیں تو امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہے کہ جائز ہے یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر ایک رکعت اٹھل سے ایک طرف کو پڑھی پھر اس کی بدلے بدل دی اور دوسری رکعت
 دوسری طرف کو پڑھی پھر اس کو یاد آیا کہ پہلی رکعت سے ایک سجدہ چھوٹ گیا ہے اس میں شلح کا اختلاف ہے اور صحیح ہے کہ نماز کی
 فاسد ہوگی یہ قبیہ میں لکھا ہے ایک شخص نے اٹھل سے نماز کسی طرف کو شروع کی اور اس کے اسکی غلط تھی اور اس کو یہ معلوم نہ تھا کہ
 نماز میں معلوم ہوا تو وہ قبلہ کی طرف کو پھر گیا پھر ایک ایسا شخص آیا جس کو اسکی پہلی حالت معلوم تھی اور نماز میں اسی طرف کو رخ کر کے
 داخل ہو گیا تو اول شخص کی نماز جائز ہوگی اور داخل ہونے والے کی فاسد ہوگی اندھے نے ایک رکعت قیام کے سو کسی اور
 سمت کو پڑھ لی پھر ایک شخص نے اگر اسے قبلہ کی طرف کو پھر دیا اور اس کے پیچھے اقدار کیا تو اگر اندھے کو نماز شروع
 کرنے کے وقت کوئی ایسا شخص ملا تھا جس سے وہ قبلہ کی سمت پوچھ سکتا تھا مگر اس نے نہ پوچھا تو امام اور مقتدی دونوں کا
 نماز فاسد ہے اور اگر ایسا شخص نہیں ملا تھا تو امام کی نماز جائز ہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں
 لکھا ہے اگر کسی گروہ کو قبلہ کا شبہ پڑ گیا اور رات اندھیری تھی اور وہ ایک گھر میں تھے اور کوئی سامنے ان کے ایسا شخص
 معتبر نہیں جس سے پوچھیں اور نہ وہ ان کوئی علامت ہے جس سے قبلہ معلوم ہوا وہ جنگل میں تھے پھر سب نے اپنے
 اپنی اپنی اٹھل سے قبلہ کی سمت مقرر کر کے نماز پڑھی اگر علیحدہ علیحدہ نماز پڑھی تو جائز ہے خواہ ٹھیک قبلہ کی طرف
 کو پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو اور اگر جماعت سے نماز پڑھی تو بھی جائز ہے مگر اس شخص کی نماز جائز نہیں جو امام سے آگے تھا اور
 اس شخص کی کہ جنگل نماز میں معلوم ہو گیا کہ اٹھل کی سمت اس سے مخالفت ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اس کو یہ گمان
 تھا کہ وہ امام سے آگے ہے یا امام کی سمت کو نماز پڑھتا ہے اگر ایک گروہ نے جنگل میں اٹھل سے نماز پڑھی اور
 ان میں سب بوق اور لاحق بھی تھا جب امام نماز سے فارغ ہوا اور یہ دونوں گھڑے ہو کر اپنی باقی نماز قضا کرنے لگے
 اس وقت ظاہر ہوا کہ امام نے جسے کہ نماز پڑھی اس طرف کو قبلہ نہ تھا تو مسبوق اگر قبلہ کی طرف کو پھر گیا تو نماز
 اسکی جائز ہوگی لاحق کی نماز جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اٹھل سے قبلہ کو تجویز کرنا چھوٹے نماز کے لیے جائز ہے
 ویسی ہی سجدہ تلاوت کے لیے جائز ہے پس راجح الواجہ میں لکھا ہے اور اسی سبیل میں میں کعبہ کے اندر
 نماز پڑھنے کے مسئلے فرض نماز اور نفل کعبہ کے اندر پڑھنا صحیح ہے اگر خانہ کعبہ کے اندر جماعت سے
 نماز پڑھیں اور امام کے گرد ہو جاوین تو جبکی پیٹھ امام کی طرف کو ہوگی یا جبکا منہ امام کی پشت کی طرف کو ہوگا اسکی
 منہ نماز جائز ہوگی اور جبکا منہ امام کے منہ کی طرف کو ہوگا اور امام کے اور اس کے درمیان میں کوئی حجاب
 نہ ہوگا اسکی منہ بھی جائز ہوگی مگر گروہ ہوگی اور جبکی پیٹھ امام کے منہ کی طرف ہو اسکی نماز جائز ہوگی یہ روایت ہے
 اور راجح الواجہ میں ہے اور جو شخص امام کے دائیں یا بائیں جانب ہو اسکی نماز جائز ہے بشرطیکہ وہ اس دیوار
 سے جبکی طرف کو امام کا منہ نہ ہو بنسبت امام کے زیادہ قریب نہ ہو نہ زمین پر اور یہی ہے مسبوطین جو امام سرے

صلوات
 میں امام کی حالت
 کر کے نماز کے
 نماز کے لیے
 کر کے نماز کے
 سے پوچھ سکتا
 تھا مگر اس نے
 نہ پوچھا تو
 امام اور مقتدی
 دونوں کا
 نماز فاسد ہے
 اور اگر ایسا
 شخص نہیں
 ملا تھا تو
 امام کی نماز
 جائز ہوگی
 مقتدی کی
 نماز فاسد
 ہوگی یہ
 فتاویٰ قاضی
 خان میں
 لکھا ہے
 اگر کسی
 گروہ کو
 قبلہ کا
 شبہ پڑ
 گیا اور
 رات
 اندھیری
 تھی اور
 وہ ایک
 گھر میں
 تھے اور
 کوئی
 سامنے
 ان کے
 ایسا
 شخص
 معتبر
 نہیں
 جس سے
 پوچھیں
 اور نہ
 وہ ان
 کوئی
 علامت
 ہے جس
 سے
 قبلہ
 معلوم
 ہوا وہ
 جنگل
 میں
 تھے
 پھر
 سب
 نے
 اپنے
 اپنی
 اپنی
 اٹھل
 سے
 قبلہ
 کی
 سمت
 مقرر
 کر
 کے
 نماز
 پڑھی
 اگر
 علیحدہ
 علیحدہ
 نماز
 پڑھی
 تو
 جائز
 ہے
 خواہ
 ٹھیک
 قبلہ
 کی
 طرف
 کو
 پڑھی
 ہو
 یا
 نہ
 پڑھی
 ہو
 اور
 اگر
 جماعت
 سے
 نماز
 پڑھی
 تو
 بھی
 جائز
 ہے
 مگر
 اس
 شخص
 کی
 نماز
 جائز
 نہیں
 جو
 امام
 سے
 آگے
 تھا
 اور
 اس
 شخص
 کی
 کہ
 جنگل
 نماز
 میں
 معلوم
 ہو
 گیا
 کہ
 اٹھل
 کی
 سمت
 اس
 سے
 مخالفت
 ہے
 اور
 یہی
 حکم
 ہے
 اس
 صورت
 میں
 کہ
 اس
 کو
 یہ
 گمان
 تھا
 کہ
 وہ
 امام
 سے
 آگے
 ہے
 یا
 امام
 کی
 سمت
 کو
 نماز
 پڑھتا
 ہے
 اگر
 ایک
 گروہ
 نے
 جنگل
 میں
 اٹھل
 سے
 نماز
 پڑھی
 اور
 ان
 میں
 سب
 بوق
 اور
 لاحق
 بھی
 تھا
 جب
 امام
 نماز
 سے
 فارغ
 ہوا
 اور
 یہ
 دونوں
 گھڑے
 ہو
 کر
 اپنی
 باقی
 نماز
 قضا
 کرنے
 لگے
 اس
 وقت
 ظاہر
 ہوا
 کہ
 امام
 نے
 جس
 کو
 نماز
 پڑھی
 اس
 طرف
 کو
 قبلہ
 نہ
 تھا
 تو
 مسبوق
 اگر
 قبلہ
 کی
 طرف
 کو
 پھر
 گیا
 تو
 نماز
 اسکی
 جائز
 ہوگی
 لاحق
 کی
 نماز
 جائز
 ہوگی
 یہ
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے
 اٹھل
 سے
 قبلہ
 کو
 تجویز
 کرنا
 چھوٹے
 نماز
 کے
 لیے
 جائز
 ہے
 ویسی
 ہی
 سجدہ
 تلاوت
 کے
 لیے
 جائز
 ہے
 پس
 راجح
 الواجہ
 میں
 لکھا
 ہے
 اور
 اسی
 سبیل
 میں
 میں
 کعبہ
 کے
 اندر
 نماز
 پڑھنے
 کے
 مسئلے
 فرض
 نماز
 اور
 نفل
 کعبہ
 کے
 اندر
 پڑھنا
 صحیح
 ہے
 اگر
 خانہ
 کعبہ
 کے
 اندر
 جماعت
 سے
 نماز
 پڑھیں
 اور
 امام
 کے
 گرد
 ہو
 جاوین
 تو
 جبکی
 پیٹھ
 امام
 کی
 طرف
 کو
 ہوگی
 یا
 جبکا
 منہ
 امام
 کی
 پشت
 کی
 طرف
 کو
 ہوگا
 اسکی
 منہ
 نماز
 جائز
 ہوگی
 اور
 جبکا
 منہ
 امام
 کے
 منہ
 کی
 طرف
 کو
 ہوگا
 اور
 امام
 کے
 اور
 اس
 کے
 درمیان
 میں
 کوئی
 حجاب
 نہ
 ہوگا
 اسکی
 منہ
 بھی
 جائز
 ہوگی
 مگر
 گروہ
 ہوگی
 اور
 جبکی
 پیٹھ
 امام
 کے
 منہ
 کی
 طرف
 ہو
 اسکی
 نماز
 جائز
 ہوگی
 یہ
 روایت
 ہے
 اور
 راجح
 الواجہ
 میں
 ہے
 اور
 جو
 شخص
 امام
 کے
 دائیں
 یا
 بائیں
 جانب
 ہو
 اسکی
 نماز
 جائز
 ہے
 بشرطیکہ
 وہ
 اس
 دیوار
 سے
 جبکی
 طرف
 کو
 امام
 کا
 منہ
 نہ
 ہو
 بنسبت
 امام
 کے
 زیادہ
 قریب
 نہ
 ہو
 نہ
 زمین
 پر
 اور
 یہی
 ہے
 مسبوطین
 جو
 امام
 سرے

نماز کی نماز میں بھی تعین شرط ہے یہ نیت کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلاں نے روز کی نظر اور فلاں نے روز کی عصر پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور نظیر بن لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی نظر جو اسپر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور نظیر بن لکھا ہے اور یہی نہیں کے سائل شتی بن لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کرے تو روزی تو اسکی قضا کا بھی تعین کرے اگر قضا میں ہفتہ کے روز کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا اتوار کے روز کی تھی یا اس کے عکس تھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ راہی بن لکھا ہے دل میں نظر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شیخ مقدس ابو الیث بن لکھا ہے اور یہی لکھا ہے قیہ میں کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اس کے برعکس ہوا تو جواب بھی برعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی پھر عصر کی نماز کی یا جائزہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کسی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کرے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں نکلتا یہ تاجرانہ بن عتایہ سے نقل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو وہ نماز اسی طرح رہیگی اور وہ رکعت جائز ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اس نے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز ہوگی یہ خلاصہ بن لکھا ہے اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کسی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہے اسکو تین چیزوں کی نیت ضرور ہے اول یہ کہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسری تعین اسس بات کا کہ کوئی نماز پڑھتا ہے تیسری قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ بن لکھا ہے اور امام بھی وہی نیت کرے جو تنہا نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہے امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اس نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اس کے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط بن لکھا ہے اگر مقتدی ہو تنہا نماز پڑھنے والے کی سی نیت کرے اور اس کے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں تو فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اس نے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی اصح ہے یہ معراج الدراہن میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ میں بن لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ اکبر کہے اسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ کھڑا ہوا تو عامہ علماء کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زاہد اسمعیل اور حاکم عبد الرحمن کاتب اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی ابو دہر یہ محیط بن لکھا ہے اگر اس نے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گاتب اسکی وہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط بن لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے

۹۰
فتاویٰ ہندوستان باب الصلوۃ باب سہم شرط نماز
نماز کی نماز میں بھی تعین شرط ہے یہ نیت کرے اور یہ بھی نیت کرے کہ فلاں نے روز کی نظر اور فلاں نے روز کی عصر پڑھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور نظیر بن لکھا ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ پہلی نظر جو اسپر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان اور نظیر بن لکھا ہے اور یہی نہیں کے سائل شتی بن لکھا ہے اگر نفل کی نماز شروع کرے تو روزی تو اسکی قضا کا بھی تعین کرے اگر قضا میں ہفتہ کے روز کی نماز کی نیت کی تھی پھر معلوم ہوا کہ قضا اتوار کے روز کی تھی یا اس کے عکس تھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور وقت کی نماز میں ایسی صورت ہو تو جائز ہے یہ راہی بن لکھا ہے دل میں نظر کی نیت تھی اور اسکی زبان سے عصر نکل گیا تو جائز ہے یہ شیخ مقدس ابو الیث بن لکھا ہے اور یہی لکھا ہے قیہ میں کسی شخص نے فرض نماز شروع کی پھر اسکو یہ گمان ہو گیا کہ نفل پڑھتا ہوں اور نفل کی نیت پر نماز تمام کر لی تو وہ نماز فرض ادا ہوئی اور اگر اس کے برعکس ہوا تو جواب بھی برعکس ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے اگر ظہر کی نماز شروع کی پھر نفل کی نماز کی پھر عصر کی نماز کی یا جائزہ کی نماز کی نیت کر لی اور تکبیر کسی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی اور اگر تکبیر نہ کرے صرف نیت کرے تو نماز سے نہیں نکلتا یہ تاجرانہ بن عتایہ سے نقل کیا ہے اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھ لی پھر ظہر کی نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو وہ نماز اسی طرح رہیگی اور وہ رکعت جائز ہو جائیگی یہ اسوقت ہے کہ جب نیت صرف دل سے کرے لیکن اگر اس نے زبان سے بھی کہا کہ میں ظہر کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو نماز ٹوٹ جائیگی اور وہ رکعت جائز ہوگی یہ خلاصہ بن لکھا ہے اگر نفل نماز کی نیت سے تکبیر کسی پھر فرض نماز کی نیت سے تکبیر کسی تو فرض نماز شروع ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے جو شخص اکیلا نماز پڑھتا ہے اسکو تین چیزوں کی نیت ضرور ہے اول یہ کہ اللہ کے واسطے نماز پڑھتا ہے دوسری تعین اسس بات کا کہ کوئی نماز پڑھتا ہے تیسری قبلہ کی نیت کرنا تاکہ سب کے نزدیک جائز ہو جاوے یہ خلاصہ بن لکھا ہے اور امام بھی وہی نیت کرے جو تنہا نماز پڑھنے والا نیت کرتا ہے امامت کی نیت کی کچھ ضرورت نہیں یہاں تک کہ اگر اس نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص کی امامت نہیں کرتا اور اس شخص نے اگر اس کے پیچھے اقتدا کر لی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے عورتوں کا امام بغیر نیت کے نہیں ہو سکتا یہ محیط بن لکھا ہے اگر مقتدی ہو تنہا نماز پڑھنے والے کی سی نیت کرے اور اس کے علاوہ نیت اقتدا کی بھی کرے اس واسطے کہ اقتدا بغیر نیت کے جائز نہیں تو فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ امام کی نماز شروع کرتا ہوں یا امام کی نماز میں اسکا اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں اگر اس نے امام کے اقتدا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی یہی اصح ہے یہ معراج الدراہن میں لکھا ہے اور اگر امام کی نماز یا امام کے فرض کی نیت کی تو کافی نہیں یہ میں بن لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جب امام اللہ اکبر کہے اسوقت اقتدا کی نیت کرے تاکہ نماز میں امام کا اقتدا ہو اگر اسوقت اقتدا کی نیت کی کہ جب امام امامت کی جگہ کھڑا ہوا تو عامہ علماء کے نزدیک جائز ہے اور شیخ امام زاہد اسمعیل اور حاکم عبد الرحمن کاتب اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی ابو دہر یہ محیط بن لکھا ہے اگر اس نے امام کی نماز میں شروع کرنے کی نیت کی اور امام نے ابھی تک نماز نہیں شروع کی اور وہ اس بات کو جانتا ہے تو جب امام نماز شروع کرے گاتب اسکی وہی نماز شروع ہو جائیگی یہ محیط بن لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے اگر امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کی اور اسکو یہ گمان ہے کہ امام نماز شروع کر چکا حالانکہ امام نے ابھی نماز شروع نہیں کی تھی تو جائز نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے

قاضی خان نے یہ شرح نیتہ الصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور اگر امام کا اقتدا کیا اور امام کی نیت کی نیت کر لی اور یہ نہیں جانتا کہ امام کس نماز میں ہے یا جمعہ میں تو کوئی سی منہ سے جو جائز ہو جائیگی اور اگر صرف امام کی اقتدا کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور کتنے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کے ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو بسبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو ہے یا اسکو یہ گمان ہے کہ وہ زید ہے اور وہ عمرو تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کی اقتدا نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبد اللہ ہے اور امام جعفر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام محمد تھا تو جائز نہیں ہے میں لکھا ہے واجب جاعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام نہ کرے اور اسی طرح جائزہ کی نماز میں بہت کو معین ذکر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں ایک کہ فرض اور سنتوں کو جانتا ہے اور فرض کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے کا ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ لگے جالیگا اسنے صرف فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہے اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کرے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہے تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ سنتیں ہیں اور کچھ نہیں اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص کہ یہ اعتقاد ہے کہ سب نماز میں فرض ہیں تو اسکی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جبکہ یہ معام میں کہ امتہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اسکے پیچھے ان نمازوں پر اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں نہیں جیسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح نیتہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہر جہاں فقہار کا جہاں ہو کہ نفل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اسکے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو اسی نیت بھی مثل اسی نیت کے ہو جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر نیت کی بھپہ وضو کیا اور سجدہ کی طرف چلا پھر تکبیر کسی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے میں لکھا ہے یہاں سے منہوں میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اسکے واسطے

۱۰
اگر امام کی نیت کی اور امام کی نماز کی نیت نہ کی اور کتنے ظہر کی نیت کی اور امام جمعہ پڑھتا تھا تو نماز جائز نہ ہوگی اور اگر مقتدی اپنے واسطے آسانی چاہے تو یہ نیت کرے کہ امام کے پیچھے امام کی نماز پڑھتا ہوں یا یہ نیت کرے کہ امام کے ساتھ وہی نماز پڑھتا ہوں جو امام پڑھتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز میں امام کے اقتدا کی نیت کی اور ظہر اور جمعہ دونوں کے ساتھ نیت کر لی تو بعضوں نے اسکو جائز رکھ کر نیت جمعہ کو بسبب اقتدا کے ترجیح دی ہے اور اگر امام کے اقتدا کی نیت کی اور یہ اسکو خیال نہیں کہ وہ زید ہے یا عمرو ہے یا اسکو یہ گمان ہے کہ وہ زید ہے اور وہ عمرو تھا تو اقتدا صحیح ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی کو امام نظر آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کا اقتدا کرتا ہوں اور وہ عبد اللہ ہے یا امام نظر نہ آتا تھا اور اسنے کہا کہ میں اس امام کی اقتدا نیت کرتا ہوں جو محراب میں کھڑا ہے اور وہ عبد اللہ ہے اور امام جعفر تھا تو نماز جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر نیت کی کہ میں زید کا اقتدا کرتا ہوں اور امام محمد تھا تو جائز نہیں ہے میں لکھا ہے واجب جاعت بڑی ہو تو مقتدی کو چاہیے کہ کسی کو امام نہ کرے اور اسی طرح جائزہ کی نماز میں بہت کو معین ذکر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے نمازی چھ طرح کے ہوتے ہیں ایک کہ فرض اور سنتوں کو جانتا ہے اور فرض کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے کا ثواب کا مستحق ہوگا اور نہ کرنے میں عذاب کے لائق ہوگا اور سنت کے معنی یہ جانتا ہے کہ اسکے کرنے میں ثواب کا مستحق ہوگا اور چھوڑنے میں عذاب نہ لگے جالیگا اسنے صرف فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہے اور ظہر کی نیت بجائے فرض کی نیت کے ہو جائیگی وہ شخص کہ یہ سب جانتا ہے اور نماز فرض کی ارادہ فرض کا کرے نیت باندھی لیکن اتنی بات نہیں جانتا کہ اسوقت میں کتنے فرض اور سنت ہیں تو اسکی نیت جائز ہے تیسرے وہ شخص کہ فرض کی نیت کرے اور فرض کے معنی نہیں جانتا اسکی نیت جائز نہیں چوتھے وہ شخص کہ یہ جانتا ہے کہ یہ لوگ جو نماز پڑھتے ہیں اس میں کچھ سنتیں ہیں اور کچھ نہیں اور لوگ نماز پڑھتے ہیں وہ بھی نماز پڑھتا ہے اور فرض و نفل میں تمیز نہیں کرتا تو جائز نہیں پانچویں وہ شخص کہ یہ اعتقاد ہے کہ سب نماز میں فرض ہیں تو اسکی نماز جائز ہے چھٹے وہ شخص کہ جبکہ یہ معام میں کہ امتہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر نماز فرض کی ہے لیکن وہ نماز کے وقتوں میں نماز پڑھتا ہے تو نماز ادا نہ ہوگی یہ قیہ میں لکھا ہے جو شخص فرض و نفل میں فرق نہیں جانتا اور ہر نماز میں فرض کی نیت کر لیتا ہے تو اسکے پیچھے ان نمازوں پر اقتدا جائز ہے جسے پہلے سنتیں نہیں جیسے عصر اور مغرب اور عشا اور ان نمازوں میں جائز نہیں جسے پہلے سنتیں ہیں جیسے فجر اور ظہر یہ فتاویٰ قاضی خان اور شرح نیتہ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے ہر جہاں فقہار کا جہاں ہو کہ نفل یہ ہے کہ نیت نماز شروع کرنے کے ساتھ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور نیت جو تکبیر سے پہلے ہو اگر اسکے بعد کوئی ایسا عمل نہ پایا جاوے جو اسکو قطع کر دے اور وہ عمل وہ ہے جو نماز کے لائق نہیں تو اسی نیت بھی مثل اسی نیت کے ہو جو تکبیر کے ساتھ ہوتی ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر نیت کی بھپہ وضو کیا اور سجدہ کی طرف چلا پھر تکبیر کسی اور اسوقت دل میں نیت حاضر نہیں تھی تو جائز ہے کہ جو نیت تکبیر کے بعد ہو اسکا کچھ اعتبار نہیں ہے میں لکھا ہے یہاں سے منہوں میں داخل نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر نماز خالص اسکے واسطے

شروع کی پھر اسکے دل میں ریا کا دخل ہوا تو اسکی نماز اسی طرح ہوگی جس طرح شروع کی تھی اور ریا اسکو کہتے ہیں کہ ایلا ہو تو نماز نہ پڑھے اور لوگوں کے سامنے ہو تو دکھانے کے لیے نماز پڑھتا ہو لیکن جو شخص لوگوں کے سامنے اچھی طرح نماز پڑھتا ہو اور اکیلے میں اچھی طرح نہیں پڑھتا اسکو اصل نماز کا ثواب مل جاتا ہو اچھی طرح پڑھنے کا نہیں ملتا یہ مضمرات کے باب النوافل میں عتابیہ سے نقل کیا ہو کہ کوئی شخص مسجد میں ظہر کی نماز پڑھنے گیا اور امام کو قعدہ میں پایا اور نہیں معلوم کہ پہلا قعدہ ہو یا اخیر قعدہ ہو اور اُسے یون نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہو تو میں اقتدا کرتا ہوں اور جو اخیر ہو تو اقتدا نہیں کرتا تو اسکی اقتدا صحیح نہوگی اگر اُسے یہ نیت کی کہ اگر پہلا قعدہ ہو میں نے فرض میں اقتدا کی اور اخیر قعدہ اگر تو نفل میں تو فرض میں اقتدا صحیح نہوگی شیخین میں لکھا ہو اگر امام کو نماز میں پایا اور یہ نہیں جانتا کہ فرض پڑھتا ہو یا تراویح اور اُسے یون کہا کہ اگر عشاء ہو تو میں اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہو تو نہیں کرتا تو وہ اقتدا صحیح نہوگی خواہ عشاء پڑھتا ہو یا تراویح اور اگر یون کہا کہ عشاء ہو تو اقتدا کرتا ہوں اور تراویح ہو تو اقتدا کرتا ہوں پھر ظاہر ہوا کہ تراویح بھی یا عشاء تو اقتدا صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔

چوتھا باب نماز کی صفت میں اس باب میں پنج فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کے فرضوں میں وہ یہ ہے غلطی کے تحریر ہے اور وہ شرط ہے ہمارے نزدیک اگر کسی شخص نے فرض نماز کے واسطے تحریر باندھا تو اسکو اختیار ہو کہ اس سے نفل بھی ادا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو لیکن مکروہ ہے اس لیے کہ فرض سے نکلنے کا جو طریقہ مشروع تھا وہ اُسے چھوڑ دیا ایک فرض کے تحریر پر دوسرے فرض کو بنا کر بالا جماع جائز نہیں اسی طرح نفل کے تحریر پر فرض کو بنا کر ناجائز نہیں یہ سراج الوداع میں لکھا ہو اگر تکبیر تحریر کے وقت اسپر سجاست تھی اور اس سے فارغ ہوئے ہی اُسے اسکو بچلایک دیا یا ستر کھلا ہوا تھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی تھوڑے سے عمل سے ڈھک لیا یا زوال کے ظاہر ہونے سے پہلے تکبیر کی اور تکبیر سے فارغ ہوئے ہی زوال ظاہر ہو گیا یا تکبیر کے وقت قبلہ سے پھر اٹھا اور تکبیر سے فارغ ہوتے ہی قبلہ کو متوجہ ہو گیا تو نماز جائز ہوگی یہ بحر الزائق میں لکھا ہو اگر نماز کو سبحان امد لا الہ الا اللہ سے شروع کیا تو صحیح ہو لیکن اولیٰ ہو کہ تکبیر سے شروع کرے یہ یمین میں لکھا ہو نماز بغیر تکبیر کے شروع کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مکروہ ہو اور یہی اصح ہو یہ ذخیرہ اور محیط اور نظیرہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اصل یہ ہو کہ اللہ کے ناموں میں سے جو نام صرف تعظیم کے واسطے ہیں اُسے نماز شروع کرنا جائز ہو جیسے امد اور آلہ اور سبحان امد اور لا الہ الا اللہ یہ یمین میں لکھا ہو اور اسی طرح الحمد امد اور لا آلہ غیرہ اور تبارک امد یہ محیط میں لکھا ہو اور اسی طرح اگر امد اصل یا امد عظیم یا الرحمن اگر کہا تو امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہو لیکن اگر اول اجل اور عظم اور اکبر کہا اور امد کا نام ان صفات کے ساتھ نہ لایا تو بالا جماع نماز مشروع نہوگی یہ جوہر النیرہ اور سراج الوداع میں لکھا ہو اور اگر اکبر کا نام نہ لایا تو فقہائے نزدیک نماز مشروع ہو جاوگی یہ خلاصہ اور قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو یہ دونوں محیطوں میں لکھا ہو اور اگر نام کا ذکر کیا صفت کا ذکر نہ کیا مثلاً امد یا رحمن یا رب کہا اور اسپر اور کچھ نہ بڑھا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نماز مشروع ہو جاوگی یہ یمین میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو پھر روایتوں اور فقہاء کا اختلاف ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک انھیں ناموں کے ساتھ نماز مشروع ہوتی ہو جو امد سے مختص ہیں یا مختص اور مشترک وہ دونوں سے شروع ہوتی ہو جیسے رحیم اور کریم اور ظہر اور اصح یہ ہو کہ اللہ کے ہر اسم سے شروع ہوتا ہو

یہ فصل نماز کی صفت میں ہے
اس باب میں پنج فصلیں ہیں
پہلی فصل نماز کے فرضوں میں
دوسری فصل نماز کے نفلوں میں
تیسری فصل نماز کے صحیح و صحیحہ میں
چوتھی فصل نماز کے صحیح و صحیحہ میں
پنجمی فصل نماز کے صحیح و صحیحہ میں
یہ فصل نماز کی صفت میں ہے
اس باب میں پنج فصلیں ہیں
پہلی فصل نماز کے فرضوں میں
دوسری فصل نماز کے نفلوں میں
تیسری فصل نماز کے صحیح و صحیحہ میں
چوتھی فصل نماز کے صحیح و صحیحہ میں
پنجمی فصل نماز کے صحیح و صحیحہ میں

زبان کا ہلانا واجب نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے قیام پر اور وہ فرضوں کی نماز اور وتر میں مستلزم ہے کہ
 یہ جو ہرۃ البیہ اور سراج الودیع میں لکھا ہے اور تھوڑے سے کھڑے سے جبکہ قیام کر سکتے ہیں ادا ہو جاتا ہے
 یہ کافی کی فصل قرات کے آخر میں لکھا ہے اور صورت قیام کی یہ کہ اگر اپنے ہاتھ اپنے کمر سے تو گھٹنوں تک نہ پہنچیں بغیر
 عذر ایک پاؤں پر کھڑا ہونا مکروہ ہے اور نماز جائز ہو جاتی ہے اور اگر عذر ہو تو مکروہ نہیں یہ جو ہرۃ البیہ اور سراج
 الودیع میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے دستورات ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ایک آیت کے پڑھنے سے اگر چھوٹی
 ہو قرات کا تسلسل ادا ہو جاتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تا تا رخانیہ میں لکھا ہے کہ
 جو شخص صرف اسی قدر پر اکتفا کرے وہ گنہگار ہو گا یہ وقایہ میں لکھا ہے پھر ایک نزدیک اگر وہ چھوٹی آیت پڑھی
 حسین بہت سے گلے یاد دہلے ہوں جیسے قم قتل کیف قدر اور رقم نظر نماز جائز تر اس میں مشائخ کا اختلاف نہیں
 اور اگر ایسی آیت پڑھی حسین ایک کلمہ ہو جیسے رہاستان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف ہو جیسے ص ل ن ق -
 تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ مصفیٰ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف
 ہے اور یہی ظہیرہ اور سراج الودیع اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بڑی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیت
 الہدایت تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا
 ہے اور یہی اصح ہے یہ کافی اور فیہ اصلی میں لکھا ہے۔ قرات میں تصحیح مردہ کی ضرورت ہے اگر حرف زبان سے صحیح کہے اور خود
 انگوٹھا نہ لگا جائز نہیں یہی اختیار کیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ نقایہ
 میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے فتح میں بسم اللہ پڑھنے کا اور تم میں استسنا کا اور طلاق اور عتاق اور ایلا اور بیع کا۔ محل قرات
 فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخری دو
 رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو جو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے
 شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا نہ پڑھی ایک رکعت میں قرات کی تو نماز فاسد ہوگی
 یہ شیخ شمس نقایہ میں لکھا ہے اور نقل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بیٹہ کی حالت میں
 قرات کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے فارسی میں قرات امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 بغیر ہذر کے جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح نقایہ ابوالکارم میں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک فارسی یا اور کسی زبان میں قرات جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور روایت ہے کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی
 طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسرار میں ہے کہ یہی اختیار کیا گیا ہے اور تحقیق میں ہے کہ
 عامہ مشائخ کا یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے اور یہی
 اصح ہے یہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے رکوع ہے اور مقدار واجب رکوع میں اس قدر ہے کہ اس کو رکوع کہہ سکیں
 بعد اسکے کہ اس کی حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ کہ اگر گھٹنے ہاتھ بڑھاوے تو گھٹنوں تک پہنچتے ہوں سراج الودیع
 میں لکھا ہے اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا
 جہکنا بجائے رکوع کے کافی ہے۔ اگر کسی کپڑے کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اپنے
 سر سے اشارہ کرے یہ خلاصہ اور تھیں میں لکھا ہے وقت رکوع کا قرات سے فارغ ہونے کے بعد یہی اصح ہے یہ محیط میں

اور اگر ایسی آیت پڑھی حسین ایک کلمہ ہو جیسے رہاستان یا ایسی آیت پڑھی جو ایک ہی حرف ہو جیسے ص ل ن ق -
 تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے یہ مصفیٰ میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ نماز جائز نہ ہوگی یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو ابن ملک کی تصنیف
 ہے اور یہی ظہیرہ اور سراج الودیع اور فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر بڑی آیت دو رکعتوں میں پڑھی جیسے آیت الکرسی یا آیت
 الہدایت تھوڑی سی ایک رکعت میں پڑھی تھوڑی سی دوسری رکعت میں تو عامہ فقہاء کا یہ قول ہے کہ جائز ہے یہ محیط میں لکھا
 ہے اور یہی اصح ہے یہ کافی اور فیہ اصلی میں لکھا ہے۔ قرات میں تصحیح مردہ کی ضرورت ہے اگر حرف زبان سے صحیح کہے اور خود
 انگوٹھا نہ لگا جائز نہیں یہی اختیار کیا ہے عامہ مشائخ نے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ نقایہ
 میں لکھا ہے اور یہی حکم ہے فتح میں بسم اللہ پڑھنے کا اور تم میں استسنا کا اور طلاق اور عتاق اور ایلا اور بیع کا۔ محل قرات
 فرض دو رکعتیں ہیں یہ محیط میں لکھا ہے خواہ دو رکعتوں کا فرض ہو یا تین کا یا چار کا خواہ پہلی دو رکعتیں ہوں خواہ آخری دو
 رکعتیں خواہ پہلے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو اور آخر کے دو گانہ میں کی ایک رکعت ہو جو یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے
 شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے۔ اگر ایک رکعت میں بھی قرات نہ کی یا نہ پڑھی ایک رکعت میں قرات کی تو نماز فاسد ہوگی
 یہ شیخ شمس نقایہ میں لکھا ہے اور نقل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بیٹہ کی حالت میں
 قرات کی تو اصح یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی یہ ظہیرہ میں لکھا ہے فارسی میں قرات امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 بغیر ہذر کے جائز نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاوے یہ شرح نقایہ ابوالکارم میں ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک فارسی یا اور کسی زبان میں قرات جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور روایت ہے کہ انہوں نے صاحبین کے قول کی
 طرف رجوع کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسرار میں ہے کہ یہی اختیار کیا گیا ہے اور تحقیق میں ہے کہ
 عامہ مشائخ کا یہی مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے اور یہی
 اصح ہے یہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے رکوع ہے اور مقدار واجب رکوع میں اس قدر ہے کہ اس کو رکوع کہہ سکیں
 بعد اسکے کہ اس کی حد کو پہنچ جاوے اور حد رکوع کی یہ کہ اگر گھٹنے ہاتھ بڑھاوے تو گھٹنوں تک پہنچتے ہوں سراج الودیع
 میں لکھا ہے اگر رکوع نہ کیا اور قیام سے سجدہ میں چلا گیا اور سنت کے خلاف اونٹ کی طرح گر پڑا تو ایسا
 جہکنا بجائے رکوع کے کافی ہے۔ اگر کسی کپڑے کی پیٹھ رکوع کی حد تک جھکی ہوئی ہو تو رکوع کے لیے اپنے
 سر سے اشارہ کرے یہ خلاصہ اور تھیں میں لکھا ہے وقت رکوع کا قرات سے فارغ ہونے کے بعد یہی اصح ہے یہ محیط میں

لکھا ہو اور پیشانی کے سیدھے دو سیدھے سجدے بھی مثل پہلے سجدے کے اجماع است نہ رض ہو یہ زامہ میں لکھا ہو
اور سنت کا پورا طریقہ یہ کہ پیشانی اور ناک دونوں سجدہ میں لگاوے اور اگر صرف ایک لگاوے تو اگر غلط
تو مکروہ نہیں اور بغیر غرض ہو تو اگر پیشانی لگائی اور ناک نہ لگائی تو بالاجماع جائز ہے اور مکروہ ہے اور اگر ناک
لگائی اور پیشانی نہ لگائی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک ہی حکم ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک
جائز نہیں اور اسی پر تفسیر ہے اور اگر صرف رخسار یا ٹھوڑی لگائی تو جائز نہیں نہ حالت غرض میں نہ بغیر غرض اور
اگر پیشانی اور ناک میں نہ ہو تو اشارہ کیلئے سجدہ نہ کرے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہے۔ صرف ناک پر انکشاف وقت
جائز ہے جب اس قدر ناک لگا دے جہاں تک وہ سخت ہو اور اگر صرف وہ جگہ لگائی جو نرم ہو اور وہ ناک کا سر اور
تو جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور اگر گناہیں پر یا بھس یا روئی پر یا بچھونے پر یا برف پر سجدہ کیا تو
اگر پیشانی اور ناک اسکی ٹھہری اور سختی اسکی معلوم ہوئی تو سنا ہے اور نہ ٹھہری تو جائز نہیں اور اگر گڑھی پر سجدہ
کیا تو اگر وہ پیل کے اوپر ہو تو جائز نہیں اور زمین پر ہو تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے اور اگر عرشہ زل پر ہے
ناری میں کاڑھ لے لیتے ہیں سجدہ کیا تو جائز ہے جیسے تخت پر جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کہوں یا جو سجدہ
کیا تو جائز ہے اور اگر کئی یا جو یا چھینا یا چاؤ لون پر سجدہ کیا تو جائز نہیں اور اگر یہ اناج یا دھنکی ہوئی ردی
تھیلوں میں جو تو جائز ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر کسی آدمی کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو اگر وہ بھی نماز میں ہو
تو جائز ہے اور اگر وہ نماز میں نہیں یا نماز میں ہو اور اسکے ساتھ جماعت میں نہیں تو جائز نہیں اگر اپنی ران پر
یا اندر سجدہ کیا تو مختاری کہ جائز نہیں اور اگر غرض سے کیا تو مختاری کہ جائز ہے اگر اپنے دونوں گھٹنوں پر سجدہ
کیا تو غرض میں اور بغیر غرض دونوں صورتوں میں جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر زمین پر تیلی رکھ کر اس پر
سجدہ کیا تو جو سجدہ صحیح قول کے جائز ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اگر مردہ کی پیٹھ پر سجدہ کیا اور اس پر منہ ہو
پڑا ہو تو اگر مردہ کی سختی محسوس ہوئی تو جائز نہیں اور نہیں معلوم ہوئی تو جائز ہے یہ محیط شمس میں لکھا ہے
اگر سجدہ کی جاہ پاؤں کی جاہ سے ایک یا دو کلیدی اینٹوں کے برابر بلند ہو تو جائز ہے اور اگر اس سے
زیادہ بلند ہو تو جائز نہیں یہ زامہ میں لکھا ہے اینٹ کی عدد چھتائی فراموش ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے
جہت میں ہر کہ اگر سجدہ کی جگہ پر بہت سے کالے نئے یا شیشے کے ٹکڑے ہوں اور وہاں سے سر اٹھا کر دوسری جگہ
رکھ دے تو جائز ہے اور یہ دوسرا سجدہ نہ ہو گا بلکہ کل ایک ہی سجدہ ہو گا یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اگر ہاتھوں
اور گھٹنوں کو نہ رکھے تو بالاجماع نماز جائز ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر سجدہ کیا اور دونوں پاؤں زمین
پر نہ رکھے تو جائز نہیں اور اگر ایک پاؤں رکھا تو بغیر غرض ہو تو کرہ است کے ساتھ جائز ہے یہ شرح فیتہ الصلوٰۃ
میں لکھا ہے جو امیر الخراج کی تصنیف ہے پاؤں کا رکنا انگلیوں کے رکھنے سے ہوتا ہے اگرچہ ایک ہی انگلی ہو اگر
پاؤں کی پیٹھ رکھی اور انگلیاں نہ رکھیں پس بطلی جگہ کے تو اگر ایک پاؤں رکھ لیا ہو تو نماز جائز ہے جیسے
لکھا ہونے والا ایک پاؤں پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سونے میں سجدہ کیا تو سجدہ کا اعادہ
کرے اور رکوع یا سجدہ کے اندر سو گیا تو کسی کا اعادہ نہ کرے یہ محیط شمس میں لکھا ہے اگر کسی بچہ کی گود میں
پیشانی رکھی تو اگر بہت سی پیشانی زمین پر ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے

۲۰
تذکرہ نادری عالمگیری جلد اول
باب ہمارم صفت ساز

تذکرہ نادری عالمگیری جلد اول
باب ہمارم صفت ساز

شہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد عبداً ورسولہ یہ زاہدی میں لکھا ہے یہ تشہد عبد اللہ بن سعود کا ہے اور سی
 اختیار کرتا تشہد ابن عباس سے اولیٰ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ضروری کہ تشہد کے لفظوں کے معنی کا اپنی طرف سے
 ارادہ کرے گویا کہ وہ اللہ پر حقیت بھیجتا ہے اور نبی پر اور اپنے نفس پر اور اولیاء اللہ پر سلام بھیجتا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے
 سلام کا لفظ واجب ہے یہ کنز میں لکھا ہے و ترمین قنوت پڑھنا اور عیدین کی تکبیرین واجب ہیں یہی صحیح ہے اگر کے چھوڑنے
 سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے اور جہر کے مقام پر جہر اور اخفا کے مقام پر اخفا واجب ہوتا ہے فجر اور مغرب اور عشا
 کی پہلی دو رکعتوں میں اگر امام ہو تو جہر کرے اور اخیر کی رکعتوں میں اخفا کرے یہ زاہدی میں لکھا ہے ظہر اور عصر میں
 امام اخفا کرے اگرچہ عصر فہمین ہو جمعہ اور عیدین میں جہر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح تراویح اور ترمین
 اگر امام ہو تو جہر کرے اور اگر علیحدہ بنا پڑتا ہے تو اگر ناز آہستہ پڑھنے کی ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھے
 اور یہی صحیح ہے اور اگر ناز جہر کی ہے تو اسکو اختیار ہے اور جہر افضل ہے لیکن امام کی طرح بہت جہر نہ کرے اسلیے
 کہ یہ دوسرے کو نہیں سنانا یہ تمہین میں لکھا ہے امام چلانے میں بہت کوشش نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
 اگر امام حاجت سے زیادہ جہر کرے گا تو گنگار ہو گا اسلیے کہ امام لوگوں کے سنانے کے لیے جہر کرتا ہے تاکہ وہ اسکی
 ترات میں فکر کریں اور انکو حضور قلب ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے ذکر ناز کے لیے واجب ہوا ہے اس میں جہر
 کرے جیسے ناز کے شروع کی تکبیر اور جو فرض نہیں ہے بلکہ علامت کے واسطے مقرر ہے اس میں بھی جہر کرے جیسے
 تکبیرات انتقال چھکتے اور اٹھتے وقت یہ حکم امام کے واسطے ہے اور اکیلا ناز پڑھنے والا اور مقتدی ان میں جہر نہ کریں
 اور اگر ذکر بعض ناز سے مختص ہے جیسے عیدین کی تکبیرین اس میں بھی جہر کرے عراقیوں کے مذہب کے بموجب
 قنوت میں بھی جہر کرے اور صاحب ہدایہ نے قنوت میں اخفا اختیار کیا ہے اور اسکے سوا کچھ پڑھا جانا ہے جیسے تشہد
 اور آمین اور تہنیمین ان میں جہر نہ کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر رات کی نازوں میں سے کوئی ناز بھول کر چھوڑ دی
 اور اسکو دن میں جماعت سے قضا کیا اور امام نے جہر نہ کیا تو اسپر سجدہ سہو لازم ہو گا اور اگر دن کی ناز رات میں
 جماعت سے قضا کرے تو امام کو چاہیے اخفا کرے جہر نہ کرے اور اگر بھول کر کچھ کیا تو سجدہ سہو لازم ہو گا یہ قاضی
 قاضی خان میں بحدوسو کے بیان میں لکھا ہے تنہا شخص اگر جہر کی ناز کو قضا کرے تو اسکے جہر میں مشائخ کا اختلاف ہے
 اصح ہے کہ جہر افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی کافی میں ہے اور شمس الائمہ اور فخر الاسلام اور بہت سے متاخرین نے
 اسی کو اختیار کیا ہے قاضی خان نے لکھا ہے کہ یہی صحیح ہے اور ذخیرہ میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تمہین میں لکھا ہے اور خلاصہ میں اصل
 سے نقل کیا ہے کہ کوئی شخص تنہا ناز پڑھتا تھا اور دوسرے شخص نے اگر اسوقت اقتدا کی کہ جب وہ پوری ہو جائے تو پوری
 الحمد پر چکا تھا تو اب جہر کے ساتھ دوبارہ الحمد شروع کرے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دن کی نفلوں میں یقیناً اخفا کرے
 رات کی نفلوں میں اختیار ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے جہر اور اخفا کی حد میں اختلاف ہے ابو جعفر اور ابو بکر محمد بن الفضل نے لکھا ہے
 کہ کم سے کم جہر ہے کہ دوسرے کو سنا دے اور کم سے کم اخفا ہے کہ کہ لپٹے آپ کو سنا دے اسی پر اعتنا کیا جاتا ہے یہ محیط میں
 لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ وقایہ اور نقایہ میں لکھا ہے اور سی کو عامۃ مشائخ نے اختیار کیا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے اور اگر ایسا پڑھے کہ
 اسکے ہونٹوں سے اسطرح نکلے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اسکے منہ کے قریب کان بجاوے تو اسکے کان میں آواز پہنچے
 اور پڑھتا ہے اسکو سمجھے یہ منجھو ہے خلاصہ میں لکھا ہے تیسری فصل نازی نفلوں اور اسکے آداب و کیفیت کے بیان میں

نماز میں تین یہ ہیں تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جبر کرنا اور سبحانک للہم
اور احوذا اور ہم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا اور ناف کے نیچے دھنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع
کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کھانا اور رکوع میں دونوں گھٹنے ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور
سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کھانا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کھانا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور
دونوں گھٹنے رکھنا اور بائیں پاؤں بچھانا اور دایاں کھٹا کرنا اور قومہ اور جلسہ یحییٰ الرائق میں لکھا ہوا
اسی طرح طہنیت قومہ اور جلسہ میں بقدر تسبیح کے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہوا جو ایسے الحاج کی تصنیف ہے
اور ورد اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی بیٹھ پر ایسے
پہن ناک کے سر سے پر اور قعود میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے دل پہنے شانہ پر اور دوسرے
سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور جمائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے
باہر نکال لینا اور جہان تک ہوسکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا کیفیت نماز کی یہ ہے جب نماز میں
داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کرے اور دونوں ہاتھ کا فون تک اسطرح اٹھا دے کہ دونوں انگوٹھے
دونوں کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں یہ
تین میں لکھا ہوا اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکا دے نقیہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ دونوں ہاتھ اسطرح اٹھا دے کہ تبدیل
قبلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اسطرح اٹھ جاوین کہ انگوٹھے کانوں کی گدیوں کے
مقابل ہو جاوین اسوقت تکبیر کہے شمس الائمہ سحرانی نے کہا ہے کہ غامض مشائخ کا یہی قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے
اور ہاتھ تکبیر کے پہلے اٹھا دے یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح قنوت اور عیدین کی تکبیر دن میں
ہاتھ اٹھا دے اور آنگے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھا دے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اگر اٹھا
تو ہمارے نزدیک صحیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور عورت اپنے
شانوں تک ہاتھ اٹھا دے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ اور تہمین میں لکھا ہے اور جبوقت ہاتھ اٹھا دے تو انگلیوں کو نہ
بالکل بند کرے نہ بالکل کھولے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھلنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایت
لکھا ہے اور یہی معتمد ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہاتھ نہ اٹھا دے اور تکبیر کچکا تو پھر نہ اٹھا دے اور اگر تکبیر کہنے
کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھا لے اور اگر مقام مسنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں
اٹھا لے اگر ایک اٹھا سکتا ہے اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ مسنون
سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ میں لکھا ہے مسبوط
میں ہے کہ اگر اندر کے الف کو مد کرے تو اس سے نماز شروع نہیں ہوتی اور اگر قصداً مد کرے گا تو کفر کا خوف ہے اسطرح
اگر اکبر کے الف کو بائیں کی بے کو مد کرے تو نماز شروع نہوگی اور اگر اللہ کی سہ کو مد کیا تو از روئے لغت
کے خطا ہے اور یہی حکم ہے کہ مد کرے مگر اللہ کے لام کا مد صحیح ہے اور سہ کی جزم خطا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر اللہ
اکبر میں اعتدال اکبر کے ہمزہ کو مد کرے تو بسبب معنی شک کے نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اور بے کے درمیان
میں ایک الف شامل کر دے تو بعضوں نے کہا ہے نماز فاسد نہوگی اور بعضوں نے کہا ہے فاسد نہوگی

نماز میں تین یہ ہیں تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا اور انگلیاں کھولنا اور تکبیر میں امام کو جبر کرنا اور سبحانک للہم اور احوذا اور ہم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا اور ناف کے نیچے دھنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھنا اور رکوع کی تکبیر اور رکوع کی تسبیح تین بار کھانا اور رکوع میں دونوں گھٹنے ہاتھوں سے پکڑنا اور انگلیاں کھولنا اور سجدہ کی اور سجدہ سے اٹھنے کی تکبیر کھانا اور سجدہ سے اٹھنا اور سجدہ میں تین بار تسبیح کھانا اور سجدہ میں دونوں ہاتھ اور دونوں گھٹنے رکھنا اور بائیں پاؤں بچھانا اور دایاں کھٹا کرنا اور قومہ اور جلسہ یحییٰ الرائق میں لکھا ہوا اسی طرح طہنیت قومہ اور جلسہ میں بقدر تسبیح کے یہ شرح نیت المصلیٰ میں لکھا ہوا جو ایسے الحاج کی تصنیف ہے اور ورد اور دعا آداب نماز کے یہ ہیں قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور رکوع میں دونوں پاؤں کی بیٹھ پر ایسے پہن ناک کے سر سے پر اور قعود میں اپنی گود پر اور پہلے سلام میں اپنے دل پہنے شانہ پر اور دوسرے سلام میں بائیں شانہ پر نظر رکھنا اور جمائی کے وقت منہ بند رکھنا اور تکبیر تحریر کے وقت دونوں ہاتھ آستینوں کے باہر نکال لینا اور جہان تک ہوسکے کھانسی کو دفع کرنا یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا کیفیت نماز کی یہ ہے جب نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو تکبیر کرے اور دونوں ہاتھ کا فون تک اسطرح اٹھا دے کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی گدیوں کے مقابل ہوں اور انگلیوں کے سرے کانوں کے کناروں کے مقابل ہوں یہ تین میں لکھا ہوا اور تکبیر کے وقت سر نہ جھکا دے نقیہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ دونوں ہاتھ اسطرح اٹھا دے کہ تبدیل قبلہ کی طرف ہوں اور انگلیاں جدا جدا ہوں اور جب وہ اسطرح اٹھ جاوین کہ انگوٹھے کانوں کی گدیوں کے مقابل ہو جاوین اسوقت تکبیر کہے شمس الائمہ سحرانی نے کہا ہے کہ غامض مشائخ کا یہی قول ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور ہاتھ تکبیر کے پہلے اٹھا دے یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح قنوت اور عیدین کی تکبیر دن میں ہاتھ اٹھا دے اور آنگے سوا اور کسی تکبیر میں ہاتھ نہ اٹھا دے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اور اگر اٹھا تو ہمارے نزدیک صحیح قول کے موافق نماز فاسد نہیں ہوتی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور عورت اپنے شانوں تک ہاتھ اٹھا دے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ اور تہمین میں لکھا ہے اور جبوقت ہاتھ اٹھا دے تو انگلیوں کو نہ بالکل بند کرے نہ بالکل کھولے بلکہ معمولی طور پر بند ہونے اور کھلنے کے درمیان میں رکھے یہ نہایت لکھا ہے اور یہی معتمد ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر ہاتھ نہ اٹھا دے اور تکبیر کچکا تو پھر نہ اٹھا دے اور اگر تکبیر کہنے کے درمیان میں یاد آجائے تو اٹھا لے اور اگر مقام مسنون تک نہیں اٹھا سکتا تو جہاں تک ممکن ہو وہاں اٹھا لے اگر ایک اٹھا سکتا ہے اور ایک نہیں اٹھا سکتا تو ایک ہی اٹھا لے اور اگر کسی شخص کے ہاتھ طریقہ مسنون سے اوپر ہی اٹھتے ہیں اور بغیر اسکے وہ ہاتھ نہیں اٹھا سکتا وہ اسی قدر اٹھا لے یہ میں لکھا ہے مسبوط میں ہے کہ اگر اندر کے الف کو مد کرے تو اس سے نماز شروع نہیں ہوتی اور اگر قصداً مد کرے گا تو کفر کا خوف ہے اسطرح اگر اکبر کے الف کو بائیں کی بے کو مد کرے تو نماز شروع نہوگی اور اگر اللہ کی سہ کو مد کیا تو از روئے لغت کے خطا ہے اور یہی حکم ہے کہ مد کرے مگر اللہ کے لام کا مد صحیح ہے اور سہ کی جزم خطا ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر اللہ اکبر میں اعتدال اکبر کے ہمزہ کو مد کرے تو بسبب معنی شک کے نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اور بے کے درمیان میں ایک الف شامل کر دے تو بعضوں نے کہا ہے نماز فاسد نہوگی اور بعضوں نے کہا ہے فاسد نہوگی

یہ نہا پرین لکھا ہو اور بغیر سے فارغ ہونے ہی ان کے پیچھے دامن اٹھانا یا لینا ہاتھ کے اوپر رکھے یہ محیط میں
امام خواہ زادہ سے نقل کیا ہو اور یہی نہا پرین لکھا ہو اور عورت اپنے ہاتھ چھاتی پر ہانڈے سے یہ نیتہ الصل میں
لکھا ہو جس قیام میں ذکر سنون ہو اس میں ہاتھ ہانڈے سے ایسی سیالک اللہم اور قنوت اور جوازہ کی نماز
اور جس قیام میں ذکر سنت نہیں ہو جیسے عیدین کی تکبیر میں دامن ہاتھ چھوڑنا سنت ہو یہ نہا پرین لکھا ہو اور
یہی صحیح ہو یہ ہا پرین لکھا ہو اور شمس اللہم سخی اور صدر الکبیر برہان اللہ اور صدر الشہید جسام الدین
اسی پر فتوے دیتے تھے یہ محیط میں لکھا ہو اور رکوع کے قوسہ میں بالاتفاق ہاتھ چھوڑے اسلئے کہ ذکر سنت
واسطے امتثال کے ہو نہ واسطے قوسہ کے یہ شرح نقایہ میں ہو جو شیخ ابوالمکارم کی تصنیف ہو ہمارے
اکثر شائخ نے مستحب لکھا ہو کہ ہاتھ پر ہاتھ رکھنے اور پکڑنے کو جمع کو سے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور مصنفی میں ہو کہ
یہی صحیح ہو یہ شرح نقایہ ابوالمکارم میں لکھا ہو اور طریقہ اسکا یہ ہو کہ دامن ہاتھ کی پشت پر سے
اور چھٹکایا اور انگوٹھے سے ہونچے کو پکڑے اور باقی انگلیاں کلائی پر چھوڑ دے و ذنون ہاتھوں کے
دو بیسان میں قیام کی حالت میں چار انگشت کا فرق چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہو پھر پڑھے سبحانک اللہم
و سبحک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک و لا الہ غیرک یہ ہا پرین لکھا ہو امام ہو یا مقتدی ہو یا تنہا نماز
پڑھتا ہو سب کو یہی حکم ہو یہ تمارا خانیہ میں لکھا ہو اور جل ثنا رک نہ اصل میں مذکور ہو نہ نوادر میں یہ محیط میں لکھا ہو
پس منہ انھیں کہتے نہ پڑھے یہ ہا پرین لکھا ہو اور سنے وجہی للذی قطب السموات والارض
علیہا و الاناس المشرکین تحریر کے بعد نہ پڑھے اور نہ تنہا کے بعد پڑھے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ
ابوالمکارم کی تصنیف ہو اور اولیٰ یہ ہو کہ تکبیر سے پہلے بھی اس سے نیت ملانے کے لیے نہ پڑھے یہی صحیح
ہو یہ ہا پرین لکھا ہو پھر تہود پڑھے اور وہ یہ ہو اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم یہی مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو
اور اسی پر فتویٰ ہو یہ زادی میں لکھا ہو اور سنت اس میں آہستہ پڑھنا ہو یہی مذہب ہو ہمارے علم کا یہ جو
میں لکھا ہو تہود تابع مرات کا ہو ثنا کا تابع نہیں امام ابو حنیفہ رح اور امام محمد رح کے نزدیک اسلئے
سبوق جب اپنی نماز پڑھنے کے لیے کھڑا ہو تو تہود پڑھے مقتدی نہ پڑھے اور عید کی تکبیر و ن کے بعد
تہود پڑھے یہ ہا پرین اور اکثر ستون میں لکھا ہو اور تہود نماز کے شروع کرتے وقت ہو پھر نہیں پس اگر نماز
شروع کر دی اور تہود کو بھول گیا یہاں تک کہ الحمد پڑھ لی پھر اس کے بعد تہود نہ پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو
تہود کے بعد آہستہ بسم اللہ پڑھے اور بسم اللہ قرآن کی ایک آیت ہو سورقون میں فضل کے واسطے
اثری ہو یہ ظہیر یہ میں مکروہات صاۃ کے بیان میں لکھا ہو صرف بسم اللہ سے فرض قرأت ادا نہیں ہوتا یہ
جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو بسم اللہ ہر رکعت کے اول میں پڑھے یہ امام ابو یوسف کا قول ہو یہ محیط میں لکھا ہو
اور حجتہ میں ہو کہ اسی پر فتوے ہو یہ تمارا خانیہ میں لکھا ہو فاسخہ اور سورہ کے در بیان میں بسم اللہ پڑھا
یہ وقتا یہ اور نقایہ میں لکھا ہو یہی صحیح ہو یہ بدائع اور جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو بسم اللہ کے بعد الحمد
پڑھے یہ سراج الوداج میں لکھا ہو جب الحمد سے فارغ ہو تو آمین کہے اور سنت اس میں آہستہ کہنا ہو
یہ محیط میں لکھا ہو اور تنہا نماز پڑھنے والا اور امام اس میں برابر ہیں اور مقتدی بھی اگر قرأت سندا ہو تو آمین کہے

یہ صحیح ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ ہاتھ ہاتھ سے چھوڑ دے اور باقی انگلیاں کلائی پر چھوڑ دے

یہ زادی میں لکھا ہے اور آمین میں دونوں لغت میں مد بھی اور قصر بھی اور اسکے معنی میں قبول کر اور تشدید میں کلی ہوئی خطا ہے آمین اگر نہ اور تشدید سے کہا تو نماز خاسد ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اس لیے کہ وہ قرآن میں سجدہ میں آمین میں لکھا ہے اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی نماز میں جیسے ظہر اور عصر کی نماز میں ولا الضالین میں لے تو بعض شایخ نے کہا ہے کہ آمین نہ کہے اور فقیہ ابو جعفر ہندی نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ اور عیدین کی نماز میں اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آمین سن لے تو امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ سرخ الوہج میں قادم سے نقل کیا ہے۔ پھر الحدیث کے ساتھ سورۃ یٰٰسین میں ملا دے یہ شرح فیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ایسہ الحاج کی تصنیف ہے اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائل مقام ہو جاتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب قرأت سے فارغ ہو جاوے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے طحاوی نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے ابتدا تکبیر کی جھکنے کے ساتھ ہو اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جاوے یہ محیط میں لکھا ہے امام رکوع وغیرہ کی تکبیروں میں ٹھہر کر سے یہی ظاہر روایت ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسد اکبر کی سے کو جزم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دے لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور انگلیوں کا کھول لے انگلیوں کا کھولنا اس وقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سولہ حالت سجدہ کے اور کسی وقت میں مستحب نہیں ہے اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پٹھ کو اس طرح بچھا دے کہ اگر پانی کا پیالہ پٹھ پر رکھ دین تو ٹھہر جاوے اور سر کو نہ جھکا دے نہ اٹھاوے یعنی سر اسکا سرین کی سیدہ میں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مکر وہ ہے کہ اپنے گھٹنوں کو کان کی طرح جھکا دے عورت رکوع میں تھوڑا بھٹکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھولے بلکہ بند رکھے اور گھٹنوں پر رکھ لے اور اپنے گھٹنوں کو جھکا لے رکھے اور بازو جسم سے علیحدہ نہ کرے یہ زادی میں لکھا ہے رکوع میں سبحان ربہ العظیم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے اگر تسبیح بالکل نہ پڑھے یا ایک بار پڑھا تو جائز ہے مگر مکر وہ ہے جب رکوع طماننت سے ہوے تب سر اٹھاوے اگر طماننت نہ ہوئی تو امام ابو حنفہ رح اور امام محمد رح کے نزدیک نماز ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر اگر امام ہو تو بالاجمل یہ قول ہے کہ سمع اللہ من حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہے تو بلا خلاف یہ قول ہے کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور سمع اللہ من حمدہ پڑھے اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہے تو اصح یہ ہے کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس روایت کے بموجب حسین ان دونوں کو جمع کرنا ہے یہ حکم ہے کہ اٹھتے ہیں سمع اللہ من حمدہ کہے اور جب سیدھا ہو جاوے تو ربنا لک الحمد کہے یہ زادی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فقیہ میں لکھا ہے یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ من حمدہ نہ کہا تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا کھڑا ہو گیا تو سمع اللہ من حمدہ کہے اور اسی طرح ہر ذکر کا حکم ہے جو حالت اشغال کے لیے ہو اسکو اور محل میں ادا کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں

نماز ہی ہند بکن اب الصلوٰۃ اب جہار صفت نماز
نزع بقادی مالکی جلد اول
۱۰۰
یہ زادی میں لکھا ہے اور آمین میں دونوں لغت میں مد بھی اور قصر بھی اور اسکے معنی میں قبول کر اور تشدید میں کلی ہوئی خطا ہے آمین اگر نہ اور تشدید سے کہا تو نماز خاسد ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے اس لیے کہ وہ قرآن میں سجدہ میں آمین میں لکھا ہے اگر مقتدی امام سے آہستہ قرأت پڑھنے کی نماز میں جیسے ظہر اور عصر کی نماز میں ولا الضالین میں لے تو بعض شایخ نے کہا ہے کہ آمین نہ کہے اور فقیہ ابو جعفر ہندی نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ محیط میں لکھا ہے جمعہ اور عیدین کی نماز میں اگر مقتدی دوسرے مقتدیوں کی آمین سن لے تو امام ظہیر الدین نے کہا ہے کہ آمین کہے یہ سرخ الوہج میں قادم سے نقل کیا ہے۔ پھر الحدیث کے ساتھ سورۃ یٰٰسین میں ملا دے یہ شرح فیہ المصلیٰ میں لکھا ہے جو ایسہ الحاج کی تصنیف ہے اور بڑی آیت بھی تین آیت کے قائل مقام ہو جاتی ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب قرأت سے فارغ ہو جاوے تب رکوع کرے اور کھڑا ہوا ہو یہی صحیح مذہب ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جامع صغیر میں ہے کہ جھکنے کے ساتھ ہی تکبیر کہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے طحاوی نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے ابتدا تکبیر کی جھکنے کے ساتھ ہو اور فراغت اس وقت ہو جب پورا رکوع میں چلا جاوے یہ محیط میں لکھا ہے امام رکوع وغیرہ کی تکبیروں میں ٹھہر کر سے یہی ظاہر روایت ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسد اکبر کی سے کو جزم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اپنے ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دے لے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور انگلیوں کا کھول لے انگلیوں کا کھولنا اس وقت کے اور انگلیوں کا بند کرنا سولہ حالت سجدہ کے اور کسی وقت میں مستحب نہیں ہے اور ان دونوں وقتوں کے سوا اور سب وقتوں میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پٹھ کو اس طرح بچھا دے کہ اگر پانی کا پیالہ پٹھ پر رکھ دین تو ٹھہر جاوے اور سر کو نہ جھکا دے نہ اٹھاوے یعنی سر اسکا سرین کی سیدہ میں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور مکر وہ ہے کہ اپنے گھٹنوں کو کان کی طرح جھکا دے عورت رکوع میں تھوڑا بھٹکے اور اپنے ہاتھوں پر سہارا نہ دے اور انگلیوں کو نہ کھولے بلکہ بند رکھے اور گھٹنوں پر رکھ لے اور اپنے گھٹنوں کو جھکا لے رکھے اور بازو جسم سے علیحدہ نہ کرے یہ زادی میں لکھا ہے رکوع میں سبحان ربہ العظیم تین بار پڑھے اور یہ کم سے کم ہے اگر تسبیح بالکل نہ پڑھے یا ایک بار پڑھا تو جائز ہے مگر مکر وہ ہے جب رکوع طماننت سے ہوے تب سر اٹھاوے اگر طماننت نہ ہوئی تو امام ابو حنفہ رح اور امام محمد رح کے نزدیک نماز ہو جاوے گی یہ خلاصہ میں لکھا ہے پھر اگر امام ہو تو بالاجمل یہ قول ہے کہ سمع اللہ من حمدہ پڑھے اور اگر مقتدی ہے تو بلا خلاف یہ قول ہے کہ ربنا لک الحمد پڑھے اور سمع اللہ من حمدہ پڑھے اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہے تو اصح یہ ہے کہ دونوں کو پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس روایت کے بموجب حسین ان دونوں کو جمع کرنا ہے یہ حکم ہے کہ اٹھتے ہیں سمع اللہ من حمدہ کہے اور جب سیدھا ہو جاوے تو ربنا لک الحمد کہے یہ زادی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فقیہ میں لکھا ہے یوسف ابن محمد سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ من حمدہ نہ کہا تو کیا کرے انھوں نے جواب دیا کہ جب سیدھا کھڑا ہو گیا تو سمع اللہ من حمدہ کہے اور اسی طرح ہر ذکر کا حکم ہے جو حالت اشغال کے لیے ہو اسکو اور محل میں ادا کرے جیسے تکبیر جو قیام سے رکوع کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں

یا رکوع سے سجدہ کی طرف جھکتے وقت کہتے ہیں اور اسی طرح سجدہ میں جو تسبیح باقی رہ جاوے وہ
اٹھانے کے بعد نہ کہے بلکہ واجب ہے کہ ہر چیز میں اسکی جگہ کی رعایت کرے یہ تانا راغینہ میں تہجد سے نفل کیا
سمع اللہ لمن حمد کی ہے کو جزم کرے اور حرکت ظاہر نہ کرے یہ تانا راغینہ میں تہجد سے نفل کیا ہے پھر جب سیدھا کھڑا
ہو جائے تو تکبیر لکر سجدہ میں جائے یہ ہدایہ میں لکھا ہے تکبیر جھکتے ہیں کہے اور سجدہ میں سبحان ربی الاطی تین بار پڑھا
اور یہ کم سے کم ہے جو محیط میں لکھا ہے اور رکوع اور سجدہ کی تسبیح کو تین بار سے زیادہ کرنا مستحب ہے لیکن طاق چیم کہے
یہ ہدایہ میں لکھا ہے کہ کم سے کم تسبیح تین بار پڑھے اور اوسط پانچ بار اور اکمل سات بار یہ زادین لکھا ہے اگر امام پڑھا
زیادہ نہ کرے تاکہ قوم طول نہ پڑے ہدایہ میں لکھا ہے فقہانے لکھا ہے کہ جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اول زمین پر
اعضا رکھے جو زمین سے قریب ہیں پہلے گھٹنے رکھے پھر دونوں ہاتھ رکھے پھر ناک رکھے پھر پیشانی رکھے
اور جب اٹھنے کا ارادہ کرے تو اول پیشانی پھر ناک پھر دونوں ہاتھ پھر گھٹنے اٹھانے سے فقہانے
لکھا ہے کہ ہر اس وقت ہے جب ننگے پاؤں ہو لیکن جب موز پہنے ہوئے ہو تو اول گھٹنے نہیں رکھ سیکے گا تو دونوں
ہاتھ گھٹنوں سے پہلے رکھے اور دل پہنے کو بائیں پرست دم کرے یہ یمین میں لکھا ہے اور سجدہ میں دونوں
ہاتھ کاٹوں کے مقابل میں رکھے اور انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھے اور یہی حکم ہے پاؤں کی انگلیوں کا اور
بجلیوں پر سہارا دے اور اپنے بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھے اور ہاتھوں کو نہ بچھا دے یہ ظاہر
میں لکھا ہے اور پیٹ کو رانوں سے جدا رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عورت اپنے اعضا کو رکوع اور
سجدہ میں ملا جو رکھے جدا نہ کرے اور سجدہ میں دونوں پاؤں پر بیٹھے اور پیٹ کو رانوں پر بچھا دے
یہ خلاصہ میں لکھا ہے باندی کا حکم مثل آزاد عورت کے ہے لیکن تحریر یہ کہ وقت ہاتھ مثل مرد کے
اٹھاوے یہ سراج الراجح میں لکھا ہے پھر سر اٹھا کر تکبیر کہے اور سنت اس میں یہ ہے کہ اگر سر اٹھا کر
سیدھا بیٹھا جاوے اور اس جلو سس میں ہمارے نزدیک کوئی ذکر سنوں نہیں یہ جو ہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے
اگر سیدھا نہ بیٹھا اور دوسرا سجدہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک کافی ہے یہ ہدایہ میں
لکھا ہے سجدہ سے سر اٹھانا رکن نہیں ہے اور رکن انتقال سینے سجدہ تمام کر کے اس سے باہر ہونا
اس واسطے کہ دوسرا سجدہ بغیر انتقال کے نہیں ہو سکتا لیکن انتقال دوسرے سجدہ کی طرف کو بغیر سر اٹھانے
کے ممکن نہیں اس واسطے سر اٹھانا لازم ہوا یہاں تک کہ اگر انتقال بغیر سر اٹھانے ممکن ہو مثلاً تکبیر پر سجدہ
کرے پھر وہ تکبیر نکال لیا گیا اور اس وقت پیشانی اسکی زمین پر لگ گئی تو کافی ہے یہ نہا یہ میں لکھا ہے سر
اٹھانے کی مقدار میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ مروی ہے کہ اگر قعود سے زیادہ متدیر
ہو تو جائز ہے اور زمین سے زیادہ متدیر ہو تو جائز نہیں یہ یمین میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور امام
ابو یوسف رحمہ سے یہ مروی ہے کہ جب اتنا سر اٹھاوے کہ جسکو سجدہ سے سر اٹھانے والا کہ سکین تو جائز ہے محیط میں
یہی اصح ہے یمین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر تکبیر کہے اور دوسرے سجدہ کے لیے جھکے دوسرے
سجدہ میں بھی پہلے سجدہ کی طرح تسبیح پڑھتے یہ محیط میں لکھا ہے پھر جب سجدہ سے فارغ ہو تو پنجوں کے بل اٹھے اور دلوں
ہاتھ نیک کر نہ کرنا گھٹنوں پر سہارا دے یہ محیط میں لکھا ہے اور جسکو کوئی عذر ہو اسکو سہارا دینا ہمارے نزدیک مستحب ہے بہت سی

شہور کنایوں سے یہی ظاہر ہوا ہے بجز الاراقی میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے جیسے کہ مذہب شافعی کا ہے تو مصافقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سبحان اور اعدو نہ پڑھے یہ قدری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھاوے تو بائیں پاؤں بچھا کر اسپر شیعے اور دایان پاؤں کھڑا کرے اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور گھٹنوں کو نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو بائیں سر میں پر شیعے اور دونوں پاؤں ذاتی طرف سے نکالے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر این سود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر کچھ اور زیادہ نہ کرے یہ محیط سحر میں لکھا ہے اور جب اشہد ان لا الہ الا اللہ پڑھوے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں کبرے سے نقل کیا ہے اور سب سے شائع نے اشارہ کرنا نہیں کیا اور مذہب اہل حق میں اسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسی طرح بیٹھوں کے بل کھڑا ہو جس طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے۔ طحاوی نے کہا ہے اگر بائیں زمین پر ٹیک دے تو مصافقہ نہیں یہ زامی میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا دوگانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دوگانہ میں قیام اور رکوع و سجدہ کر چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے دوگانہ میں صرف الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر زیادتی کرنا مکروہ ہے یہ سراج الوداج میں اختیار شرح مختار سے نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح چھوڑ دے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جاوے تو سجدہ سو کا بھی نہیں ہے لیکن قرأت افضل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے اور یہی صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سبوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اسی طرح بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تشہد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے درود کی کیفیت پوچھی تو انھوں نے کہا یوں کہے۔ اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اور بعضوں نے اللھم ارحم محمد اکنا مکروہ لکھا ہے اور صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور مان باب کے واسطے اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے اور اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعائیں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ تبیین میں لکھا ہے پھر یوں کہے رہا اثنائے الدنیا سنۃ و فی الاخرۃ سنۃ و قنار بنا عذاب النار یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس طرح دعا مانگے جیسے آدمیوں سے بائیں کرنے ہیں اور جبکا مانگنا آدمیوں سے محال نہیں ہے جیسے یوں کہنا کہ اے اللہ میرا فلاں عورت سے نکاح کراوے یہ آدمیوں سے کرنے کی بات نہیں اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یوں کہنا کہ اللھم اغفر لی اے اللہ میری مغفرت کر یہ باتیں آدمیوں سے کرنے کی نہیں ہیں اور اللھم ارزقنی کنایہ یعنی اے اللہ مجھکو رزق دے تم اول میں شامل ہے یہ ہدایہ میں

۱۰۲
نادی سہ ماہی باب چہارم صفت ناز
ترجمہ نادی مالگیری جلد اول
شہور کنایوں سے یہی ظاہر ہوا ہے بجز الاراقی میں لکھا ہے اور اگر بیٹھا اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے جیسے کہ مذہب شافعی کا ہے تو مصافقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور دوسری رکعت میں بھی وہی کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے مگر سبحان اور اعدو نہ پڑھے یہ قدری میں لکھا ہے اور جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھاوے تو بائیں پاؤں بچھا کر اسپر شیعے اور دایان پاؤں کھڑا کرے اور انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھ کر انگلیاں پھیلاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور گھٹنوں کو نہ پکڑے یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عورت ہو تو بائیں سر میں پر شیعے اور دونوں پاؤں ذاتی طرف سے نکالے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر این سود کا تشہد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر کچھ اور زیادہ نہ کرے یہ محیط سحر میں لکھا ہے اور جب اشہد ان لا الہ الا اللہ پڑھوے تو شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے۔ اشارہ کرنا ہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں کبرے سے نقل کیا ہے اور سب سے شائع نے اشارہ کرنا نہیں کیا اور مذہب اہل حق میں اسے مکروہ کہا ہے یہ تبیین میں لکھا ہے جب تشہد سے فارغ ہو تو کھڑا ہو جاوے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جلالی میں ہے کہ قعدہ سے بھی اسی طرح بیٹھوں کے بل کھڑا ہو جس طرح سجدے سے کھڑا ہوتا ہے۔ طحاوی نے کہا ہے اگر بائیں زمین پر ٹیک دے تو مصافقہ نہیں یہ زامی میں لکھا ہے اور اگر کھڑا ہو کر پھر دوسرا دوگانہ اسی طرح ادا کرے جس طرح پہلا دوگانہ میں قیام اور رکوع و سجدہ کر چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور دوسرے دوگانہ میں صرف الحمد پڑھے یہ کافی میں لکھا ہے اور اسپر زیادتی کرنا مکروہ ہے یہ سراج الوداج میں اختیار شرح مختار سے نقل کیا ہے اور اگر قرأت و تسبیح چھوڑ دے تو کچھ حرج نہیں اور اگر بھول جاوے تو سجدہ سو کا بھی نہیں ہے لیکن قرأت افضل ہے یہی سب روایتوں میں صحیح ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط کی فصل قرأت میں لکھا ہے اور یہی صحیح اور ظاہر روایت ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور سبوت مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور قعدہ اخیر میں بھی اسی طرح بیٹھے جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھ چکا ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور تشہد پڑھے پھر درود پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ سے درود کی کیفیت پوچھی تو انھوں نے کہا یوں کہے۔ اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اور بعضوں نے اللھم ارحم محمد اکنا مکروہ لکھا ہے اور صحیح ہے کہ مکروہ نہیں ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب درود سے فارغ ہو تو اپنے واسطے اور مان باب کے واسطے اور سب مسلمان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اپنے واسطے اور اپنے سوا اور مسلمانوں کے واسطے دعا مانگے اور دعائیں صرف اپنی تخصیص نہ کرے اور یہی سنت ہے یہ تبیین میں لکھا ہے پھر یوں کہے رہا اثنائے الدنیا سنۃ و فی الاخرۃ سنۃ و قنار بنا عذاب النار یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس طرح دعا مانگے جیسے آدمیوں سے بائیں کرنے ہیں اور جبکا مانگنا آدمیوں سے محال نہیں ہے جیسے یوں کہنا کہ اے اللہ میرا فلاں عورت سے نکاح کراوے یہ آدمیوں سے کرنے کی بات نہیں اور جن چیزوں کا مانگنا آدمیوں سے محال ہے مثلاً یوں کہنا کہ اللھم اغفر لی اے اللہ میری مغفرت کر یہ باتیں آدمیوں سے کرنے کی نہیں ہیں اور اللھم ارزقنی کنایہ یعنی اے اللہ مجھکو رزق دے تم اول میں شامل ہے یہ ہدایہ میں

اس طرف کے لوگوں میں اور اگر بائیں طرف ہو تو بائیں طرف کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور اگر امام سنی ہو تو امام ابو یوسف سے نزدیک وہی جانب کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور امام محمد سے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے اور تہنا نماز پڑھتا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت ذکرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی مدد نہیں ذکرے یہ وہاں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پڑھے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا کر دے اور فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھی ہوں وہاں سنتیں پڑھے دلتے یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدی ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا پیچھے یا اوجھڑا دھر کر ہٹ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر میں اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کیے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا کر دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار ہے چاہے چلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلع شمس تک بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منہ کرے اگر اسکے سامنے کوئی مسبوق نہ ہو اور اگر ہو تو دلتے یا بائیں طرف کو پھر جاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی سا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حقہ میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے چوتھی فصل قرآن کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی غوث ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جو سنسی صورت چاہے پڑھے اور اگر حضور میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اسقدر پڑھے جس سے وقت اور امن فوت نہ ہو جاوے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور امن اور قرار ہے تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا شمس اسکے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرأت کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جاوے یہ شرح فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور نظر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور حضور میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ طلب میں بھی مثل فجر کے پڑھے اہل میں ہے کہ یا اُس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا اسی آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ سختی لکھا ہے کہ حضور میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوال تفصل پڑھے اور عصر اور عشا میں اوسط تفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طوال مثل سورہ طہرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں ہیں اور اوسط تفصل سورہ بروج سے طہ تک اور چھوٹی سورتیں کم ہیں سے آخر تک یہ محیط اور وقایہ اور فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور تہذیب میں ہے کہ اگر مکروہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک ہے کہ قرأت سنوں پوری پڑھے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے وتر کی نماز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورۃ معین نہیں ہے کہ پس جو کچھ پڑھے بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے سب اسم ربکا لا علی اور قل یا ایہا الکافرون

اسکی نیت کرے اور اگر امام سنی ہو تو امام ابو یوسف سے نزدیک وہی جانب کے لوگوں میں اسکی نیت کرے اور امام محمد سے نزدیک دونوں طرف امام کی نیت کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے یہ کافی میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے اور تہنا نماز پڑھتا ہو تو فرشتوں کی نیت کرے اور کسی کی نیت ذکرے اور ملائکہ کی نیت میں کوئی مدد نہیں ذکرے یہ وہاں میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور جب امام ظہر اور مغرب اور عشا کا سلام پڑھے تو پھر وہاں بیٹھ کر توقف کرنا کر دے اور فوراً سنتوں کے واسطے کھڑا ہو جائے اور جہاں فرض پڑھی ہوں وہاں سنتیں پڑھے دلتے یا بائیں یا پیچھے کو ہٹ جاوے اور اگر چاہے اپنے گھر جا کر سنتیں پڑھے اور اگر مقتدی ہو یا اکیلا نماز پڑھتا ہو تو اگر اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر دعا مانگتا رہے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر سنتوں کو اسی جگہ کھڑا ہو گیا یا پیچھے یا اوجھڑا دھر کر ہٹ گیا تو جائز ہے اور سب صورتیں برابر ہیں اور جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر اور عصر میں اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کیے ہوئے بیٹھ کر توقف کرنا کر دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام بدعت رکھا ہے پھر اسکو اختیار ہے چاہے چلا جاوے اور چاہے اپنی محراب میں طلع شمس تک بیٹھا رہے اور یہی افضل ہے اور جماعت کی طرف منہ کرے اگر اسکے سامنے کوئی مسبوق نہ ہو اور اگر ہو تو دلتے یا بائیں طرف کو پھر جاوے سردی اور گرمی کے موسم کا حکم ایک ہی سا ہے یہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حقہ میں ہے کہ جب امام ظہر اور مغرب اور عشا سے فارغ ہو تو سنتیں شروع کرے اور بڑی بڑی دعاؤں میں مشغول نہ ہو یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے چوتھی فصل قرآن کے بیان میں اگر سفر میں اضطراب ہو مثلاً کوئی غوث ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ جو سنسی صورت چاہے پڑھے اور اگر حضور میں اضطراب ہو اور وہ یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان یا مال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اسقدر پڑھے جس سے وقت اور امن فوت نہ ہو جاوے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور سفر میں حالت اختیار ہو مثلاً وقت میں وسعت اور امن اور قرار ہے تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا شمس اسکے کوئی اور سورت پڑھے تاکہ سنت قرأت کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دونوں جمع ہو جاوے یہ شرح فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے جو امیر الحاج کی تصنیف ہے اور نظر میں بھی اسی قدر پڑھے اور عصر اور عشا میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے یہ زاہد ہی میں لکھا ہے اور حضور میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے سوا چالیس یا پچاس آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ طلب میں بھی مثل فجر کے پڑھے اہل میں ہے کہ یا اُس سے کم پڑھے اور عصر اور عشا میں الحمد کے سوا اسی آیتیں پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے اور فقہانے یہ سختی لکھا ہے کہ حضور میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوال تفصل پڑھے اور عصر اور عشا میں اوسط تفصل پڑھے اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے یہ وقایہ میں لکھا ہے طوال مثل سورہ طہرات سے سورہ بروج تک کی سورتیں ہیں اور اوسط تفصل سورہ بروج سے طہ تک اور چھوٹی سورتیں کم ہیں سے آخر تک یہ محیط اور وقایہ اور فیئۃ المصلیٰ میں لکھا ہے اور تہذیب میں ہے کہ اگر مکروہ وقت میں عصر پڑھتا ہو تو بھی ٹھیک ہے کہ قرأت سنوں پوری پڑھے یہ تائید غائبہ میں لکھا ہے وتر کی نماز میں الحمد کے سوا کوئی اور سورۃ معین نہیں ہے کہ پس جو کچھ پڑھے بہتر ہے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے سب اسم ربکا لا علی اور قل یا ایہا الکافرون

اور قل ہوا احد احد ہو جس کبھی تو ہرگز یہ سورتین پڑھے اور کبھی انکے سوا اور سورتین پڑھے تاکہ باقی قرآن کے چھوٹے
جائے سے بچ جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اور قرات مستحبہ پر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جماعت پر بھاری نہ کرے
لیکن پوری سنت اور مستحب قرات ادا کرنے کے بعد خفیف کا لحاظ پاسیتے یہ حضرات میں ملجادی سے نقل کیا ہے
اور فخری نماز میں پہلی رکعت میں ہنبت و دوسری رکعت کے وقت طویل کرنا بالاجماع مسنون ہے امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ یہ سورت
نزدیک بہتر ہے کہ سب نمازوں میں پہلی رکعت کو ہنبت و دوسری رکعت کے دراز کرے اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ
اور شرح الدرایہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ فتوے کے واسطے یہی لایا گیا ہے یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے اور اسی طرح
خلافت جمعہ اور عیدین میں ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور پھر مشل کا ایک اور بھی اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے
کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی دو ثلث قرات پہلی رکعت میں پڑھے اور ایک ثلث
دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں تیس آیتیں پڑھے تو دوسری رکعت میں دس یا تین
آیتیں پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے یہ بیان اولیٰ کا تھا اور حکم یہ ہے کہ مندرجہ اگر بہت ہو مثلاً پہلی رکعت میں ایک
یا دو سورہ پڑھے اور دوسری رکعت میں تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور جامع صغیر
بعض شروح میں مذکور ہے کہ بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ
طویل کرنا مکروہ ہے اور اگر اس سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے مرضیانی نے کہا ہے کہ تطویل
کا آیتوں سے اس وقت حساب ہوتا ہے جب آیتیں برابر ہوں اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور حروف
سے تطویل کا حساب کیا جائیگا یہ تمیمین میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے
طحاوی اور اسبیحانی نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ اس شخص نماز میں اس سورہ کو اس طرح یقینی واجب سمجھے
کہ اس کے سوا اور سورہ کو ناجائز یا مکروہ سمجھے لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورہ مقرر کرے یا سورہ درود
اللہ صلے اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے اسکو ہرگز پڑھا کرے تو اس میں کراہت نہیں لیکن اس میں بھی شرط
یہ ہے کہ اس کے سوا کبھی کبھی اور سورہ بھی پڑھا کرے تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھے کہ اس کے سوا اور کوئی سورہ جائز
نہیں یہ تمیمین میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ مندرجہ کی ہر رکعت میں الحمد کے سوا ایک پوری سورہ پڑھتے اور
اگر عاجز ہو تو ایک سورہ دو رکعتوں میں تمام کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک سورہ میں سے کچھ ایک رکعت
میں پڑھا اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں اور یہی صحیح ہے
یہ ظہیر میں لکھا ہے لیکن ایسا کرنا نہ چاہیے اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک رکعت
میں ایک سورہ کی سورتیں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورہ کے درمیان یا اخیر
پڑھے تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا چاہیے لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت
میں ایک سورہ کا آخر پڑھا اور دوسری رکعت میں کوئی چھوٹی سورت پڑھے مثلاً ایک رکعت میں آمن الرسول کا رکوع پڑھا اور دوسری
رکعت میں قل ہوا احد احد پڑھی تو مکروہ نہیں یہ آثار غانیہ میں لکھا ہے دونوں رکعتوں میں آخر سورہ پڑھنا اسی پوری چھوٹی
سورہ سے افضل ہے جس کی ہنبت آخر سورہ کا کلمہ آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورہ اس آخر سورہ سے
آیتوں میں زیادہ ہو تو سورہ قصیر کا پڑھنا افضل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک طویل آیت جیسے آیت الہدیٰ میں

[illegible]

کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور امام ابو یوسف کا صحیح مذہب بھی یہی ہے۔ پڑھنا صلاہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی چیز کی نسبت ایسی
 طرہ کو کر دی جس کی طرہ کو وہ منسوب نہیں تو اگر وہ چیز جس کی طرف کو نسبت کی ہو قرآن میں نہیں مثلاً میری عیادت غلام
 پڑھا تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر جس کی طرف کو نسبت کی ہو وہ قرآن میں ہے جیسے میری عیادت لقمان یا موسیٰ بن جعفر
 پڑھا تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور یہی مذہب ہے عامہ شافعی کا اور اگر عیسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز فاسد
 ہوگی اور اگر موسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز نہ ہوگی بلکہ عیسیٰ کے باب میں اور موسیٰ کے باب میں ہر گز نہ نام میں
 خطا کی یہ وجہ میں لکھا ہے کہ جو کسی کی تصنیف ہے اور جو کلمہ زیادتی ایسے کلمہ کی ہو جو کسی کلمہ کے عوض میں ہو
 کلمہ زائد ہے۔ اگر معنی بدل جائیں اور وہ کلمہ قرآن میں دوسری جگہ موجود ہو مثلاً الذین آمنوا بالہدورسلہ کو ان
 آمنوا کفر و بالہدورسلہ پڑھے یا موجود ہو مثلاً انہ ان علی ہم لیزدادوا انہ ان علی ہم لیزدادوا انہ ان علی ہم لیزدادوا
 تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی نہ بدلے تو اگر وہ کلمہ قرآن میں اور جگہ ہو مثلاً ان اندکان بعبادہ خیر اکوان
 اندکان بعبادہ خیر البصیر پڑھے تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ کلمہ متان میں موجود ہو مثلاً فہب
 فاکتہ و نخل و رمان کو فیہا فاکتہ و نخل و تفاح و رمان پڑھے تو عامہ شافعی کے نزدیک فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور جگہ
 لکھتے تکرار حرف یا کلمہ کی ہو اگر ایک حرف کو مکرر کیا پس اگر اس میں کسی ضعف حرف کا اظہار ہوگی مثلاً سن یرتد کون یرتد
 پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر زیادتی حرف کی ہوئی مثلاً الحمد للہ کو تین لامون سے پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر
 کلمہ کو مکرر کیا تو اگر معنی نہ بدلے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر بدل گئے مثلاً رب العالمین یا مالک مالک یا مالک یوم الدین
 پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور منجملہ کلمے کے پیچھے اور پیچھے کے آگے کر دینے میں
 خطا کی کرنا ہو اگر ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے آگے کر دیا یا پیچھے کر دیا تو اگر معنی نہ بدلے مثلاً الحمد للہ فیہا زفیہ و ہیت
 پڑھا اور شہیق کو مقدم کر دیا تو نماز فاسد ہوگی یہ غلامہ میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل گئے مثلاً ان الابرار لفی نعیم وان
 الابرار لفی نعیم کو ان الابرار لفی نعیم وان النعمان لفی نعیم پڑھا تو اکثر شافعی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی
 یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر وہ کلموں کو وہ کلموں پر مقدم کر دیا پس اگر معنی بدل جاوے گا مثلاً انما ذکرکم
 الشیطان یخوف اولیاءہ فلا تخافوا ہم و خافون کو انما ذکرکم الشیطان یخوف اولیاءہ فحذروہم ولا یخافون پڑھا
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر معنی نہ بدلے مثلاً یوم تبيض وجہ و تلتذذ وجہ کو یوم تسود وجہ و تبيض وجہ پڑھا تو نماز فاسد
 ہوگی اور اگر ایک حرف کو دوسرے حرف پر مقدم کر دیا تو اگر معنی بدل گئے مثلاً علفص کو بجائے عصف کے پڑھا
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر معنی نہ بدلے مثلاً غنما انہو سے کو غنما او سے پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی یہی مختار ہے غلامہ
 میں لکھا ہے اور منجملہ کلمے ایک آیت کو دوسری آیت کی جگہ ذکر کر دینا ہو اگر آیت پر پورا وقت کر کے دوسری آیت پوری
 یا مختصر ہی سی پڑھی تو نماز فاسد ہوگی مثلاً والذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات
 ہذا البلد الامین تک پڑھی پھر وقت کیا پھر لفظ خلقنا الانسان فی کبر پر پڑھا یا ان الذین امنوا و عملوا الصالحات پڑھا
 وقت کیا پھر اولک ہم شرابیر پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی لیکن اگر وقت نہ کیا اور ملا دیا تو اگر معنی نہ بدلے مثلاً
 ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات
 پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی لیکن اگر معنی بدلے مثلاً ان الذین امنوا و عملوا الصالحات اولک ہم شرابیر پڑھا یا

نماز فاسد ہوگی اگر کسی چیز کی نسبت ایسی طرہ کو کر دی جس کی طرہ کو وہ منسوب نہیں تو اگر وہ چیز جس کی طرف کو نسبت کی ہو قرآن میں نہیں مثلاً میری عیادت غلام پڑھا تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر جس کی طرف کو نسبت کی ہو وہ قرآن میں ہے جیسے میری عیادت لقمان یا موسیٰ بن جعفر پڑھا تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور یہی مذہب ہے عامہ شافعی کا اور اگر عیسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر موسیٰ بن لقمان پڑھا تو نماز نہ ہوگی بلکہ عیسیٰ کے باب میں اور موسیٰ کے باب میں ہر گز نہ نام میں خطا کی یہ وجہ میں لکھا ہے کہ جو کسی کی تصنیف ہے اور جو کلمہ زیادتی ایسے کلمہ کی ہو جو کسی کلمہ کے عوض میں ہو کلمہ زائد ہے۔ اگر معنی بدل جائیں اور وہ کلمہ قرآن میں دوسری جگہ موجود ہو مثلاً الذین آمنوا بالہدورسلہ کو ان آمنوا کفر و بالہدورسلہ پڑھے یا موجود ہو مثلاً انہ ان علی ہم لیزدادوا انہ ان علی ہم لیزدادوا انہ ان علی ہم لیزدادوا تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر معنی نہ بدلے تو اگر وہ کلمہ قرآن میں اور جگہ ہو مثلاً ان اندکان بعبادہ خیر اکوان اندکان بعبادہ خیر البصیر پڑھے تو بلا خلاف نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ کلمہ متان میں موجود ہو مثلاً فہب فاکتہ و نخل و رمان کو فیہا فاکتہ و نخل و تفاح و رمان پڑھے تو عامہ شافعی کے نزدیک فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اور جگہ لکھتے تکرار حرف یا کلمہ کی ہو اگر ایک حرف کو مکرر کیا پس اگر اس میں کسی ضعف حرف کا اظہار ہوگی مثلاً سن یرتد کون یرتد پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر زیادتی حرف کی ہوئی مثلاً الحمد للہ کو تین لامون سے پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کلمہ کو مکرر کیا تو اگر معنی نہ بدلے تو نماز فاسد ہوگی اور اگر بدل گئے مثلاً رب العالمین یا مالک مالک یا مالک یوم الدین پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور منجملہ کلمے کے پیچھے اور پیچھے کے آگے کر دینے میں خطا کی کرنا ہو اگر ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے آگے کر دیا یا پیچھے کر دیا تو اگر معنی نہ بدلے مثلاً الحمد للہ فیہا زفیہ و ہیت پڑھا اور شہیق کو مقدم کر دیا تو نماز فاسد ہوگی یہ غلامہ میں لکھا ہے اور اگر معنی بدل گئے مثلاً ان الابرار لفی نعیم وان الابرار لفی نعیم کو ان الابرار لفی نعیم وان النعمان لفی نعیم پڑھا تو اکثر شافعی کا یہ قول ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر وہ کلموں کو وہ کلموں پر مقدم کر دیا پس اگر معنی بدل جاوے گا مثلاً انما ذکرکم الشیطان یخوف اولیاءہ فلا تخافوا ہم و خافون کو انما ذکرکم الشیطان یخوف اولیاءہ فحذروہم ولا یخافون پڑھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر معنی نہ بدلے مثلاً یوم تبيض وجہ و تلتذذ وجہ کو یوم تسود وجہ و تبيض وجہ پڑھا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک حرف کو دوسرے حرف پر مقدم کر دیا تو اگر معنی بدل گئے مثلاً علفص کو بجائے عصف کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر معنی نہ بدلے مثلاً غنما انہو سے کو غنما او سے پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی یہی مختار ہے غلامہ میں لکھا ہے اور منجملہ کلمے ایک آیت کو دوسری آیت کی جگہ ذکر کر دینا ہو اگر آیت پر پورا وقت کر کے دوسری آیت پوری یا مختصر ہی سی پڑھی تو نماز فاسد ہوگی مثلاً والذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات ہذا البلد الامین تک پڑھی پھر وقت کیا پھر لفظ خلقنا الانسان فی کبر پر پڑھا یا ان الذین امنوا و عملوا الصالحات پڑھا وقت کیا پھر اولک ہم شرابیر پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی لیکن اگر وقت نہ کیا اور ملا دیا تو اگر معنی نہ بدلے مثلاً ان الذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات الذین امنوا و عملوا الصالحات پڑھا یا تو نماز فاسد ہوگی لیکن اگر معنی بدلے مثلاً ان الذین امنوا و عملوا الصالحات اولک ہم شرابیر پڑھا یا

بخاری نے نقل کیا ہے کہ اگر نماز اس طرح کی ادا ہو کہ اس میں بعض وجہ جواز کی ہو اور بعض وجہ فساد کی ہو تو احتیاطاً
فساد کا حکم کریں گے لیکن قرات کے مسئلوں میں جواز کا حکم کریں گے اس لیے کہ اسکی غلطیوں میں تمام لوگ مبتلا
ہیں یہ ظہیر بن یحییٰ لکھا ہے اور منجملہ ان کے ناموں میں تائید داخل کرنا اگر کسی نے نماز میں
غلطی کی تو اس سے قبل اللہ تعالیٰ سے التماس کرے یا تیمم کرے پڑھا تو محمد بن علی بن محمد الادب
نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ اسم کے ناموں میں تائید داخل کرنا جائز نہیں جس طرح اسم لا الہ الا
القیوم اور لم یلد ولم یولد اور اسی طرح اور صفات اتنی ہیں تائید داخل کرنا جائز نہیں اور شیخ امام ابو بکر محمد بن
الفضل نے کہا ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ یہ فعل غیر اسم کا ہے بعض مشائخ نے اسی کو صحیح کہا ہے یہ محیط اور ذخیرہ میں
لکھا ہے فوائد میں ہے کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی ہوئی خطا کی پھر لوٹ کر صحیح پڑھا تو میرے نزدیک نماز اسکی جائز ہے اور یہی
حکم ہے اگر اس کی غلطی کا اور اگر کسی نے پیش کی جبکہ زیر پڑھا یا زیر کی جبکہ پیش پڑھایا یا پیش و زیر کی جبکہ زیر پڑھا

پانچواں باب امامت کے بیان میں۔ اور اس میں سات فصلیں ہیں پہلی فصل حجت کے بیان میں جماعت سنت موکہ ہو یہ متون میں اور خلاصہ اور محیط سبھی میں لکھا ہے غایت میں ہو کہ ہمارے مشائخ نے اسکو واجب بتایا ہے مفیدین ہو کہ سنت اسکا اس واسطے نام رکھا ہے کہ اسکا واجب ہونا سنت سے ثابت ہے۔ اے میں ہو کہ ایسے مردوں پر جو قاتل بالغ آزاد ہیں اور بلا حرج جماعت پر قادر ہیں انہیں جماعت واجب ہے۔ اگر جماعت فوت ہو جائے تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ قول ہے کہ دوسری مسجد میں طلب اسکی واجب نہیں لیکن اگر دوسری مسجد میں جماعت کے واسطے چلا جاوے تو بہتر ہے اور اگر اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھے تو بھی بہتر ہے قدوری نے ذکر کیا ہے کہ اپنے گھر کے لوگوں کو جمع کر کے اُنکے ساتھ نماز پڑھے اور ٹمس الائمہ نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں اولیٰ یہ ہے کہ اگر اپنے محلہ کی مسجد کے اندر داخل نہیں ہوا تو کہیں اور جماعت تلاش کرے اور جو داخل ہو گیا ہے تو وہیں نماز پڑھے۔ جماعت بہت سے عذروں سے ساقط ہو جاتی ہے بیان تک کہ جماعت مرہض اور لنگڑے اور اپانچ اور اس شخص پر جبکا دامن ہاتھ بیان پاؤں یا اسکے برعکس کٹے ہوئے ہوں یا فقلا پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا فالج کی بیماری کی وجہ سے چل نہ سکے یا بہت بڑھاپے کی وجہ سے عاجز ہو یا اندھا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر جماعت واجب نہیں اور صحیح یہ ہے کہ بارشش اور کچھ اور بہت سردی اور سخت تاریکی میں بھی جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ میں میں لکھا ہے اور اندھ پیری رات میں تیز ہوا سے بھی ساقط ہو جاتی ہے دون میں ہوا غلبہ زمین اسی طرح اگر مٹیاب و پاٹھانیا زمین سے ایک کی حاجت ہو تو جماعت ساقط ہو جاتی ہے یا اگر یہ خوف ہو کہ اگر نکلیگا تو اسکاقتل ہوگا اسکو قید کر لیا یا سف کا ارادہ کرتا ہے اور جماعت کھڑی ہو گئی اور اسکو خوف ہے کہ اگر جماعت سے غائب ہو جائیگا تو قتل ہو جائیگا یا کسی بیمار کی خدمت کرتا ہے یا اپنے مال کے جاسنے کا خوف ہے اور اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور جماعت کھڑی ہو اور نفس اسکا کھانسنے کی طرف کور اغیب ہو ایسے ہی جب غیر وقت عثمان کھانا حاضر و نفس مشتاق ہو تو سب صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے یہ سہرح الوان

۱۔ جہت منہ نہ کی
 ۲۔ سب سے ترک میں سات
 ۳۔ یوں تو لوگوں کی کام
 ۴۔ دل میں سے اس آدمی
 ۵۔ اور جوں میں ان میں
 ۶۔ یہی جہت بلکہ اس کی
 ۷۔ کہ یہ اس سے
 ۸۔ نہیں جو کہ ان میں
 ۹۔ یہی جہت قسط
 ۱۰۔ مہا قنوں کے بلکہ
 ۱۱۔ اور میں اس پر
 ۱۲۔ میں باغ و سرکون
 ۱۳۔ پرستے والوں کی جہت
 ۱۴۔ سے کہیں ان کی
 ۱۵۔ کہ مہر میں ان کی
 ۱۶۔ اور اس کے بلکہ
 ۱۷۔ ان کا کام میں ان
 ۱۸۔ کہ جو ہر بلکہ
 ۱۹۔ کہ کہ جو ہر بلکہ
 ۲۰۔ میں جہت بلکہ
 ۲۱۔ اور ترک میں جہت
 ۲۲۔ نسبت کہ بلکہ
 ۲۳۔ اور ترک میں جہت
 ۲۴۔ میں سب بلکہ
 ۲۵۔ اور
 ۲۶۔ اور
 ۲۷۔ اور
 ۲۸۔ اور
 ۲۹۔ اور
 ۳۰۔ اور

مین لکھا ہو اگر حملہ کی مسجد میں امام اور جماعت کے لوگ معمولی مقررین اور ان لوگوں نے آئین جماعت سے غفلت
پڑھ لی تو اذان کے ساتھ دوسری جماعت آئین جائز نہیں اور بغیر اذان کے پڑھیں تو بالاجماع مباح ہے اور یہی حکم ہے اور
کی مسجد کا یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو خود مصنف کی لکھی ہو جمیع کے سوا اور نمازوں میں ایک آدمی سے جب زیادہ ہو
تو جماعت ہے اور اگرچہ اسکے ساتھ ایک سمجھ والا لڑکا ہی ہو یہ مسجد میں لکھا ہے۔ لوگوں کو بلا بلا کر نفل کی نماز
جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے اور بعد راشیدی کی اصل میں ہے کہ اگر بغیر اذان و اقامت کے کسی گوشون میں جماعت سے
نماز پڑھ لیں تو مکروہ نہیں مگر اگر لڑکائی لکھی ہو تو اگر امام کے سوا تین آدمی ہوں تو بالاتفاق مکروہ نہیں چنانچہ
مشائخ کا اختلاف ہے اور اصح یہ ہے کہ مکروہ ہے کذا فی الخلاصہ۔ دوسری فصل اس شخص کے بیان میں جسکو
امامت کا حق زیادہ ہے امامت کے واسطے سب میں زیادہ اولیٰ وہ شخص ہے جو احکام نماز کے زیادہ جانتا ہو
مضمرات میں لکھا ہے۔ اور یہی ظاہر ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ یہ حکم اس صورت پر ہے کہ جب وہ قرات بھی اس قدر جانتا ہو جس
قرأت کی سنت ادا ہو جائے یہ تین میں سے ایک ہو اور اسکے دین میں بھی کچھ قطع نہ ہو یہ کفایہ اور نہایت میں لکھا ہے اور
ظاہر گناہوں سے بچتا ہو تو وہی مستحق ہے اگرچہ سوا اسکے کوئی اور زیادہ پڑھتا ہو یا پڑھتا ہو یا پڑھتا ہو یا پڑھتا ہو
میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص نماز کے علم میں کامل ہو لیکن سوا اسکے اور علوم نہ جانتا ہو وہ اولیٰ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے
اگر وہ شخص نماز کے احکام برابر جانتے ہو تو ان میں سے جو شخص زیادہ قاری ہو یعنی علم قرات زیادہ جانتا ہو
وقصد کی جگہ وقت کرنا اور نفل کی جگہ نفل اور تشدید کی جگہ تشدید اور تخفیف کی جگہ تخفیف وہ زیادہ مستحق ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے
اور اگر آئین بھی برابر ہوں تو جو زیادہ پڑھتا ہو وہ اولیٰ ہے اور جو آئین بھی برابر ہوں تو جو عمر میں زیادہ ہو وہ اولیٰ ہے یہ ہا
میں لکھا ہے اور اگر سن میں بھی برابر ہوں تو جو بزرگتر ہو وہ اولیٰ ہے اور اگر آئین بھی برابر ہوں تو جو حسبین زیادہ ہو
وہ اولیٰ ہے اور اگر آئین بھی برابر ہوں تو جو زیادہ خوش رو ہو وہ اولیٰ ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور خوش روئی وہ مراد ہے جو رات میں
زیادہ نماز پڑھنے سے ہو۔ کذا فی الاذانی اور اگر اس میں بھی برابر ہوں تو سب سے زیادہ نسی شرف والا ہو کذا
فی فتح القدیر پس جو شخص زیادہ کامل ہوگا وہی افضل ہے اس واسطے کہ مقصود کثرت جماعت ہے اور رغبت لوگوں کی
ایسے شخص میں زیادہ ہوتی ہے یہ تین میں سے ایک ہو اور اگر یہ ساری خصیلتیں وہ شخصوں میں جمع ہو جائیں تو ان دونوں
میں قرعہ الین یا قوم کے اختیار پر چھوڑ دیں۔ اگر کسی گھر میں جماعت ہو اور همان ہوں اور گھر والا ہو تو امامت
کے واسطے اولیٰ ہے لیکن اگر آئین بادشاہ یا قاضی بھی ہو تو اگر گھر والا آئین سے کسی کو تعظیف پڑھا دے تو افضل ہے
اور اگر آئین سے کوئی خود ہی پڑھتا ہو۔ یہ تو باریک بینی ہے۔ اور اگر کسی گھر میں کرایہ دار بھی ہو اور مالک و همان بھی ہو تو
جماعت کی اجازت دینے کا حق کرایہ دار کو ہے اور اجازت اس سے طلب کر سیکے یہ تا نا خانہ میں لکھا ہے اور اسی طرح
اگر کسی نے مکان میں مستحار یا ہو تو مستحار و سب سے مستحار لینے والا اولیٰ ہے یہ سراج الوہاج میں
لکھا ہے۔ مسجد میں کوئی ایسا شخص داخل ہو جو امامت کی صفات میں بنیبت امام حملہ کے زیادہ کامل ہے تو امام
حملہ کا اولیٰ ہے یہ فیہ میں لکھا ہے۔ گو نگا آدمی اگر لوگوں کا امام ہو تو کل کی نماز جائز ہے۔ اور اگر ایسا شخص کسی امی کا
امام ہو یعنی اسکو مستحار نہیں آتا تو بعض مواضع میں یہ لکھا ہے کہ ہمارے علمائے نزدیک نماز جائز نہیں اور
شیخ الاسلام نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ گو نگا اور امی اگر نماز پڑھنا چاہیں تو امی امامت کے واسطے ہے

۱۔ اور اگر کسی
قد فرغ من اور
سب کا کہ فرما دیا
۲۔ اور یہی ہے
کیونکہ اولیٰ ہے
۳۔ کہ یہ ہے
۴۔ کہ یہ ہے
۵۔ کہ یہ ہے
۶۔ کہ یہ ہے
۷۔ کہ یہ ہے
۸۔ کہ یہ ہے
۹۔ کہ یہ ہے
۱۰۔ کہ یہ ہے
۱۱۔ کہ یہ ہے
۱۲۔ کہ یہ ہے
۱۳۔ کہ یہ ہے
۱۴۔ کہ یہ ہے
۱۵۔ کہ یہ ہے
۱۶۔ کہ یہ ہے
۱۷۔ کہ یہ ہے
۱۸۔ کہ یہ ہے
۱۹۔ کہ یہ ہے
۲۰۔ کہ یہ ہے
۲۱۔ کہ یہ ہے
۲۲۔ کہ یہ ہے
۲۳۔ کہ یہ ہے
۲۴۔ کہ یہ ہے
۲۵۔ کہ یہ ہے
۲۶۔ کہ یہ ہے
۲۷۔ کہ یہ ہے
۲۸۔ کہ یہ ہے
۲۹۔ کہ یہ ہے
۳۰۔ کہ یہ ہے
۳۱۔ کہ یہ ہے
۳۲۔ کہ یہ ہے
۳۳۔ کہ یہ ہے
۳۴۔ کہ یہ ہے
۳۵۔ کہ یہ ہے
۳۶۔ کہ یہ ہے
۳۷۔ کہ یہ ہے
۳۸۔ کہ یہ ہے
۳۹۔ کہ یہ ہے
۴۰۔ کہ یہ ہے
۴۱۔ کہ یہ ہے
۴۲۔ کہ یہ ہے
۴۳۔ کہ یہ ہے
۴۴۔ کہ یہ ہے
۴۵۔ کہ یہ ہے
۴۶۔ کہ یہ ہے
۴۷۔ کہ یہ ہے
۴۸۔ کہ یہ ہے
۴۹۔ کہ یہ ہے
۵۰۔ کہ یہ ہے
۵۱۔ کہ یہ ہے
۵۲۔ کہ یہ ہے
۵۳۔ کہ یہ ہے
۵۴۔ کہ یہ ہے
۵۵۔ کہ یہ ہے
۵۶۔ کہ یہ ہے
۵۷۔ کہ یہ ہے
۵۸۔ کہ یہ ہے
۵۹۔ کہ یہ ہے
۶۰۔ کہ یہ ہے
۶۱۔ کہ یہ ہے
۶۲۔ کہ یہ ہے
۶۳۔ کہ یہ ہے
۶۴۔ کہ یہ ہے
۶۵۔ کہ یہ ہے
۶۶۔ کہ یہ ہے
۶۷۔ کہ یہ ہے
۶۸۔ کہ یہ ہے
۶۹۔ کہ یہ ہے
۷۰۔ کہ یہ ہے
۷۱۔ کہ یہ ہے
۷۲۔ کہ یہ ہے
۷۳۔ کہ یہ ہے
۷۴۔ کہ یہ ہے
۷۵۔ کہ یہ ہے
۷۶۔ کہ یہ ہے
۷۷۔ کہ یہ ہے
۷۸۔ کہ یہ ہے
۷۹۔ کہ یہ ہے
۸۰۔ کہ یہ ہے
۸۱۔ کہ یہ ہے
۸۲۔ کہ یہ ہے
۸۳۔ کہ یہ ہے
۸۴۔ کہ یہ ہے
۸۵۔ کہ یہ ہے
۸۶۔ کہ یہ ہے
۸۷۔ کہ یہ ہے
۸۸۔ کہ یہ ہے
۸۹۔ کہ یہ ہے
۹۰۔ کہ یہ ہے
۹۱۔ کہ یہ ہے
۹۲۔ کہ یہ ہے
۹۳۔ کہ یہ ہے
۹۴۔ کہ یہ ہے
۹۵۔ کہ یہ ہے
۹۶۔ کہ یہ ہے
۹۷۔ کہ یہ ہے
۹۸۔ کہ یہ ہے
۹۹۔ کہ یہ ہے
۱۰۰۔ کہ یہ ہے

اولیٰ ہی اور امی اگر گونگی کی امامت کرے تو بلا خلاف و دونوں کی مناسبت جائز ہوگی یہ آثار خانیہ میں لکھا ہے اور فیہ الصلہ
میں لکھا ہے کہ صرف جنابت سے نہ تم کرنے والا اس شخص سے اولیٰ ہی جسے حدیث سے تیمم کیا ہو یہ نہر الفائق میں لکھا ہے
مسجد میں کچھ لوگ اندر کے درجہ میں ہیں کچھ باہر اور بوزن سے امامت کسی اور باہر کے لوگوں میں سے ایک شخص کھڑا
ہو کر باہر والوں کا امام بن گیا اور اندر کے شخصوں میں سے ایک شخص کھڑا ہو کر اندر والوں کا امام ہو گیا تو جسے پہلے نماز
شرع کر دی گئی اور اسکے مقتدیوں کے حق میں کراہت نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے و دشخص فقہ اویوئی میں بڑا
میں گر ایک انہیں کا قاری زیادہ ہے اور مسجد والوں نے دوسرے کو امام بنالیا تو بڑا کیا اور اگر بعضوں نے زیادہ
قاری کو پسند کیا اور بعضوں نے اسکے غیر کو تو اعتبار اکثر کا ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔ اگر محلہ میں امام
کے لائق ایک ہی شخص ہو تو اس پر امامت لازم نہیں ہے اور وہ امامت کے چھوڑنے میں گنہگار نہ ہوگا یہ فقہ
میں لکھا ہے تیسری فصل اس شخص کے بیان میں جو امامت کے لائق ہو مگر غیانی نے
لکھا ہے کہ صاحب ہوا اور صاحب بدعت کے پیچھے ناجائز ہے اور رافضی اور قدری اور صبی اور مشبہ اور اس شخص
کے پیچھے جو تہران کے مخلوق ہونے کا قائل ہو ناجائز نہیں اور حاصل یہ ہے کہ اگر دین کی خرابی ایسی ہو کہ اس
کا فرہوتا ہو تو کراہت کے ساتھ ناجائز ہے ورنہ جائز نہیں یہ بین اور خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج
میں لکھا ہے۔ اور جو شخص سراج کا منکر ہو تو اگر وہ مکہ سے بیت المقدس تک جانے کا منکر ہو تو کافر ہے اور اگر
بیت المقدس سے آگے معراج کا منکر ہو تو کافر نہیں اور اگر متبع یا فاسق کے پیچھے نماز پڑھی تو جماعت کا تو اس
محل جاویگا لیکن اہل قدر ثواب نہ لیا جو متقی کے پیچھے پڑھنے میں ملتا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر شافعی سے اقتدا
کیا تو صحیح ہے اگر امام مقامات خلاف سے پتا ہو مثلاً سبیلین کے سوا اور کسی مقام سے کوئی نجس چیز مکمل جہیز
لکھا ہے تو وضو کرے اور قبلہ سے بہت نہ پھرتا ہو یہ نہ سائیہ اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور اس میں شک
نہیں کہ اگر سورج کے چھیننے کے موقعوں سے پھر گیا تو قبلہ سے بہت پھر گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے و
شعبہ بنوا اور اپنے ایمان میں شک نہ رکھتا ہو۔ اور ایسے مذہبانی میں جو تھوڑا ہو وضو نہ کرے اور منی لکھا ہے
تو اپنے کپڑے دھو تا ہو اور خشک منی کو کھچ ڈالتا ہو اور وتر کو قطع نہ کرتا ہو اور قضا نمازوں میں ترتیب کی رعایت
کرتا ہو اور جو تھالی سر کا مسح کرتا ہو یہ نہ سائیہ اور کفایہ کے باب الوتر میں لکھا ہے اور تھوڑے پانی میں اگر نجاست
گر جائے تو اس سے وضو نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور استعمال پانی سے وضو نہ کرتا ہو یہ سراج
میں لکھا ہے اور امام تراشی نے شیخ الاسلام معروف بن خواہر زادہ سے نقل کیا ہے کہ اگر شافعی امام سے یہ چیزیں فقہی
معلوم نہ ہوں تو اس سے اقتدا کرنا جائز ہے اور مکروہ ہے یہ کفایہ اور نہایہ میں لکھا ہے اگر مقتدے کو امام میں
ایسی باتیں معلوم ہوں جیسے امام کے نزدیک نماز فاسد ہوتی ہے جیسے عورت یا ذکر کا چھونا اور امام کو اسکی خبر نہیں
تو اکثر فقہاء کے بموجب نماز اسکی جائز ہوگی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہ ہوگی پہلا قول جو اصح ہے اسکی وجہ
یہ ہے کہ مقتدی کی رائے کے بموجب امام کی مناسبت جائز ہے اور اسکے حق میں اپنی ہی رائے سے جہت ہے
پس جواز کا قول معتبر ہوا یہ بین میں لکھا ہے فضلی رح نے لکھا ہے کہ وتر میں حنفی کا اقتدا اس شخص سے
صحیح ہے جسکی رائے بموجب مذہب امام محمد ہے اور امام ابو یوسف جیسے محدث کے ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اُسکو کہی جنوں ہوتا ہوا اور کبھی افاقہ ہوتا ہوا افاقہ کے زمانہ میں اُسکے پیچھے اقتدا صحیح ہے یہ فنا سے قاضی خان
 میں لکھا ہے فقہ نے کہا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب اس میں شری نہیں کہ اس کے افاقہ کا۔ وقت معلوم ہو یا نہ ہو
 پس وہ افاقہ کے زمانہ میں مثل صحیح کے ہے اور یہی قول ہم نے اختیار کیا ہے یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے۔ مقیم کا سفر
 کے پیچھے اقتدا اگر ناوقت میں ہو یا خارج وقت میں ہو صحیح ہے اسی طرح مسافر کا مقیم کے پیچھے اقتدا اگر ناوقت
 میں صحیح ہے نہ خارج وقت میں مقیم نے اگر دو رکعتیں عصر کی پڑھیں پھر سوچ چھپ گیا پھر کسی مسافر نے اسی عصر کا اُسکے
 پیچھے اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اور جو شخص دو سنتیں ظہر کی پڑھنا چاہتا ہو اُسکو اُس شخص کے پیچھے اقتدا اگر ناچو
 چار سنتیں ظہر سے پہلے پڑھتا ہو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گاؤں ولسے اور اندھے اور غلام اور دلدار
 اور فاسق کی امامت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مگر مرد کی امامت عورت
 کے واسطے جائز ہے بشرطیکہ امام اس کی امامت کی نیت کرے اور خاوت نہ ہو اور اگر امام خاوت میں ہے تو اگر ان
 سب کا یا بعض کا محرم ہے تو جائز ہے اور مردہ ہے یہ نہایت میں شیعہ طحاوی سے نقل کیا ہے۔ عورت کا اقتدامرد
 کے پیچھے جمعہ کی نماز میں جائز ہے اگرچہ مرد نے اُسکی نیت نہ کی ہو اور اسی طرح عیب میں کی نماز میں جائز ہے اور
 یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مرد کو عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ عورت کو عورت
 کا کل نماز دن خواہ وہ منہض ہو یا نفل امام بنا کر وہ ہے مگر حبانہ کی نماز میں مردہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے
 اگر عورتین جماعت سے نماز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ درمیان میں کھڑی ہو لیکن اُسکے
 درمیان میں کھڑے ہونے سے بھی کراہت زائل نہیں ہوتی اور اگر امام آگے بڑھ جاوے تو نماز فاسد
 نہیں ہوتی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ عورتوں کو علیحدہ علیحدہ نماز پڑھنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ختنہ مشکل
 کو عورتوں کی امامت اگر وہ آگے بڑھ جاوے تو جائز ہے اور اگر وہ درمیان میں کھڑا ہو اور مرد کے حکم
 میں ہو تو بسبب برابر ہو جانے کے نماز عورتوں کی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط سخی میں لکھا ہے۔ ختنہ مشکل کی
 امامت مردوں کے واسطے اور اسی طرح کے ختنے مشکل کے لیے جائز نہیں جو لڑکا قریب بلوغ ہو اُسکو اسی طرح
 کے لڑکوں کا امام بنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لڑکوں کے پیچھے تراویح اور بطلان سنتوں میں ائمہ اربعہ کے قول کے
 بموجب اقتدا جائز ہے یہ فنا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ کسی نماز میں جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر روایت ہے یہ بحسب الرائی میں لکھا ہے لڑکا
 قاری کے پیچھے اقتدا کرنے پر قارہ ہو اور علیحدہ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے امی کو امیوں کا
 امام بنا جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر امی ایک امی اور ایک ایسے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہے اگر امام بنا
 تو امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوگی اور امام محمد رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک صرف
 قاری کی نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا نماز پڑھیں تو بعضوں کا قول یہ ہے کہ اس میں بھی خلافت ہے
 اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے یہ شیعہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اسی کے مصنف
 کی ہے۔ اور اگر امی امام بنائے اور اُس نے نماز شروع کر دی پھر قاری آیا تو بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ نماز
 فاسد ہو جاوے گی اور کرخ نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اگر ایک قاری نماز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اُسکے پیچھے

مسافر کا مقیم کے پیچھے اقتدا اگر ناوقت میں ہو صحیح ہے اسی طرح مسافر کا مقیم کے پیچھے اقتدا اگر ناوقت میں صحیح ہے نہ خارج وقت میں مقیم نے اگر دو رکعتیں عصر کی پڑھیں پھر سوچ چھپ گیا پھر کسی مسافر نے اسی عصر کا اُسکے پیچھے اقتدا کیا تو صحیح ہے۔ اور جو شخص دو سنتیں ظہر کی پڑھنا چاہتا ہو اُسکو اُس شخص کے پیچھے اقتدا اگر ناچو چار سنتیں ظہر سے پہلے پڑھتا ہو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ گاؤں ولسے اور اندھے اور غلام اور دلدار اور فاسق کی امامت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مگر مرد کی امامت عورت کے واسطے جائز ہے بشرطیکہ امام اس کی امامت کی نیت کرے اور خاوت نہ ہو اور اگر امام خاوت میں ہے تو اگر ان سب کا یا بعض کا محرم ہے تو جائز ہے اور مردہ ہے یہ نہایت میں شیعہ طحاوی سے نقل کیا ہے۔ عورت کا اقتدامرد کے پیچھے جمعہ کی نماز میں جائز ہے اگرچہ مرد نے اُسکی نیت نہ کی ہو اور اسی طرح عیب میں کی نماز میں جائز ہے اور یہی اصح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مرد کو عورت کے پیچھے اقتدا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ عورت کو عورت کا کل نماز دن خواہ وہ منہض ہو یا نفل امام بنا کر وہ ہے مگر حبانہ کی نماز میں مردہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہے اگر عورتین جماعت سے نماز پڑھیں تو جو عورت امام ہو وہ درمیان میں کھڑی ہو لیکن اُسکے درمیان میں کھڑے ہونے سے بھی کراہت زائل نہیں ہوتی اور اگر امام آگے بڑھ جاوے تو نماز فاسد نہیں ہوتی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ عورتوں کو علیحدہ علیحدہ نماز پڑھنا افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ ختنہ مشکل کو عورتوں کی امامت اگر وہ آگے بڑھ جاوے تو جائز ہے اور اگر وہ درمیان میں کھڑا ہو اور مرد کے حکم میں ہو تو بسبب برابر ہو جانے کے نماز عورتوں کی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط سخی میں لکھا ہے۔ ختنہ مشکل کی امامت مردوں کے واسطے اور اسی طرح کے ختنے مشکل کے لیے جائز نہیں جو لڑکا قریب بلوغ ہو اُسکو اسی طرح کے لڑکوں کا امام بنا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لڑکوں کے پیچھے تراویح اور بطلان سنتوں میں ائمہ اربعہ کے قول کے بموجب اقتدا جائز ہے یہ فنا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ کسی نماز میں جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر روایت ہے یہ بحسب الرائی میں لکھا ہے لڑکا قاری کے پیچھے اقتدا کرنے پر قارہ ہو اور علیحدہ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہے امی کو امیوں کا امام بنا جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اگر امی ایک امی اور ایک ایسے شخص کا جو قرآن پڑھ سکتا ہے اگر امام بنا تو امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوگی اور امام محمد رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک صرف قاری کی نماز فاسد ہوگی اور اگر وہ سب جدا جدا نماز پڑھیں تو بعضوں کا قول یہ ہے کہ اس میں بھی خلافت ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہے یہ شیعہ مجمع البحرین میں لکھا ہے اسی کے مصنف کی ہے۔ اور اگر امی امام بنائے اور اُس نے نماز شروع کر دی پھر قاری آیا تو بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور کرخ نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اگر ایک قاری نماز پڑھتا تھا اور امی آیا اور اُسکے پیچھے

اقتدا کیا اور علیحدہ نماز پڑھ لی تو اس میں فقہ کا اختلاف ہر صبح یہ کہ نماز اسکی فاسد ہوگی قاری مسجد کے دروازہ پر ہوا یا مسجد کے پڑوس میں ہو اور امی مسجد میں ایسا نماز پڑھے تو باخلاف امی کی نماز جائز ہو اگر قاری اور نماز پڑھتا ہو اور امی دوسری نماز پڑھنا چاہے تو بالاتفاق امی کو جائز ہو کہ علیحدہ نماز پڑھے اور قاری کے فارغ ہونے کا انتظار نہ کرے امام نماز پڑھنے لگے کہ امی پر واجب ہو کہ رات دن اس بات کی کوشش کرتا رہے کہ اسقدر قرآن سیکھے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہو اگر وہ قصور کرے گا تو عند اللہ معذور ہوگا یہ نہایت بین لکھا ہو قاری کا اقتدا امی اور گونگے کے پیچھے صحیح نہیں اور اسی طرح امی کا اقتدا گونگے کے پیچھے اور کپڑا پہننے والے کا اقتدا لنگے کے پیچھے اور مسبوق کا اقتدا اپنی باقی نماز میں دوسرے مسبوق کے پیچھے صحیح نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے لاحق کا اقتدا لاحق کے پیچھے اور سواری سے اتر کر نماز پڑھنے والے کا اقتدا اسوار کے پیچھے صحیح نہیں یہ غلامہ میں لکھا ہے۔ ظہر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا عصر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے اور آج کی ظہر پڑھنے والے کا اقتدا کل کی ظہر پڑھنے والے یا نماز جمعہ پڑھنے والے کے پیچھے اور عصر پڑھنے والے کا اقتدا ظہر پڑھنے والے کے پیچھے اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں اور نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں لیکن اگر کسی نے دوسرے شخص کی نماز کی نذر کی ہو اور ایک انہیں سے دوسرے کا اقتدا کرے تو صحیح ہو اور نفل کی نماز توڑ کر پھر اسکے پڑھنے والے کا اقتدا ایک اسی طرح کے شخص کے پیچھے جسے اپنی نفل توڑ دی ہو اور دوبارہ پڑھتا ہو صحیح نہیں لیکن اگر وہ دونوں ایک نفل میں شریک تھے اور دونوں نے نماز توڑ دی اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ اگر وہ شخصوں نے یہ قسم کھائی کہ ہم نماز پڑھیں گے اور پھر ایک نے دوسرے کا اقتدا کیا تو صحیح ہو۔ نذر کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں قسم کی نماز پڑھنے والے کا اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے صحیح ہو یہ محیط شریعی میں لکھا ہے۔ اگر ننگا کچھ ننگوں اور کچھ کپڑے پہننے والوں کا امام ہو تو امام کی اور ننگوں کی نماز جائز ہوگی اور کپڑے پہننے والوں کی بالاجملہ جائز ہوگی یہ غلامہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص تندہ ہو اور اسکا کپڑا نہیں ہو اور وہ دھو نہیں سکتا اسکا اقتدا اسے شخص کے پیچھے جسکو ہر وقت حدیث ہوتا رہتا ہے صحیح نہیں یہ تمار خانہ میں لکھا ہے۔ تو لاجو بعض مسرفوں کے ادا کرنے پر قادر نہیں اسکی امامت جائز نہیں مگر اپنی طرح کے تو نون کا اسوقت امام بن سکتا ہے جب قوم میں کوئی ایسا شخص حاضر نہ ہو جو ان حرفوں کو ادا کر سکے اور اگر قوم میں ایسا شخص موجود ہو تو تو تیسرے امام اور ساری قوم کی نماز فاسد ہوگی اور جو شخص بے محل وقت کرتا ہو اور محل وقت نماز نہ کرتا ہو اسکو امام بنانا چاہیے اور اسی طرح جو شخص قرآن پڑھنے میں بہت کھٹکارتا ہو اور جس شخص کو قنتمہ کی عادت ہو یعنی تے بغیر چند بار کے کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی ہو یا حسین فاہا ہو لینے نے بغیر چند بار کہنے کے اس سے ادا نہ ہوتی ہو اسکو بھی امام بنانا چاہیے اور جو شخص ایسا ہو کہ بغیر مشقت کے حرفوں کو ادا نہیں کر سکتا لیکن اسکو قنتمہ یا فاہا نہیں اور جب حرفوں کو نکالتا ہو تو صحیح نکالتا ہو تو اسکی امام کر دینا صحیح نہیں یہ محیط زلہ القاری کے بیان میں لکھا ہے قاری نے اگر امی کے پیچھے اقتدا کیا تو اسکی نماز شروع ہوگی بہانہ کہ اگر نفل نماز شروع کی اور توڑ دی تو اسکی قننا واجب ہوگی یہی صحیح ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر مرد و عورت کے پیچھے

کتاب فقہ
جو دو ہیں تو
پڑھ جائے تو
ان کا سبب حوائج
پس حوائج میں
کا دوسرے سے جدا
تو نماز غلط نہیں
اقتدا بھی جائز نہیں
اس سے کہیں
اگر قاری نے
غرض کہ پھر قاری
اور وقت رائی
جسٹا شریعی
صحیح ہے
نہ اس کا سبب
ہر انہما

اقتدا کیا ہو اور بالاحاقہ کے شیخے مردون کی صفین ہوں تو جو لوگ عورتوں سے پیچھے ہٹ گئے انکی نماز ناسد ہوگی امام
 عورتوں اور مردوں کو نماز پڑھانا اور عورتوں کی صف مردوں کی صف کے برابر ہو تو ایک شخص جو عورتوں
 اور مردوں کے درمیان میں ہر اشکی نماز ناسد ہو جاوے گی اور وہ شخص مردوں اور عورتوں کے درمیان میں
 مثل سترہ کے ہو جاوے گا اسی طرح اگر مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں سترہ بقدر اس لکڑی کے
 ہو جو اونٹ کے کچا وہ میں آخر پیر لگی ہوتی ہو تو مردوں کے واسطے حجاب ہو جاوے گی اور کسی کی نماز ناسد ہوگی
 اگر درمیان سترہ میں بقدر ایک ہاتھ کے دیوار ہو تو وہ بھی سترہ ہو جاوے گی اور اگر اس سے کم ہو تو سترہ نہ ہوگی بلکہ
 اگر عورتیں اس دیوار سے اوپر ہوں اور وہ دیوار بقدر ایک ذراع کے ہو تو سترہ نہ ہوگی اور اگر وہ دیوار بقدر
 قدام آدم ہوگی تو جو مرد زمین پر ہیں انکے واسطے سترہ ہوگی اور جو دیوار پر ہیں انکے واسطے سترہ نہ ہوگی یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں دیوار اسقدر ہو کہ مقتدی اگر امام تک پہنچنے کا قصد
 کرے تو نہ پہنچے تو اقتدا صحیح نہ ہو گا خواہ امام کا حال اسپر مشتبہ ہو یا نہ ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر دیوار چھوٹی
 ہو اور مقتدی کو امام تک پہنچنے کی مانع نہ ہو یا بڑی ہو اور اس میں روزن ہو کہ امام تک پہنچ جانے کا مانع
 نہیں تو اقتدا صحیح ہے اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر سورخ چھوٹا ہو اور امام تک پہنچنے کا مانع ہو لیکن سبیل
 سٹھنے کے یا دیکھنے کے امام کے حال میں مشتبہ نہیں ہوتا یہی صحیح ہے لیکن اگر دیوار چھوٹی ہو اور امام تک
 پہنچنے کی مانع ہو لیکن امام کا حال چھپا نہ رہے تو بعضوں نے کہا ہے کہ اقتدا صحیح ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط
 میں لکھا ہے اگر دیوار میں دروازہ بند ہو تو بعضوں نے کہا ہے کہ اقتدا صحیح نہ ہوگا اسلیئے کہ وہ امام تک
 پہنچنے کے سبیلے مانع ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ صحیح ہے اسلیئے کہ دروازہ پہنچنے کے سبیلے نہ ہوا گیا ہے بس بند
 ہوئی حالت میں بھی سبیلے ہوئے ہوئے کا حکم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام ٹھہر جائے یہ شریع
 جو مانع اقتدا نہیں یہ جیسے کہ روئی میں لکھا ہے۔ اگر مسجد کے کنارہ پر اقتدا کیا اور امام ٹھہر جائے یہ شریع
 ملاوی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے مکان کی چھت مسجد ملی ہوئی ہو تو اسپر سے اقتدا جائز نہیں اگرچہ امام کا حال مشتبہ
 ہو یا نہ ہو قادی قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور یہی صحیح ہے لیکن اگر مسجد کی دیوار پر سے اقتدا کرے
 تو صحیح ہو یہ محیط میں لکھا ہے اگر ایسی دیوار پر کھڑا ہو جو کہ مسجد کے گھر اور مسجد کے درمیان میں ہو اور امام
 کا حال مشتبہ نہیں ہو تو اقتدا صحیح ہے اور اگر ایسی چھت ہو جو مسجد سے خارج ہو مگر مسجد سے ملا ہو اور
 تو اگر صفین ملی ہوئی ہیں تو اقتدا جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسجد کے پڑوس میں رستہ والا سبیلے گھر میں
 سے مسجد کے امام سے اقتدا کر سکتا ہے اگر اس کے اور مسجد کے درمیان میں کوئی عام راستہ نہ ہو
 اور اگر راستہ ہو مگر صفین کی وجہ سے بند ہو گیا تب بھی جائز ہے یہ تمار خانہ میں حجت سے نقل کیا ہے۔ اگر
 مسجد کی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد میں ہو اگر چھت پر دروازہ مسجد کی طرف ہو اور امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو
 اقتدا صحیح ہے اور اگر امام کا حال اس سے مشتبہ ہو تو صحیح نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر چھت میں
 دروازہ مسجد کی طرف ہو مگر امام کا حال مشتبہ نہ ہو تو صحیح ہے اور اسی طرح اگر مینہ نہ پڑے اور اگر
 امام مسجد سے اقتدا کی تو بھی جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یا پنچون فصل امام اور وقت کی کے

اے
 عورتوں
 کے
 درمیان
 میں
 سترہ
 بقدر
 اس
 لکڑی
 کے
 ہو
 جو
 اونٹ
 کے
 کچا
 وہ
 میں
 آخر
 پیر
 لگی
 ہوتی
 ہو
 تو
 مردوں
 کے
 واسطے
 حجاب
 ہو
 جاوے
 گی
 اور
 کسی
 کی
 نماز
 ناسد
 ہوگی
 اگر
 درمیان
 سترہ
 میں
 بقدر
 ایک
 ہاتھ
 کے
 دیوار
 ہو
 تو
 وہ
 بھی
 سترہ
 ہو
 جاوے
 گی
 اور
 اگر
 اس
 سے
 کم
 ہو
 تو
 سترہ
 نہ
 ہوگی
 بلکہ
 اگر
 عورتیں
 اس
 دیوار
 سے
 اوپر
 ہوں
 اور
 وہ
 دیوار
 بقدر
 ایک
 ذراع
 کے
 ہو
 تو
 سترہ
 نہ
 ہوگی
 اور
 اگر
 وہ
 دیوار
 بقدر
 قدام
 آدم
 ہوگی
 تو
 جو
 مرد
 زمین
 پر
 ہیں
 انکے
 واسطے
 سترہ
 ہوگی
 اور
 جو
 دیوار
 پر
 ہیں
 انکے
 واسطے
 سترہ
 نہ
 ہوگی
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 امام
 اور
 مقتدی
 کے
 درمیان
 میں
 دیوار
 اسقدر
 ہو
 کہ
 مقتدی
 اگر
 امام
 تک
 پہنچنے
 کا
 قصد
 کرے
 تو
 نہ
 پہنچے
 تو
 اقتدا
 صحیح
 نہ
 ہوگا
 خواہ
 امام
 کا
 حال
 اسپر
 مشتبہ
 ہو
 یا
 نہ
 ہو
 یہ
 ذخیرہ
 میں
 لکھا
 ہے
 اور
 اگر
 دیوار
 چھوٹی
 ہو
 اور
 مقتدی
 کو
 امام
 تک
 پہنچنے
 کی
 مانع
 نہ
 ہو
 یا
 بڑی
 ہو
 اور
 اس
 میں
 روزن
 ہو
 کہ
 امام
 تک
 پہنچ
 جانے
 کا
 مانع
 نہیں
 تو
 اقتدا
 صحیح
 ہے
 اور
 یہی
 حکم
 ہے
 اس
 صورت
 میں
 کہ
 اگر
 سورخ
 چھوٹا
 ہو
 اور
 امام
 تک
 پہنچنے
 کا
 مانع
 ہو
 لیکن
 سبیل
 سٹھنے
 کے
 یا
 دیکھنے
 کے
 امام
 کے
 حال
 میں
 مشتبہ
 نہیں
 ہوتا
 یہی
 صحیح
 ہے
 لیکن
 اگر
 دیوار
 چھوٹی
 ہو
 اور
 امام
 تک
 پہنچنے
 کی
 مانع
 ہو
 لیکن
 امام
 کا
 حال
 چھپا
 نہ
 رہے
 تو
 بعضوں
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 اقتدا
 صحیح
 ہوگا
 اور
 یہی
 صحیح
 ہے
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے
 اگر
 دیوار
 میں
 دروازہ
 بند
 ہو
 تو
 بعضوں
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 اقتدا
 صحیح
 نہ
 ہوگا
 اسلیئے
 کہ
 وہ
 امام
 تک
 پہنچنے
 کے
 سبیلے
 مانع
 ہے
 اور
 بعضوں
 نے
 کہا
 ہے
 کہ
 صحیح
 ہے
 اسلیئے
 کہ
 دروازہ
 پہنچنے
 کے
 سبیلے
 نہ
 ہوا
 گیا
 ہے
 بس
 بند
 ہوئی
 حالت
 میں
 بھی
 سبیلے
 ہوئے
 ہوئے
 کا
 حکم
 ہوگا
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 مسجد
 کے
 کنارہ
 پر
 اقتدا
 کیا
 اور
 امام
 ٹھہر
 جائے
 یہ
 شریع
 جو
 مانع
 اقتدا
 نہیں
 یہ
 جیسے
 کہ
 روئی
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 مسجد
 کے
 کنارہ
 پر
 اقتدا
 کیا
 اور
 امام
 ٹھہر
 جائے
 یہ
 شریع
 ملاوی
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اگر
 کسی
 کے
 مکان
 کی
 چھت
 مسجد
 ملی
 ہوئی
 ہو
 تو
 اسپر
 سے
 اقتدا
 جائز
 نہیں
 اگرچہ
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 ہو
 یا
 نہ
 ہو
 قادی
 قاضی
 خان
 اور
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے۔
 اور
 یہی
 صحیح
 ہے
 لیکن
 اگر
 مسجد
 کی
 دیوار
 پر
 سے
 اقتدا
 کرے
 تو
 صحیح
 ہو
 یہ
 محیط
 میں
 لکھا
 ہے
 اگر
 ایسی
 دیوار
 پر
 کھڑا
 ہو
 جو
 کہ
 مسجد
 کے
 گھر
 اور
 مسجد
 کے
 درمیان
 میں
 ہو
 اور
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 نہیں
 ہو
 تو
 اقتدا
 صحیح
 ہے
 اور
 اگر
 ایسی
 چھت
 ہو
 جو
 مسجد
 سے
 خارج
 ہو
 مگر
 مسجد
 سے
 ملا
 ہو
 اور
 تو
 اگر
 صفین
 ملی
 ہوئی
 ہیں
 تو
 اقتدا
 جائز
 ہے
 یہ
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے۔
 مسجد
 کے
 پڑوس
 میں
 رستہ
 والا
 سبیلے
 گھر
 میں
 سے
 مسجد
 کے
 امام
 سے
 اقتدا
 کر
 سکتا
 ہے
 اگر
 اس
 کے
 اور
 مسجد
 کے
 درمیان
 میں
 کوئی
 عام
 راستہ
 نہ
 ہو
 اور
 اگر
 راستہ
 ہو
 مگر
 صفین
 کی
 وجہ
 سے
 بند
 ہو
 گیا
 تب
 بھی
 جائز
 ہے
 یہ
 تمار
 خانہ
 میں
 حجت
 سے
 نقل
 کیا
 ہے۔
 اگر
 مسجد
 کی
 چھت
 پر
 کھڑا
 ہو
 اور
 امام
 مسجد
 میں
 ہو
 اگر
 چھت
 پر
 دروازہ
 مسجد
 کی
 طرف
 ہو
 اور
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 نہ
 ہو
 تو
 اقتدا
 صحیح
 ہے
 اور
 اگر
 امام
 کا
 حال
 اس
 سے
 مشتبہ
 ہو
 تو
 صحیح
 نہیں
 یہ
 قادی
 قاضی
 خان
 میں
 لکھا
 ہے
 اور
 اگر
 چھت
 میں
 دروازہ
 مسجد
 کی
 طرف
 ہو
 مگر
 امام
 کا
 حال
 مشتبہ
 نہ
 ہو
 تو
 صحیح
 ہے
 اور
 اسی
 طرح
 اگر
 مینہ
 نہ
 پڑے
 اور
 اگر
 امام
 مسجد
 سے
 اقتدا
 کی
 تو
 بھی
 جائز
 ہے
 یہ
 خلاصہ
 میں
 لکھا
 ہے
 یا
 پنچون
 فصل
 امام
 اور
 وقت
 کی
 کے

وہ دونوں نمازیں از رو سے تحریمہ اور ادا کے شریک ہوں تحریمہ میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ان دونوں نے حقیقتہً امام کے تحریمہ پر تحریمہ کیا ہو اور ادا میں شریک ہونے کے معنی یہ ہیں کہ جو نماز ادا کریں اس میں ان دونوں کے لیے ایک امام ہو چھٹتا یا تقدیراً اول سے آخر تک ایک امام کے ساتھ نماز پڑھنے والا امام کے تحریمہ پر تحریمہ باندھا ہو اور اسی کی ادا کے ساتھ نماز حقیقتہً ادا کرتا ہو اور لاحق تحریمہ امام کے تحریمہ پر حقیقتہً باندھا ہو اور جو نماز امام کے بعد قضا کرتا ہو اس میں وہ امام کے ادا کے ساتھ تقدیراً ادا کرتا ہو اور سبق تحریمہ میں امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو اور جو نماز بعد کو پڑھتا ہو اس کی ادا میں جدا ہوتا ہو پس اگر عورت مرد کے ساتھ اس نماز میں مقابل ہو جائے جو امام کے بعد دونوں ادا کرتے ہیں تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ یقین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں ایک مکان میں ہوں یہاں تک کہ اگر مرد چھوڑے ہو اور عورت زمین پر اور چھوڑے ہو بعد رقد آدم کے ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ وہ دونوں کے درمیان میں کچھ حائل نہو یہاں تک کہ اگر وہ دونوں ایک مکان میں ہوں زمین پر یا چھوڑے ہو مگر ان دونوں کے درمیان میں ستون ہو تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور کم سے کم یہ ہے کہ اگر ایک لکڑی اسقہ جیسے اونٹ کے کجاوہ کے آخر میں ہوئی ہو اور اٹھی کے برابر ہوئی ہو تو اُسکے حائل ہونے سے نماز فاسد نہوگی اگر درمیان میں جگہ خالی ہو تو وہ بھی حائل کے قائم مقام ہو جاوے گی اور کم سے کم وہ جگہ اتنی ہوئی چاہیے کہ جس میں ایک مرد کھڑا ہو سکتا ہو یہ یقین میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ عورت اس قسم کی ہو کہ جسکی نماز صحیح ہوئی ہو اگر چھوڑے ہو عورت مرد کے برابر ہوگی تو مرد کی نماز فاسد نہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ امام نے اُسکی باعورتوں کی امامت کی نیت کی ہو اور امامت عورتوں کی وقت شروع کے ہوئی ہو نہ بعد اُسکے اور عورتوں کی امامت کی نیت صحیح ہونے کے واسطے عورتوں کا حاضر ہونا شرط نہیں اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ پورے رکن میں برابر ہو یہاں تک کہ اگر تکبیر ایک صف میں کئے اور رکوع دوسری صف میں کرے اور سجدہ تیسری صف میں کرے تو ہر صف میں سے جو شخص اُسکے دلبہنے اور بائیں اور پیچھے ہوگا اُسکی نماز فاسد ہوگی اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ ان دونوں کی نماز پڑھنے کی جہت ایک ہو یہاں تک کہ اگر جہت مختلف ہوگی تو نماز فاسد نہوگی اور اختلاف جہت کا صرف دو صورتوں میں ہوتا ہے یا یہ کہ کعبہ کے اندر وہ دونوں نماز پڑھتے ہوں یا اندھیرے میں رات ہو اور ہر ایک اپنی ریل سے قبلہ کی جہت مختلف مقرر کر لے اور عورت کے برابر ہونے کے مسئلہ میں ہندی اور شیعہ کا برابر ہونا موافق صحیح قول کے معتبر ہے یہ یقین میں لکھا ہو اور اس مسئلہ میں عورتوں کا حکم سب عورتوں کو شامل ہے خواہ اجنبیہ ہو خواہ محرم ہو خواہ ایسی عورت ہو کہ جس سے جامع درست ہو خواہ ایسی چھوٹی لڑکی ہو جسکی طرف رغبت ہوئی ہو خواہ ایسی بوڑھی عورت ہو جس سے مرد نفرت کرتے ہوں یہ کفایہ میں لکھا ہو ایک عورت تین مردوں کی نماز فاسد کرتی ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے دلبہنے ہو ایک اُس شخص کی جو اُسکے بائیں ہو اور ایک اس شخص کی جو اُسکے پیچھے ہو اس سے زیادہ اور لوگوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ یقین میں لکھا ہو اور اسی پر فتوے ہوئے یہ تا رہنما یہ میں لکھا ہو دو عورتیں چار مردوں کی نماز فاسد کرتی ہیں ایک اسکی جو ان دونوں کے دلبہنے طرف ہو ایک اسکی جو بائیں طرف ہو اور وہ شخص جو ان دونوں کے پیچھے اُنکے مقابل ہیں اور اگر تین عورتیں ہوں

۱۲۱
مفتی محمد امجد علی صاحب دہلوی
فتاویٰ ہند، کتاب الصلوٰۃ باب بیسٹم
۱۲۱

تو ایک اس شخص کی نماز فاسد ہوگی جو اُنکے داہنی طرف ہو اور ایک اُسکی جائے بائیں طرف ہو اور تین مرد اُنکے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صفوں تک ہی ظاہر جواب ہو یہ تین میں لکھا ہے غشی شکل کے برابر ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تاثر مانیک کی فصل بیان مقام امام و اماموں میں لکھا ہے فصل اُن چیزوں کے بیان میں کہ جمیع امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے اگر مقتدی تشہد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا امام نے مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختاریہ ہو کہ مقتدی تشہد کو پورا کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشہد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشہد کو اس طرح پورا کرے جیسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشہد سے فارغ ہونے سے پہلے عہد احدث کیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے امام تشہد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیسری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشہد پڑھنا بھول گیا تھا یہاں تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو بس شخص نے تشہد نہیں پڑھا ہے اُسکو چاہیے کہ پھر لوٹے اور تشہد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگرچہ اُسکو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی بھی وہاں سے جو بعد تشہد کے ہوتی ہے فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ تسبیح پوری نہیں کی تو صحیح ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جاوے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہو سکتے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دوسرا سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اُسکے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں اُسکے ساتھ شریک ہو جاوے تو جائز ہوگا یہ تین میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اُسوقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز ہوگا اور اُس سجدہ کا اعادہ اُسپر واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کر گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اُسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھالیا اور یہ گمان ہو کہ امام پہلے ہی سجدہ میں اُڑپس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اُسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جاوے گا اگرچہ اُسے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوئی نہ باعتبار اُنکے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط شری میں لکھا ہے بلکہ چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عید کی تلبیہ میں اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سہو کا سجدہ اور قنوت اگر فوت رکوع کا خوف ہو وہ چیز کروری میں لکھا ہے اور اگر قنوت نہ پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عہد اٹھالو امام ادا کرے تو مقتدی اُس میں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز میں عہد کوئی سجدہ نہ کیا وہ کرے یا عید کی تلبیہ میں صحابہ و صحابہ کرام کے احوال سے زیادتی کرے یہاں نماز کی تلبیہ میں تلبیہ کے بعد یا پنجون رکعت

فارسی ہندی کتاب الصلوٰۃ باب پنجم امامت
ترجمہ فارسی عالمگیری صہ اول
تو ایک اس شخص کی نماز فاسد ہوگی جو اُنکے داہنی طرف ہو اور ایک اُسکی جائے بائیں طرف ہو اور تین مرد اُنکے پیچھے کے ہر صف میں سے آخر صفوں تک ہی ظاہر جواب ہو یہ تین میں لکھا ہے غشی شکل کے برابر ہو جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ تاثر مانیک کی فصل بیان مقام امام و اماموں میں لکھا ہے فصل اُن چیزوں کے بیان میں کہ جمیع امام کی متابعت کرتے ہیں اور جنہیں نہیں کرتے اگر مقتدی تشہد میں شریک ہو اور امام مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے کھڑا ہو گیا یا امام نے مقتدی کے تشہد پورا کرنے سے پہلے سلام پھیر دیا تو مختاریہ ہو کہ مقتدی تشہد کو پورا کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر پورا نہ کرے تو جائز ہے اگر امام نے مقتدی کے تشہد کے فارغ ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو مقتدی تشہد کو اس طرح پورا کرے جیسے سلام کی صورت میں پورا کرتا اور اگر امام نے مقتدی کے تشہد سے فارغ ہونے سے پہلے عہد احدث کیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے امام تشہد سے فارغ ہو کر پہلے قعدہ سے تیسری رکعت کو کھڑا ہوا اور مقتدیوں میں سے کوئی شخص تشہد پڑھنا بھول گیا تھا یہاں تک کہ سب لوگ کھڑے ہو گئے تو بس شخص نے تشہد نہیں پڑھا ہے اُسکو چاہیے کہ پھر لوٹے اور تشہد پڑھے پھر امام کے ساتھ ہو جائے اگرچہ اُسکو رکعت کے فوت ہو جانے کا خوف ہو یہ کفایہ میں لکھا ہے اگر امام نے سلام پھیر دیا اور مقتدی بھی وہاں سے جو بعد تشہد کے ہوتی ہے فارغ نہیں ہوا یا ابھی مقتدی نے درود نہیں پڑھا تو امام کے ساتھ سلام پھیر دے اگر امام نے رکوع یا سجدہ سے سر اٹھالیا اور مقتدی نے ابھی تین مرتبہ تسبیح پوری نہیں کی تو صحیح ہے کہ امام کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مقتدی نے امام کے رکوع یا سجدہ سے پہلے سر اٹھالیا تو چاہیے کہ پھر رکوع یا سجدہ میں چلا جاوے اور وہ دو رکوع یا دو سجدے نہیں ہو سکتے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر امام نے سجدہ بہت دیر تک کیا اور مقتدی نے اس گمان سے کہ شاید امام نے دوسرا سجدہ کیا سر اٹھالیا اور پھر دوسرے سجدہ میں چلا گیا تو اگر پہلے سجدہ کی نیت کر کے گیا یا کچھ نیت نہ کی یا دوسرے سجدہ اور امام کی متابعت کی نیت کی تو پہلا ہی سجدہ ہوگا اور اگر صرف دوسرے سجدہ کی نیت کی اور اُسکے ساتھ کچھ اور نیت نہ کی تو دوسرا سجدہ ہوگا پس اگر امام اس سجدہ میں اُسکے ساتھ شریک ہو جاوے تو جائز ہوگا یہ تین میں لکھا ہے اگر مقتدی نے اپنا سر دوسرے سجدہ سے اُسوقت اٹھالیا کہ امام نے ابھی پیشانی زمین پر نہیں رکھی تو جائز ہوگا اور اُس سجدہ کا اعادہ اُسپر واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہ کر گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ میں لکھا ہے اگر مقتدی نے سجدہ دیر تک کیا اور امام نے دوسرا سجدہ کر دیا اُسوقت مقتدی نے پہلے سجدہ سے سر اٹھالیا اور یہ گمان ہو کہ امام پہلے ہی سجدہ میں اُڑپس دوبارہ سجدہ میں چلا گیا تو اُسکا دوسرا سجدہ واقع ہو جاوے گا اگرچہ اُسے پہلے ہی سجدہ کی نیت کی ہو اور کی نہ کی ہو کیونکہ وہ نیت اپنے محل میں نہ ہوئی نہ باعتبار اُنکے فعل کے نہ باعتبار امام کے فعل کے یہ محیط شری میں لکھا ہے بلکہ چیزیں ہیں کہ اگر امام چھوڑ دے تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے عید کی تلبیہ میں اور پہلا قعدہ اور تلاوت کا سجدہ اور سہو کا سجدہ اور قنوت اگر فوت رکوع کا خوف ہو وہ چیز کروری میں لکھا ہے اور اگر قنوت نہ پڑھے پھر رکوع کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر عہد اٹھالو امام ادا کرے تو مقتدی اُس میں متابعت نہ کرے اگر امام اپنی نماز میں عہد کوئی سجدہ نہ کیا وہ کرے یا عید کی تلبیہ میں صحابہ و صحابہ کرام کے احوال سے زیادتی کرے یہاں نماز کی تلبیہ میں تلبیہ کے بعد یا پنجون رکعت

تو امام کے فارغ ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھنے کو کھڑا ہو جاوے یہ وجہ ہے کہ وہی میں لکھا ہوا اور ان
 صورتوں کے علاوہ بقدر تشدد کے بیچ کر کھڑا ہو گیا تو نماز صحیح ہوگی اور اگر وہ شخص سہری ہوگی پر مستحق القہر
 اور بجز الرائق میں لکھا ہے اور اگر مقدار تشدد سے پہلے اٹھ گیا تو نماز جائز ہوگی اور اگر سبق امام کے
 سلام سے پہلے فارغ ہو گیا اور سلام میں امام کی متابعت کی تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ اور نسخ القہر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ دونوں
 سلاموں کے بعد بھی اپنی نماز پڑھنے کے واسطے کھڑا ہو بلکہ امام کے فارغ ہونے کا انتظار رہے یہ بجز الرائق
 میں لکھا ہے اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لیے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر
 سنتیں نہ ہوں تو محراب سے پھر جاوے یا اپنی جگہ سے ہٹ جاوے باتنا وقت گذر جاوے کہ اگر کھڑا
 سجدہ سو ہوتا تو وہ ادا کر لیتا یہ ترناشی باب صلوٰۃ السید میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ تشدد
 اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشدد پڑھ چکے تو اُسکے بعد کی دعائیں نہ پڑھے آمین اختتام
 ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجار ع سے منقول ہے کہ اشد ان لا الہ الا اللہ بار بار پڑھتا رہے یہی
 مختار ہے یہ غناشیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ موقوف تشدد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے
 قریب فارغ ہو یہ وجہ ہے کہ وہی اور فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور نسخ القہر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے
 یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھیرے تو اس پر سجدہ سو نہیں آویگا اور اگر امام
 بعد سلام پھیرے تو سجدہ سو آویگا ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر
 امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھیرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عدا سلام ہوا پس نماز
 اسکی فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا پھر اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے
 نماز فاسد ہو گئی اور پھر اُسے بکیر لکھا اسے نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پچھل نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر
 شہنا نماز پڑھنے والے کو شک ہوا اور بکیر لکھا اسے نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سبق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ مترات کے حق میں
 اسکی پہلی نماز ہے اور تشدد کے حق میں اسکی آخر نماز ہے یہاں تک کہ اگر ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں
 قضا پڑھے اور اُنکے درمیان میں قعدہ کرے پس اُسکے تین قعدے ہو جاوے گئے اور ان دونوں میں الحمد
 اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں مترات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چار
 رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ
 حسین الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور
 تیسری رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرأت افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں
 تو دو رکعت قرأت سے قضا کرے اور اگر ایک میں مترات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر امام نے
 پہلے دو گانہ میں مترات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گانہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اُسین سبق شریک
 ہوا تو جب اپنی نماز قضا کرے تو اُسین بھی قرأت پڑھے یہاں تک کہ اگر چھوڑ گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی

۱۲۴
 اگر امام کے سلام سے پہلے امام کی متابعت کی تو بعضوں نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے ہے یہ خلاصہ اور نسخ القہر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ دونوں
 سلاموں کے بعد بھی اپنی نماز پڑھنے کے واسطے کھڑا ہو بلکہ امام کے فارغ ہونے کا انتظار رہے یہ بجز الرائق
 میں لکھا ہے اور اس وقت تک ٹھہرے کہ امام سنتوں کے لیے اگر نماز کے بعد سنتیں ہوں کھڑا ہو یا اگر
 سنتیں نہ ہوں تو محراب سے پھر جاوے یا اپنی جگہ سے ہٹ جاوے باتنا وقت گذر جاوے کہ اگر کھڑا
 سجدہ سو ہوتا تو وہ ادا کر لیتا یہ ترناشی باب صلوٰۃ السید میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ تشدد
 اخیر میں امام کی متابعت کرے اور جب تشدد پڑھ چکے تو اُسکے بعد کی دعائیں نہ پڑھے آمین اختتام
 ہے کہ پھر کیا کرے ابن شجار ع سے منقول ہے کہ اشد ان لا الہ الا اللہ بار بار پڑھتا رہے یہی
 مختار ہے یہ غناشیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ موقوف تشدد کو ایسا آہستہ آہستہ پڑھے کہ امام کے سلام کے
 قریب فارغ ہو یہ وجہ ہے کہ وہی اور فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور نسخ القہر میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے
 یہ ہے کہ اگر بھول کر امام کے ساتھ یا امام سے پہلے سلام پھیرے تو اس پر سجدہ سو نہیں آویگا اور اگر امام
 بعد سلام پھیرے تو سجدہ سو آویگا ظہیر یہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ جو اہر اخلاطی میں لکھا ہے اور اگر
 امام کے ساتھ سلام یہ جان کر پھیرے کہ اسکو بھی امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عدا سلام ہوا پس نماز
 اسکی فاسد ہو جاوے گی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر امام کے ساتھ بھول کر سلام پھیرا پھر اسکو یہ گمان ہو کہ اس سے
 نماز فاسد ہو گئی اور پھر اُسے بکیر لکھا اسے نماز شروع کرنے کی نیت کی تو پچھل نماز سے خارج ہو گیا لیکن اگر
 شہنا نماز پڑھنے والے کو شک ہوا اور بکیر لکھا اسے نماز پڑھنے کی نیت کی تو خارج نہیں ہوتا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سبق جو اپنی نماز پڑھتا ہے وہ مترات کے حق میں
 اسکی پہلی نماز ہے اور تشدد کے حق میں اسکی آخر نماز ہے یہاں تک کہ اگر ایک رکعت مغرب کی ملی تھی تو دو رکعتوں میں
 قضا پڑھے اور اُنکے درمیان میں قعدہ کرے پس اُسکے تین قعدے ہو جاوے گئے اور ان دونوں میں الحمد
 اور سورۃ پڑھے اور اگر ان دونوں میں سے ایک میں مترات چھوڑ دی تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر چار
 رکعتوں کی نماز میں سے ایک رکعت ملی تو اسکو چاہیے کہ ایک رکعت اس طور پر قضا کرے کہ
 حسین الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشدد پڑھے پھر ایک رکعت اسی طور پر قضا کرے اور تشدد نہ پڑھے اور
 تیسری رکعت میں اسکو اختیار ہے اور قرأت افضل ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں
 تو دو رکعت قرأت سے قضا کرے اور اگر ایک میں مترات چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر امام نے
 پہلے دو گانہ میں مترات چھوڑ دی ہو اور دوسرے دو گانہ میں اسکو قضا کرنا ہو اور اُسین سبق شریک
 ہوا تو جب اپنی نماز قضا کرے تو اُسین بھی قرأت پڑھے یہاں تک کہ اگر چھوڑ گیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی

یہ دیکھ کر دوسری زن لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سبوق اپنی نماز پڑھنے میں طمّہ نماز پڑھنے والے کے حکم میں ہرگز
 چار سالوں میں منفرد کے حکم میں نہیں اول یہ کہ نہ اُسکو کسی کے ساتھ اقتدا جائز ہے نہ اُنکے ساتھ کسی کو اقتدا جائز ہو اگر
 سبوق نے سبوق سے اقتدا کیا تو امام کی نماز فاسد نہوگی مقتدی کی نماز فاسد ہوگی قرائت کرنے یا کرے
 یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر وہ سبوق میں سے ایک شخص یہ بھول گیا کہ اُسکو کس قدر نماز قضا کرنا ہے اور دوسرے کو کچھ
 دیکھ کر قضا کی گمراہی کا اقتدا نہ کیا تو نماز صحیح ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر امام کو سو گنا گناہ ہو اور اُس نے
 سجدہ سو گنا کیا اور سبوق نے متابعت کی پھر معلوم ہوا کہ اُس پر سو گنا تھا تو ایمین و درویشین میں اس پر
 روایت یہ ہے کہ سبوق کی نماز فاسد ہوگی لے لے کے اُس نے جہاں ہو جائے گا وہاں اس سے امتداد
 کیا فقیہ ابوالیث نے لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں فاسد نہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو قضا
 قول کے بموجب سبوق کی نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی محض اس لئے کہ وہ انہوں
 کبیر اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور اسی کو قضا نے لیا ہے یہ غیسانہ میں لکھا ہے اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا
 ہو گیا اور سبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو سبوق کی نماز فاسد
 نہوگی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد نہوگی اور جب پانچویں
 رکعت کا سجدہ کرے گا تو سبوق کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسرا اُن میں
 یہ ہے کہ اگر سبوق نے سرے سے نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کی تو نماز اُسکی از سر نو
 شروع ہو جائیگی اور پچھلی نماز قطع ہو جائیگی مگر منفرد نماز شروع کرنے کی نیت سے تکبیر کے تو اُسکی پچھلی نماز
 قطع نہیں ہوتی قیسر انہیں کا یہ ہے کہ اگر سبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پردہ سجدہ
 سو کے سبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے چھپے پس امام نے سجدہ سو کا کیا تو سبوق
 کو چاہیے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر لوٹے اور اُسکے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جائے
 اور اگر نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو اسی طرح پڑھتا رہے مگر آخر نماز میں سجدہ سو کا کر لے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اسلئے
 کہ اُس پر دوسرے کے سہ سے سجدہ نہیں آچو تھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہے کہ سبوق تشہیدین کی تکبیر
 کے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منفرد پر تشہیدین کی تکبیر واجب نہیں یعنی القیدیہ اور بحر الرائق
 میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیر میں اور لیکیہ
 کے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لیکیہ میں متابعت کی تو نماز فاسد ہوگی اور اگر تکبیر میں بیٹھا
 کی اور وہ اپنے آپ کو سبوق جانتا ہے تو اُسکی نماز فاسد نہوگی جس الامتدہ سبوق اسی طرف اکل میں
 یہ ظہیر میں لکھا ہے تکبیر سے تکبیر تشہیدین مراد ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اگر امام
 کو سجدہ تلاوت یاد آوے اور اُسکے قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر سبوق سنے اپنی رکعت کا
 کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اُسکو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اُسکے ساتھ سجدہ کا سجدہ کرے پھر اپنی
 نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو اُسکی نماز فاسد نہوگی اور اگر اپنی نماز میں
 رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو اُسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس میں بھی ایک روایت ہے کہ اگر امام

اور اگر امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو جائے اور سبوق نے متابعت کی تو اگر امام چوتھی رکعت میں بیٹھا تھا تو سبوق کی نماز فاسد نہوگی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو جب تک امام پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کرے گا تب تک فاسد نہوگی اور جب پانچویں رکعت کا سجدہ کرے گا تو سبوق کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے دوسرا اُن میں یہ ہے کہ اگر سبوق اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہوا اور امام پردہ سجدہ سو کے سبوق کے داخل ہونے سے پہلے کے چھپے پس امام نے سجدہ سو کا کیا تو سبوق کو چاہیے کہ جب تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہے تو پھر لوٹے اور اُسکے ساتھ سجدہ میں شریک ہو جائے اور اگر نہ لوٹا اور سجدہ کر لیا تو اسی طرح پڑھتا رہے مگر آخر نماز میں سجدہ سو کا کر لے مگر منفرد کا یہ حال نہیں اسلئے کہ اُس پر دوسرے کے سہ سے سجدہ نہیں آچو تھا یہ کہ بالاتفاق یہ حکم ہے کہ سبوق تشہیدین کی تکبیر کے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک منفرد پر تشہیدین کی تکبیر واجب نہیں یعنی القیدیہ اور بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ سہو میں امام کی متابعت کرے اور سلام میں اور تکبیر میں اور لیکیہ کے میں متابعت نہ کرے اگر سلام میں اور لیکیہ میں متابعت کی تو نماز فاسد ہوگی اور اگر تکبیر میں بیٹھا کی اور وہ اپنے آپ کو سبوق جانتا ہے تو اُسکی نماز فاسد نہوگی جس الامتدہ سبوق اسی طرف اکل میں یہ ظہیر میں لکھا ہے تکبیر سے تکبیر تشہیدین مراد ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ اگر امام کو سجدہ تلاوت یاد آوے اور اُسکے قضا کرنے کی طرف کو عود کرے تو اگر سبوق سنے اپنی رکعت کا کا سجدہ نہیں کیا ہے تو اُسکو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور اُسکے ساتھ سجدہ کا سجدہ کرے پھر اپنی نماز قضا کرنے کے واسطے کھڑا ہو اور اگر وہ مقتدی نہ لوٹا تو اُسکی نماز فاسد نہوگی اور اگر اپنی نماز میں رکعت کا سجدہ کر لینے کے بعد امام کی متابعت کی تو اُسکی نماز فاسد ہو جائیگی اس میں بھی ایک روایت ہے کہ اگر امام

انکی تب بھی اصل کی روایت کے بموجب فاسد ہو جاوے گی یہ شیخ القدریر میں لکھا ہے اور یہی بدایع اور تائید خانہ میں
 طحاوی اور صفحرات اور شریح مبسوط سنہری اور سراج الوماج اور خلاصہ سے نقل کیا ہے اور اگر امام نے سجدہ
 نماز کی طرف کو عود کیا تو مسبوق کی نماز سب حالتوں میں پوری ہو جاوے گی اور صحبت رائے کے ذمہ ہے وہی
 ادا کرے گا یہ تائید خانہ میں لکھا ہے اگر امام کو نماز کا سجدہ یاد آیا اور پھر اس سجدہ کی طرف کو عود کیا تو مسبوق
 اسکی متابعت کرے اور اگر متابعت نہ کرے بجا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اس صورت میں مسبوق نے
 اپنی نماز کی رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو سب روایتوں کے بموجب اسکی نماز فاسد ہوگی خواہ عود کرے یا نہ کرے اور
 اصل اس میں یہ ہے کہ اگر وہ جدا ہونے کے موقع میں اقامت کرے یا اقامت کے موقع میں جدا ہو جاوے تو
 اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ حسبہ الرائق میں لکھا ہے لہذا وہ کہہ کہ اول کی نماز اسکو امام ہونے کے ساتھ ملے اور
 باقی نماز فوت ہو جاوے خواہ نیت کی وجہ سے یا حدیث ہو جاوے یا از دحام کی وجہ سے کھڑا رہے اور صلوة
 خوف کا پہلا گروہ بھی لاحق ہو لاحق گویا امام کے پیچھے پڑھتا ہے نہ کہ گویا یہ دہن کر دے میں
 لکھا ہے اگر امام سہو کا سجدہ کرے تو لاحق اپنی باقی نماز کے ادا کرنے سے پہلے اسکی متابعت نہ کرے مسبوق کا
 حکم اسکے برخلاف ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لاحق جب بعد وضو کے عود کرے تو اسکو چاہیے کہ اول اس نماز کے
 قضا کرنے میں مشغول ہو جو امام اس سے پہلے پڑھ چکا بعد رقیام امام کے بغیر قرات کھڑا رہے اور رکوع کرے
 اور سجدہ کرے اور اگر امام سے کم یا زیادہ ہو جاوے تو مضائقہ نہیں یہ شریح طحاوی میں لکھا ہے کسی شخص
 نے امام کے ساتھ تکبیر کی پھر سو گیا یہاں تک کہ امام نے ایک رکعت پڑھ لی تب وہ شخص ہوشیار ہوا تو
 اگرچہ امام دوسری رکعت میں ہو گا مگر اس شخص کو پہلی رکعت پڑھنی چاہیے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور
 اگر پہلی رکعت کی قضا میں مشغول ہوا اور اول امام کی متابعت کی اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد
 اپنی باقی نماز قضا کی تو ہمارے نزدیک اسکی نماز جائز ہو جاوے گی یہ شریح طحاوی میں لکھا ہے لاحق سامع تھا اور
 ہونہوا امام کے ساتھ سے چھوٹ گئی تھی اسکو قضا کرتا تھا اسی حالت میں اسنے اقامت کی نیت کر لی
 یا مسافر کو حدیث ہوا اور وہ اپنے شہر میں داخل ہو گیا تو مسافر کی نماز پوری کرے امام زفرہ کا اس میں
 خلاف ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ اس عرصہ میں امام اپنی نماز سے فارغ ہو چکے اور اگر امام ابھی فارغ نہیں ہوا تو
 بالاتفاق چار رکعتیں پڑھیں یہ مصنفی میں لکھا ہے امام نے اگر چار رکعتوں کی نماز میں پہلا قعدہ بھول کر
 چھوڑ دیا اور پیچھے آئے لہذا لاحق تھا مثلاً تھوڑی دیر سو کر پھر ہوشیار ہوا یا اسکو حدیث ہو گیا تھا اور وضو کے لیے
 چلا گیا پھر آیا اس عرصہ میں امام نے کئی رکعتیں پڑھ لیں تو جو قعدہ امام سے چھوٹ گیا تھا ہمارے نزدیک اس میں
 وہ بھی نہیں ہے امام نہ زفرہ کے نزدیک شیخے مسبوق کا حکم اسکے برخلاف ہے یہ حصر میں لکھا ہے مسبوق کا حکم اپنی نماز
 کے قضا کرنے میں چھ چھوڑ دینا لاحق کے مخالف ہے عورت کے برابر ہو جاوے میں اور قرات میں اور بیویوں
 اور تھوڑے اوسے میں اگر امام چھوڑ دے اور سلام کی جگہ امام کے منہ میں وسیعے میں اور اس سلام میں کہ امام
 سامع ہوا اور اقامت کی نیت کرے اور مسبوق اپنی کھنڈا زمین رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یہ ظہیر میں
 لکھا ہے مسبوق دوسری رکعت میں شہر کیسے ہوا پھر سو گیا اور تین رکعتوں میں برابر سوتا رہا پھر ہوشیار

ہوا تو اول وہ نماز قضا کرے جس میں سو گیا تھا اور اس میں مدت ذکر کرے اور امام کی متابعت کے لیے قعدہ میں بیٹھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت متواتر سے پڑھتے پھر بیٹھے اور نماز تمام کرے اور اگر دو رکعتوں میں سو گیا تھا اور ایک رکعت میں اسکو شک ہو گیا کہ امام کے ساتھ لی جہی یا نہیں تو اس رکعت میں شک ہو اسکو سخت نمازین قضا کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اس کے متعلق مسائل یہ ہیں کہ امام اور جماعت کے لوگوں میں مخالفت ہو اگر امام پڑھتا ہے اور جماعت والوں میں مخالفت ہوئی جماعت والوں نے کہا تو نے تین رکعتیں پڑھیں امام نے کہا میں نے چار رکعتیں پڑھیں اگر امام کو اپنے قول کا یقین ہو تو اول کے قول سے نماز کا اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو اعادہ کرے اور اگر قوم میں باہم اختلاف ہو بعضے کہیں تین رکعتیں پڑھی ہیں اور بعضے کہیں چار اور امام ایک نہ پڑھنے کے ساتھ ہو تو امام کا قول لیا جاوے گا اگرچہ اس کے ساتھ ایک ہی شخص ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ ایک شخص بھی نہ ہو اور امام نماز کا اعادہ کرے اور اس کے پیچھے ساری جماعت اقتدار کرے تو لکھا ہے اقتدار صحیح ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر جماعت سے ایک شخص کو یقین ہو کہ میں رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں اور امام اور قوم شک میں ہو تو امام اور قوم پر کچھ واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور امام پر اعادہ بھی مستحب نہیں اور اگر نقصان کا یقین ہو تو اعادہ ضرور ہو اگر امام کو یقین ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں اور ایک شخص کو یقین ہو کہ پوری نماز پڑھ لی تو امام کو چاہیے کہ قوم کے ساتھ نماز کا اعادہ کرے اور جس شخص کو نماز پوری ہوئے کا یقین ہو اس پر اعادہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اگر قوم میں سے ایک شخص کو نقصان کا یقین ہو اور وہ اس کے باقی قوم کو اور اسام کو شک ہو تو اگر ابھی وقت نماز کا باقی ہو تو احتیاطاً نماز کا اعادہ کریں اور اگر اعادہ نہ کریں تو کچھ منہ اٹھ نہیں لیکن اگر دشمن فاعل نماز کے نقصان کا یقین کریں اور اسکی خبر دین تو اعادہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایک امام جماعت سے نماز پڑھا کر چلا گیا پھر اختلاف ہوا بعضوں نے کہا نماز کی نماز تھی بعضوں نے کہا عصر کی تھی پس اگر ظہر کا وقت ہو تو وہ نماز ظہر کی ہوگی اور اگر عصر کا وقت ہو تو عصر کی ہوگی اور اگر وقت میں بھی شک ہو تو دو دن منسہر یقین کی نماز جائز ہو جاوے گی یہ تلخیص یہ میں لکھا ہے

چھٹا باب نسا از مین حسرت ہو جانے کے پریشان مین

نماز میں جس شخص کو حدیث ہو جاوے وہ وضو کر کے اسی پر بنا کر کہے یہ کسٹرمین لکھا ہے عورت
 اور مرد نماز کے بنا کرنے کے حکم میں برابر ہیں یہ محیط بین لکھا ہے جس رکن میں حدیث ہو اور اسکا اعتبار نہیں اسکا بھی
 اعادہ کرے یہ ہدایہ اور کافی میں لکھا ہے از سر نو نماز پڑھنا افضل ہے یہ متون میں لکھا ہے بعض مشایخ کے نزدیک
 سب کے واسطے یہی حکم ہے اور بعضوں نے کہا ہے قطعاً یہ حکم نہ صرف کے لیے ہے ہر اور امام اور مقتدی کے
 حق میں یہ حکم ہے کہ اگر دوسری جماعت انکو ملجاوے تو از سر نو نماز پڑھنا انکو بھی افضل ہے اور اگر دوسری
 جماعت نہ ملے گی تو اسی نماز پر بنا کرنا افضل ہے تاکہ فضیلت جماعت باقی رہے فتاویٰ میں اسی کو صحیح
 لکھا ہے یہ جو ہرۃ النیر میں لکھا ہے بنا کے جائز ہونے کے لیے بہت سی شہادتیں ہیں منجملہ انکے یہی

[illegible]

اور کہنے میں نماز کے رکن اور کرنے کا ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اداسے رکن کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں ابو حنیفہ رحمہ سے دور و آئین ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے امام کو سب درہ میں حدت ہوا اور اس نے اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ وجہ کر درمی میں لکھا ہے اور اگر سوتے میں حدت ہوا پھر تھوڑی دیر کے بعد پویشیا ہو تو تھوڑی بنا کرے اور اگر تھوڑی دیر بیداری میں توقف کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت نہ تو تنہا فی صلوٰۃ کے ہوا صرف وہی افعال کرے جو اس وقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اُنکے توابع اور تنہا میں سے ہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو حدت ہوا پھر اُسے کلام کیا یا غم اُحدت کیا یا تقصیر کیا یا لکھا یا پایا یا مثل اُنکے کوئی اور کام کیا تو بنا جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر مجنون ہو گیا یا بھو ہو گیا یا جنسابت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے کسی عورت کی منسج کی طرف نہ دیکھا اور انزال ہو گیا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا اور اسکی حاجت ہو پھر وضو کیا تو بنا جائز ہے اور اگر استنجایا گیا پس اگر ستر کھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اُسکا ستر وضو میں کھل گیا یا اُس نے ذکھولا تو قاضی ابو علی نسفی نے لکھا ہے کہ اگر غیب اُنکے چارہ نہ تھا تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہے اگر عورت وضو کے واسطے اپنی باہن کھولے تو اسکی بنا باطل ہو جاوے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین تین بار اعضا کو دھو دھوے اور پورے سر پر مسح کرے اور گلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام نینین وضو کی اور کسے ہی اصح ہے یہ تین میں لکھا ہے لیکن اگر اُس نے چار چار بار دھویا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر حدت ہوا اور پانی دور ہو اور کنوان تہ سب ہی تو پانی تک جانے اور کنوین سے پانی نکالنے میں جس میں مشقت کم ہو اُسی کو اختیار کرے اور صحیح ہے کہ اگر کنوین سے پانی نکالے تو از سر نو نماز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نہا پڑھتے میں حدت ہوا اور اُسکے گھر میں پانی ہو اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اُسکا نہ بہت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو صفوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اس سے زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اُسکے گھر میں پانی تھا اور عادت اسکی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز پر سب کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حوض پر وضو کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو بہت گیا تو اگر کسی عذر سے بہت اُٹھا وہ پہلا مکان تنگ تھا تو بنا کر سکتا ہو نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ جبہ کر درمی میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور اُسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور جا کر مسح کر آیا تو بنا جائز ہے اور اگر یاد نہ آیا یہاں تک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنا کپڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کپڑا اُٹھایا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک برتن اُٹھا کر لے گیا اگر ایک ہی ہاتھ سے اُٹھایا ہو تو سب جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے

۱۲۹
مجموعہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول
فتاویٰ ہند بکتاب الصلوٰۃ باب ششم صفت نماز
اور کہنے میں نماز کے رکن اور کرنے کا ارادہ کیا تو سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اداسے رکن کا ارادہ نہیں کیا تو اس میں ابو حنیفہ رحمہ سے دور و آئین ہیں یہ کافی ہیں لکھا ہے امام کو سب درہ میں حدت ہوا اور اس نے اللہ اکبر کہتے ہوئے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر بلا تکبیر کے سر اٹھایا تو نماز فاسد ہوگی پھر دوسرے کو خلیفہ کر دے یہ وجہ کر درمی میں لکھا ہے اور اگر سوتے میں حدت ہوا پھر تھوڑی دیر کے بعد پویشیا ہو تو تھوڑی بنا کرے اور اگر تھوڑی دیر بیداری میں توقف کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہے اور منجملہ اُنکے یہ ہے کہ بعد حدت کے کوئی ایسا فعل نہ کرے کہ اگر حدت نہ تو تنہا فی صلوٰۃ کے ہوا صرف وہی افعال کرے جو اس وقت ضروری یا ضروری امور کے ضروریات میں سے ہیں یا اُنکے توابع اور تنہا میں سے ہیں یہاں تک کہ اگر کسی کو حدت ہوا پھر اُسے کلام کیا یا غم اُحدت کیا یا تقصیر کیا یا لکھا یا پایا یا مثل اُنکے کوئی اور کام کیا تو بنا جائز ہوگی اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ اگر مجنون ہو گیا یا بھو ہو گیا یا جنسابت ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے کسی عورت کی منسج کی طرف نہ دیکھا اور انزال ہو گیا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر کسی برتن سے یا کنوین سے پانی لیا اور اسکی حاجت ہو پھر وضو کیا تو بنا جائز ہے اور اگر استنجایا گیا پس اگر ستر کھولا تو بنا باطل ہو گئی یہ بدائع میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اُسکا ستر وضو میں کھل گیا یا اُس نے ذکھولا تو قاضی ابو علی نسفی نے لکھا ہے کہ اگر غیب اُنکے چارہ نہ تھا تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہے اگر عورت وضو کے واسطے اپنی باہن کھولے تو اسکی بنا باطل ہو جاوے گی یہی صحیح ہے جب وضو کرے تو تین تین بار اعضا کو دھو دھوے اور پورے سر پر مسح کرے اور گلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور تمام نینین وضو کی اور کسے ہی اصح ہے یہ تین میں لکھا ہے لیکن اگر اُس نے چار چار بار دھویا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے اگر حدت ہوا اور پانی دور ہو اور کنوان تہ سب ہی تو پانی تک جانے اور کنوین سے پانی نکالنے میں جس میں مشقت کم ہو اُسی کو اختیار کرے اور صحیح ہے کہ اگر کنوین سے پانی نکالے تو از سر نو نماز پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے نہا پڑھتے میں حدت ہوا اور اُسکے گھر میں پانی ہو اور اس سے وضو نہ کیا اور حوض کا قصد کیا اور گھر اُسکا نہ بہت حوض کے قریب تھا تو اگر حوض اور گھر میں دو صفوں سے کم فاصلہ تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اس سے زیادہ تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اگر اُسکے گھر میں پانی تھا اور عادت اسکی حوض سے وضو کرنے کی تھی اور گھر کے پانی کو بھول گیا اور حوض پر جا کر وضو کیا تو اپنی نماز پر سب کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حوض پر وضو کو جگہ مل گئی پھر وہاں سے دوسری جگہ کو بہت گیا تو اگر کسی عذر سے بہت اُٹھا وہ پہلا مکان تنگ تھا تو بنا کر سکتا ہو نہیں تو بنا نہیں کر سکتا یہ جبہ کر درمی میں لکھا ہے اگر وضو کیا اور اُسکو یاد آیا کہ میں نے سر پر مسح نہیں کیا اور جا کر مسح کر آیا تو بنا جائز ہے اور اگر یاد نہ آیا یہاں تک کہ نماز کو کھڑا ہو گیا پھر یاد آیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر اپنا کپڑا بھول گیا تھا اور لوٹ کر کپڑا اُٹھایا تو از سر نو نماز پڑھے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور مسجد کے اندر برتن میں پانی تھا اس سے وضو کیا اور پھر اپنی نماز کی جگہ تک برتن اُٹھا کر لے گیا اگر ایک ہی ہاتھ سے اُٹھایا ہو تو سب جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہے مصلیٰ کو حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے

اپنے گھر کو گیا دروازہ بند تھا اسکو کھولا پھر وضو کیا پس جب نکلے تو اگرچہ رکعت ہو تو دروازہ بند کر دے ورنہ
بند نہ کرے یہ تاہم غائبہ میں لکھا ہے اگر برتن کو پانی سے بھر کر وہ دونوں ہاتھوں سے اٹھایا تو بنا نہ کرے اور اگر
ایک ہاتھ سے اٹھایا تو بنا جائز ہے جو ہر وقت البزہ میں لکھا ہے اگر کوئی ایسی نجاست لگ گئی جس سے نماز جائز نہیں ہو سکو
وہو یا اگر وہ نجاست اسی حدیث کی وجہ سے گئی تھی تو بنا کر سکتا ہے اور اگر کسی اور وجہ سے گئی تھی تو بنائیں
کر سکتا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے اگرچہ نجاست کسی اور وجہ اور کچھ حدیث کی وجہ سے گئی تھی تو بنائیں
کر سکتا اگرچہ وہ دونوں نجاستیں ایک ہی جگہ ہوں یہ نہیں میں لکھا ہے اگر نیکے کپڑے پر نجاست لگ گئی اور
اُس کپڑے کا نکالنا ممکن ہے اور دوسرا کپڑا مل گیا اور اسی وقت اُس کپڑے کو نکال دیا تو جائز ہے اور اگر اُس
کپڑے کو نکالنا ممکن نہیں مثلاً دوسرا کپڑا موجود نہیں تو اگر اسی کپڑے سے نماز کا کوئی جزو ادا کیا تو بالاجل نماز
فاسد ہو جائیگی اور اگر اُس سے نماز کا کوئی جزو ادا نہیں کیا لیکن کچھ دیر ٹھہرا تو اگرچہ بہت دیر ٹھہرا ہو نماز فاسد
نہوگی اور اگر اسی وقت اُس کپڑے کا نکال دینا ممکن ہے مثلاً دوسرا کپڑا مل گیا مگر نیکے اُس کپڑے کو نہ نکالا
اور اُس سے نماز کا کوئی حصہ بھی ادا نہیں کیا تو اس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمہ
اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر مصلیٰ کو حدیث ہو گیا اور وضو کرنے
کے لیے گیا پھر عذر اور حدیث کر دیا تو بنا سکے واسطے جائز نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ائمہ
یہ ہے کہ اُس حدیث سہادی کے بعد کوئی پہلا اور حدیث ظاہر نہو تو بنا جائز ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کوئی شخص
موزون پر مسج کر کے نماز پڑھتا تھا اور اسکو حدیث ہو گیا اور وضو کے لیے گیا اور وضو کے درمیان میں مدت
مسح کی تمام ہو گئی تو اسے نماز پڑھنے سے یہی صحیح ہے جیسے کوئی تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور حدیث ہو گیا اور پھر تیمم کے واسطے گیا
اور پانی مل گیا تو بنا کرے اور یہی حکم ہے مستحاضہ عورت کا جب اسکو نماز میں حدیث ہو جائے اور وہ اسکو رفع کرنے
کے واسطے جاوے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح حیرہ پر مسح کرنے والے کا اگر اسوقت زخم اچھا
ہو جائے یا کسی کا زخم بہتا تھا اور وقت نماز کا نکل گیا تو بنا جائز نہیں یہ تاہم غائبہ میں لکھا ہے منجملہ ائمہ یہ ہے کہ
اگر مقتدی ہے اور امام بھی نماز سے فارغ نہیں ہوا اور امام اس کے درمیان میں کوئی ایسا حائل ہے کہ اسکو اپنے وضو
کی جگہ سے اقتدا جائز نہیں تو اس کے پاس پھر آوے اور امام اگر نماز ہو چکا تو عود نہ کرے اور اگر عود
کیا تو اسکی نماز کے فاسد ہونے میں اختلاف ہے اور اگر وہ اپنی جگہ سے اقتدا کر سکتا ہے اور کوئی
مانع اقتدا کا نہیں تو اسی جگہ سے اقتدا کرے امام کے پاس نہ آوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے
اور اگر علیحدہ نماز پڑھتا تھا تو وضو کے بعد اسکو اختیار ہے کہ وہیں تمام کرے یا اپنے مصلیٰ پر جاوے مصلیٰ پر جانا
افضل ہے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر امام کو حدیث ہوا تھا اور وہ کسی دوسرے کو امام کر کے وضو کو گیا تھا اگر وہ
امام نماز سے فارغ ہو چکا تو پہلا امام منفرد کے حکم میں ہے چاہے وہیں نماز پڑھے چاہے مصلیٰ پر آوے
اور اگر ابھی نماز نہیں ہوا تو امام جماعت میں آوے اور اپنے خلیفہ کے پیچھے نماز تمام کرے یہ
شرح وقایہ میں لکھا ہے اور منجملہ ائمہ یہ ہے کہ اگر صاحب تہنیت کو یہ حدیث سہادی ہووے تو اسکو بعد
حدیث کے اپنی کسی نماز کا فوت ہو جائے یا د آجائے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور منجملہ ائمہ یہ ہے کہ

۴۰
نہی نہی ان ہاں اس وقت صفت لازم
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری جلد اول

اگر امام کو حدث ہوا تو کسی ایسے کو خلیفہ نہ کرے جو امامت کے لائق نہ ہو پس اگر کسی عورت کو خلیفہ کر دیا تو از سر نو نماز پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے فصل خلیفہ کرنے کے بیان میں جن صورتوں میں نماز کا بنا کر ناجائز نہ ہو انہیں امام کو چاہیے کہ کسی کو خلیفہ نہ کرے اور جن صورتوں میں بنا جائز نہ ہیں ان صورتوں میں خلیفہ نہیں کر سکتا اور جب امام کو حدث ہوا تو جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ محیط میں ہے اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ چھکا ہو یا چھچھے کو ہتھے اور ناک پر ہاتھ رکھ کر لے لاکہ اور دن کو یہ وہم ہو کہ نیکیر بھولی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ نہ کر دے کلام سے نہ کرے جہل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسی میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تین میں لکھا ہے اگر امام کو حدث ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا مگر وہاں تک صفین مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اسکا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور امام ابوحنیفہ رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دور و امین بین اصح ہے کہ فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسے یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اسکو چاہیے کہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بڑھ گیا تو اسکو چاہیے کہ جہاں سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہونچے تو کسی ایسے شخص کو بڑھا دے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیر دے اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے کے وقت توقفہ لگایا یا عمدہ احدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اسکی نماز فاسد ہوگئی اور قوم کی نماز پوری ہے اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر فارغ نہیں ہوا تو فاسد ہو جاوے گی یہی اصح ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہے تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ دے کہ اپنا ہاتھ گھٹنے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اگر قرأت چھوٹی ہو تو سند پر ہاتھ رکھ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسپر باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہے تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہو باقی ہے تو دل پر رکھے ظہیر میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں امام کا ائمہ ایک اور امام کو حدث ہو گیا اور اسنے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہ ہوا کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اسپر باقی ہے تو مقتدی کو چاہیے چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں لکھا ہے اور اگر لاحق کو خلیفہ کرنا چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے یہ جماعت کی نماز تمام کر دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کرے

یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ اگر امام کو حدث ہوا تو جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت رکھتا ہے اور جو شخص ابتدا سے اسکا امام بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا تھا وہ اسکا خلیفہ بننے کی بھی صلاحیت نہیں رکھتا یہ محیط میں ہے اور خلیفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ چھکا ہو یا چھچھے کو ہتھے اور ناک پر ہاتھ رکھ کر لے لاکہ اور دن کو یہ وہم ہو کہ نیکیر بھولی اور پہلی صف میں سے اشارہ سے کسی کو خلیفہ نہ کر دے کلام سے نہ کرے جہل میں جب تک صفوں سے باہر نہیں ہوا اور مسی میں جب تک کہ مسجد سے باہر نہیں نکلا خلیفہ کرنے کا اختیار ہے یہ تین میں لکھا ہے اگر امام کو حدث ہوا اور اسے کسی شخص کو خلیفہ کیا جو مسجد سے خارج تھا مگر وہاں تک صفین مسجد کی صفوں سے ملی ہوئی تھیں تو اسکا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور امام ابوحنیفہ رح اور امام ابو یوسف رح کے نزدیک قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد ہونے میں دور و امین بین اصح ہے کہ فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسے یہ ہے کہ امام مسبوق کو خلیفہ نہ کرے اور اگر امام نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو اسکو چاہیے کہ قبول نہ کرے اور اگر وہ قبول کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسبوق بڑھ گیا تو اسکو چاہیے کہ جہاں سے امام نے چھوڑا ہے وہاں سے نماز شروع کرے اور جب سلام کے قریب پہونچے تو کسی ایسے شخص کو بڑھا دے جسکو پوری نماز ملی ہو وہ جماعت کے ساتھ سلام پھیر دے اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز تمام ہونے کے وقت توقفہ لگایا یا عمدہ احدث کیا یا کلام کیا یا مسجد سے خارج ہوا تو اسکی نماز فاسد ہوگئی اور قوم کی نماز پوری ہے اور پہلا امام اگر نماز سے فارغ ہو چکا ہو تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر فارغ نہیں ہوا تو فاسد ہو جاوے گی یہی اصح ہے یہ ہایہ میں لکھا ہے اگر امام سے رکوع چھوٹ گیا ہے تو خلیفہ کو اس طرح اشارہ دے کہ اپنا ہاتھ گھٹنے پر رکھ دے اور اگر سجدہ چھوٹ گیا ہے تو پیشانی پر ہاتھ رکھ دے اگر قرأت چھوٹی ہو تو سند پر ہاتھ رکھ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کوئی رکعت اسپر باقی ہے تو ایک انگلی سے اشارہ کر دے اور اگر دو رکعتیں باقی ہیں تو دو انگلیوں سے اشارہ کر دے اور اگر سجدہ تلاوت باقی ہے تو پیشانی اور زبان پر انگلی رکھے اور اگر سجدہ سہو باقی ہے تو دل پر رکھے ظہیر میں لکھا ہے یہ اسوقت ہے کہ جب خلیفہ کو یہ باتیں معلوم نہ ہوں اور اگر معلوم ہوں تو کچھ حاجت نہیں یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے کسی شخص نے چار رکعتوں کی نماز میں امام کا ائمہ ایک اور امام کو حدث ہو گیا اور اسنے اسی شخص کو بڑھا دیا اور مقتدی کو یہ معلوم نہ ہوا کہ امام نے کس قدر نماز پڑھی ہے اور کتنی اسپر باقی ہے تو مقتدی کو چاہیے چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ہر رکعت میں بیٹھ جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل مسبوق میں لکھا ہے اور اگر لاحق کو خلیفہ کرنا چاہیے کہ قوم کو اشارہ کرے اور اپنی نماز ادا کرے یہ جماعت کی نماز تمام کر دے اور اگر ایسا نہ کیا اور امام کی نماز پڑھنے لگا اور جب سلام کرے

موقع پر پہونچا اور دوسرے کو سلام پھیرنے کے واسطے خلیفہ کر دیا تو ہمارے نزدیک ہمارے ہی یہ مضمرات ہیں لکھا جو اور جس امام کو حدت ہوا ہر اسکی امامت اسوقت تک قائم رہیگی جب تک مسجد سے خارج ہو یا کسی اور خلیفہ کر دے اور وہ خلیفہ اسکی جگہ آگے نہ آوا اور امامت کی نیت کرے یا قوم کسی اور کو خلیفہ کر دے اور اگر ان میں سے ایک امر بھی نہوا اور امام نے مسجد کے کنارہ پر وضو کیا اور جماعت اسکی منتظر رہی اور پھر امام اپنی جگہ پر آیا اور اُنکے ساتھ نماز تمام کی تو جائز ہے اور اگر نہ امام نے کسی کو خلیفہ کیا نہ قوم نے یہاں تک کہ امام مسجد سے باہر نکل گیا تو قوم کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام وضو کر کے بنا کرے اسلیے کہ وہ اپنی وفات کے واسطے منفرد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر کوئی شخص بغیر کسی کے بڑھائے خود ہی بڑھ گیا اور امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو جائز ہے اور اگر اس شخص کے بھرا بھرا ہونے سے پہلے امام مسجد سے خارج ہو گیا اور اُسکے بعد وہ امام کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اس شخص کی اور قوم کی نماز فاسد ہوگی اور امام کی نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام کے پیچھے ایک ہی شخص ہو تو امام کو حدت ہو تو وہ شخص امامت کے لیے سہین ہو گیا خواہ امام اسکو اپنی نیت میں معین کرے یا نہ کرے اگر امام نے ایک شخص کو بڑھایا اور قوم نے دوسرے شخص کو بڑھایا تو امام وہی ہوگا جسکو امام نے بڑھایا ہے لیکن اگر اسکے نیت کرنے سے پہلے قوم دوسرے شخص کے اقتدار کی نیت کرے تو دوسرا شخص امام ہو جاوے گا اور اگر قوم سے ہر گروہ نے ایک ایک شخص کو بڑھایا تو ہر طرف اکثر ہونگے وہی امام ہوگا اور اگر برابر ہوں تو کل کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر وہ شخص بڑھے تو جو شخص پہلے امام کی جگہ پر پہونچ گیا وہی امام ہے اور اگر بڑھنے میں دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے ایک سے اقتدار کیا اور بعضوں نے دوسرے سے تو جس سے بہت لوگوں نے اقتدار کیا ہے اسی کی نماز صحیح ہوگی اور جس سے کم لوگوں نے اقتدار کیا ہے اسکی نماز فاسد ہوگی اور اگر دونوں طرف آدمی برابر ہیں تو کسی کی ترجیح ممکن نہ ہوگی اور دونوں کی نماز فاسد ہو جاوے گی یہ بین میں لکھا ہے اگر امام نے صفوں کے آخرین سے کسی کو خلیفہ کیا اور خود مسجد سے خارج ہو گیا تو اگر خلیفہ نے اسی وقت امامت کی نیت کر لی تو امام ہو جاوے گا مگر جو شخص اُس سے آگے ہو اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اور امام کی نماز اور جو شخص خلیفہ کے واسطے اور بائیں میں اور جو پیچھے میں اُنکی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اُس نے یہ نیت کی کہ جب امام کی جگہ کھڑا ہو گا اسوقت امام نہ ہو گا اور امام قبل اس سے کہ خلیفہ اسکی جگہ پہونچے امامت کی نیت کرے مسجد سے خارج ہو گیا تو ان سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی خلیفہ اور قوم کی نماز جائز ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ امام کے مسجد سے خارج ہونے سے پہلے خلیفہ محراب میں پہونچے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر امام نے کسی کو خلیفہ کیا اور خلیفہ نے کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو تفصیل رح نے کہا ہے کہ اگر پہلا امام ابھی مسجد سے خارج نہیں ہوا اور خلیفہ امام کی جگہ نہیں پہونچا اس حالت میں کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو جائز ہے اور ایسا ہو جاوے گا گو یا کہ وہ خود بڑھایا ہے پہلے امام نے اسکو بڑھایا ہے ورنہ جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی کو حدت ہوا اور اُسکے ساتھ کوئی اور نہ تھا اور وہ ابھی مسجد سے نہ نکلا تھا کہ کسی اور شخص نے اگر اُس سے اقتدار کر لیا پھر امام مسجد سے نکلا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک دوسرا شخص پہلے کا خلیفہ ہو جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر

قوات میں رک گیا تو چاہیے کہ وہ اسے کو خلیفہ کر دے چمک اس وقت ہے کہ اس قدر استقامت نہ کی جو جس سے
 نماز جائز ہو جاتی ہے اور شہرہ منگی اور خوف کی وجہ سے استقامت سے بند ہو گیا ہو بھولا ہو لیکن اس قدر استقامت
 کر لی جو جس سے نماز جائز ہوتی ہے تو خلیفہ نہ کرے بلکہ رکوع کر دے اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور اگر
 خلیفہ کر لیا تو نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے یہ یقین میں لکھا ہے اور اگر استقامت کرنا
 بالکل بھول گیا تو خلیفہ کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے یعنی شہرہ ہر ایہ میں لکھا ہے۔ ایک مسافر نے سانس
 سے اقد کیا اور امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے کسی مشیم کو خلیفہ کر دیا تو مسافر مقتدی کو پوری نماز پڑھنا
 لازم ہوئی اور اگر مسافر کو خلیفہ کیا اور اس نے اس وقت نیت اقامت کی کر لی تب بھی جماعت والے مسافروں
 کو پوری نماز پڑھنا لازم ہوگی یہ محیط سخی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے میں یہ مسئلہ
 کسی کو حدیث کا گمان ہوا اور مسیح سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ اسکو حدیث نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے
 اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا تو جہتہ ربانی رہی ہے اسی کو پورا کر لے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے بر خلاف اس کے اگر کسی کو
 یہ گمان ہوا کہ اس نے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا موزوں پر مسح کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت مسح کی گزر چکی یا
 تیمم کیے ہوئے تھا اور دوسرے رتیا دیکھ کر اس پر پانی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو ٹھہر میں یہ گمان ہوا کہ میں نے
 فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی داغ کپڑے پر دیکھا اور اسکو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو چکی
 اور گھر اور مسجد گاہ اور خانہ کی نماز پڑھنے کا مکان بننے نہ مسجد کے میں اور جگہ میں یہاں تک صفوں کی جگہ
 ہو مسجد کے حکم میں ہے اور اگر امام کو حدیث ہو اور اس کے سامنے سترہ نہ تھا تو جہتہ ربانی صفوں
 کی جگہ اس کے پیچھے ہے اسی قدر کا سامنا اعتبار کیا جائیگا اور اگر اس کے سامنے سترہ ہو تو وہیں تک حدیث ہوگی
 یہ یقین میں لکھا ہے۔ اور اگر جگہ میں ایک نماز پڑھتا ہے تو سامنے اس کے جہاں تک مسجد ہو کہ کی جگہ ہے اور
 اسی قدر رہنے اور اسی قدر بائیں اور اسی قدر پیچھے مسجد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور عورت
 بسبب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اقربیٰ تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اس لیے کہ اس کے مصلیٰ کو اس کے واسطے وہی حکم ہے
 جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہے اسی واسطے وہ اپنے مصلیٰ پر احکامات کرتی ہے یہ یقین میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے
 کو یہ خوف ہو کہ مجھے حدیث ہو جائیگا اور وہ نماز سے پھر گیا پھر اسکو حدیث ہوا تو اس پر ناہنیں کر سکتا ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے جو صورتیں آگے بیان ہوتی ہیں ان میں نماز باطل ہو جاتی ہے حسب وقت صبح کی نماز میں سورج
 اٹھ آئے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جاوے یا کسی نے زخم پر کڑیاں باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ
 کھڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور اب کعبہ کی طاعت ہوئی یا عذر ولے کا عذر جاتا رہا یا
 موزوں پر مسح کیا تھا اکی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے باطل ہوگی
 یا موزوں پر مسح کیا تھا اور تھوڑے عمل سے موزے ٹھالے مثلاً موزے بہت ڈھیلے ہوں اس کے
 نکالنے میں بہت سے عمل کی حاجت نہیں ہوتی اور اگر موزہ عمل کثیر ہے لکھا ہے تو بالاجماع نماز اسکی پوری ہوگی
 یا امی نماز پڑھتا تھا اور اسکو کوئی سورۃ یا آئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے سیکھنے میں مشغول
 تھیں جو اصراف منکر یا کر لی اور اگر حقیقت میں اس سے سیکھا تو نماز تمام ہو جائیگی یہ اس وقت ہے کہ امی ایک لکھنا

یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر کسی کو حدیث ہو جائے اور اس نے اس وقت نیت اقامت کی کر لی تب بھی جماعت والے مسافروں کو پوری نماز پڑھنا لازم ہوگی یہ محیط سخی میں لکھا ہے اور اسی سے ملتے ہوئے میں یہ مسئلہ کسی کو حدیث کا گمان ہوا اور مسیح سے خارج ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ اسکو حدیث نہیں ہوا تو از سر نو نماز پڑھے اور اگر مسجد سے خارج نہیں ہوا تو جہتہ ربانی رہی ہے اسی کو پورا کر لے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے بر خلاف اس کے اگر کسی کو یہ گمان ہوا کہ اس نے بغیر وضو نماز شروع کر دی یا موزوں پر مسح کیا تھا اور گمان ہوا کہ مدت مسح کی گزر چکی یا تیمم کیے ہوئے تھا اور دوسرے رتیا دیکھ کر اس پر پانی کا گمان کر لیا یا صاحب ترتیب کو ٹھہر میں یہ گمان ہوا کہ میں نے فجر کی نماز نہیں پڑھی یا کوئی داغ کپڑے پر دیکھا اور اسکو نجاست سمجھ لیا اور نماز سے پھر گیا تو نماز فاسد ہو چکی اور گھر اور مسجد گاہ اور خانہ کی نماز پڑھنے کا مکان بننے نہ مسجد کے میں اور جگہ میں یہاں تک صفوں کی جگہ ہو مسجد کے حکم میں ہے اور اگر امام کو حدیث ہو اور اس کے سامنے سترہ نہ تھا تو جہتہ ربانی صفوں کی جگہ اس کے پیچھے ہے اسی قدر کا سامنا اعتبار کیا جائیگا اور اگر اس کے سامنے سترہ ہو تو وہیں تک حدیث ہوگی یہ یقین میں لکھا ہے۔ اور اگر جگہ میں ایک نماز پڑھتا ہے تو سامنے اس کے جہاں تک مسجد ہو کہ کی جگہ ہے اور اسی قدر رہنے اور اسی قدر بائیں اور اسی قدر پیچھے مسجد کے حکم میں ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور عورت بسبب اپنی نماز پڑھنے کی جگہ سے اقربیٰ تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اس لیے کہ اس کے مصلیٰ کو اس کے واسطے وہی حکم ہے جو مردوں کو مسجد کا ہوتا ہے اسی واسطے وہ اپنے مصلیٰ پر احکامات کرتی ہے یہ یقین میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھنے والے کو یہ خوف ہو کہ مجھے حدیث ہو جائیگا اور وہ نماز سے پھر گیا پھر اسکو حدیث ہوا تو اس پر ناہنیں کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو صورتیں آگے بیان ہوتی ہیں ان میں نماز باطل ہو جاتی ہے حسب وقت صبح کی نماز میں سورج اٹھ آئے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جاوے یا کسی نے زخم پر کڑیاں باندھی تھیں زخم اچھا ہو کر وہ کھڑیاں گر گئیں یا کسی امی کو خلیفہ کر دیا یا اشارہ سے نماز پڑھتا تھا اور اب کعبہ کی طاعت ہوئی یا عذر ولے کا عذر جاتا رہا یا موزوں پر مسح کیا تھا اکی مدت گزر گئی اور پانی ملتا تھا اگر پانی نہ ملتا ہو تو نماز باطل ہوگی اور بعضوں نے کہا ہے باطل ہوگی یا موزوں پر مسح کیا تھا اور تھوڑے عمل سے موزے ٹھالے مثلاً موزے بہت ڈھیلے ہوں اس کے نکالنے میں بہت سے عمل کی حاجت نہیں ہوتی اور اگر موزہ عمل کثیر ہے لکھا ہے تو بالاجماع نماز اسکی پوری ہوگی یا امی نماز پڑھتا تھا اور اسکو کوئی سورۃ یا آئی یا کوئی شخص قرآن پڑھتا تھا اس سے سیکھنے میں مشغول تھیں جو اصراف منکر یا کر لی اور اگر حقیقت میں اس سے سیکھا تو نماز تمام ہو جائیگی یہ اس وقت ہے کہ امی ایک لکھنا

پڑھتا ہوا ایسی صورت میں امامت کرتا ہو کہ اسکی امامت جائز ہو لیکن اگر قاری کے پیچھے نماز پڑھتا ہو تو اگر کھڑا ہو
کے نزدیک نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور فقید ابو الیث کے نزدیک فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے
یہ ظہیر میں لکھا ہے یا ننگے کو ایسا کپڑا مل گیا جس سے نماز جائز ہو یعنی اس میں ایسی نجاست نہیں لگی ہے جو مانع صلوٰۃ
ہو یا اس میں ایسی نجاست لگی ہے اور اس کے پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے نجاست کو دور کر سکے یا اس کے پاس
نجاست دور کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے لیکن چونکہ کپڑا یا اس سے زیادہ پاک ہے اور اس سے ستر مذہب تک
ہو یا تیمم سے نماز پڑھتا تھا اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا یا کسی نماز کا فوت ہونا یا دیکھا اور ابھی ترتیب سا نظر
نہیں ہوئی ہے یا اگر وضو کر کے تیمم کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھتا تھا اور اس مقتدی نے پانی دیکھا یا مقتدی
تھا اور امام سے کوئی نماز فوت ہو گئی تھی اور امام صاحب ترتیب تھا اور مقتدی کو امام کی نماز کا فوت ہونا یا دیکھا
تو فقط مقتدی کی نماز باطل ہوگی یہ تبیین میں لکھا ہے ان سب صورتوں میں جو نماز باطل ہوتی ہے یہ نفل بھی نہیں
ہو سکتی مگر تین مسلمانوں میں ہو سکتی ہے اور وہ یہ ہیں کہ نماز کا فوت ہونا یا دیکھا یا سورج صبح کی نماز میں طلوع ہو گیا یا
کی نماز میں ظہر کا وقت عمل گیا تو وہ نفل ہو جائیگی جو سورۃ النہر میں لکھا ہے روایات مشہورہ کے بموجب یہ بارہ مسئلے
ہیں اس پر بعض مسئلے اور بھی زیادہ دیکھے گئے ہیں منجملہ ان کے یہ ہیں کہ جنس کپڑے سے نماز پڑھتا تھا یا کوئی ایسی
چیز مل گئی جس سے نجاست دھو سکتا ہے اور منجملہ ان کے یہ ہیں کہ قضا نماز پڑھتا تھا اور زوال کا وقت داخل ہو گیا
یا سورج غروب کی وجہ سے متغیر ہو گیا یا طلوع ہو گیا اور منجملہ ان کے یہ ہیں کہ ہانڈی بغیر اڑھنی کے نماز پڑھتی تھی اور
اسی حالت میں آزاد ہو گئی اور اس نے اسی وقت اپنا ستر نہیں ڈھک لیا یہ سارے مسئلے ایسے ہیں کہ اگر
کسی کو ایک انہیں سے ایسے وقت میں عارض ہو کہ بقدر تشدد کے بیٹھ چکا ہے یا سہو کے سجدہ میں عارض
ہو تو اسکی نماز بھی باطل ہو جائیگی اور اگر وہ امام ہو تو اس کے مقتدیوں کی نماز بھی باطل ہو جائیگی اور اگر سلام
پھیر دیا اور اس پر سہو کا سجدہ پائی ہے اس وقت میں کوئی صورت ان صورتوں میں سے اس پر عارض ہوئی تو اگر سجدہ
کیا تو نماز باطل ہو گئی ورنہ باطل نہیں اور اگر قوم نے امام کے بقدر تشدد کے بیٹھنے کے بعد امام سے پہلے
سلام پھیر دیا تھا پھر امام پر ان صورتوں میں سے کوئی صورت عارض ہوئی تو امام کی نماز باطل ہوگی قوم کی
نماز باطل نہ ہوگی اور اسی طرح اگر امام نے سہو کا سجدہ کیا اور قوم نے سجدہ نہ کیا پھر امام پر انہیں کی کوئی صورت
عارض ہوئی تب بھی یہ حکم یہ تبیین میں لکھا ہے

ساتواں باب آن چیزوں کے بیان میں جن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے۔ اور

اس میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل نماز کی فاسد کرنے والی چیزوں کے بیان میں نماز کی فاسد کرنے والی
دو قسم کی چیزیں ہوتی ہیں قول اور فعل پہلی قسم اقوال میں ہے اگر نماز میں بھول کر یا جا کر خطا سے یا ارادے
سے ٹھوڑا یا بہت کلام کیا خواہ وہ اپنی نماز کی اصلاح کے واسطے کیا مثلاً امام قعدہ کے موقع پر کھڑا ہو گیا اور
مقتدی نے کہا بیٹھ جایا قیام کے وقت بیٹھ گیا اور مقتدی نے کہا کھڑا ہو جایا وہ کلام نماز کی اصلاح کے واسطے
نہو اور جیسے لوگ اسپس میں کیا کرتے ہیں ویسی باتیں ہوں تو ان سب صورتوں میں ہمارے نزدیک
اور سرفہ نماز پڑھنا کما حقہ حرام ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ بقدر تشدد سے بیٹھنے سے پہلے کلام کرے یہ فتاویٰ

ترجمہ ہندی لکیری جلد اول

قاضی خان بن لکھاؤ اور نیز یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اس طرح کلام کرے کہ سنا جاوے اور اگر ایسا کلام کہیں کہ سنائیں جاتا پس اگر وہ خود اسکو سنتا ہو تو نماز فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھاؤ اور اگر خود نہیں سنتا اور حروف صحیح کہے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ زاہدی میں لکھاؤ نواز ل میں ہے کہ اگر غار کے اندر سوئے میں کلام کیا تو نماز فاسد ہوگی اور یہی مختار ہے یہ محیط میں لکھاؤ اگر عدا نماز کا سلام پھیرا تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر غار میں پھیرا اگر اسکو یہ گمان ہو اٹھا کہ نماز پوری ہو چکی تو نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر نماز کو بھی بھول گیا تھا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر کسی شخص کو سلام کیا تو ہر صورت میں نماز فاسد ہو جاوے گی یہ شرح ابوالمکارم میں لکھاؤ۔ سبق نے یہ جانکر سلام پھیرا کہ سبق کو امام کے ساتھ سلام پھیرنا چاہیے تو وہ عدا سلام ہوا اسپر بنا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھاؤ۔ اور یہی فتاویٰ کے قاضی خان میں لکھاؤ سبق نے اگر امام کے ساتھ سلام پھیرا تو اگر اسکو یہ یاد تھا کہ میری نماز بھی باقی ہے تو نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اور اگر بھول گیا تھا تو فاسد نہ ہوگی اسولے کے بھول کر سلام کہنا تحریم صلوٰۃ سے خارج نہیں کرتا یہ شرح طحاوی کے باب سجود سو میں لکھاؤ۔ کسی شخص نے عشا کی نماز پڑھی اور دو رکعتوں کے بعد اسکو تراویح سمجھکر سلام پھیر دیا یا ظہر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد جمعہ کے گمان سے سلام پھیر دیا یا مقیم نے دو رکعتوں کے بعد اپنے آپ کو مسافر سمجھ کر سلام پھیر دیا تو اسر نو نماز پڑھے اور اگر دو رکعتوں کے بعد اس گمان سے سلام پھیرا کہ یہ چوتھی رکعت ہے تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے اور سو کا سجدہ کرے یہ فتاویٰ کے قاضی خان میں لکھاؤ اور ان مسائل میں ضابطہ کلیہ یہ ہے کہ سلام میں جو سہو ہوا اگر اصل صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر وصف صلوٰۃ میں سہو ہوا ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ محیط کی سترہویں فصل میں لکھاؤ جو سجود سو کے بیان میں ہے اگر بھول کر کسی کو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور جب السلام کہا تو یہ یاد آیا کہ اسکو نماز کی حالت میں سلام کہنا جائز نہیں ہیں غامض ہو گیا تو نماز اسکی فاسد ہوگی یہ محیط میں لکھاؤ اگر سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تو بھی نماز فاسد ہوگی کیونکہ حقیقت میں وہ بھی کلام ہے اشارہ سے بھی سلام کا جواب یاد ہے اور اگر اشارہ سے سلام کا جواب دیا یا نسا پڑھنے والے سے کسی نے کوئی چیز مانگی اور کہنے یا تھ یا سر سے ہان یا نہیں کا اشارہ کیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی یہ تبیین میں لکھاؤ مگر کردہ ہوگی یہ شرح فیتہ المصلیٰ میں لکھاؤ جو امیر الحاج کی تصنیف ہے۔ کسی شخص نے چھینکا اور نماز پڑھنے والے نے یہ حکم ادا کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فتاویٰ میں محیط میں لکھاؤ اور اگر خود نماز پڑھنے والے کو چھینک آئی اور کہنے خود اپنی طرف خطاب کر کے یہ حکم ادا کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھاؤ اگر نماز پڑھنے میں چھینکا اور دوسرے نے یہ حکم ادا کیا اور مصلیٰ نے آمین کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فیتہ المصلیٰ اور محیط میں لکھاؤ اور اگر کسی شخص نے چھینکا اور مصلیٰ نے الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہیں ہوگی اسلیے کہ وہ جواب نہیں ہے اور جواب کا بالکلے سمجھانے کا ارادہ کیا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی یہ تترائی میں لکھاؤ اور اگر نماز پڑھنے میں چھینکا اور خود الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور چاہیے کہ کہنے دل میں کہنے اور بہتر ہے کہ ساکت رہے یہ خلاصہ میں لکھاؤ جب اسوقت الحمد للہ نہ کیا تو کیا نماز سے فارغ ہونے کے بعد الحمد للہ کہے

[illegible]

صحیح ہے کہ کہے اور اگر مقتدی ہو تو نقیض کے قول کے بموجب الحمد للہ کہے نہ آہستہ سے نہ آواز سے یہ
ترتیبی میں لکھا ہے وہ شخص نماز پڑھتے تھے انہیں سے ایک نے چھینکا اور ایک شخص نے جو طہارچ نماز تھا
یہ حکم اللہ کا اور ان دونوں نے آمین کہا تو چھینکنے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور دوسرے کی
نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ حکم اللہ کہنے والے نے اس کے واسطے وعائین کی تھی یہ ظہیرہ اور قنابہ
قاضی خان میں لکھا ہے۔ قنابہ میں ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یہ حکم اللہ کہا اور دوسرے شخص
نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کے لیے وعائین کی تھی پس سراج الوہاج
میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد
ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا ہو اسکی تنبیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر امام
سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں لے لے کہ اس سے اصلاح نماز کی مقصود
ہو اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اٹھے تو مقتدی کو سبحان اللہ نہ کہنا چاہیے اس لیے
کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اسکو ٹوٹنا جائز نہیں پس اسکا سبحان اللہ کہنا کچھ مضیقہ نہ ہوگا یہ بحسبہ الرائق
میں برائے سے نقل کیا ہے اگر امام کے سوا کسی غیر کو لقمہ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تسلیم کا
ارادہ نہیں کیا تھا تو ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے لقمہ دینے سے نماز
فاسد ہو جاتی ہے کسی بار ہونا شرط نہیں یہی اصح ہے قنابہ میں لکھا ہے اگر غیر نماز پڑھنے والے نے
کسی نماز پڑھنے والے کو لقمہ دیا اور اسنے اسکا لقمہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فیستہ المصلیٰ میں لکھا ہے
اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی بجز بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دے تو ملامت کا
ارادہ کرے اور صحیح ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے قرات کی نیت نہ کرے فقہانے کہا ہے کہ
یہ حکم اس وقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں اٹک گیا کہ قرات بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہو یا تہرات کے بعد
اٹکا اور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا دوسری
آیت شروع کر دی ہے اس وقت میں لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ لقمہ دینے والے
کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر لقمہ قبول کرے تو اسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی
یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آجاوے پس مقتدی
کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرات ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے کہ مقتدی پر
لقمہ دینے کی حاجت نہ دے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا لقمے اور تہرات کی ضرورت ڈالتا ہے
اور مقتدی کی تہرات مکروہ ہے بلکہ اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو رکوع کر دے اور
دوسری آیت کی طرف نہ جاوے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھے
یا چپکا کر ہو جاوے یہ نہایت میں لکھا ہے امام رک گیا اور اسکو ایسے شخص نے لقمہ دیا جو اس کے ساتھ نماز میں
نہیں ہے اور اسی وقت امام کو بھی یاد آگیا پس اگر امام نے اس کے لقمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع
کر دیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اسکا یاد آنا اس کے لقمہ دینے کی طرف منسوب ہوگا

بہی موتی بدلتی ہوگی
خاموشی سے نہ کہے
اور اس کے ساتھ نماز
قنابہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یہ حکم اللہ کہا اور دوسرے شخص نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کے لیے وعائین کی تھی یہ ظہیرہ اور قنابہ قاضی خان میں لکھا ہے۔ قنابہ میں ہے کہ اگر ایک سے خطاب کر کے یہ حکم اللہ کہا اور دوسرے شخص نے آمین کہا تو آمین کہنے والے کی نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کے لیے وعائین کی تھی پس سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر قرآن پڑھا یا اللہ کا ذکر کیا اور اس سے کسی آدمی کو حکم کرنے یا منع کرنے کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص نماز میں خلل ڈالتا ہو اسکی تنبیہ کا ارادہ کیا تو فاسد نہ ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر امام سے کچھ غلطی ہوئی اور مقتدی نے سبحان اللہ کہہ دیا تو کچھ مضائقہ نہیں لے لے کہ اس سے اصلاح نماز کی مقصود ہو اگر امام دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرے اور تیسری رکعت کو اٹھے تو مقتدی کو سبحان اللہ نہ کہنا چاہیے اس لیے کہ جب امام قیام سے قریب ہو گیا تو پھر اسکو ٹوٹنا جائز نہیں پس اسکا سبحان اللہ کہنا کچھ مضیقہ نہ ہوگا یہ بحسبہ الرائق میں برائے سے نقل کیا ہے اگر امام کے سوا کسی غیر کو لقمہ دیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن اگر تسلیم کا ارادہ نہیں کیا تھا تو ارادہ کیا تھا تو فاسد نہ ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے ایک مرتبہ کے لقمہ دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے کسی بار ہونا شرط نہیں یہی اصح ہے قنابہ میں لکھا ہے اگر غیر نماز پڑھنے والے نے کسی نماز پڑھنے والے کو لقمہ دیا اور اسنے اسکا لقمہ قبول کر لیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ فیستہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر اپنے امام کو لقمہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی بجز بعض کا قول یہ ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دے تو ملامت کا ارادہ کرے اور صحیح ہے کہ اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے قرات کی نیت نہ کرے فقہانے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب امام ایسے وقت میں اٹک گیا کہ قرات بقدر جواز صلوٰۃ نہیں کی ہو یا تہرات کے بعد اٹکا اور کوئی اور آیت نہیں شروع کر دی لیکن اگر اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یا دوسری آیت شروع کر دی ہے اس وقت میں لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ لقمہ دینے والے کی نماز کسی حالت میں فاسد نہ ہوگی اور صحیح قول کے بموجب امام اگر لقمہ قبول کرے تو اسکی بھی نماز فاسد نہ ہوگی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور مقتدی کو فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے اس لیے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آجاوے پس مقتدی کی بغیر حاجت کے امام کے پیچھے قرات ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور امام کو بھی چاہیے کہ مقتدی پر لقمہ دینے کی حاجت نہ دے اس لیے کہ وہ اس صورت میں گویا لقمے اور تہرات کی ضرورت ڈالتا ہے اور مقتدی کی تہرات مکروہ ہے بلکہ اسقدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے تو رکوع کر دے اور دوسری آیت کی طرف نہ جاوے یہ کافی میں لکھا ہے ضرورت ڈالنے سے مراد یہ ہے کہ بار بار ایک آیت کو پڑھے یا چپکا کر ہو جاوے یہ نہایت میں لکھا ہے امام رک گیا اور اسکو ایسے شخص نے لقمہ دیا جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور اسی وقت امام کو بھی یاد آگیا پس اگر امام نے اس کے لقمہ کے تمام ہونے سے پہلے پڑھنا شروع کر دیا تو اسکی نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جاوے گی اس لیے کہ اسکا یاد آنا اس کے لقمہ دینے کی طرف منسوب ہوگا

نعم کا تھا اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر ایسی دعا مانگی جسکا سوال بندوں سے محال ہو مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم ارزقنی الخ یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جسکا سوال بندوں سے محال نہیں ہو مثلاً اللہم اعظمنی یا اللہم تقبل دینی یا اللہم زدنی کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم ارزقنی فلا تکہ کہا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ باہم لوگوں کی گفتگو میں منقطع ہوتا ہے اور اگر اغفر لی دلائی کہا تو مناسباً فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ قرآن میں موجود ہے اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابو الفضل بخاری نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ فاسد نہ ہوگی اسلیئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لعی یا اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لانی یہ کما تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر امام نے کوئی ایتر رغبت دلانے یا ڈرنے کے مقصود کی پڑھی اور مقتدی نے کہا صدق اللہ و بخت رسد تو برا کیا اور نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی ظہیر مین لکھا ہے کوئی نماز پڑھنے والا جسوقت یا ایہا الذین آمنوا پڑھتا ہے تو سر اٹھا کر کہتا ہے لبیک سیدی تو بہتر ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے یہ صحیح ہے کہ یہ فتاویٰ قاضی خان کے اُن مسکون مین مذکور ہے جو قرآن قرآن سے متعلق مین اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور اگر ایام تشریق مین اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات بارۃ اذان کے تو امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان سنی اور جو موزن لکھا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو بھی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کے دل مین شیطان نے کوئی وسوسہ ڈالا اور اسنے لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم کہا اگر یہ وسوسہ منجملہ امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منجملہ امور دنیا تھا تو فاسد ہو جاوے گی یہ ترمذی مین لکھا ہے۔ اگر نماز کے آخر مین تشهد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشهد پڑھا شروع کر دیا اور پھر اس پڑھ کر تشهد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف رح کے قول کے بموجب اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا تشهد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشهد پورا ہوئے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اسواسطے کہ قعدہ اخیر بقدر تشهد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد رح نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا قرات تشهد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہ ہوگا اور پھر اسی قدر باطل ہوگا جبکہ تشهد اسنے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہ ہوگا اسواسطے کہ قرات تشهد کا محل قعدہ ہے اور اسکی باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اسی وجہ سے مشائخ سے اس مسئلے مین اختلاف ہوا ہے صمیم احمد سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا اور رکوع کر دیا اور رکوع مین یاد آیا پھر قرات کے واسطے کھڑا ہوا پھر ناوم ہو کر سجدہ مین چلا گیا اور رکوع کا اعادہ نہ کیا بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ جب وہ قرات کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر

۱۳۸
فتاویٰ ہند کتاب الصلوٰۃ باب ہفتم بعد نماز
مجمع فتاویٰ عالمگیری جلد اول
نعم کا تھا اگر اسکی یہ عادت تھی تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر ایسی دعا مانگی جسکا سوال بندوں سے محال ہو مثلاً عاقبت یا مغفرت یا رزق کی دعا مانگی یا اللہم ارزقنی الخ یا اللہم اغفر لی کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایسی دعا مانگی کہ جسکا سوال بندوں سے محال نہیں ہو مثلاً اللہم اعظمنی یا اللہم تقبل دینی یا اللہم زدنی کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر اللہم ارزقنی فلا تکہ کہا تو صحیح ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ یہ لفظ بھی اس قسم میں سے ہے کہ باہم لوگوں کی گفتگو میں منقطع ہوتا ہے اور اگر اغفر لی دلائی کہا تو مناسباً فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ وہ قرآن میں موجود ہے اور اگر اللہم اغفر لانی کہا تو شیخ ابو الفضل بخاری نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہو جاوے گی اور صحیح ہے کہ فاسد نہ ہوگی اسلیئے کہ وہ قرآن میں موجود ہے یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر اللہم اغفر لانی یا اللہم اغفر لعی یا اللہم اغفر لانی یہ کما تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الوہاج مین لکھا ہے۔ اگر امام نے کوئی ایتر رغبت دلانے یا ڈرنے کے مقصود کی پڑھی اور مقتدی نے کہا صدق اللہ و بخت رسد تو برا کیا اور نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اور یہی ظہیر مین لکھا ہے کوئی نماز پڑھنے والا جسوقت یا ایہا الذین آمنوا پڑھتا ہے تو سر اٹھا کر کہتا ہے لبیک سیدی تو بہتر ہے کہ ایسا نہ کرے اور اگر کیا تو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے یہ صحیح ہے کہ یہ فتاویٰ قاضی خان کے اُن مسکون مین مذکور ہے جو قرآن قرآن سے متعلق مین اگر حج کرنے والے نے اپنی نماز کے اندر لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ خلاصہ مین لکھا ہے اور اگر ایام تشریق مین اللہ اکبر کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان کے کلمات بارۃ اذان کے تو امام ابو حنیفہ رح کے نزدیک نماز فاسد ہو جاوے گی یہ محیط مین لکھا ہے اگر نماز کے اندر اذان سنی اور جو موزن لکھا ہے وہی کہنے لگا اگر اذان کے جواب کا ارادہ کیا تو نماز فاسد ہو جاوے گی ورنہ فاسد نہ ہوگی اور اگر اسکی کچھ نیت نہیں ہو تو بھی فاسد ہو جاوے گی یہ محیط حسنی مین لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کے دل مین شیطان نے کوئی وسوسہ ڈالا اور اسنے لاجل و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ اعظم کہا اگر یہ وسوسہ منجملہ امور آخرت تھا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منجملہ امور دنیا تھا تو فاسد ہو جاوے گی یہ ترمذی مین لکھا ہے۔ اگر نماز کے آخر مین تشهد کو بھول گیا اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا اور تشهد پڑھا شروع کر دیا اور پھر اس پڑھ کر تشهد کے تمام ہونے سے پہلے سلام پھیر دیا تو امام ابو یوسف رح کے قول کے بموجب اسکی نماز فاسد ہو جاوے گی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا تشهد کی طرف عود کرنے سے باطل ہو گیا پس جب تشهد پورا ہوئے سے پہلے سلام پھیر دیا تو نماز فاسد ہو گئی اسواسطے کہ قعدہ اخیر بقدر تشهد کے ادا نہیں ہوا اور امام محمد رح نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اسواسطے کہ پہلا قعدہ اسکا قرات تشهد کی طرف عود کرنے سے پورا باطل نہ ہوگا اور پھر اسی قدر باطل ہوگا جبکہ تشهد اسنے پڑھا ہے یا کچھ بھی باطل نہ ہوگا اسواسطے کہ قرات تشهد کا محل قعدہ ہے اور اسکی باطل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے اسی وجہ سے مشائخ سے اس مسئلے مین اختلاف ہوا ہے صمیم احمد سے کوئی روایت نہیں اور وہ یہ ہے کہ الحمد اور سورہ پڑھنا بھول گیا اور رکوع کر دیا اور رکوع مین یاد آیا پھر قرات کے واسطے کھڑا ہوا پھر ناوم ہو کر سجدہ مین چلا گیا اور رکوع کا اعادہ نہ کیا بعضوں نے کہا ہے کہ نماز اسکی فاسد ہو جاوے گی اسلیئے کہ جب وہ قرات کے لیے کھڑا ہوا تو رکوع باطل ہو گیا پس جب پھر

یہ سراج الوداج میں لکھا ہے لصاب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیا پھر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اس شخص نے کھانا یا پانی لیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے پر اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز رہ گئی اور نماز میں ہو اور وہ اس کو نکل گیا تو اگرچہ چنے کے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نکل گیا تو اگر منہ بھر کر نہ تھا تو اس کے لئے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی چیز منہ میں کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا مگر اس کی شیرینی نہ رہی موجود تھی اور اس کو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رہی اور اس کو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے ہیں اس کی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سنی میں لکھا ہے اگر چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ چل کثیر ہو اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ بخور ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس کو چبا یا نہیں اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اولایا کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے ہیں چرخ کی بتی اٹھائی تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے ہیں چراغ میں بتی رکھ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوداج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر تو کی تو وضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی اور اس کو نکل گیا اور وہ اس کو اگل دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد ہو جائیگی اور زیادہ احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر منہ افوی کی نو اگر وہ قیصر منہ بھر کر نہ تھی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کھڑا ہو کر لا حق نہیں ہو اور سجدہ نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور یہی ان میں جب تک صفوں سے نہ نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ نیزہ میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف نہ کوئی چیز پھیر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں قبلہ ایک صف کے پہلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بہت دور صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک بار چلا اور کچھ شہرہ پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے رفع یدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دو نون پانچواں سواری کے گدھے کو ہٹا کر نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک پانچواں سے ہٹا کر نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک پانچواں ہٹا کر برابر ہٹا کر تو فاسد نہ ہوگی اور اگر دو نون پانچواں کو ہٹا کر نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دو نون پانچواں کے عمل کو دو نون ہاتھوں کے عمل پر اور ایک پانچواں کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دو نون پانچواں

یہ سراج الوداج میں لکھا ہے لصاب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نماز شروع کرنے سے پہلے کچھ کھایا یا پیا پھر نماز شروع کر دی اور اس کے منہ میں کچھ کھانے یا پینے کی چیز باقی رہ گئی تھی اور اس شخص نے کھانا یا پانی لیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسی پر فتوے پر اسی طرح اگر اس کے دانتوں میں کوئی چیز رہ گئی اور نماز میں ہو اور وہ اس کو نکل گیا تو اگرچہ چنے کے برابر ہو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کا ہے یہ حضرات میں لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں سے خون نکلا اور اس کو نکل گیا تو اگر منہ بھر کر نہ تھا تو اس کے لئے نماز فاسد نہیں ہوتی یہ فتاویٰ قاضی خان اور خلاصہ اور محیط میں لکھا ہے اگر باہر سے ایک تل منہ میں لیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی چیز منہ میں کھائی اور نکل گیا پھر نماز میں داخل ہوا مگر اس کی شیرینی نہ رہی موجود تھی اور اس کو بھی نکل گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگر قند یا شکر منہ میں رہی اور اس کو چبا یا نہیں لیکن نماز پڑھتے ہیں اس کی شیرینی حلق کے اندر جاتی ہے تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر بہت سا گوند چبا یا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط سنی میں لکھا ہے اگر چبا یا اور وہ ٹوٹی نہیں تو اگر بہت چبا یا تو اس سبب سے نماز فاسد ہو جائیگی کہ وہ چل کثیر ہو اور اگر اس میں سے کچھ ٹوٹ کر اس کے حلق میں داخل ہو گیا تو اگرچہ بخور ہو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر اس کو چبا یا نہیں اور تھوک کے ساتھ حلق کے اندر چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر اولایا کوئی قطرہ یا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور اس کو نکل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوداج میں لکھا ہے۔ اگر نماز پڑھتے ہیں چرخ کی بتی اٹھائی تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر نماز پڑھتے ہیں چراغ میں بتی رکھ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ سراج الوداج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اگر منہ بھر کر تو کی تو وضو ٹوٹ جائیگا نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی تو اس کا وضو بھی نہیں ٹوٹے گا اور نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تو کی اور اس کو نکل گیا اور وہ اس کو اگل دینے پر قادر تھا تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ بھر کر نہ تھی تو امام ابو یوسف کے قول کے بموجب نماز فاسد نہ ہوگی امام محمد رحمہ کے قول کے موافق نماز فاسد ہو جائیگی اور زیادہ احتیاط امام محمد کے قول میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر منہ افوی کی نو اگر وہ قیصر منہ بھر کر نہ تھی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر منہ بھر کر تھی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر نماز میں قبلہ کی طرف کھڑا ہو کر لا حق نہیں ہو اور سجدہ نہیں نکلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور یہی ان میں جب تک صفوں سے نہ نکلا تب تک فاسد نہ ہوگی یہ نیزہ میں لکھا ہے اور اگر قبلہ کی طرف نہ کوئی چیز پھیر دی تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر نماز میں قبلہ ایک صف کے پہلا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بہت دور صفوں کے ایک بار چلا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر بقدر ایک صف کے ایک بار چلا اور کچھ شہرہ پھر بقدر ایک صف کے چلا تو نماز فاسد نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے رفع یدین سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگر دو نون پانچواں سواری کے گدھے کو ہٹا کر نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک پانچواں سے ہٹا کر نماز فاسد نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر ایک پانچواں ہٹا کر برابر ہٹا کر تو فاسد نہ ہوگی اور اگر دو نون پانچواں کو ہٹا کر نماز فاسد ہو جائیگی اس قول میں دو نون پانچواں کے عمل کو دو نون ہاتھوں کے عمل پر اور ایک پانچواں کے عمل کو ایک ہاتھ کے عمل پر اعتبار کیا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دو نون پانچواں

خوڑے ہائے تو نماز فاسد نہوگی یہ محیط میں لکھا ہے یہی اوجہ ہے یہ ہر اراکین میں لکھا ہے اگر سینہ اپنا قبلہ کی طرف سے پھیر دیا
اور معذور نہیں ہو تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر منہ پھیرا سینہ نہ پھیرا تو نماز فاسد نہوگی یہ زیادہ ہی میں لکھا ہے مگر یہ حکم
اُسی صورت میں ہے کہ فوراً منہ قبلہ کی طرف کو پھیر لے یہ دوسرے میں لکھا ہے اگر جانور پر سوار ہو تو نماز فاسد
ہو جائیگی اس واسطے کہ وہ ایسا کام ہے کہ بغیر دونوں ہاتھوں کے پورا نہیں ہو سکتا اور اگر جانور پر سے اُترا
تو نماز فاسد نہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نماز پڑھتا تھا اسکو ایک شخص نے اُٹھا کر
ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچا دیا مگر وہ قبلہ کی طرف سے نہیں پھرا تو نماز فاسد نہوگی اور اگر اُسکے چاچا نو
پر بٹھا دیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر بلا حذر امام سے آگے بڑھ گیا تو نماز فاسد ہوگی یہ
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فتاویٰ فضل بن میں ہے کہ کوئی شخص جنگل میں نماز پڑھ رہا ہے اور اپنی مناسبت
کی جگہ سے بقدر سجدہ کر لینے کی جگہ کے پیچھے کو ہٹ گیا تو اسکی نماز فاسد نہوگی اور اسی طرح مقدمہ سجدہ کے پیچھے
اور واسطے اور بائیں اعتبار کی جاتی ہے اور اسکو حکم مسجد کا دیا جاتا ہے تو جب تک اتنی جگہ سے باہر نہیں ہوا
مسیح سے باہر نہیں ہوا۔ اس باب میں لکیر کھینچ لینے کا کچھ اعتبار نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنے
گرد لکیر کھینچ لے اور لکیر سے باہر نہوا اور مقدمہ سجدہ سے باہر نہو گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر
صفت کے بیچ میں کچھ جگہ خالی تھی اور اس میں کوئی شخص داخل ہوا اور دوسرا شخص جگہ مندرج ہونے کے واسطے
آگے بڑھ گیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی چنانچہ ائمہ اہل سنت سے ہیں لکھا ہے اور یہی تفسیر میں لکھا ہے۔ کوئی شخص
اپنے گھر مغرب کی نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے اُسکے پیچھے نفل کی نیت باندھ لی اور امام بھول کر جو نیت
کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پڑھ بیٹھا اور مقتدی نے اُسکی متابعت کی تو فقہانے کہا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں
کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں کچھ یا سانپ کے مارنے سے نماز
فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں مرنے سے خواہ بہت سی ضرروں میں یہی اظہار ہے اور مجمع النوازل میں لکھا ہے
کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا اور جوئی ہاتھ میں سے اُسکی طرف جاوے تو اگرچہ امام سے آگے
بڑھ جاوے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا یہی حکم
ہو یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور سانپ اور بچھو کا مارنا نماز میں اُسی وقت مباح ہے کہ جب اُسکے
سانپ سے آجائے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر ایذا دینے کا خوف نہیں ہو تو مکر وہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے
اگر بڑی درپڑ تین چھڑکیں یا جوئیں ماریں یا پڑو درپڑ تین بال اٹھا کر سے یا آٹھوں میں سر نہ لگایا تو نماز فاسد
ہو جائیگی پلندہ۔ ہر یہ میں لکھا ہے حجتہ میں ہے کہ بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے تھرا طرح پھینکا کہ اپنے
ہاتھ کو پھینکا کہ خوب ملاقت سے کھینچا اور ہوا میں تھرا پھینکا تو ایک تھرا کے پھینکنے سے اسکی نماز فاسد
ہو جائیگی یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا اور اسکو تیز
کرنیکے لیے مارا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک باریاد و بارکے مارنے میں نماز فاسد
نہوگی اور اگر ایک رکعت میں تین بار مارا گیا یعنی پڑو یا ریگا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی
آدمی کو ایک ہاتھ یا کوڑے سے مارا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کسی جانور پر تھرا پھینکا

یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص نماز پڑھتا تھا اور ایک شخص نے اُسکے پیچھے نفل کی نیت باندھ لی اور امام بھول کر جو نیت کو کھڑا ہوا اور تیسری رکعت پڑھ بیٹھا اور مقتدی نے اُسکی متابعت کی تو فقہانے کہا ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کی نماز فاسد ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں کچھ یا سانپ کے مارنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی خواہ ایک ضرب میں مرنے سے خواہ بہت سی ضرروں میں یہی اظہار ہے اور مجمع النوازل میں لکھا ہے کہ اگر یہ حادثہ مقتدی پر واقع ہوا اور جوئی ہاتھ میں سے اُسکی طرف جاوے تو اگرچہ امام سے آگے بڑھ جاوے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے سب طرح کے سانپوں کے مارنے کا یہی حکم ہو یہی صحیح ہے یہ ہر ایہ میں لکھا ہے اور سانپ اور بچھو کا مارنا نماز میں اُسی وقت مباح ہے کہ جب اُسکے سانپ سے آجائے اور ایذا دینے کا خوف ہو اور اگر ایذا دینے کا خوف نہیں ہو تو مکر وہ ہے یہ محیط میں لکھا ہے اگر بڑی درپڑ تین چھڑکیں یا جوئیں ماریں یا پڑو درپڑ تین بال اٹھا کر سے یا آٹھوں میں سر نہ لگایا تو نماز فاسد ہو جائیگی پلندہ۔ ہر یہ میں لکھا ہے حجتہ میں ہے کہ بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے تھرا طرح پھینکا کہ اپنے ہاتھ کو پھینکا کہ خوب ملاقت سے کھینچا اور ہوا میں تھرا پھینکا تو ایک تھرا کے پھینکنے سے اسکی نماز فاسد ہو جائیگی یہ تمار خانہ میں لکھا ہے اور حسن سے روایت ہے کہ اگر کوئی جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھتا تھا اور اسکو تیز کرنیکے لیے مارا تو نماز فاسد ہو جائیگی اور بعضوں نے کہا ہے کہ ایک باریاد و بارکے مارنے میں نماز فاسد نہوگی اور اگر ایک رکعت میں تین بار مارا گیا یعنی پڑو یا ریگا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی آدمی کو ایک ہاتھ یا کوڑے سے مارا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہ نیتہ المصلیٰ میں لکھا ہے اگر کسی جانور پر تھرا پھینکا

کہا ہو کہ جو شخص سوار ہوا اور نماز پڑھنے والے کے سامنے گزرنا چاہے پہلے یہ کہ جانور کی آئین ہو کہ گزر جائے تو گنگا رنہوگا اس واسطے کہ جانور کی آڑ ہو جاوے گی یہ نہایت میں لکھا ہو اور اگر وہ شخص گزرنا چاہے تو ایک شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جاوے اور دوسرا شخص اس کی آڑ میں۔ گزر جاوے پھر وہ پہلا شخص یہی کرے اور اسی طرح دونوں گزر جائیں یہ قنہ میں لکھا ہو اور جو شخص چنگل میں نماز پڑھنا چاہتا ہو اس کو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جس کا طول ایک ذراع اور مثالی بقدر اعلیٰ کے ہو اور اس کو اپنی داہنی یا بائیں بھون کے سامنے کرے اور داہنی بھون کے سامنے کرنا افضل ہے یہ یقین میں لکھا ہو اور اگر لکڑی گاڑ نہ سکے تو اس کو ڈال دے یہ کافی میں لکھا ہو اس مسئلہ کی ایک جماعت نے منجملہ ائمہ قاضی خان نے بھی جامع صغیر کی شرح میں اس کی تصحیح کی ہے بحسبہ الرائق میں لکھا ہو اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اصح ہے اور قنہ میں ہے کہ یہی مختار ہے پیشہ شرح ابوالکارم میں لکھا ہو اور اس کو سامنے رکھے تو لمبائی میں رکھے چوڑائی میں نہ رکھے یہ یقین میں لکھا ہو اور اگر اس کے پاس کوئی لکڑی یا گاڑنے یا سامنے رکھنے کی چیز نہ ہو تو عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد ج سے اور بعض مشائخ نے لکھا ہے کہ خط کھینچے اور امام محمد ج سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے کہ جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے کیفیت خط میں انکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے کہا ہے عرض میں کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کوٹھنہ نہ ہو تو اگر سترہ نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یقین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہے اور اس کے سامنے کوئی شخص گزرے یا سترہ ہو اور نمازی کو سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اس کو اشارہ یا تسبیح سے روکے یعنی سبحان اللہ کہ یہ براہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے یہ مردوں کے واسطے ہے اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ دہن بنے ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی ہتھیلیوں پر مارے بحسبہ الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سب سے کرے یا اگر سے کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دے یا اس سے بھی زیادہ کر دے اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سہ انٹھا یا تو ایک اور شخص اگر نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور اس نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ سب سے پوری ایک رکعت بڑھا دی یعنی رکوع اور سجود اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے تکیہ کر کے عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اس کی فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ دوسری نماز میں اس کا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب تہذیب نے لکھا ہے کہ اگر صاحب تہذیب

اور اگر کسی نے نماز پڑھ لی اور اس کے سامنے کوئی شخص گزر جائے تو اگر وہ شخص نماز پڑھنے والے کے سامنے کھڑا ہو جاوے اور دوسرا شخص اس کی آڑ میں۔ گزر جاوے پھر وہ پہلا شخص یہی کرے اور اسی طرح دونوں گزر جائیں یہ قنہ میں لکھا ہو اور جو شخص چنگل میں نماز پڑھنا چاہتا ہو اس کو چاہیے کہ اپنے سامنے ایک سترہ کھڑا کرے جس کا طول ایک ذراع اور مثالی بقدر اعلیٰ کے ہو اور اس کو اپنی داہنی یا بائیں بھون کے سامنے کرے اور داہنی بھون کے سامنے کرنا افضل ہے یہ یقین میں لکھا ہو اور اگر لکڑی گاڑ نہ سکے تو اس کو ڈال دے یہ کافی میں لکھا ہو اس مسئلہ کی ایک جماعت نے منجملہ ائمہ قاضی خان نے بھی جامع صغیر کی شرح میں اس کی تصحیح کی ہے بحسبہ الرائق میں لکھا ہو اور خلاصہ میں ہے کہ یہی اصح ہے اور قنہ میں ہے کہ یہی مختار ہے پیشہ شرح ابوالکارم میں لکھا ہو اور اس کو سامنے رکھے تو لمبائی میں رکھے چوڑائی میں نہ رکھے یہ یقین میں لکھا ہو اور اگر اس کے پاس کوئی لکڑی یا گاڑنے یا سامنے رکھنے کی چیز نہ ہو تو عامہ مشائخ کا مذہب یہ ہے کہ خط نہ کھینچے اور یہ ایک روایت ہے امام محمد ج سے اور بعض مشائخ نے لکھا ہے کہ خط کھینچے اور امام محمد ج سے ایک روایت میں یہ بھی منقول ہے کہ جن فقہانے خط کھینچنے کو جائز کہا ہے کیفیت خط میں انکا اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے طول میں خط کھینچے اور بعضوں نے کہا ہے عرض میں کی صورت کا خط کھینچے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر سامنے کسی کے گزرنے کا خوف نہ ہو اور راستہ کی طرف کوٹھنہ نہ ہو تو اگر سترہ نہ کھڑا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں یقین میں لکھا ہے۔ امام کے سامنے جو سترہ ہو وہی جماعت کا سترہ ہے اگر نماز پڑھنے والے کے سامنے سترہ نہیں ہے اور اس کے سامنے کوئی شخص گزرے یا سترہ ہو اور نمازی کو سترہ کے درمیان میں کوئی شخص گزرنا چاہے تو اس کو اشارہ یا تسبیح سے روکے یعنی سبحان اللہ کہ یہ براہ میں لکھا ہے فقہانے کہا ہے یہ مردوں کے واسطے ہے اور عورتوں کے واسطے حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں اور طریقہ اس کا یہ ہے کہ دہن بنے ہاتھ کی انگلیوں کی پشت بائیں ہاتھ کی ہتھیلیوں پر مارے بحسبہ الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے اشارہ اور تسبیح دونوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اشارہ سب سے کرے یا اگر سے کرے یا ان دونوں کے سوا کسی اور عضو سے کرے یہ کافی میں لکھا ہے اگر نماز میں رکوع یا سجدہ زیادہ کر دیا ظاہر روایت میں یہ مذکور ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر دو سجدے یا زیادہ بڑھا دیے تو بھی نماز فاسد نہیں ہوتی اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دو رکوع بڑھا دے یا اس سے بھی زیادہ کر دے اور اگر نماز تمام کرنے سے پہلے ایک رکعت پوری زیادہ کر دی تو اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اگر امام نے رکوع کیا اور ایک سجدہ کیا اور جب ایک سجدہ کر کے سہ انٹھا یا تو ایک اور شخص اگر نماز میں اس کے ساتھ داخل ہوا اور اس نے رکوع کیا اور دو سجدے کیے تو اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ سب سے پوری ایک رکعت بڑھا دی یعنی رکوع اور سجود اور اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے یہ محیط میں لکھا ہے کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا اور اس نے تکیہ کر کے عصر یا نفل کی نماز شروع کر دی تو پہلی نماز اس کی فاسد ہو جاوے گی اس واسطے کہ دوسری نماز میں اس کا شروع کرنا صحیح ہو گیا اور وہ دوسری نماز نفل ہے اگر نفل کی نیت کی ہو یا عصر کی نیت صاحب تہذیب نے لکھا ہے کہ اگر صاحب تہذیب

سے کپڑا اٹھانا مکروہ ہے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اگر کپڑے کو اس لیے جھٹکے کہ رکوع میں اُسکے بدن سے پٹ نہ جاوے تو مضائقہ نہیں اور اگر غار کے خارج ہونے کے بعد یا پہلے پیشانی سے مٹی یا تنکے پونچھے تو اگر اُسکواس سے ضرر تھا اور غار میں غلغلہ مچا تھا تو مضائقہ نہیں اور اگر غلغلہ نہیں پڑتا تھا تو درمیان غار میں مکروہ ہے اور تشدد اور سلام سے پہلے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اُسکا چھوڑنا افضل ہے یہ محیط غریبی میں لکھا ہے غار میں اپنی پیشانی سے پسینا پونچھنے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو کام مفید ہو غار میں اُسکے کرنے سے کچھ مضائقہ نہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ آپ نے پسینا پیشانی سے پونچھا ہے اور جب سجدہ سے کھڑے ہوتے تھے تو کپڑے کو داینبے یا بائیں جانب کو جھاڑتے تھے اور جو کام مفید نہیں وہ غار میں مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی نہایت میں لکھا ہے۔ غار کے اندر اگر کپڑے سے کچھ رطوبت نکلے تو اُسکے زمین پر پھینکنے سے اُسکا پونچھ دینا اولیٰ ہے یہ قیئہ میں لکھا ہے اور آیتوں کا یا سبحان اللہ کا ہاتھ سے گنتا غار میں مکروہ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ یہ خلاف صرف نہ وضو میں ہے اور نفلون میں بالاجماع جائز ہے اور بعضوں کا قول ہے کہ خلاف نفلون میں ہے اور نہ وضو میں بالاجماع جائز نہیں اور اظہر یہ ہے کہ سب میں خلاف ہے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو گننے کی ضرورت پڑے تو اشارۃً گننے ظاہر نہ گننے اور جو شخص مجبور ہو وہ صاحبین کے قول پر عمل کرے یہ نہایت میں لکھا ہے اور فقہانے کہا ہے کہ اگر انگلیوں کے سرے سے اشارہ کرے تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور غار سے باہر تجمیع کے گننے میں اختلاف ہے مقتضی میں ہے کہ صحیح قول کے بموجب غار سے باہر مکروہ نہیں یہ تمیز میں لکھا ہے اور سورتوں کا گنتا مکروہ ہے اس واسطے کہ وہ اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور کنکریوں کا ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر انکی وجہ سے سجدہ نہ ہو سکے تو ایک یا دو بار صاف کر دینا مکروہ نہیں اور ظاہر روایت میں ہے کہ ایک بار صاف کرے یہ قیئہ میں لکھا ہے اور میرے نزدیک اُسکا چھوڑنا بہت ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور غار کے اندر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اور چمکانا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور انگلیاں چمکانا یہ کہ اُنکو دبائے یا کھینچے تاکہ انگلیں سے آواز نکلے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ غار سے باہر انگلیاں چمکانے کو اکثر نے مکروہ بتلایا ہے یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور اپنے بالوں کا جوڑا سر پر باندھنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو سر پر جم کر کے کسی چیز سے باندھے کہ کل نہ جاوے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اسکی صورت میں فقہاء کے میں قول ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے بیچ میں بالوں کو جم کر کے باندھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اپنی سر کے گرد پیٹے جیسے کہ غور تین کرتی ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سر کے پیچھے بالوں کو جم کر کے کسی چیز سے باندھیں اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں یہ بحر الرائق میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہے غار میں پہلو پر پناہ نہ رکھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور غار سے باہر بھی پہلو پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور داینبے یا بائیں کو اس طرح دیکھنا کہ کچھ منہ قبل کی طرف سے پھر جاوے مکروہ ہے صرف گوشہ پھر

[illegible]

پہنوں اور اکیلا امام شیخے و بموجب ظاہر روایت کے مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کچھ مقتدی بھی امام کے ساتھ ہوں تو اس میں یہ ہے کہ مکروہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے یہ حکم اس میں چوتھرہ کا ہے جو قہ آدم بلند ہو اور اس سے کم کا معنائہ نہیں یہ طحاوی میں لکھا ہے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ چوتھرہ کی بلندی اس قدر ہے کہ اگر کسی سے فرق ہو جائے اور بعضوں نے شریک کے قیاس پر ایک ذراع کا اعتبار کیا ہے اور اسی پر اعتماد ہے نہیں میں لکھا ہے۔ غایت البیان میں ہے کہ یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ وہ اسکی تطہیر کے خلاف ہے۔ کسی شخص کو مسجد میں اپنی نماز خاص کر لینے کے واسطے جگہ معین کرنا مکروہ ہے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ سعد بن میں لکھا ہے اور اگر کسی آدمی کے منہ کی طرف کو نماز پڑھے اور ان دونوں کے درمیان میں کوئی تیسرا شخص ہو اور اسکی پیٹھ نماز پڑھنے والے کی طرف کو ہو تو مکروہ نہیں یہ ترمذی میں لکھا ہے۔ نماز پڑھنے والے کی طرف کو منہ کرنا مکروہ ہے خواہ نماز پڑھنے والا پہلی صف میں یا اخیر صف میں ہو یہ نیشہ میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص بائیں کر رہا ہے اگرچہ وہ تشریف ہر اسکی پیٹھ کی طرف کو نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے لیکن جب ایسی آواز بن بلند کریں کہ نماز پڑھنے والے کو اپنی تہرات میں خلل پڑنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے ایسی جگہ نماز پڑھنا حرام سانسے لوگ سو رہے ہوں مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ نماز میں ایسے تنور کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ جل رہی ہو یا بجلی کی طرف کو منہ کرنا جس میں آگ ہے مکروہ ہے اور اگر قندیل یا چہرہ کی طرف کو منہ کیا تو مکروہ نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہے یہی صحیح ہے چند ائمہ الفقا و سے میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے میں سانسے یا سر کے اوپر قرآن پاتھو یا اس قسم کی کوئی اور چیز لٹکی ہو تو معنائہ نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر امام رکوع میں ہو اور کسی آنے کی آہٹ معلوم ہو اور رکوع میں اس واسطے دیر کی کہ آنے والے کو رکوع مل جاوے تو اگر سانسے آنے والے کو پہچان لیا تو مکروہ ہے اور نہیں پہچانا تو بقدر ایک یا دو تسبیح کے دیر کرنے میں مضائقہ نہیں یہ فقہاء الفقا و سے میں لکھا ہے امام کا اس طور پر کھڑا ہونا کہ صف سے مقابلہ ہو مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے دوسرے ہاتھ یا دینار منہ میں سے کر نماز پڑھنا اگرچہ قرأت سے مانع ہو مکروہ ہے ہاتھ میں کوئی چیز تھا کہ نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے اگرچہ کہیں سانسے ہو تو نماز پڑھنا مکروہ ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے نماز میں بلاغہ چند قدم چلنا اور ہر قدم کے بعد کچھ ٹھہرنا مکروہ ہے اور اگر حد سے ہو تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے صف سے پیچھے کھڑا ہو کر شروع کیے اور پھر پڑھ کر صف میں لجاوے تو مکروہ ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے بلاغہ رکوع میں گھٹنوں پر اور سجدہ میں زمین پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہے امام کے پیچھے قرأت پڑھنا امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے سر کو اونڈھا کرنا یا اونچا اٹھانا اور رفع یدین میں دونوں ہاتھ کا زون سے اوپر اٹھانا یا سونڈھنوں سے پیچھے رکھنا اور پیٹ کو دونوں زونوں سے ملانا اور اقامت کے وقت بغیر امام کے آنے جماعت کا صفوں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے یہ چند ائمہ الفقا و میں لکھا ہے۔ اور امام کا نماز میں اس قدر جلدی کرنا کہ مقتدی قدر سنوں کو پورا دوا کر سکے مکروہ ہے یہ نیشہ میں لکھا ہے جب تہ میں ہے کہ نماز میں کھجور کا بلا ضرورت ہاتھ سے ہٹانا مکروہ ہے اور حاجت کے وقت عمل قبل سے ہٹانا مکروہ ہے

ترجمہ قادی باندہ لکھنؤ

ہوتے ہیں ان پر سے بھی اقتدا جائز ہو اس واسطے کہ وہ جملہ فائدے مسجد کے اور مسجد سے ملے ہوئے ہیں
 یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے کہ مسجد کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں ہے مین مین
 لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقف سے متولی کو وہی کام جائز ہو جو اسکی تعمیر سے
 متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی مشرق سے ہو وہ جائز نہیں بنان تک کہ اگر کر گیا تو اسکا عوض دنیا پر لگایا جائے مین
 لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اسکو تلف کر دینگے ایسے وقت مین مسجد کے
 مال مین سے نقش کروینا مضائقہ نہیں یہ کافی مین لکھا ہے مسجد کی مسجد ابون اور دیوارون پر قرآن
 لکھنا بہت نہیں اس واسطے کہ خوف ہے کہ بھی وہ کتابت کرے اور پانوں کے نیچے آوے جمع نسخی مین لکھا ہے
 کہ اگر مصلے یا فرش پر اس کے نام لکھے ہوں تو اسکا بچھانا یا اور طرح استعمال کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ خوف
 ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال کرے گا تو دوسرے شخص کی ملک مین دینا بھی مکروہ ہے اور جواب
 یہ ہے کہ اسکو کسی بے جا جگہ پر رکھ دے کہ اسپر کوئی چہرہ نہ رکھی جاوے تعویذون کو لکھ کر دروازون پر لگانا
 مکروہ ہے ایسے کہ اسمین اہانت ہے یہ کفایہ مین لکھا ہے مسجد کے اندر گلی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہے لیکن اگر
 وہاں اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر
 برتن مین وضو کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے مسجد کی دیوارون پر اپنے سامنے کھنکریون پر
 اور بوریون پر اور بوریون کے نیچے تھوکانا اور ناک سنگنا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے مین
 لے لے اور اگر ایسا کیا تو اسکا اٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیط شری مین لکھا ہے اور اگر اس امر پر مجبور ہو تو
 بوریہ کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے بوریہ کے اوپر ڈالنے مین برائی کم ہے اس واسطے کہ بوریہ
 حقیقت مین مسجد نہیں ہے اور جو جگہ بوریون کے نیچے ہے وہ حقیقت مین مسجد ہے اور اگر اسمین بوریہ انون
 نو زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر گیلی مٹی
 مین چلا ہو تو اسکو مسجد کی دیوارون یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے بوریہ سے پونچھے تو مضائقہ
 نہیں اور ادلی یہ کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی بے حق ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر کھری
 ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور یہی مفتا ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد مین لگی ہوئی ہو تو مضائقہ
 نہیں یہ محیط شری مین لکھا ہے مسجد کے اندر کنوان کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنوان پہلے سے ہو تو اسکو
 چھوڑ دین جیسے زمزم کا کنوان ہے اور مسجد مین درخت ہونا مکروہ ہے ایسے کہ اسمین کا منہ دن کے عبادت
 خانوں سے مشابہت ہے اور نماز کی جگہ گھرنی ہے لیکن اگر اسمین مسجد کا فائدہ ہو مثلاً اگر زمین مین بہت غنی ہو اور اسکی
 ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور درخت ہونے سے وہ غنی کم ہو جاوے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
 مین لکھا ہے مسجد مین بوریون کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنا لینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے
 شہر بناد کی دیوار پر جو مسجد بنائی جاوے تو فقہانے لکھا ہے کہ اسمین نماز پڑھنا چاہیے اس واسطے کہ وہ حق عوام
 کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب مین بون تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر غلبہ پا کر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے
 وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اسمین نماز جائز ہو اس واسطے کہ امام کو اختیار ہے کہ اس شہر کو مسجد بناوے پس شہر بناد کی

یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے مسجد کے پانی سے مسجد میں نقش کرنا مکروہ نہیں ہے مین مین
 لکھا ہے یہ اس وقت ہے کہ جب اپنے مال سے کرے اور وقف سے متولی کو وہی کام جائز ہو جو اسکی تعمیر سے
 متعلق ہو اور جو نقش وغیرہ کی مشرق سے ہو وہ جائز نہیں بنان تک کہ اگر کر گیا تو اسکا عوض دنیا پر لگایا جائے مین
 لکھا ہے اور اگر مسجد کا مال جمع ہو اور متولی کو یہ خوف ہو کہ ظالم اسکو تلف کر دینگے ایسے وقت مین مسجد کے
 مال مین سے نقش کروینا مضائقہ نہیں یہ کافی مین لکھا ہے مسجد کی مسجد ابون اور دیوارون پر قرآن
 لکھنا بہت نہیں اس واسطے کہ خوف ہے کہ بھی وہ کتابت کرے اور پانوں کے نیچے آوے جمع نسخی مین لکھا ہے
 کہ اگر مصلے یا فرش پر اس کے نام لکھے ہوں تو اسکا بچھانا یا اور طرح استعمال کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ خوف
 ہو کہ دوسرا شخص اسکا استعمال کرے گا تو دوسرے شخص کی ملک مین دینا بھی مکروہ ہے اور جواب
 یہ ہے کہ اسکو کسی بے جا جگہ پر رکھ دے کہ اسپر کوئی چہرہ نہ رکھی جاوے تعویذون کو لکھ کر دروازون پر لگانا
 مکروہ ہے ایسے کہ اسمین اہانت ہے یہ کفایہ مین لکھا ہے مسجد کے اندر گلی کرنا اور وضو کرنا مکروہ ہے لیکن اگر
 وہاں اس کام کے واسطے کوئی جگہ بنی ہو جہاں نماز نہ پڑھتے ہوں تو جائز ہے مسجد کے اندر
 برتن مین وضو کرنا جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے مسجد کی دیوارون پر اپنے سامنے کھنکریون پر
 اور بوریون پر اور بوریون کے نیچے تھوکانا اور ناک سنگنا مکروہ ہے اور اگر ضرورت ہو تو اپنے کپڑے مین
 لے لے اور اگر ایسا کیا تو اسکا اٹھانا اسکے ذمہ ہے یہ محیط شری مین لکھا ہے اور اگر اس امر پر مجبور ہو تو
 بوریہ کے نیچے تھوک وغیرہ ڈالنے سے بوریہ کے اوپر ڈالنے مین برائی کم ہے اس واسطے کہ بوریہ
 حقیقت مین مسجد نہیں ہے اور جو جگہ بوریون کے نیچے ہے وہ حقیقت مین مسجد ہے اور اگر اسمین بوریہ انون
 نو زمین کے اندر دفن کر دے زمین کے اوپر نہ چھوڑے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے اگر گیلی مٹی
 مین چلا ہو تو اسکو مسجد کی دیوارون یا ستون سے پونچھنا مکروہ ہے اور اگر مسجد کے بوریہ سے پونچھے تو مضائقہ
 نہیں اور ادلی یہ کہ ایسا نہ کرے اور اگر مسجد کی مٹی سے پونچھے تو اگر مٹی بے حق ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر کھری
 ہوئی ہو تو مکروہ ہے اور یہی مفتا ہے اور اگر ایسی لکڑی سے پونچھے جو مسجد مین لگی ہوئی ہو تو مضائقہ
 نہیں یہ محیط شری مین لکھا ہے مسجد کے اندر کنوان کھودنا نہیں چاہیے اور اگر کنوان پہلے سے ہو تو اسکو
 چھوڑ دین جیسے زمزم کا کنوان ہے اور مسجد مین درخت ہونا مکروہ ہے ایسے کہ اسمین کا منہ دن کے عبادت
 خانوں سے مشابہت ہے اور نماز کی جگہ گھرنی ہے لیکن اگر اسمین مسجد کا فائدہ ہو مثلاً اگر زمین مین بہت غنی ہو اور اسکی
 ستون نہ ٹھہرتے ہوں اور درخت ہونے سے وہ غنی کم ہو جاوے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان
 مین لکھا ہے مسجد مین بوریون کے رکھنے کے واسطے کوئی مکان بنا لینا مضائقہ نہیں یہ خلاصہ مین لکھا ہے
 شہر بناد کی دیوار پر جو مسجد بنائی جاوے تو فقہانے لکھا ہے کہ اسمین نماز پڑھنا چاہیے اس واسطے کہ وہ حق عوام
 کا ہے لیکن اس مسئلہ کے جواب مین بون تفصیل چاہیے کہ اگر وہ شہر غلبہ پا کر فتح کیا ہو اور امام کے اذن سے
 وہ مسجد بنائی گئی ہو تو اسمین نماز جائز ہو اس واسطے کہ امام کو اختیار ہے کہ اس شہر کو مسجد بناوے پس شہر بناد کی

دیوار کو مسجد بنادینا بدربارہ او سے جائز ہوگا۔ کوئی شخص مسجد میں ہو کر چلا کر ترائی اور اسی کو راستہ بنایا ہو اگر بغیر عزت و
توجہ نہیں اور عزت ہی تو جائز ہے پھر جب اس میں سے گذرتا ہو تو ہر دن میں ایک مرتبہ اس میں نماز پڑھنا ضروری ہوگی
نہ ہر مرتبہ ورنہ کسی کو مسجد میں بھیج کر سنا کر دے ہو۔ لیکن اگر مسجد میں سے لڑکوں کے نکالنے یا اسکی حفاظت کے لیے
بیٹھے تو اسوقت رمضان میں اسی طرح کاتب اگر اجرت پر لکھتا ہو تو مسجد میں لکھنا مکروہ ہے اور بغیر اجرت کے
لکھنا ہو تو مکروہ نہیں معلوم جو اجرت پر لڑکوں کو پڑھاتا ہو اگر مسجد میں لڑکوں کو گری یا کسی اور ضرورت سے پڑھاوے
تو مکروہ نہیں اور نہ فقہ قاضی امام میں اور اقرار الیہ میں معلم کا وہی حکم کیا ہو گا کاتب اور درزی کا یہ غلام
میں لکھا ہو کسی کے گھر کے اندر مسجد ہو اگر وہ گھر ایسا ہو جب وہ بند کیا جاتا ہو تو اس گھر کے لوگ مسجد میں
جماعت سے نماز پڑھتے ہیں تب وہ مسجد جماعت سے ہے اسکو احکام مسجد کے ثابت ہونگے بیچ اس میں حرام
ہوگی اور جنب کا داخل ہونا حرام ہوگا یہ اسوقت ہی کہ جب اس گھر کے لوگ اس مسجد میں نماز پڑھیں
کو جاننے سے منع نہ کرے ہوں اور اگر ایسا گھر ہو کہ جب وہ بند کیا جائے تو مسجد میں جماعت نہ ہوتی ہو اور
جب اسکا دروازہ کھولا جائے تو جماعت ہوتی ہو تو وہ اگرچہ لوگوں کو اس میں نماز سے منع نہ کرتے ہوں
مسجد نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد کا چراغ کوئی گھر کو اٹھانے سے جاوے اور مسجد میں
گھر سے لے جاوے یہ غلامہ میں لکھا ہے مسجد کا چراغ تھائی رات گئے تک مسجد میں روشن رکھنا غلامہ
نہیں اور اس سے زیادہ نہ چھوڑا جاوے لیکن اگر وقف کرنے والے نے یہ شرط کی ہو یا اسکے
ولایت عادت ہو تو رمضان میں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مسجد میں جو چیزیں بویا وغیرہ پڑی رہتی ہیں
اگر اس میں سے کچھ اسکے کپڑے میں لپٹ آیا تو اگر اس نے عہد نہیں کیا ہے تو پھر اس پر وہان میں واجب
نہیں ہے یہ غلامہ میں لکھا ہے جس شخص نے مسجد بنائی اور اسکو اللہ کے واسطے کر دیا تو اسکی مرمت کا اور
حارث کا اور بویا اور حصیر بچانے کا اور قندیلوں کا اور اذان اور اقامت اور امامت کا اگر اسکی
لیاقت رکھتا ہو وہی مستحق ہے اور اگر اس میں لیاقت نہ ہو تو اسی کی تجویز سے اور شخص مقرر ہوگا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہے بغیر نماز کے مسجد میں بیٹھنے میں رمضان میں اور اگر اس سبب سے کوئی چیز
وہان کی خراب ہو گئی تو قیمت دینا پڑیگی یہ غلامہ میں لکھا ہے۔

اٹھواں باب وتر کی نماز کے بیان میں وتر میں امام ابو حنیفہ سے تین روایتیں ہیں ایک
روایت میں فرض ہے اور ایک روایت میں سنت ہے کہ وہ ہے اور ایک روایت میں واجب ہے اور یہی
اسکا آخر قول ہے اور یہی صحیح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر وتر سنت تابع عشا ہو تا تو آخر رات تک
اسکی تاخیر مکروہ ہوتی جیسے کہ عشا کی سنتوں کی تاخیر اسوقت تک مکروہ ہے یہ بین میں لکھا ہے جو شخص کھڑے
ہونے پر قادر ہو اسکو بیٹھ کر وتر پڑھنا اور بلا غدر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر
بھول کر یا جا کر وتر کو چھوڑا تو اگرچہ بہت دن ہو یا وہ اسکی قضا واجب ہے اور وہ بغیر نیت وتر کے جائز نہیں یہ کفایہ
میں لکھا ہے اور وتر کو قضا پڑھنے سے قنوت پڑھنے سے محیط میں لکھا ہے۔ وتر کی تین روایتیں ہیں اور اسکی در بیان
میں سلام سے فصل نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور صحیح قول کے بموجب قنوت واجب ہے یہ جوہر النیرہ

پھر نہ پڑھے یہ منیہ میں لکھا ہے جب امام کے ساتھ قنوت پڑھ لیا تو جب اپنی باقی نماز قضا کرے تو اس میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے سب کا یہی قول ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہوا اور امام کے ساتھ قنوت نہیں پڑھی تو اپنی بقیہ نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ محیط میں لکھا ہے۔
 وتر کے سوا کسی اور نماز میں قنوت نہ پڑھے یہ متون میں لکھا ہے۔ اگر وتر کسی ایسے شخص کے پیچھے پڑھے جو رکوع کے بعد قنوت میں قنوت پڑھتا ہے اور مقتدی کا یہ مذہب نہیں تو اس میں اس کی متابعت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر امام نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی تو مقتدی کو چاہیے کہ ساکت رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور پچھلے کھڑا رہے یہی صحیح ہے یہ نہا میں لکھا ہے۔

نوافل باب نوافل کے بیان میں فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر اور مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت ہیں یہ متون میں لکھا ہے اور چار رکعتیں ہمارے نزدیک ایک سلام سے پڑھے اور اگر دو سلاموں سے پڑھیں تو سنتوں میں شمار نہیں ہونگی سب سے زیادہ تاکید فجر کی دو رکعت سنتوں کی ہے پھر مغرب کی سنت کی پھر ان سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر انکی جو بعد عشا کے ہیں پھر انکی جو ظہر سے پہلے ہیں یہ میں میں لکھا ہے ہمارے مشائخ نے کہا کہ اگر کسی عالم سے فتوے میں لوگ رجوع کیا کرتے ہوں تو اسکو سب سنتوں کا چھوڑنا جائز ہے کیونکہ لوگوں کو اسے فتوے کی حاجت ہے اگر فجر کی سنت چھوڑنا جائز نہیں یہ نہا میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکو یہ گمان تھا کہ ابھی رات باقی ہے پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو قاضی علاء الدین محمود سیفی نے مختلفا سنت کی شرح میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں اور متاخرین نے کہا ہے کہ وہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اور شیخ امام شمس المائے حلوانی نے کتاب الصلوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے کہ ظاہر جواب یہ ہے کہ فجر کی سنتیں ادا ہو گئیں اس لیے کہ ادا وقت میں واقع ہوئی یہ محیط میں لکھا ہے جس شخص کو کھڑے ہونے کی قدرت ہو اسکو فجر کی سنتیں پچھلے پڑھنا جائز نہیں اسی واسطے فقہانے کہا ہے کہ فجر کی سنتیں واجب کے قریب ہیں یہ آثار خانہ میں منافع سے نقل کیا ہے۔ فجر کی سنتوں کو بلا عذر سواری پر پڑھنا جائز نہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے سنت یہ کہ انہیں پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں قل ہوا شہد پڑھے اور ان سنتوں کو اول وقت میں اپنے گھر پر پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے فجر کے طلوع ہونے سے پہلے انکا ادا کرنا جائز نہیں۔ اگر سنتوں کے شروع ہوتے ہی فجر طلوع ہوئی تو جائز ہے اور اگر طلوع میں شک ہو تو جائز نہیں اگر فجر کے طلوع ہونے کے بعد دو مرتبہ سنتیں پڑھیں تو جو آخر میں پڑھیں ہیں وہی سنتوں میں شمار ہوگی اس واسطے کہ وہ فرض نماز سے قریب ہیں اور انہیں اور فرض نماز میں کوئی اور نماز فاسل نہیں ہے اور سنت فرض سے ملی ہوئی چاہیے سنتیں جب اپنے وقت میں فوت ہو جائیں تو انکو قضا نہ کرے مگر فجر کی سنتیں اگر فرض کے ساتھ میں فوت ہو جائیں تو انکو سورج کے نکلنے کے بعد زوال کے وقت تک قضا کرے پھر ساقط ہو جاتی ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور جو نہیں فرض کے قضا ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک انکو قضا نہ کرے امام محمد رحمہ

یہ فتوے میں مذکور ہیں
 میں جو کہ اگر امام
 چھلے گا تو سنتیں
 شکرہ و ان کے لئے
 تو بالاتفاق مشکوٰۃ
 میں مذکور ہے کہ
 سب نمازوں کی سنتیں
 اور کافرون کی سنتیں
 کے لئے قنوت پڑھے
 اور اگر وہ سنتیں
 اور اگر وہ سنتیں
 اور اگر وہ سنتیں
 اور اگر وہ سنتیں

ہو گیا پھر یاد آیا کہ اس نے قعدہ نہیں کیا تو اسکو چاہیے کہ جو ذکر سے ظہر کی سنتوں کا بھی یہی حکم ہو اور علیٰ ہذا وی
 رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہو کہ عود نہ کرے اور اگر چار رکعتوں کی نیت نہ کی اور تیسری کو کھڑا ہو گیا اور اسکو یاد
 آیا کہ قعدہ نہیں کیا تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ عود کرے اور اگر عود نہیں کر سکا تو نفل کی نماز فاسد ہو جائے گی یہ
 پر جہد سی میں لکھا ہے اگر چار نفلوں کی نیت کی اور پہلے دو گانہ میں قعدہ کیا اور سلام پھیر دیا یا کلام کیا تو پھر
 اچھ اور لازم نہیں ہو اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر دو رکعتوں کی قضا لازم ہو اگر چار نفلوں
 کی نیت کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا دوسرے دو گانہ میں سے صرف ایک رکعت میں قرات کی تو
 امام ابو حنیفہ رحمہ و امام محمد رحمہ کے نزدیک اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے
 ایک رکعت میں قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی تو امام ابو حنیفہ رحمہ و امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 چار رکعتوں کی قضا کرے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں کی قضا کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں
 قرات کی اور کسی رکعت میں قرات نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات کی
 تو بالاجماع اسپر پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر دوسری دو رکعتوں میں قرات کی اور کسی میں قرات
 نہ کی یا پہلی دو رکعتوں میں اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت قرات کی تو بالاجماع اسپر پہلی دو
 رکعتوں کی قضا لازم ہو اور اصل اسپر یہ ہو کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں یا پہلی دو رکعتوں
 میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرات رکعت کا سجدہ
 کر لیا تو اس کے اوپر بنا صحیح نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک پہلے دو گانہ میں قرات چھوڑنے سے
 تحریمہ باطل نہیں ہوتا اس واسطے کہ قرات ایک رکن زائد ہو اس لیے کہ بعضی صورتوں میں نماز بغیر قرات بھی
 ہو جاتی ہے جیسے کہ امی اور گونگے اور مقتدی کی نماز لیکن قرات چھوڑنے سے او فاسد ہو جاتی ہے تحریمہ
 باطل نہیں ہوتا پس دوسرے دو گانہ میں نماز شروع کرنا صحیح ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک پہلی دو رکعتوں
 رکعتوں میں قرات چھوڑنے سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اس لیے کہ قرات کے واجب ہونے پر تمام امت کا
 اجماع ہے اسپر بنا صحیح نہ ہوگی اور پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں قرات چھوڑنے میں اختلاف
 ہے پس عین قضا کے لازم ہونے میں اس کے باطل ہونے کا حکم کیا اور دوسرے دو گانہ کے لازم ہو جانے
 میں احتیاطاً اسکو باقی رکھا یہ نہیں میں لکھا ہے جو امام کے ساتھ نفل کی پہلی دو رکعتوں میں داخل ہوا اور اس نے
 امام کے دوسرے دو گانہ میں داخل ہونے سے پہلے کلام کر دیا تو اسپر صاحبین کے نزدیک صرف پہلی
 دو رکعتوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر امام کے دوسرے دو گانہ کے شروع کرنے کے بعد کلام کیا اور
 چار رکعتوں میں قرات کر لی تھی تو چار رکعت کی قضا کرے گا اور اگر دوسرے دو گانہ میں اقتدا کیا تھا اور امام کے ساتھ
 سلام پھیر دیا تو پہلی دو رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اگر کسی نے نفلوں کی نیت باندھ کر ظہر کی نماز پڑھنے والے
 کے پیچھے اول نماز یا آخرین اقتدا کیا پھر کلام کر دیا تو چار رکعتوں کی قضا کرے کسی شخص نے ظہر کی نماز
 پڑھنے والے کے پیچھے نفلوں کی نیت سے اقتدا کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اس نے ظہر کے فرض نہیں پڑھے
 پھر اس نے اسکو قطع کر کے ظہر کی نماز کی از سر نو کہیر کسی تو اسپر قضا نہیں ہوگی کسی شخص ظہر کی نماز پڑھتا تھا

اور دوسرے نے کہا کہ میں نے اپنے اوپر لازم کر لیا کہ اس شخص کے چھپے ہوئے نفل پڑھوں پھر اس کو یاد آیا کہ اس نے
نفل کی نماز نہیں پڑھی تو اُس کے ساتھ نفل کی نیت کر کے داخل ہو گیا تو وہ اُسکی نفل کی نماز ہو جاوے گی اور کوئی نقصان
نہ ہوگی کسی شخص نے چار نفل پڑھ کر پانچویں رکعت شروع کی اور ایک شخص نے پانچویں رکعت میں اُسکا اقتدا
کیا پھر امام نے اپنی نماز کو ختم کر دیا تو مقتدی پھر رکعتوں کی قضا کرے اور اگر کسی شخص نے دو رکعتیں پڑھی تھیں
اور اس وقت کسی اور نے اُسکے چھپے اقتدا کیا پھر مقتدی کی تکبیر چھوٹی اور وضو کرنے کو گیا پھر اُسکے بعد امام
نے تین رکعتیں پڑھیں پھر مقتدی نے کلام کر لیا اور امام نے چھ رکعتوں پر نماز تمام کر دی تو مقتدی چار رکعتوں
کی قضا کرے گا یہ محیط ہر کسی میں لکھا ہے۔

اور اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ اگر کسی نے سنتوں کی نذر کی اور اس نذر کو ادا کیا تو سنت ادا ہو گئی اور تاج الدین صاحب محیط نے یہ کہا ہو کہ اسکی سنت ادا نہ ہوگی اسلئے کہ اُسکے التزام کے سبب سے وہ دوسری نماز ہو گئی پس قائم مقام سنت کے نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہو کہ ایک دن نماز پڑھوں تو اسپر دو رکعتیں لازم ہو گئی یہ قنیین میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے مہینہ بھر کے نمازوں کی نذر کی تو مہینہ بھر کے جتنے فرض اور وتر ہیں اتنی نمازیں اسپر لازم ہو گئی سنتیں لازم نہ ہو گئی لیکن اسکو چاہیے کہ وتر اور مغرب کی نمازوں کے بدلے چار چار رکعتیں پڑھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے کہا کہ میں نے نذر کی ہو اللہ کے واسطے بغیر وضو دو رکعتیں پڑھوں تو اسپر کچھ لازم نہ ہوگا یہ سراج الواجه میں لکھا ہو اور اگر بغیر قرأت کے نماز کی نذر کی تو ہمارے تینوں عالموں کے نزدیک قرأت سے اسپر لازم ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ میں نے اللہ کے واسطے نذر کی ہو کہ آدمی رکعت پڑھوں یا ایک رکعت پڑھوں تو اسپر دو رکعتیں لازم ہوگی یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ہو اور یہی مختار ہو اور اگر میں رکعتوں کی نذر کی تو چار رکعتیں لازم ہو گئی اور اگر کسی نے ظہر کی نماز آٹھ رکعتوں سے پڑھنے کی نذر کی تو اسپر صرف ظہر کی چار رکعتیں لازم ہو گئی یہ خلاصہ میں لکھا ہو کسی نے دو رکعتیں پڑھنے کی نذر کی اور انکو بیچ کر ادا کیا تو جائز ہو اور سواری پر ادا کیا تو جائز نہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کی نذر کی تو کھڑے ہو کر اسکو نماز پڑھنا واجب ہوگی اور کسی چپن پر سہارا دینا مکروہ ہوگا یہ محیط خسی میں لکھا ہو اور اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے میرے ذمہ یہ ہو کہ آج دو رکعتیں پڑھوں اور نہ پڑھیں تو ان دونوں رکعتوں کو قضا کرے اور اگر اللہ کی قسم کھائی کہ آج دو رکعتیں پڑھوں گا اور نہ پڑھیں تو قسم کا کفارہ دے اور قضا اسپر لازم نہیں اگر کسی نے نذر کی کہ میں مسجد حرام میں یا بیت المقدس میں نہ نماز پڑھوں گا اور کہیں اور نماز پڑھوں تو جائز ہو امام زفر کا اسمین خلاف ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو فصل تراویح کے بیان میں اور وہ پانچ ترویجہ ہوتے ہیں ہر ترویجہ میں چار رکعتیں دو سلاموں سے ہوتے ہیں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اگر جماعت کے ساتھ پانچ ترویجوں پر زیادتی کرے تو ہمارے نزدیک مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور صحیح یہ ہو کہ وقت اسکا عشا کے بعد طلوع فجر تک وتر سے پہلے اور بعد ہو یا نہ ہو اگر غلط ہو گیا کہ عشا بغیر وضو پڑھی تھی اور تراویح اور وتر وضو سے

[illegible]

اور اگر نا افضل ہو اور یہی حکم ہو فراخص میں اور اگر فقہ قاری ہو تو افضل اور احسن یہ ہو کہ اپنی قرات سے تراویح پڑھے اور دوسرے کا اقتداء نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا امام نے کہا ہو کہ اگر عملہ کی مسجد کا امام قرآن غلط پڑھتا ہو تو اپنی مسجد کے چھوڑ دینے اور دوسری جگہ تراویح کی جماعت تلاش کرنے میں رضا فقہ نہیں اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ جب دوسرا امام قرات میں نرم اور آداز میں اچھا ہو اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ اگر اسکے محلہ کی مسجد میں ختم نہ ہوتا ہو تو اسکو اپنے محلہ کی مسجد چھوڑنا اور اور مسجد میں ختم تلاش کرنا چاہیے یہ محیط میں لکھا ہو جماعت والوں کو چاہیے کہ تراویح میں خوشخوان کو امام نہ بنا دیں بلکہ درست خوان کو امام بنا دیں اسلئے کہ امام جب اچھی آواز سے پڑھتا ہو تو حضور قلب اور غور و فکر میں خلل پڑتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو و تراویح سے فقط رمضان میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہو یہ مبین میں لکھا ہو۔ رمضان میں و تراویح میں پڑھنے سے جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہو یہی صحیح ہو یہی سراج الوہاج میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ افضل یہ ہو کہ و تراویح اپنے گھر میں پڑھے اور بی بی مختار ہو یہ مبین میں لکھا ہو کسی شخص کو تراویح کی جماعت گھر میں پڑھانے کے لیے اجرت دیکر مقرر کرنا مکروہ ہو اس واسطے کہ امام اجرت پر مقرر کرنا جائز نہیں ہو اگر ایک مسجد میں دو مرتبہ تراویح کی جماعت پڑھے تو مکروہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ کوئی امام دو مسجدوں میں پوری پوری تراویح پڑھتا ہو تو جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہو مضمرات میں لکھا ہو اور مقتدی اگر دو مسجدوں میں تراویح کی نماز پڑھے تو مضائقہ نہیں اور چاہیے کہ دوسری مسجد میں و تراویح پڑھے اور اگر کسی مسجد میں تراویح کی نماز ہو چکی پھر لوگوں نے دوبارہ پڑھنے کا ارادہ کیا تو چاہیے کہ جدا جدا پڑھیں۔ اگر کسی شخص نے عشا اور تراویح اور تراویح کی نماز اپنے گھر میں پڑھ لی پھر اور لوگوں کو نیت امامت سے تراویح پڑھائی تو امام کے لیے مکروہ ہو اور جماعت کے لیے مکروہ نہیں اور اگر پہلے امام کی نیت نہیں کی تھی اور نماز شروع کر دی اور لوگوں نے تراویح میں اسکا اقتداء کر لیا تو کسی کے واسطے مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو افضل یہ ہو کہ سب تراویح ایک امام پڑھا دے اور اگر دو امام پڑھا دیں تو مستحب یہ ہو کہ ہر ایک امام ترویج پورا کر کے جدا ہو اور ایک سلام پراگدا ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب یہ مستحب نہیں ہو اور جب اس طرح دو اماموں کے پیچھے تراویح جائز ہوئی تو یہ بھی جائز ہو کہ فرض ایک شخص پڑھا دے اور تراویح دوسرا شخص پڑھا دے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرض اور وتر میں امامت کیا کرتے تھے اور ابی بن کعب تراویح میں امامت کیا کرتے تھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اور پھر واسطے لڑکے کی امامت تراویح اور یہی نقلوں میں نہیں کچھ تخصیص نہ ہو بعضوں کے نزدیک جائز ہو اور اکثر کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر تراویح فوت ہو جا دیں تو انکو قضا نہ کرے نہ جماعت سے نہ بغیر جماعت یہی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر یاد آوے کہ گذشتہ شب میں ایک دو گانہ فاسد ہو گیا تھا تو اگر اسکو تراویح کی نیت سے قضا کرے تو مکروہ ہو اور اگر وتر پڑھنے کے بعد یہ یاد آئے کہ ایک سلام تراویح کا یعنی دو رکعتین رہ گئی ہیں تو محمد بن الفضل نے کہا ہو کہ اسکو جماعت سے نہ پڑھیں اور صدر الشہید نے کہا ہو کہ اسکو

۴
یہ فتاویٰ اور بی بی مختار
میں لکھا ہو کہ جماعت سے
افضل ہوتا ہے تراویح

تیسرے میں لکھا ہو قرأت میں اور ارکان کے ادا کرنے میں جلدی کرنا کر دہ ہو یہ سراجیہ میں لکھا ہو جس قدر حرف کو اچھی طرح ادا کرے گا اسی قدر بہتر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور ہمارے زمانہ میں افضل یہ ہو کہ اس قدر پڑھے کہ قوم اپنی سستی کی وجہ سے بیزار نہ ہو جاوے اس واسطے کہ جماعت کا بہت ہوا قرأت کے بہت ہونے سے افضل ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور ہمارے زمانے کے واسطے علماء و متاخرین یہ فتویٰ دینے کے ہر رکعت میں ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنے تاکہ قوم بیزار نہ ہو جاوے اور مسجد میں خالی نہ پڑی رہیں یہ احسن ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو اور امام کو چاہیے کہ جب ختم کا ارادہ کرے تو ستائیسویں شب میں ختم کرے قرآن کے ختم میں جلدی کر کے اکیسویں تاریخ یا اس سے پہلے ختم کر دینا کر دہ ہو اور منقول ہو کہ مشائخ رحمۃ اللہ علیہم نے تمام قرآن میں پانسو چالیس رکوع مقرر کیے ہیں اور قرآن میں اسکی علامت بنا دی ہو تاکہ قرآن ستائیسویں رات میں ختم ہو جاوے اور لکھنؤ میں قرآن میں دس دس آیتوں پر بھی علامت بنائی گئی تھی اور اسکو رکوع مقرر کیا گیا تھا تاکہ تراویح کی ہر رکعت میں قرأت بقدر مسنون پڑھی جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر اکیسویں یا اکیسویں شب میں قرآن ختم ہو جاوے تو باقی مہینہ میں تراویح نہ چھوڑے اسلیئے کہ تراویح سنت ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور صحیح ہو کہ تراویح کا چھوڑنا کر دہ ہو یہ سراج الراجح میں لکھا ہو اور اگر تراویح کی قرأت میں غلطی ہوئی اور کوئی سورہ یا آیت چھوڑ کر اسکے بعد کی سورہ یا آیت پڑھی تو مستحب یہ ہو کہ اس چھوٹی ہوئی کو پڑھ کر پھر اس پڑھی ہوئی کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب کے موافق ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر ایک دو گنا تین کچھ قرآن پڑھا پھر وہ دو گنا نہ فاسد ہو گیا تو اس دو گنا نہ کی قرأت شمار میں نہ آوے گی اور اس قرأت کا اعادہ کرے تاکہ ختم صحیح نماز میں ادا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ وہ قرأت بھی شمار میں آجاوے گی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ بعض شہر و دیہات میں لوگوں نے ختم چھوڑ دیا ہو اسلیئے کہ دین کے کاموں میں سستی ہو گئی ہو پھر انہیں سے بعض نے یہ اختیار کیا ہو کہ تراویح کی ہر رکعت میں قل ہو اللہ احد پڑھتے ہیں اور بعض نے یہ اختیار کیا ہو کہ سورہ الم تر کیف سے آخر قرآن تک پڑھتے ہیں ان دونوں قولوں میں یہی قول بہتر ہو اس واسطے کہ رکعتوں کی کتنی کی بھول نہیں پڑتی اور اسکے یاد کرنے میں دل نہیں بیٹتا یہ تجتیس میں لکھا ہو اس بات پر سب کا اتفاق ہو کہ بلا عذر تراویح کی نماز بیٹھ کر پڑھنا مستحب نہیں ہوا زمین اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ جائز ہو اور یہی صحیح ہو مگر ثواب اسکا کھڑے ہو کر پڑھنے والے سے آدھا ہوتا ہو۔ اگر امام عذر کی وجہ سے پاسے عذر بیٹھ کر تراویح پڑھے اور مقتدی کھڑے ہوں تو بعض فقہائے کہا ہو کہ سب کے نزدیک نماز صحیح ہوگی یہی صحیح ہو اور جب کھڑے ہونے والے کا اقتدا بیٹھنے والے کے پیچھے صحیح ہو گیا تو اس میں اختلاف ہو کہ جماعت والوں کے واسطے کیا مستحب ہو بعضوں نے کہا ہو کہ بیٹھنا مستحب ہو تاکہ مخالفت کی صورت نہ رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو فتاویٰ میں ہو کہ اگر چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو سو سو رکعت میں قعدہ نہ کیا تو بطور استحسان کے نماز فاسد نہ ہو امام ابو نعیم رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ روایت ہیں کہ اگر دو رکعتیں ہیں انہیں روایت یہی ہو

۱۰
یہ سراج الراجح میں لکھا ہو
کہ جب قرأت میں غلطی ہو
تو پڑھتے ہیں اور بعضوں نے
کہا ہو کہ اگر امام عذر کی
وجہ سے پاسے عذر بیٹھ کر
تراویح پڑھے اور مقتدی
کھڑے ہوں تو بعض فقہائے
کہا ہو کہ سب کے نزدیک
نماز صحیح ہوگی یہی صحیح
ہو اور جب کھڑے ہونے
والے کا اقتدا بیٹھنے
والے کے پیچھے صحیح ہو
گیا تو اس میں اختلاف
ہو کہ جماعت والوں کے
واسطے کیا مستحب ہو
بعضوں نے کہا ہو کہ
بیٹھنا مستحب ہو تاکہ
مخالفت کی صورت نہ
رہے یہ فتاویٰ قاضی
خان میں لکھا ہو

اور محمد بن الفضل نے کہا کہ وہ چاروں رکعتیں بجا سے ایک تسلیم یعنی ایک دوگانہ کے ہوگی یہی صحیح ہے اور یہ
سراج الالوان میں لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے ابو بکر اسکا فتاویٰ سے کسی نے پوچھا کہ اگر کسی
شخص نے تراویح کی دوسری رکعت میں قعدہ نہ کیا اور تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا تو اسکا کیا حکم ہو انھوں نے
جواب دیا کہ اگر اسکو قیام یاد آ گیا تو اسکو چاہیے کہ لوٹے اور قعدہ کرے اور سلام پھیر دے اور اگر تیسری رکعت
کے سجدہ کر لینے کے بعد یاد آیا تو ایک رکعت اور پڑھا دے اور یہ چاروں رکعتیں قائم مقام ایک تسلیم
کے ہوگی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد کے بیٹھ لیا تو اس میں اختلاف ہے اکثر کا قول یہ ہے کہ
دو تسلیمے ادا ہو جائیں گے یہی صحیح ہے قاضی خان میں لکھا ہے اگر تراویح کے دس تسلیمے پڑھے
اور ہر تسلیمہ میں تین رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اسپر تراویح کی قضا آویں گی
اور کچھ نہ آویگا یہی قیاس ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہے اور یہی روایت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ہے اور شمس
کے طور پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس شخص کے قول کے بموجب جو اس ناز کو تراویح کے قائم مقام نہیں
کرتا تراویح کی قضا واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب تیسری رکعت کے سبب سے
واجب نہ ہوگا خواہ چول کر پڑھی ہو خواہ عمد اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اگر چول کر پڑھی
ہو تو یہی حکم ہے اور اگر عمد پڑھی ہو تو ہر تیسری رکعت کے بجائے دو رکعتیں لازم ہوگی پس تراویح کے
ساتھ تین رکعتیں اور پڑھے اور اس شخص کے قول کے بموجب جو انکو بجائے تراویح کے جائز سمجھ لیتا ہے
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر چول کر پڑھی ہو تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر عمد
پڑھی ہو تو تین رکعتیں لازم ہوگی یہ ظہیر بن لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تراویح
کی پیروی نہ کرے اور دس رکعتیں ایک سلام سے پڑھیں اور دو رکعتوں کے بعد بیٹھا تو اکثر کا قول یہ ہے کہ ہر دوگانہ
کا ایک تسلیمہ ہو جائیگا یہی صحیح ہے قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر کل تراویح ایک سلام سے
پڑھیں تو اگر ہر دو رکعت کے بعد بیٹھا تو سب تراویح ادا ہو جائیں گی اور اگر کسی دوگانہ میں تین بیٹھا
صرف اخیر ہی میں بیٹھا ہو تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیمہ ادا ہوگا یہ سراج الالوان میں
لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ گروہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھیں اور
جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اسی طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا
گروہ ہے بلکہ غلحہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیند کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی اور
غفلت ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوٹتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے تراویح
کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا
دوگانہ بھی پڑھا اور تشہد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اسوقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اسکو یہ معلوم ہو گیا تو
سلام پھیر دے اور دوبارہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو جائے اور جسوقت امام سلام
پھیرے تو کھڑا ہو کر دو رکعتیں جلد پڑھے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دوگانہ میں شریک
ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

بعض شمس
اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ
نہ پانچ تسلیمے
بجائے دس
تسلیمے
اور اگر کسی دوگانہ میں تین بیٹھا
صرف اخیر ہی میں بیٹھا ہو تو وہ بطریق استحسان صحیح قول کے بموجب ایک تسلیمہ ادا ہوگا یہ سراج الالوان میں
لکھا ہے اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مقتدی کے واسطے یہ گروہ ہے کہ بیٹھ کر تراویح پڑھیں اور
جب امام رکوع کرنے کو ہو تو کھڑا ہو جائے اسی طرح اگر نیند کا غلبہ ہو تو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھنا
گروہ ہے بلکہ غلحہ ہو جائے اور خوب ہوشیار ہو جائے اس واسطے کہ نیند کے ساتھ نماز پڑھنے میں سستی اور
غفلت ہوتی ہے اور قرآن میں غور و فکر کرنا چھوٹتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے تراویح
کی نماز امام کے ساتھ شروع کی جب امام نے قعدہ کیا تو وہ سو گیا اس عرصہ میں امام نے سلام پھیر کر دوسرا
دوگانہ بھی پڑھا اور تشہد کے واسطے قعدہ میں بیٹھا اسوقت وہ شخص ہوشیار ہوا اگر اسکو یہ معلوم ہو گیا تو
سلام پھیر دے اور دوبارہ نیت باندھ کر امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو جائے اور جسوقت امام سلام
پھیرے تو کھڑا ہو کر دو رکعتیں جلد پڑھے اور سلام پھیر دے پھر امام کے ساتھ تیسرے دوگانہ میں شریک
ہو جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے

وسوان باب فرض میں شریک ہونے کے بیان میں اگر فجر یا مغرب کی نماز کی ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور جماعت شروع ہوئی تو اس ایک رکعت کو توڑ دے اور جماعت میں شریک ہو جاوے اور اگر دوسری رکعت میں ایسا کرے اور ابھی سجدہ نہیں کیا تو اسکو بھی توڑ دے اور اگر دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر نہ توڑے اور اسکو پورا کرے اور پھر امام کے ساتھ میں شریک نہ ہو دے اسواسطے کہ بیچ کی نماز کے بعد نفل مکروہ ہو اور مغرب میں یا تو نفلوں کی طاق رکعتیں ہوں یا اگر چار رکعتیں پڑھ چکا تو امام کی مخالفت ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہے اور یہ مستحب بدعت ہے اور اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو چار رکعتیں پڑھ کر اسے ایسے کہ سنت کی موافقت امام کی موافقت سے بڑھ کر یہ کافی میں لکھا ہے اور اسے برا کیا ہے محیط حسنی میں لکھا ہے اور اگر امام کے ساتھ سلام پڑھا تو نماز اسکی فاسد ہوگی اور اسکو چاہیے کہ چار رکعتوں کی قضا کرے اسواسطے کہ وہ اقتدا کی وجہ سے اسپر لازم ہو گئیں یہ سنی میں لکھا ہے اور اگر اس نفل پڑھنے والے نے مغرب کی نماز میں ایسے امام کے پیچھے اقتدا کیا کہ جسے تیسری رکعت میں قرات نہیں کی تو اگر مقتدی نے قرات کر لی تو نماز اسکی جائز ہے اور اگر قرات نہیں کی تو بھی بہتیت امام اسکی نماز جائز ہوگی یہ شیخ امام استاذ دہلوی نے منقول ہے اور اگر امام چوتھی رکعت کو تیسری رکعت سمجھ کر کھڑا ہوا اور مقتدی نے اس چوتھی رکعت میں بھی متابعت کی تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جائیگی خواہ امام تیسری رکعت میں بیٹھا ہو یا نہ بیٹھا ہو یہی مختار ہے اگر یہ امام کی نماز نفل ہوگی لیکن پہلے فرض پڑھی پھر فرض سے نفل کی طرف کو چلا گیا پس گویا اسے دو نماز میں دو تحریموں سے پرہیز تو اس صورت میں مقتدی کی ایک نماز بغیر عذر حدث کے دو اماموں کے پیچھے ہوگی ایسے جائز نہیں اور اگر نفل نماز کسی نے شروع کی پھر جماعت قائم ہوئی تو مختار ہے کہ اسکو نہ توڑے خواہ رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہی حکم ہے اس صورت میں کہ مذکر کی نماز یا قضا شروع کی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جس شخص نے ظہر کی نماز کی ایک رکعت پڑھی تھی پھر جماعت قائم ہوئی تو وہ ایک رکعت اور پڑھے پھر امام کے ساتھ داخل ہو جاوے اور اگر پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اسکو توڑ دے اور امام کے ساتھ داخل ہو جاوے یہی صحیح ہے کہ یہ ہر ایک میں لکھا ہے بیان جماعت قائم ہونے سے امام کا نماز شروع کرنا اور ایموذن کا اقامت کننا اور انین اور اگر موذن نے اقامت شروع کی ہو اور کسی شخص نے پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو ہمارے اصحاب کا بلا خلاف یہ حکم ہے کہ دو رکعتیں پڑھ کر اسے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص طہر میں نماز پڑھتا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا مسجد میں نماز پڑھتا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگر ظہر کی تین رکعتیں پڑھ چکا ہو اور جماعت قائم ہوئی تو اپنی نماز پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتدا کرے اور اگر تیسری رکعت میں ہو اور اس رکعت کا ابھی سجدہ نہیں کیا ہو تو نماز کو قطع کر دے اور اس میں اختیار ہے چاہے قعدہ کی طرف کو لوٹے اور سلام پھیرے چاہے سلام نہ پھیرے اسی طرح کھڑا ہو اگر کھیرے امام کے ساتھ نماز شروع کرنے کی نیت کرے اور قیام کی حالت میں سلام نہ پھیرے یہ میں میں لکھا ہے اصح ہے کہ دونوں صورتوں کا اختیار ہے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہے اور بعضوں نے کہا کہ اسی طرح کھڑا ہوا ایک سلام پھیر کر نماز توڑ دے اور یہی اصح ہے ایسے کہ قعدہ نماز کے تام ہونے کے لیے شرط تھا اور یہ نماز کا

بیاضت شروع ہوئی
 اس کے لئے اگر کھلواؤں تو
 بیاضت شروع ہو جی کہ کھلواؤں
 کہ راضت کی کمی اس
 وجہ سے کہ نام نہ پڑی ہو
 کی اور یہ اور کچھ کہ
 موزن نہ آتے ہی
 کہ نہ کہ موزن کے بعد
 نام نہ شروع نہ ہو
 جو باخلاف توفیق و قدرت
 جو دیکر کہ علیٰ اللہ
 ۱۲۷

تو نہایت نماز کا تمام ہونا نہیں اس واسطے کہ ظہر کی نماز دو رکعتوں پر تمام نہیں ہوتی اور ایک ہی سلام کافی ہے یہ محیط خسری
 میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں کہ عشاء یا عصر کی نماز شروع کر دی ہو اور پھر اسکی جماعت قائم ہوئی
 لیکن عشاء کی نماز تمام کرنے کے بعد نفلوں کی نیت سے نماز میں شریک نہ ہو جس شخص کو ظہر کی ایک رکعت امام کے
 ساتھ لی تو اسے سب فقہاء کے قول کے بموجب ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑنی لیکن سب فقہاء کے نزدیک جماعت
 کی فضیلت پالی اور اگر تین رکعتیں امام کے ساتھ پائیں تو اباباغ ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے والا ہو گیا یہ
 سراج الالوان میں لکھا ہے اور نفل نماز شروع کی پھر فرض کی جماعت قائم ہوئی تو جو دو گنا نہ پڑھ رہا ہو اسکو تمام کر کے
 اس پر زیارتی ذکر سے یہ محیط خسری میں لکھا ہے اگر ظہر یا عصر سے پہلے کی سنتیں پڑھتا تھا اور ظہر کی جماعت قائم ہوئی
 یا عصر کا خطبہ شروع ہوا تو دو رکعتیں پڑھ کر نماز کو قطع کر دے یہ امام ابو یوسف رحمہ سے مروی ہے اور بعضوں نے
 کہا ہے نماز کو پورا کر دے یہ ہا یہ میں لکھا ہے یہی انس ہی یہ محیط خسری میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ سراج الالوان میں لکھا
 ہے جس شخص نے امام کو فجر کی نماز پڑھتے ہوئے پایا اور اسے فجر کی سنتیں نہیں پڑھی ہیں تو اگر اسے یہ خوف
 ہوا کہ ایک رکعت خوف ہو جائے گی اور دوسری امام کے ساتھ مل جاوے گی تو وہ مسجد کے دروازے کے پاس سنتیں
 پڑھ لے پھر نماز میں داخل ہوا اور اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو سنتیں نہ پڑھے اور امام
 کے ساتھ داخل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے کتاب میں یہ مذکور نہیں کہ اگر اسکو یہ خیال ہو کہ قعدہ ل جاوے گا تو کیا کرے
 اور کتاب میں جو یہ مذکور ہے کہ اگر اسکو دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ظاہر اس سے یہ ہوتا ہے
 کہ جب کو یہ خوف ہو کہ کوئی رکعت نہ ملے گی صرف قعدہ ملے گا وہ سنتیں نہ پڑھے اور امام کے ساتھ داخل ہو جائے
 اور ایضاً ابو جعفر سے منقول ہے کہ اگر قعدہ ملنے کی توقع ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک
 سنتیں پڑھے اس واسطے کہ ان دونوں کے نزدیک تشہد کا لٹا نٹل رکعت کے ملنے کے یہ کیا ہے میں
 لکھا ہے اس کے سوا اور بانی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اگر یہ سمجھے کہ امام کے رکوع کرنے سے پہلے تمام کر لوں گا تو
 مسجد سے باہر نہ دے اور اگر رکعت کے فوت ہونے کا خوف ہو تو امام کے ساتھ نماز شروع کر دے
 یہ بیہ میں لکھا ہے اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہی یا دوسرے میں تو
 سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ ہو جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی مسجد میں داخل ہوا اور
 اس میں اذان ہو چکی ہو تو بغیر نماز پڑھنے دان سے باہر ہوا کر وہ لیکن وہ اگر کسی اور مسجد کا موزن یا
 امام ہو اور اس کے نہ ہونے سے جماعت تفرق ہو جاوے گی تو اس کے واسطے مسجد سے باہر ہو جانے میں
 کچھ مضائقہ نہیں یہ حکم اس شخص کے لیے ہے جس نے ابھی تک وہ نماز نہ پڑھی ہو اور اگر ایسا پڑھ چکا ہو تو عشاء اور
 ظہر کی نماز میں جب تک موزن نے اقامت نہیں کی اور مسجد سے باہر چلا جائے میں مضائقہ نہیں اور اگر
 موزن نے اقامت شروع کر دی تو مسجد سے باہر نہ جاوے اور نفل کی نیت سے ان نمازوں کو پڑھے
 اور عصر اور مغرب اور فجر کی نمازوں میں یہ حکم ہے کہ مسجد سے باہر چلا جاوے اور اگر گھر رہا ہو اور اس کے ساتھ
 داخل نہ ہو تو کر وہ یہ محیط خسری میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے امام کو رکوع میں پایا اور تکیہ کر کے گھڑا ہوا
 اسے میں امام نے رکوع سے سر اٹھا لیا تو اسکو وہ رکعت نہ ملی یہ ہدایہ میں لکھا ہے خواہ انی یہ میں رکوع میں

۷
 عیناً بعض نسخوں میں
 دیکھا کہ کسی نسخہ میں
 جو کہان جس کے کتب خانہ
 میں ہے

اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں واجب ہو کر اس وقت چھوٹ جاوے تو اسکی قضا لازم ہو خواہ اسکو جائز چھوڑا ہو یا ہول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نمازین چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اسطرح حالت عقل میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتد پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو مرتد رہنے کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دارالحرب میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک اسنے اسوجہ سے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اسکو معلوم نہ تھا تو اسپر ان نمازوں کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بے ہوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو نمازین اس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نمازین ایک دن رات کی نمازوں سے بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت سے نمازین فوت ہوئی ہو اسی صفت کے ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہو وہ سفر میں انکو پچار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہی واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں سے سوا تمام عمر اسکا وقت ہے اور وہ تین وقت یہ ہیں فجر کے طلوع ہونے کی وقت اور زوال ہونے کی وقت اور غروب ہونے کی وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اسکا نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اسکا احتلام ہوا اور فجر کے طلوع ہوتے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کر لیا لڑکی کا حکم اسکے خلاف ہے پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اسپر واجب نہ ہوگی۔ اور اسنے کجب کجب ہونے کی حالت میں حیض آجاتا ہے تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو وجوب اسے حیض بالغ وجوب ہو گا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اسپر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار نہ ہوا تو بعضوں نے کہا کہ عشا کو قضا کر لیا یہ بچہ خرسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کو حاجت سے انکار کرے تو اگر جبری نمازوں کو قضا کرنا تو امام کو چاہیے کہ نمازین جبر کرے اور ہر گز نہ تھا قضا پڑھتا ہے تو جبر اور مخالفت میں اختیار ہے اگر جبر افضل ہے جیسے وقت میں نہ تھا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرات پڑھنے کی نمازین میں تو آہستہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نمازین اور چند قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اسطرح فرض اہل ترین ترتیب واجب ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہوا اسکو

گیا۔ صوان باب چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضا کے بیان میں جو نماز وقت میں واجب ہو کر اس وقت چھوٹ جاوے تو اسکی قضا لازم ہو خواہ اسکو جائز چھوڑا ہو یا ہول کر چھوڑا ہو یا نیند کی وجہ سے چھوڑا ہو خواہ بہت سی نمازین چھوٹ گئی ہوں خواہ تھوڑی سی چھوٹ گئی ہوں مجنون پر حالت جنون میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو عقل کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور اسطرح حالت عقل میں ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو جنون کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اور مرتد پر ان نمازوں کی قضا واجب نہیں جو مرتد رہنے کی حالت میں اس سے چھوٹی ہوں اگر کوئی دارالحرب میں مسلمان ہوا اور ایک مدت تک اسنے اسوجہ سے نماز نہ پڑھی کہ نماز کا واجب ہونا اسکو معلوم نہ تھا تو اسپر ان نمازوں کی قضا واجب نہ ہوگی اگر کوئی شخص بے ہوش تھا یا ایسا مرض تھا کہ اشارہ سے بھی نماز نہیں پڑھ سکتا تھا تو نمازین اس حالت میں فوت ہوئی ہیں اور وہ چھوٹی ہوئی نمازین ایک دن رات کی نمازوں سے بڑھ گئی ہیں تو انکی قضا واجب نہ ہوگی قضا کا حکم یہ ہے کہ جس صفت سے نمازین فوت ہوئی ہو اسی صفت کے ساتھ ادا کی جاوے لیکن عذر اور ضرورت کی حالت میں یہ حکم بدل جاتا ہے جس شخص کی حالت اقامت میں چار رکعت والی فرض قضا ہوئی ہو وہ سفر میں انکو پچار رکعتوں سے قضا کرے گا۔ اور اگر سفر میں قضا ہوئی ہو تو اقامت کی حالت میں انکو دو رکعتوں سے قضا کرے گا۔ فرض کی قضا فرض ہی واجب کی واجب اور سنت کی سنت قضا کے واسطے کوئی وقت معین نہیں بلکہ تین وقتوں سے سوا تمام عمر اسکا وقت ہے اور وہ تین وقت یہ ہیں فجر کے طلوع ہونے کی وقت اور زوال ہونے کی وقت اور غروب ہونے کی وقت ان اوقات میں نماز جائز نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے کسی شخص نے نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا پھر اسی نماز کے وقت کے اندر مسلمان ہو گیا تو اسکا نماز کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے کسی لڑکے نے عشا کی نماز پڑھی پھر سو گیا اور اسکا احتلام ہوا اور فجر کے طلوع ہوتے سے پہلے ہوشیار ہو گیا تو عشا کو قضا کر لیا لڑکی کا حکم اسکے خلاف ہے پس اگر لڑکی فجر کے طلوع ہونے سے پہلے حیض کے ساتھ بالغ ہوئی تو عشا کی قضا اسپر واجب نہ ہوگی۔ اور اسنے کجب کجب ہونے کی حالت میں حیض آجاتا ہے تو وجوب ساقط ہو جاتا ہے اور جب وجوب کے ساتھ حیض ہو تو وجوب اسے حیض بالغ وجوب ہو گا اور اگر اپنی عمر کے حساب سے بالغ ہوئی تو عشا کی نماز اسپر واجب ہوگی اور اگر لڑکا طلوع فجر سے پہلے ہوشیار نہ ہوا تو بعضوں نے کہا کہ عشا کو قضا کر لیا یہ بچہ خرسی میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر چھوٹی ہوئی نمازوں کو حاجت سے انکار کرے تو اگر جبری نمازوں کو قضا کرنا تو امام کو چاہیے کہ نمازین جبر کرے اور ہر گز نہ تھا قضا پڑھتا ہے تو جبر اور مخالفت میں اختیار ہے اگر جبر افضل ہے جیسے وقت میں نہ تھا نماز پڑھتا تھا اور اگر آہستہ قرات پڑھنے کی نمازین میں تو آہستہ پڑھنا واجب ہے اور امام کی واسطے بھی یہی حکم ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے وقت کی نماز اور چھوٹی ہوئی نمازین اور چند قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہے یہ کافی میں لکھا ہے بیان تک کہ وقت کی نماز قضا نماز کے ادا کرنے سے پہلے جائز نہیں یہ محیط خرسی میں لکھا ہے اسطرح فرض اہل ترین ترتیب واجب ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے۔ اگر فجر کی نماز پڑھی اور اسکو یاد تھا کہ وتر نہیں پڑھے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ نماز فاسد ہوگی۔ اگر نفل نماز میں کسی فرض یا واجب نماز کا فوت ہوا اسکو

ایمان و فضل فاسد ہوگی اسلیے کہ ترتیب کا وجوب فرضوں میں خلاف قیاس ثابت ہوا اسلیے غیر فرض کو اس کے ساتھ
 نہیں لائے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے فتادی عتابیہ میں لکھا ہے کہ اگر کا جس وقت بالغ ہوا اور وقت میں نماز پڑھی
 تو وہ صاحب ترتیب ہو جاتا ہے جیسے عورت جس وقت بالغ ہوئی اور خون صحیح دیکھا تو ایک بار کے جہل سے صاحب
 عادت ہو جاتی ہے یہ تمار غائبہ میں لکھا ہے لیکن نماز کے بعض اعمال میں ہمارے نزدیک باہم ترتیب فرض نہیں
 یہ محیط میں لکھا ہے بیان تک کہ اگر کوئی شخص شروع سے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو اپھر اس کے پیچھے
 سہ گیا یا اس کو حدث ہو گیا اور امام آگے بڑھ گیا پھر ہوشیار ہوا یا پھر وضو کر کے نماز میں شریک ہوا تو اس پر
 واجب ہو کہ اول وہ نماز پڑھے جو چھوٹ گئی ہے پھر امام کی متابعت کرے اور اگر امام کو نماز میں پایا پس اگر
 اول امام کی متابعت کی پھر امام کے سلام پھیرنے کے بعد پہلی نماز کی قضا کی تو ہمارے تینوں اماموں کے
 نزدیک جائز ہے اسی طرح جمعہ کی نماز میں اگر آدمیوں کی کثرت کی وجہ سے پہلی رکعت امام کے ساتھ ادا کرے
 اور دوسری رکعت ادا کی پس دوسری رکعت پہلی رکعت کے ادا کرنے سے پہلے ادا ہوئی پھر امام کے
 سلام پھیرنے کے بعد پہلی رکعت قضا کی تو ہمارے نزدیک جائز ہے یہ شرح لمحاوی کی فصل ستر عورت میں
 لکھا ہے ترتیب بھولنے سے اور ان چیزوں سے جو بھولنے کے حکم میں ہیں ساقط ہو جاتی ہے یہ مضمرات
 میں لکھا ہے اگر وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد کوئی بھولی ہوئی نماز یاد آئی تو وقت کی نماز جائز ہوگی یہ فتادی
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر ظہر کی نماز اس گمان پر پڑھی کہ وضو ہو اس کے بعد وضو کر کے عصر کی نماز پڑھی
 پھر ظہر ہو کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو صرف ظہر کی نماز کا اعادہ کرے اسلیے کہ وہ ظہر کی نماز کے حق میں بھول
 والے کے حکم میں ہے برخلاف اسکے اگر عرفہ کے روز میں ظہر کی نماز وضو کے گمان سے پڑھی پھر وضو
 کر کے عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر ہو کہ ظہر کی نماز بے وضو پڑھی تھی تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے
 اسلیے کہ عصر کی نماز وہاں ظہر کی تابع ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز پڑھی اور اس کو یاد
 ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی ہے تو اس کی ظہر فاسد ہو جائیگی پھر فجر کی نماز قضا کی اور عصر کی نماز پڑھی اور اس کو
 ظہر یاد ہو تو عصر جائز ہوگی اسلیے کہ عصر کے ادا کرتے وقت اس گمان میں کوئی نماز اسکے اوپر قضا نہیں
 ہو اور یہ گمان معتبر ہے یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر ظہر میں یہ شک ہو کہ اس نے فجر کی نماز پڑھی ہے یا نہیں پڑھی
 پس جب فارغ ہوا تو اس کو یقین ہو کہ فجر کی نماز نہیں پڑھی تو اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے
 یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جس شخص کو نماز کے اندر یاد آیا کہ اس پر کچھ نمازین قضا ہیں فقیہ ابو جعفر رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے
 کہ ہمارے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن یاد آتے ہی نماز کو توڑ نہ دے بلکہ دو رکعتیں پوری کرے
 اور بعد اسکے نفل پڑھ سکتا ہے خواہ وہ قنائیر ائی ہو یا یہ محیط میں لکھا ہے اگر جمعہ کی نماز پڑھنے والے
 کو یاد آیا کہ اس پر فجر کی نماز باقی ہے تو اگر ایسی حالت ہو کہ اگر اس نماز کو قطع کرے اور فجر کی نماز میں مشغول
 ہو تو مبعوث فوت ہو جائیگا لیکن وقت نہیں فوت ہونے کا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے
 نزدیک جمعہ کو قطع کرے اور فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز پڑھے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک جمعہ کو اول
 تمام کرے اور اگر ایسی حالت ہو کہ فجر کی نماز قضا کرنے کے بعد ہی جمعہ مل جائیگا تو بالاجل ع یہ حکم ہے

۱۷۰
 اگر ترتیب کی غفلت
 نہیں جائز تو وہ بھول
 والے کے اندر ہوا
 کو حاجت نہ تھی
 نہ کیا پھر ترتیب
 اس کی نماز صحیح ہوگی
 البتہ اور

کہ اول فجر کی نماز پڑھ لے اور اگر ایسی حالت ہو کہ اگر جمعہ کو قطع کر کے فجر کی نماز میں مشغول ہوگا تو وقت جاتا ہو گیا تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ اول جمعہ کو تمام کرے پھر فجر کی نماز قضا کرے یہ سراج الوماج میں لکھا ہے وقت کی تنگی میں ترتیب مساقطہ ہو جاتی ہے یہ فیض سرخی میں لکھا ہے اور اگر تنگ وقت میں بھی قضا نماز کو قدم کریگا تو نماز جائز ہوگی مگر گنہگار ہوگا یہ سنسرا لائق میں لکھا ہے۔ وقت کی تنگی اس قدر کہ تنگ وقت اس قدر باقی ہو کہ جبین اس وقت کی نماز اور قضا نماز دونوں پڑھ سکے یہاں تک کہ اگر اسپر عشا کی نماز قضا باقی ہو اور وہ جائے کہ اگر میں عشا کی نماز کی قضا میں مشغول ہو گیا اور پھر فجر کی نماز پڑھ سکا تو قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج اُٹھ آوے گا تو فجر کی نماز وقت میں پڑھ لے اور عشا کی نماز سورج کے بلند ہونے کے بعد پڑھے یہ جبین میں لکھا ہے اور اگر وقت اتنا ہو کہ وقت کی نماز اور قضا کو افضل طور پر نہیں پڑھ سکتا تو بھی ترتیب کی رعایت کرے مثلاً اتنا وقت ہو کہ اگر قضا پڑھے تو وقت کی نماز تخفیف کے ساتھ اور قرأت اور تمام ارکان میں کمی کے ساتھ ادا ہوگی تو ترتیب ضرور ہو اور صرف اسی قدر رکعت کا کرے جس سے نماز جائز ہو جائے یہ سنسرا تاشی میں لکھا ہے اور وقت کی تنگی کا اعتبار نماز شروع کرتے وقت میں اگر کسی کو وقت کی نماز شروع کرنے کے وقت قضا نماز یاد تھی اور اس نے قرأت آتی لمبی پڑھی کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی لیکن اگر اس کو توڑ کر پھر شروع کرے تو جائز ہوگی اور اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز یاد نہ تھی پھر قرأت میں تطویل کی پھر وقت تنگ ہوئے پھر اس کو قضا نماز یاد آگئی تو وہ نماز جائز ہوگئی اور اس نماز کا قطع کرنا اسپر لازم نہیں یہ جبین میں لکھا ہے حقیقت میں وقت تنگ ہونے کا اعتبار نماز پڑھنے والے کے گمان کا اعتبار نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی پر عشا کی نماز قضا تھی اور اس کو گمان یہ ہوا کہ فجر کا وقت تنگ ہو گیا ہے اور اس نے فجر کی نماز پڑھ لی پھر ظاہر ہو کہ فجر کا وقت بہت باقی ہو تو یہ فجر کی نماز باطل ہو جائیگی اس کے بعد غور کرے کہ اگر وقت دونوں نمازوں کے لائق ہو تو دونوں نمازین پڑھے ورنہ فجر کی نماز کا اعادہ کرے اور اس کے بعد پھر غور کرے کہ وقت کس قدر باقی ہو اگر فجر کے وقت میں پھر وسعت ہو تو یہ نماز بھی باطل ہوگئی اور اسی طرح آخر وقت تک کیے جاوے اور اگر عشا کی نماز پڑھ لی اور فجر کا اعادہ نہ کیا اور قعدہ میں بقدر تشدد بیٹھنے سے پہلے سورج طلوع ہو گیا تو فجر کی نماز صحیح ہوگئی یہ جبین میں لکھا ہے اسی طرح اگر ظہر کے آخر میں فجر کی نماز کی قضا یاد آئی اور اس کو گمان یہ ہو کہ وقت میں دونوں نمازوں کی گنجائش نہیں پھر ظہر کی نماز پڑھ لی اور اس کے بعد بھی کچھ ظہر کا وقت باقی تھا پھر غور کرے اگر باقی وقت میں گنجائش ہو کہ فجر اور ظہر دونوں پڑھ سکتا ہے تو ظہر کی نماز پڑھ چکا ہے وہ فاسد ہوگئی اس کو جاسیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر ظہر کا اعادہ کرے اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ اگر وقت اس قدر باقی ہو کہ فجر کی نماز پڑھ کر ظہر کی ایک رکعت پڑھ سکتا ہے یہ تاتار خانیہ میں حجت سے نقل کیا ہے اور اگر چھوٹی ہوئی نمازین ایک سے زیادہ ہوں اور وقت میں صرف اس قدر گنجائش ہو کہ اس وقت کے فرض کے ساتھ چھوٹی ہوئی نمازوں میں سے بعض پڑھ سکتا ہے سب نہیں پڑھ سکتا تو جب تک بعض

نمازون کو نہ پڑھے وقت کی نماز جائز نہ ہوگی پس اگر فجر کے وقت میں یاد آیا کہ عشا اور وتر کی نماز چھوٹ گئی
تھی اور وقت صرف پانچ رکعتوں کا باقی ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اول وتر کی قضا پڑھئے
پھر فجر کی نماز پڑھئے پھر سورج کے طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا پڑھئے اور اگر عصر کے
وقت میں یاد آیا کہ اسے فجر اور ظہر کی نماز نہیں پڑھی اور وقت میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کی گنجائش نہیں
تو اسکو چاہیے کہ اول ظہر کی قضا کرے پھر عصر کی پڑھے اور اگر وقت میں چھ رکعتوں سے زیادہ کی
گنجائش ہو تو اسکو چاہیے کہ اول فجر کی نماز پڑھے پھر عصر کی نماز پڑھے پھر ظہر کی نماز قضا کرے یہ فتاویٰ تاضی خان
میں لکھا ہے۔ عصر کے وقت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک آخر وقت کا اعتبار ہے
نہیں میں لکھا ہے اور شمس الاممہ سرخسی نے بسط میں ذکر کیا ہے کہ اگر ظہر اور عصر کی نماز کا ادا کرنا سورج
کے متغیر ہونے سے پہلے ممکن ہو تو ترتیب کی رعایت واجب ہے اور اگر دونوں نمازیں سورج کے غروب
سے پہلے ادا نہیں ہو سکتی تو اول عصر کی نماز کا ادا کرنا واجب ہے اور اگر ظہر کی نماز تیسرے سے پہلے ادا
نہیں ہو سکتی اور عصر کی ساری نماز یا تھوڑی سورج متغیر ہونے کے بعد ہو جاوے گی تو ترتیب کی رعایت واجب
ہے مگر حسن ابن زیاد کے قول کے بموجب اول عصر کی نماز پڑھے اس لیے کہ سورج کے متغیر ہونے کے بعد
اسکے نزدیک عصر کا وقت نہیں رہتا یہ نہایت یقین میں لکھا ہے اور اگر وقت مستحب صرف استقرا باقی ہو زمین ظہر کی
گنجائش نہیں تو ترتیب بالاتباع ساقط ہو جاوے گی یا نہیں میں لکھا ہے اور اگر عصر کی نماز اول وقت میں شروع
کی اور اسکو یہ معلوم نہیں کہ اسے ظہر کی نماز باقی ہے اور عصر کی نماز اتنی دیر میں پڑھی کہ وقت رات کا داخل
ہو گیا پھر یاد آیا کہ اسے ظہر باقی ہے تو اسکو چاہیے کہ اپنی نماز اس طرز پر قضا کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے
اور وقت کے تنگ ہو جانے سے جو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وہ اصح قول کے بموجب وقت کے نکلنے کے
بعد پھر نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر وقت کی نماز کے پڑھنے کے درمیان میں وقت خارج ہو گیا تو اصح قول
کے بموجب وہ نماز فاسد نہ ہوگی اور اصح قول کے بموجب وہ نماز ادا ہوگی نہ قضا یہ زاہدی میں لکھا ہے اور
بھونے کی صورت میں جب تک بھولا ہوا ہو تب تک ترتیب کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اور جب قضا نماز یاد آتی ہے تو
ترتیب لازم ہو جاتی ہے یہ تا آنکہ خانیہ میں خلاصہ سے نقل کیا ہے جب قضا نماز میں بہت سی ہو جاوے
تب ترتیب ساقط ہو جاتی ہے یہ صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور بہت ہو جانے کی حد یہ کہ چھٹی
نماز کا وقت نکل کر چھ نمازیں جمع ہو جاوے اور امام محمد رحمہ سے یہ منقول ہے کہ چھٹی نماز کا وقت
داخل ہو جاوے پہلا قول صحیح ہے یہاں تک کہ ظہر میں لکھا ہے معتبر ہے کہ قضا نماز کے بعد چھ وقت درمیان میں
آ جاوے اور اگر چہ بعد اسکے نمازیں اپنے وقت میں ادا کرتا ہو اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ چھ نمازیں جمع
ہو جاوے اگر چہ متفرق ہوں اور فائدہ اس اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر نمازیں
بچھوئیں مثلاً ایک دن کی نماز ایک دن کی عصر ایک دن کی مغرب اور یہ معلوم نہیں کہ انہیں کوئی
پہلی ہے تو پہلے قول کے بموجب ترتیب ساقط ہو جاوے گی اس واسطے کہ قضا نمازوں کے درمیان میں بہت
سے وقت آگئے اور دوسرے قول کے بموجب ترتیب ساقط نہ ہوگی اس واسطے کہ اس قول میں نمازیں

کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تائید خانہ میں نیایم سے نقل کیا ہے۔ اسی طرح اگر دو نمازین دونوں کی قضا ہو جائے
اب یا وہین کہ کوئی نمازین نہیں تو دونوں کی نماز کا اعادہ کرے گا اور علیٰ ہذا القیاس اگر تین نمازین تین دن
کی یا پانچ نمازین پانچ دن کی اسی طرح بھول گیا تو بھی یہی حکم ہو اور ایک دن کی طرح اور دوسرے دن
کی عصر قضا ہوئی اور یہ یا وہین کہ کوئی نمازین اول قضا ہوئی تھی تو گمان غالب سے کسی کو اول مقرر کرے
اور اگر کسی طرف کو گمان غالب نہ ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دونوں کو قضا پڑے اور جسکو اول پڑنا
ہو اسکو دوبارہ پھر پڑے اس لیے کہ بطریق احتیاط ترتیب کی رعایت ہو سکتی ہو اور احتیاط عبادت میں
واجب ہو اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جب گمان غالب سے کسی ایک کو اول مقرر کرنے سے عاجز
ہو تو ترتیب اس سے ساقط ہو جائیگی پس دوبارہ ادا کرنا لازم ہو گا یہ محیط سخی میں لکھا ہے پس اگر اول خمسہ
کی نماز پڑھی پھر عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی تو افضل ہو اور اگر اول عصر کی نماز پڑھی پھر ظہر کی پڑھی پھر عصر
کی پڑھی تو بھی جائز ہے۔ عصر کی نماز پڑھنے والے کو اگر یاد آیا کہ ایک سجدہ اس سے چھوٹ گیا ہو اور یہ یا وہین
کہ وہ ظہر کی نماز میں سے چھوٹا ہو یا عصر کی نماز پڑھ رہا ہو اس میں سے چھوٹا ہو تو ایک طرف گمان غالب
کرے اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو عصر کی نماز کو پورا کرے اس احتمال کے سبب سے کہ شاید وہ
سجدہ اسی عصر سے چھوٹا ہو ایک سجدہ اور کرے پھر ظہر کی نماز کا اعادہ کرے پھر عصر کی نماز دوبارہ
پڑھے اور اگر اعادہ کرے تو کچھ حرج نہیں یہ محیط میں لکھا ہے مسائل متفرقہ تیس میں لکھا ہے کہ میرے والد
سے کسی نے پوچھا کہ کسی شخص نے عصر کی نماز شروع کی پھر نماز کے درمیان میں سورج غروب ہو گیا پھر
اس عصر میں کسی شخص نے اسکا اقتدا کیا تو یہ اقتدا صحیح ہو گا یا نہیں تو اسے جواب دیا کہ اگر امام مقیم اور مقتدی
مسا فرہین ہو تو جائز ہوگی یہ تائید خانہ میں لکھا ہے شافعی مذہب والا اگر حنفی ہو جائے اور اسکی کچھ نمازین
شافعی مذہب میں ہونے کے زمانہ میں قضا ہوئیں نہیں پھر حنفی ہونے کے زمانہ میں اسے قضا کرنے کا
ارادہ کیا تو انکو امام ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے موافق پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کوئی شخص نیم صرف ہو گیا
تک اور وتر کی ایک رکعت جائز سمجھتا ہو اس کے بعد نیم کو کہیںون تک اور وتر کی تین رکعتیں جائز سمجھنے
لگا تو جو نماز اسی حالت میں پڑھ چکا ہو اسکا اعادہ نہ کرے اور اگر اس طرح نماز اسے بغیر کسی سے پوچھے
صرف اپنی جہالت سے پڑھی تھی پھر کسی سے پوچھا اور اسے وتر کی تین رکعتوں کا حکم کیا تو جس قدر وتر
کی نمازین اس طرح پڑھی ہوں انکا اعادہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور صیر فیہ میں ہو کہ کسی عورت سے
ایک نماز پڑھ گئی پھر اسکو حیض ہوا پھر پاک ہوئی اور باوجودیکہ اسکو وہ قضا نماز یاد تھی اسکو قضا نہ کیا اور
نماز پڑھی تو جائز نہیں یہ تائید خانہ میں لکھا ہے کوئی حنفی کا فردا را حرب میں مسلمان ہوا اور اسکو شریعت
کا حکم نماز روزہ کا کچھ نہ معلوم ہوا پھر دارالاسلام میں داخل ہوا یا مر گیا تو اسے نماز روزہ کی بموجب قیاس
و استحسان کے کچھ قضا نہیں اور جب مرنے کے اس پر عذاب بھی نہیں ہو گا اور اگر دارالاسلام میں مسلمان
ہوا اور شریعت کے احکام معلوم ہونے لگے تو اسے حکم استحسان کے قضا لازم ہوگی یہ قادی قاضی خان میں لکھا
ہو اور اگر پہلے شخص کو دارالاحرب میں کسی نے احکام پہنچا دیے تو قضا لازم ہوگی اور حسن نے امام ابو حنیفہ

سے یہ روایت کی کہ اگر کوئی دو روزوں میں یا ایک روز اور دو عورتوں میں یا ایک عورت میں دی ہو تو قضا لازم ہوگی یہ محیط شرعی میں لکھا ہے عتابہ میں ابو نصر رحمہ سے یہ روایت کی کہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز قضا نہیں ہوئی اور وہ بطور احتیاط کے اپنی عمر کی نمازین قضا کرتا رہے تو وہ اگر اپنی پچھلی نمازوں میں نقصان یا کراہت کی وجہ سے قضا کرتا رہے تو بہتر ہے اور اگر اس واسطے نہیں کرتا تو قضا نہ کرے اور صبح یہ کہ جائز ہے کہ پھر نماز کی نماز کے بعد نہ پڑھے اور سلف میں سے بہت لوگوں نے شبہ فساد کی وجہ سے ایسا کیا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور وہ شخص سب رکعتوں میں الحمد سورہ کے ساتھ پڑھے یہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ میں یہ کہ کوئی شخص نمازوں کو قضا کرتا رہے تو وہ وتر کو بھی قضا کرے اور اگر اس بات کا یقین ہو کہ اگر کوئی وتر کی نماز باقی رہے یا پانی نہیں تو وہ تین رکعت میں قنوت پڑھے پھر بقدر تشہد قعدہ کرے پھر ایک رکعت اور پڑھے پس اگر وتر باقی ہو تو ادا ہوگی اور اگر باقی نہ تھی تو نفل کی چار رکعتیں ہو گئیں اور نفل کی نمازین قنوت پڑھنے سے کوئی نقصان نہیں ہے اور حجتہ میں یہ کہ قضا نمازین پڑھنا نفل پڑھنے سے اولیٰ ہے لیکن مشہور سنن اور چاشت کی نماز اور صلوٰۃ التبیح اور وہ نمازین جن میں حدیثوں میں خاص خاص سورتیں اور خاص خاص ذکر مروی ہیں ان کو نفل کی نیت سے پڑھے اور اس کے لواحق نمازین قضا کی نیت سے پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے قضا نمازین مسجد میں نہ پڑھے اپنے گھر پڑھے یہ وجہ زکوری میں لکھا ہے اور اگر باپ نے اسے بیٹے کو حکم کیا کہ میری طرف سے کچھ دنوں کی نمازین اور روزے قضا کر تو ہمارے نزدیک جائز نہیں یہ تاثر غائب میں لکھا ہے اگر کوئی شخص مراد اس سے بہت سی نمازین قضا ہیں اور اسے اپنی نمازوں کا کفارہ دینے کی وصیت کی تو اسکو تھالی مال سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع گہون اور ہر وتر کے واسطے بھی نصف صاع اور ہر روزہ کے واسطے نصف صاع دے اور اگر اسے کچھ ٹکائیں چھوڑا تو اس کے وارث نصف صاع گہون قرض لین اور کسی سکین کو دین پھر وہ مسکین اس کے بعض وارثوں کو صدقہ دیدے پھر اس سکین کو دین اور ایسے ہی سب کفارہ پورا کر لین یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور فتاویٰ حجتہ میں یہ کہ اگر اسے اپنے وارثوں کے لیے وصیت نہیں کی اور بعض وارثوں نے اپنی طرف سے احسان کرنا چاہا تو جائز ہے اور ہر نماز سے نصف صاع گہون دے اور نصف صاع کے شرعی دو من ہوتے ہیں اور اگر سب گہون ایک ہی فقیر کو دیدے تو جائز ہے بخلاف اس کے قسم اور ظہار اور روزہ کے کفارہ میں یہ جائز نہیں اور اگر پانچ نمازوں سے نو بن ایک فقیر کو دیدے اور ایک بن ایک فقیر کو دیدے تو فقیر سنیہ اختیار کیا کہ چار نمازوں سے جائز ہوگا پانچوں نمازوں سے جائز ہوگا تیمہ میں یہ کہ سن بن سنے رضی اللہ عنہما سے کسی شخص نے پوچھا کہ مرض الموت میں کسی شخص کو اپنی نماز کی طرف سے صدقہ دینا جائز ہے آپ نے فرمایا جائز نہیں اور حمید دہری اور امام ابو یوسف رحمہما سے سوال کیا کہ بہت ضعیف ہو پڑے پھر اپنی زندگی میں نمازوں کا صدقہ دینا واجب ہے جیسے کہ روزہ کا صدقہ دینا واجب ہے تو انھوں نے کہا نہیں یہ تاثر غائب میں لکھا ہے فتاویٰ سے اہل سمرقند میں یہ کہ کسی شخص نے پانچ نمازین پڑھیں پھر اسکو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک نماز میں پہلی دو رکعتوں میں قرأت نہیں کی ہے اور یہ نہ معلوم ہوا کہ وہ کونسی نماز تھی تو

نہیں اور نمازین پانچ
صاع جس کا حکم
دو گہون کے برابر ہے
میں

احتیاطاً فجر اور مغرب کا اعادہ کرتے اور اگر یہ یاد آیا کہ صرف ایک رکعت میں قرأت چھوٹی ہو اور وہ نماز معلوم نہیں تو فجر اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ دو رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہو تو فجر اور مغرب اور وتر کا اعادہ کرے اور اگر یہ یاد ہو کہ چار رکعتوں میں قرأت چھوٹی ہو تو عصر اور عشاء کا اعادہ کرے اور وتر اور فجر اور مغرب کا اعادہ نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص عہد نماز میں ترک کرتا ہو تو اس کو قتل نہ کریں یہ کافی کے باب قضاء الفوائت میں لکھا ہے۔

بارہواں باب سجدہ سہو کے بیان میں سجدہ سہو واجب ہے یہ تین میں سے کسی بھی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ سجدہ سہو اس وقت واجب ہے کہ وقت میں اس کی گنجائش ہو پس اگر کسی شخص پر صبح کی نماز سہو کا سجدہ تھا اور اس نے ابھی سجدہ نہیں کیا اور پہلے سلام کے بعد سورج طلوع ہو گیا تو سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اسی طرح اگر کوئی شخص عصر کے بعد قضا پڑھتا تھا اور اس میں سہو ہوا اور سجدہ کرنے سے پہلے آفتاب سرخ ہو گیا تو سجدہ سہو ساقط ہو گیا اور جن چیزوں سے نماز کے بعد اور نماز کا بنا کر ناسخ ہو جاتا ہو جیسے نین اگر سلام کے بعد واقع ہوں تو سجدہ سہو ساقط ہو جاتا ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے اور قنویہ میں ہے کہ اگر کسی فرض نماز میں سہو ہوا اور اسپر نفل کی بنا کر لے تو سجدہ سہو نہ کرے پس سہو الفائق میں لکھا ہے سجدہ سہو کا موقع بعد سلام کے ہے خواہ وہ سہو نماز زیادتی کی وجہ سے ہو یا کمی کی اور اگر سلام سے پہلے سجدہ کرے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اصول کی روایت یہی ہے اور دو سلام پھیرے یہی صحیح ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور عینیک یہ ہے کہ ایک سلام پھیرے جمہور کا قول یہی ہے اور اصل میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ فہم میں لکھا ہے۔ اور دہنی طرف سلام پھیرے یہ زیادتی میں لکھا ہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ پہلے سلام کے بعد اللہ اکبر کہے اور سجدہ کو جبک جاوے اور سجدہ میں تسبیح پڑھے پھر دوسرا سجدہ اسی طرح کرے پھر دوبارہ تشهد پڑھے پھر سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور درود اور دعا سہو کے قعدہ میں پڑھے یہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا ہے پہلے قعدہ میں پڑھے یہ تین میں سے کسی بھی صحیح ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ دونوں قعدوں میں پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سہو کا حکم فرض اور نفل میں برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے فتاویٰ میں ہے کہ سہو کے دونوں سجدوں کے بعد قعدہ کرنا نماز کا رکن نہیں ہے اور اس قعدہ کا حکم سہو کے سجدوں کے بعد سوا سہو ہے ہوا کہ نماز کا ختم قعدہ پر ہوا اگر کسی نے دو قعدہ چھوڑ دیا اور کھڑا ہو گیا اور پل دیا تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی حلوائی نے یہی کہا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے والو الجبہ میں ہے کہ اصل یہ ہے کہ نماز میں جو افعال چھوٹ جائے ہیں وہ تین قسم ہیں فرض اور سنت اور واجب پس اگر فرض چھوٹا ہو اور قضا میں اسکا عوض ملے مگر ای تو قضا کرے ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر نفل سنت چھوٹا ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ نماز کا قیام ارکان نماز سے ہو اور وہ ادا ہو گئے اور اس پر سجدہ سہو کا جبر نہیں کیا جاتا اور اگر واجب چھوٹا ہو تو اگر کھوٹے سے چھوٹا ہو تو سجدہ سہو کا جبر کیا جائیگا اور اگر جائز چھوٹا ہو تو سجدہ سہو نہیں ہے تاہم خسانہ میں لکھا ہے پس بہت بڑی جماعت کا ظاہر کلام یہی ہے کہ اگر ہانکر چھوڑے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا بلکہ اس وقت قضا کا عوض کرنے کے لیے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے یہ بحسب الرائق میں لکھا ہے اور سجدہ سہو اتنی چیزوں سے

واجب ہوتا ہے واجب کے چھوڑنے سے یا واجب میں تاخیر کرنے سے یا فرض میں تاخیر کرنے سے یا فرض مقدم کر دینے سے یا فرض کو دوبار کرنے سے یا واجب کو بدل دینے سے مثلاً آہستہ پڑھنے کی نمازوں میں جسے کر دے اور درجہ بقیت وجوب سجدہ ہو گا ان سب صورتوں میں بھی ترک واجب ہی سے ہی کافی نہیں لکھا ہے اعوذ اور رسم اللہ اور بجا تک اللہ اور بھگنے اور اٹھنے کی تکبیریں چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا لیکن عید کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب ہوتا ہے عیدین کی نماز میں یا اور نمازوں میں نہ رخ بدین کے چھوڑنے سے سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر اول بائیں طرف کو سلام پھیر دیا تو سجدہ ہو واجب نہیں ہوتا اگر بھول کر قومہ چھوڑ دیا اور رکوع سے سجدہ میں چلا گیا تو فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سجدہ ہو واجب ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہے نماز کے واجب چند قسم ہیں اور منجملہ اسکے الحمد اور سورۃ کی قرات ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں یا ایک میں الحمد چھوڑ دی تو سجدہ ہو واجب ہو گا اور اگر بہت سی الحمد پڑھ لی اور تھوڑی سی بھول گیا تو سجدہ ہو واجب نہیں ہو گا اور اگر تھوڑی سی پڑھی بہت سی باقی رہی تو سجدہ ہو واجب ہو گا خواہ امام ہو خواہ تنہا نماز پڑھتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد چھوڑ دی تو اگر کسی شخص نماز پڑھتا ہے تو سجدہ ہو واجب ہو گا اور اگر نفل یا وتر پڑھتا ہے تو واجب ہو گا یہ عبد الرزاق میں لکھا ہے اگر پہلی دونوں رکعتوں میں الحمد مگر پڑھنے سے تو سجدہ ہو واجب ہو گا برخلاف اسکے اگر سورۃ کے بعد دوبارہ الحمد پڑھے یا اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد دوبارہ پڑھے تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تھی مگر ایک حرف باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھ لی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد پڑھی تو وہ بہتر نہ دو مرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر فقہاء الحمد پڑھی اور سورہ چھوڑ دی تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اس طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد اور سورہ پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر سجدہ قرات پڑھی تو سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ عیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر الروایت کے بموجب سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور بیچ بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر حمد ایسا کیا تو برا کیا اور اگر بھول کر کیا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر حمد کیا تو نبی کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ ہو واجب نہیں اور اسی روایت پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا

روایت ہے کہ اگر سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر پہلی مرتبہ پوری الحمد پڑھی تھی مگر ایک حرف باقی رہ گیا تھا یا بہت سی الحمد پڑھ لی تھی تھوڑی سی باقی رہ گئی تھی اور پھر اسی رکعت میں بھول کر دوبارہ الحمد پڑھی تو وہ بہتر نہ دو مرتبہ پڑھنے کے ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر فقہاء الحمد پڑھی اور سورہ چھوڑ دی تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اس طرح اگر الحمد کے ساتھ ایک چھوٹی آیت پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد کے ساتھ دو آیتیں پڑھیں پھر بھول کر رکوع میں چلا گیا اور رکوع میں یاد آیا تو پھر قیام کا اعادہ کرے اور تین آیتیں پوری کرے اور پھر سجدہ ہو واجب ہو گا یہ بیہین میں لکھا ہے۔ اگر الحمد سورہ کے بعد پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہی اصح ہے۔ اگر رکوع میں یا سجدہ یا تشہد میں قرات کی تو سجدہ ہو واجب ہو گا یہ حکم اس وقت میں ہے کہ اول قرات پڑھے پھر تشہد پڑھے اور اگر اول تشہد پڑھا اور پھر سجدہ قرات پڑھی تو سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ عیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں الحمد نہ پڑھی تو ظاہر الروایت کے بموجب سجدہ ہو واجب نہ ہو گا یہ سراج الوہاج میں فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دوسرے دو گانہ میں کچھ قرآن نہ پڑھا اور بیچ بھی نہ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہے کہ اگر حمد ایسا کیا تو برا کیا اور اگر بھول کر کیا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر حمد کیا تو نبی کچھ حرج نہیں اور اگر بھولے سے کیا تو بھی سجدہ ہو واجب نہیں اور اسی روایت پر اعتماد ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت یا

دوسری رکعت میں اٹھ بیٹھ گیا اور تھوڑی سی سورۃ پڑھنے کے بعد یاد آیا تو سورۃ کو چھوڑ دے اور اٹھ پڑھے پھر سورۃ پڑھے اور فقیر ابوالبیث نے کہا ہے کہ اگر سورۃ کا ایک حرف بھی پڑھ چکا تھا تو اس پر سجدہ ہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پوری سورۃ پڑھنے کے بعد رکوع میں یا رکوع سے سر اٹھانے کے بعد یاد آیا تو اٹھ پڑھے پھر سورۃ کا اعادہ کرے پھر سجدہ ہوگا سجدہ کرے اور خلاصہ میں ہے کہ اگر بغیر سورۃ پڑھے رکوع کر دیا تو رکوع سے سر اٹھا دے اور سورۃ پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے اور سجدہ ہو اس پر واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ تاتا رخانیہ میں لکھا ہے اگر پہلی رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں اس سے پہلے سورۃ پڑھی تو سجدہ ہو واجب نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے ولو ابھیہ میں ہے کہ اگر نماز میں سجدہ کی آیت پڑھی اور اس وقت سجدہ تلاوت کا کرنا بھول جا دے پھر اسکو یاد آ دے اور سجدہ تلاوت کا کرے تو سجدہ ہو واجب ہوگا اس لیے کہ سجدہ تلاوت کو آیت سجدہ کے ساتھ ملانا واجب ہے اور وہ اس سے ترک ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ اس پر سجدہ ہو واجب نہیں اور پہلا قول اصح ہے یہ تاتا رخانیہ میں لکھا ہے اگر نماز میں ایک سورۃ پڑھنے کا ارادہ کیا اور بھول کر دوسری سورۃ پڑھ دی تو اس پر سجدہ ہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پہلی دو رکعتوں میں قرات کا معنی کرنا ہی مجسرا لائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے ترتیب کی رعایت ان فعلوں میں ہے جو کر رہو تے ہیں اگر کسی رکعت میں ایک سجدہ چھوڑ دیا اور آخر نماز میں یاد آیا تو وہ سجدہ کرے اور سجدہ بھی کرے اس لیے کہ اس سجدہ میں ترتیب چھوٹ گئی اور اس سے پہلے جتنے ارکان ادا کر چکا ہے ان کا اعادہ اب واجب نہیں اگر کسی نے قرات سے پہلے رکوع کر لیا تو سجدہ ہو لازم نہ ہوگا اور اس رکوع کا اعتبار نہیں قرات کے بعد اس کا اعادہ فرض ہے ہی مجسرا لائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے تبدیل ارکان کی یعنی رکوع اور سجدہ الطہنان سے کرنا اور اس کے چھوٹنے سے سجدہ ہو واجب ہونے میں اختلاف ہے اس لیے کہ اس کے واجب یا سنت ہونے میں اختلاف ہے اور تحسین مذہب یہ ہے کہ واجب ہے اور اگر بھول کر اسکو چھوڑ دے تو سجدہ ہو واجب ہوگا بدلے میں اسی کو صحیح بنایا ہی مجسرا لائق میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پہلا قعدہ ہے پس اگر اسکو چھوڑ چکا تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ میں میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے تشہد ہے اگر پہلے قعدہ یا دوسرے قعدہ میں تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر کچھ تشہد پڑھا اور کچھ نہ پڑھا تو بھی سجدہ ہو واجب ہوگا یہ میں میں لکھا ہے خواہ فرض میں ہو یا نفل میں ہی مجسرا لائق میں لکھا ہے اگر قیام میں تشہد پڑھا تو اگر پہلی رکعت میں پڑھا ہو تو کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں پڑھا ہو تو اس میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ سجدہ ہو واجب نہ ہوگا یہ نہیں لکھا ہے اگر اٹھ پڑھنے سے پہلے قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب نہ ہوگا اور اگر بعد اس کے پڑھا تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہی اصح ہے اس لیے کہ اٹھ پڑھنے کے بعد سورۃ پڑھنے کا محل ہے اور جب اس وقت تشہد پڑھا تو واجب میں تاخیر ہوئی اور اٹھ سے قبل شنکا محل ہے یہ میں میں لکھا ہے اور اگر اخیر کی دونوں رکعتوں میں قیام میں تشہد پڑھا تو سجدہ ہو واجب نہ ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر تشہد کی جگہ اٹھ پڑھی تو سجدہ ہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر پہلے قعدہ میں دوبار تشہد پڑھا

میں کرنا چاہیے
قرا میں یا آخر میں
غیر میں یا اور واجب
یا کہ میں میں چھوٹ
حفظ انسانی
چھوٹ چھوٹ
میں سجدہ ہو واجب
غیر قرات میں سجدہ
قعدہ اول چھوڑ دے
قعدہ دوم چھوڑ دے
کرنا سجدہ ہو واجب
چھوٹ چھوٹ
میں سجدہ ہو واجب
قعدہ اول چھوڑ دے
قعدہ دوم چھوڑ دے

تو سجدہ سہو واجب ہوگا اور اسی طرح اگر پہلے قعدہ میں تشہد پر زیادتی کر کے درود بھی پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اسی پر فتوے ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اس زیادتی کی مقدار میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر اللہ جل علی محمد پڑھا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہو جائیگا اور بعضوں نے کہا ہے جب تک دستے آل محمد نہ پڑھیں گے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور پہلا قول اس صحیح ہے اور اگر دوسرے قعدہ میں دوبارہ تشہد پڑھا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہے اور تشہد پڑھنا بقول لکھا ہے اور سلام پھیر دیا پھر یاد آیا تو لوٹے اور تشہد پڑھے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر کھڑے ہونے کی بجائے بیٹھ گیا اور بیٹھنے کی جگہ کھڑا ہو گیا تو اگر امام یا منفرد ہو تو سجدہ سہو واجب ہوگا قیام سے مراد کھڑا ہونا یا قیام سے قریب ہونا اس لیے کہ وہ قعدہ کی طرف کو ہود نہیں کر سکتا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قعدہ کی طرف کو خود کر گیا تو موافق صحیح قول کے نماز فاسد ہو جائیگی یہ تبیین میں لکھا ہے اور اگر قیام سے قریب نہیں ہوا تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سہو واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ اور تبیین میں لکھا ہے اور اس کا اعتبار آدمی کے پیشے کے آدھے دھڑ سے ہوتا ہے اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا تو قیام سے قریب اور نہ قریب نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ کو بھول کر کھڑے ہونے کے ارادہ سے اپنے گھٹنوں پر کھڑا ہو گیا اور پھر یاد آیا تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو واجب ہوگا پہلا قعدہ اور دوسرا اس حکم میں برابر ہیں اور اسی پر اعتماد ہے اور اگر اپنے دونوں سرین اٹھالیے اور دونوں گھٹنوں پر زمین پر زمین اور اس وقت یاد آیا تو اس پر سجدہ سہو نہیں امام ابو یوسف رحمہ سے اسطرح مروی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اسطرح اگر رکوع کی جگہ سجدہ کیا یا سجدہ کی جگہ رکوع کیا کسی رکن کو دوبارہ کر دیا کسی رکن کو اس کے موقع سے پہلے ادا کیا یا پیچھے کیا تو ان صورتوں میں سہو کا سجدہ واجب ہوگا۔ اور قدوری میں ہے کہ اگر نماز میں کوئی ایسا فعل چھوڑے کہ جس میں فعل میں کوئی ذکر مقرر ہے تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا اس واسطے کہ کسی فعل میں کوئی ذکر مقرر کیا گیا تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ وہ فعل فی نفسہ مقصود ہے پس اس کے چھوٹنے سے نماز میں نقصان آجائے گا پس اس کا عوض سجدہ سہو ہے واجب ہے اور اگر ایسا فعل ہو کہ اس کے واسطے کوئی ذکر مقرر نہیں کیا گیا تو اس کے واسطے سہو کا سجدہ نہیں چھوٹے واپس آتا تو بایں اعتور پر کہنا اور قومہ جو رکوع اور سجود کے درمیان میں ہے اور اگر نماز میں بقدر تشہد بیٹھ گیا پھر اس کو یہ شک ہوا کہ میں رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور اس تامل کی وجہ سے نماز میں دیر ہوئی ہے پس یہ یقین ہے کہ چار رکعتیں پڑھی ہیں تو نماز اسکی پوری ہے اور سجدہ سہو واجب ہے اور اگر ایک سلام پھیرنے کے بعد یہ شک ہوا تو سجدہ سہو نہیں اور اگر نماز میں حدت ہوا اور وضو کرنے کے لیے گیا اور اس وقت یہ شک ہوا اور اس فکر کی وجہ سے وضو میں کچھ دیر ہوئی تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے قنوت ہے اگر قنوت کو چھوڑ گیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا قنوت کا چھوڑنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رکوع سے سر اٹھا لیا اور اگر وہ کبیر چھوڑ دی جو قرأت سے بعد اور قنوت سے پہلے ہو تو سہو کا سجدہ کرے اس واسطے کہ وہ بمنزلہ عید کی تلبیروں کے ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے عیدین کی تلبیر

ہیں بدائع میں ہے کہ اگر تکبیروں کو چھوڑ دیا یا کم کیا یا زیادہ کیا یا آنکھ دوسری جگہ ادا کیا تو سہو کا سجدہ واجب ہوگا
یجبہ الرائق میں لکھا ہے کہ اگر زیادہ کی تھوڑی اور بہت برابر ہی حسن نے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی
ہے کہ اگر امام عید کی نماز میں ایک تکبیر بھی بھولا تو سہو کا سجدہ کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے کشف الاسرار
میں ہے کہ اگر امام تکبیر میں بھول گیا اور اسے رکوع کر دیا تو پھر قیام کی طرف لوٹے برخلاف اسکے مسبوق
نے جو امام کو رکوع میں پایا تو وہ تکبیر میں رکوع میں کہے یہ جبر الرائق میں لکھا ہے اگر عید کی نماز میں
دوسرے رکوع کی تکبیر چھوڑی تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس واسطے کہ وہ بھی عید کی تکبیروں کے ساتھ ملکر
واجب ہے اگر برخلاف اسکے پہلے رکوع کی تکبیر واجب نہیں اس واسطے کہ وہ عید کی تکبیروں سے ملتی نہیں
تیسرے میں لکھا ہے سہو جمعہ عیدین اور فرض و نفل میں ایک سہو گھر ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ جمعہ اور عیدین
میں سہو کا سجدہ نہ کرے تاکہ لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں یہ مضمرات میں محیط سے نقل کیا ہے اور منجملہ اسکے
جہر اور آہستہ پڑھنا ہے اگر آہستہ پڑھنے کی جگہ جبر کیا یا جہر کی جگہ آہستہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہوگا اس میں
اختلاف ہے کہ جسے اور اخفا کس قدر پڑھنے سے سجدہ سہو واجب ہوگا بعضوں نے کہا ہے کہ جس قدر قرات
سے نماز جائز ہو جاتی ہو ان دونوں صورتوں میں اس قدر کا اعتبار ہے ہی اصح ہے اور الحمد اور غیر الحمد
میں فرق نہیں اور اکیلے نماز پڑھنے والے پر جس سے یا اخفا سے سہو کا سجدہ واجب نہیں ہوتا اس واسطے
کہ وہ دونوں جماعت کے خصائص سے ہیں یہ تیسرے میں لکھا ہے اگر احوذ یا بسم اللہ یا آمین میں جہر کیا تو سجدہ
سہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فصل امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سہو
واجب ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور مقتدی کی واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ امام کے سہو کے وقت بھی نماز میں شریک
ہیں اگر کوئی شخص امام کے بھولنے کے بعد نماز میں شریک ہوا تو امام کی متابعت سے اس پر بھی سجدہ سہو
واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص ایسے وقت میں شریک ہوا کہ امام ایک سجدہ سہو کا کر چکا ہو تو دوسرے سجدہ
میں اس کی متابعت کرے اور پہلے سجدہ کو قضا نہ کرے اور اگر امام کے ساتھ ایسے وقت میں ملا کہ جب وہ سہو
کے دونوں سجدہ کر چکا ہو تو ان دونوں کو قضا نہ کرے تیسرے میں لکھا ہے مقتدی کے سہو سے سجدہ
واجب نہیں ہوتا اور اگر امام نے سجدہ سہو نہ کیا تو مقتدی پر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور مسبوق سجدہ
سہو میں امام کی متابعت کرے اسکے بعد اپنی یقینہ نماز کی قضا کرنے پر کھڑا ہوا اور پھر اپنی نماز کے آخرین
سجدہ سہو کا اعادہ نہ کرے لائق نے جو امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا ہے اس کا اعتبار نہیں اور اپنی نماز کے
آخر میں اور سجدہ کرے مسبوق کہ چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد تھوڑی دیر ٹھہرا رہے اس لیے کہ امام پر سلام پڑھنا
ہو یہ محیط شخصی میں لکھا ہے اور اگر مقتدی نے سہو کا سجدہ امام کے ساتھ نہیں کیا اور اپنی نماز پڑھنے کو ٹھہرا
ہو گیا تو سہو کا سجدہ اس سے ساقط ہوگا اور اپنی نماز کے آخرین سجدہ کرے اور اگر امام نے سلام پھیرا
اور مسبوق ٹھہرا ہو گیا پھر امام کو یاد آیا کہ اس پر سہو کا سجدہ ہے اور اس نے سہو کا سجدہ کیا تو اگر مسبوق نے اپنی
نماز اپنی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اس پر واجب ہے کہ اس رکعت کو چھوڑ دے اور امام کی متابعت کی طرف کو
لوٹے پھر جب امام سلام پھیرے تو ٹھہرا ہو کر اپنی نماز قضا کرے اور قیام و قرات اور رکوع جو پہلے کر چکا ہے

اسکا کچھ اعتبار ہوگا اور اگر امام کی متابعت کی طرف کو نہ لو تا اور اسی طرح اپنی نماز پڑھتا رہتا تو اسکی نماز جازز ہو جاوے گی اور حکم استحسان کے آخر میں سجدہ سوکا کرے اور اگر امام نے اسوقت سجدہ کیا جب سبوق اپنی رکعت کا سجدہ کر چکا تھا تو امام کی متابعت کی طرف کو نہ لوئے اور اگر امام کی متابعت کی تو نماز فاسد ہو جاوے گی یہ سراج الہواج میں لکھا ہے اور اگر امام نے خوف کی ناز میں سوکا سجدہ کیا اور دوسرے گروہ نے امام کی متابعت کی تو پہلے گروہ کے لوگ جب اپنی نماز تمام کر چکے ہیں اسوقت سوکا سجدہ کریں یہ بحوالہ الرائق میں لکھا ہے لاجت کو جو اپنی نماز کے قضا کرنے میں سو ہو تو اسکا سجدہ نہ کرے اور سبوق کو جو اپنی نماز ادا کرنے میں سو ہو تو اسکا سجدہ سو واجب ہوگا اگر امام نے سجدہ سوکا کیا اور سبوق نے اسکے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اسکو اپنی نماز کے ادا کرنے میں بھی سو ہو تو دو سجدے اسکو دونوں سو دن سے کافی ہیں مگر مسافر کے پیچھے نماز پڑھتے تو اسکو سو کے سجدہ میں حکم سبوق کا ہی امام کو سو ہو پھر اسکو حدیث ہو گیا اور اسنے ایک سبوق کو مقدم کر دیا تو سبوق اس نماز کو تمام کرے مگر سلام نہ پھیرے اور کسی اور ایسے شخص کو بڑھاوے جو اول سے نماز میں شریک ہو وہ شخص سلام پھیرے اور سوکا سجدہ کرے اور سبوق اسکے ساتھ سجدہ کرے اور اگر انہیں کوئی شخص ایسا نہیں جسے اول سے نماز ملی ہو تو سب لوگ اپنی باقی نمازوں کے قضا کرنے کے واسطے کھڑے ہو جائیں اور ہر شخص اپنی نماز کے آخر میں سوکا سجدہ کرے یہ محیط شمس میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کر لیا تھا تو اگر اسکو پانچویں رکعت کے سجدہ کرنے سے پہلے یاد آ گیا کہ وہ پانچویں رکعت میں ہو تو قعدہ کی طرف کو جو دکرے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور سوکا سجدہ کرے یہ سراج الہواج میں لکھا ہے اور اگر اسوقت یاد آ گیا کہ جب پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو قعدہ کی طرف کو جو دکرے اور سلام نہ پھیرے بلکہ ایک رکعت اور پڑھ کر دو گانہ پورا کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے یہ محیط میں لکھا ہے اور حکم استحسان سوکا سجدہ کرے یہ ہذا میں لکھا ہے اور یہی مختار ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے پھر تشہد پڑھتے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور وہ دونوں رکعتیں نفل ہوگی اور صحیح قول کے موجب مسجد کی سنتوں کے قائم مقام نہیں ہو سکتیں یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے فقہانے یہ کہا ہے کہ عصر کی نماز میں چوتھی رکعت نہ ملاوے اور بعضوں نے کہا ہے ملاوے اور یہی اصح ہے یہ تبيين میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہے اسواسطے کہ نفل عصر کے بعد اپنے اختیار سے پڑھے تو مکروہ ہے اور جب اختیار سے نہ تو مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور فجر کی نماز میں اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کیا اور پھر تیسری رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ کر لیا تو چوتھی رکعت اس میں نہ ملاوے یہ تبيين میں لکھا ہے اور چنانچہ میں تصریح کی ہے کہ فتوے ہشام کا اس روایت پر ہے کہ ایک رکعت اور ملائے میں صبح اور عصر میں کچھ فرق نہیں اور صبح اور عصر میں بھی رکعت ملا کر وہ نہیں یہ بحوالہ الرائق میں لکھا ہے اور اگر فجر کی نماز میں دو رکعتوں کے بعد بقدر تشہد قعدہ نہیں کیا تھا تو فرض اسکے باطل ہو گئے اور فجر کی نماز سے پہلے دو رکعتوں سے زیادہ نفل پڑھا کر وہ ہی برخلاف اسکے اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت پر قعدہ نہ کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور اسکا سجدہ

بھی کر لیا تو چوتھی رکعت ملائے اس واسطے کہ عصر سے پہلے نفل مکروہ نہیں ہیں اور اگر عصر کی نماز میں چوتھی رکعت میں نہیں بیٹھا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور انجی سجده نہیں کیا تو قعدہ کی طرف کو عود کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور خلاصہ خانہ میں ہے کہ تشدید پڑھے اور سلام پھیرے اور سہو کا سجدہ کرے یہ تا نماز خانہ میں لکھا ہے اور اکثر کی نماز میں چوتھی رکعت میں قعدہ نہیں کیا اور پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک اسکی حکم فاسد ہو گئی یہ محیط میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اس کے نفل سے بدل گئے اور چوتھی رکعت اور ملائے اور اگر نہ ملاوے تو اسپر کچھ واجب نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے پھر امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ میں یہ اختلاف ہے کہ اسکی نماز کو ساقی فاسد ہوتی ہے امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھا دیا گیا اس وقت فاسد ہوگی وجہ اسکی یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک سر زمین رکعت ہی سجدہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک سر رکھ کر پھر اٹھانے سے سجدہ کا فرض ادا ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہے فقہ الاسلام نے جامع صغیر میں لکھا ہے کہ قوی کیواسطے قول امام محمد رحمہ کا مختار ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور فائدہ اختلاف کا اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر سجدہ میں حدث ہوا تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس نماز کی درستی ممکن نہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ممکن ہے کہ چادے اور وضو کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور قعدہ کرے اور تشدید پڑھے اور سلام پھیرے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور اصح یہ ہے کہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص پر سجدہ سہو کا واجب ہے تو اگر وہ نماز کے قطع کرنے کیواسطے سلام پھیرے تو وہ سلام کے بعد ہی داخل صلوٰۃ رہتا ہے اگر اس وقت سہو کا سجدہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک نماز میں داخل نہیں اور یہی اصح ہے اور امام محمد رحمہ اور زفر کے نزدیک وہ داخل صلوٰۃ ہے اگرچہ وہ سہو کا سجدہ نہ کرے ہیں بعد سلام کے اگر کسی شخص نے اس کے ساتھ اقتدا کیا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک ہر صورت میں صحیح ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ سجدہ سہو کا کرے تو صحیح ہے ورنہ صحیح نہیں اور اگر اس وقت قعدہ مارا تو امام محمد رحمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وضو نہ ٹوٹے گا اور اسکی بالاجماع پوری ہوگی اور سجدہ سہو اس سے ساقط ہو گیا اور اگر اس وقت مسافر نے اقامت کی نیت کر لی تو امام محمد رحمہ کے نزدیک اب اس کے فرض چار رکعت ہو جائینگے اور نماز کے آخر میں سہو کا سجدہ کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک فرض اس کے چار ہونگے اور سجدہ سہو اس سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ اسکا ایجاب موجب ابطال ہے یہ شرح نقایہ میں لکھا ہے جو ابوالکلام کی تصنیف ہے کسی شخص نے دو رکعت نفل پڑھی اور انہیں سہو ہوا اور سہو کا سجدہ کیا اس کے بعد اور نماز اسپر نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر نماز بنا کر لی تو صحیح ہو جائیگی اس لیے کہ سجدہ میم باقی ہے اور مختاریہ ہے کہ سجدہ سہو کا اعادہ کرے اگر مسافر نے سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب چار رکعتیں اسپر لازم ہو جائیگی سجدہ سہو کا اعادہ کرے یہ بین میں لکھا ہے کسی شخص نے غشا کی نماز پڑھی اور اس میں سہو ہوا اور اسی نماز میں آیت سجدہ پڑھی تھی اسکا سجدہ بھی

نہیں کیا اور ایک رکعت کا ایک سجدہ پھر دیا پھر سلام پھیر دیا تو اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں یا تو سب فعل
 چھوٹے سے کیے یا سب عمد آ کیے یا تا وقت کا سجدہ بھول کر چھوڑا اور نماز کا سجدہ جانکر چھوڑا یا نماز کا سجدہ
 بھول کر چھوڑا اور تلاوت کا جانکر چھوڑا پہلی صورت میں بالاتفاق اسکی نماز فاسد نہوگی اسلیے کہ یہ سلام سہواً
 ہو اور سہو سے سلام ہونے میں نماز کے اندر تحسیر لمیہ سے خارج نہیں ہوتا اور دوسری اور تیسری صورت
 میں نماز اسکی بالاتفاق فاسد ہو جائیگی اسلیے کہ عمد اسلام پھیرنے سے تحسیر سے خارج ہو جائیگا اور چوتھی
 صورت میں ظاہر روایت کے بموجب نماز اسکی فاسد ہو جائیگی یہ محیط میں لکھا ہے اگر سہو کے سجدہ میں سہو ہوا تو سجدہ
 سہو واجب ہوگا اسلیے کہ یہ سلسلہ سبھی ختم ہوگا یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر سجدہ سہو میں سہو ہو تو گمان غالب یہی ہے کہ
 اور اگر نماز میں بہت بار سہو ہوا تو دو سجدہ کافی ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رات میں نفل نماز کی امامت کی تو اگر جانکر
 قرأت آہستہ پڑھی تو برا کیا اور جو چھوٹے سے پڑھی تو سجدہ سہو واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے نتیجہ
 میں یہ کہ اگر تراویح اور وتر میں امام نے جس نے کیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا یہ تاہم خانہ میں لکھا ہے اگر امام کو سہو ہوا
 پھر حدیث ہو اور آہستہ کسی شخص کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ سلام کے بعد سہو کا سجدہ کرے اور اگر خلیفہ کو اپنی نماز میں
 بھی سہو ہوا تو دو سجدہ سہو کے امام اور خلیفہ دونوں کے سہو کو کافی ہیں نتیجہ کہ امام کو دو مرتبہ کے سہو میں ہونے
 میں اور اگر پہلے امام کو سہو نہیں ہوا تھا خلیفہ کو ہوا تو خلیفہ کے سہو سے پہلے امام پر بھی سجدہ سہو واجب ہوگا اور
 اگر پہلے امام کو خلیفہ کیسے کے بعد سہو ہوا تو اس سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اصل میں یہ کہ چوتھی
 رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کر کے چھوٹے سے سلام پھیر دیا اور تشدد میں پڑھا تو اسپر سہو واجب ہو کہ تشدد
 پڑھنے پھر سلام پھیرے اور پھر سہو کا سجدہ کرے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے یہ محیط میں لکھا ہے اور
 اسی سے ملے ہوئے ہیں نماز میں شک پڑ جانے کے مسئلے جس شخص کو نماز میں شک ہو اور یہ نہ
 معلوم ہو کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق اول ہی بار ہوا تھا تو از سر نو نماز پڑھے یہ سراج الابرار
 میں لکھا ہے پھر از سر نو نماز پڑھنا اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ پہلی نماز سے خارج ہو اور یہ سلام سے ہوگا
 یا کلام سے یا کسی اور عمل سے جو نماز کے منافی ہیں بیچکر سلام پھیرنا اوسے ہو اور فقط نیت کر لینے کا کوئی قافیہ
 نہیں کیونکہ اس سے نماز سے خارج نہیں ہوتا یہ بین میں لکھا ہے مشائخ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ اول بار
 شک ہونے کے کیا معنی ہیں ایضاً فقہائے اہل سنت نے کہا ہے کہ بھولنا اسکی عادت ہو یا معنی نہیں کہ کبھی اپنی عمر میں ہو
 نہ ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نماز میں وہ پہلا سہو واقع ہوا ہے اور پہلا قول ٹھیک ہے یہ
 محیط میں لکھا ہے اور اگر اکثر شک ہوتا ہے تو ظن غالب پر عمل کرے یہ بین میں لکھا ہے اور اگر فکر کے بعد بھی
 کوئی جانب اسکی اسکے نزدیک غالب نہیں ہوتی تو کسی کی جانب کو تقدیر کرے مثلاً اگر اسکو یہ شک ہو کہ پہلی
 رکعت ہی یا دوسری تو پہلی رکعت مقدر کرے اور اگر یہ شک ہو کہ دوسری ہی یا تیسری تو دوسری مقرر کرے
 اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہی یا چوتھی تو تیسری مقرر کرے لیکن جہاں جہاں قعدہ کا شک ہو ان سب تکبہ
 وہ قعدہ کرے خواہ وہ فرض ہو یا واجب کہ قعدہ کا فرض واجب نہ کیونکہ اگر چہ رکعتوں کی نماز میں شک
 ہو کہ پہلی رکعت میں ہی یا دوسری میں تو اسکو پہلی رکعت مقرر کرے اور اس میں قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک

رکعت پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت اور پڑھے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے کل چار قعدہ کرے تیسرا اور چوتھا قعدہ فرض ہو اور باقی واجب یہ جب الرائق میں لکھا ہو اور اگر کسی شخص کو تشدد سے فارغ ہونے کے بعد سلام سے پہلے یا سلام سے بعد شک ہو تو جو از کا حکم دیا جائیگا اور شک کا اعتبار ہو گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو کسی شخص کو شک ہو کہ نماز پڑھی ہو یا نہیں تو اگر وقت باقی ہو تو اسپر نماز کا اعادہ واجب ہو اور اگر وقت نکل گیا تو پھر واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اگر فجر کی نماز میں قیام کی حالت میں یہ شک ہو کہ تیسری رکعت ہو یا پہلی تو رکعت پوری نہ کرے بلکہ بقدر تشدد قعدہ کرے اور قیام کو چھوڑ دے پھر قیام کرے دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے پھر تشہد پڑھے پھر سہو کے دونوں سجدے کرے اور اگر سجدہ کے اندر شک ہو واپس اگر یہ شک ہو کہ وہ پہلی رکعت ہو یا دوسری تو اسید طرح نماز پڑھتا رہے خواہ پہلے سجدہ میں شک ہو خواہ دوسرے میں اسلئے کہ اگر پہلی رکعت ہو تب تو اسید طرح پڑھتا رہتا واجب ہو اور اگر دوسری رکعت ہو تو بھی اسکی تکمیل واجب ہو اور جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو بقدر تشدد قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اگر فجر کی نماز کے سجدہ میں شک ہو کہ آستے دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو اگر پہلے سجدہ میں ہو تو اسکو نماز کا درست کر لینا ممکن ہو اسلئے کہ آستے دو رکعتیں پڑھیں یا تین تو یہ دوسری رکعت ہو اسکا تمام کرنا اسپر واجب ہو پس نماز جائز ہوگی اور اگر تیسری رکعت ہو تو بھی امام محمد کے نزدیک اسکی نماز فاسد نہ ہوگی اسلئے کہ جب اسکو پہلے سجدہ میں یاد آ گیا تو وہ سجدہ کا اہتمام ہو گیا جیسے کہ پانچویں رکعت کے پہلے سجدہ میں حدیث ہونے سے کالعدم ہو جاتا تھا اور یہ مسئلہ مسلمہ رہا کہ کھڑا ہو اور اگر یہ شک دوسرے سجدہ میں ہو تو نماز اسکی فاسد نہ ہوگی اگر فجر کی نماز میں یہ شک ہو کہ دوسری رکعت ہو یا تیسری پس اگر کسی صورت پر گمان غالب نہیں ہو تو اگر قیام میں ہو تو فوراً بیٹھ جاوے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور اگر قعدہ میں ہو تو اگر یہ شک ہو تو گمان غالب کرے تو اگر گمان غالب اسکا یہ ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو تو اسید طرح نماز پڑھے اور اگر یہ گمان غالب ہو کہ وہ تیسری رکعت ہو تو اپنے قعدہ کو سوچے اگر اسکو گمان غالب یہ ہو کہ دو رکعتوں کے بعد قعدہ نہیں کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر کسی طرف گمان غالب نہ ہو تو بھی نماز فاسد نہ ہوگی اور اسید طرح اگر چار رکعتوں کی نماز میں یہ شک ہو کہ وہ چوتھی یا پانچویں ہو تب بھی یہی حکم ہو اور اگر یہ شک ہو کہ تیسری یا پانچویں ہو تو اسی طرح عمل کرے جیسے ہم فجر کی نماز کی بابت ذکر کر چکے ہیں یعنی قعدہ کی طرف خود کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور سہو کا سجدہ کرے اگر وقت کی نماز میں حالت قیام میں یہ شک ہو کہ وہ دوسری رکعت ہو یا تیسری تو اس رکعت کو قنوت پڑھ کر تمام کرے اور قعدہ کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور آسمین بھی قنوت پڑھے یہی مختار ہے یہاں تک عبارت خلاصہ کی تھی اور ہر کا پھولنا بھی ضرور ہو کہ شک کی سبب ہو تو تون میں سہو کا سجدہ واجب ہوتا ہو خواہ گمان غالب پر عمل کرے خواہ ملی کی جانب کو اختیار کرے یہ جب الرائق میں فتح القدیر سے نقل کیا ہو اور اگر نماز میں یہ شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھیں یا چار اور آسمین بہت دیر تک فکر کرتا رہا پھر یقین ہو گیا کہ آستے تین رکعتیں پڑھی ہیں پس اگر اس تفکر کی وجہ سے کسی رکن کے ادا کرنے میں یہ نقصان ہو کہ نماز پڑھتا رہا اور فکر کرتا رہا تو اسپر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر اسکا تفکر بہت دیر تک رہا یہاں تک کہ ایک رکعت میں یا سجدہ میں خلل پڑا یا رکوع وسجدہ میں تھا اور دیر تک آسمین

سجدہ میں شک ہو
قعدہ میں شک ہو
جو تین رکعتیں پڑھیں
نماز فاسد نہ ہوگی
نماز فاسد نہ ہوگی
نماز فاسد نہ ہوگی
نماز فاسد نہ ہوگی
نماز فاسد نہ ہوگی
نماز فاسد نہ ہوگی

سو چار اُسکے تھکر کی وجہ سے اُسکے حال میں تغیر ہوا تو بچکم استحسان سجدہ سو واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہوا اور اگر نماز میں اُسکو یہ گمان غالب ہوا کہ اُسکو حدت ہوا ہی یا اسے مسح نہیں کیا تھا پھر اُسکا یقین ہوا اور پھر شک نہوا اُسکے بعد پھر اُسکو یقین ہوا کہ اُسکو حدت نہیں ہوا یا بیشک اُسے مسح کر لیا ہی تو ابو بکر نے کہا کہ اُسے حدت یا مسح نہ کرنے کی یقین کی حالت میں کوئی رکن ادا کر لیا تھا تو پھر از سر نو نماز پڑھے ورنہ وہی نماز پڑھتا رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر جانتا ہی کہ ایک رکن ادا ہو چکا پھر یہ شک ہوا کہ اُسے شروع کی تکبیر کی تھی یا نہ کی تھی یا یہ شک ہوا کہ حدت ہوا ہی یا نہیں یا یہ شک ہوا کہ کپڑے کو نجاست لگی ہی یا نہیں یا یہ شک ہوا کہ سر کا مسح کیا ہی یا نہیں تو اگر یہ شک اول ہی بار ہوا ہی تو از سر نو نماز پڑھے ورنہ نماز پڑھتا رہے اور اسپر وضو کرنا یا کپڑا دھونا واجب نہ ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہوا فتاویٰ سے عتاب میں ہے کہ اگر نماز کے اندر یہ شک ہو کہ سنہ ہی یا یقین ہی تو چار رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً دوسری رکعت میں قعدہ کرے یہ تائید خانہ میں لکھا ہے کوئی شخص امامت کرتا تھا اور جب دو رکعتیں پڑھ چکا اور دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا پھر اُسکو شک ہوا کہ پہلی رکعت ہی یا دوسری یا چوتھی یا تیسری تو اپنے مقتدیوں کی طرف لحاظ کرے اگر وہ کھڑے ہو جائیں تو کھڑا ہو جائے اور وہ بیٹھ جائیں تو بیٹھ جائے اسپر اعتماد کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اسپر سو ہو گا یہ محیط میں لکھا ہے اگر امام کو شک ہوا اور دو معتبر شخصوں نے اُسکو خبر دی تو اُنکا قول اختیار کرے کوئی تنہا نماز پڑھتا تھا یا امام تھا اور جب اُسے سلام پھیرا تو ایک معتبر شخص نے خبر دی کہ تو نے ظہر کی تین رکعتیں پڑھی ہیں تو فقہانے کہا کہ اگر نماز پڑھنے والے نے اپنی رائے میں چار رکعتیں پڑھی ہیں تو اُس خبر دینے والے کے قول کا کچھ اعتبار نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور زلیخہ میں ہے کہ امام محمد رحمہ بن حسن نے کہا ہے کہ میں ایک معتبر شخص کے خبر دینے سے ہر صورت میں نماز کا اعادہ کر لیتا ہوں یہ تائید خانہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے کو خبر دینے والے میں شک ہو کہ وہ سچا ہی یا جھوٹا تو امام محمد رحمہ سے روایت ہے کہ وہ احتیاطاً نماز کا اعادہ کرے اور اگر دو معتبر شخصوں نے قول میں شک کیا تو بھی نماز کا اعادہ کرے اور اگر خبر دینے والا معتبر نہیں تو اُسکے قول پر اعتبار نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔

تیسرہ احوال باب سجدہ ثلاث کے بیان میں قرآن میں ثلاث کے چودہ سجدہ ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے سورہ اعراف کے آخر میں اس آیت پر ان الذین عند ربک لا یستکبرون عن عبادۃ ربہم ولا یسجدون سورہ رعد میں اس آیت پر و یسجدون فی السماوات والارض طوعاً وکرہاً وظلالہم بالغدود والاضال سورہ نمل میں اس آیت پر و یسجدون فی السماوات والارض من دابة والماکئۃ وھم لا یستکبرون سورہ بنی اسرائیل میں اس آیت پر ان الذین اوتوا العلم من قبلہ اذ ابلی علیہم خزون لا ذقان یسجدوا یقولون سبحان ربنا ان کان وعدہ ربنا لمفعولاً سورہ مریم میں اس آیت پر اذ ابلی علیہم آیات الرحمن خروا سجداً وکیا سورہ حج میں اس آیت پر الم تر ان یسجد لہ من سجد السماوات ومن فی الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وکثیر من الناس وکثیر حق علیہ العذاب ومن ین فی اللہ فالہ من کرم ان اللہ یفعل ما یشاء سورہ فرقان میں اس آیت پر و اذ قبل ہم اسجدوا للرحمن قالوا وانا لرحمن السجد لانا امرنا واذ ہم نفوراً سورہ نمل میں اس آیت پر و یعلم

ما تَخْفَوْنَ وَما تَعْلَمُونَ ۙ سورة الم تر نزل میں اس آیت پر انما یومن بآیاتنا الذین اذا ذکر و اہبا خود اسجد و سجد سجود ہم دم و ہم
لا یتکبرون ۙ ۱۰ ص میں اس آیت پر فاستغفر ربہ و خرا لکھا و اناب ۱۱ سورہ حم سجدہ میں لا ینامون کے لفظ پر ۱۲ و انما
میں فاسجد و اللہ و اعبد و اس کے لفظ پر ۱۳ سورہ اذا انزلنا من السماء انشقت میں اس آیت پر فالہم لایومنون و اذا قرأ عظیم القرآن
لا یتجدون ۱۴ سورہ اقر میں اس آیت پر و اسجد و اقرب یعنی میں لکھا ہوا ان مقاموں پر پڑھنے اور سننے والے
پر سجدہ واجب ہو خواہ قرآن سننے کا قصد کرے یا نہ کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اگر کسی نے سجدہ کی آیت پڑھی تو اس پر
حرف ہونٹوں کے ہلانے سے سجدہ واجب ہوگا اور ایسی وقت واجب ہوگا جب وہ صحیح حروف نکالے اور اس
سے ایک آواز پیدا ہو کہ جسکو مرد خود سن لے یا اور کوئی شخص جو اس کے منہ کے پاس کان لگا دے وہ سن لے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کے آخر کا حرف نہ پڑھا تو سجدہ نہ کرے اور اگر صرف
وہی حرف پڑھا جس پر سجدہ ہوتا ہے تو بھی سجدہ نہ کرے لیکن آدمی سے زیادہ آیت سجدہ کی حرف سجدہ کے ساتھ پڑھ
لے تو سجدہ واجب ہوگا اور مختصر البجری میں ہے کہ اگر و اسجد پڑھا اور خاموش ہو گیا اور وہ اقرب نہ پڑھا تو سجدہ واجب
ہوگا یہ بین میں لکھا ہوا کسی شخص نے پوری آیت سجدہ کی ایک جماعت سے اس طرح سنی کہ ایک ایک شخص سے
ایک ایک حرف سنا تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا اس لیے کہ اس نے کسی تلاوت کرنے والے سے نہیں سنا یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہوا اور سجدہ کے واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ جس شخص میں ناز واجب ہونے کی اہلیت ہو خواہ
بطور ادائے خواہ بطور قضا کے اس میں اہلیت سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کی بھی ضرورت نہیں یہ خلاصہ میں
لکھا ہوا حتیٰ کہ اگر تلاوت کرنے والا کافر ہو یا مجنون یا طفل یا ایسی عورت جو حیض یا نفاس میں ہو یا اس نے دس
دن سے کم حیض یا چالیس دن سے کم نفاس سے ظاہر ہو کہ تلاوت کی تو سجدہ تلاوت لازم نہ ہوگا ایسی ہی سننے
والے پر بھی لازم نہ ہوگا اور اگر اس نے کوئی مسلمان عاقل بالغ سے سن لیا تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اور اگر بے وضو یا
جنب سجدہ کی آیت پڑھیں یا سنیں تو آپر بھی سجدہ واجب ہوگا اور مریض کا بھی یہی حکم ہو اگر کسی جانور سے
آیت سجدہ سنی تو سجدہ واجب نہ ہوگا یہی مختار ہو اور اگر سوتے ہوئے سے سنی تو صحیح یہ ہے کہ سجدہ واجب ہوگا اگر
کسی نے گنبد کے اندر چلا کے آیت سجدہ پڑھی اور وہاں سے وہ آواز گونج کر لوٹی اور وہ آواز کسی نے
سنی تو اس پر سجدہ واجب نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہوا جو شخص سویا تھا اور اسے خبر دیا دے کہ اُس نے سوتے میں
آیت سجدہ پڑھی تھی تو اس پر سجدہ واجب ہوگا اور نصاب میں ہے کہ یہی اصح ہے یہ تانا نا خانہ میں لکھا ہوا اگر نشہ
کی حالت میں کسی نے آیت سجدہ پڑھی تو اس پر اور اُس کے سننے والوں پر سجدہ واجب ہوگا یہ محیط سرخسی نے
لکھا ہوا عورت نے اگر ناز میں آیت سجدہ پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا کہ اسکو حیض ہو گیا تو وہ سجدہ اُس سے
ساقط ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہوا اگر کسی شخص نے نفل کی ناز میں آیت سجدہ پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر اُسکی ناز
فاسد ہو گئی اور اُسکی قضا واجب ہوئی تو سجدہ کا اعادہ لازم نہ ہوگا اس طرح اگر کسی مسلمان نے آیت سجدہ پڑھی پھر
سغاذا اللہ وہ مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اس پر وہ سجدہ واجب نہ ہوگا قرآن کے لکھنے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا یہ
فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر سجدہ کی آیت فارسی میں پڑھی تو پڑھنے والے پر اور سننے والے پر سجدہ واجب
ہوگا خواہ سننے والا سمجھے یا نہ سمجھے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب سننے والے کو خبر دیا جائے کہ سجدہ کی آیت پڑھی ہو اور

صاحبین کے نزدیک اگر سننے والا جانتا ہو کہ وہ قرآن پڑھتا ہے تو سجدہ لازم ہوگا ورنہ لازم نہ ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا
 ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ بالا جماع واجب ہوگا یہی صحیح ہے یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر عربی میں قرآن پڑھتا تو
 ہر صورت میں سجدہ لازم ہوگا لیکن جب تک معلوم نہیں ہو اس وقت تک تاخیر کرنے میں سجدہ نہ ہوگا اور اگر ہرے
 نے آیت سجدہ کی پڑھی اور خود اسکو نہ سنا تو اسپر سجدہ واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کے آیت سجدہ کی
 پڑھی تو سجدہ واجب نہ ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر امام سجدہ کی آیت پڑھتے تو سجدہ کرے اور مقتدی بھی اس کے ساتھ
 سجدہ کریں خواہ سنیں یا نہ سنیں خواہ ہر کی نماز میں ہو خواہ آہستہ کی نماز میں ہو مگر مستحب ہے کہ آہستہ پڑھنے کی نماز
 میں سجدہ کی آیت نہ پڑھے اگر امام سے کسی اجنبی شخص نے آیت سجدہ سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہیں ہے اور بعد
 کو بھی نہیں داخل ہوا اسپر بھی سجدہ لازم ہوگا یہ جو ہرۃ الزہرۃ میں لکھا ہے وہی صحیح ہے یہ ہا یہ میں لکھا ہے کسی شخص نے
 ایک امام سے آیت سجدہ سنی اور اس کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا تو اس کے ساتھ سجدہ
 کرے اور اگر اس کے کرنے کے بعد نماز میں داخل ہوا تو سجدہ نہ کرے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اسی رکعت کے
 اخیر میں شامل ہو جاوے لیکن اگر وہ سری رکعت میں شامل ہوا تو نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے یہ کافی میں لکھا ہے
 اور یہی نمایاں ہے کہ کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو امام پر اور مقتدیوں پر سجدہ واجب نہ ہوگا نہ نماز میں
 نہ بعد نماز کے یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی غیر شخص سے آیت سجدہ کی سنی جو اس کے ساتھ نماز
 میں شریک نہیں ہے تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر نماز کے اندر سجدہ کیا تو کافی نہ ہوگا اور نماز
 اسکی فاسد ہوگی یہ تہذیب میں لکھا ہے وہی صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ جب خود نماز پڑھنے والے
 نے جو آیت سجدہ غیر شخص نے سنی اور خود مقتدی نہ ہو اس آیت کو پہلے نہ پڑھ لیا ہو اور اگر پہلے خود بھی اس
 آیت کو پڑھ چکا ہے پھر سنا پھر سجدہ کیا تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا سجدہ نہ کرے اور اگر اول سن چکا ہے
 پھر خود اسکی تلاوت کی تو اس میں دو راہیں ہیں یہ سراج الوداع میں اسپر یقین کیا ہے کہ دوسرا سجدہ نہ کرے
 یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز کے اندر پڑھی تو اگر وہ سورۃ کے بیچ میں ہے تو افضل یہ ہے کہ سجدہ
 کرے پھر کھڑا ہو اور سورۃ ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر سجدہ نہ کیا اور رکوع کیا اور اسی رکوع میں نیت
 سجدہ تلاوت کی کر لی تو از روئے قیاس جائز ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں اگر رکوع و سجدہ نہ کیا اور
 سورۃ تمام کرنے کے بعد رکوع کیا اور نیت سجدہ کی کی تو کافی نہیں اور اس رکوع سے سجدہ تلاوت ساقط
 نہ ہوگا اور جب تک وہ نماز میں ہے اس سجدہ کا ادا کرنا اسپر واجب ہوگا شیخ امام خواہر زادہ نے کہا ہے کہ اگر
 آیت سجدہ کے بعد تین آیتیں پڑھ لیں تو فوراً سجدہ کرنے کا حکم جاتا رہا اور رکوع قائم مقام سجدہ کا نہیں
 ہو سکتا اور شمس الائمہ حلوئی نے کہا ہے کہ جب تک تین آیتوں سے زیادہ نہ پڑھے یہ حکم منقطع نہیں ہوتا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ آخر سورۃ میں ہے تو افضل یہ ہے کہ اس کے عوض میں رکوع کر دے
 اور اگر سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو ضرور ہی سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد تھوڑی سورۃ اور پڑھے اور اگر
 سجدہ سے سر اٹھانے کے بعد کچھ اور نہ پڑھا اور رکوع کر دیا تو جائز ہے اور اگر رکوع نہ کیا اور سجدہ بھی نہ کیا
 اور نماز میں اس کے کو چل دیا تو پھر رکوع سے سجدہ تلاوت ادا نہ ہوگا اور جب تک نماز میں ہے سجدہ ادا کرنا اسپر

واجب ہوگا اور اگر سجدہ آخر سورۃ میں ہو اور بعد اُسکے دو یا تین آیتیں ہوں تو اُسکو اختیار ہو اسکا رکوع کرے
 اور چاہے سجدہ کرے اور اگر اُسکا رکوع کرے تو اگر سورۃ ختم کر کے رکوع کرے تو جائز ہو اور اگر اُسکا سجدہ
 کیا تو پھر کھڑا ہو کر سورۃ کو ختم کرے اور رکوع کرے اور اگر اُسکے ساتھ میں دوسری سورۃ بھی ملا دے تو افضل
 ہو یہ حضرات میں لکھا ہو اور اگر فوراً اُسکے واسطے علاحدہ رکوع یا سجدہ کیا تو پھر کھڑا ہو دے اور مستحب یہ ہے کہ اُسکے
 بعد بھی رکوع نہ کر دے بلکہ دو یا تین آیتیں پڑھ کر رکوع کرے یہ شرح فیۃ اصلی میں لکھا ہو جو امیر الحاج کی
 تصنیف ہو اور اگر آیت سجدہ کی تائید میں پڑھی اور یہ ارادہ کیا کہ اُسکا رکوع کرے تو رکوع کرتے وقت اُسکی
 نیت ضرور ہو اور اگر رکوع کرتے وقت اُسکی نیت نہ کی تو کافی نہیں اور اگر رکوع کے اندر نیت کی تو اس میں
 شائبہ کا اختلاف ہو بعضوں نے کہا کہ کافی ہو بعضوں نے کہا کہ کافی نہیں یہ حضرات میں لکھا ہو اور انہوں نے یہ
 کہ کافی نہیں یہ شرح ابوالکلام میں لکھا ہو اور بدائع میں ہے کہ اگر رکوع سے سر اٹھانے کے بعد نیت کی تو بلا جہاں
 کافی نہیں یہ جہاں رائق میں لکھا ہو اور اگر امام نے رکوع کے اندر تلاوت کے بعد نیت کی اور مقتدی نے نیت نہ کی تو
 وہ اُسکی طرف سے کافی ہوگا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ کرے اور قعدہ کا اعادہ کرے اور
 اگر قعدہ چھوڑ دیا تو نازا اُسکی فاسد ہو جاوے گی یہ قنویہ میں لکھا ہو اس امر پر اجماع ہے کہ سجدہ تلاوت کا ناز کے
 سجدہ سے ادا ہو جائے اگرچہ نیت تلاوت کے سجدہ کی نہ کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہو ناز پڑھنے والا اگر تلاوت
 کا سجدہ اُسکے موقع پر بھول گیا پھر اُسکو رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں یاد آیا تو اُسی وقت سجدہ کرے پھر جس رکن
 میں تھا اُسی رکن میں آ جاوے اور از روئے استحسان یہ حکم ہے کہ اُس رکن کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ
 نہ کیا تو نازا اُسکی جائز ہوگی یہ ظہیر یہ کی سہو کی فصل میں لکھا ہو امام نے آیت سجدہ کی پڑھی اور جماعت کے
 کچھ لوگ سجدہ کے صحن میں تھے امام نے سجدہ تلاوت میں جانے کے واسطے تکبیر کہی اور ان لوگوں نے
 جو صحن میں تھے یہ گمان کیا کہ رکوع کے واسطے تکبیر کہی ہو پس اُنھوں نے رکوع کیا اور جب امام تکبیر کہ کر سجدہ
 سے اٹھا تو ان لوگوں نے یہ گمان کیا کہ امام رکوع سے اٹھا پس اُنھوں نے بھی رکوع سے تکبیر کہ کر رکوع سے
 سر اٹھایا اگر پھر اور کچھ زیادتی نہیں کی تو نازا اُنکی فاسد ہوگی ناز پڑھنے والے نے اگر کسی غیر شخص سے آیت
 سجدہ کی سنی اور اس تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کیا اگر اُسکی متابعت کا ارادہ کیا تو نازا فاسد ہو جاوے گی ناز
 سے باہر مستحب یہ ہے کہ سننے والا تلاوت کرنے والے کے ساتھ سجدہ کرے اور اُس سے پہلے سر نہ اٹھاوے یہ خلاصہ
 میں لکھا ہو مستحب ہے کہ تلاوت کرنے والا اُسکے پیچھے صف باندھ کر سجدہ کرے اور اگر نہ
 ذکر کیا ہو کہ اس سجدہ میں عورت مرد کی امام ہو سکتی ہو یہ جہاں رائق میں لکھا ہو اس سجدہ کے لیے تداخل کا بھی حکم ہو
 پس تلاوت کرنے والا اگر پڑھتا بھی ہو اور سنتا بھی ہو تو دونوں کے عوض ایک ہی سجدہ کافی ہو کئی سجدوں کا
 ایک سجدہ ہونے کی واسطے شرط یہ ہے کہ ایک ہی آیت اور ایک ہی مجلس ہو پس اگر مجلس مختلف ہو اور آیت ایک
 ہو یا مجلس ایک ہو اور آیتیں مختلف ہوں تو کئی سجدوں کے بدلے ایک سجدہ کافی ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو اگر سننے
 والے کی مجلس بدلی پڑھنے والے کی نہ بدلی تو سننے والے پر کر سجدہ واجب ہوگا اور اگر پڑھنے والے کی
 مجلس بدلی سننے والے کی نہ بدلی تو پڑھنے والے پر کر سجدہ واجب ہوگا سننے والے پر اکثر شائبہ کے

قول کے بموجب اگر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ عتابیہ میں لکھا ہے اور بہت دیر تک ایک حالت میں رہنے یا ایک لقمہ کھا لینے یا ایک مرتبہ پانی پی لینے یا کھڑا ہو جانے یا ایک دو قدم چلنے یا کھڑا ہو کر سجدہ کے ایک کونے سے دوسرے کونے میں جانے سے مجلس ایک ہی رہتی اور بدلتی نہیں لیکن اگر کھڑا ہو جیسے بادشاہ کا گھر تو مجلس بدل جاوے گی اور اگر جامع مسجد میں ایک کونہ سے دوسرے کونے میں چلا گیا تو مکرر سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر جامع مسجد میں ایک گھر سے دوسرے گھر میں گیا تو جہاں تک مسجد کے امام کے ساتھ اقتدا صحیح ہو سکتا ہے وہاں تک ایک ہی مکان سمجھا جاوے گا۔ کشتی کے چلنے سے مجلس قطع نہیں ہوتی اور سواری کے جانور کے چلنے سے اگر اس کا سوار نماز میں نہ ہو تو مجلس قطع ہو جاتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر تسبیح یا تحفیل یا قرات میں مشغول ہو تو مجلس نہیں بدلتی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر جانور پر سوار ہو پھر اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا تو مجلس قطع نہ ہوگی اور اگر آیت سجدہ کی پڑھی پھر سجدہ کیا پھر اس کے بعد بہت سا قرآن پڑھا پھر وہی آیت دوبارہ پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا اور اگر آیت سجدہ کی ایک جگہ پڑھی پھر کھڑا ہو کر جانور پر سوار ہوا پھر اس جانور کے چلنے سے پہلے اس آیت کو دوبارہ پڑھا تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے اور اگر جانور چلے یا پھر اس آیت کی تلاوت کی تو دوسرے واجب ہونگے اسی طرح اگر جانور کے اوپر سوار ہو کر آیت سجدہ کی پڑھی اور اس کے چلنے سے پہلے اتر آیا پھر اس کو دوبارہ پڑھا تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور وہ سجدہ زمین پر کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے مجلس کے بدلنے کا اعتبار اس کے بعد اس کے بعد اس کے بدلنے کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر کسی نے کہا کہ دوبارہ نہ پڑھو گا پھر اسی مجلس میں پڑھا تو ایک سجدہ کافی ہوگا اور کپڑے کا تانا کرنے میں اور کسی چیز کو کو دکر پانوں سے کوٹنے میں اور زمین کے جوتے میں سجدہ کرنا واجب ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے اور ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلے جانے میں بھی اس سے یہ کہ سجدہ واجب ہوگا یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر چلنے میں آیت سجدہ کی پڑھی تو ہر مرتبہ کے پڑھنے میں سجدہ واجب ہوگا اور اس میں طرح اگر دریا پڑی نہر کے اندر یا بیابان میں تیرتا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسے دریا یا چشمے میں پیرتا ہو جسکی حد معلوم ہو تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ کرے ہوگا۔ اگر چکی کے گرد چکی گھر میں آیت سجدہ کی پڑھی تو بھی صحیح ہے کہ سجدہ کرے ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عمل کثیر کیا مثلاً بہت سا کھانا یا لٹ کر سویا یا کچھ بیچا یا کسی طرح کا کچھ اور کام کیا تو از روئے استحسان دوسرا سجدہ واجب ہوگا اس واسطے کہ ان کاموں سے مجلس کا نام بدل جاتا ہے پس عرف کے موافق سجدہ بھی اسی کی طرف مصناف ہوگا مجلس بھی بدل جاوے گی یہ محیط خسی میں لکھا ہے جو سجدہ نماز میں واجب ہوا اور وہ نماز سے باہر ادا نہ ہوگا یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور اس کے چھوڑنے میں گنگار ہوتا ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ سجدہ سے پہلے ناز کو فاسد نہ کرے اور اگر سجدہ سے پہلے ناز کو فاسد کر دے تو سجدہ کو ناز سے باہر ادا کرے اور اگر سجدہ کے بعد ناز کو فاسد کیا تو دوبارہ سجدہ نہ کرے یہ قنیین میں لکھا ہے اور اگر رکوع میں یا سجدہ میں قرآن پڑھا تو تلاوت کا سجدہ لازم نہ ہوگا۔ اور امام رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک سجدہ واجب ہوگا لیکن رکوع یا سجدہ کے اندر ادا ہو جائیگا یہ تلخیص میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت پڑھ کر سجدہ کیا پھر اسی جگہ ناز شروع کر دی اور اس میں بھی وہی آیت پڑھی تو اس پر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور اگر پہلا

سجدہ نہیں کیا تھا تو ایک ہی سجدہ کافی ہو جاتا ہے ساقط ہو جائیگا اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر اسی رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو دوبارہ سجدہ واجب نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر نماز کی پہلی رکعت میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ کر لیا اور پھر دوسری اور تیسری رکعت میں اسکا اعادہ کیا تو اسکا سجدہ واجب نہیں ہے اصح یہ ہے خلاصہ میں لکھا ہے اگر سجدہ کی آیت نماز میں پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر سلام پھیرنے کے بعد اسی جگہ دوبارہ ہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ بموجب ظاہر روایت کے کرے اور بعضوں نے لکھا ہے کہ یہ حکم اسوقت ہی جب سلام کے بعد کلام کیا ہو اور اگر نماز میں آیت سجدہ کی پڑھی اور اسکا سجدہ نہ کیا بیان تک کہ سلام پھیر دیا اسکے بعد پھر وہی سجدہ کی آیت پڑھی تو ایک سجدہ کرے اور پہلا سجدہ اس سے ساقط ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے سجدہ کی آیت کسی رکعت میں پڑھی پھر حدث ہو گیا اور وضو کرنے کو چلا گیا پھر آیا اور کسی غیر سے اسی سجدہ کی آیت کو سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہونگے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر آیت سجدہ کی نماز میں پڑھی یا دوسرے سے سنی اور اسکا سجدہ کر لیا پھر حدث ہوا اور وضو کر کے اسپر نماز بنائی اور پھر اسی کو کسی اور سے سنا تو اسپر دوسرا سجدہ واجب ہوگا اور نماز سے خارج ہونے کے بعد سجدہ کرے بخلاف اسکے اگر سجدہ کی آیت نماز کے اندر پڑھی پھر حدث ہوا اور وضو کر کے اسپر نماز بنائی اور پھر وہی آیت پڑھی تو دوسرا سجدہ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اگر وقت صباح میں آیت سجدہ کی پڑھی اور وقت مکروہ میں سجدہ کیا تو جائز نہ ہوگا اور اگر وقت مکروہ میں آیت سجدہ کی پڑھی اور انھیں وقتوں میں سجدہ کیا تو جائز ہوگا اور اگر سواری سے اتر کر آیت سجدہ کی پڑھی پھر اسکو کچھ خوف پیدا ہوا اسوجہ سے سوار ہو گیا اور اسی طرح سجدہ کیا تو خوف کی حالت میں جائز اس کی حالت میں جائز نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور تحریر کے سوا سجدہ تلاوت کی سب شرطیں وہی ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں اور فرض اسکا پیشانی زمین پر رکھنا ہی یا جو اسکے قائم مقام ہو مثلاً رکوع یا مریض کے واسطے اشارہ یا سفر میں جانور پر سوار ہونا جو سجدہ زمین پر واجب ہوگا وہ جانور پر سوار ہو کر ادا ہوگا اور جو جانور پر سواری میں واجب ہوگا وہ زمین پر ادا ہو جائیگا اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہوتی ہے انھیں چھوڑنے سے یہ سجدہ بھی فاسد ہو جاتا ہے مثلاً عمدہ حدث کرنے سے اور کلام سے اور قہقہہ سے اور اگر یہ چیزیں سجدہ کے اندر واقع ہوں تو اعادہ سجدہ کا واجب ہوگا جیسے نماز کے سجدہ کا حکم ہو مگر اتنا فرق ہے کہ اس سجدہ میں قہقہہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اور عورت کے برابر آجانے سے یہ سجدہ فاسد نہیں ہوتا اگر سجدہ تلاوت میں ہو گیا تو صحیح قول کے بموجب وضو نہ ٹوٹے گا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے اور سنت اس میں اول و آخر تکبیر کہنا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے یہی ظاہر ہے یہ تبیین میں لکھا ہے اور جب سجدہ کا ارادہ کرے تو اللہ اکبر کے اور اتھ نہ اٹھاوے اور سجدہ کرے پھر اللہ اکبر کہے اور سر اٹھاوے تشدد اور سلام واجب نہیں ہے یہاں میں لکھا ہے سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ پڑھے تین بار سے کم نہ کرے جس طرح فرض میں اس سے کمی نہیں کی جاتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر سجدہ میں کچھ نہ پڑھا تو بھی جائز ہے جیسے کہ فرض نماز کے سجدہ میں جائز ہوتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اللہ اکبر بلند آواز سے کہے اور سجدہ میں کہ جب سجدہ تلاوت کا ارادہ کرے تو کھڑا ہو جائے اور پھر سجدہ کرے اور سجدہ کرنے کے بعد پھر کھڑا ہو جائے پھر نیچے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے پھر جب

سجدہ کا اعزاز دے تو اسکی نیت دل سے کرے اور زبان سے کہے کہ اللہ کے واسطے سجدہ تلاوت کرتا ہوں
اللہ اکبر یہ سراج الواجه میں لکھا ہو اور غیاثیہ میں ہو کہ ادا کرنا اسکا فی الفور واجب نہیں پس اگر اسکو کسی وقت
میں ادا کر چکا تو ادا ہو قضا نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو یہ حکم اس سجدہ کا ہو نماز میں واجب ہوا ہو اور جو سجدہ نماز
میں واجب ہوا ہو اس میں اگر تاخیر کی بیان ہو کہ اگر اس کے بعد بہت دیر تک قرأت کی تو قضا ہو جائیگا اور گنہگار ہوگا
یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر قاری کے پاس ایسے لوگ ہوں کہ سجدہ کرنے کی انکو عادت ہو اور وہ اپنے دل میں یہ سمجھے
کہ اپنی سجدہ کرنا شاق ہوگا تو اسکو چاہیے کہ جبر سے پڑھے اور اگر وہ لوگ بے وضو ہوں یا اگر اسکو یہ گمان ہو کہ وہ
سینکے اور سجدہ نہ کرینگے یا اپنی سجدہ کرنا شاق ہوگا تو چاہیے کہ آہستہ پڑھے خواہ نماز میں ہو خواہ نماز سے خارج ہو
یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہ کہ وہ اسکو سورۃ پڑھے اور سجدہ کی آیت پھوڑ دے اور اگر صرف سجدہ کی آیت نماز سے
باہر پڑھے تو مکروہ نہیں اور مستحب یہ کہ اس کے ساتھ ایک یا دو آیتیں اور پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا
اگر اس کے ساتھ کچھ اور نہ پڑھا تو کچھ نقصان نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے میں سجدہ شکر
کے مسئلے سجدہ شکر کا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتبار نہیں اور وہ اس کے نزدیک مکروہ ہے اس پر ثواب نہیں ملتا
اور اسکا چھوڑنا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ نے کہا کہ وہ عبادت ہے اور اس پر ثواب ملتا ہے اور طریقہ
اسکا ان دونوں کے نزدیک یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی نعمت ظاہر ہو یا اللہ اسکو فرزند دے یا مال دے یا کوئی گناہ
چیز اسکو مٹا دے یا کوئی مصیبت اس سے دور ہو یا اس کے مریض کو شفا ہو یا کوئی شخص جو غائب ہو گیا تھا
آجائے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اللہ کے واسطے قبلہ کی طرف کو شکر کا سجدہ کرے اس میں اللہ کی حمد اور سبوح پڑھے
پھر دوسری تکبیر کمر اٹھاوے جیسے سجدہ تلاوت کا قاعدہ ہے یہ سراج الواجه میں لکھا ہے حجتہ میں ہو کہ لوگوں کو سجدہ
شکر سے منع نہ کریں اسلئے کہ اس میں عاجزی اور عبادت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے نماز کے
بعد ان وقتوں میں جن میں نفل پڑھنا مکروہ ہے سجدہ شکر بھی مکروہ ہے اور وقتوں میں مکروہ نہیں یہ تنبیہ میں لکھا ہے تنبیہ
سبب سجدہ کرنا عبادت نہیں اور مکروہ بھی نہیں نماز کے بعد جو سجدہ کیا کرتے ہیں وہ مکروہ ہے اسلئے کہ جہاں اسکو سنت

یا واجب بھی لیتے ہیں اور جس مباح کا یہ حال ہو وہ مکروہ ہی یہ زہادی میں کھائی

چودھواں باب مریض کی ناز کے بیان میں جو مریض قیام سے عاجز ہو وہ بیٹھ کر ناز پڑے اور کوع اور سجده کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے عاجز کے معنی میں جمع قول یہ ہے کہ اُسکے کھڑے ہونے سے ضرر ہوتا ہو اور اسی پر فتوے ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے اور اس طرح جب کھڑے ہونے سے مرض کی زیادتی کا یا دیر میں صحت ہونے کا یا دوران سر کا خوف ہو تب بھی یہی حکم ہے یہ تین میں لکھا ہے یا کھڑے ہونے سے درد ہوتا ہو تب بھی یہی حکم ہے اور اگر کچھ ٹھوڑی تکلیف ہو تو قیام کا چھوڑنا جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر ٹھوڑی دیر قیام پر قادر ہے اور ساری ناز میں قادر نہیں تو جس قدر کھڑا ہو سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہونے کا حکم کیا جاوے گا پس اگر اس بات پر قادر ہے کہ کھڑے ہو کر کبیر لے اور قرأت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا یا ٹھوڑی سی قرأت کے واسطے بھی قیام کر سکتا ہے تو قرأت کے واسطے قیام نہیں کر سکتا تو اسکے لیے یہ حکم ہے کہ کھڑے ہو کر تکبیر لے اور جس قدر کھڑے ہو کر پڑھ سکتا ہے اتنی دیر کھڑا ہو کر قرأت کرے پھر عاجز ہو تو بیٹھ جاوے شمس الائمہ علوانی نے لکھا ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے اور اگر لکھو

چھوڑ دینا تو چلو یہ خوف ہو کہ اسکی نماز جائز نہ ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر سہارا لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہو تو صحیح یہ ہے کہ سہارا لگا کر کھڑا ہو کر نماز پڑھے اسکے سوا اور کچھ جائز نہیں اسبطرح اگر عصا پر یا اپنے خادم پر سہارا لگا کر کھڑا ہو سکتا ہو تو سہارے سے کھڑا ہو کر نماز پڑھے یہ پابین میں لکھا ہے اگر مریض ایسا ہو کہ کھڑے ہونے پر قادر ہو تو قیام کر سکتا ہو اور اگر نکلے تو قیام پر قادر نہیں ہوگا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے و مختار یہ ہے کہ اپنے کھڑے ہو کر نماز پڑھے اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے پھر مریض بیٹھ کر نماز پڑھے تو کس طرح بیٹھے صبح یہ کہ جب بطرح اسپر آسان ہو اسبطرح بیٹھے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر سیدھا بیٹھنے پر قادر نہیں اور کسی دیوار پر یا آدمی پر سہارا لگا کر بیٹھنے پر قادر ہو تو اسپر واجب ہے کہ اسبطرح سہارے بیٹھ کر نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے لیکن اگر نماز پڑھنا اسکو قوال حمار کے بوجب جائز نہیں ہے پابین میں لکھا ہے اگر قیام اور رکوع اور سجدے سے عاجز ہو بیٹھنے پر قادر ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور سجدہ کو رکوع سے زیادہ ترنچا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر رکوع اور سجدہ برابر کرے تو صحیح ہوگی یہ خبر الرائق میں لکھا ہے اگر رکوع و سجدے سے عاجز ہو اور قیام پر قادر ہو تو مستحب ہے کہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر کھڑے ہو کر اشارہ سے نماز پڑھے تو ہمارے نزدیک جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والا سہو کا سجدہ بھی اشارہ سے کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اشارہ سے نماز پڑھنے والے کی طرف کوئی لکڑی یا کلمہ اٹھا دینا مکروہ ہے اور اگر ایسا کیا جاوے تو اگر اسکا سر سجدہ کو واسطے یہ نسبت رکوع کے زیادہ جھکتا ہو تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن یہ فعل برا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں سر اسکا نہ جھکتا ہو اور لکڑی اسکی پیشانی پر لگا دیا جاوے تو نماز جائز ہوگی یہی اصح ہے اور اگر کلمہ زمین پر پڑا ہو اور اسپر سجدہ کرتا ہو تو نماز جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر پیشانی پر زخم ہو اور اس وجہ سے پیشانی پر سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اشارہ سے نماز جائز ہوگی اور اسکو واجب ہے کہ ناک پر سجدہ کرے اور اگر ناک پر سجدہ نہ کیا اور اشارہ سے نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر بیٹھنے پر قادر نہیں تو جہت لیٹے اور دونوں ہاتھ اپنے قبلہ کی طرف کو بچھلاوے اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کرے اور چاہے کہ اسکے سر کے نیچے ایک تکیہ رکھ دین تاکہ وہ بیٹھنے والے کے مشابہ ہو جاوے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ اچھی طرح کر سکے اور اگر پہلو پر لیٹے اور منہ قبلہ کی طرف کو کر کے اشارہ سے نماز پڑھے تو جائز ہے اور پہلی صورت امی یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر وہ اپنی کرہٹ کے لینے پر قادر نہ ہو تو بائیں کرہٹ پر لیٹے یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اور منہ قبلہ کی طرف کو کرے یہ قبیہ میں لکھا ہے اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی پھر اسکو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور اگر رکوع اور سجدہ پر بھی قادر نہیں ہو تو بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے یہ پابین میں لکھا ہے جو شخص بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک باقی نماز اپنی کھڑے ہو کر پڑھے اور اگر تھوڑی سی نماز اشاروں سے پڑھی ہو پھر رکوع اور سجدہ پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ از سر نو نماز پڑھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اسوقت ہے کہ جب یہ قدرت اسکو اشارہ سے رکوع یا سجدہ کر لینے کے بعد حاصل ہو لیکن اگر نماز شروع کرنے کے بعد اور رکوع اور سجدہ کرنے سے پہلے

یہ قدرت حاصل ہوئی تو اسی نماز کو تمام کرے یہ جو ہرۃ البیہرہ میں لکھا ہے۔ اور جب مریض سر سے اشارہ کرنے سے بھی عاجز ہو تو ظاہر الروایت کے بموجب نماز کا فرض اس سے ساقط ہو جاتا ہے آنکھوں سے اور بھونکنے سے اشارہ کرنے کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ اور اگر اس کے مرض کو تخفیف ہو جاوے تو اسپر ایسی نمازوں کی قضا لازم ہونے میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ اگر یہ حالت اس کی ایک دن رات سے زیادہ ہو گئی تو قضا لازم ہوگی اور اگر اس سے کم ہو تو قضا لازم ہوگی جیسے کہ بیہوشی میں اور یہی اصح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر اسی مرض میں مر جاوے تو اسپر وہ نمازین واجب نہیں اور ان کا فدیہ بھی لازم نہیں ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے اگر چار رکعتیں بیٹھ کر پڑھیں جب چوتھی رکعت کے قعدہ میں بیٹھا تو تشہد پڑھنے سے پہلے اس نے قرات کی اور رکوع کیا تو بمنزلہ قیام کے ہو گیا اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور حاوی میں ہے کہ سو کا سجدہ کرے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے اور اگر دوسری رکعت کے دوسرے سجدہ سے سر اٹھا کر قیام کی نیت کی اور قرات نہ کی پھر یاد آگیا تو قعدہ کی طرف کو خود کرے اور تشہد پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مریض نے بیٹھ کر نماز پڑھی جب چوتھی رکعت کے اخیر سجدہ سے سر اٹھایا تو اس کو یہ گمان ہوا کہ یہ تیسری رکعت ہو پھر اس نے قرات کی اور اشارہ سے رکوع اور سجدہ کیا تو نماز اس کی فاسد ہو گئی اور اگر تیسری رکعت میں تھا اور اس کو دوسری رکعت سمجھا اور قرات شروع کر دی پھر معلوم ہوا کہ وہ تیسری رکعت پڑھ رہا ہے تو تشہد کی طرف عود نہ کرے بلکہ اسی طرح قرات پڑھتا رہے اور نماز کے آخر میں سو کا سجدہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ تجرید میں ہے کہ مریض اپنی نماز میں قرات اور تسبیح اور تشہد اسی طرح پڑھے جیسے تندرست پڑھتا ہے اور اگر ان سب سے عاجز ہو تو چھوڑ دے یہ تاتار خانہ میں لکھا ہے تندرست اور مریض میں صرف ان چیزوں میں فرق ہے جنہیں مریض عاجز ہے اور جنہیں مریض قادر ہے ان کا حکم اسپر مثل تندرست کے ہے۔ اگر قبلہ کو پہنچا نہ ہو اور قبلہ کی طرف منہ کرنے پر قادر نہیں اور ایسا کوئی شخص نہیں ملتا جو اس کا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو ظاہر الروایت کے بموجب اسی طرح نماز پڑھے اور اس نماز کا پھر اعادہ نہ کرے اور اگر اس کو کوئی ایسا شخص مل گیا جو اس کا منہ قبلہ کی طرف کو پھیر دے تو چاہیے کہ اس کو حکم کرے کہ میرا منہ پھیر دے اگر اس کو حکم نہ کیا اور قبلہ کے سوا کسی اور طرف کو نماز پڑھی تو جائز ہوگی اور اگر مریض شخص سمجھنے پر ہو تو اگر اس کو پاک بچھونا نہیں ملتا یا ملتا ہے لیکن کوئی ایسا شخص نہیں جو اس کا بچھونا بدل دے تو شخص سمجھنے پر نماز پڑھے اور اگر کوئی شخص ایسا ملے کہ اس کا بچھونا پاک بدل دے تو چاہیے کہ اس کو یہ حکم کرے اور اگر حکم نہ کیا اور شخص سمجھنے پر نماز پڑھی تو جائز ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے کسی مریض کے لیے جس کے پاس ہن ہن تو اگر اس کا یہ حال ہے کہ جو بچھونا اس کے لیے بچھایا جاوے گا وہ فوراً جس ہو جائیگا تو اسی حالت پر نماز پڑھے اور اگر دوسرا بچھونا نہیں ہوتا ہو لیکن بچھونا بدلنے میں اس کو بہت تکلیف ہوگی تو نہ بدلیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر پانچ نمازوں کے وقت تک بیہوش رہا تو ان نمازوں کو قضا کرے اور جو اس سے زیادہ ہو تو قضا نہ کرے اور جنوں کا حکم مثل بیہوشی کے ہے یہی صحیح ہے کثرت کا اعتبار امام محمد رحمہ کے نزدیک اوقات سے کیا جاتا ہے اور یہی اصح ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ برابر بیہوشی رہے اور اس مدت میں کبھی افاقہ نہ ہو اور اگر افاقہ ہوتا ہو پس اس بات پر غور کرے کہ اگر اس کو ایک وقت غرض میں افاقہ ہوتا ہے مثلاً صبح کے وقت مرض کو تخفیف ہو جاتی ہے اور تھوڑی دیر افاقہ ہو جاتا ہے پھر اس کے بعد وہ مرض

عود کرتا ہو اور وہ بیوش ہو جاتا ہو تو اس افاقہ کا اعتبار کیا جائیگا اور اس سے پہلے بیوشی اگر ایک دن رات سے کم تھی تو حکم باطل ہو جاوے گا اور اگر افاقہ کا وقت مقرر نہ ہو لیکن کبھی بیکایک افاقہ ہو جاتا ہو اور متعدد ستون کی سی باتیں کرتا ہو پھر بیوش ہو جاتا ہو تو اس افاقہ کا اعتبار نہیں یہ بین میں لکھا ہے اور اگر کسی جانور یا آدمی کے خوف سے ایک دن رات سے زیادہ بیوش رہا تو بالا جماع قضا اس سے ساقط ہو جاوے گی۔ اور اگر شراب پی پی اور ایک دن رات سے زیادہ بیوش رہی تو نماز ساقط نہوگی اور اگر بنگ یا اور کوئی دوا پی جس سے ایک دن رات سے زیادہ عقل و ہمت نہ رہی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور ابان محمد رحمہ کے نزدیک نماز ساقط نہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دن رات سے زیادہ سو گیا تو نماز قضا کرے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ رمضان میں روزے رکھے تو بیٹھ کر نماز پڑھیں اور اگر روزے نہ رکھے تو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ روزے رکھے اور بیٹھ کر نماز پڑھے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض وقت سے پہلے جائز یا خطا سے اس خیال سے نماز پڑھے کہ پھر بیماری کی وجہ سے نماز پڑھ سکے گا تو وہ نماز کافی نہوگی اور اس طرح بغیر قرأت یا بغیر وضو نماز پڑھی تو بھی جائز نہوگی اور اگر قرأت سے عاجز ہو تو بغیر قرأت کے اشارہ سے نماز پڑھے۔ کسی شخص کا غلام بیمار ہو جو وضو پرتا در نہیں تو مالک پر واجب ہو کہ اسکو وضو کروائے اور اگر کسی کی عورت بیمار ہو تو اس پر اسکا وضو کرانا واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ کوئی شخص ایسا ہو کہ نماز کے کسی خاص رکن پر بغیر حدیث قادر نہو تو وہ رکن اس کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے پس اگر کسی شخص کے زخم ہو اور اسکی وجہ سے جب وہ سجدہ کرتا ہو تو وہ زخم بہنے لگتا ہو اور اس کے سوا رکوع اور قیام اور قرأت پر قادر ہو تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز اشاروں سے پڑھے اور اگر رکوع سے نماز پڑھی اور بیٹھ کر سجدہ کا اشارہ کر لیا تو جائز ہو اور پہلی صورت افضل ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اس طرح اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھیں تو اسکو پیشاب جاری ہو جاوے گا یا زخم بہنے لگیں یا قرأت پر قادر نہو گا اور اگر بیٹھ کر نماز پڑھیں تو کوئی حرج نہو گا تو اسکو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے یہ سراجیہ میں لکھا ہے مگر کسی شخص کو کھڑے ہونے میں دشمن کا خوف ہو یا ایسے خیمہ میں ہو کہ وہ ان کھڑا نہیں ہو سکتا اور وہ باہر نکلے تو کچھ اور منہج کی وجہ سے نماز نہیں پڑھ سکتا تو چاہیے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے مریض کی نماز اگر فوت ہو گئی اور حالت صحت میں اسکی قضا کی تو ایسی نماز پڑھے جیسے تندرست پڑھتے ہیں اور اگر جس حالت کی نماز فوت ہو گئی تھی اسی حالت کی طرح پڑھی تو جائز نہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اگر مریض کی حالت میں ان نمازوں کو قضا کرے جو صحت میں فوت ہوئی تھیں تو اسی طرح پڑھے جیسے قادر ہو بیٹھ کر یا اشارہ سے یہ سراجیہ میں لکھا ہے اگر نماز پڑھنے والے نے کسی آدمی کو اپنے پاس اس واسطے بٹھالیا کہ اگر رکوع و سجدہ بھولے تو اسے خبر کر دے تو اگر بغیر اسکے وہ نماز صحیح نہیں پڑھ سکتا تو جائز ہے یہ قنیینہ میں لکھا ہے اور مریض کے واسطے یہ مستحب ہے کہ نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ جمعہ کی نماز سے امام فارغ ہو جائے اور اگر اتنی تاخیر نہ کرے تو کمرہ وہ بھی صحیح ہے یہ حضرات میں لکھا ہے

پندرہواں باب مسافر کی نماز کے بیان میں کم سے کم سافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں وہ جو تین دن کے چلنے میں تمام ہو یہ تین میں لکھا ہے یہ صحیح ہے جو ہر اخلاطی میں لکھا ہے وہ احکام جو مسافر سے بدل جاتے ہیں یہ بین نماز کا قصر روزہ نہ رکھنے کا صباح ہونا مؤذن کے سج کی مدت کا تین دن ایک

بڑھ جانا جمعہ اور عیدین اور قربانی کا وجوب ساقط ہو جانا نماز اور عورت کو بغیر محرم کے باہر نکلنا حرام ہو جانا یہ عتبات
 میں لکھا ہے یہ ساقط اور وسط چال کی معتبر ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے اور وہ اونٹوں اور پیادہ چلنے والوں کی چال ہے
 ان دونوں میں جو سال میں سب سے چوتھے دن ہوتے ہیں یہ تین میں لکھا ہے اور سفر میں صبح سے شام تک
 کے چلنے کی شرط ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ شرط نہیں ہیں اگر ایک روز صبح سے زوال تک چلا اور
 منزل پر پہنچ گیا اور وہ ان اتر اور رات کو راہ پھر اسی طرح دوسرے اور تیسرے دن چلا تو مسافر ہو جائیگا
 یہ سراج الوالاح میں لکھا ہے اس مسئلہ میں فرخون کے حساب کا اعتبار نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے زمین کی چال
 کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا بلکہ ہر مقام میں اسی چال کا اعتبار ہوتا
 ہے جو اس کے حال کے لائق ہے جو ہرۃ النہرہ میں لکھا ہے اور مدت کا اعتبار اس راستہ سے ہوتا ہے جس راستہ
 سے وہ جاتا ہے بحر الرائق میں لکھا ہے پس اگر کسی شہر کا قصد کیا اور اس کے دو راستے ہیں ایک تین دن رات کا
 راستہ ہے اور دوسرا کم کا پس اگر دور کے راستے سے چلا تو ہمارے نزدیک مسافر ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہے اور اگر قریب راستہ کی طرف سے چلیگا تو پوری ناز پڑھیگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر کسی جگہ
 کے دو راستے ہیں ایک پانی کا راستہ ہو جو تین دن میں تمام ہوتا ہو اور دوسرا خشکی کا راستہ ہو جو دو دن
 میں تمام ہوتا ہو اگر پانی کے راستے سے جاوے گا تو ناز میں قصر کریگا اور خشکی کے راستے میں قصر نہ کریگا اور اگر
 خشکی کے راستے سے تین دن میں پہنچے اور دریا کے راستے سے دو دن میں تو خشکی کے راستے میں قصر کرے
 دریا کے راستے میں قصر نہ کرے اور دریا کے راستے میں تین دن ایسی حالت میں معتبر ہیں کہ ہوا اعتدال کے
 ساتھ ہو نہ بہت تیز ہو نہ ساکن ہو اسی طرح پہاڑ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کیے جاتے ہیں اگرچہ پہاڑ
 زمین میں وہ راستے تین دن سے کم میں طو ہو اور اگر مسافت عادت کے موجب تین دن کی چال کی تھی اور
 کوئی شخص گھوڑے پر سوار ہو کر بہت گرم و تیز دو دن یا کم میں چل کر پہنچ گیا تو قصر کرے یہ جو ہرۃ النہرہ میں
 لکھا ہے چار رکعتوں کی ناز میں مسافر پر دو رکعتیں فرض ہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے قصر ہمارے نزدیک واجب
 ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے پس اگر چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقدر تشدد قعدہ کیا تو ناز جائز ہو جائیگی
 اور اخیر کی دو رکعتیں نفل ہوگی مگر اسے برا کیا اس لیے کہ سلام میں تاخیر ہوئی اور اگر دوسری رکعت میں بقدر
 تشدد نہ بیٹھا تو ناز باطل ہوگئی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اسی طرح اگر پہلی دو دنوں میں یا ایک میں قرأت چھوڑ
 دی تو ہمارے نزدیک ناز فاسد ہو جائیگی یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے سفر کا حکم ہر مسافر کے واسطے ہے طاعت
 کے واسطے سفر کرنا اور معصیت کے واسطے سفر کرنا برابر ہے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسے طرہ سوار اور پیادہ
 کا حکم برابر ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے سنتوں میں قصر نہیں ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے بعض فقہاء نے مسافر
 کے واسطے سنتوں کا چھوڑنا جائز لکھا ہے اور مختار یہ ہے کہ خوف کی حالت میں سنت نہ پڑھے اور قرار و امن کی
 حالت میں پڑھے یہ وجہ کر دری میں لکھا ہے امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ جب اپنے شہر سے باہر نکلیا دسے اور
 مکانات شہر کو پیچھے چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور غیاثیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے اور
 اسی پر فتویٰ ہے یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور صحیح ہے کہ شہر کی آبادی سے نکلیا نے کا اعتبار ہے اور آبادی کا

اعتبار نہیں لیکن اگر ایک یا کئی گاؤں شہر یا ہ سے ملے ہوئے ہوں تو ان سے نکلتا یا بھی معتبر ہوگا اور فنا شہر سے جو گاؤں ملا ہوا ہو اس سے باہر نکلنے سے پہلے قصر کرے یہ محیط میں لکھا ہے اور اسی طرح جب سفر سے اپنے شہر کی طرف لوٹے تو جب تک آبادی کے اندر داخل نہ ہو جاوے تب تک پوری نماز نہ پڑھے اور جب تک شہر سے باہر نہ صرف نیت کرنے سے مسافر نہیں ہوتا اور تمیم صرف نیت سے ہو جاتا ہے یہ محیط بخاری میں لکھا ہے اور جب صرف سے شہر سے نکلتا ہو اس طرف سے اس شہر کے نکلنے کا اعتبار ایسی اگر ایک طرف سے شہر سے باہر نکل گیا اور دوسری طرف کے شہر کے مکانات اس کے محاذی ہیں تو قصر کرین یہ میں میں لکھا ہے اور اگر صرف سے نکلتا ہو اس طرف کوئی ایسا محلہ ہو جو اب شہر سے جدا ہو گیا ہو اور پہلے ملا ہوا تھا تو جب تک اس محلہ سے باہر نہ ہو جائے نماز کا قصر نہ کرنے سے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور مسافر کو رخصت کا حکم اس وقت حاصل ہوگا جب تین منزل کے سفر کا قصد کرے اور اگر اتنا قصد نہ کرے گا تو اگرچہ تمام دنیا کے گرد پھر آویگا رخصت سفر کا حکم حاصل ہوگا مثلاً کسی بھاگے ہوئے یا قرضدار کا پیچھا کرے یا اور اسی طرح کا سفر کرے جس میں قصد تین دن کے سفر کا ہو تو رخصت سفر کی ثابت ہوگی اور اس قصد میں صرف گمان کا غلبہ کافی ہے یقین شرط نہیں یعنی اگر گمان غالب ہو کہ تین دن کا سفر کرے گا تو قصر کرے یہ میں میں لکھا ہے اور یہ بھی معتبر ہے کہ وہ نیت کی اہلیت رکھتا ہو پس اگر ایک لڑکا اور ایک نصرانی دونوں سفر کریں اور دو دن تک چلیں پھر لڑکا بالغ ہو جاوے اور نصرانی مسلمان ہو جاوے تو لڑکا پوری نماز پڑھے گا اور جو نصرانی مسلمان ہو گیا ہو وہ نماز میں قصر کرے گا یہ زہدیٰ میں لکھا ہے اور جب تک کسی گاؤں یا شہر میں پندرہ دن یا زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تب تک برابر حکم سفر کا رہے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم جب ہو کہ تین دن چلے لیکن اگر تین دن نہ چلا اور لوٹنے کا ارادہ کیا یا اقامت کی نیت کی تو جنگل میں بھی مقیم ہو جائیگا اقامت کی نیت کا اثرا یا پنج شرطوں سے ہوتا ہے اول یہ کہ چلنا سو قوف کرے پس اگر نیت اقامت کی کی اور اسی طرح چلے جاتا ہو تو نیت صحیح نہیں دوسرے یہ کہ جہاں ٹھہرنے کی نیت کی وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو یہاں تک کہ اگر جنگل میں یا دریا میں یا جزیرہ میں ٹھہرنے کی نیت کی تو صحیح نہیں تیسرے یہ کہ ایک ہی جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے چوتھے یہ کہ برابر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے پانچویں یہ کہ اس کی رائے مستقل ہو یہ معراج الدسایہ میں لکھا ہے۔ شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ اگر مسلمانوں کا لشکر کسی جگہ قصد کرے اور ان کے ساتھ سائبان اور چھوٹے اور بڑے ڈیرے ہوں اور راستہ میں کہیں جنگل میں اتر کر ڈیرے کھڑے کریں اور وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد کریں تو مقیم نہ ہونگے اس لیے کہ وہ سب بے چلنے کا سامان نہ مسکن نہیں ہے یہ محیط میں لکھا ہے جنگل کے لوگ جو ہمیشہ ڈیرہ وغیرہ میں جنگل میں رہتے ہیں ان کی نیت کرنے سے مقیم ہو جانے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہ سے اس میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں مقیم نہیں ہوتے اور دوسری میں مقیم ہو جاتے ہیں اسی پر فتوے ہوئے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو قصر کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی شہر میں برسوں اس ارادہ پر رہے کہ جب اس کا کام ہو جاوے گا چلا جاوے گا اور پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ کرے تو نماز قصر کی پڑھے یہ تہذیب میں لکھا ہے سچ کو جاننے والے لوگ جب بغداد میں پہنچیں اور وہاں ٹھہرنے کی نیت نہ کریں اور یہ ارادہ

کرین کہ بغیر قافلہ کے نہ جاؤ گئے جب قافلہ جا دیگا تو جاؤ گئے اور یہ بات معلوم ہو کہ قافلہ اب سے پندرہ روز
میں یا زیادہ دنوں میں جائیگا تو پوری چار رکعتیں پڑھیں قصر نہ کریں۔ اگر کوئی شخص دو مقاموں میں پندرہ روز
تھہرنے کی نیت کرے تو اگر وہ دونوں مقام مستقل جدا جدا ہوں جیسے کہ اور سنا اور کوفہ اور حیرہ تو وہ ہر مقام ہوگا
اور اگر ایک مقام دوسرے مقام کا تابع ہو یہاں تک کہ وہاں کے لوگوں پر جمعہ نہ واجب ہوتا ہو تو ہر مقام ہوگا
اور اگر دو قریبوں میں پندرہ روز اس طرح تھہرنے کی نیت کرے کہ دن میں ایک قریب میں رہو گے اور رات کو
ایک قریب میں توجیب وہ رات کے رہنے کے قریب میں داخل ہوگا تو ہر مقام ہوگا یہ محیط خرمی میں لکھا ہے اور پہلے
جو دن کے رہنے کے قریب میں داخل ہوا تھا اسکے داخل ہونے سے ہر مقام ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے کتاب مناسک
میں ہے کہ حج کو جانے والے لوگ اگر ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں داخل ہوں اور وہاں آدھا مہینہ
تھہرنے کی نیت کریں تو صحیح نہیں اس واسطے کہ حج میں عرفات کو ضرور جانا پڑیگا تو شرط پوری ہوگی کہا گیا ہے کہ
عیسیٰ بن ابان کی فقہ سیلینے کا سبب یہی مسئلہ ہوا اور اسکی حکایت یہ ہے کہ وہ حدیث کی طلب میں مشغول تھے
آنھوں نے کہا کہ ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں اپنے ایک رفیق کے ساتھ مکہ میں داخل ہوا اور وہاں
میں نے ایک پورا مہینہ تھہرنے کا ارادہ کیا اور نماز پوری پڑھنا شروع کر دی بعض اصحاب ابو حنیفہ رحم سے
میری ملاقات ہوئی اور اُس نے کہا کہ تھے خطا کی اسلئے کہ تم کو نماز اور عرفات کو جانا پڑیگا پھر جب میں مناسک لکھا تو میرے
رفیق نے سفر کرنے کا ارادہ کیا اور میں نے بھی اُسکی رفاقت کا قصد کیا اور نماز کا قصر شروع کر دیا پھر اُس
صاحب ابو حنیفہ رحم سے میری ملاقات ہوئی اور اُس نے کہا کہ تھے پھر خطا کی اسلئے کہ ابھی مکہ میں قیم ہو جب تک وہاں
باہر نہ نکلو گے مسافر ہو گے تب میں نے اپنے دل میں کہا کہ میں نے ایک مسئلہ میں دو جگہ خطا کی تب میں نے امام
محمد کی مجلس کی طرف کوچ کیا اور فقہ میں مشغول ہوا یہ بھرا لائق میں لکھا ہے۔ اگر دار الحرب میں کسی شہر کا دارالاسلام
میں باغیوں کا محاصرہ ایسی جگہ کریں جہاں شہر ہو اور پندرہ دن تھہرنے کی نیت کریں تو بھی نماز میں قصر کریں اسلئے
کہ ایسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہے اور قرار بھی ہوتا ہے اگرچہ مکہ میں ہوں تو بھی نیت کا اعتبار نہیں یہ
قرآن میں لکھا ہے اس واسطے ہمارے اصحاب نے کہا کہ اگر کوئی تاجر کسی شہر میں اپنی حاجت کی واسطے داخل ہو
اور وہ اپنی حاجت پوری کرنے کی واسطے پندرہ روز تھہرنے کی نیت کرے تو ہر مقام ہوگا اسلئے کہ اُسکا حال یہ ہے کہ
جسب اُسکی حاجت پوری ہو جائیگی تو چلا جائیگا اور اگر حاجت پوری ہوگی تو تھہرنے کی نیت اسکی نیت مضبوط نہیں
ہو اور یہی مسئلہ بڑی دلیل ہے اس شخص کے الزام کے لیے جو شخص یہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی قریب جگہ جانے کا
ارادہ کرے اور یہ چاہے کہ سفر کی خصلت میں داخل ہو جائے تو اُسکا حیلہ یہ ہے کہ کسی دور جگہ کے سفر کی نیت کرے
اور یہ غلط ہے یہ معراج الدرایہ سے بھرا لائق میں لکھا ہے جو شخص دار الحرب میں امن چاہے داخل ہو اور موضع
اقامت میں اقامت کی نیت سے تھہرے تو اسکی نیت صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جیون میں سے کوئی شخص دار الحرب
میں مسلمان ہوا اور جو جیون کو اسلئے اسلام کی خبر ہوئی اور اُسکو قتل کرنے کے لیے تلاش کرنے لگے اور وہ
اُسکے خوف سے تین دن کے سفر کا ارادہ کر کے بھاگا تو وہ مسافر ہو گیا اگرچہ کسی جگہ ایک مہینہ تک یا اس سے زیادہ
تھہرا ہو اسلئے کہ اب وہ اُسے لٹسنے والا ہو گیا اور یہی حکم اس شخص کی واسطے ہے جو امن مانگ کر دار الحرب میں داخل

اسلئے کہ یہ وہاں اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے

ہوا اور پھر ان لوگوں نے اپنا عہد توڑ کر اس کے قتل کا ارادہ کیا اور اگر ان میں سے کوئی شخص دارالحرب کے کسی شہر میں مقیم تھا اور جب وہاں کے لوگوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو اسی شہر میں کہیں چھپ گیا تو نازپوری پڑے اس واسطے کہ وہ اس شہر میں مقیم تھا جب تک وہاں سے باہر نہ نکلا گا مسافر ہوگا اور اس طرح اگر دارالحرب میں سے کسی ایک شہر کے لوگ مسلمان ہو گئے اور اہل حرب نے اُن سے لڑائی شروع کی اور وہ جو مسلمان ہو گئے ہیں اپنے شہر میں ہوں تو نازپوری پڑھیں اور اسی طرح اگر اہل حرب اُن کے شہر پر غالب ہو جائیں اور وہ مسلمان ایک منزل چلنے کا قصد کر کے وہاں سے چلن تب بھی وہ نازپوری پڑھیں گے اور اگر تین دن کے سفر کا قصد کر کے چلن گئے تو ناز میں قصر کرینگے اگر پھر اپنے شہر میں آویں اور اب مشرکین اس شہر میں ہوں تو نازپوری کرینگے اور اگر مشرکین اُن کے شہر پر غالب ہیں اور وہاں مقیم ہیں پھر اس شہر میں آویں اور اسکو خالی کر دیں تو مسلمان اگر اس شہر میں اپنا گھر اور منزل بنالین اور وہاں سے نکلنے کا قصد نہ کریں تو وہ دارالاسلام ہو گیا اسمیں پوری ناز پڑھیں اور اگر وہاں گھر بنانے کا ارادہ نہ ہو اور وہاں ایک مہینہ گھر کر دارالاسلام کی طرف آئینکا ارادہ ہو تو ناز کا قصر کریں یہ محیط میں لکھا ہو اگر دارالحرب میں کوئی مسلمان قیدی ہو پھر بیکار ایک اُسے چھوٹ جاوے اور کسی غار وغیرہ میں بند رہے روز گھر نے کا ارادہ کرے تو وہ مقیم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو چھین میں ہو کہ اگر مسلمانوں کا لشکر دارالحرب میں داخل ہو اور کسی شہر پر غالب ہو جائیں اور اسکو اپنا گھر بنالین تو پوری ناز پڑھیں اور اگر اسکو اپنا گھر نہ بنالین لیکن ایک مہینہ یا زیادہ گھر نے کا ارادہ کریں تو ناز میں قصر کریں یہ بجز اہل حق میں لکھا ہو اور جو شخص دوسرے کا تابعدار ہو اور اسکی تابعداری اسپر لازم ہو تو وہ اسی کی اقامت سے مقیم ہوگا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پس شہر میں امیر کی اقامت کی نیت کرنے سے فوج کا سپاہی جنگل میں مقیم ہوگا یہ کافی کے ناقض وضو کے بیان میں لکھا ہو اہل اسمین یہ ہو کہ جو شخص اقامت اپنے اختیار سے کر سکتا ہو وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہو اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کر سکتا وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا بیان تک کہ عورت اگر اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر روایت کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم ہونگے یہ محیط میں لکھا ہو عورت اپنے شوہر کی تابعدار اسوقت ہوتی ہو جب وہ اسکا مہر بچل ادا کر دے اور اگر نہ ادا کرے تو دخول سے پہلے تابعدار ہوگی اور سپاہی اپنے امیر کا تابعدار اسوقت ہوتا ہو کہ اسکا کھانا امیر کے پاس سے ہو تب میں لکھا ہو لیکن اگر وہ اپنے مال سے کھانا کھاتا ہو تو اسکو اپنی نیت کا اعتبار ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو جو شخص قرض کے بدلے قید ہو اور اپنے قرضخواہ کی حوالات میں ہو تو اسمین صاحب قرض کی نیت کا اعتبار ہو یہ اسوقت ہو جب وہ قرضدار اس قرض کو ادا نہ کر سکتا ہو اور اگر ادا کر سکتا ہو تو قرضدار کی نیت کا اعتبار ہو اور اگر وہ یہ ارادہ کرے کہ اسکا قرض ادا نہ کرونگا تو وہ مفلس کے حکم میں ہو یہ ضمرات میں لکھا ہو اگر کسی غلام کے سفر میں دو مالک ہوں ایک نے اقامت کی نیت کی دوسرے نے نئی پس اگر ان دونوں نے انکو نوبت بہ نوبت خدمت کے لیے مقرر کیا ہو تو غلام مقیم کی خدمت کے روز پوری ناز پڑھے اور مسافر کی خدمت کے روز قصر کرے اور اگر نوبت خدمت کی مقرر نہیں ہو تو اسکو چاہیے کہ اصل کے اعتبار سے چار رکعتیں پڑھے اور دو رکعتوں کے بعد احتیاطاً وضو قعدہ

لوگوں کی نیت اقامت نہیں ہوگی

کرے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اگر تا بعد از کو اپنے اصل کی اقامت کا حال معلوم نہ ہو تو بعضوں نے کہا کہ وہ قیوم ہو جائے اور بعضوں نے کہا کہ وہ قیوم نہیں ہوتا اور یہی اصح ہے اسلئے کہ معلوم ہونے سے پہلے حکم لازم ہو جانے میں حرج اور نقصان ہو اور وہ شریعت میں منع کیا جاتا ہے غلام جب اپنے آقا کے ساتھ نکلے تو اسکو چاہیے کہ اس سے پوچھ کے اگر نہ بتا دے تو پوری ناز پڑے اور اگر چند روز چار رکعتیں پڑھیں اور دوسری رکعت میں تعدہ نہ کیا پھر اس کے مالک نے اسکو خبر دی کہ میں جب سے نکلا ہوں سفر کی نیت سے نکلا ہوں تو اصح یہ ہے کہ وہ اسکا اعادہ نہ کرے اسی سبب سے جسکو ہم بیان کر چکے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اگر غلام اپنے مالک کی اقامت کرے اور ان جماعت میں اور بڑی مسافر ہوں اور ایک رکعت کے بعد مالک نے اقامت کی نیت کر لی تو اسکی نیت اس غلام کے حق میں صحیح ہو اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب اور جماعت والوں پر اسکا حکم جاری نہ ہوگا پس غلام کو چاہیے کہ دو رکعتیں پڑھے اور پھر مسافروں میں سے سلام پھیرنے کیواسطے کسی کو آگے بڑھا دے پھر غلام اور مالک کھڑے ہو کر اپنی ناز تمام کریں اور ہر ایک انہیں سے چار رکعتیں پڑھے اور بعضوں نے کہا کہ مالک اپنی نیت غلام کو اس طرح بتا دے کہ غلام کے مقابلہ میں کھڑا ہو جائے پھر دو انگلیاں کھڑی کرے اور اسے اشارہ کرے پھر چار انگلیاں کھڑی کرے اور ان چار انگلیوں سے اشارہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نماز میں رقت نماز کے اندر نیت اقامت کی کرے تو پوری ناز پڑے خواہ منفرد ہو خواہ مقتدی خواہ مسبوق خواہ مدبر اور اگر لاحق ہو اور امام کے فارغ ہونے کے بعد اقامت کی نیت کی تو ناز پوری نہ پڑے اور اگر امام کے فارغ ہونے سے پہلے اقامت کی نیت کی تو اگر لاحق نے اقامت کی نیت کے بعد کلام کر لیا ہو اور وقت ناز بھی باقی ہو تو چار رکعتیں پڑھے اور اگر وقت نکل گیا ہو تو دو رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وقت نکل گیا ہو اور وہ ابھی نماز میں ہو پھر اقامت کی نیت کی تو اس نماز میں فرض اس کے چار ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مسافر نے اگر سلام کے بعد اقامت کی نیت کی اور اس پر سہو تھا تو اس نماز میں اسکی نیت صحیح ہوگی اسواسطے کہ اسے نماز سے نکلنے کے بعد اقامت کی نیت کی ہو اور سجدہ سہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس سے ساقط ہو جائیگا اسلئے کہ اگر وہ سجدہ سہو کی طرف خود کر گیا تو فرض اس کے چار ہو جائینگے اور سجدہ ناز کے اندر واقع ہوگا اسلئے ناز باطل ہو جائیگی اور اگر سہو کا سجدہ کر لیا اور پھر اقامت کی تو نیت اسکی صحیح ہو اور ناز اسکی چار رکعت ہو جائیگی خواہ ایک سجدہ کیا ہو یا دو سجدہ کیے ہوں اور اگر سجدہ کے اندر اقامت کی نیت کی تو بھی یہی حکم ہے اسلئے کہ جب اسے سجدہ کیا تو تحریمہ ناز پھر آگیا اور وہ ضرورت ہوئی کہ گویا اسے اقامت کی نیت نماز کے اندر کی ہو اگر کسی نماز کے اول وقت میں مسافر تھا اور وہ نماز اسے قصر سے پڑھ لی پھر اسی وقت میں اقامت کی نیت کر لی تو اس نماز کا فرض نہ بدلیگا اور اگر ناز ابھی پڑھی نہیں بیان تک کہ نماز کے آخر وقت میں اقامت کی نیت کی تو فرض اسکی چار رکعت ہو جائیگی اگرچہ وقت اسی قدر باقی ہو جس میں پوری نماز نہیں پڑھ سکتا تھوڑی پڑھ سکتا ہو اور اگر وقت کے گزرنے کے بعد اقامت کی نیت کی تو سفر کی ناز کی قضا پڑھنا پڑے گا قاضی خان میں لکھا ہے کسی شخص نے ظہر کی ناز پڑھی پھر اسی وقت کے اندر سفر کیا پھر عصر کی ناز اپنے وقت میں پڑھی پھر سفر کو سورج کے غروب ہونے سے پہلے ترک کر دیا پھر یاد آیا کہ آستے ظہر اور عصر کی

چاہا کہ اگر نماز میں وقت آجائے

نماز بے وضو پڑھی تھی تو ظہر کی دو رکعتیں پڑھے اور عصر کی چار رکعتیں پڑھے اور اگر ظہر و عصر کی نماز ایسے حال میں پڑھی کہ وہ مقیم تھا پھر آفتاب ڈوبنے سے پہلے سفر کیا پھر اسکو یاد آیا کہ اسے ظہر اور عصر کو بے وضو پڑھا تو ظہر کی چار رکعت اور عصر کی دو رکعت قضا کرے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے اور مسافر کی امامت کی اور امام کو حدث ہو گیا اور اسے کسی مسافر کو خلیفہ کر دیا اور اسے اقامت کی نیت کر لی تو مقتدیوں کا فرض نہ بدلیگا اور اگر پہلے امام نے اقامت کی نیت بعد حدث کے مسجد کے نکلنے سے پہلے کرنی تو اسکی اور تمام قوم کی فرض کی چار رکعتیں ہو جائیں گی یہ ظہر میں لکھا ہے۔ کسی مسافر نے مسافر سے اقتدا کیا پھر امام کو حدث ہوا اور اسے کسی مقیم کو خلیفہ کر دیا تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنا لازم نہیں ہے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ اگر مسافر نے مقیم سے اقتدا کیا تو چار رکعتیں پوری پڑھے اور اگر نماز کو فاسد کر دیا تو دو رکعتیں پڑھے اور اگر بہ نیت نفل اقتدا کیا پھر اس نماز کو فاسد کر دیا تو چار رکعتیں لازم آویں گی یہ بین میں لکھا ہے اور اگر امام مسافر تھا اور مقتدی مقیم تھے تو امام دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقتدی اپنی نماز پوری کریں یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور وہ سب مسہوق کی طرح منفرد ہوئے لیکن وہ اجماع قول کے بموجب قرأت نہیں پڑھیں گے یہ بین میں لکھا ہے۔ امام کے لیے مستحب یہ ہے کہ کدے کہ اپنی نماز پوری کر لو میں مسافر ہوں یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بادشاہ اگر سفر کرے تو قصر کی نماز پڑھے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ جمعہ کے روز زوال سے پہلے اور بعد سفر کے واسطے ٹکنا مکروہ نہیں ہے اور اگر وہ جانتا ہو کہ میں اپنے شہر سے جمعہ کا وقت گزر جانے کے بعد ٹکنا تو جمعہ کو حاضر ہونا اسکو واجب ہے اور جمعہ کے ادا کرنے سے پہلے ٹکنا مکروہ ہے یہ محیط سترہ میں لکھا ہے۔ عورت تین دن یا زیادہ کا سفر بغیر محرم کے نہ کرے۔ اور وہ لڑکا جو ابلیغ نہیں ہے اور ایسے ہی وہ شخص جو خفیف العقل ہو محرم نہیں ہوتا اور بہت بڑھاپا کی عقل درست ہو محرم ہے یہ محیط کے کتاب الاستحسان و التکلیف میں لکھا ہے جب مسافر اپنے شہر میں داخل ہو تو اگرچہ نیت اقامت کی نہ کرے مگر نماز پوری پڑھے خواہ وہ ان اپنے اختیار سے آیا ہو خواہ کسی ضرورت سے آیا ہو یہ جو ہرۃ المینہ میں لکھا ہے عامہ مشائخ کا قول ہے کہ وطن میں قسم ہے ایک وطن اصلی اور وہ اسکے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا وہ شہر جہاں اسکے اہل و عیال ہوں دوسرا وطن سفر اور اسکا نام وطن اقامت ہے اور وہ وہ شہر ہے کہ جہاں مسافر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے اور تیسرا وطن سکنا اور وہ وہ شہر ہے جہاں مسافر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے اور ہمارے مشائخ میں سے محققین کا یہ قول ہے کہ وطن دو ہیں ایک وطن اصلی دوسرے وطن اقامت وطن سکنا کا اٹھون نے اعتقاد نہیں کیا یہی صحیح ہے یہ کفایہ میں لکھا ہے وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے پہلے شہر سے مع اپنی زوجہ کے منتقل ہو جاتا ہے اور اگر مع اپنی زوجہ کے منتقل نہ ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا نکاح کرے تو پہلا وطن باطل ہو گا اور دونوں میں پوری نماز پڑھیں گے اور وطن اصلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا وطن اقامت وطن اقامت سے اور سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے یہ بین میں لکھا ہے اگر وطن اصلی سے مع اپنے اہل و عیال اور سامان کے کسی شہر کو اٹھ گیا لیکن پہلے شہر میں اسکا گھر اور زمینیں باقی ہیں تو کہا گیا ہے کہ پہلا شہر اسکا وطن باقی رہیگا امام محمد نے اپنی کتاب میں اسبطر اشارہ کیا ہے یہ زاہدی میں لکھا ہے وطن اصلی کے لیے اول سفر ہونا شرط نہیں ہے اس لیے کہ وہ بالاجل وطن اصلی ہے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

محیط میں لکھا ہو اور وطن اقامت کے مقرر کرنے سے پہلے سفر کی شرط ہونے میں دور و ایتین میں ایک یہ کہ وطن اقامت تین دن کے سفر کے بعد مقرر ہوتا ہو اور دوسرے یہ کہ وہ تین دن کے سفر سے پہلے ہی ہو جاتا ہو اگر چہ اسکے اور اسکے اہل و عیال کے درمیان میں تین دن کا فاصلہ ہو یہی ظاہر روایت ہے یہ بحر الرائق میں و شرح فیہ اسیر الحاج میں مسافر کو اگر چہ روں یا ڈاکو دیکھا خوف ہوا در رفیقون کے آجائیکہ علی گمان نہ تو اسکو نماز میں تاخیر کرنا جائز ہو اسلیئے کہ وہ معذور ہے یہ فتاویٰ غرائب میں لکھا ہو اور اسی بیان سے ملتے ہوئے ہیں سواری پر اور کشتی میں نماز پڑھنے کے مسئلہ شہر سے باہر جانور پر سوار ہو کر نفل پڑھنا جائز ہو اور جب دھوکہ جانور جاتا ہو ادھر ہی کو اشارہ کرے یہ محیط حسنی میں لکھا ہو جانور کا جسطرف کو رخ ہو اگر اسکی دوسری طرف کو نماز پڑھی تو جائز نہ ہوگی یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شہر کے اندر جانور پر سوار ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں یہ محیط حسنی میں لکھا ہو اور صحیح ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کے بعد مسافر اور غیر مسافر برابر ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص اپنی زمینوں کو جاتا ہو اور مسافر نہ تو اسکو جانور پر نفل نماز پڑھنا جائز ہے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ شہر سے باہر نکلنے کی حد کیا ہو اور واضح ہے کہ جو مسافر کے واسطے قصر کے جواز کی حد ہو وہی حکم اس مسئلہ میں ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور سواری پر نماز پڑھنے کا قاعدہ یہ ہے کہ اشاروں سے نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور حجتہ میں ہو کہ زمین یا پالان پر بیٹھ کر نماز پڑھے اور قرأت پڑھے اور رکوع اور سجدہ کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیرے یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہو اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے مگر کسی چیز پر اپنا سر نہ رکھے خواہ جانور چلتا ہو یا کھڑا ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی چیز اسکے پاس رکھی ہو اسپر سجدہ کرے یا جانور کی زمین پر سجدہ کرے یہ حجتہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جس جانور پر چاسپہ اشارہ سے نماز پڑھے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو اور قبلہ کی طرف کو نماز شروع کرے یا قبلہ سے ملٹھ پھیرے ہوئے نماز شروع کرے سب صورتوں میں ہمارے نزدیک ایک حکم ہے یہ محیط میں لکھا ہو اور حجتہ میں ہے کہ یہی فتاویٰ تاتار خانیہ میں لکھا ہو اور جدا جدا نماز پڑھیں اگر جماعت سے نماز پڑھینگے تو امام کی نماز پوری ہوگی اور جماعت کی نماز فاسد ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جب جانور پر شہر سے باہر نماز پڑھتا ہو تو کیا اسکو جانور کا اٹکنا جائز ہو تو شیخ الاسلام نے شرح السیر میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں تفصیل ہے اگر جانور اپنے آپ چلتا ہو تو اسکا اٹکنا جائز نہیں اور اگر اپنے آپ نہ چلتا ہو اور اسکو کوڑے سے ڈراوے یا مارے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اسلیئے کہ وہ عمل قلیل ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہو سنت ہو کہ نفل کے حکم میں ہو جانور پر جائز ہو یہ بین میں لکھا ہو اگر نفل نماز جانور پر شہر سے باہر شروع کی پھر نماز سے فارغ ہونے سے پہلے شہر میں داخل ہو گیا تو اکثر کا مذہب یہ ہے کہ وہ سواری سے اتر کر نماز کو پوری کرے یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہو اگر نفل نماز زمین پر شروع کی اور سواری میں اسکو تمام کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور اتر کر تمام کیا تو جائز ہے یہ متون میں لکھا ہو۔ وہ شخص ایک محل میں سوار ہیں اور نفل میں ایک دوسرے کا اقتدار کرے تو جائز ہے اور اسیطرح حالت ضرورت میں فرض میں بھی جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہو خواہ اس محل کے ایک ہی جانب دونوں ہوں خواہ دو جانوں میں ہوں اسلیئے کہ ان دونوں میں کوئی ایسی چیز حائل نہیں جو اقتدار کی

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مانع ہوا اور اگر ہر ایک جدا جدا جانور پر سوار ہو تو مقتدی کی نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں جانوروں کے درمیان میں راستہ چلتا ہوا ہو اور وہ حجت اقتدا کا مانع ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ فرض نماز جانور پر جانورین اگر عذر سے جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسی طرح واجب نماز میں جیسے وہ توفیق کی نماز اور وہ نماز جو شروع کر کے قاصر کر دی اور خزاہ کی نماز اور جو آتیہ سجدہ زمین پر پڑھی تھی اسکا سجدہ تلاوت سواری پر جائز نہیں مگر عذر میں جائز ہو یہ عینی شرح کثیر میں لکھا ہے اور منجملہ عذر وہ کہ یہ ہو کہ جانور سے اترنے میں اپنی جان پر یا کپڑوں پر یا جانور پر یا جو یا بدنہ یا دشمن کا خوف ہو یا جانور ایسا شرمندہ ہو کہ اگر اس پر سے اترے تو بیحد و وسوسہ کے مدد کے چڑھ نہ سکے یا بہت بوڑھا ہو کہ ضعف کی وجہ سے خود نہیں چڑھ سکتا اور دوسرا کوئی چڑھانے والا نہیں یا تمام زمین میں کچھ ہو کہ زمین خشک جگہ نماز کے واسطے نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہو جب کچھ اس قدر ہو کہ زمین اسکا منہ دھس جاوے اور اگر اس قدر نہ ہو لیکن زمین تر ہو تو زمین پر نماز پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جب ان عذر وہ کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھے تو یہ جب اترنا ممکن ہو گا تو نماز کا اعادہ لازم نہیں ہو بلکہ اگر زمین ہو منعد و کو اگر جانور کا روکنا ممکن ہو تو جانور کو روک کر اشارتوں سے نماز پڑھے اور اگر نہ ہو گی تو نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ گاڑی اگر ایک طرف سے جانور کے اوپر ہو اور وہ چلتی ہو یا بد چلتی ہو تو اس میں نسبت پڑھنے کا وہی حکم ہو جو جانور پر نماز پڑھنے کا حکم ہو اور اگر کسی طرف سے جانور پر ہو تو وہ ہلنے نہ سخت کے ہو اور اسی طرح اگر اپنے محل کے نیچے ایک گاڑی سے جس سے وہ زمین پر ٹھہر جائے جانور پر ہو تو وہ ہلنے نہ زمین کے ہو یہ زمین میں لکھا ہے جانور پر اگر نجاست ہو تو کچھ حرج نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر زمین پر یا رکابوں پر نجاست ہوگی تو مانع نماز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر صرف رکابوں پر ہو تو مانع نماز نہیں اور اصح یہ ہے کہ نجاست خواہ زمین پر ہو یا رکابوں پر ہو کہین مانع نماز نہیں یہ عینی شرح کثیر میں لکھا ہے کشتی میں نماز پڑھی تو مستحب ہے کہ اگر کاد ہو تو فرض نماز کے واسطے کشتی سے باہر نکلے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ اگر کشتی چلتی ہو اور اقامت پر قعد ہو اور پھر بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور اگر کشتی بندی ہوئی ہو چلتی ہو تو اس میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہے اگر کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھے اور وہ بندی ہوئی اور زمین پر پھر رہی ہوئی ہو تو جائز ہے اور اگر زمین پر پھر رہی ہوئی ہو تو اور اس سے باہر نکلنا ممکن ہو تو نماز اس میں جائز نہ ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر وہ ایک اندھیری ہوئی ہو اور وہ اپنی ہو تو اصح یہ ہے کہ اگر ہوا اسکو بہت ہلاتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کے حکم میں ہے اور اگر غول ہلاتی ہو تو پھر بھی ہوئی کے حکم میں ہے یہ تفسر تفسی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہو تو دران سریدہ ہو گا تو کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا بالاجماع جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے کشتی میں نماز شروع کرتے وقت قبلہ کو منہ کرنا لازم ہے یہ کافی کے باب صلوۃ المرضی میں لکھا ہے اور جب کشتی گھومے تو نماز پڑھنے والا منہ اپنا قبلہ کو پھیرے اور اگر کچھ قدرت کے سمجھ نہ پھیرے گا تو نماز جائز نہ ہوگی۔ اگر کشتی میں اشارتوں سے نماز پڑھے اور رکوع اور سجدہ پر قعد ہو تو سب کے قول کے موجب نماز جائز نہ ہوگی یہ مضمرات کے باب صلوۃ المسافر میں لکھا ہے۔ اگر کشتی کے اندر اقامت کی حیثیت کرے تو مقیم ہو گا کشتی کے مالک اور ملاں کے یہ بھی یہی حکم ہو لیکن کشتی اگر اسکے شہر یا گاؤں سے قریب ہو

تو اس وقت اصلی اقامت کی وجہ سے مقیم ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو دوا بجمہ میں ہو کہ اگر مقیم نے حالت اقامت میں کشتی میں نماز پڑھی جو در اسکے کن رسے پر لگی ہوئی تھی پھر وہ کشتی ہوئی وجہ سے بدل چکی اور وہ کشتی کے اندر نماز پڑھتا ہو اور اس وقت اسے سفر کی نیت کرنی تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ مقیم کی طرح پوری نماز پڑھے گا اور حجتہ میں ہو کہ فتویٰ احتیاطاً امام ابو یوسف رحمہ کے قول پر ہو اور عثمان بن عوف کہ اگر سفر کرنے کشتی کے اندر شہر سے باہر نماز شروع کی اور اسکی حالت میں کشتی چلتے چلتے شہر کے اندر داخل ہو گئی تو وہ پوری چار رکعتیں پڑھے گا یہ تانا خانہ میں لکھا ہو جو شخص کشتی کے اندر ہو اسکو اس شخص سے جو دوسری کشتی میں نماز پڑھتا ہو اقتدا جائز نہیں لیکن اگر دونوں کشتیاں ملی ہوئی ہوں تو اقتدا جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور نواز میں ہو کہ اگر دونوں ایسی پاس ہوں کہ پیچھے وقت ایک ہے دوسری میں ہو کو دسکتا ہو تو وہ دونوں کشتیاں ملی ہوئی کے حکم میں ہیں اور دونوں گروہوں کی نماز جائز ہو جاوے گی یہ تانا خانہ میں لکھا ہو اور جو شخص زمین پر کھڑا ہو وہ کشتی کے امام کے پیچھے اقتدا کرے یا جو کشتی میں ہو وہ زمین والے امام کا اقتدا کرے تو اگر ان کے درمیان میں راستہ ہو یا کچھ نہ ہو تو اقتدا جائز نہیں ورنہ جائز ہو۔ اور اگر کشتی کے سانپان پر کھڑا ہو کہ اس امام سے اقتدا کیا جو کشتی میں ہو تو اسکا اقتدا صحیح ہو لیکن اگر امام سے آگے ہو گیا تو صحیح نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر نماز کے اندر کشتی کو باندھے تو اندر نماز پڑھتے اسلئے کہ وہ عمل کثیر ہو یہ محیط میں لکھا ہو

المطلوہ ان باب جمعہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی نماز فرض میں ہو یہ تہذیب میں لکھا ہو جمعہ کے واجب ہونے کے لیے نماز پڑھنے والے میں چند شرطیں ہونی چاہئیں آزاد ہو نا اور مرد ہو نا اور مقیم ہو نا اور تندرست ہو نا یہ کافی میں لکھا ہو اور چلنے پر قادر ہو نا یہ بجز الرائق میں لکھا ہو اور بیٹا ہو نا یہ قرطاشی میں لکھا ہو غلام پر اور عورتوں پر اور مسافر پر اور مریض پر جمعہ واجب نہیں یہ محیط خسری میں لکھا ہو لکن اسے پر بالا جماع جمعہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر اسکو کوئی اٹھا کر لیٹانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ سناہدی میں لکھا ہو اور اندھے کا اگرچہ کوئی ہاتھ پکڑ کر لیٹانے والا ہو تو بھی اس پر جمعہ واجب نہیں یہ سناہدی میں لکھا ہو اور بہت بوڑھا جو ضعیف ہو گیا ہو وہ عریض کے حکم میں ہو اس پر بھی جمعہ واجب نہیں اور اگر منہ بہت پرست ہو یا کوئی شخص بادشاہ ظالم کے خوف کی وجہ سے چھپا ہو ہو تو جمعہ ساقط ہو جاتا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو مالک کو اختیار ہو کہ غلام کو جمعہ اور جماعت عیدین میں جانے سے منع کرے اور مکاتب پر جمعہ واجب ہو اور اگر غلام تھوڑا آزاد ہو گیا ہو اور بانی کے واسطے کوشش کرتا ہو تو اس پر بھی جمعہ واجب ہو اور غلام اذن اور اس غلام پر جو روزانہ کچھ ادا کرتا ہو جمعہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اس غلام میں جو جامع مسجد کے دروازہ پر اپنے مالک کے جانور کی حفاظت کے واسطے ہوا اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ اگر جانور کی حفاظت میں غلام نہ ہو تو جمعہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ آقا کو اختیار ہو کہ اپنے نوکر کو جمعہ میں جانے سے منع کرے یہ قول امام ابو حنفیہ رحمہ کا ہو اور ابو علی وفاق سے کہا ہو کہ شہر کے اندر اسکو منع کرنا جائز نہیں لیکن اگر جامع مسجد دور ہوگی تو اس وقت اجرت ساقط ہو جاوے گی جس قدر وہ جمعہ میں مشغول ہو ہو اور اگر دور نہ ہوگی تو کچھ اجرت ساقط نہ ہوگی اور جو اجرت کم ہو گئی اس کے مطابق کا اجیر کو اختیار ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور ظاہر ہونے سے وفاق

کا قول ثابت ہوتا ہے بحوالہ الرائق میں لکھا ہے جس شخص پر جمعہ واجب نہیں ہو اگر وہ اسکو ادا کر گیا تو اسوقت کا فرض ادا ہوا و بیگانیہ کزن میں لکھا ہے اور جمعہ کے ادا ہونے کی چند شرطیں ہیں جو ناز پر جتنے والے سے خارج ہیں منجملہ انکے مصر یہ ہے کہانی میں لکھا ہے مصر ظاہر روایت کے بموجب وہ جگہ ہو جہاں ہفتی اور قاضی ہو جو حدود کو قائم کرے اور احکام جاری کرے اور کم سے کم اسکی آبادی مناسکے برابر ہو یہ نہیں ہے اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اسی پر اعتماد ہو یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہے اور حدود کے قائم کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اپنے قدرت ہو یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور جس طرح جمعہ کا ادا کرنا مصر میں جائز ہے اسی طرح اسکا ادا کرنا ہندوستان میں جائز ہے اور فتاویٰ مصر وہ مقام ہے جو مصر کی مصلحتوں کے واسطے اسکے متصل مقرر کیا جاوے اور جو شخص یہی جگہ مقیم ہو کہ اسے اور شہر کے درمیان میں قنوت اسافا صلبہ ہو جاوے اور اس میں کھیت اور چراگاہ ہوں جیسے کہ بخارا کا قلعہ ہو تو وہاں کے لوگوں کو جمعہ واجب نہ ہو گا اگرچہ اذان کی آواز دہان تک پہنچتی ہو ایک میل یا کئی میلوں کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے فقیر ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہی روایت کی ہے اور محسب اللانہ حلوئی نے اسی کو اختیار کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے گاؤں کا رہنے والا آدمی جب شہر میں داخل ہو اور جمعہ کے دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس پر جمعہ لازم ہو گا بیگانہ کہ اس دن کے واسطے وہ بھی اس شہر کے رہنے والوں کے حکم میں ہو اور اگر یہ نیت کرے کہ اسی دن جمعہ کا وقت داخل ہونے سے پہلے یا بعد چلا جا دیگا تو اس پر جمعہ واجب نہیں لیکن اگر جمعہ پڑھ لیا تو اگرچہ بیگانہ یہ فتاویٰ قاضی خان اور حنفیہ میں لکھا ہے اور بیگانیہ میں لکھا ہے اور گاؤں اور جنگلوں کے رہنے والے چتر جمعہ واجب نہیں ہو گا جو جائز کہ جمعہ کے دن نظر کی ناجائز اذات اور اذان اور قنوت سے پیشین اور مسافر اگر جمعہ کے روز شہر میں ناز پر مصلحت ہو تو جدا جدا ناز پر مصلحت اور یہی حکم ہو شہر والوں کے لیے اگر جمعہ ان سے فوت ہو جاوے اور قیدیوں اور مریضوں کے لیے اور حاجت سے ناز پڑھنا انکو مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور سنابین موسیٰ حج میں خلیفہ یا امیر حجاز کو جمعہ قائم کرنا جائز ہے امیر موسم کو جائز نہیں یہ وقایہ میں لکھا ہے خواہ امیر موسم مسافر ہو یا مقیم ہو لیکن اگر امیر عراق یا امیر کہ کی طرف سے اسکو اذن ہو تو جائز ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر وہ مقیم ہو تو جائز ہے اور مسافر ہو تو جائز نہیں اور صحیح پہلا قول ہے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اس موسم کے سوا اور دنوں میں وہاں جمعہ جائز نہیں بیحد خشکی میں لکھا ہے۔ عرفات میں بالاتفاق جمعہ جائز نہیں یہ کہانی میں لکھا ہے ایک شہر میں جمعہ کئی مقاموں میں ادا ہو سکتا ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور یہی اصح ہے اور امام شری نے کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں یہ بحوالہ الرائق میں لکھا ہے اگر جمعہ کے روز بارش بہت ہو تو لوگ اگر جمعہ میں حاضر نہ ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے جس مقام میں جمعہ کے جائز ہونے میں شک ہو اسوہ سے کہ اسے مصر ہونے میں شک ہو یا اور کوئی وہر ہو اور وہاں کے لوگ جمعہ قائم کریں تو چاہے کہ جمعہ کی ناز کے بعد چار رکعتیں نظر کی نیت سے پڑھ لیں تاکہ اگر جمعہ اپنے موقع پر واقع نہ ہو تو اسوقت کا فرض یقین ادا ہو جاوے یہ کہانی میں لکھا ہے اور یہی محیط میں لکھا ہے پھر اسکی نیت میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ نیت کرے کہ آخر ظہر جو میرے ذمہ ہے پڑھتا ہوں اور یہی احسن ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ یوں کہے کہ نیت کرتا ہوں آخر ظہر

جبکہ وقت میں نے پایا اور نازا بھی ملک میں پڑھی یہ قیہ میں لکھا ہو اور قادیانیوں میں کہ جمعہ کے بعد چار ہزارے
 ملک میں چار گنتین پڑھی جاتی ہیں ان چاروں میں احمد اور سورۃ پڑھنا چاہیے پتا تا خانہ میں لکھا ہو اور منجملہ
 ان کے سلطان اور عادل ہو یا ظالم یہ پتا تا خانہ میں نصاب سے نقل کیا ہو اور وہ شخص جسکو سلطان نے حکم کیا ہو اور
 وہ امیر ہو یا قاضی یا خطیب یہ عینی تشریح ہدایہ میں لکھا ہو یا ان ملک کہ جمعہ کا قائم کرنا بغیر حکم سلطان یا نائب سلطان
 کے جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو کسی شخص نے جمعہ کے روز بغیر اذن امام کے خطبہ پڑھا اور امام حاضر
 ہو تو یہ جائز نہیں لیکن اگر امام نے حکم کیا ہو تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر امیر یا رہبر ہو اور اسکا
 کو قوال ناز پڑھاوے تو جائز نہیں لیکن اسکے اذن سے پڑھاوے تو جائز ہو یہ پتا تا خانہ میں جامع الجوامع سے
 نقل کیا ہو۔ غلام اگر کسی ضلع کا حکم ہو جاوے اور جمعہ پڑھاوے تو جائز ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ جمعہ کی نازا یہ
 شخص کے پیچھے جو بطور تلبیہ حکم ہو گیا ہو اور غلیفہ کی طرف سے اسکے پاس فرمان نہ ہو اگر خصلت اسکی مثل امر
 کے ہو اور اپنی رعیت پر احکام بطور ولایت جاری کرتا ہو تو جائز ہو۔ عورت اگر بادشاہ ہو تو جمعہ کے قائم کرنے
 کے واسطے اسکو حکم کرنا جائز ہو خود اسکو جمعہ پڑھانا جائز نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ صحیح ہمارے زائین میں ہو
 کہ صاحب شرط یعنی جو شہنشاہ اور والی اور قاضی کے نام سے مشہور ہو تا وہ جمعہ قائم نہ کرے کیونکہ اسکو یہ اختیار
 نہیں ہوتا لیکن اگر یہ کام اسکے ذمہ ہو اور اسکے فرمان میں درج ہو تو جائز ہو یہ غیاث میں لکھا ہو کسی شہر کا والی
 ہو گیا ہو اور اس مریے ہوئے کا خلیفہ یا صاحب شرط یا قاضی ناز پڑھاوے تو جائز ہو اگر گردان انہیں سے کوئی
 نہ ہو اور سب آدمی ایک شخص کو جمع ہو کر مقرر کریں اور وہ ناز پڑھاوے تو جائز ہو یہ سر اجیہ میں لکھا ہو اور اگر امام
 سے اذن نہ سکین اور سب آدمی جمع ہو کر ایک شخص کو مقرر کریں اور وہ جمعہ پڑھاوے تو جائز ہو یہ تہذیب
 میں لکھا ہو۔ اگر خلیفہ ہو گیا اور اسکی طرف سے والی اور امیر مسلمانوں کے انتظام کے واسطے مقرر تھے تو جب
 ملک وہ معزول نہ کیے جاوینگے اسی طرح ولایت پر باقی رہینگے اور جمعہ قائم کریگے یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ امیر
 کا خطبہ کے واسطے اذن دینا جمعہ کے واسطے اذن دینا اور جمعہ کے واسطے اذن دینا خطبہ کے واسطے
 اذن دینا ہو اگر امیر کسی کو یہ حکم دے کہ خطبہ پڑھ اور ناز نہ پڑھا تو اسکو ناز پڑھانا جائز ہو یہ زہدی میں لکھا ہو اگر
 کوئی لڑکا یا نصرانی کسی شہر کا حکم ہو جاوے پھر وہ نصرانی سلطان ہو جاوے یا لڑکا بالغ ہو جاوے تو جب تک
 خلیفہ کی طرف سے نیا حکم نہ ملے تب تک وہ جمعہ قائم نہیں کر سکتے لیکن اگر پہلے ہی سے خلیفہ نے نصرانی کو مشرط
 اسلام اور لڑکے کو بعد بلوغ جمعہ پڑھانے کی اجازت دیدی ہو تو نئے حکم کی حاجت نہیں یہ تہذیب میں لکھا ہو۔
 خلیفہ اگر سفر کرے اور گائون میں ہو تو وہ ان اسکو جمعہ پڑھانا جائز نہیں اور اگر اپنی ولایت کے کسی شہر میں گذرے
 اور مسافر ہو تو جائز ہو اسلئے کہ غیروں کی نازا اسکے اذن سے جائز ہوئی ہو اسکی نازا بدرجہ اسے جائز
 ہوگی۔ اگر امام نے کسی جگہ کو مقرر کیا پھر وہ ان سے دشمن کے خوف یا اور کسی وجہ سے لوگ بھاگ
 گئے پھر چند روز بعد وہ ان آگئے تو جب تک نیا اذن امام کی طرف سے نہ ہو گا جمعہ قائم نہ کریگے۔ اگر بادشاہ
 کسی شہر والوں کو جمعہ پڑھنے سے منع کرے تو وہ جمعہ نہ پڑھیں فقیر ابو جعفر نے لکھا ہو کہ یہ حکم اسوقت ہو
 کہ جب بادشاہ کسی مصلحت کی وجہ سے یہ حکم کرے اور یہ ارادہ کرنے کہ آئندہ کو وہ شہر مہر نہ رہے لیکن اگر

۹۷
 قادیانیہ کی کتاب اعلیٰ درجہ کا ترجمہ
 میں کلچر خاتون

وہ سنی سے باور ان کے لوگوں کو ضرر پہنچانے کے واسطے یہ حکم کرے تو انکو اختیار ہو کہ کسی شخص پر اتفاق کر کے
 جمعہ پڑھیں یا نہ پڑھیں۔ امام جب معزول ہو جاوے تو اسکو جب تک کہ کتبہ اسکی معزولی کا نہ آجائے
 یا دوسرا ایمر اسکے اوپر مقرر ہو کر نہ آوے اسکو جمعہ پڑھنا ناجائز ہی اور جب کتبہ اسکی معزولی کا آجائے یا دوسرا
 ایمر آجائے یا معلوم ہو جاوے تو جمعہ پڑھنا اسکا باطل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی
 نماز شروع کر دی پھر دوسروالی یا امام مقرر کر دیا تو وہ اسی طرح نماز پڑھتا رہے یہ خاصہ مین لکھا ہو جن
 شہروں کے والی کا فرہوں وہ ان مسلمانوں کو جمعہ قائم کرنا جائز ہی اور قاضی مسلمانوں کی رضا مندی سے
 مقرر ہو سکتا ہو اور ان کے لوگوں پر واجب ہو کہ مسلمان والی مقرر کرنے کی جستجو کرتے رہیں یہ معراج الدین
 مین لکھا ہو اور منجملہ انکے ظہر کا وقت ہو۔ اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت خارج ہو جاوے تو جمعہ فاسد
 ہو جاوے گا اور اگر بعد از شہد قعدہ کرنے کے بعد وقت خارج ہو تو بھی امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم
 ہو یہ محیط مین لکھا ہو۔ جمعہ پڑھنے والے کو جائز نہیں کہ اسے ظہر کی نماز کرے کیونکہ وہ نوں نمازین مختلف
 زمین پر ہیں مین لکھا ہو۔ مقتدی اگر جمعہ کی نماز میں سو جاوے اور وقت کے خارج ہونے کے بعد ہوشیار ہو
 تو نماز اسکی فاسد ہو گئی اور اگر امام کے فارغ ہونے کے بعد ہوشیار ہو اور وقت ابھی باقی ہو تو جمعہ پورا
 کرے یہ محیط مین لکھا ہو اور منجملہ انکے قبل نماز کے خطبہ ہو اگر بلا خطبہ کے جمعہ پڑھیں یا وقت سے پہلے خطبہ
 پڑھ لیں تو جائز نہیں یہ کافی مین لکھا ہو۔ خطبہ مین فرض بھی ہیں اور سنتیں بھی ہیں۔ فرض خطبہ مین وہ بین اول
 وقت اور وہ زوال کے بعد اور نماز سے پہلے ایسے اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں
 یہ عینی شرح کنز مین لکھا ہو دوسرا فرض اللہ کا یہ ہے بحوالہ مین لکھا ہو۔ اور اللہ یا لا الہ الا اللہ یا جان اللہ پڑھنا
 کافی ہے یہ سنو مین لکھا ہو یہ اسوقت ہو کہ جب خطبہ کے قصد سے پڑھیں لیکن اگر چھینکا اور الحمد للہ یا جان اللہ
 پڑھا یا کسی چیز پر تعجب آنے کی وجہ سے لا الہ الا اللہ پڑھا تو بلا اجار خطبہ کا قائم مقام ہو گا یہ جو ہرۃ الزہرہ مین
 لکھا ہو اگر تنہا خطبہ پڑھا تو رتوں کے سامنے پڑھا تو صحیح ہے کہ جائز نہیں یہ معراج الدین مین لکھا ہو اور اگر ایک
 یا دو آدمیوں کے سامنے خطبہ پڑھے اور تین آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھے تو جائز ہے یہ خلاصہ مین لکھا ہو اور خطبہ
 پڑھے اور سب لوگ سوتے ہیں یا سب بہرے ہوں تو جائز ہے یہ عینی شرح ہدایہ مین لکھا ہو اور سنتیں خطبہ مین پندرہ
 ہیں اول طہارت محدث اور جب کو خطبہ پڑھا کر وہ ہو دوسرے کھڑا ہونا یہ بحوالہ مین لکھا ہو اگر چھینکا یا کھڑا
 خطبہ پڑھے تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو تیسرے قوم کی طرف متوجہ ہونا چوتھے خطبہ سے پہلے اپنے
 دل مین احوذ یا اللہ پڑھ لینا یا نچون قوم کو خطبہ سنانا اور اگر نہ سناوے تو جائز ہے چھٹے احمد شد سے شروع کرنا ساتون
 اللہ کی وہ تعریف کرنا جو اسکے لائق ہو۔ آٹھون اشہدان لا الہ الا اللہ و اشہدان محمد رسول اللہ پڑھنا۔ نوین
 نبی علیہ السلام پر درود پڑھنا۔ دسویں وعظ اور نصیحت کا ذکر کرنا۔ گیارہویں قرآن پڑھنا اور اسکا چھوڑنا
 بات یہ بحوالہ مین لکھا ہو اور خطبہ مین پڑھنے کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا بڑی ایک آیت یہ جو ہرۃ الزہرہ
 مین لکھا ہو۔ بارہویں اللہ کی حمد و ثناء اور نبی علیہ السلام کے درود کا دوسرے خطبہ مین اعادہ کرنا۔ تیرھویں
 مسلمان مردوں اور عورتوں کے لیے دعا کی زیادتی کرنا۔ چودھویں خطبہ مین تحفیف کرنا کہ طویل مفصل مین

کے کسی سورۃ کے برابر ہے اس سے زیادتی کر دہ ہو پندرہویں دونوں خطوں کے درمیان میں بیٹھنا یہ
بحر الراقین میں لکھا ہو۔ دونوں خطوں میں بیٹھنے کی مقدار ظاہر روایت میں بتقدیر آیت کے پڑھنا ہے یہ
سراج الوداع میں فتاویٰ سے نقل کیا ہو جس الائمہ شری نے دونوں خطوں میں بیٹھنے کی مقدار پر بیان کی ہو
کہ وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ میں اطمینان سے بیٹھ جائے اور اس کے سب اعضا اپنے مقام میں ٹھہر جائیں اس سے
اور زیادہ نہ کرے اور کھڑا ہو جائے یہ اتنا درختانہ میں لکھا ہو مختار وہی ہو جس الائمہ شری نے کہا ہو بغیاث
میں لکھا ہو اور اس طرح یہ ہو کہ دونوں خطوں کے درمیان میں طہنہ کا چھوٹا براہ یہ قنبر میں لکھا ہو خطبہ سے پہلے
بیٹھنا سنت ہے جو یہ یعنی شرح کنز الدین لکھا ہو خطبہ میں شرط یہ ہو کہ وہ جمعہ کی امامت کی لیاقت رکھتا ہو یہ زہدی
میں لکھا ہو اور سنت ہو کہ خطیب باقتدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھے اور مستحب ہو کہ خطیب
اپنی آواز بلند کرے اور دوسرے خطبہ میں ہر برکت پہلے خطبہ کے کم ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور چاہیے کہ
دوسرا خطبہ اس طرح شروع ہو اکھٹہ شہدہ و مستقیمہ اور خلفاء راشدین اور رسول اللہ کے دونوں چاکا
ذکر تسنن ہو اسی طرح برابر معمول چلا آتا ہے تینوں میں لکھا ہو۔ خطیب کے لیے خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہو لیکن اگر
معروف کرے تو جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ خطیب کے سوا اور شخص کو نماز پڑھنا نہ چاہیے یہ کافی میں لکھا
ہو اور اگر نام کو خطبہ پڑھنے کے بعد حدث ہو گیا اور کسی اور شخص کو خلیفہ کیا تو اسے وہ شخص خطبہ میں حاضر تھا
تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں اور اگر نماز میں داخل ہونے کے بعد حدث ہوا تو ہم شخص کو خلیفہ کرنا جائز ہے نہ حرج خطیب
میں لکھا ہو حیوۃ امام خطبہ پڑھنے کے واسطے مکملے تو نماز پڑھیں نہ کلام کریں اور صاحبین کا قول یہ ہو کہ امام
کے کھنکے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور ایسے ہی خطبہ تمام کرنے کے بعد اور نماز سے پہلے
مضانقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو خود ایسا کلام ہو جیسے آدمی آپس میں باتیں کیا کرتے ہیں خواہ جان اللہ پڑھنا یا
چھینک یا سلام کا جواب دینا ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ لیکن فقہ کو سمجھنا اور فقہی کتابوں پر نظر کرنا اور اس کو
لکھنا ہمارے بعض اصحابوں کے نزدیک مکروہ ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں ہو اور اگر زبان
سے کلام نہ کرے اور اٹھ یا سر یا آنکھوں سے اشارہ کرے مثلاً کسی کو برا کام کرنے دیکھا اور اس کو اٹھ سے
منع کیا یا کوئی خیر سنی اور سر سے اشارہ کر دیا تو صحیح ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں ہے محیط میں لکھا ہو اور اس وقت نبی
علیہ السلام پر درود مکروہ ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور خطبہ سننے میں جو شخص امام سے دور ہو وہ مثل
قریب کے ہو اور اس کے حق میں بھی خاموش رہنے کا حکم ہو اور یہی مختار ہو یہ جواہر اظلال میں لکھا ہو اور اسی میں
زیادہ احتیاط ہو تینوں میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ قرآن پڑھے اور بعضوں نے کہا ہو کہ ساکت رہے
اور یہی اصح ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو جو نماز میں حرام ہو وہ خطبہ میں بھی حرام ہو یا نہ کہ جب امام خطبہ پڑھتا
ہو تو کچھ کھانا یا پینا نہ چاہیے یہ خلاصہ میں لکھا ہو خطیب کی طرف کو متوجہ کرنا مستحب ہو یہ اس وقت ہو کہ جب اس کے
سامنے ہو اور اگر اس کے قریب یا دائیں یا بائیں طرف ہو تو اس کی طرف کو پھر کر سننے کو مستعد ہو کر بیٹھ جائے
یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور عامۃ مشائخ کا یہ قول ہو کہ قوم پر اول سے آخر تک خطبہ سننا واجب ہو اور امام
سے قریب ہونا بہ نسبت دور ہونے کے افضل ہو ہمارے مشائخ کا جواب صحیح ہی ہو یہ محیط میں لکھا ہو

اور امام سے قریب ہونے کے واسطے لوگوں کی گھن بھلائی کرتے جاوے اور ہاں سے اصحاب میں سے فقہ
 اور جعفر نے کہا ہو کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا تب تک پھلا گنا جائز ہو اور جب شروع کر دیا تو کہ وہ ہو
 اس واسطے کہ مسلمان کو چاہیے کہ جب تک امام نے خطبہ شروع نہیں کیا آگے بڑھے اور عراب سے قریب ہو تاکہ چپے
 سے آنے والوں کے لیے گنجائش ہو اور امام سے قریب ہونے کی فضیلت حاصل کرے اور جب اول شخص نے
 یہ نہ کیا تو اپنا مکان بلا عذر صانع کیا پس جو شخص بعد کو آیا اس کو اس جگہ کے بیٹنے کا اختیار ہو اور جو شخص امام کے
 خطبہ پڑھنے میں آوے اس کو چاہیے کہ مسجد میں اپنی جگہ پر بیٹھ جاوے اس واسطے کہ چنانچہ اور آگے بڑھنا حالت خطبہ میں
 عمل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو لیکن لوگوں سے سوال کرنے کے واسطے پھلا گنا سب حالتوں میں
 بالاجماع مکروہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور مختار یہ ہے کہ سائل اگر ناز پڑھنے والوں کے سامنے نہ گذرتا ہو اور
 لوگوں کی گردنیں نہ پھلا گنا ہو اور لوگوں سے لوگوں سے گھبرا کر نہ لگتا ہو اور وہ چیز لگتا ہو جس کا لگنا ضرر ہو تو اس کے
 مانگنے اور دینے میں مضائقہ نہیں اور اگر اس طریقہ کے موافق نہ ہو تو مسجد کے مانگنے والے کو دینا جائز نہیں
 یہ وجہ کروری میں لکھا ہو جب کوئی شخص خطبہ کے وقت حاضر ہو تو خواہ کھٹے لکھا کر خواہ چار زانو چپے جاوے
 بیٹھ جاوے اس واسطے کہ خطبہ خفیف اور علیٰ میں ناز نہیں ہو یہ ضرورت میں لکھا ہو اور جب طرح ناز نہیں بیٹھنے میں اس
 طرح بیٹھنا صحیح ہو یہ عراق الدرایہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص نفل پڑھتا ہو اور امام نے خطبہ شروع کر دیا تو
 اگر اسے سجدہ نہیں کیا ہو تو ناز قطع کر دے اور اگر سجدہ کر لیا ہو تو درختوں کے بعد ناز قطع کرے یہ تہذیب میں لکھا
 ہو تو سہرا یا عصا یا سہرا لگا کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور یہی محیط میں لکھا ہو۔ اور جو شہر تلوار سے
 فتح ہوئے ہیں ان میں خطیب تلوار گردن میں ڈال لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور منجملہ اسکے جماعت و اور
 کم سے کم اس میں امام کے سوا تین آدمی ہونے چاہئیں یہ تہذیب میں لکھا ہو یہ شرط نہیں ہو کہ وہ سب لوگ خطبہ میں حاضر
 ہوں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کا خطبہ پڑھا اور لوگ بھاگ گئے اور پھر دوسرے لوگ آگے اور
 اسکے ساتھ جمعہ پڑھا تو جائز یہی محیط سنہری میں لکھا ہو اور جماعت والوں کے واسطے شرط یہ ہو کہ وہ امام ہونے کی
 لیاقت رکھتے ہوں اور اگر امام بننے کی لیاقت نہ رکھتے ہوں مثلاً عمر بن ابی یوسف کے ہون تو جمعہ جائز ہوگا
 یہ جو ہر البیہ میں لکھا ہو اور اگر وہ غلام ہوں یا مسافر ہوں یا مریض ہوں یا امی ہوں یا گونے ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا
 یہ محیط سنہری میں لکھا ہو۔ اگر امام نے جمعہ کی تکبیر کی اور جماعت کے لوگ حاضر تھے مگر انھوں نے امام کے
 ساتھ ناز شروع نہ کی تو اس میں مذکور ہو کہ اگر انھوں نے امام کے رکوع کے سر اٹھانے سے پہلے تکبیر کی
 تو جمعہ صحیح ہو ورنہ از سر نو شروع کرے اور اس میں کچھ خلاف مذکور نہیں یہ بغیاث میں لکھا ہو اور اگر انھوں نے امام
 کے ساتھ تکبیر کی پھر بھاگ گئے اور مسجد سے نکل گئے پھر امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے آگے اور
 تکبیر کی تو جمعہ جائز یہی محیط سنہری میں لکھا ہو جب امام نے تکبیر کی اور اسکے ساتھ کچھ لوگ با وضو تھے مگر
 انھوں نے امام کے ساتھ تکبیر نہ کی یہاں تک کہ ان کو حدیث ہو گیا پھر وہ لوگ چلے گئے اور دوسرے لوگ
 آگے تو بطور اتحسان جمعہ جائز ہو اور اگر وہ اول سے ہی بے وضو تھے اور امام نے تکبیر نہ کی پھر اور
 لوگ آئے تو امام از سر نو تکبیر کے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر جماعت کے لوگ ناز شروع

فہم باب فی بیان طہارت و طہارت
 مجموعہ دوسرے عالمی جلد اول

کرنے کے بعد اور سجدہ کرنے سے پہلے جہاں گئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جمعہ صبح نوگاہ صابین رکھا اس میں
 خلافت ہو یہ قرأتی میں لکھا ہو اور اگر سجدہ کرنے کے بعد جہاں گئے تو ہمارے قیولاً عالموں کے نزدیک جمعہ
 صبح نوگاہ میں جمعہ صبح میں لکھا ہو اور منجملہ اس کے اذن عام ہو اور وہ یہ ہو کہ مسجد کے دروازے کھول دیے جائیں
 اور سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں
 تو جائز نہیں ہو اور علی ہذا اگر بادشاہ اپنے لوگوں کے ساتھ اپنے گھر میں جمع پڑھنا چاہے اور دروازہ کھول دے اور
 اذن عام دے یہ تو ناجائز ہوگی خواہ اور لوگ آویں یا نہ آویں یہ محیط میں لکھا ہو لیکن اگر وہ ہوگی یہ تاہم خانیہ میں لکھا ہو
 اور اگر سلطان گھر کا دروازہ نہ کھولے اور دیوار چھائی ہو تو جمعہ جائز ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ مسافر اور مریض کو جائز
 ہو کہ مسجد کے امام بنیں یہ قدری میں لکھا ہو جس شخص کو کوئی عذر نہیں ہو وہ اگر جمعہ سے پہلے ظہر پڑھے تو
 مکروہ ہو کہ نہیں لکھا ہو اور مریض اور مسافر اور قیدیوں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے تک نہیں تاخیر کرنا
 مستحب ہو اگر تاخیر نہ کریں تو صبح تول کے بموجب مکروہ ہو یہ وجہ زبردستی میں لکھا ہو۔ اگر ظہر کی نماز پڑھ لی ہو چھ
 کی طلب میں چلا اگر امام کے ساتھ جمعہ لیا تو ظہر کی نماز باطل ہوگی خواہ معذور ہو چھ مسافر یا مریض یا غلام
 خواہ غیر معذور ہو اور اگر جمعہ نہ ملا تو دیکھا جاوے کہ جس وقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اسی وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو
 بالاجماع ظہر باطل ہوگی اور اگر اسے گھر سے بچکے وقت امام نماز میں تھا اور اس کے پونچنے سے پہلے فارغ ہو گیا
 تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کی ظہر باطل ہوگی صاحبین رحمہ کا اس میں خلافت ہو اور اگر اپنے گھر سے جمعہ کے
 ارادہ سے نہیں نکلا تو بالاجماع ظہر باطل ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر جس وقت جمعہ کے ارادہ سے چلا اسی وقت
 امام فارغ ہوا تو ظہر باطل ہوگی یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر ظہر اپنے گھر میں پڑھے یا چھ جمعہ کی طرف متوجہ ہو اور ابھی
 تک امام نے جمعہ نہیں پڑھا لیکن دور ہونے کی وجہ سے اس کو جمعہ کے لئے کی توقع نہیں تو فقہاء کے قول کے
 قول کے بموجب اس کی ظہر باطل ہو جاوے گی اور اگر جمعہ کی طرف متوجہ ہوا اور ابھی تک امام نے کسی عذر کو جو
 سے یا غیر عذر نماز نہیں پڑھی تو اس کی ظہر کے باطل ہونے میں اختلاف ہو چھ یہ ہو کہ باطل نہیں ہوتی اگر جمعہ کی
 طرف متوجہ ہوا اور لوگوں نے جمعہ شروع کر دیا تھا لیکن وہ جمعہ کے تمام ہونے سے پہلے کسی حادثہ کی وجہ سے
 مکمل کے تو اس میں اختلاف ہو صحیح یہ ہو کہ ظہر اس کی باطل ہو جاوے گی یہ کفایہ میں لکھا ہو جمعہ کو اسلئے چلے من معتبر ہو کہ
 اپنے گھر سے جدا ہو جاوے اور اس سے پہلے مختار قول کے بموجب ظہر باطل نہیں ہوتی یہ صحیح القدر میں لکھا ہو
 اگر ظہر پڑھنے کے بعد مسجد میں بیٹھا ہو تو بالاتفاق یہ حکم ہو کہ جب تک امام کے ساتھ جمعہ نہ شروع کرے ظہر باطل
 نہیں ہوتی یہ جراحہ میں لکھا ہو اگر مریض اپنے گھر میں پڑھنے کے بعد اپنے مرض میں تخفیف پاوے اور جمعہ
 کے لئے جاوے اور جمعہ پڑھے تو وہ ظہر اس کی باطل ہو جاوے گی یہ نہایت میں لکھا ہو جو شخص جمعہ کے تشدید مسجد میں
 شریک ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا جمعہ پورا ہو جاوے گا اور شہر کے اندر معذروں کو
 نہ قیدی و مسافر کے اور غیر معذروں کو امام کے جمعہ سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر کی جماعت مکروہ ہو اور جمعہ کے بعد شہر والوں
 کو جو کسی سبب سے جمعہ میں حاضر نہیں ہونے سے ظہر کی جماعت مکروہ ہو گا تو ان والوں کو اذن اور اقامت سے
 ظہر کی جماعت کرنا بلا کر است جائز ہو اس کو قاضی خان وغیرہ نے ذکر کیا ہو یہ شرح مختصر الوقایہ میں لکھا ہو اور ابھار

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کی کیفیت جو مسجد کی اول اذان کے ساتھ بیچ کو چھوڑنا اور جمعہ کی واسطے چلنا واجب ہو اور محلہ وی سے کہا ہو خطبہ کی اذان کی وقت جمعہ کی واسطے سعی کرنا واجب ہوتا ہو اور بیچ مکروہ ہوتی ہو۔ حسن بن زیاد سے کہا کہ معتبر وہ اذان ہو جو منار پر ہو اور اس میں یہ ہو کہ جو اذان قبل زوال کے ہو اسکا اعتبار نہیں اور زوال کے بعد جو پہلے اذان ہو معتبر ہو خواہ منبر کے سامنے ہو خواہ کہین اور ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور جمعہ کی واسطے جلد چلنا اور مسجد کی طرف کو دوڑنا ہمارے نزدیک اور عامۃ فقہاء کے نزدیک واجب نہیں اور اس کے مستحب ہونے میں اختلاف ہو اصح یہ ہو کہ اطمینان اور وقار کے ساتھ چلے یہ قنین میں لکھا ہو اور عرب خطیب منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے اذان دینا واجب ہے اور خطبہ کے تمام ہونے کے بعد قامت کی جاوے یہی طریقہ ہمیشہ سے معمول چلا آتا ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز دو کعت میں ہر کعت میں اٹھ اور جو سنی سورت چاہے پڑھے اور دونوں میں قرات کا ہر کرے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو۔ اگر تکبیر کی اور لوگوں کے ازجام کے سبب سے زمین پر سجدہ نہ کر سکا تو لوگوں کے کھڑے ہونے کا منتظر رہے پھر اگر کھڑے پاوے تو سجدہ کرے اور اگر دوسرے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کرے تو جائز ہو اور اگر سجدہ کی جگہ لگی ہو پھر دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا تو جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں کی کثرت کی وجہ سے سجدہ نہ کر سکا اسی طرح کھڑا رہا نہ تک کہ امام نے سلام پھیر دیا تو وہ لائق کے حکم میں ہو اسی طرح بغیر قرات کے نماز پڑھتا رہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز میں سبق کو پھر اپنی نماز قضا کرے کیواسطے کھڑا ہو تو اسکو اقیلا نہ کہ ہر سے قرات پڑھے یا آہستہ پڑھے جیسے تنہا نماز پڑھنے والے کا فہر کی نماز میں حکم ہو یہ خلاصین لکھا ہو اور جمعہ میں حاضر ہونے والے کے لیے مستحب ہو کہ تیل لگاوے اور اگر جو دو جو تو خوشبو لگاے اور اگر بیویوں تو چھ پڑے پینے اور سفید کپڑے پہنا مستحب ہو اور پہلی صفت میں بیٹھے یہ مع الدرایین لکھا ہو

ترہو ان باب عیدین کی نماز کے بیان میں عیدین کی نماز واجب ہو اس میں بھی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو عید الفطر کے روز مردوں کے لیے مستحب ہو کہ نہاویں اور سو اکرین اور اسیچے گزیرے پتھین یہ قنین میں لکھا ہوئے ہوں یا دھونے ہوئے ہوں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو اور انگوٹھی پہننا اور خوشبو لگانا اور صبح سے اٹھ کر عید گاہ کو چلنا اور صدقہ نظر کا ناز سے پہلے ادا کرنا اور صبح کی نماز اپنے محلہ کی مسجد میں پڑھنا اور پیادہ یا عید گاہ کو جانا اور دوسرے راستے سے لوٹنا مستحب ہو یہ قنین میں لکھا ہو اور عیدین کو سوار ہو کر جانے میں مضامین اور بسکو قدرت ہو پیادہ یا چلنا افضل ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور عید الفطر میں مستحب یہ ہو کہ عید گاہ کے جانے سے پہلے تین یا پانچ یا سات چھوڑے کھاوے یا اس سے کم کھاوے یا زیادہ کر مطلق ہوں ورنہ اوپر چاہے تیرہ یا کھائے یہ عینی شرح کثر میں لکھا ہو اور اگر نماز سے پہلے کچھ نہ کھاوے تو گنگار ہو گا اور اگر نماز سے بعد بھی عشا تک کچھ نہ کھاوے تو شاید کچھ خدا کا عتاب ہو اور عید اٹھنے کا حکم بھی شل عید الفطر کے ہو مگر آئین عید کی نماز تک کچھ نہ کھاوے یہ قنین میں لکھا ہو اور اگر کسی میں ہو کہ عید اضحیٰ کے دن نماز سے پہلے کھائے کہ مکروہ ہونے میں دور و درایتیں مختار یہ ہو کہ مکروہ نہیں لیکن مستحب یہ ہو کہ ایسا نہ کرے یہ تانا رخا نے میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ اس روز سب سے پہلے قربانی کا گوشت کھاوے جو اللہ تعالیٰ کی ضیافت ہو یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور عید کی نماز کے واسطے عید گاہ کو جانا سنت اور اگر چہ جامع مسجد میں بھی گنجائش ہو بھی مذہب ہو عام

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مشائخ کا اور یہی صحیح ہے یہ مضرات میں لکھا ہے۔ عید کی ناز دو جگہ پڑھنا جائز ہے اور تین جگہ پڑھنا امام محمدؐ کے نزدیک جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے عید گاہ کو عید کے روز منبر پر لکھا ہے اور عید گاہ میں منبر بنانے میں مشائخ کا اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ کروہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ کروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور واضح ہے کہ کروہ نہیں یہ فتاویٰ خواجہ میں لکھا ہے اور چاہے کہ عید گاہ کو اطمینان اور وقار کے ساتھ جائز اور تین چیزوں کا دیکھنا جائز نہیں اسے آنکھیں بند رکھیں یہ مضرات میں لکھا ہے اور عید اگلی کے روز راستہ میں ہر سے تکبیر کے اور مصلے میں پونچھ کر ختم کر دے یہی اختیار کیا گیا ہے اور عید الفطر کے روز نماز مذہب امام ابو حنیفہؒ کا یہ ہے کہ ہر سے تکبیر کے اور یہی اختیار کیا گیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے اور آئمہ تکبیر کہنا مستحب ہے اور یہ جو ہرۃ الزہراءؑ میں لکھا ہے جو چہرہ کی ناز واجب ہے اور پھر عید کی ناز بھی واجب ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور خطبہ کے سوا جو جہ کی شرطیں ہیں وہی عید کی شرطیں ہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے لیکن خطبہ عید کی ناز میں بعد ناز کے سنت ہے اور بعض خطبہ کے عید کی ناز جائز ہے اور اگر ناز سے پہلے خطبہ پڑھیں تو جائز ہے اور کروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر خطبہ پہلے پڑھیں تو پھر ناز کا اعادہ نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور عید کی ناز سے لوٹنے کے بعد اگر چاہا رکعت پڑھنا مستحب ہے یہ زاد میں لکھا ہے۔ اگر عید کی ناز سے پہلے چوکی ناز کی قضا پڑھے تو مستحب نہیں اور اگر چوکی ناز پڑھی ہو تو عید کی ناز جائز ہو جائیگی اور برائی قضا کے ناز پڑھنا بھی عید سے پہلے جائز ہے لیکن بعد کو پڑھنا بہتر اور اسے یہ بتاتا رخانیہ میں ہے کہ سے نقل کیا ہے عید کی ناز کا وقت سورج کے سفید ہونے سے زوال تک ہے اور یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور یہی تین میں لکھا ہے اور افضل ہے کہ عید اٹھنے میں عیدی کیا جائے اور عید الفطر میں تاخیر کیا جائے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ امام دو رکعتیں پڑھے اور شروع کی تکبیر کے پھر سبحانک اللهم پڑھے پھر تین بار تکبیر کے پھر چہرے سے قرات کرے پھر رکوع کی تکبیر کے پھر جب دوسری رکعت کو کھڑا ہوا تو اول قرات پڑھے پھر تین بار تکبیر کے اور چوتھی تکبیر رکوع کروے زائد تکبیر تین عید کی ناز میں چھ تین پہلی رکعت میں تین دوسری رکعت میں اور اصلی تکبیر تین میں ایک شروع کی دو رکوع کی پس دونوں رکعتوں میں نو تکبیریں ہوئیں اور دونوں قراتوں کو ملا دے یہ روایت ابن مسعودؓ کی ہے اور اسی کو ہمارے اصحاب نے اخذ کیا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور زائد تکبیروں میں ہاتھ اٹھا دے اور ایک تکبیر سے دوسری تکبیر تک بقیہ تین فصیح کے خاموش رہے یہ تین میں لکھا ہے اسی پر ہمارے مشائخ نے فتویٰ دیا ہے یہ غیاثیہ میں لکھا ہے۔ اور تکبیروں کے درمیان میں ہاتھ چھوڑ دے ہاتھ میں یہ تکبیر تین میں لکھا ہے اور عید الفطر کے بعد دو خطبے پڑھے جو ہرۃ الزہراءؑ میں لکھا ہے اور ان دونوں میں حقیقت جملہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جب منبر پر چڑھے تو ہمارے مذہب کے بموجب بیٹھے نہیں یہ یعنی شرح کنز میں لکھا ہے اور عید الفطر کے روز خطبہ میں تکبیر اور فصیح اور لا الہ الا اللہ اور محمدؐ و آلہ علیہ السلام پر درود پڑھے یہ بتاتا رخانیہ میں لکھا ہے اور سب سے پہلے خطبہ میں پڑے اور نو تکبیریں پڑھے اور دوسری میں سات پڑھے یہ زابہی میں لکھا ہے اور خطبہ میں لوگوں کو صدقہ نظر اور اس کے احکام تعلیم کرے اور وہ پانچ میں کس پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور کس کے واسطے واجب ہوتا ہے اور کب واجب ہوتا ہے اور کس قدر واجب ہوتا ہے اور کس چیز سے واجب ہوتا ہے جو ہرۃ الزہراءؑ میں لکھا ہے اور عید انھی میں خطبہ تکبیر کے

۱۷
چاکلٹ لکھنؤ میں
میں داریہ مستند
کتاب الفتنہ میں
نور علی شاہی کی
یہ کتاب کی یاد میں
ابن کثیر کے کلام
و فتاویٰ ابوالکلام
کام سے فتویٰ میں
مذہب کی شہادت میں
عید الفطر میں درود

اور سحرانہ ایستہ ہے اور وہ غلط ہے اور ذبح اور قربانی کے احکام سکھائے یا تمارخانہ میں لکھا ہو اور تکبیرات شریف سکھائے یہ رادین لکھا ہے وجہ امام عظیمہ میں تکبیر ہے تو قوم بھی اُسکے ساتھ تکبیر پڑھے اور جب امام درود پڑھے تو سننے والے حکم کی تعمیل کے لئے اپنے دل میں درود پڑھیں اور خاموش رہنا سنت نبویؐ تمارخانہ میں جتھے نقل کیا ہے اگر ایسے شخص کے پیچھے عیدین کی نازین اقامت کیا جسکے نزدیک تکبیروں میں رفع یدین نہیں ہو تو مقتدی رفع یدین کریں اسلئے کہ ایسی قنوتی مخالف سنت سے متابعت میں غلط نہیں ہوتا یہ غیاشیہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے جامع میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نازین امام کے ساتھ شامل ہو اور اُس شخص مقتدی کی کھٹنا تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو اور امام نے اُسکے سوا اور طرح تکبیر کی تو امام کا اتباع کرے لیکن اگر امام ایسی تکبیر کرے کہ وہ فقہان سے کسی کا مذہب نہ ہو تو اسوقت متابعت نہ کرے یہ محیط میں لکھا ہے لیکن یہ حکم اسوقت کہ امام کے قریب ہو اور تکبیر میں اُس سے سنتا ہو اور اگر دور ہو اور تکبیروں سے بیکر پڑتا ہو تو جہتہ سے سب ادا کرے اگرچہ صحیح ہے کہ قول سے خارج ہو جاوے اسلئے کہ شاید تکبیر سے غلطی ہوئی ہو اور ممکن ہو کہ چونکہ اُسے پھوڑی امام کی تکبیر وہی ہو یہ بدانتہین لکھا ہے امام محمد نے تکبیر میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص عید کی نازین امام کے ساتھ پہلی رکعت میں اسوقت داخل ہو کہ امام ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذہب کے بموجب چہ تکبیر میں کہ چکا ہو اور قرات پڑھ رہا ہو اور اُس شخص کے نزدیک فتاویٰ تکبیر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہو تو اُس رکعت میں امام کی قرات کی حالت میں اپنے مذہب کے بموجب تکبیر کے اور دوسری رکعت میں امام کا اتباع کرے یہ تمارخانہ میں لکھا ہے اور اگر عید کی نازین مقتدی اسوقت ہو چاہے امام رکوع میں ہو تو کھڑے ہو کر نازی شروع کی تکبیر کے پس اگر کھڑے ہو کر عید کی تکبیر میں کھٹنے کے بعد رکوع مل سکتا ہو تو اسی طرح عمل کرے اور اپنے مذہب کے بموجب تکبیر میں کہے اور اگر رکوع نہیں مل سکتا تو رکوع کرے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے مذہب کے بموجب تکبیرات میں شمول ہو یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور جب عید کی تکبیر میں رکوع میں کہے تو اُنہیں اٹھنا اٹھادے یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر یہ شخص پوری تکبیر میں نہیں کہ چکا ہو اور امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو وہ بھی سر اٹھائے اور امام کی متابعت کرے اور باقی تکبیرات اُس سے ساقط ہو جاوے گی یہ سراج الوداع میں لکھا ہے اور اگر امام کو تو میں پایا تو اسوقت تکبیر نہ کہے، اسلئے کہ وہ پہلی رکعت کو تکبیروں کے آخر میں ادا کرے گا۔ اور لاحق امام کے مذہب کے بموجب تکبیر کے مثلاً کسی شخص نے امام کے ساتھ نازی شروع کی اور سو گیا پھر بیدار ہوا تو امام کی رائے کے موافق تکبیر میں کہے اسواسلئے کہ وہ امام کے پیچھے ہو اور برخلاف اسکے مسبق اپنی نازین امام کا مقتدی نہیں ہوتا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عید کی نازین اسوقت شروع ہو کہ امام شہد پڑھ چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا اسلام پھیر چکا ہو ابھی سہو کا سجدہ نہیں کیا یا سہو کا سجدہ کر چکا ہو ابھی سلام نہیں پھیرا تو وہ کھڑا ہو کر اپنی نازی پڑھے بعض شراح نے کہا ہے کہ یہ جو ذکر ہوا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ ہو اور امام محمد کے نزدیک اسکو عید کی نازین مطلق جیسے کہ اُنکے مذہب کے بموجب ایسی صورت میں جہہ کی نسبت نہیں مٹی اور بعض فقہائے کہا ہے کہ اس حکم میں خلاف نہیں یہی صحیح ہے جو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ انفع میں ہو کہ عیدین کی نازی میں رکوع کی تکبیر واجبات میں سے ہوا اسلئے کہ وہ منجملہ عید کی تکبیروں کے ہو اور عید کی تکبیر میں واجب ہیں اور

۹
 اقامت نازین تکبیر
 کہ عیدین جہتہ سے
 کہ عیدین جہتہ سے

مستافح میں ہو کہ اسی طرح شروع کی تکبیر میں لفظ اللہ اکبر کی رعایت واجب ہو یہاں تک کہ اگر عید کی نماز میں شروع کی تکبیر کے بدلے اللہ اصل یا اللہ اعظم کہا تو سجدہ سوگوار واجب ہوگا اور نمازوں میں یہ حکم نہیں۔ اگر امام عید کی تکبیر میں بھول گیا اور قرات شروع کر دی تو وہ قرات کے بعد تکبیر میں کہ لے یا کو ع میں سر اٹھانے سے پہلے کہ یہ کہتا رہتا رہتا تکبیر میں لکھا ہو اگر کسی وجہ سے غید الفطر کی نماز اس روز راندہ ہوئی مثلاً اگر کسی وجہ سے چاند نظر نہ آیا اور دوسرے روز امام کو زوال کے بعد خبر ہوئی یا زوال سے پہلے ایسے وقت خبر ہوئی کہ جس قدر وقت باقی ہو اس وقت میں لوگ جمع نہیں ہو سکتے یا عید کی نماز جو سوقت پڑھی اس وقت ابر تھا اور پھر معلوم ہوا کہ زوال کے بعد نماز پڑھی تھی تو دوسرے دن نماز پڑھ لیں دوسرے دن کے بعد اگر امام نے جماعت سے نماز پڑھ لی اور بعض آدمیوں سے چھوٹ گئی تو اب وہ اس نماز کو نہ پڑھیں خواہ وقت مکمل کیا ہو یا نہ مکلا ہو یہ تین میں لکھا ہوا عید اس شخص کی نماز میں عید کے روز کوئی عذر ہو گیا تو دوسرے اور تیسرے دن تک پڑھ سکتے ہیں اس کے بعد تین پڑھ سکتے یہ جو عہدہ الزیہ میں لکھا ہو۔ پھر عذر عید اس شخص میں کہات کے دور کرنے کے لیے ہو یہاں تک کہ اگر بلا عذر اس کے تیسرے دن تاخیر کریں تو نماز جائز ہو جائیگی لیکن براہِ اور عید الفطر میں دوسرے دن نماز صرف عذر کی وجہ سے جائز ہوئی ہو اور اگر بغیر عذر دوسرے دن تک نماز میں تاخیر کرے تو نماز جائز نہ ہوگی یہ تین میں لکھا ہوا اور دوسرے دن بھی نماز کا وقت وہی ہو جو پہلے روز تھا یا تاخیر نہیں لکھا ہو اگر امام نے عید الفطر کی نماز پڑھا دی اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد زوال سے پہلے یہ بات معلوم ہوئی کہ لے وضو نماز پڑھانی تھی تو نماز کا عہدہ کریں اور اگر زوال کے بعد معلوم ہوا تو دوسرے دن نماز کا عہدہ کریں اور اگر دوسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر وہ نماز نہ پڑھیں اور اگر عید اضحیٰ میں ایسا ہوا اور عید اس شخص کے روز زوال کے بعد معلوم ہوا اور لوگوں نے قربانیان کر لیں تو وہ قربانیان جائز ہیں اور دوسرے روز لوگ نماز کے واسطے تکبیر اسی طرح اگر دوسرے روز معلوم ہو تو زوال سے پہلے پہلے نماز کا عہدہ کریں اور اگر زوال ہو چکا تو اس کے دوسرے روز زوال سے پہلے پڑھ لیں اور اگر تیسرے دن زوال کے بعد معلوم ہوا تو پھر نہ پڑھیں اور اگر قربانی کے دن زوال سے پہلے پہلے بھی معلوم ہو گیا تو سب آدمیوں میں نماز کی مسادہ کریں اور جس شخص نے معلوم ہونے سے پہلے قربانی ذبح کر لی وہ کسی قربانی جائز ہو اور معلوم ہونے کے بعد زوال تک قربانی جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر عید کی نماز کے وقت جنازہ بھی حاضر ہو تو عید کی نماز کو مقدم کریں اور عید کے خطبہ پر جنازہ کی نماز کو مقدم کرے یہ قیہ میں لکھا ہوا اور عہدہ کے روز جو بعض مقاموں میں عرفات میں وقف کرنے والوں کی مشابہت کے لیے لوگ جمع ہوتے ہیں وہ پھر پھر نہیں ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اسی سے ملتے ہوئے ہیں ایام تشریق کی تکبیروں کے مسئلہ تشریق کی تکبیروں میں چار چیزوں کا بیان ضروری اول یہ کہ عید کی تکبیروں کا کیا حکم ہو دوسرے یہ کہ اگر بار پڑھیں اور کیا پڑھیں تیسرے یہ کہ اس کی شرطیں کیا ہیں چوتھے یہ کہ اس کا وقت کیا ہو حکم آکھا یہ کہ وہ واجب ہیں اور قاعدہ اس کے پڑھنے کا یہ کہ ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر پڑھیں اور شرطیں اس کی یہ ہیں کہ مقیم ہو اور شہر میں

۱۷
تفسیر اس میں کوئی حرج نہیں
نیکوہ نماز میں لکھا ہو
اس کے ایک ہی وقت میں
میں لکھا ہوا
نہادی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین
نہادی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین
نہادی دہندہ کتاب العلوة
اب جعفر محمد نازعین

ہو اور فرض نماز جماعت مستحب سے پڑھے یہ تین من لکھا، اگر آزاد ہونا اور سلطان امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک
بموجب اصح قول کے شرط تین یہ معراج الدرایہ میں لکھا، اور اول وقت لکھا، غرض کے روز فجر کی نماز کے
بعد سے ہو اور آخر وقت امام ابو یوسف رحم اور امام محمد رحم کے قول کے بموجب ایام تشریق کے آخر روز
عصر کی نماز کے بعد تک، یہ تین من لکھا، اور فوتے اور غل سب شہروں میں اور سب زمانوں میں تین
دو دنوں کے قول پر یہ زیادہ ہی من لکھا، اور چاہیے کہ سلام کے متصل ہی تکبیر من کہے یہاں تک کہ اگر
کلام کیا یا بعد احدث کیا تو تکبیر من ساقط ہو جائیگی یہ تہذیب میں لکھا، اور وتر کے بعد اور عید کی نماز کے
بعد تکبیر من نہ کہے اور اگر کوئی شخص تشریق کے دنوں میں کسی وقت کی نماز پھول جاوے اور اس کو اسی
سال کی تشریق کے دنوں میں یاد آوے اور قضا پڑھے تو اس کے ساتھ بھی تکبیر من کہے یہ خلاصہ من لکھا، اور اگر
تشریق کے دنوں سے پہلے کی نماز میں تشریق کے دنوں میں پڑھے تو ان کے بعد تکبیر پڑھے اور اسی طرح
اگر ایام تشریق میں کوئی نماز قضا ہو گئی اور اسی تشریق کے سوا اور دنوں میں تضا پڑھی یا سال آئندہ کی
تشریق کے دنوں میں تضا پڑھی تو اس کے بعد تکبیر من نہ کہے اور تشریق کی تکبیر من اقتدا کی وجہ سے عورت
اور مسافر بھی واجب ہو جاتی ہیں عورت تکبیر آہستہ کے مسبق پر پہلی تکبیر من واجب ہو گئی ہیں وہ اپنی نماز
پوری کرنے کے بعد تکبیر من کہے اگر امام نے تکبیر من پھوڑ دی ہیں تو بھی مقتدی تکبیر من کہے اور مقتدی امام
کا اس وقت تک انتظار کرے کہ امام سے کوئی ایسی حرکت واقع ہو کہ جس سے تکبیر من منقطع ہو جائے اور
وہ امور وہ ہیں کہ جبکہ بعد نماز کی بنا جائز نہیں رہتی جیسے مسجد سے نکل جانا اور بعد احدث کرنا اور کلام کرنا
یہ تین من لکھا، اگر امام کو سلام کے بعد تکبیر سے پہلے حدت ہو جاوے تو اس صحیح یہ کہ وہ تکبیر کے طہارت
کے واسطے نہ جاوے یہ خلاصہ من لکھا،

اٹھارواں باب سورج گھن کی نماز کے بیان میں سورج گھن کی نماز سنت ہے یہ ذہیرہ میں
لکھا، جو بالاجاز یہ حکم کہ وہ جامع سے ادا کیجائے اور اس کے ادا کرنے کی صورت میں اختلاف ہو
ہمارے علمائے کہا کہ دو رکعتیں پڑھے اور ہر رکعت میں ایک رکوع اور دو سجود کرے جیسے اور نماز
پر مستأد اور جب قدر چاہے اس میں قرأت پڑھے یہ محیط میں لکھا، اور انقض یہ کہ دو دنوں میں قرأت طویل کرے
یہ کافی من لکھا، اور نماز کے بعد آفتاب کے کھل جانے تک دعا مانگتا رہے یہ معراج الوہاب میں لکھا، اور
قرأت طویل کرنا دعا میں خفیف کرنا یا دعا میں تطویل کرنا اور نماز میں خفیف کرنا دونوں جائز ہیں اگر
ایک میں خفیف کرے تو دوسرے میں تطویل کرے یہ جو ہرۃ الذہیرہ میں لکھا، اور اس نماز کو جماعت سے
وہی امام پڑھاوے جو جمعہ پڑھاوے، خمس الاکمہ طوالتی نے کہا کہ اگر جمعہ وعیدین کا امام موجود نہ ہو تو
لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر بڑے امام نے جو جمعہ وعیدین پڑھاوے، ان کو
جماعت کی اجازت دیدی ہو تو اس وقت جائز ہو کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور حمله کا امام امامت کرے
سورج گھن کی نماز میں امام ابو حنیفہ رحم کے قول کے بموجب قرأت ہر سے نہ کریں یہ محیط میں لکھا، اور
صحیح ہی قول ہے یہ حضرات میں لکھا، اس نماز میں خطبہ نہیں اور ہر نماز میں ہی یہ محیط میں لکھا، اور نماز

دو دنوں میں سورج گھن
کمال کی نماز لکھا
فما غاصد الذہیرہ
والجوبی کا قول لکھا
وہی امام پڑھاوے
غالی نماز کا قول لکھا
یعنی سورج گھن
یہ بیان ان مسائل میں
جو کہ تشریق اور ایام
الامام ہند نے مذکور
اور سورج گھن
نماز میں سورج گھن
یہ بیان ان مسائل میں
جو کہ تشریق اور ایام
الامام ہند نے مذکور
اور سورج گھن
نماز میں سورج گھن

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دو دنوں مقاموں میں پڑھنا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھر دن میں پڑھ لیں تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے یہ بخیر انہما الفتن میں لکھا ہے امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تانا رخصت میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو پہنچ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں شمس الانامہ جلوانی کے لکھا ہے کہ یہ ہتر ہے اگر اپنے عصبانہ کا ن پڑھا کر دیکھ کر ہوا ہو کر دعا مانگے تو چھٹی ہتر جو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہن کے وقت نماز نہ پڑھی ہو تو ایک کہ آفتاب کھل گیا تو پھر نماز پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ کہن میں ہو تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر کہن کی حالت میں آفتاب پر ابر آ گیا تو بھی نماز پڑھیں اور اگر کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت کسوف ہو کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہو تو نماز پڑھیں یہ جو ہرۃ النیرۃ میں لکھا ہے اسی سے ملے ہوئے ہیں چاند کہن کے مسئلے چاند کہن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط ہتری میں لکھا ہے اگر ہونہ کی ادل پریشان کرنے والے اور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا موقوف نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراجیمیا زلزے کا یا عاصفہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹے لگن یا رات میں یکایک ہولناک روشنی ہو جاوے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ بیہین میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اپنے گھر دن میں نماز پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے

افیسو ان باب استسقا کی نماز کے بیان میں امام ابو حنیفہ نے لکھا ہے کہ استسقا میں جماعت کے ساتھ نماز سنت نبویؐ یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا اور استسقا ہو اور اگر جدا جدا نماز پڑھیں تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس میں چار روٹا ناجی نہیں پڑھیں میں لکھا ہے اور امام محمد رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک امام نماز کے واسطے نکلے اور دو رکعت نماز پڑھاوے اور دونوں میں ہر سے قرأت کرے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سب ائمہ ربک الاعلیٰ اور دوسری رکعت میں اہل اناک حدث الغاشیہ پڑھے یہ عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے اور زمین پر ٹھیک لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر میر پر بیٹھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں جلسہ کرے اور اگر چاہے ایک ہی خطبہ پڑھے اور اندک ہو چکا رہے اور پہنچ پڑھے اور سلطان مردوں اور عورتوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے اور اپنی کمان پر سہارا دیے رہے اور جب تھوڑا سا خطبہ پڑھ چکے تو اپنی چادر کو ٹامسے یہ مضمرات میں لکھا ہے چادر کو ٹامسے کا قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ مرجع ہو تو اوپر کی جانب بیٹھے اور نیچے کی جانب اوپر کرے اور اگر مدور ہو تو دائیں جانب بائیں طرف کر دے اور بائیں جانب دائیں طرف کر دے لیکن قوم کے لوگ اپنی چادر کو نہ ڈلو گویں یہ کافی اور محیط اور سراج الوالاعین میں لکھا ہے اور تحفہ میں ہے کہ جب امام خطبہ سے فارغ ہو تو جماعت والوں کو پشت کر کے قبلہ کی طرف کو متوجہ ہو پھر اپنی چادر کو ٹامسے پھر کھڑا ہو کر استسقا کی دعا میں مشغول ہو اور جماعت کے لوگ خطبہ

عید گاہ یا جامع مسجد میں پڑھے اگر کہیں اور پڑھیں تو جائز ہے اور پہلے دو دنوں مقاموں میں پڑھنا افضل ہے اگر یہ نماز جدا جدا اپنے گھر دن میں پڑھ لیں تو جائز ہے اور اگر سب جمع ہو کر نماز پڑھیں صرف دعا مانگ لیں تو بھی جائز ہے یہ بخیر انہما الفتن میں لکھا ہے امام دعا کے واسطے منبر پر نہ چڑھے یہ تانا رخصت میں لکھا ہے اس دعا میں امام کو اختیار ہے کہ چاہے قبلہ کی طرف کو پہنچ کر دعا مانگے خواہ کھڑا ہو کر دعا مانگے خواہ قوم کی طرف متوجہ ہو کر دعا مانگے اور قوم کے لوگ آمین کہتے رہیں شمس الانامہ جلوانی کے لکھا ہے کہ یہ ہتر ہے اگر اپنے عصبانہ کا ن پڑھا کر دیکھ کر ہوا ہو کر دعا مانگے تو چھٹی ہتر جو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہن کے وقت نماز نہ پڑھی ہو تو ایک کہ آفتاب کھل گیا تو پھر نماز پڑھیں اور اگر کچھ کھل گیا اور کچھ کہن میں ہو تو نماز شروع کرنا جائز ہے اور اگر کہن کی حالت میں آفتاب پر ابر آ گیا تو بھی نماز پڑھیں اور اگر کسوف کی حالت میں غروب ہو گیا تو دعا موقوف کریں اور مغرب کی نماز میں مشغول ہوں اور کسوف کے ساتھ جنازہ بھی جمع ہو جاوے تو اول جنازہ کی نماز پڑھیں اور اگر ایسے وقت کسوف ہو کہ جن اوقات میں نماز پڑھنا منع ہو تو نماز پڑھیں یہ جو ہرۃ النیرۃ میں لکھا ہے اسی سے ملے ہوئے ہیں چاند کہن کے مسئلے چاند کہن میں دو رکعتیں علیحدہ علیحدہ پڑھیں یہ محیط ہتری میں لکھا ہے اگر ہونہ کی ادل پریشان کرنے والے اور حادث ہوں مثلاً آندھی بہت سخت ہو یا بارش یا برف گرنا موقوف نہ ہو یا آسمان سرخ ہو جاوے یا دن میں تاریکی ہو جاوے یا کوئی مرض عام ہو جاوے کذا فی السراجیمیا زلزے کا یا عاصفہ پیدا ہوں یا ستارے چھوٹے لگن یا رات میں یکایک ہولناک روشنی ہو جاوے یا دشمن کا خوف غالب ہو یا اس قسم کے اور حوادث پیدا ہوں تو بھی اسی طرح دو رکعت نماز پڑھیں یہ بیہین میں لکھا ہے اور بدائع میں ہے کہ اپنے گھر دن میں نماز پڑھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہے

۴
خوف اور وقت کے
جواز میں کیا کیا
مذہبوں کے ساتھ
کے ساتھ

اور دعا کے وقت قبلہ کی طرف منہ کیے بیٹھے ہیں پھر امام دعا مانگے اور مسلمانوں کی واسطے مغفرت طلب کرے اور
سب لوگ از سر نو توبہ کریں اور مغفرت طلب کریں پھر امام دعا کے وقت اگر دونوں ہاتھ اپنے آسمان کی طرف
اٹھا دے تو تیرا اور اگر ہاتھ نہ اٹھا دے انگشت شہادت سے اشارہ کرے تو بھی میری اور اس طرح اور لوگ بھی
اپنے ہاتھ اٹھا دیں اس لیے کہ دعا میں ہاتھ پھیلانا سنت ہو یہ حضرات میں لکھا ہوا اور استسقاء کے خطبہ کے وقت سب لوگ
خاموش رہیں یہ محیط میں لکھا ہوا اور حسب یہ ہو کہ امام برابر تین دن تک استسقاء کی نماز کو جا دے یہ زاد میں لکھا ہوا اس سے
زیادہ منقول نہیں اور منبر نہ لجا دیں اور پیرادہ پا جا دیں اور پرانے کپڑے پہنیں یا دھوئے ہوئے یا پونڈ لگے ہوئے اور
اللہ کے سامنے انکسار اور عاجزی اور تواضع کرے ہوئے اور سر نہ اٹھا دے ہوئے جا دیں پھر ہر روز جنگل سے
پہلے صدقہ مقدم کریں پھر جا دیں یہ ظہیر میں لکھا ہوا و تہجد میں ہو کہ اگر امام نہ سکے تو اور لوگوں کے سکے کا حکم کرے اور اگر
اسکے بغیر اذن تکلیف تو جائز ہو مسلمانوں کے ساتھ وہی تکلیف یہ تا نماز میں لکھا ہوا اور اگر وہ اپنے آپ خرید و فروخت کے
لیے یا اپنے بعد وں کو یا جنگل کو جا دیں تو انکو منع نہ کریں یہ عدنی شرح ہادی میں لکھا ہوا اور استسقاء وہاں ہوتا جو جان آلا
اور نرین اور ایسے کوئیں نون جس سے پانی پین اور جا نور وں کو پلا دیں اور کھیتوں کو پانی دین یا ہون کر گانی نون
اگر اسکے پاس تالاب اور کنوئیں اور نرین ہوں تو استسقاء کی نماز کے واسطے نہ تکلیف اس لیے کہ وہ شدت ضرورت

اور حاجت کے وقت ہوتا ہے یہ محیط میں لکھا ہوا

میسوان باب صلوٰۃ الخوف کے بیان میں الامین خلاف نہیں ہے کہ صلوٰۃ الخوف نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانہ میں شروع ہوئی اور بعد اُنکے امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موجب اسکی مشروعت اسکی طرح
باقی ہوئی صحیح ہے یہ زاد میں لکھا ہوا جب بہت خوف ہو تو امام جماعت کے دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف توجہ
سب اور ایک گروہ امام کے پیچھے ہو یہ قدوری میں لکھا ہوا اور بہت خوف ہونے کی صورت یہ ہو کہ دشمن ایسا سامنے ہو
کہ اسکو دیکھتے ہوں اور یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت میں مشغول ہونگے تو دشمن تلوار کھینچے جو ہر الزمہ میں لکھا ہوا اور اگر کچھ ایسا ہی
دیکھیں اور دشمن کا گمان کریں اور صلوٰۃ الخوف پڑھیں پھر اگر دشمن ظاہر ہو تو وہ نماز جائز ہو گئی اور اگر اسکے خلاف ظاہر
ہو تو جائز ہو گئی لیکن اگر غلطی گمان کی اسوقت معلوم ہوئی جب ایک گروہ اپنی نیت پڑھا کر پھر لیکن ابھی صفوں سے
باہر نہیں تو یکم استحسان اسی پر بنا کر ناجائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے یہ سارا حکم قوم کے واسطے جو امام کی نماز
پر حالت میں جائز ہے اس لیے کہ اس کے حق میں کوئی چیز مقصد صلوٰۃ نہیں ہے بجز الرائق میں ہے صلوٰۃ الخوف کی کیفیت یہ ہے
کہ اگر امام اور قوم کے لوگ سب مسافر ہوں پس اگر قوم اسکے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا نہ کرے تو امام کے واسطے
افضل یہ ہو کہ قوم کے دو گروہ کرے اور ایک گروہ کو یہ حکم کرے کہ دشمن کے مقابلہ میں کھڑے ہوں اور دوسرے
گروہ کے ساتھ قدوری نماز پڑھ لے پھر جو گروہ دشمن کے مقابلہ میں ہے اس میں کسی شخص کو حکم کرے کہ امامت
کرے اس گروہ کو پوری نماز پڑھا دے اور اگر ہر فریق اسی امام کے ساتھ پڑھنا چاہے اور جھگڑا ہو تو
قوم کے دو گروہ کرے ایک دشمن کے مقابلہ میں کھڑا ہو اور ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے
پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ میں جا دے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ میں ہے اس کے امام اسی
دیر تک بیٹھا ہوا انکا منتظر رہے پھر اُنکے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے

جماعت کے لوگ جو اسکے پیچھے بن اسکے ساتھ سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلہ پر جاوین پھر پہلا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اور جب ایک رکعت پڑھ چکے تو بقدر تشدد قعدہ کر کے سلام پھیر دے اور دشمن کے مقابلہ پر چلاوے پھر دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور رکعت قرات کے ساتھ پڑھے اور اگر امام اور قوم دونوں یقین ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو ایک گروہ دشمن کے مقابلہ پر کھڑا رہے اور امام دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھ کر بقدر تشدد قعدہ کرے پھر یہ گروہ دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے اور دوسرا گروہ جو دشمن کے مقابلہ پر نہ ہو وہ آوے اور امام بیٹھا ہو اسکے آنے کا منتظر رہے پھر ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھنے پھر تشدد پڑھے اور سلام پھیرے اور ان کے ساتھ دوسرا گروہ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلہ پر چلا جاوے پھر پہلے گروہ کے لوگ آوین اور بغیر قرات دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیر دین اور دشمن کے مقابلہ پر کھڑے ہو جاوین پھر دوسرا گروہ آوے اور دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھیں اور اگر امام یقین ہو اور جماعت کے مسافر ہوں یا بعض یقین ہوں اور بعض مسافر ہوں تو حکم وہی ہے جو سب کے یقین ہونے کی صورت میں ہوتا ہو اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ یقین ہوں تو ایک گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے پھر پہلا گروہ آوے اور تین رکعتیں بغیر قرات پڑھیں اس لیے کہ وہ اول سے نماز میں شریک تھے پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکین تو دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور وہ تین رکعتیں پڑھیں پہلی رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھیں اس لیے کہ وہ مسبق ہیں اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف الحمد پڑھیں اور اگر امام مسافر ہو اور قوم کے لوگ یقین ہوں اور بعض مسافر تو امام پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور دوسرا گروہ آوے اور امام ان کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس جو امام کے پیچھے مسافر تھا اس کی نماز میں صرف ایک رکعت باقی ہو اور جو یقین تھا اس کی نماز میں تین رکعت باقی ہیں پھر وہ دشمن کے مقابلہ پر چلے جاوین اور پہلا گروہ امام کے پاس آوے اور جو مسافر ہو وہ ایک رکعت بغیر قرات پڑھے اس لیے کہ اس کو اول سے نماز میں بھی اور جو یقین ہو وہ ظاہر روایت کے بموجب تین رکعتیں بغیر قرات کے پڑھے اور جب پہلا گروہ اپنی نماز پوری کر چکے تو دشمن کے مقابلہ پر چلاوے اور دوسرا گروہ اپنی نماز کی جگہ پر آوے اور جو ان میں سے مسافر ہو وہ ایک رکعت قرات کے ساتھ پڑھے اس لیے کہ وہ مسبق ہیں اور جو یقین ہو وہ تین رکعتیں پڑھے پہلی رکعت الحمد اور سورۃ کے ساتھ پڑھے اور اخیر کی دو رکعتیں سب روایتوں کے بموجب صرف الحمد سے پڑھے اور اس میں فرق نہیں ہے کہ دشمن قبلہ کی طرف ہو یا اور طرف ہو محیط میں لکھا ہے اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور وہ چلے گئے تو سب کی نماز خاسد ہو گئی اور اصل اس میں یہ ہے کہ نماز سے ایسے وقت میں پھر نہ کہ جب پھرنے کا موقع نہ ہو مفید صلوٰۃ ہو اور اسکے موقع پر اس کو چھوڑ دینا مفید نہیں ہیں اس قاعدے کے بموجب اگر قوم کے چار گروہ کرے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے اور دوسرے گروہ کی نماز خاسد ہو گئی اور دوسرے اور چوتھے گروہ کی نماز صحیح ہو گئی اور اگر دوسرا گروہ لو کر تیسری اور چوتھی رکعت بغیر قرات پڑھے پھر پہلی رکعت قرات سے پڑھے پھر چوتھا گروہ اگر تین

رکعتین قرات سے پڑھے تو ایک رکعت الحمد اور سورۃ سے پڑھیں پھر قعدہ کرین پھر کھڑے ہوں اور دوسری رکعت
 الحمد اور سورۃ سے پڑھیں اور قعدہ نہ کرین پھر تیسری رکعت صرف الحمد سے پڑھیں اور کچھ نہ پڑھیں اور قعدہ کرین
 اور سلام پھر دین یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور جو شخص دوسرے فریق میں داخل ہو جائے اسکا حکم دوسرے
 فریق کا ہو گا لیکن جب وہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا ہو اور اس کے بعد داخل ہوا تو دوسرے فریق کا
 حکم ہو گا پس اگر امام نے ظہر کی دو رکعتیں پہلے گروہ کے ساتھ پڑھیں اور وہ سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص بوقت
 تک باقی رہا کہ امام نے دوسرے گروہ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ شخص چلا گیا اسکی نماز پوری ہو گئی اسلئے کہ اگرچہ وہ
 دوسرے گروہ میں داخل ہوا لیکن انہیں سے نہیں ہو گیا کیونکہ اپنے ذمہ کی نماز سے فارغ ہو لیا تھا یہ محیط تیسری بین
 لکھا ہے اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے
 اور اگر غلطی سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں
 تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر دوسرے گروہ کے ساتھ
 ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے پھر پہلے گروہ کے ساتھ تیسری رکعت پڑھی تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور دوسرے
 گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور وہ اپنی دو رکعتیں پڑھیں ایک بغیر قرات کے پڑھیں اور دوسری قرات سے پڑھیں اور
 اگر مغرب میں اس کے تین گروہ بناوے اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے تو پہلے گروہ کی نماز فاسد ہو گئی اور
 دوسرے و تیسرے گروہ کی نماز جائز ہو گئی اور دوسرا گروہ دو رکعتیں قضا کرے اور دوسری رکعت بغیر قرات کے
 پڑھے اور تیسرا گروہ دو رکعتیں قرات کے ساتھ پڑھے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے پھر خوف دشمن و درندہ سے
 برابر ہے اور خوف کی وجہ سے نماز میں قصر نہیں ہوتا لیکن نماز میں چلتا جائز ہو جاتا ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور
 نماز کی حالت میں دشمن سے قتالی نہ کرین اگر قتالی کرینے تو نماز باطل ہو جائے گی اسلئے کہ قتال اعمال
 صلوۃ سے نہیں ہے اور اسی طرح اگر کوئی اپنے پھرنے کی حالت میں گھوڑے پر سوار ہو گا تو بھی نماز فاسد
 ہو جائے گی یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے خواہ قبلہ کی طرف سے دشمن کی طرف کو پھرا ہو یا دشمن کی طرف سے
 قبلہ کی طرف کو پھرا ہو۔ دریا میں پیرتا ہوا اور پیادہ پا چلتا ہوا نماز نہ پڑھے یہ مضمرات میں لکھا ہے اگر دشمن کے
 خوف سے جھاگ کر پیادہ پا چل رہا ہو اور نماز کا وقت آگیا اور نماز کے لیے ٹھہر نہیں سکتا تو ہمارے
 نزدیک چلتا ہوا نماز نہ پڑھے بلکہ نماز میں تاخیر کرے۔ اگر صلوۃ الخوف میں سہو ہو تو دو سجدہ سہو کے واجب
 ہونگے یہ مسیطر میں لکھا ہے اگر خوف اور زیادہ سخت ہو تو سواری کی حالت میں جدا جدا نماز پڑھیں اور
 رکوع اور سجود اشارہ سے کرین اور اگر قبلہ کی سمت کو رخ نہیں کر سکتے تو ہر کچھ چاہیں نماز پڑھیں پہلے
 میں لکھا ہے اور خوف کا سخت ہونا یہ کہ دشمن اتنے کی مہلت نہ دے اور لڑائی کے لیے اپنے ہجوم کرے
 یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے اور سوار ہو کر جماعت نماز نہ پڑھیں لیکن اگر امام اور مقتدی دونوں جانور پر سوار ہوں
 تو اقتدا صحیح ہو گا اور اگر اشارہ سے نماز پڑھیں پھر اسی وقت میں خواہ خارج وقت عذر زائل ہو جائے
 تو اس نماز کا اعادہ واجب نہ ہو گا اور پیادہ اگر رکوع و سجود پر قادر نہ ہو تو اشارہ سے نماز پڑھے اور
 سوار اگر دشمن کے پیچھے جانا ہو تو جانور پر نماز نہ پڑھے اور اگر دشمن اس کے پیچھے آتا ہو تو جانور پر نماز نہ پڑھے

مضاائق میں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص اتر سکے اور وہ سواری پر نماز پڑھ گیا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز
فاسد ہوگی یہ مضمرات میں لکھا ہے اور اگر نماز کے اندر اس میں حاصل ہو گیا تھا تو دشمن چلا گیا تو صلوٰۃ الخوف کو پورا کرنا
جائز نہیں اور جس قدر نماز باقی ہو اس کو اس کی نماز کی طرح پڑھیں اور دشمن کے چلے جانے کے بعد
جیسے قبلہ کی طرف سے منہ پھیرے اور اس کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دشمن کے چلے جانے سے پہلے نماز
کے واسطے منہ پھیر دینا دشمن چلا گیا تو اسی پر نماز بنا کر لے یہ تاثر خانہ میں لکھا ہے اور امام محمد نے زیادات
میں کہا کہ امام نے نظر کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھی اور سب بقیم تھے جب اس نے ایک گروہ کے ساتھ دو رکعتیں
پڑھیں تو سب لوگ چلے گئے مگر ایک شخص نہ گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوئی لیکن ایسا فعل اس کے لیے بہتر نہیں ہے
اور اگر امام کے ساتھ تیسری رکعت پڑھ چکا پھر اس کو معلوم ہوا کہ یہ کام بیکار ہو گیا اور تیسری رکعت کے بعد چوتھی
رکعت میں امام کے بقدر تشدد تعہد کرے سے پہلے چلا گیا تو اسی نماز صحیح ہو اگر امام کے بقدر تشدد تعہد
کر لینے کے بعد اور سلام سے پہلے چلا گیا تو نماز اس کی پوری ہو گئی۔ اگر امام نے جماعت کے ساتھ ظہر کی
نماز شروع کی اور وہ سب مسافر تھے جب ایک رکعت پڑھ لی تو دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں
سے ایک گروہ دشمن کے سامنے ٹھہرا ہو گیا اور ایک گروہ نے امام کے ساتھ باقی رکعت اپنی نماز پوری کی تو ان کی
نماز ہو گئی جو گروہ امام کے ساتھ باقی تھا اس کی نماز کا ادا ہو جانا تو ظاہر ہو اور جو گروہ چلا گیا اس کی نماز واسطے
ہو گئی کہ چلا جانا اپنے موقع پر اور ضرورت کی وجہ سے ہوا اور اگر امام نے ظہر کی نماز جماعت سے شروع
کی اور وہ سب بقیم تھے پھر دشمن سامنے آیا اور نماز پڑھنے والوں میں سے ایک گروہ دو رکعتیں پڑھ لینے
کے بعد دشمن کے مقابلہ پر گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر ایک رکعت کے بعد نماز سے پھر گئے تو نماز کی فاسد
ہو جاوے گی اور اگر ظہر کی تین رکعتوں کے بعد دشمن سامنے آیا اور ایک گروہ دشمن کے مقابلہ کو نہایت دور
چلا گیا تو اس مسئلہ کا کتاب میں ذکر نہیں اور شراح کا اس میں اختلاف ہے اور بعضوں نے کہا کہ نماز کی تاسد
نہ ہوگی اس لیے کہ نماز کے ایک جزو ادا ہونے کے بعد نماز سے فارغ ہونے تک پہلے گروہ کے پھر جانے
کا وقت ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ خوف کی نماز جمعہ اور عیدین میں بھی جائز ہے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اگر عید کے روز
مصر میں امام دشمن کے مقابلہ میں ہو اور عید کی نماز صلوٰۃ الخوف پڑھنا چاہے تو قوم کے دو گروہ بناوے
اور ہر گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پس اگر امام کی رائے موافق قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہو
تو پہلا گروہ پہلی رکعت میں متابعت کرے اور دوسرا گروہ دوسری رکعت میں اگرچہ دونوں گروہوں کا
مذہب عید کی نماز میں امام کے خلاف ہو لیکن اگر امام کا مذہب عید کی نماز میں ایسا ہو کہ یقیناً خطا ہو اور صحابہ
رضین سے کسی کا وہ قول نہ ہو تو متابعت کریں پس جب امام اپنی نماز سے فارغ ہو اور دوسرا گروہ نماز
سے پھر جاوے اور پہلا گروہ آوے تو وہ اپنی دوسری رکعت بغیر قرات پڑھیں اور بقدر قرات امام
کے پاس سے کم یا زیادہ کھڑے ہوں پھر ترائد تکبیر میں کہیں اور رکوع کریں جیسے کہ امام نے کیا اور جب
نماز تمام کریں تو وہ پہلے جاویں اور دوسرا گروہ آوے اور وہ اپنی پہلی رکعت قرات سے پڑھیں
پھر تکبیر کہیں زیادات اور جامع اور سیر کبیر کی روایت یہی ہو اور نوادری و درواپون میں سے بھی ایک

۱۷

گروہ نماز شروع کرے
دشمن چلا گیا تو نماز صحیح ہو
پہلا گروہ نماز سے اگر
نماز شروع کرے تو دشمن
نماز پڑھنے والوں میں
روا سے نماز چلے
تو نماز کا مذہب صحیح ہو
دشمن چلا گیا تو نماز صحیح ہو
نہیں جائز ہے کہ اگر
ایک کے واسطے نماز پڑھے

تو کو کھات کرے اور اسکے دونوں تنوں میں بھی انگلی داخل کرے یہ ظہیر میں شمس الانامہ حلوئی نے لکھا کہ اس زمانہ میں لوگوں کا اسی پر عمل ہو یہ محیط میں لکھا کہ سر کے سرخ میں اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ اسکے سر پر مسکینا جاوے اور پانیوں کے دھونے میں اخیر نہ کیا دے یہ بین میں لکھا کہ اور گرم پانی سے غسل دینا ہمارے نزدیک افضل ہو یہ محیط میں لکھا کہ اور پانی کو بری کہتوں میں یا اشتان میں جوش دیوں اور اگر وہ نہ ہو تو خاصہ فی کافی ہو یہ ہدایہ میں لکھا کہ اور سرد اور دھڑکی سے دھو دیں اور جو نہ ہو تو صابون یا شل اسکے اور کسی جیسے سے دھو دیں کہ یہ صابون بھی دہی کام دیتا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ اگر اسکے سر پر بال ہوں تو اسکی زندگی کی حالت کا لحاظ کیا جائے یہ بین میں لکھا کہ اور یہ چیزیں اگر نہ ہوں تو خاصہ پانی کافی ہو یہ شرع لحاظ دی میں لکھا کہ پھر اسکو بائیں کر دے پر لٹا دیں اور بری کہتوں میں جوش دے ہوئے پانی سے نہلا دیں یہاں تک کہ یہ بات معلوم ہو جاوے کہ پانی اسکے بدن پر دان تک پہنچ گیا جو تخت سے ملے ہو پھر اسکو داہنی کر دے پر لٹا دیں اور اسی طرح نہلا دیں اسلئے کہ سنت یہ ہو کہ داہنی طرف سے نہلا شروع کریں پھر اسکو بٹھا دیں اور سہارا دینے زمین اور نرمی کے ساتھ اسکے پیٹ پر ہاتھ پیچیں اسلئے کہ کھن لوٹ نہ ہو جاوے اور اگر کچھ نکلے تو دھو ڈالیں اور اسکے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کریں پھر اسکو پڑے سے بچھیں تاکہ اسکے کھن کے کپڑے نہ پھیل جائیں اور اسکے بالوں میں اور داہنی میں کھن نہ کریں اور ناخن اور بال نہ تراشیں اور انگوٹھیں بھی نہ تراشیں اور انگوٹوں کے بال نہ اکھاڑیں اور ناف کے نیچے کے بال نہ مونڈیں اور جس حالت میں ہو اسطرح دفن کریں یہ محیط مشرقی میں لکھا کہ اور اگر اسکا ناخن تو ملے ہو تو اسکو جدا کر لینے میں مضائقہ نہیں ہو یہ محیط مشرقی میں لکھا کہ اور ہمیں بضائع نہیں کہ اسکے چہرہ پر روئی رکھ دیں اور سوراخوں میں مینی پیشاب اور پانیخانہ کے مقام اور دونوں کالوں اور تنوں میں روئی بھر دیں یہ بین میں لکھا کہ مردہ اگر پانی میں ملے تو اسکو نہلا نا ضروری اسواسلئے کہ نہلائے کا حکم آدمیوں پر ہو اور اسکے پانی میں پڑے ہوئے سے آدمیوں سے یہ حکم ادا نہیں ہوا لیکن اگر اسی پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے ہلا لیں تو پھر دوبارہ نہلا نا ضرور نہیں ہے نکلیں اور بدائع اور محیط مشرقی میں لکھا کہ اور اگر مردہ مڑ گیا ہو کہ اسکو چھو نہیں سکتے تو اسپر پانی ہالیا کافی ہو یہ بتا رہا نہیں میں غائب سے نقل کیا ہو۔ عورت کا حکم غسل میں وہی ہو جو مرد کا ہو عورت کے بال پیچھے بچھوڑیں یہ بتا رہا نہیں میں شرع لحاظ دی سے نقل کیا ہو جس سے پیدا ہوتے وقت کوئی آواز یا حرکت اسی پانی جاوے جس سے اسکی زندگی معلوم ہو تو اسکا نام رکھیں اور اسکو غسل دیں اور اسکی ناز پرھیں اور اگر ایسا نہ ہو تو اسکو ایک پڑے میں لپیٹ دیں اور اسپر ناز پرھیں اور ایک روایت میں ہو جو ظاہر روایت نہیں ہو کہ اسکو غسل دیں اور یہی مختار ہو یہ ہدایہ میں لکھا کہ اگر جنا سنے والی والی اور بان اسکی زندگی کی نشانی کی گواہی دیں تو اسکا قول مقبول ہو گا اور اسپر ناز پرھو گی یہ مضمرات میں لکھا کہ اگر صل گر جائے اور بچہ کے سب اعضا پرورے نہیں بنے تھے تو باتفاق روایت یہ حکم ہو کہ اسپر ناز پرھیں اور مختار یہ ہو کہ اسکو نہلا دیں اور کپڑوں میں لپیٹ کر دفن کر دیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا کہ اگر کسی مردہ کا نصف سے زیادہ بدن سر کے ملے تو اسکو غسل اور کفن دیں اور ناز پرھیں یہ مضمرات میں لکھا کہ اور جب نصف سے

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

زیادہ بدن پر ناز نہ پڑی تو اس کے بعد اگر باقی بدن بھی ملے تو اسپر ناز نہ پڑیں یہ ایضاً صحت میں لکھا ہوا اور اگر نصف بدن ملے اور اسی میں سر نہ ہو یا نصف بدن طوی میں چڑھا ہو اسے تو اسکو غسل نہ دین اور ناز نہ پڑیں اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیں یہ مضرات میں لکھا ہوا اور جس شخص کا مسلمان یا کافر ہو یا معلوم نہ ہو پس اگر اسپر کوئی مسلمان ہونے کی علامت ہو یا ایسے ملکوں میں ہو جو مسلمانوں کے ملک ہوں تو اسکو غسل دین ورنہ نہ دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہوا اگر مسلمانوں اور کافروں کے مرسے ملجا ویلے مسلمانوں اور کافروں کے مقتول ملجا دیں تو اگر مسلمان کسی علامت سے پہچانے جاتے ہوں تو اسپر ناز پڑھیں اور مسلمانوں کی علامت فقہانہ اور مضابط اور سیاہ کپڑے ہیں اور اگر کوئی علامت نہ ہو تو اگر اسی میں مسلمان زیادہ ہوں تو سپر ناز پڑھیں اور ناز اور دعا میں نیت مسلمانوں کی کریں اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر زیادہ دفن مشرکین کی ہو تو کسی پر ناز نہ پڑھیں اور غسل رکھیں لیکن مسلمانوں کے مردوں کی طرح غسل رکھیں نہ دین اور مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور اگر دونوں برابر ہوں تو بھی اسپر ناز نہ پڑھیں دفن میں مشائخ کا اختلاف ہو بعض کا قول ہو کہ مشرکین کے قبرستان میں دفن کریں اور بعض کا قول ہو کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں اور بعضوں نے لکھا کہ ان کے واسطے علیحدہ مقبرہ بنا دیں یہ مضرات میں لکھا ہوا اگر کافروں کا کوئی بچہ اپنے ان باپ کے ساتھ یا اس کے بعد قید ہو کر آئے پھر مر جاوے تو اسکو غسل نہ دین لیکن اگر وہ بچہ والا ہو اور اسے اسلام کا اقرار کیا ہو یا اس کے مان باپ میں سے کوئی مسلمان ہو گیا ہو تو غسل دین اور داد ادا دی کے مسلمان ہونے کی صورت میں اختلاف ہے اور اگر صرف بچہ قید ہو کر آوے تو اسکو غسل دین اور اسپر ناز پڑھیں یہ زہدی میں لکھا ہوا اگر کوئی شخص کشتی میں مر جاوے تو اسکو غسل دین اور کفن دین یہ مضرات میں لکھا ہوا اور اسپر ناز پڑھیں اور کھجور کا پتھر اور کھجور کا پتھر یا دیگر دریا میں فال دین یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہوا اور جو شخص اپنا واپس آکر ہونے کی وجہ سے قتل کیا جاوے تو اسکو غسل نہ دین اور اسپر ناز پڑھیں بعضوں نے لکھا ہوا یہ حکم اس وقت ہو جب وہ لڑائی کے نام ہونے سے پہلے قتل ہو لیکن اگر ان میں سے کوئی شخص مسلمانوں کے امام کے غالب ہونے کے بعد قتل ہو تو اسکو غسل دین اور ناز پڑھیں اور یہ بہتر ہو بڑے بڑے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہوا اور جو شخص گلا گھونٹ کر لوگوں کو مار کر تاجو اسکو غسل نہ دین اور اسپر ناز پڑھیں اور ہر اسے مشائخ نے نافرمانی کی وجہ سے جو لوگ قتل ہوئے تین اسی تفصیل کے بموجب اسپر ناز پڑھیں کا حکم کیا ہوا یہ محیط شری میں لکھا ہوا اور جو لوگ شہر کے اندر رات کو پتھیا باندھ کر غارتگری کریں وہ بت مار دن کے حکم میں ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہوا۔ مردے کا نہلانے والا چاہے کہ بالہا رت ہو یا نہاں قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر نہلانے والا حسب ایضاً والی جوت یا کافر ہو تا جو زہر اور گردہ ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہوا اور اگر بے وضو ہو تو بالافتاق مکروہ نہیں یہ فقہ میں لکھا ہوا اور مستحب یہ ہو کہ نہلانے والا میت کا سب سے زیادہ قریب رشتہ دار ہو اور اگر وہ نہلانے جاتا ہو تو انجن اور قبی آدی غسل دے یہ زہدی میں لکھا ہوا اور مستحب یہ ہو کہ نہلانے والا ثقہ آدمی ہو کہ غسل اچھی طرح دے اور اگر نہاں کوئی بری بات دیکھے تو اسکو چھپا دے اور اچھی بات دیکھے تو اسکو ظاہر کرے پس اگر کوئی نہاں یا بہت دیکھے جو اسکو پسند ہو جیسے چہرہ کا نور یا خوشبو یا شل اس کے اوپر چڑھیں تو اسکو مستحب ہو کہ لوگوں کے

۱
مردوں کی چھائی کی
چھین غلط ہے
اور سب کی صفات
کے ساتھ ہو
میں قتل ہو کر
نور و قتل کے
زیادہ چھائی کے
ملاقا علامت میں
قرآن و مسلمان
کے ساتھ کافر کے
اور مسلمان کو
کشتی میں قتل ہو
سے زہدی میں
سے زہدی میں

ساتنے اسکو بیان کرے اور اگر ایسی بات دیکھے جو بری معلوم ہو مثلاً منہ کا سیاہ ہو جانا یا بدبو یا بصورت بدل جانا یا اعضا کا متغیر ہو جانا یا اس قسم کی اور چیزیں تو ایک شخص کے سامنے بھی اسکا کہنا جائز نہیں ہے جو ہر اذیہ میں لکھا ہو اور اگر میت منہ سے ہو اور علانیہ نظر بدعت ہو اور نہلانے والا امین کوئی بری بات دیکھے تو اسکو لوگوں کے سامنے بیان کرنے میں مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور مستحب یہ کہ نہلانے والے کے پاس ایسی مین خوشبو لگاتی ہو تاکہ میت سے کسی بدبو کی ظاہر ہونے کی وجہ سے نہلانے والا اور اسکا مردگار مست ہو جائے جو ہر اذیہ میں لکھا ہے اور فضل یہ کہ میت کو ملا جرت غسل دے اور اگر غسل اجرت مانگے تو اگر وہ ان سوا اسکے کوئی اور بھی نہلانے والا ہو تو اجرت لینا جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے اور مرد مردوں کو اور عورتیں عورتوں کو نہلا دین اور مرد عورتوں کو اور عورتیں مردوں کو نہلا دین اور اگر چاہیسا چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہو کہ اسکو عورتیں نہلا دین اور اسطرح اگر لڑکی چھوٹی ہو چہرہ خواہش نہ ہوتی ہو تو جائز ہو کہ مرد اسکو نہلا دین اور جسکا عطف و کما ہوا ہو یا جسی ہو وہ مرد کے حکم میں ہو اور عورت کیواسطے جائز ہو کہ اپنے شوہر کو غسل دے یہ حکم اسوقت کہ اس کے مرنے کے بعد کوئی ایسی حرکت اسنے نہ کی ہو جس سے نکاح قطع ہو جانا ہو جیسے اپنے شوہر کے بیٹے یا باپ کو بوسہ دینا اور اگر اس کے مرنے کے بعد ایسا امر واقع ہوا تو غسل دینا جائز نہیں لیکن مرد کسی حالت میں اپنی عورت کو غسل نہ دے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر عورت کو جہیز طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور شوہر مرد سے عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ محط حسنی میں لکھا ہے اور اگر عدت کے آخر میں اس کے تمام ہونے سے پہلے مرد اور مرنے کے بعد عدت تمام ہو گئی تو بھی عورت کو غسل دینا جائز ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اصل امین یہ ہے کہ جو شخص ایسا ہو کہ اسکو اس عورت کے ساتھ اگر وہ اسوقت زندہ ہو تو بسبب نکاح کے وطی جائز ہو تو جائز ہو کہ عورت اسکو غسل دے ورنہ جائز نہیں یہ آثار غانیہ میں محتاج سے نقل کیا ہے اور یہودیہ اور نصرانیہ عورت اپنے شوہر کو غسل دینے میں مثل مسلمان عورت کے ہو لیکن یہ بہت برا ہے یہ زائد ہے میں لکھا ہے۔ اگر مرد عورت کو غسل دے تو اگر وہ اسکا محرم ہو تو اسکو اتھ لگا دے اور اگر غیر محرم ہو تو اپنے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ لے اور اسکی باہون پر نظر پڑے وقت اپنی آنکھیں بند کرے اور اگر مرد اپنی عورت کو نہلا دے تو بھی ہی حکم ہو مگر آنکھیں بند کرنے کا حکم نہیں اور جو ان اور جو بھی عورت میں کچھ فرق نہیں اور اگر کسی کی ام ولد یا بدبو یا مکانہ یا باندی مرے تو ایک اسکو غسل نہ دے اور اسی طرح وہ بھی مالک کو غسل نہ دین اگر کوئی شخص عورتوں میں مرد سے تو اسکی محرم عورت یا زوجہ یا باندی اسکو اتھ سے بغیر کپڑا اپنے جسم کر دے اور عورتیں کپڑا لپیٹ کر ادین یہ معراج الدار میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سفر میں مرد اور اس کے ساتھ عورتیں اور کافر مرد و عورتوں وہ عورتیں اس کافر مرد کو طریقہ غسل کا تعلیم کریں اور میت کے پاس تنہا میں اس کافر کو چھوڑ دین تاکہ وہ غسل دیوے اور اگر اس کے ساتھ کوئی مرد نہ ہو اور ایک چھوٹی لڑکی ہو جسکو خواہش نہیں ہوتی اور وہ اس لائق ہو کہ میت کو غسل دے سکے تو اسکو غسل کا طریقہ سکھا دین اور میت کے پاس چھوڑ دین تاکہ غسل دے اور اگر عورت سفر میں مر گئی اور اس کے ساتھ کافرہ عورت یا ایک لڑکا نابالغ جو اجماع حدیث سے کہ نہیں ہونا چاہی عمل کیا جاوے جو مردوں کے حق میں مذکور ہوا یہ مضرات میں لکھا ہے اور غشی مشکل اور قریب بلوغ لڑکا

۱۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۲۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۳۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۴۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۵۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۶۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۷۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۸۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۹۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو
۱۰۔ چھوٹا ہو کہ اسکو خواہش نہ ہو

نہ مرد کو نکلا دے نہ عورت کو اور نہ اس کو مرد نکلا دے نہ عورت بلکہ اگر پھر کچھ الیٹ کر اس کو تنہا کر دیں یہ زانیہ میں لکھا ہے
 اگر کوئی کافر مرد اور ولی اس کا مسلمان ہو تو اس کو غسل دیوے اور کفن دیوے اور دفن کرے لیکن غسل اس طرح
 دے جیسے غسل کرے کہ دھوئے میں اور ایک کپڑے میں پیسے اور ایک گھسٹا کھو دے اور کفن اور تہن سنت
 کی رعایت نہ کرے اور تہن اس کو رکے نہیں بلکہ ڈال دے یہ ہادیہ میں لکھا ہے کافر یا کاسلمان بیٹا اگر مرد جاوے تو
 کافر یا کاسلمان کو اس کے نکلا دے کا قلوبہ دینا چاہیے بلکہ مسلمان لوگ اپنے آپ یہ کارخیہ رو کرین کڈ دینی انتہا یہ اگر کوئی
 شخص سفر میں مرا اور وہاں پاک پانی نہیں ہو تو تیمم کر کے اس پر نماز پڑھیں لکھا ہے لیکن غسل کوئی شخص مرا اور پانی نہ ملا
 تو اس کو تیمم کر دیں اور نماز پڑھیں پھر اگر پانی ملجاوے تو امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اس کو غسل دے کر دوبارہ
 نماز پڑھیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے غیر غرضی فصل کفن دینے کے بیان میں کفن دینا فرض کلیہ
 ہے نہ نجس القدر میں لکھا ہے مرد کا کفن سنت ہے تہن اور کفن اور پینے کی چادر اور وہ کفن کہ تہن کفایت کرنا جائز ہو
 وہ تہن اور پینے کی چادر ہو اور وقت ضرورت کے جھدر ملجاوے وہی کفن ضرورت ہے کہ تہن میں لکھا ہے تہن ہند
 سر سے پاؤں تک اور کفن گردن سے پاؤں تک اور چادر بھی سر سے پاؤں تک ہو یہ ہادیہ میں لکھا ہے کفن میں اگر کیا
 اور کٹی اور آستینیں نہ لگا دیں یہ کافی میں لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب کفن میں عامہ نہیں اور فتاویٰ میں ہے کہ
 متاخرین نے عالم کے واسطے عامہ کو مستحسن کہا ہے اور برخلاف اسکی حالت حیات کے شکہ میں کفن پر رکھ دینا چاہیہ
 میں لکھا ہے عورت کا کفن سنت کفنی اور تہن ہند اور تہن اور اوپر پینے کی چادر اور تہن ہند اور وہ کفن کہ تہن کفایت
 کرنا جائز ہے وہ تہن ہند اور اوپر پینے کی چادر اور تہن ہندی اور یہ تہن میں لکھا ہے تہن ہند چھاتیوں سے ناف تک ہونا چاہیہ
 یہ یعنی شرح کز اوپر میں میں لکھا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ تہن ہند چھاتیوں سے ناف تک ہو یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے
 عورت کے واسطے دو کپڑے اور مرد کو اسٹے صرف ایک کپڑا کفن دینا کروہ اگر ضرورت کے وقت جائز ہے یہ
 یعنی شرح کز میں لکھا ہے اور قریب بلوغ لڑکے کا کفن میں مثل بالغ کے ہو اور قریب البلوغ لڑکی کا کفن مثل
 بالغہ عورت کے ہو اور کم سے کم کفن چھوٹے لڑکے کا ایک کپڑا ہو اور چھوٹی لڑکی کے لیے دو کپڑے ہیں یہ میں میں
 لکھا ہے اور احتیاطاً غرضی کو وہی کفن دیا جائے جو عورت کو دیا جاتا ہو لیکن اس کے کفن میں ریشمی اور سری اور زعفرانی
 رنگ کے کپڑے سے اجتناب کریں یہ جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے کفن مرد کو ایسے کپڑے کا دینا چاہیہ جیسا کہ وہ عیدین
 کے روز اپنی زندگی میں پہن کر چھٹا تھا اور عورت کو ایسا دینا چاہیہ جیسے کپڑے پہن کر دینے مان باپ کے گھر جا یا کرتی
 تھی یہ زانیہ میں لکھا ہے اور برٹہ اور کرتان اور قصب اور عروہوں کے لیے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ اور
 زعفران کے رنگ کا کفن دینا مکلف نہیں مرد کے واسطے یہ کروہ ہو اور بہتر یہ ہو کہ کفن کے کپڑے سفید ہوں
 یہ ہادیہ میں لکھا ہے اور برٹہ اور کرتان اور قصب اور عروہوں کے لیے حریر اور ریشمی اور کسم کے رنگ کا کفن دینا
 میں ہینا جائز ہے اس کا کفن دینا بھی جائز ہے اور زندگی میں جس کا پہننا جائز نہیں اس کا کفن بھی جائز نہیں یہ شرح طحاوی
 میں لکھا ہے اگر مال بہت ہو وارث کم ہوں تو کفن سنت دینا اوسے ہو اور اگر اس کے برخلاف ہو تو کفن کفایت
 اولیٰ ہے یہ نہیں میں میں لکھا ہے اور اگر وارثوں میں کفن دینے میں اختلاف ہو جیسے کہ میں دو کپڑوں کا کفن دیا جاوے
 اور جیسے کہ میں تین کپڑوں کا تو تین کپڑوں کا کفن دینا چاہیہ اس لیے کہ وہ سنت ہے جو ہرہ النیرہ میں لکھا ہے اور

سنت اور کفایت
 کفن میں اگر کیا
 اور کٹی اور آستینیں
 نہ لگا دیں یہ کافی
 میں لکھا ہے ظاہر
 روایت کے بموجب
 کفن میں عامہ
 نہیں اور برخلاف
 اسکی حالت حیات
 کے شکہ میں کفن
 پر رکھ دینا
 چاہیہ میں لکھا
 ہے عورت کا کفن
 سنت کفنی اور
 تہن ہند اور تہن
 اور اوپر پینے
 کی چادر اور تہن
 ہندی اور یہ تہن
 میں لکھا ہے تہن
 ہند چھاتیوں
 سے ناف تک ہونا
 چاہیہ یہ یعنی
 شرح کز اوپر
 میں میں لکھا ہے
 اور اولیٰ یہ ہے
 کہ تہن ہند
 چھاتیوں سے
 ناف تک ہو یہ
 جو ہرہ النیرہ
 میں لکھا ہے
 کفن مرد کو
 ایسے کپڑے کا
 دینا چاہیہ
 جیسا کہ وہ
 عیدین کے روز
 اپنی زندگی
 میں پہن کر
 چھٹا تھا اور
 عورت کو ایسا
 دینا چاہیہ
 جیسے کپڑے
 پہن کر دینے
 مان باپ کے
 گھر جا یا
 کرتی تھی یہ
 زانیہ میں
 لکھا ہے اور
 برٹہ اور
 کرتان اور
 قصب اور
 عروہوں کے
 لیے حریر اور
 ریشمی اور
 کسم کے رنگ
 اور زعفران
 کے رنگ کا
 کفن دینا
 مکلف نہیں
 مرد کے
 واسطے یہ
 کروہ ہو اور
 بہتر یہ ہو
 کہ کفن کے
 کپڑے سفید
 ہوں یہ ہادیہ
 میں لکھا ہے
 اور برٹہ اور
 کرتان اور
 قصب اور
 عروہوں کے
 لیے حریر اور
 ریشمی اور
 کسم کے رنگ
 کا کفن دینا
 میں ہینا
 جائز ہے اس کا
 کفن دینا بھی
 جائز ہے اور
 زندگی میں
 جس کا پہننا
 جائز نہیں اس
 کا کفن بھی
 جائز نہیں یہ
 شرح طحاوی
 میں لکھا ہے
 اگر مال بہت
 ہو وارث کم
 ہوں تو کفن
 سنت دینا
 اوسے ہو اور
 اگر اس کے
 برخلاف ہو
 تو کفن کفایت
 اولیٰ ہے یہ
 نہیں میں میں
 لکھا ہے اور
 اگر وارثوں
 میں کفن دینے
 میں اختلاف
 ہو جیسے کہ
 میں دو کپڑوں
 کا کفن دیا
 جاوے اور جیسے
 کہ میں تین
 کپڑوں کا تو
 تین کپڑوں کا
 کفن دینا
 چاہیہ اس لیے
 کہ وہ سنت
 ہے جو ہرہ
 النیرہ میں
 لکھا ہے اور

کفن پہنانے کا قاعدہ یہ ہو کہ مرد کے واسطے اول اوپر پٹنے کی چادر بچھائی جاوے پھر اسپر تہ بند بچھایا جاوے
پھر اسپر مردہ رکھا جاوے اور کفن پٹھائی جاوے اور خوشبو اسکے سر اور دائرہ اسی اور نام بدن پر لگائی جاوے
یہ محیط میں لکھا ہو سب خوشبوئیں لگائیں مگر مرد کے زعفران اور ورس نہ لگا دیں یہ ایضاً میں لکھا ہو اور پیشانی
اور ناک اور دونوں اٹھنوں اور گھٹنوں اور دونوں قدموں پر کافور لگا دیں پھر تہ بند کو بائیں طرف سے اسپر
پٹئیں پھر دائرہ چاہی جانب سے پٹئیں اور اوپر کی چادر بھی اسی طرح پٹئیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کفن کھل
جائے کا خوف ہو تو کسی چیز سے باندھ دیں یہ محیط سرخس میں لکھا ہو عورت کو کفن دینے کا قاعدہ یہ ہو کہ اول
اسکے واسطے اوپر کی چادر بچھادیں اور اسپر تہ بند بچھادیں جیسے کہ ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر اسپر پیست کو
رکھیں پھر کفن پٹھادیں اور اسکے بالوں کی دوزلفین کر کے سینہ پر لٹھائی کے اوپر رکھ دیں اور اسکے اوپر دھنیا
اڑھا دیں پھر تہ بند کو اور اوپر کی چادر کو پٹئیں جیسا کہ ہم نے مرد کے واسطے بیان کیا پھر گھٹنوں کے اوپر
چھاتیوں پر سینہ بند پٹئیں یہ محیط میں لکھا ہو اور مرد کے کو بچھانے سے پہلے کفن کو طاف مرتبہ خوشبو
سے بسالیں خواہ ایک مرتبہ یا تین مرتبہ خواہ پانچ مرتبہ اور اس سے زیادہ نہ کریں یہ علی شریعہ کمترین
لکھا ہو اور پیست کو تین وقت خوشبو کی دھونی دیں اور روح نکلتے وقت تاکہ بدبو دور ہو جائے اور
تھلاتے اور کفن پہناتے وقت اور اسکے بعد خوشبو کی دھونی نہ دیں یہ تین میں لکھا ہو اور محرم اور غیر
محرم اس میں برابر ہو خوشبو لگا دے اور اسکا ٹھہ اور سر ڈھکے اور باندی کو بھی اسی طرح خوشبو کی دھونی
دیجاوے جیسے آزاد عورت کو دیجائی ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر میت کے پاس مال ہو تو کفن اسکے مال میں سے
دیجاوے اور کفن کو مقدار ستر تک قرض اور وصیت اور ارث پر مقدم کیا جاوے یہ حکم اس صورت میں
ہو کہ جب اسکے مال سے غیر کا حق شعلق نہ ہو جیسے کہ زمین اور بچی ہوئی چیز جیسے قطعہ نہ دیا ہو اور غلام جسے کوئی
جنایت یعنی خطا کی ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اور جس شخص کے پاس کچھ مال نہ ہو اسکا کفن اسپر واجب ہو جیسے اسکا
نفقہ واجب ہو مگر امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب شوہر کا کفن دینا واجب نہیں اور امام ابو یوسف رحمہ کے
قول کے بموجب شوہر کا کفن دینا واجب ہو اگر چہ جو مال بھی چھوڑے اور اسی پر فتویٰ ہو یہ فتاویٰ
قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر شوہر مراد کچھ مال نہ چھوڑا اور بی بی اسکی مال دار ہو کر کفن دینا بالاجماع
واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کوئی ایسا شخص نہیں ہو جیسے اسکا نفقہ واجب ہو تو کفن اسکے بیت المال
سے دیا جاوے اور اگر بیت المال ہو تو مسلمانوں پر اسکا کفن دینا واجب ہو اور اگر عاجز ہو تو اولادوں
سے سوال کریں یہ زہدی میں لکھا ہو اور عتبیہ میں ہو کہ اگر یہ بھی نہ ہو تو اسکو نکلا کر گھاس میں پلپٹ کر دفن کریں
اسکی قبر پر نماز پڑھیں یہ تارخانہ میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص کسی قوم کی سببی میں مر جاوے اور کوئی شخص
اسکے کفن کا اہتمام کر کے اور ہم جمع کرنے اور ان میں سے بچ رہے تو اگر وہ اس شخص کو پہچانتا ہو جسکے دہم
بچ رہے تھے تو اسکو کھیر دے اور اگر پہچانتا ہو تو کسی دوسرے محتاج کے کفن میں صرف کر دے اور یہ بھی
اگر کے فقیر کو نوصدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر کسی کو کفن دیکر دفن کیا اور اسکا
کفن چوری کیا تو اگر وہ تازہ دفن ہو تو اسکے مال میں سے اسکو دوبارہ کفن دین اور اگر مال تقسیم ہو گیا

عمر بچہ کی حالت
میں اور خواہ وہ کھڑے
ہوئے گا کہ اس
قرض میں کچھ نہ ہو
کفن یا پیست مقدم
ہو تو قاضی دار
جواز میں مطلقاً
غیر واجب اور اگر
معاذ اللہ
سوال خانہ اور اسکی
حکایت اور اسکی
دقت متنبہ

تو اور تون پر کفن دینا واجب ہو کر فرض ہون اور وصیت والوں پر کفن دینا واجب نہیں اور اگر فرض سے کہہ کر نہ بچا
تو اگر فرض ہون سے ابھی فرض پر قبضہ نہیں کیا تو اول کفن دیا جاوے اور اگر قبضہ کر لیا تو اسے پھر بچا دے
اور اگر اسکا بدن بزرگ ہو گیا تو ایک کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہو اور اگر اسکو کسی زندہ جانور سے لکھا لیا ہو اور کفن باقی
رہ گیا تو نہ کفن میں شامل ہو جاوے گا اور اگر اسکو کسی غیر شخص یا اسکو کسی رشتہ دار نے اپنے مال سے کفن دیا تھا تو اس کفن
دینے والے کی طرقت خود کر گیا یہ معراج الدار میں لکھا ہو چکی **فصل جنازہ اٹھانے کے بیان میں**
سنت یہ ہے کہ چار مرد جنازہ اٹھاویں یہ شرح نقایہ میں لکھا ہو جو شیخ ابو الکلام کی تصنیف ہے جو نہ وقت پلنگ پر جنازہ
اٹھاویں تو اسے چاروں پایوں کو پڑین اسی طرح سنت وار دہوئی ہو یہ جو ہرہ الزہرین لکھا ہو پھر جنازہ اٹھانے
میں دو چیزیں ہیں ایک اصل سنت ایک کمال سنت اصل سنت یہ ہے کہ اسے چاروں پایوں کو باری باری پکڑے
اس طور سے کہ ہر جانب سے دس قدم چلے اور یہ سنت سب شخص اور اس کے بہن اور کمال سنت یہ ہے کہ اٹھاؤالا
اول اس کے سرھانے کے دانے پایہ کو پکڑے یہ تارخانہ میں لکھا ہو اور دابہ کا ندھے پر اسکو اٹھاوے پھر پاتنی کے
دانے پایہ کو دابہ کا ندھے پر رکھے پھر سرھانے کے بائیں پایہ کو بائیں کا ندھے پر رکھے پھر پاتنی کے بائیں کا ندھے
پر رکھے اور یہ سنت صرف ایک شخص سے ادا ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو اور پلنگ کو دو لکڑیوں میں اس طرح اٹھانا کہ
اسکو دو شخص اٹھاویں ایک سرھانے دوسرا پاتنی سے گروہ ہو لیکن ضرورت ہو تو جائز ہو شل جگہ تنگ ہو یا اس
قسم کی کوئی اور ضرورت ہو اور پلنگ کو آٹھ میں پکڑے یا کا ندھے پر رکھے تو کچھ مضائقہ نہیں اور نصف کا ندھے
پر اور نصف گردن کی جگہ پر رکھنا مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اسبجالی نے کہا ہے کہ دو دھوپیا پچا دے چکا
دو دھوپچھوٹ گیا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا ہو تو اگر وہ مر جاوے تو اگر ایک شخص اسکو باقیوں پر اٹھاوے تو مضائقہ
نہیں اور باری باری سے لوگ اسکو باقیوں پر اٹھاویں اور اگر سوار ہو کر اسکو اپنے ہاتھوں پر اٹھاوے تو بھی
مضائقہ نہیں اور اگر بڑا ہو تو اسکو جنازہ پر رکھیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور میت کو بچلے وقت جلد چلچلیں
مگر دوڑے نہیں اور جلد چلنے کی یہ ہے کہ میت کو جنازہ پر حرکت نہ ہو یہ نہیں میں لکھا ہو اور جو لوگ میت کے
ساتھ ہوں وہ اس کے پیچھے چلیں یہ افضل ہے اور آگے چلنا بھی جائز ہے مگر اس سے دور ہو جاویں اور سب کا
آگے ہونا مکروہ اور میت کے دانے بائیں نہ چلے یہ فیح القدیر میں لکھا ہو اور جنازہ کو لے چلیں تو سب جانا
آگے گھبریں یہ غیرات میں لکھا ہو اگر جنازہ پڑوسی یا رشتہ دار کسی مشہور صاحب شخص کا ہو تو اس کے ساتھ جانا افضل
پڑھنے سے افضل ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو جنازہ کے ہمراہ سواری پر جانے میں کچھ مضائقہ نہیں یاد چلنا
افضل ہے اور سوار ہو کر جنازہ سے آگے بڑھنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جنازہ کے ساتھ
اور میت کے گھر میں نوہ کرنا اور پوچھنا اور گر بیان پھاڑنا مکروہ ہے اور پھر آواز بلند کیے روئے میں کچھ مضائقہ
نہیں اور صبر افضل ہے یہ تارخانہ میں لکھا ہو اور جنازہ کے ساتھ آگے میں آگ اور شمع نہ ہو یہ بحر الرائق
میں لکھا ہو عورتوں کو جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہیے اور اگر جنازہ کے ساتھ نوہ کرنے والی یا پیچھے والی
عورت ہو تو اسکو منع کریں اور اگر نہ اسے تو جنازہ کے ساتھ جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے کہ
جنازہ کے ساتھ جانا سنت ہے پس غیر کی بدعت کی وجہ سے اسکو نہ چھوڑیں اور جنازہ کے واسطے

ملاقاتی سے لکھا ہے کہ
ملاقاتی سے لکھا ہے کہ
ملاقاتی سے لکھا ہے کہ

کھڑا ہو جائے لیکن اس وقت جب اس کے ساتھ جانے کا ارادہ ہو یہ ایضاً میں لکھا ہوا اسی طرح اگرچہ گاہ
 میں ہو اور جنازہ آوے تو بعضوں نے کہا کہ زمین پر جنازہ رکھ دینے سے پہلے اس کو دیکھ کر کھڑے ہو جائیں
 یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ جو لوگ جنازہ کے ساتھ جاتے ہیں ان کو خاموش رہنا چاہیے اور
 ذکر اور قرات قرآن میں آواز نہ کرنا ان کو مکروہ ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہوا اور اگر انہ کا ذکر کرنا چاہے تو
 دل میں ذکر کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا جب قبر کے پاس زمین پر جنازہ رکھ دیا جائے تو اس وقت
 بیٹھ جائے میں مضائقہ نہیں اور جنازہ گرنے سے آسارے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور فضل
 یہ کہ جب تک اسپرشی ڈالیں تب تک نہ بیٹھیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہوا جب نماز کے واسطے جنازہ اتار دین تو قبلہ
 کے عرض میں رکھیں یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہوا جنازہ اٹھانے کے لیے ہتھ بجانز یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
پانچمین فصل میت پر نماز پڑھنے کے بیان میں جنازہ کی نماز بیٹھنا فرض کفایہ ہے اگر بعض اس کو
 ادا کر لیں ایک شخص ہو یا جماعت مرد ہو یا عورت تو باقی کو لون سے ساتھ ہو جائے گا اور اگر کسی نے نماز
 پڑھی تو سب لوگ گنہگار ہو گئے یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہے۔ جنازہ کی نماز صرف امام کی نماز سے ادا ہو جاتی ہے
 اس لیے کہ جنازہ کی نماز میں جماعت شرط نہیں یہ نمایہ میں لکھا ہے۔ شرط جنازہ کی نماز یہ ہے کہ میت مسلمان ہو اور
 اگر نماز نامکمل ہو تو اس کو مکمل کیا ہو اور نماز نامکمل نہ ہو مثلاً مکمل نہ ہو مثلاً غسل سے پہلے اس کو دفن کر دیا اور بغیر قہر کو دے
 اس کو مکمل کر لیا مکمل نہیں تو ضرورت کی وجہ سے کسی قبر پر نماز پڑھنا جائز ہے اور اگر بغیر غسل کے میت پر نماز پڑھی
 اور اس کو اسی طرح دفن کر دیا تو قبر پر دوبارہ نماز پڑھیں کیونکہ پہلی نماز فاسد ہو یہ تیسرے میں لکھا ہے میت کی جگہ کا
 پاک ہونا شرط نہیں یہ مضمرات میں لکھا ہوا اور جو مسلمان پیدا ہونے کے بعد مرے ہیں ان پر تین چھین پچھ ہوا یا پڑھو مرد
 ہو یا عورت ہو آزاد ہو یا غلام ہو اگر باخون و راہز نوں پر اور اس طرح کے اور لوگوں پر نماز نہ پڑھیں اگر
 کوئی بچہ پیدا ہوتے وقت مر گیا تو اگر نصف سے زیادہ خارج ہو گیا تھا تو اسپر نماز پڑھیں اور جو نصف
 سے کم خارج ہوا تھا تو اسپر نماز نہ پڑھیں اور اگر نصف خارج ہوا تھا تو کتاب میں اس کا حکم مذکور نہیں ہے
 اور نصف میت پر جو نماز پڑھنے کا حکم اول مذکور ہو چکا ہے اسی پر اس کا قیاس ہو گا یہ برائے میں لکھا ہوا اور
 اگر دارالحرب میں کوئی لڑکا کسی مسلمان سپاہی کے قبضہ میں آجائے اور وہ زمین مرجا دے تو باعتبار اس کے فاقہ
 کے اسپر نماز پڑھینگے یہ محیط میں لکھا ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی کا مال لے لے اور اس کے
 عوض میں قتل کیا جائے تو اسپر نماز نہ پڑھیں یہ ایضاً میں لکھا ہوا اور جو شخص اپنے ان باپ میں سے کسی کو
 مار ڈالے تو اس کی امامت کے لیے اسپر نماز نہ پڑھیں یہ تیسرے میں لکھا ہوا اور جو شخص غلطی سے اپنے آپ کو مار ڈالے
 مثلاً کسی دکن کو تلوار سے مارنے کے لیے پکڑا اور غلطی سے وہ تلوار اسی کے گال گئی اور مر گیا تو اس کو غسل دے
 اور نماز پڑھینگے یہ حکم بلا خلاف ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر کوئی شخص عدا اپنے آپ کو مار ڈالے تو امام ابو حنیفہ رحمہ
 نزدیک اسپر نماز پڑھینگے یہی اصح ہے یہ تیسرے میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی حق میں ہتیار سے یا اور طرح قتل کیا جائے
 جیسے قود اور جرم میں تو اس کو غسل دینگے اور اسپر نماز پڑھینگے اور اس کے ساتھ وہی سب معاملہ کرینگے جو مسلمان
 مردوں کے ساتھ کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور امام جہکوی نے دے اس کے حق میں امام ابو حنیفہ رحمہ سے

۱۰
 حجت علی کربلائی
 سید مرتضیٰ انصاری
 علیہ السلام
 علیہ السلام

دو روایتیں ہیں ابو سلیمان نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ اسپر ناز نہ پڑھیں یہ تھا کہ قاضی خان جن
 لکھا ہو۔ میت پر ناز پڑھانے میں اگر سلطان حاضر ہو تو اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اسے پرچہ
 امام امی پھر دلی ہی اکثر متون میں لکھا ہو اور حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ سب میں بڑا امام یعنی
 حنیفہ حاضر ہو تو اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام شہر کا اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو قاضی اسے ہو
 اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو صاحب شرط اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو امام حمی اسے ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو
 میں جو سب سے زیادہ قریب ہو وہ اسے ہو اسی روایت کو اکثر شائع نے اختیار کیا ہو یہ کفایہ اور نسایہ اور
 معراج الدرایہ اور عقاب میں لکھا ہو۔ اولیا کی ترتیب موافق ترتیب محضات کے ہو جو زیادہ قریب ہو وہ اولیٰ
 ہو لیکن باب کا حکم اسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہ بیٹے پر مقدم ہو یہ خزانہ المفتین میں لکھا ہو لکھا گیا ہو کہ یہ قول امام محمد
 پر ہو گا ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بیٹا اسے ہو اور صحیح یہ ہو کہ سب کا قول ہی ہو
 نہیں میں لکھا ہو اور یہی غیاثیہ اور فتح القدیر میں لکھا ہو۔ عورتوں اور بچوں کا میت کی ناز میں کوئی حق نہیں ہو
 اور اقرب کے واسطے اختیار ہو کہ کسی دور کے رشتہ دار کو مقدم کر دے اور اگر زیادہ رشتہ دار کہیں دو ہو
 اور اس کے آسنے تک ناز فوت ہو جاوے گی تو دور کا رشتہ دار اسے ہو اور اگر قریب کا رشتہ دار حاضر نہ ہو
 اپنے نظ میں کسی غیر کے مقدم کرنے کا حکم دے تو دور کے رشتہ دار کو اختیار ہو کہ اسکو منع کرے اور شہر میں
 جو عمر بیش ہو وہ شہر تندرست کے ہو اسکو اختیار ہو جسکو چاہے مقدم کرے دور کے رشتہ دار کو منع کرے گا اختیار
 نہیں اور اگر دو دلی درجہ میں برابر ہوں تو عمر میں جو بڑا ہو وہ اسے ہو اور ان دونوں میں سے یہ کسی کو اختیار
 نہیں کہ اپنے شریک کے سوا اور کسی کو مقدم کر دین اگر انکی اجازت سے غیر کو مقدم کرنا جائز ہو اور اگر ان دونوں
 میں سے ہر ایک نے جدا جدا شخص کو مقرر کیا تو بڑے نے جسکو مقدم کیا ہو وہ اسے ہو جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو
 کہ سب میں ہو کہ میت نے اگر وصیت کی ہو کہ فلاں شخص میری ناز پڑھاوے تو وہ وصیت باطل ہو اسی پر فتویٰ
 ہو یہ مضمرات میں لکھا ہو۔ کوئی غلام مرا اور اس کے مالک اور باپ اور بیٹے میں ناز کی بابت جھگڑا ہو اور اس کے باپ
 اور بیٹے آزاد ہیں تو مالک اسکی ناز پڑھانے میں اسے ہو یہ محیط میں لکھا ہو اسی پر فتوے ہو یہ مضمرات میں لکھا
 ہو اور ہمارے نزدیک شوہر کو ولایت نہیں ہو اسلئے کہ موت سے تعلق قطع ہو جائے تو یہ جابح صلیہ میں لکھا ہو
 جو قاضی خان کی تصنیف ہو اور اگر عورت کا کوئی دلی نہ ہو تو شوہر اسے ہو پھر ہمسایہ بہ نسبت انہی کے اسلئے ہیں
 نہیں میں لکھا ہو۔ اگر کوئی عورت مری اور اسکا شوہر ہو اور اسی شوہر سے بیٹا عاقل بالغ ہو تو ولایت بیٹے کے
 بیٹے شوہر کے ہے لیکن بیٹے کے لیے یہ کہ وہ ہو کہ اپنے باپ پر مقدم ہو اور چاہیے کہ اپنے باپ کو مقدم
 کرے اور اگر وہ بیٹا اس شوہر سے نہیں ہو تو اس کے مقدم ہونے میں مضائقہ نہیں اسلئے کہ وہی دلی ہو اور ان
 کے شوہر کی تعظیم اسپر واجب نہیں یہ مدائع میں لکھا ہو میت پر صرف ایک ناز پڑھنی جاوے اسلئے کہ جنازہ کی ناز
 میں نفل مشروع نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہو اور اگر سب میں بیٹے امام یا سلطان یا دلی یا قاضی یا امام حمی نے
 ناز پڑھاوے تو دلی کو اعادہ کا اختیار نہیں اسلئے کہ وہ لوگ اس سے اسے ہیں اور اگر ان کے سوا کسی اور نے ناز
 پڑھاوے تو اسکو اعادہ کا اختیار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور اگر دلی ناز پڑھے تو اس کے بعد کسی کو ناز پڑھنا جائز ہو

۴۱
 بابل جو کہ قاضی خان میں
 سے ایسی کتب متون
 و بلاد خاندان کی ہو

شرح جامع صفحہ پانچ لکھا ہو قاضی خان کی تصنیف ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو یہ کافی میں لکھا ہو تب تکیر کے
 سوا اور سب چیزیں اہلحدیث میں لکھا ہو اس نماز میں قرآن نہ پڑھے اور اگر لکھا ہو دعا کی نیت سے
 پڑھے تو ضاعت میں اور قرات کی نیت سے پڑھے تو جائز نہیں اس واسطے کہ وہ محل دعا کا ہو قرات کا نہیں یہ
 محیط مشری میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب پہلی تکبیر کے سوا پھر باقی اٹھارہ سے یہ یعنی شرح ترمذی میں لکھا ہو
 اور امام اور قوم اس حکم میں برابر ہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور دونوں مسلمانوں میں نیت کی نیت نہ کرے بلکہ
 پہلے سلام میں اس شخص کی نیت کرے جو اسکے دائیں طرف ہو اور دوسرے سلام میں اس شخص کی نیت
 کرے جو اسکے بائیں طرف ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور یہی فتاوی قاضی خان اور ظہیر میں لکھا ہو اور اگر
 امام پانچ تکبیریں کئے تو مقتدی متابعت نہ کرے اور امام ابو حنیفہ یہ سے یہ منقول ہو کہ وہ پھر اسے اور امام
 کے ساتھ سلام پھیرے یہی اصح ہو یہ محیط مشری میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص آیا اور امام پہلی تکبیر کر چکا ہو اور یہ
 اس وقت حاضر نہ تھا تو انتظار کرے جب امام دوسری تکبیر کے تو اسکے ساتھ تکبیر کرنا زمین شریک ہو اور جب
 امام فارغ ہو تو مسبوقی جنازہ کے اٹھنے سے پہلے وہ تکبیر کرے جو اس سے فوت ہو گئی ہو یہ قول امام ابو حنیفہ
 ہے اور امام محمد یہ کہ جو اور اسی طرح اگر امام دو یا تین تکبیریں کر چکا ہو تب بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو
 اگر کوئی شخص آیا اور امام چار تکبیریں کر چکا ہو اور ابھی سلام نہیں پھیرا ہو تو امام ابو حنیفہ یہ سے لکھا ہو روایت ہے
 کہ وہ امام کے ساتھ داخل نہ ہو اور اصح یہ ہے کہ داخل ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ فقہرات میں لکھا ہو پھر جنازہ اٹھنے
 سے پہلے برابر تین تکبیریں کہے دعا پڑھے یہ خلاصہ اور فتاوی قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر جنازہ اٹھنے
 پر آگیا اور ابھی کا نہ ہوں پر نہیں لکھا گیا تو ظاہر الروایت میں یہ کہ تکبیریں نہ کہے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر امام
 کے ساتھ تھا اور غافل ہو گیا اور امام کے ساتھ تکبیر نہ کی یا نیت کر رہا تھا اور اس وجہ سے تکبیر میں تاخیر ہو گئی تو
 وہ تکبیر کہے اور فقہائے قول کے بموجب امام کی دوسری تکبیر کا انتظار کرے اسلئے کہ وہ نازل واسطے مستعد
 تھا پس ہنزدہ شریک نماز کے سمجھا جاوے گا یہ شرح جامع حدیث میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہو اور اگر امام
 کے ساتھ پہلی تکبیر کی اور دوسری اور تیسری نہ کہی تو وہ دونوں تکبیریں کہے پہلے پھر امام کے ساتھ تکبیر کہے یہ
 فتاوی قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر امام نے تین تکبیروں کے بعد چھو لکر سلام پھیر دیا تو چھ تکبیریں کہے سلام پھیرے
 یہ تاتارخانیہ میں لکھا ہو اور اگر بہت سے جنازہ جمع ہو جاوے تو امام کو اختیار ہو کہ اگر چاہے ہر ایک کو واسطے جدا
 نماز پڑھے اور اگر چاہے ایک نماز میں سب کی نیت کر لے یہ معراج الدار میں لکھا ہو اور ان جنازوں کے
 رکعتے میں بھی اسکو اختیار ہو اگر چاہے تو طول میں انکی ایک صف بنائے اور جو افضل ہو انکے پاس کھڑا ہو کر نماز
 پڑھاوے اور اگر چاہے ایک کو بعد ایک کے قبلہ کی طرف رکھے اور ترتیب ان جنازوں کی یہ نیت امام کے
 اسطرح ہوگی جس طرح زندگی میں امام کے چھ نماز میں انکی ترتیب ہوتی ہو اس افضل افضل ہوگا اور امام سے
 قریب مردوں کے جنازہ ہو گئے پھر لڑکوں کے پھر خستوں کے پھر عورتوں پھر قریب بوج لڑکیوں کے اور اگر
 سب مردوں تو حسن نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کی ہو کہ جو افضل ہو اور عمر میں زیادہ ہو اسکا جنازہ
 امام کے قریب ہو اور اگر غلام اور آزاد جمع ہوں تو مشہور یہ ہو کہ ہر حال میں آزاد کو مقدم کریں پھر القدر

۱۷
 اسکا کہن ملازمی
 جوست میں ملازمی ہو
 اور بعض فقہاء اسلام
 میں جواز رکھا اور
 دفعتاً میں کھٹکے
 عینک منہ و آواز کا
 انتظام نہایت بول
 خان و خاندان و کنگ
 سنت و رسم و عادات

میں لکھا ہو۔ اگر امام ایک جنازہ کی نماز کی تکبیر چکا پھر دوسرا جنازہ آیا تو اس میں نماز پڑھتا رہے اور دوسرے جنازہ پر اس نے نماز پڑھنے سے اور اگر جنازہ رکھنے کے بعد امام نے دوسری تکبیر کی اور دونوں جنازوں پر میت کی نو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی دوسرے کی تکبیر ہوگی اور اگر دوسری تکبیر میں صرف دوسرے جنازہ کی میت کی ہی نو پہلے جنازہ کی تکبیر ہوگی اور پہلے جنازہ کی نماز سے مکمل گیا پس جب نماز پڑھتا ہو تو پہلے جنازہ کی نماز دوبارہ پڑھے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر امام کو جنازہ کی نماز میں حدیث ہو اور کسی غیر کو مقدم کر دیا تو چار نمازوں اور بیس صحیحہ تحریر میں لکھا ہو۔ اگر میت کو لازمی سے یا غسل سے پہلے دفن کر دیا تو میت دن تک اس کی قبر پر نماز پڑھیں اور صحیح یہ ہو کہ میت دن کی مقدار واجب نہیں ہو بلکہ جب تک سمجھ کہ مردے کا جسم ابھی نہیں بچھا تب تک اس پر نماز پڑھے یہ سراج میں لکھا ہو اور جنازہ پر نماز عید گاہ میں اور مکافون میں اور مگرون میں برابر ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور جنازہ کی ایسی مسجد میں جماعت ہوتی ہو مگر وہ جو خواہ میت اور قوم مسجد میں ہو خواہ میت مسجد سے خارج ہو اور قوم مسجد میں ہو یا امام مع بعض قوم کے مسجد سے خارج ہو اور ابائی قوم مسجد میں ہو یا میت مسجد میں ہو اور امام اور قوم خارج مسجد ہو یہ مختار ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور بارش وغیرہ کے عذر سے مسجد میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ راستہ میں اور غیر لوگوں کی زمین میں جنازہ کی نماز پڑھنا مکروہ ہو یہ صحرائیں میں لکھا ہو لیکن جو مسجد کہ جنازہ کی نماز کو واسطے بنائی جاوے اس میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں یہ میں لکھا ہو اور چاہے کہ جب تک جنازہ پر نماز پڑھیں تک میت کا نہ لوٹن اور بعد نماز پڑھنے کے دفن سے پہلے بغیر اذن اول جنازہ کے نہ لوٹن اور بعد دفن بغیر اذن لوٹنے کا اختیار ہو یہ محیط میں لکھا ہو چنانچہ اصل قبر اور دفن اور میت کے ایک مکان سے دوسرے مکان میں لیجانے کے برائے میں میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور سنت حدیث سے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر میت کو کھدے میں کہ قبر پوری کھودی جاوے پھر اس کے اندر قلبہ کی طرف گڑھا کھودا جاوے اور اس میں مردہ رکھ دیا جاوے یہ محیط میں لکھا ہو اور وہ مثل ایک مستحق کمر کے بنا دیا جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور اگر زمین نرم ہو تو شق میں مضائقہ نہیں یہ فتاوی قاضی خان میں لکھا ہو اور شق اس کو کھتے ہیں کہ شق نہر کے ایک گڑھا وسط قبر میں کھودا جاوے اور اس کے دونوں طرف کچی انٹین یا اوکھ لگا دیں اور اس میں میت رکھی جائے اور پھت بنا دیا جائے یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو اور چاہے کہ قبر کی گہرائی میان قد والے آدمی کے سینہ تک ہو اور جو مقدار زیادہ ہو وہ افضل ہو یہ جوہرۃ الغیرہ میں لکھا ہو اور جن بن زیادے امام ابو حنیفہ رحم سے روایت کی ہو کہ طول قبر کا موافق طول آدمی کے قد کے چاہے اور عرض اس کا بقدر نصف قد کے چاہے یہ مضمرات میں لکھا ہو اور شیخ امام ابو محمد بن الفضل سے روایت ہو کہ ہمارے شہر وں میں زمین کی نرمی کی وجہ سے صندوق میں میت کو رکھنا جائز ہو اور اگر وہ کھدے کا صندوق ہو تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن اس کے اندر نہ بچاؤں اور اوپر کی جانب جو میت سے ملی ہوئی ہو اس پر بھی شی لگا دیں اور کچی انٹین میت کے دائیں اور بائیں طرف رکھ دیں تاکہ بمنزلہ کھدے کے ہو اور جن کچی انٹین لگانا اگر میت سے متصل ہوں تو مکروہ ہو یہ فتاوی قاضی خان میں لکھا ہو یا پانی کے ہماؤ کے مکافون میں دفن کرنا مکروہ ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو آدمی قبر کے اندر داخل ہوں طاق ہوں یا جفت ہوں برابر ہو یہ کافی میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ وہ

کمرہ ہو۔ ان کے نام
میت کے کمرات
میتوں کی خانہ کمرہ
سیکھوں کی خانہ کمرہ
کمرہ بارگاہ
میتوں کی جفت
کمرہ

لوگ تو کما اور امین اور صالح ہوں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو عورت کو قبر میں داخل کرنے کے لیے رشتہ دار حرم اوروں سے اولیٰ ہی جو جہۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اسی طرح رشتہ دار غیر حرم اجنبی سے اولیٰ ہو اور اگر وہ بھی سنو تو اگر اجنبی لوگ اسکو قبر میں رکھیں تو مصافقہ نہیں یہ بجز المراتب میں لکھا ہو کوئی عورت قبر میں داخل ہو نہ بیحد کسی میں لکھا ہو میت قبلہ کی طرف سے قبر میں اتاری جاوے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جاوے اور اس میت کو اُٹھا کر محمد بن مسلمہ بن تو اسکو لینے واسلے جتنے وقت قبلہ رہو گے یہ فتح القدر میں لکھا ہو قبر میں رکھنے والا اسم اللہ علیہ السلام اللہ کے یہ متون میں لکھا ہو قبر میں داخل کر دے پھر قبلہ رو لٹایا جاوے یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور کفن کی گرہ مکمل دیجاوے اور اس پر کئی انہیں اور نکل پچاس کے حب احسن کی ایک اسٹین اور لکڑی بچھائی جاوے عورت کی قبر پر پردہ کیا جاوے مرد کی قبر پر دیکھا جاوے اور اس پر مٹی ڈال دیجاوے یہ متون میں لکھا ہو اور اس میں مصافقہ نہیں کہ مٹی باغوں سے ڈالیں یا وارانوں سے ڈالیں یا واجد بطرح مکن ہو یہ جہۃ النیرہ میں لکھا ہو جو مٹی قبر سے نکلی ہو اس سے اور زیادہ بڑھانا کر وہ ہو یہ پیشی ج کثر میں لکھا ہو جو لوگ میت کے دفن میں حاضر ہیں انکے واسطے مسحّب ہو کہ وہ سب اپنے دونوں باغوں سے ان میں لپ مٹی قبر میں ڈالیں اور میت کے سر کی طرف سے ڈالیں اور پہلی مرتبہ میں شہنا حلقہ تک پڑھیں اور دوسری مرتبہ میں دیکھا فقید کم اور تیسری مرتبہ میں نماز تک تارۃ آخری پڑھیں یہ جہۃ النیرہ میں لکھا ہو رات کو دفن کرنے میں کچھ مصافقہ نہیں ہو لیکن یہ کام دین دن آسانی سے ہوگا یہ سراج الوہان میں لکھا ہو اور تیسرے کو بان شتر کی صورت ایک بانٹ اونچی بنائی جاوے اور چوس نہ کیا وے اور پنج کیا وے اور اس پر اپنی چٹک دینے میں مصافقہ نہیں اور قبر کو کوئی غارت بنانا اور بیٹھا اور سونا اور مسک بھلا گنا اور اسپرول و براؤن اپنا معلوم ہونے کی کوئی علامت مثل کتابت وغیرہ کے بنانا کر وہ ہو یہ تیس میں لکھا ہو اور جب قبر خراب ہو جائے تو اسوقت اسکو مٹی سے پھینک دینے میں مصافقہ نہیں یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو اور یہی اصح ہو اور اسی پر ہنوی ہو جو ہر اطلاع میں ہو اگر کوئی شخص اپنے لیے قبر کو درکھے تو کچھ مصافقہ نہیں بلکہ اجرا یا دیکھا یہ تانا رخانیہ میں دیکھی شخص نے قبر کھودی تھی اور لوگوں نے امین دوسری میت کے دفن کرنے کا ارادہ کیا تو اگر قبرستان وسیع ہو تو کر وہ ہو اور اگر قبرستان تنگ ہو تو جائز ہو لیکن جو پہلے شخص نے خرچ کیا ہو وہ دینا پڑیگا یہ حضرات میں لکھا ہو۔ صاحبین کے قبرستانوں میں دفن کرنا افضل ہو اور مستحب ہو کہ میت کے دفن سے قارب ہو کہ قبر کے پاس مقدمہ بٹھیں جتنی دین میں ایک اونٹ کو ذبح کر کے اسکا گوشت تقسیم کریں اور قرآن پڑھتے ہیں اور بیت کی واسطے دعا کرتے رہیں یہ جہۃ النیرہ میں لکھا ہو تیر دن کے پاس قرآن پڑھنا امام محمد پر کے نزدیک کرد وائیں اور چارے شمشع نے اسی کو اختیار کیا ہو اور مختار ہو کہ میت کو اس سے نفع ہوتا ہو یہ حضرات میں لکھا ہو قبر پر مسجد وغیرہ بنانا کر وہ ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ جو نعل کسبت سے ثابت نہیں ہوا ہو اسکو قبر کے پاس کرنا کر وہ ہو اور دست سے قبر کی زیارت اور اس کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرنے کے سوا اور کچھ ثابت نہیں ہوا ہو بجز المراتب میں لکھا ہو دو تین شخص ایک قبر میں دفن نہ کیے جاویں لیکن حاجت کے وقت جائز ہو تو ایسی حالت میں مرد کو قبلہ کی طرف رکھیں اس کے پیچھے رکے کو اس کے پیچھے ختی کو اس کے پیچھے عورت کو اور ایک دوسرے کے پیچ میں کچھ مٹی کی آڑ کر دین

[illegible]

میں ہو کہ مصیبت میں تین روز تک ٹھہرا رخصت ہو اور چوٹنا اسکا احسن ہو یہ حراج الدرا یہ میں لکھا ہوا اور دین ادا
 سے نوحہ کرنا جائز نہیں اور رقت قلب کے ساتھ رہنے میں مضائقہ نہیں اور مردوں کے واسطے تعزیت کی
 وجہ سے سادہ لباس پہننا اور کپڑے چھاننا مکروہ ہو عورتوں کو سیاہ کپڑے پہننے میں مضائقہ نہیں لیکن خضار و
 اور انھوں کو سیاہ کرنا اور گریبان چھاننا اور منہ چونا اور بال اکھاڑنا اور سر پر خاک ڈالنا اور زائین اور سیدہ
 پہننا اور قبروں پر آگ جلاتا جائزیت کی رسموں میں سے ہو اور باطل اور فسق جو یہ مضمرات میں لکھا ہوا اہل میت
 کے واسطے لکھا تاہم کرنے میں مضائقہ نہیں یہ زمین میں لکھا ہوا اور اہل میت کو تیسرے دن خلیفت کرنا جائز
 نہیں یہ تاثر غائب نہیں لکھا ہو ساتویں فصل تہذیب کے بیان میں شروع میں شدید اسکو کہتے ہیں جسکو اہل
 یا باغی یا راجزین قتل کریں یا مسکرمین زنی مرده سے یا اسکی آنکھ یا کان یا خلق سے خون جاری ہوا یا زمین جلانے
 کا اثر ہوا یا دشمنوں سے غور و نرسوا ہو کر یا گھوڑوں کو ٹانگ کر اسے ٹاپوں سے روندنا ہوا یا اسکو زخمی
 کیا ہو یا جانور کے اقد یا پانوں سے اسکو کٹا ہوا یا اسکے گھوڑے کو مار کر لاکھا کر گیا ہو وے اور اس وجہ سے
 و قتل ہو گیا ہو یا نیزہ مار کر اسے پانی یا آگ میں ڈال دیا ہو یا دیوار پر سے گر دیا ہو یا سپردیوار گرادی ہو یا
 مسلمان کے لشکر پر آگ پھینکی ہو یا ہوا اس آگ کو مسلمان کے لشکر کی طرف ڈال دیا ہو یا دشمنوں سے کسی
 لشکر میں آگ لگا دی ہو اور اسکا ایک سر مسلمانوں کی طرف ہو یا مسلمانوں کے لشکر کی طرف پانی بھیا
 اور کوئی جمل گیا ہو کوئی مسلمان ڈوب گیا کسی مسلمان نے اسکو بطور ظلم کے قتل کیا اور اسکی میت واجب
 نہ ہوئی یہ کافی میں لکھا ہوا اور اسی طرح اگر اسکو ذبیحہ منہ سے یا ست منہ سے قتل کیا تو یہی حکم ہو یہ یعنی
 شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر مسلح کی وجہ سے یا اس وجہ سے کہ باپ نے بیٹے کو قتل کیا ہو یا واجب ہو تو
 شہادت ساقط نہ ہوگی اسواسطے کہ واجب قصاص تھا لیکن وہ صلح یا شہد کی وجہ سے ساقط ہو گیا یعنی شرح
 کنز میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص اپنی جان یا مالی یا مسلمانوں یا ذبیحہ کے بچانے میں قتل ہو جواسے کسی
 آلہ سے قتل ہو یا وہ ہے یا پتھر یا گڑھی سے وہ شہید ہو نہ حیض ستری میں لکھا ہو اور اگر مسلمان شتی میں ہوں
 اور دشمن نے اپنے آپ کو گھینٹی اور وہ جل گئی یا وہ آگ دوسری شتی میں پہنچی اور اس شتی میں بھی مسلمان
 تھے وہ بھی جل گئے تو کل شہید ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ شہد کا حکم یہ ہو کہ اسکو غسل نہ دیں اور اسپر غار
 پر حیض ستری میں لکھا ہو اور اسی خون اور کپڑوں میں دفن کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر شہید
 کے کپڑوں میں نجاست ملی ہو تو اسکو وضو لین یہ عیب میں لکھا ہو اور جو چیزیں کہ جنس کفر سے ہیں ان کے
 بدن سے نکال لی جائیں جیسے تیار اور پریشن اور زرہ اور روئی دار کپڑے اور عریضہ اور ٹوپی اور پانچا
 امام محمد زہے میرے کے سوا اور کسی کتاب میں یا جامعہ کا ذکر نہیں کیا اور شیخ ابو جعفر ہندوانی کا یہ قول ہے کہ تہذیب
 کہ پانچا مرد نہ نکالا جائے اور بہت سے مشائخ نے اسی قول سے واقفیت کی جو یہ حیض میں لکھا ہو۔ اگر کپڑے
 کم ہوں تو عصا کر لیں پورا کر دیا جائے وے اور اگر کفن مست ہے زیادہ ہوں تو کم کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا
 ہو اور شہید کے خوشبو اسی طرح نکالی جائے جسے اور ہر کے نکالی جاتی ہو نیزہ الرافق میں لکھا ہوا اور اگر وہ
 جنب ہو یا لٹکا ہو یا بھون ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دین یہ تین میں لکھا ہو اور اسی طرح

اور اگر کفن مست ہے زیادہ ہوں تو کم کر دیا جائے یہ کافی میں لکھا ہو اور شہید کے خوشبو اسی طرح نکالی جائے اور ہر کے نکالی جاتی ہو نیزہ الرافق میں لکھا ہوا اور اگر وہ جنب ہو یا لٹکا ہو یا بھون ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسکو غسل بھی دین یہ تین میں لکھا ہو اور اسی طرح

یا نفاس والی عورت قتل ہوا اور وہ طہر ہو چکی ہو اور خون بند ہو چکا ہو تو بھی غسل دین اور اگر خون بند نہ ہو چکی ہو کچھ نغز آنا ہو اگر وہ حیض ہونے کے قابل ہو تو اس پر یہ کہ غسل دین یہ کافی ہیں لکھا ہو لیکن اگر ایک دن خون دیکھا تھا پھر قتل ہو گئی تو بالا جارح غسل نہ دین یہ عینی شریعت ہدایہ میں لکھا ہے اور مرثیہ کو بیٹے جو کہ کچھ زندہ رہنے کی وجہ سے شہادت کے حکم سے جدا ہو گیا غسل دین شلہ کچھ کھایا یا پیسا سویا دوا کی یا سرکہ سے اسکو زندہ اٹھالائے لیکن اگر قتل سے واسطے اٹھالائے کہ اسکو گھوڑے نہ روندن تو یہ حکم نہیں ہے اور اگر کسی سائبان یا خیمہ میں جگہ ملی یا تنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گذر گیا اور اسکے ہوش درست نہ ہو تو وہ مرثیہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہی حکم اس صورت میں ہو کہ وہ کچھ خرید و فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے اور یہ حکم اسوقت ہو کہ جب یہ امور لڑائی کے تمام ہونے کے بعد پاسے جاوین اور اگر لڑائی کے تمام ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جاوین تو مرثیہ تو گناہ میں نہیں لکھا ہے اور اگر اسے کسی دنیاوی امر کی حیثیت کی یا شہر میں قتل ہوا اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ دھار دہار سے بطور ظلم کے قتل ہوا ہو تو اسکو غسل دین یہ عینی شریعت کہ زمین لکھا ہے اور اسی طرح اگر اپنی جگہ سے کھڑا ہوا یا اپنی جگہ بدلتی ہو بھی یہی حکم ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر کسی مشرک کا جانو پہنچا اور سپر کوئی سوار نہیں ہو اور اسے کسی مسلمان کو روند ڈالا یا مسلمان نے مشرکوں کی طرف تیر پھینکا اور وہ کسی مسلمان کے لگ گیا یا مسلمان کا گھوڑا مشرک کے گھوڑے کی وجہ سے بھاگا اور مسلمان کو گرہ دیا یا مسلمان بیٹا کے اور کفار نے انکو آگ یا خندق کی طرف جاسے پر مجبور کر دیا یا مسلمانوں نے اپنے گرد و کاسے بٹھکائے تھے اور اسپر چلنے سے مر گئے تو ان سب صورتوں میں غسل دیا جاوے گا امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں خلاف ہے تو یہ محیط شریعت میں لکھا ہے اور اگر مسلمان کے گھوڑے نے لڑائی کے وقت ٹھوکر کھاکر مسلمان کو گرہ دیا اور قتل کر دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر مسلمانوں کے جانوروں نے مشرکین کے جھنڈے دیکھے اور اسوجہ سے کوئی جانور بھاگا اور مشرکین نے اسکو نہیں بٹھکایا تھا اور اپنے سوار کو گرہ دیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مشرکین کسی شہر میں محصور ہو گئے اور مسلمان اس شہر کی شہزادہ کی دیدار پر چڑھ گئے اور کسی کا انون پھیل گیا اور گر کر مر گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اسی طرح اگر مسلمان بھاگے اور کسی مسلمان کے جانور نے کسی مسلمان کو روند ڈالا اور اسکا مالک اسپر سوار تھا یا پیچھے اٹکتا تھا یا آگے سے کھینچتا تھا تو غسل دینے اور اسی طرح اگر مسلمانوں نے کسی دیوار میں سوراخ کیا اور اس وجہ سے وہ دیوار پیر کر پڑی تو بھی غسل دینے والا بقول ابو یوسف رحمہ اللہ محیط میں لکھا ہے اور یہی حکم ہو اس صورت میں کہ دشمن برہنہ کیا اور اپنے گھوڑے سے گر گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر دونوں فریق کا سناٹا ہوا تھا اور لڑائی ہوئی تھی تو اگر کوئی مرد بھاگا تو اسکو غسل دینے لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ وہ سوے سے بطور ظلم مار گیا ہو تو غسل نہ دینگے یہ تارخانیہ میں لکھا ہے اور اگر معرکہ میں کوئی مرد ہوا اور اسپر کوئی قتل کی نشانی نہ تھی شلہ زخم یا کھانکھوٹنے یا ضرب یا خون نکلنے کا نشان نہ تھا تو وہ شہید ہوگا اور اسی طرح اگر خون ایسی طرف سے نکلا کہ بدو کسی اندرونی آفت یا جری کے اسطر سے نکلا ہو جیسے ناک اور دھڑکا اور دیر یا سر کی طرف سے خون اتر کر گتھ سے بہا ہو بھی یہی حکم ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے

اور اصل آئین یہ ہو کہ جو شخص اہل حرب یا باغیوں یا راہزنیوں کی لڑائی میں اس طرح مقتول ہو کہ دشمن نے اس کو قتل کیا یا سبب اس کے قتل کا فعل دشمن ہو تو وہ شہید ہوگا اور جو شخص اس طرح مقتول ہو کہ اس کے قتل کی دشمن کی طرف نسبت نہیں ہو تو وہ شہید ہوگا یہ مبطل میں لکھا ہو

باب بیسواں باب جہدوں میں یہ مسئلے ایسے ہیں جو کلیہ قاعدوں کے بموجب مقرر ہوں گے ہیں منجملہ ان کے یہ کہ جہدہ اگر اپنے محل میں ادا ہو تو بغیر نیت کے ادا ہو جائے گا اور جب اپنے محل سے فوت ہو جاوے تو بغیر نیت کے صحیح نہیں ہوتا اور سجدہ پر اپنے محل سے فوت ہو جانے کا حکم اس وقت ہوتا ہے جب اس جہدہ میں اور اس کے محل میں ایک پوری رکعت کا فضل ہو جاوے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر یہ شک ہو کہ رکعت چھوٹی ہو یا سجدہ چھوٹا ہو تو دونوں کو ادا کرے تاکہ جو کچھ چھوٹا ہو یا یقین ادا ہو جاوے اور سجدہ کو رکعت پر مقدم کرے اور اگر رکعت کو سجدہ پر مقدم کیا تو ناسخ فاسد ہو جائے گی اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اگر کسی چیز میں یہ شک ہو کہ وہ واجب ہو یا بدعت تو احتیاطاً اس کو ادا کرے اور اگر یہ شک ہو کہ وہ سنت ہو یا بدعت تو چھوڑ دے اور منجملہ ان کے یہ ہو کہ اس پر جو رکعے کہ سجدہ رکعت سے چھوٹے ہیں اور بشکرا را دا ہوئے ہیں ان میں کم تو سب ہیں اور ان میں سے اعتقاد کرے اس واسطے کہ کم سے اعتقاد کرنے میں آسانی ہوتی ہو یہ محیط سترخی اور نظیر یہ میں لکھا ہو کسی شخص نے فجر کی نماز پڑھی اور آخر نماز میں سلام سے پہلے اسلام کے بعد یاد آیا کہ اس سے ایک سجدہ چھوٹ گیا ہو تو واجب ہو کہ اس جہدہ کو کرے پھر تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے پس اگر معلوم ہو کہ پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹا تھا اور غالب گمان یہی ہو تو قضا کی نیت کرے اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کا ہو اور غالب گمان سے کسی طرف کو ترجیح نہیں دے سکتا تو بھی یہی حکم ہو اور اگر معلوم ہو کہ دوسری رکعت کا سجدہ ہو تو قضا کی نیت نہ کرے اور اگر یہ یاد آیا کہ اس سے دو سجدہ چھوٹے ہیں تو اگر یہ جانتا ہو کہ وہ دو سجدہ دوسرے رکعتوں میں چھوٹے ہیں یا اخیر کی رکعت سے چھوٹے ہیں تو واجب ہو کہ دو سجدہ کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر سو کا سجدہ کرے اور اگر یہ جانتا ہو کہ دونوں سجدہ پہلی رکعت سے چھوٹے ہیں تو پھر وہاں ہو کہ ایک رکعت پڑھے اور اگر نہ معلوم ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو دو سجدہ کرے اور پہلی رکعت کے دو سجدہ قضا کرنے کی نیت کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور جو شخص دوسرے رکعت میں نماز ادا کرے تو اس کو یہ رکعت نہ ملی اس واسطے کہ دونوں سجدہ پہلی رکعت سے ملنے والے ہیں یہ حکم ایک روایت کے بموجب ہے اور ایک روایت یہ ہو کہ دونوں سجدہ دوسرے رکعت سے ملتے ہیں پس اس روایت کے بموجب اس کو رکعت لمجاہی اور اگر یہ معلوم نہیں ہو کہ دونوں رکعتوں میں سے کون سی رکعت کے سجدہ چھوٹے ہیں تو اول دو سجدہ کرے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے پھر پھر ادا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشہد پڑھے اور سلام پھیرے اور سو کا سجدہ کرے اور اگر یاد آوے کہ اس سے تین سجدہ چھوٹے ہیں تو ایک سجدہ کرے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشہد پڑھے اور قضا کی نیت سجدہ میں نہ کرے اور اگر یہ یاد آوے کہ اس سے چار سجدہ چھوٹے ہیں تو دو سجدہ کرے اور دوسرے ایک روایت کے بموجب پہلے رکعت سے ٹینگے اور دوسری روایت کے بموجب دوسرے رکعت سے ٹینگے اور ایک رکعت اور پڑھے یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر مغرب کی نماز چھٹی اور ایک

الغیرہ

کجاہ سے اسلئے

بقدر سلام و نیت

کے اندر نماز ہوگی

کرے

سجدہ چھوٹ گیا تو وہ سجدہ کرے اور اپنے اوپر جو واجب ہو اس کی نیت کرے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سوگے دو سجدے کرے اگر مغرب کی نماز سے دو سجدے چھوٹے اور یہ نہیں معلوم کہ دونوں رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا ایک رکعت سے چھوٹے ہیں تو اپنی رائے لگا دے اور اگر کسی طرف اس کی رائے نہ لگے تو احتیاط پر عمل کرے اور دو سجدے کرے اور ان دونوں میں اپنے اوپر جو واجب ہو اس کی نیت کرے یا قضا کی نیت کرے اور اس کے بعد تشهد پڑھے پھر ایک رکعت اور پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے پھر سوگے دو سجدے کرے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور اگر تین سجدے چھوٹے ہیں تو بھی اس طرح جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اپنی رائے لگا دے اور اگر کسی طرف اس کی رائے نہ لگے تو تین سجدے کرے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر کھڑا ہووے اور ایک رکعت پڑھے پھر تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سلام کے بعد سوگے دو سجدے کرے اور اگر چار سجدے چھوٹے اور یہ معلوم نہ ہو کہ کس طرح چھوٹے ہیں دو رکعتوں سے چھوٹے ہیں یا تین سے تو دو سجدے کرے اور اس کے بعد تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو پھر کھڑا ہو اور ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر دوسری رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سوگے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوٹے ہیں ایک سجدہ چھوٹا اور اسی کے ساتھ ایک سجدہ اور ملا دے تو رکعت پوری ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر تیسری رکعت پڑھے اور تشهد پڑھے پھر سوگے دو سجدے کرے شیخ الاسلام سرف بہ خواہر زادہ نے کہا ہو کہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب اس سجدہ میں یہ نیت کر لی کہ یہ ایک سجدہ اسی رکعت کا ہے جو تین سجدہ کرتا ہوں تاکہ اس رکوع سے نماز دے جو اس رکعت کے بعد اگر گنا لیکن اگر ظلماً سجدہ کر لیا اور نیت نہ کی تو نماز فاسد ہو جائیگی اور چار رکعتوں کی نماز کا دوسرا حکم یہ ہے جو ایک یا دو یا تین سجدے چھوٹے کی صورت میں دو یا تین رکعت والی نماز کا حکم ہوتا ہو یہ نہیں بین لکھا ہو اور اگر چار سجدے چھوٹے اور نہیں معلوم کہ کس طرح چھوٹے ہیں تو چار سجدے کرے اور تھوڑی دیر بیٹھے یہ بیٹھنا واجب ہو اگر نہ بیٹھا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر ایک رکعت پڑھے اور قعدہ کرے اور تشهد پڑھے پھر کھڑا ہو اور دوسری رکعت اور تشهد پڑھے اور سلام پھیر دے اور سوگے دو سجدے کرے اور اگر پانچ سجدے چھوٹے تو تین سجدے کرے اور اس کے بعد نہ بیٹھے اور پھر دو رکعتیں پڑھے اور احتیاطاً ان دونوں کے درمیان میں قعدہ کرے اور اگر کچھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے پھر قعدہ نہ کرے پھر دو رکعتیں پڑھے پھر قعدہ کرے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر سات سجدے چھوٹے تو ایک سجدہ کرے اور تین رکعتیں پڑھے فقہائے کہا ہو کہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب اس ایک سجدے میں اسی رکعت کی نیت ہو جو تین سجدہ کیا ہو اور اگر بغیر نیت کے ہو کہ وہ سجدہ کر لیا ہو پھر یاد آیا تو دو سجدے کرے اور ان میں سے ایک میں اپنے اوپر سجدہ واجب کی نیت کرے تاکہ ایک سجدہ پہلی رکعت سے ملجا دے اور دوسرا دوسری رکعت سے ملے پس دونوں رکعتیں ادا ہو جائیگی پھر جب تین رکعتیں پڑھے تو تین میں سے دوسری رکعت کے بعد قعدہ کرے پھر چوتھی رکعت پڑھے تو اس کی نماز جائز ہو جائیگی اور اگر آٹھ سجدے چھوٹے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے اور اگر چھ کی نماز میں تین رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا یا قعدہ کیا اور ایک سجدہ چھوٹا اور یہ نہیں معلوم کہ کیونکر چھوڑا ہو تو نماز اس کی فاسد ہو جائیگی اور اگر دو سجدے چھوٹے تو اس میں دو قول ہیں اور اصح یہ ہو کہ نماز

فاسد ہو جاوے گی اور اگر تین سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چار سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دو سجدے کر کے پھر قعدہ کر کے پھر ایک رکعت پڑھے اور اگر ظہر کی نماز کی پانچ رکعتیں پڑھیں اور ایک سجدہ چھوڑ دیا تو نماز فاسد ہوگی اور اس صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہو اگر دو سجدے چھوڑے یا تین یا چار یا پانچ سجدے چھوڑے تو بھی یہی حکم ہو اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد ہوگی اور وہ صورت ہوگی جیسے کہ ظہر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھیں اور چار سجدے چھوڑ دیے جیسا کہ اول بیان ہو چکا ہو اور اگر سات سجدے چھوڑ دیے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور میں سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے اور اگر آٹھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور تین رکعتیں پڑھے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور اگر نو سجدے چھوڑے تو ایک سجدہ کر کے پھر ایک رکعت پڑھے پھر قعدہ کرے اور یہ قعدہ سنت ہے پھر دو رکعتیں پڑھے اور قعدہ کرے یہ قعدہ واجب ہے۔ اور اگر دس سجدے چھوڑے تو دو سجدے کر کے پھر تین رکعتیں پڑھے اور سو کا سجدہ کرے یہ ظہیر ہے میں لکھا ہے اور اگر ستر سجدے چھوڑے تو چار رکعتیں پڑھیں تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر دس سجدے چھوڑ دیے تو آسمین دو قول ہیں اور اسی طرح اگر تین یا چار سجدے چھوڑے تو بھی یہی صورت ہو اور اگر پانچ سجدے چھوڑے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور تین سجدے کرے اور ایک رکعت پڑھے اور اگر چھ سجدے چھوڑے تو دو سجدے کرے اور دو رکعتیں پڑھے جیسے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھنے کی صورت میں حکم تھا اور دو سجدے کر کے یہ محیط سرخی میں لکھا ہے

اشی ہائے سابقہ
مذکورہ بالا
کے مطابق
تعمیل اور تفسیر
کے ساتھ

زکوٰۃ کی کتاب

پہلا باب زکوٰۃ کی تفسیر اور اس کے حکم اور شرائط میں تفسیر زکوٰۃ کی یہ ہو کہ زکوٰۃ مالک کو دینا مال کا ہو نہ کسی مسلمان فقیر کو جو ہاشمی اور اس کا غلام نہ ہو اس شرط پر کہ مالک کرنے والے سے اس مال کی منفعت بالکل قطع ہو جاوے شریعت میں زکوٰۃ کے بھی معنی ہیں یہ زمین میں لکھا ہے۔ حکم زکوٰۃ کا یہ ہو کہ وہ فرض محکم ہو اور اس کا منکر کا فرض ہو اور اس کا مانع قتل کیا جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہے اور جب سال تمام ہو جاوے فوراً ادا کرنا واجب ہو بغیر عذر تاخیر کرے تو گنہگار ہوگا اور رازئی کی روایت میں ادا کے زکوٰۃ کا واجب ہونا یہ تاخیر ہو جسے کہ اگر غرضتے وقت تک ادا نہ کی تو گنہگار ہوگا اور پہلا قول اصح ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کی شرط یہ ہو کہ زکوٰۃ دیتے وقت زکوٰۃ دینے کی نیت کرے یا جو کچھ اس کے فسد واجب ہو اس کے اٹارنے کی نیت کرے یا کہ زمین لکھا ہے اگر یہ نیت کی کہ زکوٰۃ ادا کرنا ہو اور اس وقت کچھ ادا نہ کیا اور اس کے بعد آخر سال تک تھوڑا تھوڑا دیتا رہا ہوں اس کے دل میں نیت حاضر ہو تو زکوٰۃ ادا ہوگی یہ زمین میں لکھا ہے اگر مال دیتے وقت ایسی حالت میں ہو کہ اگر اس سے پوچھا جائے کہ کس طرح مال دیتا ہو تو بلا تکلف زکوٰۃ بتلا دیتا تو یہ بھی نیت ہو اور اگر یوں کہ لیا کہ آخر سال تک جو کچھ دوں گا وہ زکوٰۃ ہو تو یہ جائز نہیں اگر زکوٰۃ کے ادا کرنے کے واسطے کوئی دیکھ مقرر کیا تو دیکھ کو مال دیتے وقت اگر نیت کر لی تو جائز ہو اور اگر اس وقت نیت نہ کی بلکہ جب دیکھ نے مال دیا اس وقت نیت کی تو بھی جائز ہو یہ مہرۃ امیرہ میں لکھا ہے زکوٰۃ میں منوع

کی نیت کا اعتبار ہو ویس کی نیت کا اعتبار نہیں یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو زکوٰۃ کسی شخص کو حوالہ کی اور اسکو
 حکم کیا کہ فقیروں کو دیدے اور فقیروں کو دیتے وقت نیت نہ کی تو جائز ہو اور اگر زکوٰۃ فقیروں کے دینے
 کے واسطے کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہو اسلئے کہ نیت حکم کرنے والے میں پائی گئی یہ محیط شرحی میں لکھا ہو
 اور اگر ویس نے ابھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور موکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار پائی اسی سے
 وہ مال ادا ہوگا مثلاً زکوٰۃ میں دیتے کے لیے پچھو درہم ویس کو دینے اور ابھی اُسے فقیروں کو نہیں دیتے تھے
 کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہونگے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو
 اور اگر کوئی لکھا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ یہ واجب کرتا ہوں کہ یہ سو درہم صدقہ
 دو گنا پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوٰۃ میں دیتا ہوں تو زکوٰۃ
 سے نہ ہونگے یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اگر کسی پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی اور اُسکا مالک
 فقیر تھا اور اُسکے بھگڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اسنے اُس امانت کی قیمت اسکو زکوٰۃ کی نیت سے دی تو
 زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل ادا سے زکوٰۃ میں لکھا ہو اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے فقیر کو دیدیا
 اُسکے بعد اسکو زکوٰۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہو تو جائز ہو ورنہ جب اس میں یہ
 معراج الدراہم اور زاہدی اور بحر الرائق اور عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے ایک غیر شخص کے
 مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوٰۃ دیدی اسکے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے ہاتھ میں قائم
 تھا تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہو جس شخص نے اپنا مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی
 تو زکوٰۃ کا فرض اُسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور احسان کے ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو خواہ وہ مال
 دیتے وقت اُسے صدقہ نفل کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال ایسا کسی فقیر کو دیا اور اُس
 دینے میں نیت نذر یا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہو اس سے ادا ہوگا اور زکوٰۃ اُسکے ذمہ
 باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اسقدر مال کی زکوٰۃ اُسکے ذمہ سے امام محمد رحمہ کے نزدیک
 ساقط ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے بھی ایسی ہی روایت ہو اور یہی اشیاء ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو
 اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اُس سے اتنے کی زکوٰۃ ساقط ہو گئی خواہ اُس معاف کرنے
 میں زکوٰۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ ہلاک کے ہو اور اگر تھوڑا سا قرض معاف کیا تو صرف اسقدر
 کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ اُسکے دینے میں
 باقی کی زکوٰۃ دینے کی نیت کی ہو یہ نہیں میں لکھا ہو اور اگر وہ شخص جیسے قرض بخوشی ہوا اور وہ قرض اسکو
 سال تمام ہونے کے بعد ہر کر دیا تو جائز کی روایت کے بموجب مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہو گا اور یہی اصح ہو
 یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو میرا قرض ہے وہ وصول کرے اور
 اس میں نیت اُس مال کے زکوٰۃ کی کی جو اُسکے پاس ہو تو جائز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر کسی فقیر کو قرض
 اپنا ہبہ کر دیا اور اُس سے دوسرے قرض سگنہ زکوٰۃ کی نیت کی جو اُسکا کسی اور شخص پر ہو یا اُس مال کے
 زکوٰۃ کی نیت کی جو اُسکے پاس ہو تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور نقد دینا نقد اور قرض کی زکوٰۃ سے

مالک مال میں زکوٰۃ کی نیت سے دی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی
 اگر کسی ذمی کے حوالہ کی تو جائز ہو اسلئے کہ نیت حکم کرنے والے میں پائی گئی یہ محیط شرحی میں لکھا ہو
 اور اگر ویس نے ابھی مال فقیروں کو نہیں دیا اور موکل کی نیت بدل گئی جو نیت آخر میں قرار پائی اسی سے
 وہ مال ادا ہوگا مثلاً زکوٰۃ میں دیتے کے لیے پچھو درہم ویس کو دینے اور ابھی اُسے فقیروں کو نہیں دیتے تھے
 کہ حکم کرنے والے نے انکو اپنی نذر میں دینے کی نیت کر لی تو وہ نذر سے ادا ہونگے یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو
 اور اگر کوئی لکھا کہ اگر میں اس گھر میں داخل ہوا تو اللہ کے واسطے اپنے ذمہ یہ واجب کرتا ہوں کہ یہ سو درہم صدقہ
 دو گنا پھر اس مکان میں داخل ہوا اور داخل ہوتے وقت یہ نیت کی کہ وہ سو درہم زکوٰۃ میں دیتا ہوں تو زکوٰۃ
 سے نہ ہونگے یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اگر کسی پاس کسی کی امانت رکھی تھی اور وہ تلف ہو گئی اور اُسکا مالک
 فقیر تھا اور اُسکے بھگڑے کا ارادہ رکھتا تھا اور اسنے اُس امانت کی قیمت اسکو زکوٰۃ کی نیت سے دی تو
 زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان کی فصل ادا سے زکوٰۃ میں لکھا ہو اور اگر کچھ مال بغیر نیت کے فقیر کو دیدیا
 اُسکے بعد اسکو زکوٰۃ میں دینے کی نیت کر لی تو اگر وہ مال فقیر کے ہاتھ میں قائم ہو تو جائز ہو ورنہ جب اس میں یہ
 معراج الدراہم اور زاہدی اور بحر الرائق اور عینی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے ایک غیر شخص کے
 مال سے اسی شخص کی طرف سے زکوٰۃ دیدی اسکے بعد مالک نے اجازت دی تو اگر مال فقیر کے ہاتھ میں قائم
 تھا تو جائز ہو ورنہ جائز نہیں یہ سراجہ میں لکھا ہو جس شخص نے اپنا مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی
 تو زکوٰۃ کا فرض اُسکے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور یہ حکم بطور احسان کے ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو خواہ وہ مال
 دیتے وقت اُسے صدقہ نفل کی نیت کی ہو یا کوئی نیت نہ کی ہو اور اگر سارا مال ایسا کسی فقیر کو دیا اور اُس
 دینے میں نیت نذر یا کسی اور واجب کی کی تو جس سے نیت کی ہو اس سے ادا ہوگا اور زکوٰۃ اُسکے ذمہ
 باقی رہے گی اور اگر تھوڑا سا مال فقیر کو دیدیا تو صرف اسقدر مال کی زکوٰۃ اُسکے ذمہ سے امام محمد رحمہ کے نزدیک
 ساقط ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے بھی ایسی ہی روایت ہو اور یہی اشیاء ہو یہ زاہدی میں لکھا ہو
 اگر کسی فقیر پر قرض تھا اور وہ اسکو معاف کر دیا تو اُس سے اتنے کی زکوٰۃ ساقط ہو گئی خواہ اُس معاف کرنے
 میں زکوٰۃ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ ہلاک کے ہو اور اگر تھوڑا سا قرض معاف کیا تو صرف اسقدر
 کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے اور باقی کی زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ اُسکے دینے میں
 باقی کی زکوٰۃ دینے کی نیت کی ہو یہ نہیں میں لکھا ہو اور اگر وہ شخص جیسے قرض بخوشی ہوا اور وہ قرض اسکو
 سال تمام ہونے کے بعد ہر کر دیا تو جائز کی روایت کے بموجب مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہو گا اور یہی اصح ہو
 یہ محیط شرحی میں لکھا ہو اور اگر کسی فقیر کو یہ حکم کیا کہ دوسرے شخص پر جو میرا قرض ہے وہ وصول کرے اور
 اس میں نیت اُس مال کے زکوٰۃ کی کی جو اُسکے پاس ہو تو جائز ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر کسی فقیر کو قرض
 اپنا ہبہ کر دیا اور اُس سے دوسرے قرض سگنہ زکوٰۃ کی نیت کی جو اُسکا کسی اور شخص پر ہو یا اُس مال کے
 زکوٰۃ کی نیت کی جو اُسکے پاس ہو تو جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور نقد دینا نقد اور قرض کی زکوٰۃ سے

چاہئے اور قرض لگا دینا نقد کی زکوٰۃ سے اور ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول ہو جاوے گا جائز نہیں اور قرض کا لگانا
ایسے قرض کی زکوٰۃ سے جو وصول نہ ہو جائز ہو یہ محیط سترسی میں لکھا ہوا اگر کوئی شخص زکوٰۃ واجب دینے کا ارادہ
کرتے تو فقہائے کبار کہ افضل یہ ہو کہ اعلان و اظہار سے دے اور صدقہ نفل میں افضل یہ ہو کہ پوشیدہ دے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا۔ اگر کسی شخص نے کسی سکین کو درہم عہد یا قرض کے نام سے دیے اور زر کوئی
تبت کی تو زکوٰۃ ادا ہو جاوے گی اور یہی اصح ہو یہ بحر الرائق میں تبتی اور فقہ سے نقل کیا ہوا زر کوئی کے واجب ہونے
کی چند شرطیں ہیں منجملہ اسکے آزاد ہونا ہو پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ اسکو تجارت کا اذن ہو اور یہی حکم ہر
اور رام دلد اور سکاٹیک کا ہوا اور سی کرنے والے کا حکم امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک شکیات کے ہو یہ بدائع
میں لکھا ہوا اور منجملہ اسکے اسلام ہو پس کا فر پر زکوٰۃ واجب نہیں یہ بدائع میں لکھا ہوا اور اسلام جیسے کہ واجب
ہونے کی شرط ہوا یہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی شرط ہو پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے
بعد مرد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی جیسا م جانے میں حکم ہو پس اگر کوئی برس تک اسی طرح مرتد رہا تو اسکے
اسلام کے بعد ان برسوں کے لیے اس پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ معراج المذرایہ میں لکھا ہوا حصر میں نے کہا ہوا دارالمحب
میں کوئی مسلمان ہو جاوے اور کوئی برس تک وہیں رہے پھر دارالاسلام میں آوے تو امام کو ان دنوں کی زکوٰۃ
اس سے لینے کا اختیار نہیں ہو اس لیے کہ وہ اسکی ولایت میں نہ تھا لیکن اگر وہ زکوٰۃ کا واجب ہوتا اپنے اور
جانتا تھا تو زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ دیا جاوے گا اور اگر نہیں جانتا تھا تو زکوٰۃ اس پر واجب
نہوگی اور اسکے ادا کرنے کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا بخلاف اسکے اگر ذمی دارالاسلام میں مسلمان ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب
ہوگی خواہ وہ زکوٰۃ کا مسئلہ اسکو معلوم ہو یا نہ معلوم ہو یہ سران الوہاب میں لکھا ہوا اور منجملہ اسکے عقل اور بوج
ہو پس اگر کہے پراد بخون پر اگر تمام سال وہ جنوں رہے زکوٰۃ واجب نہیں ہے چہرۃ المزہر میں لکھا ہوا اور انصاف
کے مالک ہونے کے بعد سال کے کسی حصہ میں اول میں یا اخیر میں بہت دنوں یا تھوڑے دنوں کو افاقہ
ہو گیا تو زکوٰۃ لازم ہوگی یہ معنی شرح ہدایہ میں لکھا ہوا اور یہی ظاہر روایت ہے یہ کافی میں لکھا ہوا صدرا الاسلام ابو یوسف
نے کہا کہ یہی اصح ہے شرح نقایہ میں لکھا ہوا ابو المکارم کی تصنیف ہے یہ حکم جنوں عرضی کا ہے جو بعد بوج کے
ہوا ہوا اور لیکن اصلی جنوں جو جنوں بالغ ہوا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک افاقہ کے وقت سے ابتدا سے
سال کا اعتبار ہو گا۔ کافی میں لکھا ہے یہی لڑکا اگر بالغ ہوا تو وقت بوج سے سال کے شروع ہونے کا
اعتبار ہو گا یہ نہیں میں لکھا ہوا۔ اور جس شخص کو ہوشی ہو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر یہ کال ایک سال تک بیہوش ہے
یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور منجملہ اسکے مال کا نصاب ہونا ہوا اور جو نصاب سے کم ہو گا اس پر زکوٰۃ واجب نہوگی یہ
معنی شرح کنز میں لکھا ہوا۔ کسی شخص نے دو سو درہم پر ایک سال تمام ہونے کے بعد پانچ درہم زکوٰۃ کے ایک فقیر کو
دیے یا وکیل کو زکوٰۃ کے واسطے دیے پھر اسکے درہم میں کوئی درہم کھوٹا نکلا تو وہ پانچ درہم زکوٰۃ نہوگے
کیونکہ نصاب میں کمی ہوئی اگر فقیر کو دے چکا ہو تو اس سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر وکیل نے بھی انکو صرف
نہیں کیا ہو تو واپس لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ پوری ملک ہو اور پوری ملک
یہ ہو کہ ملک بھی ہو اور فیضہ بھی ہو اور اگر ملک ہو اور فیضہ نہ ہو جیسے کہ مہرقضہ سے پہلے یا قبضہ ہو ملک نہ ہو

۱۱
و غلام جسکے کھانہ
کے مالک ہو جسکے
کے مالک ہو
۱۲
انہی چاروں کے
اور ذمی ہونے کے
کتاب دفعہ چار
۱۳
اسکے مالک کے مال
کے مالک کے مال
کے مالک کے مال

بوجب بلا خلاف وجوب زکوٰۃ کی مانع ہو خواہ وہ زکوٰۃ مال میں ہو مثلاً مال قائم ہو یا زکوٰۃ اسکے ذمہ ہو اور نقصان
ہلاک ہو چکا ہو۔ اور چاندی سونے اور تجارت کے مال کی زکوٰۃ اگر باقی ہو تو ایمین ہا سے اصحاب کا اختلاف
ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک وہی حکم ہو جو چوڑے والے جانوروں کا حکم ہو اور اگر قرض زمین
کا شرح ہو تو وہ بھی بقدر قرض وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور یہ حکم اس وقت ہو کہ جب خراج موافق حق کے لیا
جاتا ہو اور غلہ حاصل ہونے کے بعد سال تمام ہوتا ہو اور اگر غلہ حاصل ہونے سے پہلے سال تمام ہوتا ہو
تو مانع زکوٰۃ نہیں اور جو بغیر حق لیا جاتا ہو تو بھی مانع زکوٰۃ نہیں جب تک کہ سال تمام ہونے سے پہلے نہ
لیا جاوے اگر عشری زمین میں غلہ پیدا ہو اور اسکو وہ ہلاک کر دے تو اسکے مثل قرض اسکے ذمہ واجب
ہو جاوے گا اور یہ امر وہوں پر سال کے تمام ہونے سے پہلے واقع ہو یا پھر وہوں پر سال تمام ہو یا تو اس پر
زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تانا رخانیہ میں لکھا ہو اور اسی طرح مہر مصل ہو یا بخل مانع زکوٰۃ ہو یا سیکہ کہ اسکا سلاط
کیا جاتا ہو یہ محیط عشری میں لکھا ہو اور ظاہر مذہب کے بوجب یہی صحیح ہو برودی نے شرح جانتا کہ میں
ذکر کیا ہو کہ ہمارے مشائخ نے یہ کہا ہو کہ اگر کسی شخص پر مہر مصل اپنی عورت کے ہون اور اسکے ادا کرنے
کا وہ ارادہ نہیں رکھتا تو وہ مانع زکوٰۃ نہیں اسلئے کہ عادت یوں ہو کہ اسکا سلاط نہیں کیا جاتا اور یہ قول
بہتر ہو جو اہل الفتاویٰ میں لکھا ہو۔ لی یوں کے نفقہ اگر قاضی کے مقرر کرنے یا ایمین کی رضامندی سے
دین نہ ہو تو وجوب زکوٰۃ کے مانع نہیں اور اگر قاضی کا حکم یا آپس کی رضامندی نہ ہو تو ساقط ہو جاتے ہیں
اور اسی طرح رشتہ داروں کا نفقہ اگر قاضی انکا ادا کرنا ٹھوڑی مدت میں مقرر کرے مثلاً مہینہ سے کم میں
تو مانع وجوب زکوٰۃ ہو اور اگر مدت طویل ہو تو دین نہیں ہوتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہو یہ مانع میں لکھا ہو جب
حکم اس صورت میں ہو کہ دین اسکے ذمہ زکوٰۃ کے واجب ہونے سے پہلے ہو اور اگر دین زکوٰۃ کے واجب
ہونے کے بعد ہو تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ جو ہرۃ الزیرہ میں لکھا ہو۔ اور جو دین کہ سال کے اندر ہو تو عیون میں
لکھا ہو کہ امام محمد رحمہ کے نزدیک وجوب زکوٰۃ کا مانع ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک مانع نہیں یہ محیط عشری
میں لکھا ہو کسی شخص کے پاس تجارت کے لیے غلام ہو اور غلام پر قرض ہو تو بقدر قرض غلام زکوٰۃ واجب
نہیں کسی شخص کے دوسرے شخص پر ہزار درہم قرض ہیں اور تیسرا شخص مقروض کے حکم سے یا نیز حکم اسکا
ہو ای اور کل مقروض اور ضامن کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں اور ان دونوں کے مال پر ایک سال گزرا
ہو ان دونوں میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص نے ہزار درہم کسی کے غصب کیے پھر دوسرے
شخص نے انکو غاصب سے غصب کر کے ہلاک کر دیا اور ان دونوں غاصبوں کے پاس ہزار ہزار درہم ہیں
اور پھر سال گزرا تو پہلے غاصب پر اسکے ہزار درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرے پر نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان
میں لکھا ہو کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں اور ہزار ہی درہم اسپر قرض ہیں میں اور اسکے پاس مکان ہے
اور خادم ہیں جو تجارت کے لیے نہیں اور سب کی قیمت دس ہزار درہم ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں اسواستلے کہ
قرض ان ہزار درہم کی طرف مصروف ہو گا جو اسکے قبضہ میں ہیں اور اسکی حاجت سے زائد ہیں اور قابل
نقل اور تصرف کے ہیں اور گھر اور خادم اسکی حاجت کی چیزیں ہیں اسلئے قرض انکی طرف مصروف نہ ہو گا۔

جو شخص مال رکھتا ہو اور خدا معلوم کا مالک ہو اس پر صدقہ لینا حرام نہیں ہوتا اس لیے کہ یہ چیزیں اس کی حاجت کو دفع نہیں کرتیں جیسے غنیمت اور حسن بصری کے قول کے یہی ہیں جو انھوں نے کہا کہ دس ہزار درہم کے مالک پر صدقہ لینا حلال ہوتا تھا جب اس نے پہنچا لیا کہ یہ طرح ہو سکتا ہو تو انھوں نے جواب دیا کہ کسی شخص کے پاس طرہ ہوں اور خادم ہوں اور ہتھیار رہوں اور اُن کے جینے کی مانع ہو اور یہ ہیں سے ہمارے مشائخ نے کہا کہ اگر کوئی فقیر اس قدر گناہوں کا مالک ہو جس کی قیمت مال عظیم ہو اور اس کو اُن کی حاجت ہو تو اس کو صدقہ لینا حلال ہے لیکن اگر حاجت سے زیادہ دو سو درہم کی یا ست کی چیزوں کا مالک ہو تو اس کو صدقہ لینا حلال نہیں یہ شرح مبسوطین لکھا ہے جو امام شریعی کی تصنیف ہے اور اگر کسی کتاب کے دو نسخے ہوں اور بعضوں نے کہا کہ تین نسخے ہوں تو حاجت سے زیادہ تین اور پختا رہے تو قول ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور جب دین ساقط ہو گیا مثلاً قرض خواہ نے قرض کو دین معاف کر دیا تو جو جو وقت سے دین ساقط ہوا ہو اس وقت سے سال کے شروع ہونے کا حساب ہو گا اور امام محمد کے نزدیک پہلے سال تام ہونے کے بعد زکوٰۃ واجب ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور یہی کافی میں لکھا ہے اور جن فرضوں کا مطالبہ بندہ و ن کی طرف سے تین جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے فرض نذرون اور کفاروں کے اور صدقہ فقراء اور وجوب حج وہ مانع زکوٰۃ نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اور نقطہ سیٹی پڑی ہوئی چیز اٹھانے کی ضمانت مانع زکوٰۃ نہیں کسی شخص کے قبضہ میں کسی چیز کے نہ لکھنے کی ضمانت اس پر ہی داریا ہونے سے پہلے مانع زکوٰۃ نہیں یہ تمار غانیہ میں لکھا ہے فقہائے کہا کہ اگر کوئی شخص بی ہوئی چیز پر قبضہ دانی رہنے کا ضامن ہوا اور پھر کوئی اس کا حق داریا ہوا تو اگر سال کے اندر اس کو حق لیا تو مانع زکوٰۃ ہے اور اگر سال کے بعد ہوا تو مانع زکوٰۃ نہیں یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس بہت سی نصائین ہوں مثلاً اسکے پاس درہم ہوں اور دینار ہوں اور تجارت کا مال ہوا اور چرنے والے جانور ہوں اور اسپر قرض بھی ہو تو اول درہم و دینار کی طرف کو قرض مصروف ہو گا اور اگر ان دونوں سے قرض فاضل ہو تو تجارت کے مال کی طرف مصروف ہو گا اور اگر اس سے بھی فاضل ہو تو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف ہو گا اور اگر چرنے والے جانور مختلف جنسوں کے ہوں تو اس جنس کی طرف مصروف ہو گا جس کی زکوٰۃ کم ہو اور اگر سب زکوٰۃ میں برابر ہوں تو جنس چاہے مصروف کرے یہ نہیں میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے کہ صدقہ یعنی حاکم کی طرف سے صدقوں کا وصول کرنے والا حاضر ہو اور اگر وہ حاضر نہ ہو تو مال کے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو قرض کو چرنے والے جانوروں کی طرف مصروف کرے اور درہم کی زکوٰۃ دے اس واسطے کہ مالک کے حق میں دونوں برابر ہیں مصدق کے حق میں برابر نہیں اس لیے کہ مصدق کو یہ اختیار ہو کہ چرنے والوں جانوروں سے زکوٰۃ دے درہم سے نہ لے اسی واسطے وہ دین درہم کی طرف مصروف کرتا ہو اور چرنے والے جانوروں سے زکوٰۃ لیتا ہے یہ شرح مبسوطین لکھا ہے جو امام شریعی کی تصنیف ہے۔ کسی شخص کے پاس دو سو درہم ہوں اور خدمت کا غلام ہو اور وہ اس غلام کے مثل مہر بیجا کرے اور کچھ کیوں اپنی حاجت کے واسطے قرض لے اور وہ سب چیزوں اسکے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ دین نقد اور مال فارغ کی طرف مصروف ہو گا اور زکوٰۃ نہ دے گا کہ اگر کسی کے پاس ایک سال تک باقی رہیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی اس لیے کہ دین جنس کی طرف مصروف ہو گا یہ کافی میں

لکھا اور منجملہ اُسکے یہ کہ نصاب بڑھنے والا ہو خواہ حقیقت بڑھنے والا ہو مثلاً تولد و تحاصل سے یا تجارت سے یا حقیقت بڑھنے والا ہو لیکن بڑھنے والے کے حکم میں ہو اس طرح کہ اُسکے بڑھانے پر قاعدہ بیان طور کہ مال اُسکے یا اُسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک اُنکے سے دو قسم ہو ایک خلقی دوسری عقلی یہ تین میں لکھا اور خلقی سونا اور پچاندی ہو اسلئے کہ انکی ذات فائدہ پہونچانے اور اصلی حاجتوں کے دفع کرنے کے لائق نہیں ہوں لکن زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہ کرے یا خرچ کی نیت کرے اور ان دونوں کے سوا چنانچہ وہ فعلی ہیں اور اُنکے تجارت کی یا جانوروں کے پرانے کی نیت سے بڑھنا معتبر ہو اور نیت تجارت و چرائی کی جب تک فعل تجارت و چرائی سے متصل نہ ہو معتبر نہیں ہو اور نیت تجارت کی کبھی تو صریح ہوتی ہو اور کبھی دلالت ہوتی ہو تو صریح یہ کہ تجارت کے معاملہ کی نیت کرے اور مال تجارت کے واسطے ہو خواہ معاملہ خرید و فروخت کا ہو یا اجارہ کا ہو اور برابر ہو کہ اُسکے دام نقد ٹھہرے یا پھر اسباب ٹھہرے اور دلالت یہ کہ تجارت کے اسباب سے کوئی مال عین مول سے یا جو گھر تجارت کے واسطے ہو اسکو کسی اسباب کے عوض میں کر یا پر دیدے پس یہ مال عین و اسباب مذکور تجارت کے واسطے ہو یا اگرچہ وہ نیت نہ کرے لیکن بدائع میں مذکور کہ تجارتی مال کے مباح کے بدلے میں جو مال لیتے ہیں انہیں اختلاف ہو اصل کی کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہو کہ اگر تجارت کی نیت نہ کرے تو بھی وہ تجارت کے لیے ہو اور چنانچہ سے پایا جاتا ہو کہ نیت پر موقوف ہو پس اس مسئلہ میں دو روایتیں ہوں مباح مباح کی روایت کی تصحیح کرتے تھے اور اگر کسی چیز کا ایسے عقد سے مالک ہو جیسے مبادلہ نہیں ہو جیسے کہ ہبہ اور وصیت اور صدقہ یا ایسے عقد سے مالک ہو اسکو جیسے مبادلہ نہیں جیسے کہ مٹھ اور فسخ کا عوض اور قتل عمد سے صلح اور آزاد کرنے کا عوض اُنکے تجارت کی نیت مباح نہیں ہو یہی اصح و بحر الراقع میں لکھا ہو اور اگر کسی چیز کا وارث ہو اور اُنکے تجارت کی نیت نہ کرے تو وہ تجارت کے واسطے عوض نہ ہوگی یہ نہیں میں لکھا ہو اور اگر مورث کے مرنے کے بعد چرنے والے جانوروں یا تجارت کے مال کا وارث ہو اور وارثوں نے تجارت کی یا جانوروں کو چرانے کی نیت نہ کرے تو اپنی زکوٰۃ واجب ہوگی اور بعض نے کہا ہو کہ واجب نہ ہوگی یہ محیط شخصی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے تجارت کے واسطے ایک باندی یا پھر اسکو خدمت میں رکھنے کی نیت کر لی تو زکوٰۃ اُس سے جاتی رہے گی یہ زہدی میں لکھا ہو اور مال کے بڑھنے والے ہونے میں شرط یہ کہ اُسکے نائب کے قبضہ میں ہو اور اگر اُسکے بڑھانے پر قاعدہ تین ہوں مثلاً قبضہ میں نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جیسے شمار کا مال یہ تین میں لکھا ہو اور شمار اُس مال کو کہ تین کے اصل اسکی مالک میں باقی ہو لیکن اُسکے قبضہ سے ایسا لکھا ہو کہ غالباً اُسکے لوٹنے کی امید نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور منجملہ مال شمار کے وہ قرض ہو جس کا مقروض نے انکار کر دیا ہو اور نیز غصب کا مال ہو بیشک اُن دونوں پر گواہ نہ ہوں اور اگر اُن دونوں پر گواہ ہوں تو زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن چرنے والے جانوروں کو اگر کوئی غصب کرے تو اگرچہ غصب غصب کا اقرار کرتا ہو تو بھی اُسکے مالک پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور منجملہ مال شمار کے وہ مال جو گم ہو گیا ہو یا بھاگ گیا ہو یا جو غنیمت سے لیا ہو یا دیا ہو اگر گیا ہو یا منجملہ میں دفن ہو اور اسکا موقع بدول گیا ہو اور اگر کسی محفوظ جگہ میں دفن ہو اگرچہ کسی غیر کی کے گھر ہو تو اگر اسکو بدول گیا تو منجملہ مال شمار کے نہیں ہو یہ بحر الراقع میں لکھا ہو اور اگر اپنی زمین یا باغ انکو زمین میں

۱
بعض دارالافتاء و علماء
مسائل میں جو مذکور ہو
تجارت کے اسباب سے
اگرچہ میں سے نہیں
وہ کہ اسے اسلئے
مکہ مکرمہ کا عوض
ہو نہ مال کا عوض ہو
بعض مسائل میں لکھا
ہو

ہو تو بھٹوں نے کہا کہ زکوٰۃ واجب ہوگی اسلئے کہ بڑی ساری زمین کھو سکتا ہو اور بھٹوں نے کہا کہ واجب نہ ہوگی اسلئے کہ ساری زمین کھو نہ سکتا ہو بخلاف گھر اور احاطہ کے یہاں تک کہ اگرچہ احاطہ بہت بڑا ہو تو وہ مال نصاب نہ بنے گا اور اگر کسی پر قرض ہو اور وہ منکر ہو اور اسکے گواہ بھی ہوں لیکن عادل نہ ہوں تو بھٹوں نے کہا کہ زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور صحیح یہ ہو کہ واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو اور جس قرض کا مقروض نے انکار کر دیا اور اسپر گواہی نہ تھے پھر چند سال کے بعد وہ قرض ثابت ہو گیا مثلاً مقروض نے لوگوں کے سامنے اقرار کیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ تین میں لکھا ہو اور اگر قاضی قرض سے واقف تھا تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور جس قرض کا اقرار ہو اسپر صورت میں زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ دولت مند ہو خواہ تنگ دست ہو خواہ مفلس ہو یہ کافی میں لکھا ہو اگر قرض ایسے مفلس پر تھا کہ جسکو قاضی نے مفلس ٹھہرا دیا ہو پھر چند سال کے بعد وہ قرض وصول ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اس شخص پر گذشتہ برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ جابح صغیر میں لکھا ہو جو قاضی خان کی تصنیف ہے۔ اگر مقروض پوشیدہ اقرار کرتا ہو اور لوگوں کے سامنے انکار کرتا ہو تو وہ مال نصاب نہ ہوگا اور اگر مقروض مقرر تھا لیکن جب اسکو قاضی کے سامنے لگیا تب اسنے انکار کیا پھر دعویٰ کی طرف سے گواہ قائم ہوئے اور کچھ زمانہ گواہوں کی تعدیل میں گذر گیا پھر گواہ عادل ثابت ہوئے تو جس روز سے قاضی کے سامنے جھگڑا پیش کیا ہو گواہوں کی تعدیل ثابت ہوئے تک کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قرضدار بھاگ گیا اور مالک خود اسکی تلاش کرنے یا اس کام کے لیے وکیل کرنے پر قادر ہو تو اسپر زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قادر نہیں تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے جن قرضوں کا مقروضوں کو اقرار ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک انکے تین مرتبہ ہیں اول ضعیف اور وہ دن وہ ہو کہ جسکا بغیر اپنے فعل کے اور بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو گیا جیسے میراث یا اپنے فعل سے بغیر عوض کسی شے کے مالک ہو یا جیسے وصیت یا اپنے فعل سے بغیر عوض ایسی چیز کے مالک ہو یا جو مال نہیں ہو جیسے مہر اور عوض طلع اور وہ مال جو قبل عہد کی صلح میں حاصل ہوا اور دیلتا اور عوض کتابت امین امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہو لیکن جب اسپر قبضہ کر لے اور بقدر نصاب ہو اور سال گذر جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی دوسرا درمیان قرض عی اور وہ قرض وہ ہو کہ ایسے مال کے عوض میں واجب ہو جو تجارت کے واسطے نہ تھا جیسے کہ خدمت کے غلام اور خرچ کے کپڑے جب اسکے دوسو درہم پر قادر ہو جائے تو اصل کی روایت کے بموجب گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ دیکھا میرے قوی اور وہ قرض وہ ہو کہ تجارت کے مال کے عوض میں واجب ہو جب اسکے چالیس درہم پر قابض ہو تو گذشتہ ایام کی زکوٰۃ دے یہ زامہ میں لکھا ہو اور محیط نے انکے مال پر سال کا گذر جائے تو زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہو یہ قہر میں لکھا ہو اگر نصاب سال کی دونوں طرفوں میں پوری ہو اور درمیان میں کم ہو گئی تھی تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی یہ ہایہ میں لکھا ہو اور اگر تجارت کے مال کو یا چاندی سوئے کو اسی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع نہ ہوگا اور اگرچہ دے والے جاؤں تو کوئی جنس یا غیر جنس سے بدلا تو سال کا حکم منقطع ہو جائیگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے پاس مال بقدر نصاب تھا اور درمیان سال میں اسی جنس کا مال اور حاصل ہو تو اسکو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اس پہلے مال کے بڑھنے سے حاصل ہوا ہو یا اور طرح حاصل ہوا ہو یا کسی طرح حاصل ہوا تو اسکو اپنے مال کے

بہت سے بھٹوں کا قرض
اور کتابت غلام کو
نوشتہ دینے سے پہلے
قمری سال
چھاپنے سے پہلے اور
میں صحیح شریعتیہ
بعض سے اختلاف
کیا

ساتھ ملا دے برابر ہو کہ میراث سے حاصل ہوا ہو یا ہبہ سے یا اور طرح اور اگر ہر طرح غیر جنس ہو جیسے پہلے اونٹ تھے اور اب بکریاں حاصل ہوئیں تو تھلا دے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور اگر سال کے گزر جانے کے بعد مال حاصل ہو تو اسکو نہ ملا دے اور بالاتفاق اسکے لیے از سر نو سال شروع ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور ہابہ نزدیک جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو وہ اصل مال کے ساتھ اسوقت ملا یا جائے کہ اصل مال پہلے سے بقدر نصاب ہو اور اگر اس سے کم ہو اور اگر کچھ ایسی صورت ہو کہ جو مال بعد کو حاصل ہوا ہو اسکو اصل مال کے ساتھ ملانے سے نصاب پوری ہو جائیگی تو بھی نہ ملا دینگے مگر اب دوسرے نصاب کا سال چلنا شروع ہو جائیگا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر اکیلے پاس چرنے والے جانور بقدر نصاب تھے اور اپنی سال گذر گیا اور زکوۃ دیدی پھر انکو دوسرے ہون کے عوض بیچا اور انکے پاس درہم بھی بقدر نصاب تھے اور اپنی آدھا سال گذر گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک ان چرنے والے جانوروں کی قیمت ان دوسروں کے ساتھ نہ ملا دے بلکہ انکے لیے نیا سال شروع کرے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سب کو ملا کر زکوۃ دے اور یہ حکم اسوقت ہو جب چرنے والے جانوروں کی قیمت علیحدہ بقدر نصاب ہو اور اگر تمنا نصاب نہ ہو تو بالاجماع ملا دے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ جس انسان کا عشرہ دیکھا ہو اسکی قیمت کو جس غلام کا صدقہ نظر دیکھا ہو اسکی قیمت کے ساتھ بالاجماع ملا دے اگر سال کے گزر جانے سے پہلے جانوروں کو دوسروں کے عوض یا جانوروں کے عوض بیچے تو اسکی قیمت کو بالاجماع اسکی جنس کے ساتھ ملا دے اس طرح سے کہ دوسروں کو دوسروں کے ساتھ ملا دے اور جانوروں کو جانوروں کے ساتھ۔ اور اگر چرنے والے جانوروں کو زکوۃ دینے کے بعد اپنے پاس سے چارہ کھانا شروع کیا پھر انکو بیچا تو بالاجماع اسکی قیمت ملا دے یہ سراج الراجح میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے پاس زمین ہو اور اسکا خراج ادا کیا پھر اسکو بیچا تو اسکی قیمت کو اصل نصاب کے ساتھ ملا دے یہ بدائع میں لکھا ہو امام ابوحنیفہ رحمہ نے کہا ہو کہ اگر دوسروں کی زکوۃ دیدی پھر ان سے چرنے والا جانور خریدا اور اس کے پاس اس جنس کے چرنے والے جانور اور بھی ہیں تو انکو نہ ملا دے اس لیے کہ وہ ایسے مال کے عوض حاصل ہوا ہو جسکی زکوۃ ہو چکی۔ اگر اسکو ہزار درہم کسی نے ہبہ کیے اور انکے ذریعہ سے آٹھ سال کے تمام ہونے سے پہلے ہزار درہم اور کھانے پھر ہبہ کرنے والے نے اپنی ہبہ سے رجوع کیا اور قاضی کے حکم کے بموجب وہ ہبہ پھر لیا تو اس فائدہ کے ہزار درہم بن زکوۃ واجب نہ ہوگی جب تک اسکی ملکیت پورے سال تمام نہ ہوگا اس لیے کہ اصل جو ہزار درہم ہبہ ہوئے تھے انکا سال باطل ہو گیا تو فائدے کے ہزار درہم انکے مانع تھے انکا سال بھی باطل ہو گیا کسی شخص کے پاس دو سو درہم تھے اور اپنی ایک دن کم تر سال گذرے پھر اسکو پانچ درہم اور حاصل ہوئے تو پہلے سال کے پانچ درہم اور اگر کچھ اور کچھ ادا نہیں کر سکا اس لیے کہ دوسرے اور تیسرے سال میں زکوۃ کے فرض سے نصاب میں کمی ہو گئی تھی یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ کسی شخص کے پاس تجارت کی بکریاں دو سو درہم کی قیمت کی تھیں اور سال کے تمام ہونے سے پہلے مر گئیں اور ان سے انکی کھانا کالی اور چروان کی دباغت کی اور ان چروان کی قیمت بھی بقدر نصاب ہو گئی پھر اول کربون کا سال تمام ہوا تو زکوۃ واجب ہوگی اور اگر کسی کے پاس انکو رکاشیرہ تجارت کے واسطے تھا اور وہ سال کے تمام ہونے سے پہلے خریدا پھر سرکہ ہو گیا جسکی قیمت بقدر نصاب تھی پھر انکو دے

شیرہ کا سال تمام ہوا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی فقہائے کہا جو کہ پہلے سسلہ میں آئے جو کہ یون کی پیٹھ پر باقی رہی وہ قیمت کی چوبیسویں سال کے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے سسلہ میں کل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فقہ و قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا جائز ہو اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا تین شرطوں سے جائز ہے اول یہ کہ زکوٰۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوٰۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دوسو درہم سے کم کا تھا اور اس نے اول سے زکوٰۃ دیدی اس کے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دوسو درہم تھے یا تجارت کا مال دوسو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوٰۃ کے آئے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی یہاں تک کہ اس نصاب کی کمی میں ہی سال گذر یا اول زکوٰۃ دیتے وقت نصاب کامل بھی پھر ب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہوگا زکوٰۃ نہ ہوگی یہ شریعت طحاوی میں لکھا ہے اور جس طرح ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہو اسی طرح بہت سی نصابوں میں بھی جائز ہے یہ فقہ و قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دوسو درہم تھے اور اس نے ہزاری زکوٰۃ دیدی اس کے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اس کے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوٰۃ دیدینا جائز ہو اور ہزار درہم کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو ہزار اول دے چکا ہو وہ اس کی زکوٰۃ نہ ہوگی اور جو اس مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہوا اس کی زکوٰۃ دینا واجب ہوگی یہ بحوالہ الراغب میں لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوٰۃ دیدینا بھی اول جائز ہو اسلئے کہ سبب موجود ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اگر دو ہزار درہم کی زکوٰۃ اول دیدی اور اس کے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یون کہا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول مجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوٰۃ ہو اور اگر حاصل نہ ہوئے تو یہ اسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوٰۃ ہو تو جائز ہوگا۔ کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اس کو یہ گمان ہوا کہ اس کے پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوٰۃ ادا کی اس کے بعد معلوم ہوا تو اس کو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں سو ب کر لے یہ عبط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دو نصاب ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور ان میں سے ایک کی زکوٰۃ وقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ جس کے ایک ہونے کے سبب سے تعین کا اعتبار نہیں ہو اور جس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جائے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہو گئی تو ان صورت میں دوسری نصاب معین ہو جائیگی اور وہ اسی کی زکوٰۃ ہوگی یہ کافیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانوں کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور ان میں سے بعض کی زکوٰۃ آئے

اول سے پہلے سسلہ میں آئے جو کہ یون کی پیٹھ پر باقی رہی وہ قیمت کی چوبیسویں سال کے باقی رہنے سے سال باقی رہا اور دوسرے سسلہ میں کل مال ہلاک ہو گیا اسلئے سال کا حکم باطل ہو گیا یہ فقہ و قاضی خان میں لکھا ہے۔ نصاب کے مالک ہو جانے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا جائز ہو اور نصاب کے مالک ہونے سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ وقت سے پہلے زکوٰۃ دیدینا تین شرطوں سے جائز ہے اول یہ کہ زکوٰۃ دیتے وقت سال چل رہا ہو دوسرے یہ کہ جس نصاب کی زکوٰۃ سال سے پہلے دیدی وہ آخر سال میں کامل نصاب باقی رہے تیسرے یہ کہ اس درمیان میں اصل نصاب فوت نہ ہو جائے۔ پس اگر کسی کے پاس سونا یا چاندی یا تجارت کا مال دوسو درہم سے کم کا تھا اور اس نے اول سے زکوٰۃ دیدی اس کے بعد نصاب پوری ہوئی یا کسی کے پاس دوسو درہم تھے یا تجارت کا مال دوسو درہم کی قیمت کا تھا اور پانچ درہم زکوٰۃ کے آئے وقت سے پہلے دیدیے اور نصاب کم ہو گئی یہاں تک کہ اس نصاب کی کمی میں ہی سال گذر یا اول زکوٰۃ دیتے وقت نصاب کامل بھی پھر ب مال ہلاک ہو گیا تو ان سب صورتوں میں جو کچھ دیا ہو وہ صدقہ نفل ہوگا زکوٰۃ نہ ہوگی یہ شریعت طحاوی میں لکھا ہے اور جس طرح ایک نصاب کے مالک ہونے کے بعد وقت سے پہلے زکوٰۃ دینا جائز ہو اسی طرح بہت سی نصابوں میں بھی جائز ہے یہ فقہ و قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس دوسو درہم تھے اور اس نے ہزاری زکوٰۃ دیدی اس کے بعد کچھ اور مال مل گیا یا نفع ہوا اور ہزار پورے ہو گئے اور جب سال تمام ہوا تو اس کے پاس ہزار درہم تھے تو اول زکوٰۃ دیدینا جائز ہو اور ہزار درہم کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئی اور اگر اس سال میں کچھ اور حاصل نہ ہوا اور سال کے تمام ہونے کے بعد اور مال ملا تو ہزار اول دے چکا ہو وہ اس کی زکوٰۃ نہ ہوگی اور جو اس مال کے ملنے کے وقت سے سال تمام ہوا اس کی زکوٰۃ دینا واجب ہوگی یہ بحوالہ الراغب میں لکھا ہے۔ ایک سال سے زیادہ کی زکوٰۃ دیدینا بھی اول جائز ہو اسلئے کہ سبب موجود ہے یہ ہادیہ میں لکھا ہے اگر دو ہزار درہم کی زکوٰۃ اول دیدی اور اس کے پاس صرف ہزار درہم تھے اور یون کہا کہ اس سال کے تمام ہونے سے اول مجھے اور ہزار درہم حاصل ہو گئے تو یہ ان دونوں ہزاروں کی زکوٰۃ ہو اور اگر حاصل نہ ہوئے تو یہ اسی ہزار کی دوسرے سال کی زکوٰۃ ہو تو جائز ہوگا۔ کسی شخص کے پاس چار سو درہم تھے اور اس کو یہ گمان ہوا کہ اس کے پانچ سو درہم ہیں اور پانچ سو کی زکوٰۃ ادا کی اس کے بعد معلوم ہوا تو اس کو جائز ہے کہ اس زیادتی کو دوسرے سال کی زکوٰۃ میں سو ب کر لے یہ عبط سرخسی میں لکھا ہے۔ کسی شخص کے پاس دو نصاب ہیں ایک چاندی کی دوسری سونے کی اور ان میں سے ایک کی زکوٰۃ وقت سے پہلے دی تو وہ دونوں سے ادا ہوگی اسلئے کہ جس کے ایک ہونے کے سبب سے تعین کا اعتبار نہیں ہو اور جس کے ایک ہونے کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ کے حساب میں ان دونوں کو ملا لیا جائے۔ اور اگر ان دونوں نصابوں میں سے ایک نصاب ہلاک ہو گئی تو ان صورت میں دوسری نصاب معین ہو جائیگی اور وہ اسی کی زکوٰۃ ہوگی یہ کافیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص مختلف جنس کے حیوانوں کی بہت سی نصابوں کا مالک ہو اور ان میں سے بعض کی زکوٰۃ آئے

وقت سے پہلے دیدی پھر کسی زکوٰۃ دی تھی وہ مال ہوا تو اور جو باقی بین انکی طرف سے وہ زکوٰۃ ادا ہوگی
یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اور اگر وقت سے پہلے کسی فقیر کو زکوٰۃ دی تھی اور سال تمام ہونے سے پہلے
وہ فقیر مالدار ہو گیا یا مر گیا تو جو کچھ اُسکو زکوٰۃ دی ہو وہ جائز ہو یہ سراج الواجب میں لکھا ہو۔ ہمارے
اصحاب نے کہا کہ جس شخص پر زکوٰۃ ہو جب وہ مر جائے تو زکوٰۃ اُسکی موت سے ساقط ہو جائی یہ یہ محیط
میں لکھا ہو۔

دوسرا باب چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ میں اور اس میں پانچ فصلیں ہیں پہلی فصل
مقدمین چرنے والے جانور نہ ہوں یا مادہ باد دونوں ملے ہوئے ہوں سب پر زکوٰۃ واجب ہو اور چرنے
والے جانوروں سے وہ جانور مراد ہیں جو دودھ کی غرض سے یا بچے لینے کے لیے یا فربہ ہو کر پیش قیمت ہو جانے
کے لیے جنگلون میں چرائے جان اور اگر انکو لادنے یا سواری کے لیے چراؤں دودھ کے لیے اڈنسل بڑھانے
کے لیے نہ چرائیں تو ان پر زکوٰۃ نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر گوشت کی غرض سے چرائیں تو ان پر بھی
زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کیواسطے چرائیں تو اس میں تجارت کے مال کی زکوٰۃ ہوگی چرنے والے جانوروں کے
حساب سے ہوگی۔ پانچ میں لکھا ہو اور اگر سال میں کچھ دنوں چرایا اور کچھ دنوں اپنے پاس سے چارہ کھلایا تو اگر
نصف سے زیادہ سال میں چرایا ہو تو چرنے والوں کا حکم ہوگا ورنہ ہوگا یہ یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر نصف سال
چرایا ہو تو بھی وہ جانور چرنے والوں کے حکم میں ہونگے ان پر زکوٰۃ واجب ہوگی یہ بین میں لکھا ہو اور اگر وہ جانور تجارت
کیواسطے تھے اور انکو بیچنے یا زیادہ دنوں چرایا تو وہ چرنے والے کے حکم میں ہونگے لیکن اگر تجارت کی نیت
موقوف کر کے انکو چرنے والے میں شامل کر دے تو چرنے والے ہو جائینگے جس طرح تجارت کے غلام کو اگر یہ
ارادہ کیا کہ کئی برس تک خدمت میں رکھے پس اُس سے خدمت لینے کے زمانہ میں بھی وہ مال تجارتی ہو لیکن جب
یہ نیت کرے کہ اُسکو تجارت کے مال سے بھکا کر خدمت کیواسطے مقرر کرے تو تجارتی مال نہ رہیگا پھر خلاصہ میں لکھا
ہو۔ اگر چرنے والے جانوروں کے مالک نے یہ ارادہ کیا کہ اُن جانوروں سے کام لے یا انکو چارہ کھلا دے
لیکن ایسا کیا نہیں اور سال گذر گیا تو ان پر چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔
اگر جانور تجارت کیواسطے مول لیے پھر انکو چرنے کو چھوڑ دیا تو جو وقت سے ان میں چرنے کو چھوڑا ہو اس وقت سے
سال کا اعتبار ہوگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو دوسری فصل اوتھوں کی زکوٰۃ کے بیان میں پانچ اوتھوں
سے کم پر زکوٰۃ نہیں یہ ہر ایک میں لکھا ہو اور پچیس سے کم میں ہر پانچ اوتھوں پر ایک بکری واجب ہوگی یعنی شرح کنز
میں لکھا ہو اور بکری ایسی ہونی چاہیے جس کا ایک سال پورا ہو گیا اور دوسرا سال شروع ہوا ہو جو ہر الزہ میں لکھا
ہو اور جب پچیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو ہوتی نہیں تک
یہی حکم ہو اور جب پچیس پورے ہو جائیں تو ایک ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو تیسرا سال شروع ہوا ہو ہوتی نہیں تک
پنچالیس تک یہی حکم ہو اور جب پچیس اڈن پورے ہو جائیں تو ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو چوتھا سال شروع
ہوا ہو سو اٹھ تک یہی حکم ہو اور جب اٹھ ہو جائیں تو ایسی اوتھنی واجب ہوگی جسکو پانچواں سال شروع
ہو پچیس تک یہی حکم ہو اور جب پچیس ہو جائیں تو ایسی دو اوتھنیاں واجب ہوں گی جنکو سہرا سال شروع ہو

چرنے والے جنگل
میں جانور کھاس سے
چرنے اور چرنے توں
اور تیسرے کھاس توں
کا خلاصہ علیحدہ

ہو

اور نوے تک یہی حکم ہو اور جب انکیا نوے ہو جائیں تو ایسی دو اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چوتھا سال شروع ہو
ایک سو بیس تک یہی حکم ہو یہ دہائیہ میں لکھا ہو۔ اس کے بعد ایک سو بیس پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ اونٹوں
میں ایک ایک بکری ہوگی ایک سو بیس تا بیس تک یہی حکم ہو اور ایک سو بیس تا بیس میں دو ایسی اونٹیاں جنکو چوتھا
سال شروع ہوا ہو اور ایک ایسی اونٹنی جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو واجب ہوگی اور جب پوری ڈیڑھ سو
ہوں تو ایسی تین اونٹیاں واجب ہوگی جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو پھر ڈیڑھ سو پر جو زیادتی ہوگی ان میں پانچ
پانچ اونٹوں میں ایک ایک بکری دیگا اور جب ایک سو پچھتر پوری ہو جائے تو تین اونٹیاں ایسی دیگا جنکو چوتھا
سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دیگا جسکو دوسرا سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیاسی پوری
ہو جائے تو تین اونٹیاں ایسی دے جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو اور ایک اونٹنی ایسی دے جسکو تیسرا
سال شروع ہوا ہو اور جب ایک سو چھیانوے ہو جائیں تو چار اونٹیاں ایسی دے جنکو چوتھا سال شروع
ہوا ہو دوسو تک یہی حکم ہو یعنی شرح کمترین لکھا ہو اور دسویں اختیار ہو کہ چاہے ایسی چار اونٹیاں دے
جنکو چوتھا سال شروع ہوا ہو ہر چاس سے چوتھے سال کی ایک اونٹنی ہوگی اور چاہے پانچ اونٹیاں ایسی
دے جسکو تیسرا سال شروع ہوا ہو تو ہر چالیس سے ایک تیسرے سال کی اونٹنی ہوگی یہ فتاویٰ دسے قاضی خان
میں لکھا ہو۔ پھر زکوٰۃ کا حساب ہمیشہ کے لیے از سر نو اس طرح شروع ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد شروع ہوتا
ہو جائے تاہم مذہب ہو اور بخیتی اور عیالی اونٹوں کا حکم برابر ہو یہ دہائیہ میں لکھا ہو۔ اور کم سے کم عمر چھ زکوٰۃ واجب
ہو جائے تاہم ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے موافق چرنے والے اونٹوں میں یہ کہ دوسرا سال
شروع ہوا ہو یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہو۔ اور چھوٹا اور اندھا اونٹ گنتی کے حساب میں آوے گا لیکن زکوٰۃ
میں دلیلا جاویگا اور اس اونٹنی کو جو اپنے بچہ کو پالتی ہو اور جو کھانے کے واسطے تیار کیا وے اور حاملہ اونٹنی کو
اور زراعت کو اور چرنے والوں میں سے عمدہ اونٹوں کو زکوٰۃ میں نہ لینگے درمیان کو نینگے یہ محیط خبری میں لکھا
ہو اور اگر ایسا ہو کہ جس عمر کی اونٹنی زکوٰۃ میں واجب ہو وہی موجود نہ ہو تو اس سے اعلیٰ دے اور زیادتی کو پھر لے
یا اس سے کم مرتبہ کی دے اور باقی کو ادا کرے یا اسکی قیمت دے لیکن پہلی صورت میں جو شخص کہ صدقہ لینے
کے لیے مقرر ہو اسکو اختیار ہو کہ وہ واجب سے زیادہ مرتبہ کی اونٹنی نہ دیوے بلکہ جس قسم کی اونٹنی واجب ہو
اس قسم کی طلب کرے یا قیمت مانگے اس لیے کہ وہ بیع ہو اور بیع میں جہنمیں اور دوسری صورت میں جہر کیا جاویگا
جسے کہ اگر مالک نے صدقہ وجاؤ کر کے درمیان روک ٹوک و درکردی تو صدقہ اسے قاضی شہار ہوگا اس لیے کہ
بیع نہیں بلکہ زکوٰۃ کو بطور قیمت ادا کرتا ہو یہ کافی میں لکھا ہو تیسری فصل گائے بیل کی زکوٰۃ کے
بیان میں گائے بیلوں سے کم میں صدقہ نہیں ہو اور جب تیس گائے بیل چرنے والے ہوں تو اس میں ایک
گائے یا بیل دے جسکو دوسرا سال شروع ہو یہ دہائیہ میں لکھا ہو پھر اس سے زیادتی پر چالیس تک کچھ نہیں
یہ شرح لمحاوی میں لکھا ہو اور جب چالیس پوری ہو جائے تو ایک ایسا بیل یا گائے دے جسکو تیسرا سال
شروع ہوا ہو اور جب چالیس سے زیادتی ہو تو اس زیادتی میں اسی کے حساب سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے
نزدیک واجب ہوتا ہو اگر ایک ساتھ تک یہی حکم ہو پس اگر ایک زیادہ ہوگا تو اس پر تیسرے سال کی گائے یا بیل

کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا اور اگر دو زیادہ ہوں تو بیسواں حصہ واجب ہوگا اصل کی روایت یہی ہے۔ اور جب ساٹھ ہو جائیگا تو دو گائین یا دو بیل دوسرے برس کے واجب ہونگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور ساٹھ کے بعد چالیس چالیس اور بیس تیس کا حساب کیا جائے گا اور ہر چالیس میں ایک گائے یا بیل تیسرے برس کا واجب ہوگا اور ہر بیس میں ایک گائے یا بیل دوسرے سال کا واجب ہوگا تو ستر میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور ایک دوسرے سال کا اور اسی میں دو گائے یا بیل تیسرے سال کے اور نوٹے میں تین گائے یا بیل دوسرے سال کے اور سو میں ایک گائے یا بیل تیسرے سال کا اور دو گائے یا بیل دوسرے سال کے واجب ہونگے یہ شرح لمحا دی میں لکھا ہے۔ اور اگر ایسا حساب ہو کہ تیسرے سال کے اور دوسرے سال کے گائے یا بیل دونوں سے حساب صحیح ہو تو اسکو دو دنوں کا اختیار ہو مثلاً ایک ہی دن میں تو اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو تین گائے یا بیل تیسرے سال کے دے اور اگر چاہے تو چار گائے یا بیل دوسرے سال کے دے پتہ میں میں لکھا ہے۔ بیس و بیسینے کا حکم مثل گائے یا بیل کے ہو اور جب دونوں ملے ہوں تو نصاب پورا کرنے کے لیے دونوں کو شامل کرنا واجب ہے جو زیادہ ہوں ان میں کی زکوٰۃ لین اور جو زیادہ نہ ہوں تو اسے لین سے ادنیٰ اور ادنیٰ میں سے اعلیٰ لین یہ ہر الرائق میں لکھا ہے اور منافع میں ہے کہ زکوٰۃ اس حکم میں برابر ہیں اور فائدے عتبار میں ہو کہ گائے یا بیل میں زمین دوسرے سال کا زکوٰۃ دین دوسرے سال کی مادہ افضل ہے یہ تائیداً رخا نہیں لکھا ہے۔ اور گائے یا بیل میں سے کم سے کم عمر جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب یہ ہو کہ دوسرا سال شروع ہو یہ شرح لمحا دی میں لکھا ہے جو بھی فصل بھیر و بکری کی زکوٰۃ میں بھیڑ میں اور بکریاں جو چرنے والی ہوں تو چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور ایک سال گذر جائے تو ایک بکری واجب ہوگی ایک سو میں تک یہی حکم ہے۔ اور جب اسپر ایک زیادہ ہو جائے تو دو بکریاں واجب ہیں دوسو تک یہی حکم ہے اور جب اسپر زیادتی ہو تو تین بکریاں واجب ہیں اور جب چار سو پوری ہو جائیں تو چار بکریاں واجب ہوں گے اسکے بعد ہر سیکڑہ میں ایک ایک بکری ہوگی مکتوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مکتوب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں یہی بیان وارد ہے اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہے اور بکریوں میں کم سے کم عمر جیسے زکوٰۃ واجب ہونی ہے پورا ایک سال ہو اور یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے یہ شرح لمحا دی میں لکھا ہے اور جو بکری اور بھین سے ملکہ پیدا ہوا ان میں مان کا اعتبار ہے اگر ان بکری ہوگی تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاً کے پورا کرنے میں اسکا حساب ہوگا ورنہ نہ ہوگا اور اسی طرح جو جنگلی اور پالو گائے یا بیل کے ملائے سے پیدا ہوا اسکا بھی یہی حکم ہے یہ محیط شرح میں لکھا ہے یا چوین فصل ان جانوروں کے بیان میں جن میں زکوٰۃ واجب نہیں مگر دون پر زکوٰۃ واجب نہیں اور یہ قول صاحبین رک کا ہے اور فتوے کے لیے یہی مختار ہے لیکن اگر تجارت کے لیے ہوں تو واجب ہے کہ یہ کافی میں لکھا ہے پس جب ٹھوڑے تجارت کے لیے ہوں تو حکم انکا تجارت کے مال کا ہے اگر انکی قیمت بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ وہ چرتے ہوں یا انکو چارہ کھلاجاتا ہو یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور گائے اور بقرہ اور پیٹھے اور تعلیم یافتہ کتوں پر زکوٰۃ

۴
 زکوٰۃ ایک مکتوب
 اسکو کرنا نہ نہیں ہوتا
 بقدر نصاب ہونا
 سب جاچکا

اُس وقت واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہونگے یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور بکری اور اونٹ اور گائے کے بچوں پر امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے اور آخر قول انکا یہی ہے اور یہی قول امام محمد رحمہ کا ہے اور اگر آئین ایک بھی پوری ہوگا تو سب انکے نصاب کے پورا ہونے میں انکے متابع ہو جائیں گے مگر زکوٰۃ میں وہ نہ دیے جائیں گے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اس اگر انٹالیں بیچے اور ایک پوری بکری ہو تو ایک درسیانی بکری واجب ہوگی پس اگر وہی درسیانی بکری ہو یا اس سے کم ہو تو بے لیا وجہی اور اگر سال کے بعد وہ ہلاک ہو جائے تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور اسی طرح اگر انچاس اونٹ کے بیچے اور ایک درسیانی اونٹنی ہو تو زکوٰۃ تین وہی اونٹنی واجب ہوگی پھر اگر آدھے بیچے ہلاک ہو جائیں تو آدھی اونٹنی ساقط ہو جائیگی اور آدھی باقی رہیگی یہ کافی میں لکھا ہے کسی بچہ کو زکوٰۃ میں لینا جائز نہیں ہے جو ہرۃ النہر میں لکھا ہے جو جانور کام کرتے ہیں یا انپر بوجہ لاداجا ہوتا ہو یا چارہ کھلا جاتا ہو انپر زکوٰۃ نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے۔

تیسرا باب سونے اور چاندی اور اسباب کی زکوٰۃ میں اس باب میں دو فصلیں ہیں پہلی فصل سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کے بیان میں دوسو درہم پر پانچ درہم واجب ہوتے ہیں اور بیس مثقال سونے پر آدھا مثقال واجب ہوتا ہے کہ دار ہویا بے سکہ بنا ہوا ہو یا بے بنا خواہ زیور ہو مردن یا عورتن کا کمانہ ہو یا ناگ انہ

یہ خلاصہ میں لکھا ہے چاندی سونے کی زکوٰۃ میں سترہ یہ ذکر جو زکوٰۃ میں دیا جائے وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر پانچ ٹھکرے درہمون کے عوض پانچ ٹھکرے درہم دیے جکی قیمت چار ٹھکرے درہمون کے برابر تھی تو ان دونوں کے نزدیک جائز ہو اور اگر وہی پانچ ٹھکرے درہم کی عوض چار ٹھکرے درہم دیے جکی قیمت پانچ ٹھکرے درہمون کے برابر ہو تو جائز نہیں اگر کسی نے اس چاندی کی اربین ہو جسکا وزن دوسو درہم کے برابر ہو اور اسکی بنوائی کی اجرت لگا کر تین سو درہم کی ہو تو اگر اسکی زکوٰۃ

میں چاندی دے تو اسکا چالیسوان حصہ دے اور اسکا چالیسوان حصہ ایسی پانچ درہم چاندی ہوگی جسکی قیمت ساڑھے سات درہم کے برابر ہو اور اگر ایسی پانچ درہم چاندی دے جسکی قیمت پانچ ہی درہم ہو تو جائز ہو اور اگر زکوٰۃ میں دوسری جنس دے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور زکوٰۃ کے واجب ہونے میں بھی یہی اعتبار کیا جاتا ہے کہ چاندی سونے کا وزن بقدر نصاب کے ہو بالاجماع قیمت کا اعتبار نہیں پس اگر کسی کے پاس چاندی کی اربین ایسی ہو جسکا وزن بیڑیٹھ سو درہم ہو اور قیمت دوسو درہم ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یعنی سترہ

کے میں لکھا ہے۔ اور نیا بیچ میں ہو کہ اگر کتنی میں دوسو درہم ہوں اور وزن میں کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اگر یہ کمی ٹھوڑی ہو یہ تا ناخانیہ میں لکھا ہے۔ سونے میں مثقالوں کے وزن کا اعتبار ہوگا اور درہمون میں وزن سببہ کا اور وزن سببہ اسکو کہتے ہیں کہ دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے مثقال دینا رکے برابر ہوتا ہے جسکے میں تیراٹھ ہوتے ہیں اور درہم کے چودہ قیراط ہوتے ہیں اور ایک قیراط پانچ جو بھر ہوتا ہے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اگر درہمون میں طراوٹ ہو تو اگر چاندی غالب ہو تو خالص درہمون کا حکم ہوگا

اور اگر بلوئی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہوگا جیسے ٹھوڑے درہم ہوتے ہیں تو اگر انکا رولج ہو اور تجارت کی نیت نہ ہو تو انکی قیمت کا اعتبار ہوگا اگر انکی قیمت کم مرتبہ کے درہمون کی ایسی نصاب کو پہنچے جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو

درہم کی قیمت
اونٹن چاندی سونے
درہم کی قیمت
چودہ درہم کی قیمت
ساتھ درہم کی قیمت
ایک مثقال کے ہونے میں
دوسو درہم کی قیمت
میں تقریباً ہونے میں
وزن تقریباً ہونے میں
مثقال مثقال کے ہونے میں
ساتھ درہم کی قیمت

تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی اور کم مرتبہ کے درہم وہ ہوتے ہیں جن میں ملاوٹ ہو اور چاندی غالب ہو اور ان کی قیمت ایسی نصاب کو نہ پہنچے تو ان میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اگر کچا رواج ہو اور تجارت کی قیمت بھی نہ کی ہو تو ان میں زکوٰۃ نہیں لیکن اگر وہ بہت ہوں اور ان میں ہفتدر چاندی ہو وہ دو سو درہم کی ہو اور مولیٰ سے جدا ہو سکتی ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جدا ہو سکتی ہو تو زکوٰۃ نہیں یہ بہت سی کتابوں میں لکھا ہے۔ ملاوٹ کے ہونے کا بھی وہی حکم ہو جو ملاوٹ کی چاندی کا حکم ہو اور اگر ملاوٹ چاندی یا سونے کے برابر ہو تو اس میں اختلاف ہے غنائہ اور غلام صید یہ اختیار کیا ہو کہ احتیاطاً زکوٰۃ واجب ہوگی یہ اگر اقل میں لکھا ہو اور اگر چاندی یا سونا ملے ہوئے ہوں تو اگر سونا بقدر نصاب ہو تو سونے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر چاندی بقدر نصاب ہو تو چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ حکم اس وقت ہے جب چاندی غالب ہو اور اگر چاندی قہری ہو تو کچل سونے کے حکم میں ہوگا اس لیے کہ اس کی قیمت اعلیٰ ہے یہ میں میں لکھا ہے۔ پھر اگر تجارت کے لیے ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں اور اگر تجارت کے لیے ہوں تو جب دو سو درہم کے ہونے تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ چاندی دو سو درہم اور سونے میں پس مشقال سے زیادہ پر نام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اس وقت تک زکوٰۃ نہیں جب تک چاندی کی زیادتی چالیس درہم اور سونے کی زیادتی چار مشقال نہ ہو پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم ہو گا اور ہر چار مشقال سونے میں دو قیراط واجب ہو گئے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور مال کی قیمت چاندی سونے کے ساتھ اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے حساب سے ملا دیں گے مگر زمین لکھا ہے۔ پس اگر کوئی سو درہم اور ایسے پانچ دینار کا مالک ہو اس کی قیمت سو درہم ہو تو نام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی حدیث رد کا اس میں خلاف ہے اور اگر سو درہم اور دس دینار ڈیڑھ سو درہم اور پانچ دینار یا پچاس درہم اور پندرہ دینار کا مالک ہو تو بالا جماع ملا دیں گے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر اس کے پاس سو درہم اور دس دینار ہوں گی قیمت سو درہم سے کم ہو تو صاحبین رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے صحیح یہ ہو کہ واجب ہوگی یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر چاندی اور سونا دونوں کی نصاب ہو اور سونا نصاب سے چار مشقال سے کچھ کم زیادہ ہو اور چاندی نصاب سے چالیس درہم سے کچھ کم زیادہ ہو تو ان دونوں زیادتیوں کو ملا دیں گے تاکہ چالیس درہم چاندی یا چار مشقال سونا ہو جائے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ اور اگر سونے اور چاندی کے نصاب کو واسطے ملا دیوے تاکہ کل زکوٰۃ ایک جنس کی دے تو مضائقہ نہیں ہو لیکن واجب یہ ہو کہ قیمت اس طرح لگائی جاوے جس میں از رو سے قدر و رواج کے فقہروں کا فائدہ زیادہ ہو نہ ہر ایک میں سے چالیس درہم حصہ دے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے

دوسری فصل مال تجارت کی زکوٰۃ کے بیان میں تجارتی مال کسی قسم کا ہو جب اس کی قیمت چاندی سونے کی نصاب کے برابر ہوگی تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور چاندی یا سونے کے سکون سے حساب لگایا جاوے یہ میں میں لکھا ہے۔ اگر ابتدا سے سال میں اس کی قیمت دو سو درہم ہوں کے برابر ہو زمین چاندی غالب ہو تو زکوٰۃ کی نصاب کی قیمت کا حساب سال کے گزرنے کے بعد لگایا جاوے گا یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ تجارتی مال میں اختیار ہو کہ جسے قیمت اس کی درہم ہوں سے لگا دے یا بے دیناروں سے

سے لیکن اگر انہیں سے ایک سے نصاب پوری ہوتی ہو تو ضرور ہو کہ اس سے حساب کیا جاوے گا جس سے
 مال پوری ہوتی ہو یہ بجز اراق بین لکھا ہو۔ اگر کسی کے پاس دو سو قین گہیوں تجارت کے واسطے ہوں جنکی
 ات دو سو درہم ہو پھر سال تمام وہاں اوقیت انکی زیادہ ہوئی یا کم ہوئی تو اگر زکوٰۃ میں یوں دینا منظورین تو پانچ قین
 دے اور اگر قیمت دینا منظور ہو اس قیمت کا اب حساب ہوگا جو زکوٰۃ کے واجب ہونے کے وقت بھی اسیلے کہ
 واجب ہو۔ کہ یا اچھل شہر زکوٰۃ میں دیکھا دے یا اسکی قیمت دیکھا دے اور اسی واسطے صدقہ وصول کرنے والے
 پر اسکے قبول کرنے میں جبر کیا جاوے گا اور صاحبین رحم کا مذہب یہ ہو کہ جس روز زکوٰۃ ادا کرتا ہو اس روز کی قیمت
 کا اعتبار ہو اور یہی حکم ہو ان سب چیزوں کی زکوٰۃ کا جنکا حساب بیانا یا وزن یا گنتی سے ہوتا ہو اور اگر قیمت
 کی زائدانی انکی ذات میں ہو گئی مثلاً طوط شک ہو گئی تو بالاجار قیمت کا اعتبار اس زمانہ سے کیا جاوے گا
 جب زکوٰۃ واجب ہوئی اسیلے کہ سال کے بعد جو زیادتی ہو اسکے ملانے کا حکم نہیں ہوا اور اگر ذات میں نقصان
 ہو گیا مثلاً بھیج گئے تو زکوٰۃ ادا کرتے وقت جو قیمت ہو اسکا اعتبار ہوگا یہ کافی میں لکھا ہو اور اسباب کا
 مالک قیمت ایسے شہر کے نرخ کے بموجب کرے جہاں وہ مال موجود ہو اگر غلام تجارت کے لیے دوسرے
 شہر بھیجا اور سال گذرا تو اب اسکی قیمت کا حساب اسی شہر کے بموجب ہوگا اور اگر جنگل میں ہو تو اس شہر
 کی قیمت کا حساب لگایا جاوے گا جو وہاں سے سب سے زیادہ قریب ہو یہ فتح القدیر میں فتاویٰ سے نقل کیا
 ہو اگر تجارت کے مال مختلف جنس کے ہوں تو بعض کو بعض سے ملا لینگے یا قوت میں اور بیوتوں میں اور ہارات
 میں زکوٰۃ نہیں ہو اگرچہ اسکا زور نہ ہو بلکہ وہ تجارت کے واسطے ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب ہوگی یہ
 جو ہرہ الزیفرہ میں لکھا ہو اگر کسی کی دیکھیاں خریدیں اور انکو کرایہ پر چلا تا کہ تو اپنے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی جسطرح
 کرایہ پر چلانے کے طور میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی اور اگر کسی کی زمین میں سے گیون حاصل ہوں جنکی قیمت
 بقدر نصاب ہو اور اسے یہ نیت کی کہ انکو روکے یا بیچے پھر ایک سال تک روکے تو اپنے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہو اگر جانوروں کا سوداگر جانوروں کی خرید و فروخت کرتا ہو اور اسے انکے گلے میں ڈالنے
 کے گھونگر دیا یا گڈورین اور میٹھڑا ڈالنے کے برقعے خریدے پس اگر یہ چیزیں ان جانوروں کے ساتھ بچنے کی
 ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر جانوروں کی حفاظت کیواسطے ہیں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ فیہ مدقین
 لکھا ہو اور اگر غلام شیشہ خریدے تو اسکا بھی یہی حکم ہو۔ اگر کسی نے غلام بھرنے کی گونیں اسواسطے خریدیں کہ انہیں
 کرایہ پر چلا دے تو اپنے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اسیلے کہ وہ بیچنے کے لیے نہیں خریدی ہیں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو
 تان چڑا کر لکڑی یا لکڑی روٹی پکانے کیواسطے خریدے تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہو اور اگر وہ بیوتوں پر لگائے کیواسطے
 ق خریدے تو اپنے زکوٰۃ واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں لکھا ہو مضارب نے اگر غلام خریدے اور اسکے لیے کپڑے یا بھو
 اٹھانے کا پتہ خرید کیا تو کل کی زکوٰۃ دیکھا لیکن اگر مال کا مالک خرید کر ماکہ پر لے آوے اور یہ کی زکوٰۃ نہ دیتا اسیلے کہ
 اسکو یہ اختیار ہو کہ تجارت کے سوا اور کام کے لیے خریدے یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر مضارب نے تجارت
 کے غلاموں کے کھانے کیواسطے اناج خرید کیا اور اس پر سال گذر گیا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر مالک نے تجارت
 کے غلاموں کے کھانے کیواسطے خریدے تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہو جس مال میں زکوٰۃ واجب

تو اگر چاہیے
 چارہ کا استیصال
 اسکا مالک
 کو فروغ
 پودا کرے
 طوطا چلانا اور
 زکوٰۃ کی
 ان چیزیں ملنا
 سرفہ

ہوئی ہو اگر زکوٰۃ کسی اور میں سے دے تو بالاجرا یہ حکم ہو کہ قدر واجب کی قیمت لگا دے اور اگر کسی کی جس سے زکوٰۃ دے اور وہ ان چیزوں میں سے ہو جن میں راجا باری ہیں تو بھی یہی حکم ہو لیکن اگر وہ جس ایسی ہو جن میں راجا باری ہوتا ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ یہ قول ہو کہ مقدار کا اعتبار ہو گا قیمت کا نہ ہو گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ متفق مسائل اگر کسی کو زکوٰۃ کے ادا کرنے میں شک ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ زکوٰۃ دی ہو یا نہیں دی تو احتیاطاً دوبارہ زکوٰۃ دے یہ محیط اور سراجیہ اور بحر الرائق میں واقعات سے نقل کیا ہوا امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہو اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو معاف ہوتی ہو اور اگر وہ زیادتی جو معاف ہو ہلاک ہو جاوے اور نصاب باقی رہے تو کل کی زکوٰۃ واجب رہیگی اس واسطے کہ وہ معافی نصاب کی تالیفی اور اسی واسطے امام ابوحنیفہ رحمہ نے کہا ہو کہ اگر کچھ مال ہلاک ہو تو وہ ہلاک اس زیادتی میں بھی جاوے گی جو معاف تھی اس کے بعد اخیر کی نصاب میں بھی نہیں اس کے بعد کی نصاب میں بن اور اسی طرح آخر تک حساب ہو گا اور اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جاوے گی اور اگر قہراً سال مال ہلاک ہو گیا تو اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہو گی یہ دلیہ میں لکھا ہے اور اگر نصاب کو خود ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط ہو گی یہ سراجیہ میں لکھا ہے اور تجارت کے ایک مال کو دوسرے مال سے بدلنا ہلاک کرنا نہیں ہو یہ حکم بلا خلاف ہو خواہ اسی جس کے مال سے بدلے یا دوسری جس کے مال سے بدلے لیکن اگر اس بدلنے میں اس قدر مال چھوڑ دیا کہ جہت قدر میں لوگ دھوکا نہیں کھا جائے بن توجہ قدر چھوڑا ہو اس کی زکوٰۃ کا ضامن ہو گا سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کا قرض دینا ہلاک کرنا نہیں ہو اگرچہ قرضدار کے پاس مال ڈوب جاوے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور اگر چرنے واسطے جانور کو کھانا پانی نہ دیا اور وہ ہلاک ہو گیا تو بضون نے کہا ہو کہ وہ ہلاک کرنا ہی زکوٰۃ کا ضامن ہو گا اور بضون نے کہا ہو کہ ضامن نہ ہو گا اور اگر سال کے تمام ہونے کے بعد نصاب کو اپنی ملک سے بیخود غرض نکال دیا مثلاً بھہ کر دیا یا ایسے عوض میں نکال دیا جو مال نہیں ہو مثلاً بھہ میں دید یا ایسے عوض میں دیا جو زکوٰۃ کا مال نہیں ہو جیسے خدمت کے غلام تو وہ ہلاک کرنے واسطے کے حکم میں ہو اور قدر زکوٰۃ کا ضامن ہو گا خواہ عوض اس کے اتھو میں باقی رہے یا نہ رہے اور اگر بھہ میں قاضی کے حکم سے رجوع ہو گیا اور اس پر قرضہ کر لیا تو ضمانت جاتی رہیگی اور اصح قول کے بموجب یہی حکم اس صورت میں ہو جب رجوع بغیر حکم قاضی کے ہو یہ زائد ہی نہیں لکھا ہے۔ قوم بنی تغلب کے چرنے واسطے جانوروں پر مسلمانوں کے جانوروں سے دو چاند زکوٰۃ لیاوے گی اور ان کے فقیروں اور غلاموں سے زکوٰۃ نہ لیاوے گی مگر چرنے لیا جاوے گی یہ محیط شرحی میں لکھا ہے بنی تغلب کے لڑکوں پر چرنے والوں کی زکوٰۃ نہیں ہو اور ان کی عورتوں پر اسی قدر زکوٰۃ ہو جہت قدر مردوں پر ہو یہ دلیہ میں لکھا ہے۔ کتاب میں مذکور ہو کہ چیزیں جمع ہوں انکو زکوٰۃ میں جدا جدا نہ کریں اور جو جدا جدا ہوں انکو جمع نہ کریں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی کے پاس انشی بکریان ہوں تو ان میں ایک بکری واجب ہو گی اور انکو جدا جدا کر کے یوں حساب نہ کرے کہ اگر وہ دوا دیوں کے پاس ہو تو دو بکریان واجب ہوں اور اگر دو شخصوں کے پاس انشی بکریان ہوں تو دو بکریان واجب ہو گی اور انکو جمع کر کے یوں حساب نہ کرے کہ اگر ایک شخص کے پاس ہوتین تو ایک بکری واجب ہوتی یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر جانوروں میں دھنیں شریک ہوں تو اتنے زکوٰۃ اسی طرح بجا بھیجیے جیسے شریک نہ ہونے کی صورت میں بجا تھی پس اگر ان میں سے

پس اگر مقدار چھوڑا
بجہت قدر چھوڑا
کھا جائے تو ضمانت ہو گا

حصہ کا بقدر نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی خواہ شرکت ان دونوں کی اس طرح ہو کہ
 ایک میں دوسرے کا ذیل ہو کیونکہ اس طرح ہوا کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل بھی ہوا اور قلیل بھی ہوا اس طرح
 شرکت ہو کہ دونوں کو وہ مال ارشاد میں ملا ہو اور کسی طرح وہ دونوں اس کے مالک ہو گئے ہیں خواہ وہ سب
 چراگاہ میں ہوں یا مختلف چراگاہوں میں ہوں میں اگر ان میں سے ایک کا حصہ بقدر نصاب کے ہوا اور دوسرے
 کا حصہ بقدر نصاب نہ ہو تو اس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوگی جیسا کہ حصہ بقدر نصاب ہو دوسرے پر واجب نہ ہوگی اور اگر
 دونوں کیوں میں سے ایک ایسا ہی جو پر زکوٰۃ واجب ہوئی ہو اور دوسرا ایسا ہی جو پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی تو اس
 شخص پر زکوٰۃ واجب ہو سکتی ہو جب اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے گا تو اسی پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص
 کے ساتھ اشتراک میں ایسی آدمی اس طرح شریک ہیں کہ ہر ایک کی آدمی اس کی ہو اور آدمی کسی اور شخص کی
 اور اس طرح اس کی کل جائیں بکریاں ہو لیکن تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس کے لیے زکوٰۃ واجب
 نہ ہوگی اور یہی حکم جو اس صورت میں کہ اسی طرح کوئی شخص ساتھ آدمیوں کے ساتھ ساتھ گائے بیلوں میں شریک
 ہو یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ اور مال شرکت کی زکوٰۃ جو دونوں شریکوں سے لیا جائے ان میں ہر شریک
 دوسرے شریک سے اپنے حصہ کے موافق پیمیر لگائے اگر دو شخصوں کی شرکت میں اس کے ساتھ ساتھ ایک
 کے چھتیس اونٹ ستیہ اور دوسرے کے پچیس اور صدقہ لینے والے نے ان دونوں سے ایک
 دوسرے سال کی زکوٰۃ اور ایک تیسرے سال کی ادائیگی لی ہر شخص اپنے دوسرے شریک سے حصہ
 اس کے حصہ میں سے اس کے شریک کی زکوٰۃ کی گئی ہو وہ پیمیر لگایا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص
 کے پاس چھپنے والے جاوے اور صدقہ وصول کرنے والے نے جب اس سے صدقہ وصول
 کرنے کا ارادہ کیا تو اسے لکھا کہ یہ اونٹ میرے نہیں ہیں تو قسم کے ساتھ اس کا قول قبول کیا جاوے گا یہ
 شرح مظاہر میں لکھا ہے۔ اگر امام نے زکوٰۃ طلب کی اور اسے مذہبی ہمارے مال ہو گیا تو وہ زکوٰۃ کا مال
 نہ ہوگا یہی صحیح ہے اور غامہ فقہ کا یہی مذہب ہے یہ میں میں لکھا ہے۔ اگر خواتین خراج اور چرنے والے
 جانوروں کا صدقہ سے لین تو دوبارہ نہ لیا جائیگا یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ تحفہ میں ہو کہ اونٹوں کی زکوٰۃ میں مادہ کا
 دینا واجب ہو نہ کہ دینا جائز نہیں لیکن بطریق قیمت اگر نر سے تو جائز ہے یہ تاثر انہ میں لکھا ہے۔ بکریوں
 کی زکوٰۃ میں نر اور مادہ دونوں سے لیا جائے گا اس لیے کہ نشاء دینے کا حکم ہے اور شفاء کا لفظ دونوں کو
 شامل ہے اور اونٹوں کی زکوٰۃ میں خاص خاص نام ہیں مثلاً بنت خاص یعنی دوسرے سال کی ادائیگی اور
 بنت لبون یعنی تیسرے سال کی ادائیگی یہ لفظ نر و صاوت نہیں آتے یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ ہمارے
 نزدیک قیمت کا دینا زکوٰۃ اور کفاروں میں اور صدقہ فطر اور عشر اور عذر میں جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے
 پس اگر کوئی چار دوسری بکریوں کی قیمت میں بی بی بکریاں دیدے یا دوسرے سال کی ادائیگی کی
 قیمت میں تیسرے سال کی ادائیگی کا کچھ حصہ دے دین تو جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے
 پاس دو سو قدسہ گاون ہوں جن کی قیمت دو سو درہم ہوئی ہو تو اس کے مالک کو اختیار ہو کہ اگر چاہے ان
 کیوں میں سے پانچ قدسہ بیوں ادا کرے اور اگر چاہے ان کی قیمت ادا کرے یہ شرح مظاہر

دو سو قدسہ بیوں
 کرنا بیاض ہے
 اسی میں ہے

مین لکھا ہو۔ اگر چرنے والے جانورون کو بیچے پس اگر اس وقت صدقہ وصول کرنے والا حاضر ہو تو اسکو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے توکل کی بیع جائز ہوگی اور اگر چاہے تو اول بکے ہوئے جانورون میں سے زکوٰۃ کے جانور نکال لے تو اول جانورون کی بیع باطل ہو جاوے گی جو اسے زکوٰۃ میں لے لیے اور اگر صدقہ وصول کرنے والا بیع کے وقت حاضر نہ تھا اور اس وقت حاضر ہوا جب بیع کی مجلس تفرق ہو گئی تو اب وہ مشتری سے نہ لے گا۔ بائع سے زکوٰۃ واجب کی قیمت لے لے گا۔ اور اگر کسی نے اناج بیچا جس میں عشر واجب ہو تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے لے چاہے مشتری سے لے خواہ بیع کی مجلس تفرق ہونے سے پہلے حاضر ہوا ہو خواہ بعد کو حاضر ہوا ہو یہ بجز المراق اور شرح طحاوی میں لکھا ہی اگر کوئی شخص تین برس تک اپنی زمین اجارہ پر دے اور ہر برس کا اجارہ تین سو درہم ہوں اور جب آٹھ سینے گذر گئے تو وہ دو سو درہم کا مالک ہو جاوے تو اسی سال چلنا شروع ہو جاوے گا اور اس کے بعد جو سال تمام ہوگا تو اسی سال سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اس کے بعد جب پھر دو سو سال آوے گا تو آٹھ سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی لیکن جس قدر زکوٰۃ دیا ہو سو درہم کی واجب ہوئی تھی وہ کم ہو جاوے گی کسی شخص کے پاس ہزار درہم تھے اور اس کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس تھا اور ان ہزار درہم میں ایک گھر دس برس کے لیے کرایہ پر لیا اور ہر سال کے سو درہم ٹھہرے اور ہزار درہم دیکھ لے مگر اس گھر میں سکونت نہ کی بہانہ تک کہ سب سال گذر گئے اور گھر مالک کے قبضہ میں رہا تو وہ مکان کا مالک پہلے سال میں نو سو درہم کی زکوٰۃ دے گا اور دوسرے سال میں آٹھ سو درہم کی گرانہ میں سے پہلے سال کی زکوٰۃ کم ہو جاوے گی پھر ہر سال میں ایک سو درہم اور جس قدر زکوٰۃ پہلے سالوں کی ہو وہ کم ہوئی رہے گی مستاجر پر پہلے اور دوسرے سال میں پچھتر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ پہلے سال میں اسکی نصف میں تھی اور دوسرے سال میں بھی نصف پوری ہوئی تھی تیسرے سال میں تین سو درہم کی زکوٰۃ دے گا پھر ہر سال میں سو درہم بڑھتے جاوے گا کہ پہلے سالوں کی زکوٰۃ اس کے ذمہ سے آٹھ جاوے گی۔ اگر کسی شخص نے اپنے گھر کو تجارت کی باندی کے عوض کرایہ کو دیا اور باندی کی قیمت ہزار درہم تھی اور سئلہ کی سب صورتیں ہی واقع ہوئیں جو پہلے مذکور ہوئیں تو اس مکان کے مالک پر زکوٰۃ نہ ہوگی اس لیے کہ باندی میں مستاجر کا حق قائم ہو گیا اور دوسرے کا حق قائم ہو جانا منکر نہ مال کے ہلاک ہو جانے کے ہوا اور مستاجر پر اسی طرح زکوٰۃ واجب ہوگی جیسے کہ اول مذکور ہو چکا اور اگر اجرت میں کوئی کمی یا زائد نہ ہو یعنی پچھتر ہی تھی اور اسکی قیمت میں کوئی دوسری چیز نہ ہوئی تو وہ درہموں کے حکم میں ہو اور اگر وہی چیز نہ ہوئی تو باندی کے حکم میں ہو اور اگر گھر کو مستاجر کے قبضہ میں دیدیا اور اجرت پر قبضہ کیا تو حکم بدل جائیگا اور مستاجر کا حکم وہ ہوگا جو گھر کے مالک کا تھا اور گھر کے مالک کا وہ حکم ہوگا جو مستاجر کا تھا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے دو سو درہم کا قیمتی تجارت کا غلام دو سو درہم کو خرید اور قیمت بیوی اور غلام پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ سال گذر گیا اور غلام بائع کے پاس مر گیا تو بائع کو دو سو درہم کی زکوٰۃ دینا چاہی اور اسی قدر زکوٰۃ مشتری پر واجب ہوگی اور اگر غلام سو درہم کی قیمت تھا تو بائع پر دو سو درہم کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور مشتری پر نہ زکوٰۃ نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ خدمت کا غلام ہزار درہم کو بچا اور اسکی قیمت پر ایک سال گذر گیا پھر کسی عیب کی وجہ سے قاضی کے حکم یا آپس کی رضامندی سے

غلام پھر گیا تو قیامت کی زکوۃ دیکھا۔ اور اگر غلام تجارت کے مال کے عوض میں بیچا تھا اور ایک سال کے گزرنے کے بعد عیب کی وجہ سے حکم قاضی پھر گیا تو مال اُس مال کی اور غلام کی زکوۃ دیکھا اور شہری بھی مال کی زکوۃ دیکھا اور اگر بنی حکم قاضی کے پھر ہو تو مال کی زکوۃ دیکھا اسلئے کہ اب وہ نہی بیچ ہوئی اور اگر اس غلام سے خدمت لینے کی نیت کر لی تو مال کی زکوۃ کا صامن ہوگا اسلئے کہ اُسے اُسکو ہلاک کیا یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے مال کی زکوۃ نہ دی یہاں تک کہ بیمار ہو گیا تو وارثوں سے پوشیدہ زکوۃ دے اور اگر اُسکے پاس کچھ مال نہیں ہو اور زکوۃ دینے کے لیے قرض لینے کا ارادہ کرے تو اگر غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ قرض لیکر زکوۃ ادا کرے گا اور پھر اس قرض کے ادا کرنے میں کوشش کرے گا تو ادا کر سکیگا تو افضل یہ ہو کہ قرض لیوے پھر اگر قرض لیکر زکوۃ ادا کی اور قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہوا یہاں تک کہ مر گیا تو اسی ہوا کہ اللہ آخرت میں اُسکا قرض ادا کرے گا اور اگر اُسکا غالب گمان یہ ہو کہ اُس قرض کو ادا نہ کر سکیگا تو افضل یہ ہو کہ قرض نہ لے اسلئے کہ صاحب قرض کی خصوصیت اور زیادہ سخت ہوگی یہ محیط سرخی میں لکھا ہو کسی شخص نے ایک عورت سے ہزار درہم ہر پر نکاح کیا اور وہ اُسکو ادا کر دیے اور یہ بات اُسکو معلوم نہ تھی کہ وہ باندی ہے اور اسی طرح ایک سال گزرا پھر معلوم ہوا کہ وہ باندی تھی اور بے اجازت مالک کے آستے نکاح کر لیا تھا اور آستے ہزار درہم شوہر کو واپس کر دیے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے یہ روایت ہو کہ ان دونوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کی دائرگی موٹ ڈالی اور قاضی نے اُسپر دیت کا حکم کیا اور دیت آستے ادا کی اور ایک سال گزرا پھر اُسکی دائرگی جی اور دیت واپس ہو گئی تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب ہوگی۔ اگر کسی شخص نے یہ اقرار کیا کہ دوسرے شخص کے ہزار درہم میرے اوپر قرض ہیں اور وہ ہزار درہم دیدیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد ان دونوں میں یوں قرار پایا کہ وہ قرض واقعی نہ تھا تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہ ہوگی۔ اگر کسی نے ہزار درہم دوسرے شخص کو ہبہ کیے اور اُسکو ادا کر دیے پھر ایک سال گزرنے کے بعد قاضی کے حکم سے یا بنی حکم قاضی کے اُس ہبہ میں رجوع کیا اور ہزار درہم پھر لے تو ان دونوں میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ کسی شخص پر دوسو درہم کی زکوۃ واجب تھی اور آستے اپنے مال میں سے زکوۃ کے پانچ درہم جدا کر لیے پھر اُسکے پاس سے وہ پانچ درہم ضائع ہو گئے تو اُسکے ذمہ سے زکوۃ ساقط نہ ہوگی اور اگر مال کے مالک نے پانچ درہم زکوۃ کے جدا کیے تھے پھر وہ مر گیا تو وہ پانچ درہم اُس سے میراث میں رہینگے یہ تاتار خانیہ میں ظہیر سے نقل کیا ہے اگر کسی عورت سے چالیس چرنے والی بکریوں کے مہر پر نکاح کیا اور اُس عورت نے ان بکریوں پر قبضہ کر لیا اور ایک سال گزرا پھر دخول سے پہلے طلاق دیدی تو جو نصف اُسکے پاس باقی رہیگی اُنکی زکوۃ دینا چاہیگی یہ فتاویٰ سے قاضی خان کی فصل مال تجارت میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص پر زکوۃ واجب ہو اور وہ ادا نہ کرے تو فقیر کو حلال نہیں ہو کہ بغیر اُسکے خبر کیے ہوئے اُسکے مال میں سے لے لے اور اگر اس طرح فقیر نے لے لیا تو اگر وہ مال قائم ہو تو مالک کو پھر لینے کا اختیار ہے اور اگر ہلاک ہو گیا تو فقیر خاص ہوگا یہ تاتار خانیہ میں لکھا ہے۔ سلطان اگر خراج یا کچھ مال بطور مصا درہ کے لے لے اور صاحب مال اُسکے دینے میں زکوۃ کے

اداکرے نہ کی نیت کرے تو اُس کے ادا ہونے میں اختلاف ہو چھ یہ کہ زکوۃ ساقط ہو جاوے گی امام شریعی نے کہا ہو
یہ مفہور است بین لکھا ہو کسی چیز کے عوض میں جو چیز لیا ہو اسے اسکا وہی حکم ہوگا جو اصل چیز کا تھا مثلاً ایک غلام کو
ایک غلام سے بدلا اور اُن دونوں نے کچھ نیت نہ کی پس اگر اصل دونوں غلام انکی تجارت کے واسطے تھے
تو اب بھی ہر شخص کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور اگر پہلے دونوں غلام خدمت کے واسطے تھے تو اب
بھی خدمت کے واسطے ہوں گے اور اگر ایک کا غلام تجارت کے واسطے تھا اور ایک کا غلام خدمت کے واسطے
تھا تو تجارت کے بدلے کا غلام تجارت کے واسطے ہوگا اور خدمت کے بدلے کا غلام خدمت کے واسطے
ہوگا۔ اگر نصف سال گزرنے کے بعد ایک غلام کا دوسرے غلام سے بدلا گیا اور وہ دونوں تجارت کے
واسطے تھے اور اُنھیں سے ایک کی ملک ہزار درہم تھی اور دوسرے کی دو سو درہم اور اُن دونوں کا سال تمام
ہو گیا پھر کم قیمت کے غلام میں کوئی عیب ظاہر ہوا جس سے اُسکی قیمت سو درہم اور کم ہو گئی تو دونوں شخصوں
میں سے کسی پر زکوۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ سال کے دونوں جانوں میں نصاب پوری نہیں ہوا اور جب
خریدنے کے بعد سال تمام ہو گا تو زیادہ قیمت کے غلام کا مالک زکوۃ دیگا اس لیے کہ ہزار درہم کی قیمت کا مال
اُس کے قرضہ میں سال بھر رہا اور دوسرا شخص زکوۃ نہ دیگا اس لیے کہ اُس کے پاس نصاب نہیں ہوا اور اگر عیب والا
غلام بغیر حکم قاضی کے رد ہو گیا تو رد کرنے والا زکوۃ نہ دیگا اگرچہ خریدنے کے بعد ایک سال گزر گیا ہو اور
جبکہ پاس رکھیا وہ ہزار درہم کی زکوۃ دیگا اس لیے کہ اب نئی بیع ہوئی اُس نے اپنے مال کو ہلاک کیا اور اگر
قاضی کی قضاء سے رد ہوا تو حاکم رکھ دیا ہو اُسکی زکوۃ دیگا اور اگر زیادہ قیمت کے غلام میں عیب ظاہر ہو جس سے
اُسکی قیمت خریدنے میں وقت سے آدھا سال گزرنے کے بعد بقدر دو سو درہم سے کم ہو جاوے اور
دوسرے میں کچھ عیب نہ ہو پھر قاضی کے حکم سے یا پس کی رضامندی سے وہ رد کیا جاوے تو رد کرنے
والا حاکم رکھ دے گا اور اُسکی زکوۃ دیگا اور جبکہ پاس رکھتا ہو وہ چھوٹا ہو اُسکی زکوۃ دیگا یہ کافی میں لکھا ہو دو
شخصوں نے اپنے مال کی زکوۃ کسی تیسرے شخص کو اس واسطے دی کہ اُسکی طرف سے ادا کر دے اور کہنے
اُن دونوں کے مال کو ملا دیا پھر فقیران پر صدقہ کر دیا تو قبل اُن زکوۃ کے دینے والوں کے مال کا خاصہ ہوگا
اور وہ صدقہ اُن کو ملے گی کی طرف سے ادا ہوگا یہ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر کہنے زکوۃ کا مال اپنے
ماتحت پر رکھا اور فقیران نے اسکو لے لیا تو زکوۃ ادا ہو گئی اور اگر زکوۃ کا مال مالک کے ماتحت پر رکھا اور
کسی فقیر نے اٹھا لیا اور پھر مالک اس پر راضی ہو گیا تو اگر مالک اُس مال کو پہچانتا ہو اور مال قائم ہو تو

ادا ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔

چوتھا باب اُس شخص کے بیان میں جو عاشر یعنی دسکی وصول کرنے واسطے برگزیدہ ہے
عاشر وہ شخص ہو کہ امام نے اُسکو صدقات کے وصول کرنے کے لیے راستہ میں مقرر کیا ہو اور وہ اپنے غرض میں
تاجرون کو جو رون سے امن دیتا ہو عاشر بطرح اُن مالون کا صدقہ لے گا جو ظاہر اُن اسی طرح اُن مالون کا
صدقہ بھی لے گا جو تاجر کے پاس پیچھے ہونے میں یہ کافی میں لکھا ہو۔ جو شخص عاشر مقرر ہو اُس میں شرط یہ ہو کہ وہ
آدا ہو اور سلطان مواء یا کسی نہ ہو یہ ہزار اُتی میں غایت سے نقل کیا ہو جب عاشر کے پاس کوئی سلطان یا

کا مال لیکر گزرتے تو اس سے زکوۃ کی شرطوں کے ساتھ چالیسواں حصہ لے یعنی نصاب پوری ہو اور سال گذر گیا اور اسکو زکوۃ کے مصرف میں صرف کرے اور اگر کوئی ذمی اس کے پاس گزرتے تو اس سے بیسواں حصہ لے اور اسکو جزیرہ اور خراج کا مال سمجھے اور اس ذمی سے اسکی ذات کا جزیرہ اس سال کا ساقط ہوگا اور ذمی سے ایک سال میں ایک بار سے زیادہ نہ لیوے یہ سراج الواجہ میں لکھا ہو۔ اور جو شخص عاشق کے پاس گزرا وہ اس کے پاس مال دو سو درہم سے کم کا تھا تو اس سے کچھ نہ لیا گا خواہ وہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو خواہ یہ معلوم ہو کہ اس کے گھر میں اور بھی مال ہو خواہ نہ معلوم ہو یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اگر عاشق کے پاس مال لیکر گزرا اور یوں لکھا کہ اس سال میں گزرا ہوا اور اس کے پاس اس جس کا اور مال ایسا نہ تھا جس سال گذرا ہو یا یوں لکھا کہ گھیر فرض کا بندہ دن کی طرف سے مطالبہ ہو یا اسے یوں کہا کہ میں نے سفر کو نکلنے سے پہلے صدقہ فقیروں کو دیدیا یا اسے یوں کہا کہ میں نے دوسرے عاشق کو دیدیا اور تم کھائی تو اگر اس سال میں دوسرا عاشق ہو تو صدقہ لکھا ہو گی جامع صغیر میں یہ شرط نہیں کی کہ وہ دوسرے عاشق کی سند دکھاوے یہی اصح ہے اگر اس سال میں دوسرا عاشق نہ تھا تو اسکی تصدیق نہ کیا ہو گی اور یہی حکم ہو اس صورت میں اگر اسے دعویٰ کیا کہ میں نے سفر کے نکلنے کے بعد فقیروں کو دیدیا ہو یہ کافی میں لکھا ہو اگر اس عاشق کے نام کے خلاف سند دکھائی تو ظاہر روایت کے بموجب اسکا قول قلم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا اسلئے کہ سند شرط نہیں ہے یہ باطن میں لکھا ہو اگر اسے قسم کھائی کہ دوسرے عاشق کو دیدیا ہوا و چند سال کے بعد اسکا کذب ظاہر ہو تو اس سے لیا جاوے گا یہ تاجانیہ میں جامع الجوامع سے نقل کیا ہو جس قول میں مسلمان کی تصدیق لکھائی ہو اس میں ذمی کی بھی تصدیق لکھائی ہو کہ زمین لکھا ہو لیکن کہیں اس کے خلاف بھی ہوتا ہو اسلئے کہ ذمی سے کچھ لیا جاتا ہو وہ جزیرہ ہو اور جزیرہ کے دینے میں اگر وہ یوں کہے کہ میں نے فقیروں کو دیدیا تو اسکی تصدیق نہ کیا ہو گی اسلئے کہ ذمی فقیروں میں اسکا صرفہ نہ لیا جاتا نہیں اور مسلمانوں کی مصطلحوں میں جو اسکا موقع ہوا اسکو صرف کرنے کا اختیار نہیں اور چرنے والے جانوروں کے صدقہ میں اگر یوں کہا کہ میں نے شہر میں فقیروں کو دیدیا ہو تو تصدیق نہ کیا جائیگی بلکہ دوبارہ لیا جاوے گا اگر چہ پہلے اسکا ادراک امام کو بھی معلوم ہو اور زکوۃ وہی ہوگی جو دوسری بار دیا اور اول صدقہ نفل ہو جاوے گا یہی صحیح ترین میں لکھا ہوا اور جامع ابوالیسر میں یہ لکھا ہو کہ اگر اسے دینے کو امام نے جائز رکھا تو مضائقہ نہیں اسلئے کہ اگر امام اول یہ اجازت دیدے کہ فقیروں کو اپنے آپ صدقہ دیدیا کرو تو جائز ہوتا ہو اسبطح اگر دینے کے بعد اسے اجازت دی تو حائریہ بخلاف اہل حق میں لکھا ہو اگر چہ یہ اسے جانور یا نقد مال لیکر عاشق کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ میرے نہیں ہیں تو اسکی تصدیق کیا ہو گی یہ سراج الواجہ میں لکھا ہو اگر کچھ مال لیکر عاشق کے پاس گزرا اور یوں کہا کہ یہ مال تجارت کا نہیں ہو تو اسکا قول مانا جاوے گا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر دو سو درہم شراکت کے لیکر گزرا تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اسبطح اگر مضارب کا مال لیکر گزرا تو بھی نہ لیا جاوے گا لیکن اگر اس مال میں اتنا تاہم ہو کہ اسکا حصہ بقدر نصاب ہو جاوے تو اس سے لیا جاوے گا اسلئے کہ وہ اسکا مالک ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اسبطح اگر ایسا غلام کہ اسکو تجارت کی اجازت ہو کچھ مال لیکر عاشق کے پاس گزرا تو اگر وہ مال مالک کا ہو تو عشر نہ لیا جاوے گا اور اگر اسکی کمائی ہو تو بھی یہی حکم ہو اور یہی صحیح ہو اور اگر اسکا مالک اس کے ساتھ ہو تو عشر لے لینے لیکن اگر غلام پر اسقدر فرض ہو کہ اس کے مال پر

بندہ کی طرف سے
اس کے لئے مال کا کٹنا
کا کٹنا نہ ہو
تو زکوۃ نہیں دینا
اور اگر مال کا کٹنا
ہو تو اس کے لئے
بندہ کی طرف سے
بندہ کی طرف سے

محیط ہو تو نہ لینگ یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر ذمی غر اور خنزیر لیکر عاشق کے پاس گزرے اور وہ مال تجارت کا ہو اور ان دونوں کی قیمت دو سو درہم یا اس سے زیادہ ہو تو غری کی قیمت کا عشر لینگ اور ظاہر روایت کے بموجب خنزیر کا عشر لینگ یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا ہے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ اگر مرد کے چڑے عاشق کے پاس لیکر گزرے تو امام محمد رحمہ اللہ نے کچھ اسکا ذکر نہیں کیا فقہانے کہا ہے کہ عاشق کو چاہیے کہ اس میں سے عشر لے یہ محیط میں لکھا ہے حربی سے بھی دسواں حصہ لے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس سے زیادہ یا کم لیتے ہوں تو اسے بھی اس قدر لے اور اگر وہ جسے کچھ نہ لیتے ہوں تو ہم بھی اس کے عوض میں اسے کچھ لینگے اور اگر وہ مسلمانوں کا سال مال لیتے ہوں تو انکا بھی سا زامال لے لیکن اس قدر چھوڑ دے کہ وہ اپنے ملک میں پہونچ جاوے حربیوں کے سکا تہ سے اور لڑکوں سے کچھ نہ لے لیکن اگر وہ ہمارے لڑکوں اور مکاتوں سے لیتے ہوں تو اسے بھی لے یہ محیط سرخس میں لکھا ہے حربی کے کسی قول کی تصدیق نہ کیا وگی لیکن اگر وہ باندیوں کو اپنی ام ولد اور غلاموں کو اپنی اولاد بتا دے تو اسکی تصدیق کرینگے اسلئے کہ سب اور ام ولد ہونے میں اسکا اقرار صحیح ہو تو اس صورت میں وہ باندی و غلام مال نہ رہینگے اور اگر اسنے انکو بد بتایا تو تصدیق نہ کریگے اسلئے کہ حربی کا بد بکرنا صحیح نہیں ہوتا اگر چہ بیچاؤں سے درہم لیکر گزرے تو اس سے کچھ نہ لینگے لیکن اگر وہ ہمارے تاجروں سے اس قدر لیتے ہوں تو ہم بھی لینگے پھر عشر میں اگر یہ بات معلوم ہو کہ وہ جسے لیتے ہیں یا نہیں لیتے یا لینا معلوم ہو مگر یہ معلوم ہو کہ اس قدر لیتے ہیں تو ہم اسے عشر لینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اگر حربی عاشق کے پاس گزرے اور وہ اس سے عشر لے لے پھر دوبارہ گزرے تو اس سال میں دوبارہ عشر نہ لے اور اگر اس سے عشر لے لیا اور اس کے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی روز وہ اسے پھر جلد یا تو اس سے پھر عشر لینگے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر حربی عاشق کے پاس گزرے اور عاشق کو اسکی خیر نویان تک کہ وہ بھگلیا دے اور دار الحرب میں داخل ہو جاوے پھر وہ ان سے اسے تو اس سے پہلا عشر نہیں لینگے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اگر مسلمان اور ذمی عاشق کے پاس گزرین اور عاشق کو معلوم ہو پھر دوسرے سال میں معلوم ہو تو اسے عشر لے لے یہ محیط سرخس میں اور سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر عاشق کے پاس کوئی چالیس بکر یا ان لیکر گزرے چہر دو سال گزر چکے ہوں تو اول سال کی زکوۃ لینگا دوسرے سال کی زکوۃ نہ لینگا یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ بنی تغلب کی قوم سے نصف عشر لینگے اور جو کچھ اسنے لیا جاتا ہو چہرہ کے عوض میں ہو اور اگر بنی تغلب کا لڑکا یا عورت مال لیکر گزرے تو اس کے سے کچھ نہ لینگے اور عورت سے اس قدر لینگے جو مرد سے لیتے ہیں یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ اگر کوئی خوارج کے عاشق کے پاس گزرا اور اسے عشر لے لیا پھر وہ اہل العدل کے عاشق کے پاس گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لینگے لیکن اگر خوارج کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور وہ ان کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوۃ لے لیکن تو پھر ان پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر عاشق کے پاس ایسی چیز لیکر گزرا کہ بہت جلد خراب ہو جاتی ہو جیسے کہ تازہ میوے اور تر بخورین اور ترکاریاں اور دودھ اور قیمت اسکی بقدر نصاب ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے عشر لینگے اور صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک عشر لینگے یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے اور یہی محیط و کافی میں ہے۔ اگر چرنے والے جانور بقدر نصاب سے کم لیکر عاشق کے پاس گزرے اور

خوارج وہ لوگوں جو امام سلطان کو کھنڈ شریعہ امام کا لڑکے اپنی ہونے اور اپنی چاہنے کے لوگوں ہیں جو دوسرے اور اس کے قدر میں اہل عدل کو بہتین ہوتے

اُس کے گھر اور جان و ہون چکے لانے سے نصاب پوری ہو جاتی ہو تو اُس سے بغیر واجب صدقہ لے لے واسطے
 مکمل مال تحت حمایت ہو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے
پانچواں باب کا نون اور دفینون کی زکوۃ کے بیان میں۔ کان سے جو چیزیں نکلتی ہیں وہ
 زمین قسم کی ہیں ایک وہ چیزیں جو اگل میں پھل جاتی ہیں دوسری بہتی ہوئی چیزیں تیسری وہ چیزیں جو نہ
 پھلتی ہیں نہ بہتی ہیں جو چیزیں پھلنے والی ہوتی ہیں جیسے سونا اور چاندی اور لوہا اور رانگ اور تانبہ
 اور کانسی انہیں پانچواں حصہ واجب ہوتا ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے خواہ اُسکو کوئی آزاد مرد کا لے
 خواہ غلام خواہ ذمی خواہ لڑکا خواہ عورت اور جو کچھ باقی رہے وہ نکالنے والے کا حق ہو اور حسبِ بی اور مسلمان
 اگر بغیر اجازت امام کے نکالیں تو اُسکو کچھ نہ لینگا اور اگر امام کی اجازت سے نکالیں تو جو بیشہ و ٹھہر جائیگی
 وہ لینگا خواہ عشری زمین میں نکلے خواہ خراجی زمین میں یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی دفینہ کی تلاش
 میں دو شخص محنت کریں اور ایک کو ملجاوے تو جسکو مل گیا اُسی کا حق ہو۔ اگر کوئی شخص کان کھودے گا
 اجارہ لے لے تو جو کچھ اُسکو ملے وہ اُسی کا حق ہو یہ حسبِ الرائق میں لکھا ہے۔ اور بہتی ہوئی چیزیں جیسے قیر اور
 لفظ اور نمک اور جو چیزیں پھلتی ہیں زمین میں اور نہ بہتی ہوتی ہیں جیسے چونہ اور گج اور جواہر اور یاقوت انہیں کچھ
 زکوۃ واجب نہیں ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ پارہ میں پانچواں حصہ واجب ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے جو
 کے گھر میں یا اُسکی زمین میں اگر کان نکل آوے تو امام ابو حنیفہ رحم کے نزدیک اُس میں کچھ زکوۃ واجب نہیں
 ہے صاحبین رحم کے نزدیک واجب ہے یہ تہذیب میں لکھا ہے۔ اگر دارالاسلام میں کسی کو دفینہ ایسی زمین میں ملے
 جو کسی کی ملکیت میں ہے جیسے جنگلوں کے میدان میں اگر انہیں اہل اسلام کا سکھ ہو مثلاً کلمہ شہادت لکھا ہوا ہو تو اسکا
 وہی حکم ہو جو چوری ہوئی چیز کے پانے کا حکم ہو اور اگر انہیں جاہلیت کے سکھ ہیں مثلاً درہم و دینار پر صلیب یا بت
 کی تصویر بنی ہوئی ہو تو انہیں پانچواں حصہ زکوۃ ہوگی اور باقی چار حصے پانے والے کے لیے ہونگے یہ
 محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر سکھ میں شہ پر پڑے مثلاً اسپر کوئی علامت نہ ہو تو ظاہر تہذیب کے بموجب وہ
 جاہلیت کے زمانہ کا سمجھا جاوے گا یہ کافی میں لکھا ہے خواہ پانے والا لڑکا ہو یا بڑا آدمی ہو یا آزاد ہو یا غلام ہو مسلمان
 ہو یا ذمی ہو اور اگر عربی میں پاکر آیا ہو تو اُسے کچھ نہیں لینگا لیکن اگر حسبِ بی نے امام کی اجازت سے علی کیا ہو
 اور شرط کر لی ہو اور کچھ ٹھہر لیا ہو تو اُسکو وہ شرط پوری کرنا پڑیگی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر ملوکہ زمین میں ملے
 تو نقب کا اتفاق ہو کہ انہیں پانچواں حصہ زکوۃ میں دینا واجب ہوگا چار حصہ جو باقی رہے انہیں اختلاف ہو امام
 ابو حنیفہ رحم اور امام محمد رحم کا یہ قول ہو کہ اُس ملک کے فتح ہونے کے وقت سب سے پہلے وہ زمین جس شخص
 کو امام کی طرف سے ملی تھی اسکا حق ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور فتاویٰ عتائیم میں لکھا ہے کہ اگر سب
 سے پہلے وہ زمین ذمی کو ملی تھی تو اُسکو کچھ نہ لینگا اور اگر سب سے پہلا مالک اسکا معلوم نہ ہو اور نہ وارث
 معلوم ہوں تو مسلمانوں میں جو مالک اُسکے معلوم ہوئے ہیں انہیں جو پہلا مالک ہو اُسکو لینگا یہ تاثر انہیں
 لکھا ہے تاکہ اسکے وارثوں کو لینگا یہ حسبِ الرائق میں بدائع اور شرح طحاوی سے نقل کیا ہے ورنہ بیت المال کا حق ہوگا
 یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر کسی مسلمان کو دفینہ یا کان دار الحسب کی کسی ایسی زمین میں ملی جو کسی کی

ملک نہیں ہو تو وہ پانے والے کا حق ہو اور اس میں جس واجب نہیں ہو اور اگر ایسی زمین میں ملو جو زمین سے کسی کی ملکیت تھی تو اگر اس میں یا کر زمین گیا تھا تو انکو واپس کر دے اور اگر واپس نہ کرے اور دارالاسلام کو لے آئے تو اس کی ملک ہو جائیگا لیکن حلال نہ ہوگا اور اگر سچے تو بیع جائز ہوگی لیکن مشتری کے واسطے بھی حلال نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور تہذیب اس کی یہ ہو کہ تصدق کر دے یہ مجہد الرافعی میں لکھا ہو۔ اور اگر بغیر اس کے گیا تھا تو وہ اس کا حق ہو اس میں جس بھی واجب نہ ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو اور اگر فتنہ میں اسباب مثلاً بھیاں اور آلات اور خانہ داری کا سامان اور کینے اور پکڑنے کی قسم لے تو وہ بھی خزانہ کے حکم میں ہو اور اس میں سے بھی جس ویساویگا یہ تین میں لکھا ہو۔ دریا میں سے جو چیزیں نکالیں جیسے عنبر اور معنی اور پھل اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہو یہ فتاویٰ قاضی خان اور غلام صمدین لکھا ہو اگر دیار میں سے چاندی سونے تو اس میں بھی کچھ زکوٰۃ نہیں ہو تہذیب میں لکھا ہو ہاڑوں میں جو فیروزہ لے اس میں بھی جس نہیں ہو یہ ہالین لکھا ہو۔

چھٹا باب کھیتی اور چپ لون کی زکوٰۃ میں کھیتی اور چپ لون کی زکوٰۃ فرض ہو اور سب اس کی فرضیت کا ایسی زمین ہونی چاہیے کہ پیداوار سے حقیقت میں فائدہ حاصل ہو خراج کا حکم اس کے خلاف ہو اس لیے کہ سبب اس کی فرضیت کا وہ زمین ہو کہ جو حقیقت فائدہ حاصل ہو یا تقدیراً فائدہ حاصل ہو مثلاً اس طرح کا فائدہ حاصل کرنے پر قادر ہو پس اگر قادر تھا اور کھیتی نہ کی تو خراج واجب ہوگا عشر واجب ہوگا اگر کھیتی نہ کی کوئی آفت آگئی تو کچھ زکوٰۃ اس میں واجب نہ ہوگی رکن اس کا مالک کر دینا ہو اور شرط اس کے ادا کرنے کی ہادی ہو جو زکوٰۃ میں مذکور ہوئی اور اس کے واجب ہونے کی شرط دو قسم ہو پہلی یہ کہ اس کی اہلیت ہو اور وہ مسلمان ہوتا ہو یہ شرط اس کے شروع ہونے کی ہو اور بلا خلاف یہ حکم ہو کہ عشر سوا مسلمان کے اور کسی پر شروع نہیں ہوتا اور اس کے فرض ہونے کا علم شرط ہو اور عقل اور بلوغ واجب عشر کے شرائط میں سے ہیں زمین یہاں تک کہ عشر لڑکے اور بچوں کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو اس لیے کہ وہ حقیقت میں زمین کی اجرت ہو اور اسی واسطے امام کو اختیار ہو کہ اسکو جبراً لے لے اور اس صورت میں زمین کے مالک کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا لیکن اسکو ثواب نہ لینگا اور جب عشر واجب ہو اگر وہ مر جاوے اور انما موجود ہو تو اس میں سے عشر لے لے زکوٰۃ کا یہ حکم نہیں زمین کی ملکیت بھی عشر کے واجب ہونے میں شرط نہیں ہو اس لیے کہ وقت کی زمین میں بھی عشر واجب ہوتا ہو اور غلام مازوں اور مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہوتا ہو دوسری قسم وجوب کی شرط یہ ہو کہ عشر کے واجب ہونے کا محل پایا جاوے اور وہ یہ ہو کہ مشتری زمین ہو خراج کی زمین میں جو پیداوار ظاہر ہوگی اس میں عشر واجب نہ ہوگا اور نیز شرط یہ ہو کہ اس میں پیداوار ہو اور وہ پیداوار اس قسم کی ہو جس کی زراعت سے زمین کا فائدہ مقصود ہوتا ہو یہ میر الرافعی میں لکھا ہو۔ پس لکڑی اور گھاس اور نرکل اور جھڑا اور کھجور کے پھول میں عشر واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ ان چیزوں سے زمین میں فائدہ نہیں ہوتا بلکہ زمین خراب ہو جاتی ہو اور اگر بید کے درختوں اور گھاس اور نرکل اور کھجور کے پھول سے فائدہ حاصل کرتا ہو یا زمین چنبا یا صنوبر یا اس قسم کے درخت اور درخت ہوں اور انکو کاٹ کر بیچتا ہو تو اس میں عشر واجب ہوگا یہ محیط مشرعی میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے

نزدیک اس زمین پر وہی حکم رہیگا خواہ اصل میں ہی اس زمین پر عشر و چند مقرر ہوا ہو یا بعد کو چند ہو گیا ہو اور اگر زمین مسلمان کی تھی اور اسے تغلی کے سوا کسی اور ذمی کے ماتحت تھی اور اسے اس زمین پر قبضہ کر لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہوگا اگر پھر اس سے کوئی مسلمان شفعہ لے لے یا قس کے فاسد ہو جانے سے پھر جائے تو وہ زمین عشری ہو جائیگی جیسے اول تھی اور تغلی کے لٹکے اور عورت کی زمین پر وہی واجب ہوگا جو اس کے مرد پر ہوتا ہو جو کسی کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنائے تو اسکی اجرت کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہوگا یعنی اگر اسکو عشر کا پانی دیا تو وہ زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دیا تو خراجی ہوگی اور اگر ذمی اپنے گھر کو باغ بناوے تو کسی طرح پانی دے اس پر خراج واجب ہوگا اور اس کے گھر پر کچھ واجب ہوگا یہ تیس میں لکھا ہے اور اسی طرح قبرستان پر کچھ واجب ہوگا یہ بقرہ الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر مسلمان یا ذمی ایک بار عشر کا پانی اور ایک بار خراج کا پانی دے تو مسلمان سے نہ لیا جائیگا اور ذمی سے خراج لیا جائیگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے عشر کا پانی ان کنوؤں کا پانی ہو جو عشری زمین میں کھودے جاوین یا ان چنوں کا پانی ہو جو عشری زمین میں ظاہر ہوں اور اس سطح بارش کا پانی اور بڑے دریاؤں کا پانی بھی عشری ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور ہزون کا پانی جو اہل عجم سے کھودی ہیں اور خراجی زمین کے کنوؤں کا پانی خراجی ہو اور دریا سے یحون اور درجہ اور فرات کا پانی امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک خراجی ہو۔ اگر عشری زمین اجارہ پر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عشر مالک پر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک مستاجر پر واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر پیداوار کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جائے تو مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہو تو مالک سے ساقط نہ ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کٹنے سے پہلے خواہ بعد کو ہلاک ہوا اس کے ساتھ میں عشر بھی ساقط ہو جائیگا یہ شرح صحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی مسلمان سے زمین مالک کر زراعت کی تو مالک سے اسے پر عشر واجب ہوگا اور اگر کارفرما کو مالک دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دینے والے پر عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک کارفرما پر واجب ہوگا لیکن امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک عشر ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک دو عشر ہونگے یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کی زمین میں پیداوار کی شراکت پر کوئی کھیتی کرے تو صاحبین کے قول کے بموجب ان دونوں پر اپنے اپنے حصہ کے موافق عشر واجب ہوگا اور امام کے قول پر مالک زمین پر ہوگا لیکن مالک کے حصہ کا عین پیداوار میں ہوگا اور کاشتکار کے حصہ کا مالک کے ذمہ قرضہ ہوگا یہ بقرہ الرائق میں لکھا ہے اور اگر وہ پیداوار ہلاک ہوگئی تو صاحبین رحمہ کے نزدیک ان دونوں سے عشر ساقط ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر کٹنے سے پہلے ہلاک ہوگئی تو یہی حکم ہو اور اگر کٹنے کے بعد ہلاک ہوئی تو کاشتکار کے حصہ کا عشر مالک زمین کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور خود مالک کے حصہ کا عشر ساقط ہو جائیگا اور اگر پیداوار کے تیار ہونے کے بعد اور کٹنے سے پہلے کوئی شخص اسکو ہلاک کر دے یا چرا لے تو عشر واجب ہوگا لیکن جب ہلاک کرنے والے سے ضمان لینے تو زمین کے مالک پر اس بدل میں سے عشر واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک دونوں پر عشر واجب ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین کو کوئی غصب کر کے اس میں کھیتی کرے تو اگر زراعت سے اس میں کچھ نقصان ہو تو

زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا اور اگر زراعت سے اس میں نقصان ہو تو زمین کے مالک پر عشر واجب ہوگا یہ
 خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر عشری زمین زمین زراعت میں جو تیار ہوگئی تھی اس کو مالک نے مع زراعت کے فروخت کیا
 یا فقط زراعت میں تو بائع پر عشر ہوگا مشتری پر ہوگا اور اگر زمین بی اور زراعت ابھی صرف سبزی تھی تو اگر مشتری
 نے اسی وقت اس کو جدا کر دیا تو بائع پر عشر واجب ہوگا اور اگر اس کو باقی رکھا اور اس پر قبضہ کیا تو مشتری پر عشر
 واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر عشری انسان کو بیچا تو صدقہ لینے والے کو اختیار ہو کہ چاہے تو عشر
 اس کا مشتری سے لے کر چوبیس کی مجلس تفرق ہو چکی ہو اور چاہے بائع سے لے اور اگر عشر کا انسان قیمت سے
 زیادہ کو بیچا اور ابھی مشتری نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہو تو صدقہ وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے اس انسان
 میں سے عشر لینے اور چاہے دواہم کا عشر لے اور اگر بائع نے اس کے بیچنے میں اتنا قدر دام کم کر دیا کہ جس قدر زمین
 لوگ دھوکا نہیں کھا جاتے تو اس وقت صدقہ وصول کرنے والا اس انسان میں سے دسواں حصہ لیگا اور اگر
 اس انسان کو ہلاک کر دیا ہو تو اس بائع سے اس انسان کے مثل دوسرے انسان سے عشر لے لیگا لیکن اگر وہ
 اس کی قیمت میں سے بقدر قیمت عشر کے دیدے تو انسان میں سے نہ لیگا اور اگر مشتری نے اس کو ہلاک کر دیا تو صدقہ
 وصول کرنے والے کو اختیار ہو کہ چاہے بائع سے ضمانت لے اور چاہے مشتری سے اس کے علم کی مثل کی
 ضمانت لے اس لیے کہ ان دونوں نے اپنے حق کو تلف کیا ہو اور اگر ان کو یہ بیچے تو اس کی قیمت میں سے عشر لیگا
 اور اسید طرح اگر ان کو روں کا شیرہ نکالا اور اس کو بیچا تو شیرہ کی قیمت کا عشر واجب ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا
 ہے اور کام کرنے والوں کی اجرت اور بیٹوں کا خرچ اور نہر کھودنے کا صرف اور محافطی کی تنخواہ اور سوا
 اسکے اور خرچ محسوب نہ ہونگے اور جس قدر پیداوار حاصل ہوئی ہو اس میں سے عشر یا نصف عشر واجب
 ہوگا یہ بحر الرائق میں لکھا ہے جب تک عشر نہ ادا کرے تب تک اس انسان کو نہ کھاوے یہ ظہیر بن عیین لکھا ہے اور اگر عشر
 کو جدا کر لے تو باقی کا کھانا اس کو حلال ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا ہے کہ جس قدر چیلون کو کھاویگا یا

اور روں کو کھلا دیگا اسکے عشر کا ضامن ہوگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے

ساتواں باب مصرفون کے بیان میں۔ منجملہ ان کے فقیر ہو اور فقیر وہ شخص ہو جس کے پاس تھوڑا سا مال
 قدر نصاب سے کم ہو یا بقدر نصاب ہو لیکن بڑھنے والا نہ ہو یا اس کی حاجت سے زیادہ نہ ہو پس اگر کوئی شخص بہت
 سی نصابوں کا مالک ہو اور وہ بڑھنے والی نہ ہو تو اگر وہ اس کی حاجت سے زیادہ نہیں ہیں تو فقروں کے حکم
 میں ہو یعنی فقیر میں لکھا ہے فقیر چاروں کو صدقہ دینے سے فقیر عالم کو صدقہ دینا افضل ہے یہ زائد میں لکھا ہے اور
 منجملہ ان کے سکین ہیں اور سکین وہ شخص ہو جس کے پاس کچھ نہ ہو اور اپنے کھانے کے لیے یہ بایں دھتکے کے لیے
 سوال کا محتاج ہو اور سوال اس کو حلال ہو اور فقیر چاروں کی مذکور ہوا اس کا حکم اس کے برخلاف ہو اس لیے کہ اس کو
 سوال حلال نہیں اس لیے کہ سوال اس شخص کو حلال نہیں ہے جو اپنا بدن ڈھک لے اور ایک دن کی خوراک کا
 مالک ہو یعنی فقیر میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے عال ہو جس کو امام نے صدقہ اور عشر کے وصول کرنے کے لیے
 مقرر کیا ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اس کو اس قدر دے کہ اس کے اور اس کے مددگاروں کے واسطہ خرچ کو آئے اور
 جانے کی مدت تک جب تک مال باقی ہو کافی ہو لیکن اگر اس قدر زمین ساری زکوۃ کا مال صرف ہو جانا ہو تو

نصف سے زیادہ دے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کی زکوٰۃ خود چاہر امام کو دے دے تو
 آمین کہچہ حال کا حق نہیں ہے یہ نیا بیع میں لکھا ہوا ہے یہی محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اگر عامل ہاشمی ہو تو قرابت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے میل پیل کے شبہ سے بچانے کے لیے اس مال میں سے لینا حلال نہیں ہے
 اور عامل غنی ہو تو لینا حلال ہے یہ تیسرے میں لکھا ہے اور اگر عامل ہاشمی یہ کام کرے اور اسکو اجرت اور مال میں
 سے دے دے تو مضائقہ نہیں ہے خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر عامل کے پاس مال ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے
 تو اسکا حق ساقط ہو جائیگا اور زکوٰۃ دینے والوں کی زکوٰۃ ادا ہو گئی یہ سراج الودائع میں لکھا ہے۔ صدقہ وصول
 کرنے والا اگر اپنے کام کا حق واجب ہونے سے پہلے لینے تو جائز ہے اور بفضل یہ ہو کہ نہ لے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور
 منجملہ اسکے غلاموں کی گردین آزاد کرنا ہو اور وہ غلام مکاتب ہیں انکے آزاد ہونے میں مدد کرین یہ محیط سرخسی
 میں لکھا ہے۔ مکاتب اگر غنی ہو تو اسکو دینا جائز ہے خواہ اسکا غنی ہونا معلوم ہو یا نہ ہو یہ خلاصہ اور محیط سرخسی میں لکھا ہے
 ہاشمی کے مکاتب غلام کو دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ ایک طرح سے ملک اسکے مالک کی ہوگا اور شہدہ کو حقیقت کا
 حکم ہوتا ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے قرضدار ہو اور وہ شخص ہو کہ جسپر قرض لازم ہو اور اپنے قرض
 سے زیادہ کسی نصاب کا مالک نہ ہو یا لوگوں کے پاس اسکا مال ہو لیکن وہ لے سکے یہ تیسرے میں لکھا ہے
 فقیر کے دینے سے قرضدار کو دینا اولیٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے فی سبیل اللہ دینا ہو اور امام ابو یوسف
 رحمہ کے نزدیک وہ ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے غازیوں کے لشکر سے جدا ہیں اور امام محمد رحمہ کے نزدیک
 ان لوگوں کو دینا ہے جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلہ سے حلقہ ہو گئے صحیح قول امام ابو یوسف رحمہ کا
 یہ مضمرات میں لکھا ہے منجملہ اسکے مسافر ہیں یعنی وہ مسافر جو اپنے مال سے جدا ہیں یہ بدائع میں لکھا ہے بقدر حاجت
 انکو زکوٰۃ کے مال سے لینا جائز ہے حاجت سے زیادہ لینا حلال نہیں اسی حکم میں شامل ہے جو شخص جو اپنے تئیں
 اپنے مال سے جدا ہوا سو اسلئے کہ اعتبار حاجت کا ہو چھ اگر حاجت سے زیادہ اسکے پاس کچھ نہ رہے تو مال
 پر قادر ہونے کے بعد اسکو صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے جیسے کہ فقیر پر غنی ہونے کے بعد واجب نہیں ہے تیسرے میں
 لکھا ہے۔ مسافروں کو صدقہ قبول کرنے سے قرض لینا اولیٰ ہے یہ تلخیص میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کے صرف کرینے کی یہ
 ساری صورتیں ہیں اور مالک کو اختیار ہے کہ ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو فقوڑا فقوڑا دے یا ایک ہی قسم کے
 آدمیوں کو دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دے یہ فتح القاری میں لکھا ہے اور جو کچھ دینا ہو
 اگر وہ بقدر نصاب نہیں تو ایک شخص کو دینا افضل ہے یہ زہدی میں لکھا ہے اور ایک شخص کو دوسو درہم یا اس
 سے زیادہ دینا کہ وہ ہو اور اگر دیدیے تو جائز ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے یہ حکم اس وقت ہے جب فقیر قرضدار
 نہ ہو اور اگر قرضدار ہو تو اگر اسکو اسقدر دے کہ اسکے قرض کے ادا ہونے کے بعد اسکے پاس کچھ باقی
 نہ رہے یا دوسو درہم سے کم باقی رہے تو جائز ہے اور اگر اسکے اہل و عیال بیت ہوں تو اسقدر دینا جائز ہے کہ اگر
 وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دوسو درہم سے کم پہنچے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اسقدر
 دیدینا مستحب ہے کہ اسدن سوال کی تہذیب میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا مال ذمیوں میں صرف کرنا بالاتفاق جائز
 نہیں صدقہ نفلی میں سے انکو دینا بالاتفاق جائز ہے۔ صدقہ فطر اور نذر اور کفارہ میں اختلاف مذہبی امام ابو حنیفہ

اور امام محمد کے نزدیک جائز ہو لیکن مسلمانوں کے فقیروں کو دینا مسلمانوں کی واسطے بہتر ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے
 حرلی ستان میں کو زکوٰۃ اور صدقہ واجبہ دینا بلا حرج جائز نہیں صدقہ نفل میں سے دینا جائز ہے یہ شرح الواجب میں لکھا
 ہے۔ زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا اور پل بنانا اور سقاہ بنانا اور رستے درست کرنا اور زمین کھودنا اور حج و عباد
 کی واسطے دینا اور وہ سب صورتیں حنین مالک نہیں کیا جاتا جائز نہیں اور زمینیں سے میت کو کفن دینا اور اسکا
 قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہوا اور آزاد کر کے کیواسطے غلام خریدنا بھی جائز نہیں اور اپنی اہل کو
 یہ یعنی ماں اور باپ یا دوائے اوپر کے لوگ ہوں اور قرض کو یعنی بیانی یا اور اسے بیچے کے لوگ ہوں زکوٰۃ دینا جائز
 نہیں یہ کافی میں لکھا ہے۔ جس بیٹے کے نسب سے انکار کیا یا جو اس کے لطف سے زنا سے پیدا ہوا ہو اسکو بھی دینا
 جائز نہیں یہ قرطبی میں لکھا ہے۔ اپنی بی بی کو بھی دینا جائز نہیں اسلیے کہ بموجب عادت کے عورتین منافعی میں شریک
 ہوتی ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت کو بھی جائز نہیں کہ اپنے شوہر کو زکوٰۃ دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور
 اپنے غلام اور سکا تب اور دربر اور اپنی ام ولد کو بھی زکوٰۃ نہ دے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اپنے متقی بعض
 کو بھی زکوٰۃ نہ دے یعنی وہ غلام جسکے کل کا وہ مالک تھا پھر اس میں سے ایک جزو شائع آزاد کر دیا یا اس غلام کی
 ملکیت میں اس کے ساتھ کوئی اور شریک تھا اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور جس شریک نے آزاد نہیں
 کیا ہو اسے اپنے حصہ کی قیمت کے لیے غلام سے کمائی کر لے لینا اختیار کیا تو وہ اس شریک کا سکا تب ہوا اور اگر اس نے
 آزاد کرنے والے شریک سے اپنے حصہ کا ڈال لینا اختیار کیا یا زکوٰۃ دینے والا کوئی شخص اپنی ہی تو اسکو زکوٰۃ
 دینا جائز اسلیے کہ وہ خیر کے مکاتب کے مثل ہو گیا یہ نہیں میں لکھا ہے۔ اور جو شخص کسی مال کی ایک نصاب کا مالک
 ہو مثلاً دیناروں یا درہمنوں یا پیرسنے والے جانوروں یا تجارت یا غیر تجارت کے مال کا جو تمام سال میں اسکی حاجت
 سے زائد ہو زکوٰۃ کا مال اسکو دینا جائز نہیں یہ زہدی میں لکھا ہے اور شرط یہ ہو کہ اسکی اصلی حاجت سے زائد ہو اور
 اصلی حاجت سے مراد رہنے کا کھراؤ اور گھر کا اثاثہ اور کپڑے اور خادم اور سواری اور تھیلے اور اس میں یہ
 شرط نہیں ہو کہ وہ بیٹے والا مال ہو اسلیے کہ وہ زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرط ہے زکوٰۃ سے محروم ہونے
 کی شرط نہیں ہو یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور جو شخص نصاب سے کم کا مالک ہو اگر چہ تندرست اور کمالنے والا ہو اسکو
 زکوٰۃ دینا جائز ہے یہ زہدی میں لکھا ہے۔ غنی کے غلام کو اگر سکا تب ہو تو زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ یہ معراج الدرایہ
 میں لکھا ہے۔ غنی کے کسی بیٹے کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں یہ نہیں میں لکھا ہے اور اگر بڑا ہو اور فقیر ہو تو جائز ہے غنی
 کی عورت اگر فقیر ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ اور اسی طرح بڑی بیٹی اگر باپ اسکا غنی ہو تو اسکو بھی زکوٰۃ کا مال
 دینا جائز ہے اسلیے کہ مقدار فقیر سے وہ غنی نہیں ہوتی اور باپ اور خاوند کے غنی ہونے سے بی بی اور بی بی
 غنی نہیں ہوتی یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر کسی ولایت شخص کا باپ فقیر ہو اور اسکو زکوٰۃ کا مال دین تو جائز ہے
 شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور زکوٰۃ کا مال اس شخص کو دینا جائز ہو جسکو سوال حلال نہیں ہو بشرطیکہ وہ پوری
 نصاب کا مالک نہ ہو اور اگر اس کے پاس اسقدر کتابیں ہوں کہ سبکی قیمت بقدر دو سو درہم کے ہو مگر دس لینے
 یا حفظ یا تصحیح کے لیے انکی حاجت ہو تو اسکو زکوٰۃ دینا جائز ہے فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ وہ کتابیں
 فقہ کی ہوں یا حدیث کی یا ادب کی یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح اگر اس کے پاس بہت سے

قرآن ہوں اور انکی حاجت ہو تو بھی یہی حکم ہو اور اگر حاجت نہ ہو اور دوسو درہم کا مال ہو تو اور ہون کو زکوٰۃ کا مال
اُسے دینا اور اسکو لینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر کسی کے پاس دوکان ہوں یا ایک گھر کہ ایسے پر چلنے کا جو کچھ
قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن انکی آمدنی اُسکے اور اُسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو امام محمد رحمہ کے نزدیک
زکوٰۃ کا مال اسکو دینا جائز ہو اور اگر اُسکے پاس زمین ہو جسکی قیمت تین ہزار درہم ہیں لیکن اُسکی پیداوار اسکو
اور اُسکے عیال کے خرچ کو کافی نہیں تو اس میں اختلاف ہے محمد بن مقاتل نے کہا کہ اسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز
ہو اور اگر کسی کے پاس باغ دو سو درہم کا ہو تو فقہائے کہا کہ اگر اُس باغ میں گھر کی ضروریات مثل پلج اور
غسل خانہ وغیرہ کے ہوں تو اُس شخص کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز نہیں اسلئے کہ وہ بمنزلہ اُس شخص کے جو جسکے پاس
اسباب دوچار ہوں اور جس شخص کا یہ عادی قرض لوگوں کے اوپر ہو اور اسکو اپنے خرچ کی ضرورت ہو تو اسکو
زکوٰۃ کے مال میں سے اسقدر لینا جائز ہو جو میعاد کے پورے ہو نہ تک اسکے خرچ کو کافی ہو اور اگر قرض کی
میعاد نہ ہو تو اگر قرض راجع ہو تو اس قول کے بموجب اسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز ہو اسلئے کہ وہ بمنزلہ ابن اسبیل کے ہو
اور اگر اسکا قرض دار مال دار ہو اور قرض کا اقرار کرتا ہو تو اسکو زکوٰۃ کا مال لینا جائز نہیں اور یہی طرح اگر وہ قرضدار
اکھار کرتا ہو اور قرض کے گواہ عادل ہوں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قرض کے گواہ عادل ہوں تو اسکو اسوقت
تک زکوٰۃ لینا جائز نہیں جب تک وہ قاضی کے سامنے چھکارا پیش نہ کرے اور قاضی قرضدار سے قسم نہ لے اور
جب اُس قرضدار سے قسم لے لے تو اُسکے بعد اسکو زکوٰۃ لینا جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو یہی شخص کے
پاس رہنے کا گھر ہو اگر چہ کل مکان میں نہ رہتا ہو تو اسکو زکوٰۃ لینا جائز ہو یہی صحیح ہے کہ یہ زائد ہی میں لکھا ہے۔ زکوٰۃ کا
مال بنی ہاشم کو نہ دے اور اُنسے مراد حضرت علی اور عباس اور جعفر اور عقیل اور حارث بن عبدالمطلب رضی اللہ
عنہم کی اولاد نہ ہو یہاں میں لکھا ہے اور اُسکے سوا جو بنی ہاشم ہیں جیسے ابولعب کی اولاد انکو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہو
کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد نہیں کی یہ سراج الودائع میں لکھا ہے جو یہ حکم واجب صدقوں کا ہے جیسے زکوٰۃ
اور نذر اور عشر اور کفارہ اور جو نقل صدقہ بنی ہاشم کی یا بنی ہاشم کو دینا جائز ہو یہ کافی میں لکھا ہے اور اسبطح زکوٰۃ بنی ہاشم
کے خلاف کو بھی نہ دے یہ عینی شرح کنز میں لکھا ہے اور بنی ہاشم کے لوگ اگر فقیر ہوں تو انکو صدقہ اور کان کے مال کا
خمس دینا جائز ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے تو اگر دلیل زکوٰۃ کا مال اپنے پیسے کو دے خواہ وہ بڑا ہو خواہ چھوٹا یا اپنی
بی بی کو دے بشرطیکہ یہ محتاج ہوں تو جائز ہو اور دلیل خود کچھ نہ رکھے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی شخص کے
صدقہ لینے کے لائق ہونے میں شک ہو یا غالب گمان اُسکا یہ ہو کہ وہ صدقہ لینے کے لائق ہو اور اسکو صدقہ
دے دے یا اُس سے پوچھا اور پھر اسکو دیا یا اسکو فقیروں کی صف میں دیکھا اور صدقہ دیدیا اور پھر ظاہر ہو کہ وہ صدقہ
لینے کے لائق تھا تو بالاجماع جائز ہو اور اسبطح اگر اسکا کچھ حال معلوم نہ ہو تو بھی جائز ہو لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ
غنی یا شامی یا کافر شامی کا غلام یا اسکا باپ یا ماں یا بیٹا یا بی بی یا بی یا شوہر تھا تو جائز ہو اور زکوٰۃ امام ابوحنیفہ رحمہ
اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ساقط ہو جائیگی اور اگر ظاہر ہو کہ اسکا غلام یا بی بی یا ماں ولد امکات تھا تو جائز نہیں اور
بالاجماع اسکا اعادہ کرے اور اگر وہ اسکا ایسا غلام ہو کہ کچھ آزاد ہو گیا اور باقی قیمت اور کر کے کوا سبطح کافی
کر رہا ہو تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک یہی حکم ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کو زکوٰۃ کا مال دیا اور یہ

اسکو خیال نہوا کہ وہ مصرف زکوۃ کا ہی یا نہیں تو زکوۃ اسکی ادا ہو گئی لیکن اگر ظاہر ہو کہ وہ مصرف زکوۃ کا نہیں
ہو تو جائز نہیں اور اگر زکوۃ دیتے وقت اسکو شک تھا اور اسنے اپنی رائے سے مالان غالب نہیں کیا یا اسنے
اپنی رائے سے غور کیا اور یہ نظر ہوا کہ وہ مصرف زکوۃ ہی یا مالان غالب ہو کہ وہ مصرف زکوۃ نہیں تو زکوۃ
جائز ہوگی لیکن جب ظاہر ہو جائیگا کہ وہ مصرف زکوۃ تھا تو زکوۃ ادا ہو جائیگی یہ تین میں لکھا ہے۔ زکوۃ کے مال
کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں نقل کرنا مکروہ ہے لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوۃ دینے والے کی قرابت کے
لوگ ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہوں تو مکروہ نہیں اور اگر یہ دونوں صورتیں
نہ ہوں اور پھر نقل کرے تو اگرچہ مکروہ ہوگا لیکن زکوۃ ادا ہو جائیگی اور زکوۃ کے مال کا نقل کرنا اسوقت میں مکروہ
ہو کہ جب زکوۃ کا وقت آگیا ہو اور سال تمام ہو گیا ہو لیکن اگر وقت سے پہلے نقل کرے تو مضان نقد نہیں۔ زکوۃ
اور صدقہ فطر اور زین اولیٰ یہ وہ کہ اول اپنے بھائی اور بہنوں کو دے پھر زانی اور لاد کو پھر چچا اور پھوپھوں
کو پھر زانی اور لاد کو پھر بھائی اور خالان کو پھر زانی اور لاد کو پھر ذوی الارحام کو پھر پڑوسیوں کو پھر اپنے غرضی مشیہ
والوں کو پھر اپنے شہریاگان کو فالوں والوں کو دے یہ سراج الوہان میں لکھا ہے زکوۃ بین جان مال ہو وہ جگہ ستر یا مشک
کہ اگر مالک اور شہر میں ہوا مال اور شہر میں تو جان مال ہر دو ان زکوۃ دے اور صدقہ فطر میں صدقہ دینے والے کے
مکان کا اعتبار ہو اور صحیح قول کے بموجب اسکی چھوٹی اولاد اور غلاموں کے مکان کا اعتبار نہیں یہ تین میں
لکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مضمرات میں لکھا ہے ہمارے زات میں جو ظالم صدقہ اور عشر اور خراج اور
محصول اور مصاؤں پر لے جیتے ہیں اصح یہ ہے کہ سب مال والوں کے ذمہ سے ساقط ہو جائے ہیں اس صورت
میں کہ وہ دیتے وقت انکو صدقہ دینے کی نیت کر لیں یہ تاثر غانیہ کی زکوۃ کی آٹھویں فصل میں لکھا ہے۔ اگر کسی فقیر
کا قرض اپنے مال کی زکوۃ سے ادا کیا تو اگر اسکے حکم سے ادا کیا تو جائز ہے اور اگر فقیر حکم سے ادا کیا تو زکوۃ ادا ہونے
اور قرض ساقط ہو جائیگا اگر زکوۃ کے بدلے کسی کو رہنے کے واسطے گھر دیدیا تو جائز نہیں یہ زامہ میں لکھا ہے
اپنے قرابت کے لوگوں کو یا خوشخبری لانے والے کو یا نیا پھل لانے والے کو جو دیتا ہو اگر اس میں زکوۃ دینے کی نیت
کرے تو جائز ہے علم جو اپنے خلیفہ یعنی نائب کو دیتا ہو اور اسکی اجرت مقرر نہیں کی ہو تو اگر اس میں زکوۃ دینے کی
نیت کرے اور خلیفہ ایسا ہو کہ اگر اسکو نہ دیکھا تو بھی لوگوں کو پڑھا دیکھا تو جائز ہو اور اگر ایسا نہیں تو جائز نہیں اور
یہ حکم ہو اسکا جو اپنے خادموں کو خواہ وہ حورین ہوں یا مردوں عید وغیرہ میں زکوۃ کی نیت سے دے یہ
معراج الدار میں لکھا ہے۔ زکوۃ کا مال جب فقیر کو دے تو ادا کرنا اسوقت تک پورا نہیں ہوتا جب تک وہ فقیر
یا فقیر کی طرف سے کوئی ولی اسپر قبضہ نہ کرے جیسے باپ اور وصی لڑکے اور عمون کے مال پر قبضہ کرے ہیں یہ
خلاصہ میں لکھا ہوا اسکے خیال اور اقارب یا اجنبی آدمیوں میں سے جو اسکی خبر گیری کرے ہیں وہ قبضہ کر لیں
اور جو لڑکا کسی کو پڑا ہوا اسکی طرف سے اسکا ہانے والا قبضہ کرے اور اگر عمون یا لڑکے کے بچے کو زکوۃ دی
اور اسنے اپنے مال یا باپ یا وصی کو دیدی تو فقہائے کہا ہو کہ جائز نہیں اور اگر کسی دکان پر زکوۃ کا مال رکھ دیا
فقیر نے اسپر قبضہ کر لیا تو جائز نہیں۔ اگر زکوۃ کا مال چھوٹے لڑکے کے قبضہ میں دیدیا جو قریب بوجہ ہو تو جائز ہے
اور اسی طرح اگر ایسے لڑکے کو دیدیا جو قبضہ کر سکتا ہو مثلاً پھینک نہ دیکھا اور کوئی اسکو دھوکا دیکر نہ لے لیکھا

صرف زکوۃ کا ہے
جبکہ زکوۃ ایسا ہے کہ
وہ مال ہے جس کا
ذکر ہے

تو بھی جائز ہو۔ اگر کم عقل فقیر کو دیا تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہے **فصل** بیت المال کا مال چار قسم کا ہوتا ہے اول چہرے والے جانوروں کی زکوۃ اور عشر اور کچھ عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہے جو اس کے پاس ہو کر گذر رہے ہیں ان سب کا مصرف وہی ہو جو ابھی ہم ذکر کر چکے دو سترے غنیمتوں اور کانون اور گڑے ہونے مال کا پانچواں حصہ اور اس کے مصرف اس زمانہ میں قسّم کے لوگ ہیں تیم اور سکین اور ابن اسبیل ہر سے خراج اور جزیہ اور وہ کپڑے حلقہ جن پر بنو نجران سے صلح ہوئی ہے اور وہ دو چہد صدقہ جو بنو نعلب سے لیا جاتا ہے اور جو کچھ مال کہ عاشر حصہ بیویوں سے جو اسن پا کر ہمارے ملک میں آئیں اور ذی تاجروں سے لیتا ہے یہ سراج الولیٰ مین لکھا ہے یہ سب لڑنے والوں کے عطیہ مین اور جد و ملک کی محافظت مین اور دین قلعوں کے بنائے مین اور مواصلہ الطریق یعنی دوازا اسلام کے راستوں پر جو محافظت کی چوکیاں اسلئے بنادیں کہ راہزنوں سے اسن ہو اور پلوں وغیرہ کی دقتی مین صرف کرین یہ محیط سرخی مین لکھا ہے۔ اور بڑی نروں کے کھودنے مین چوکی کی ملک نہیں ہوتی صرف کرین جیسے بیچوں اور فرات اور جلد یہ شرح طحاوی مین لکھا ہے اور اس سے مسافر خانے اور مسجدین بنادین اور پانی کو روکین اور جہان پانی کے روکنے سے نقصان پہنچنے کا خوف ہو اسکی محافظت کرین اور حکام اور انکے مددگار اور قاضیوں اور غنیمتوں اور محاسبوں کا روزیہ بھی آسین ہے ہو یہ محیط سرخی مین لکھا ہے اور معلون اور طالب علموں کو بھی آسین سے دین یہ سراج الولیٰ مین لکھا ہے اور جو شخص کہ انوزلیں مین سے یا ان امویں سے تحین مومنین کی بہتری ہو کوئی حدت کر تا ہو اسپر صرف کرین یہ محیط سرخی مین لکھا ہے جو سنے وہ مال جو پڑا ہو اسے یہ محیط سرخی مین لکھا ہے۔ یا ایسی میت کے ترکہ کا مال جسکا کوئی وارث نہ ہو یا صرف شوہر یا بی بی وارث ہو اور اس قسم کا مال مریضوں کے خسر اور انکی دواؤں مین بشرطیکہ وہ فقیر ہوں اور ان مردوں کے کفن مین جتنے پاس کچھ مال نہ ہو اور ان چون مین جو کہین پڑے ہوئے مین اور انکی خطا کے جبر سے مین اور اس شخص کے فقہ مین جو کسب سے عاجز ہو اور کوئی ایسا شخص نہ جو سپر کا نفقہ واجب ہو اور ایسی تم کے اور کاموں مین صرف کرین یہ شرح طحاوی مین لکھا ہے۔ پس امام پر واجب ہے کہ چار بیت المال بناوے اور ہر قسم کے مال کے واسطے جدا جدا کھڑے اسلئے کہ ہر قسم کے مال کا جدا جدا حکم ہو جو اس سے مختص ہو اور دوسرا مال آسین شریک نہیں پس اگر کسی قسم کا مال بالکل نہ ہو تو امام کو جائز ہے کہ دو چار قسم کے مال مین سے اس کے مصارف کے واسطے قرض لے لے پس اگر صدقے کے بیت المال مین سے خراج کے بیت المال کے واسطے قرض لیوے تو جب خراج وصول کرے وہ قرض ادا کرے لیکن اگر وہ مال لڑنے والوں کو دیا ہو جو فقیر ہوں تو وہ قرض ادا نہ کرے اسلئے کہ اسکا بیت المال کے صدقہ مین بھی حصہ ہو پس وہ قرض نہ ہوگا اور اگر بیت المال کے خراج مین سے بیت المال کے صدقہ کے واسطے قرض لے اور اسکو فقیر دین مین صرف کرے تو بھی وہ قرض نہ ہوگا اسلئے کہ خراج کے واسطے حکم اس مال کا ہو جو دشمنوں سے بطور صلح یا غنیمت کے وصول ہو اور آسین فقیروں کا بھی حق ہو اور اسلئے انکو نہیں دیا جاتا کہ صدقات کا مال انکو کافی ہو جاتا ہے یہ محیط سرخی مین لکھا ہے۔ اور امام پر واجب ہے کہ حقداروں کے حقوق انکو ادا کرے اور مال کو اسے روک نہ رکھے اور امام کو اور اس کے مددگاروں کو ان مالوں مین سے صرف

اس بات پر اجماع ہے کہ اس میں وزن کا اعتبار ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ فطر کا صدقہ عید الفطر کے روز صبح صادق کے طلوع کے بعد واجب ہوتا ہے جو شخص اس سے پہلے مر جاوے اس پر صدقہ واجب ہوگا اور جو اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور جو شخص اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور اگر فقیر اس سے پہلے مالدار ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا اور اگر غنی اس سے پہلے فقیر ہو جاوے تو اس پر صدقہ فطر واجب ہوگا یہ خط سخی میں لکھا ہے جو شخص طلوع فجر کے بعد مرے اس پر صدقہ واجب ہے اور اسی طرح جو شخص عید کے بعد فقیر ہو جاوے اس پر صدقہ واجب ہے جو ہرۃ الزہد میں لکھا ہے اگر عید الفطر کے روز سے پہلے صدقہ دیدن تو جائز ہے اور کچھ مدت کی مقدار کی تفصیل نہیں ہوئی صحیح ہے اور اگر عید الفطر کا دن گزر گیا اور صدقہ دیا تو صدقہ سا فطر ہوگا اور اس کا دینا واجب رہے گا یہ ہا یہ میں لکھا ہے اگر نصاب کے مالک ہونے سے پہلے صدقہ فطر دیا پھر نصاب کا مالک ہو تو صحیح ہے ہجر الرافق میں لکھا ہے۔ اور جو تین الملتقط میں ہے کہ جس شخص سے ہمین بھر کے روز سے بڑھا ہے یا بیماری کی وجہ سے سا فطر ہو جاوے اس سے صدقہ فطر سا فطر نہیں ہوتا یہ حضرات میں لکھا ہے اور تعجب یہ ہے کہ عید الفطر کے روز طلوع فجر کے بعد عید کا ذکر جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کرین یہ جو ہرۃ الزہد میں لکھا ہے اور اس کے ادا کرنے کا وقت عامۃ مشائخ کے نزدیک تمام عمر ہو یہ بدائع میں لکھا ہے۔ صدقہ فطر اپنی طرف سے اور اپنے بچہ کی طرف سے جو صغیر ہو واجب ہوتا ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور خفیف العقل اور بخون مبتلا چھوٹے بچے کے میں جنوں اگلی ہو یا عاضی ہو یہی ظاہر مذہب ہے یہ خط میں لکھا ہے اور اگر چھوٹے بچے یا مجنون کے پاس مال ہو تو اس کا باپ یا اس کا وصی یا اس کا دادا یا اس کا دھمی صدقہ فطر ادا کی طرف سے اور اس کے غلاموں کی طرف سے اس کے مال میں سے امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ادا کرے اور جو بچہ مان کے پیٹ میں ہو اس کی طرف سے ادا کرے اس لیے کہ اس کی حیات معلوم نہیں ہے یہ سرراج الراجح میں لکھا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک باپ پر واجب نہیں ہے کہ اپنے چھوٹے بیٹے یا خفیف العقل بیٹے کے غلاموں کی طرف سے اپنے مال میں سے صدقہ ادا کرے اور دادا پر یہ واجب نہیں ہے کہ اس کا مفلس بیٹا زندہ ہو تو اس کی اولاد کی طرف سے صدقہ ادا کرے اور بظاہر روایت کے بموجب اس صورت میں بھی کہ جب اس کا مفلس بیٹا مر چکا ہو یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جو بچہ دو یا پون کے درمیان میں ہو تو ان میں سے ایک پر اس کا پورا صدقہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر ان میں سے ایک مالدار اور ایک مفلس ہو یا ایک مر چکا ہو تو دوسرے پر پورا صدقہ واجب ہے اور ان دونوں میں سے کسی پر اس بچہ کی مان کی طرف سے صدقہ واجب نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنی چھوٹی لڑکی کسی کے ساتھ نکاح کر دیا اور اس کے حوالہ کر دی پھر عید الفطر کا دن آیا تو باپ پر اس کی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں یہ تارخانہ میں لکھا ہے اپنے غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لیے ہوں صدقہ دینا واجب ہے خواہ وہ مسلمان ہوں یا کافر اور اپنے مذہب اور امام کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب ہے اور جو غلام اجارہ پر دیا ہو اور جس غلام کو تجارت کا اذن دیا ہو ان کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اگرچہ غلام قرضہ میں مستغرق ہو اور اگر سیت سے اپنے غلام کی خدمت کی کسی شخص کے لیے وصیت کی ہو تو اس کا صدقہ فطر اس کے مالک کے ذمہ ہے اور اسی طرح وہ غلام جو بطور عاریت یا بطور ودیعت

صوت لکھا ہے کہ ایک
انعام و مدح میں لکھا ہے
اور اس کے بعد لکھا ہے
دفعہ نمبر ۱۱۱
کہ جو کسی کا ہو تو
اس کا نسب
جو اس کے دونوں
اپنے والدین پر لکھا ہے

ہو اور وہ غلام جسے عمدہ یا غلط کسی کا جرم کیا ہو اسکی طرف سے بھی صدقہ دینا واجب ہو گا اس واسطے کہ مالک کی ملک اس سے اس وقت زائل ہوگی جس وقت وہ غلام کو اس شخص کے ہوا کر دے جس کا وہ مجرم ہو اس سے قبل زائل ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ غلام مرہون کی قیمت اگر قرض کے بعد بقدر نصاب فاضل ہو تو اسکی طرف سے بھی صدقہ واجب ہو گا اور اسکے سبب سے اپنی طرف سے بھی صدقہ واجب ہو گا یہ تیسری بات لکھا ہے۔ تجارت کے غلاموں کی طرف سے ہمارے نزدیک صدقہ واجب نہیں ماذون غلام کے غلاموں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اسکی ملکیت پوری نہیں اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہر مالک اپنے مکاتب کے غلام کی طرف سے بھی صدقہ نہ دے اور مکاتب بھی اسکی طرف سے صدقہ نہ دے اور جو غلام حقوڑا سا آزاد ہو گیا ہو انم اور حنفیہ کے نزدیک وہ مثل مکاتب کے ہر مالک پر اسکی طرف سے صدقہ لازم ہو گا اور صاحبین دم کے نزدیک وہ مثل آزاد قرضدار کے ہر اگر غنی ہو گا تو اسپر صدقہ واجب ہو گا ورنہ واجب ہو گا یہ سراج الوہان میں لکھا ہے۔ جب مکاتب عاجز ہو جائے اور پھر اصلی غلام بچا دے تو مالک پر پچھلے سالوں کی زکوۃ واجب ہوگی اور اگر وہ خدمت کیواسطے تھا تو صدقہ فطر واجب ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور جو ایک غلام بابت سے غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں انکی طرف سے صدقہ فطر واجب نہیں اور اگر کسی کا غلام بھاگ گیا ہو یا کافر قید کر لے گئے ہوں یا سی نے اسکو غصب کر لیا ہو اور انکار کیا ہو تو مالک پر اسکی طرف سے صدقہ واجب نہیں اور ان غلاموں میں سے خود بھی کسی پر اپنا صدقہ واجب نہیں یہ تیسری بات لکھا ہے۔ اگر بھاگا ہو غلام لوٹ آوے یا غصب کیا ہو غلام پھر لمبا دے اور عید الفطر کا دن گذر چکا ہو تو اسکی طرف سے صدقہ فطر اس گذرے ہوئے کا واجب ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر کوئی غلام اس شرط پر خریدا کہ بائع کو یا مشتری کو یا دونوں کو پیار ہو یا کسی غیر شخص کے واسطے اختیار شرط کیا اور فطر کا دن گذر گیا تو اسکا صدقہ فطر اس بات پر موقوف ہو گا کہ اگر بیع تمام ہو گئی تو مشتری پر واجب ہو گا اور اگر بیع فسخ ہو گئی تو بائع پر واجب ہو گا اور اگر مشتری نے اختیار رویت یا عیب کی وجہ سے بائع کو پھیر دیا تو اگر قبضہ سے پہلے پھیرا تو صدقہ فطر اس غلام کی طرف سے بائع پر واجب ہو گا اور اگر صدقہ کے بعد پھیرا تو مشتری پر قبضہ واجب ہو گا یہ خزانۃ العقیقین میں لکھا ہے اور اگر اسکو بطور بیع قطعی خریدا اور اسپر قبضہ کرنے سے پہلے عید الفطر کا دن گذر گیا تو اگر مشتری نے قبضہ کیا تو اسپر صدقہ فطر واجب ہو گا اگر غلام قبضہ کرنے سے پہلے مر گیا تو ان دونوں میں سے کسی پر صدقہ واجب نہیں یہ سراج الوہان میں لکھا ہے اگر غلام بطور بیع فاسد بچا اور مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے فطر کا دن گذر چکا پھر مشتری نے اسپر قبضہ کر کے اسکو آزاد کیا تو اسکی طرف سے بائع پر صدقہ واجب ہو گا اور اگر فطر کے دن وہ مشتری کے قبضہ میں تھا پھر بائع نے اسکو واپس کر لیا یا بیع نے واپس کیا اور مشتری نے آزاد کر دیا تو صدقہ فطر مشتری کے ذمہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو جس غلام کو تصدق کرنے کی نذر کی ہو اسکی طرف سے صدقہ فطر واجب ہو گا یہ تیسری بات لکھا ہے جس غلام کو مرہون لگا دیا ہو اگر خاص اس غلام کو مرہون دیا ہو تو عورت پر اسکی طرف سے صدقہ واجب ہو گا خواہ عورت نے اسپر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو ایسے کہ وہ عقد صحیح کے ساتھ اسکی

مذکورہ ہے کہ مالک
مذکورہ غلام پر

مالک ہوئی اور اگر دخول سے پہلے اس عورت کو طلاق دیدی چھ فطر کا دن گذرے تو اگر اس غلام پر قبضہ نہیں کیا تھا تو کسی پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر قبضہ کر لیا تھا تو بھی اس قول کے بموجب ہی حکم ہو گا بشرطہ انہما المقتضیان لکھا ہو۔ اور اگر مہینہ وہ غلام عین نہیں ہوا تھا تو بھی اسی پر صدقہ واجب ہوگا بشرطہ انہما المقتضیان لکھا ہو اور اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کہہ دیا تھا کہ جب فطر کا دن آوے تو آزاد ہو پھر فطر کا دن آیا تو غلام آزاد ہو جائیگا اور مالک پر اس کی طرف سے صدقہ فطر اس کے آزاد ہونے سے پہلے بلا فصل واجب ہوگا یہ جو ہرۃ النیرہ اور فاقی قاضی خان نے لکھا ہو۔ اپنی بی بی کی طرف سے اور اس اولاد کی طرف سے جس کی عمر پوری ہو صدقہ فطر نہ دے اگر وہ اس کی عیال میں ہوں اور اگر ان کی طرف سے یا اپنی بی بی کی طرف سے بغیر اس کے حکم کے صدقہ فطر ادا کیا تو بطور احسان کے ان کی طرف سے ادا ہوا ہوگا یہ مین لکھا ہو اور اسی پر فتویٰ ہے قاضی خان نے لکھا ہو جو لوگ اس کی عیال میں ہوں ان کی طرف سے صدقہ فطر دینا جائز نہیں لیکن اگر وہ حکم کریں تو دینا جائز ہو عیال میں لکھا ہو۔ اور اپنے دادا دون اور دادیوں اور ان لوگوں کی طرف سے جبکہ بطور احسان کے نفقہ دیتا ہو صدقہ فطر واجب نہیں یہ مین لکھا ہو اور باپ اور ماں کی طرف سے بھی صدقہ فطر واجب نہیں اگرچہ وہ اس کی عیال میں شامل ہوں اس لیے کہ اس کو اپنی ولایت حاصل نہیں ہوتی جس طرح بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ واجب نہیں یہ جو ہرۃ النیرہ مین لکھا ہو۔ چھوٹے بیٹوں کی طرف سے اور دوسرے قرابت والوں کی طرف سے بھی صدقہ واجب نہیں اگرچہ وہ اس کی عیال میں شامل ہوں یہ فتاویٰ ہے قاضی خان نے لکھا ہو اور اصل اس میں یہ کہ صدقہ فطر ولایت سے اور ذمہ داری سے متعلق ہے پس جس شخص کی ولایت اور ذمہ داری اور نفقہ اس کے ذمہ واجب ہو اس کی طرف سے صدقہ فطر بھی اس کے ذمہ واجب ہو ورنہ واجب نہیں یہ شرط طحاوی میں لکھا ہو۔ ہر شخص کا صدقہ فطر ایک سکین کو دینا واجب ہو اگر دیا زیادہ کو تقسیم کرے تو جائز نہیں اور ایک جماعت کا صدقہ فطر ایک سکین کو دینا جائز ہے یہ مین لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص مر جائے اور زکوۃ یا صدقہ فطر مال کا رہ جائے تو اس کے ذمہ ہو تو ہمارے نزدیک اس کے ترکہ سے نہ لینے لیکن اگر اس کے وارث بطور تبرع ادا کریں تو جائز ہو اور اگر نہ دیں تو اپنے جبر نہ کیا جائیگا اور اگر اس شخص نے اس کی وصیت کر دی ہو تو جائز ہو اور اس کی وصیت تہائی مال میں سے جاری ہوگی یہ جو ہرۃ النیرہ مین لکھا ہو۔ اگر عورت کو اس کے شوہر نے صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا اور اس نے شوہر کے صدقہ فطر نہ دیا ہو تو اپنے صدقہ کے گھوٹوں میں بغیر اذن شوہر کے ملا کر کسی فقیر کو دیدیا تو اس عورت کی طرف سے جائز ہوگا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس کے شوہر کی طرف سے جائز ہوگا یہ ظہیر مین لکھا ہو۔ کسی شخص کی اولاد اور بی بی ہو اور اس نے سب کی طرف سے صدقہ ادا کرنے کے لیے پانچ سے گھوٹوں ناپے تاکہ صدقہ فطر ادا کرے پھر ان کو جمع کر کے سب کی نیت سے فقیر کو دیدیا تو سب کی طرف سے ادا ہوا ہوگا مصروف

اس صدقہ کا وہی ہو جو مصرف زکوۃ کا ہو یہ خلاصہ مین لکھا ہو۔

روزہ کی کتاب

اور امین سات باب مین۔

یہ کتاب ہے
میں جن کو زکوۃ
کے متعلق ہے
میں جن کو
صدقہ فطر کے متعلق ہے

شروع ہونے کے بعد کھانا کھایا اور قضا واجب ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ تین میں لکھا ہو اگر دو آدمی اس بات کی
 گواہی دیں کہ فجر شروع ہو چکی اور دو آدمی اس بات کی گواہی دیں کہ فجر شروع نہیں ہوا پھر اسے کھانا کھایا
 پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تھی تو بالاتفاق قضا اور کفارہ لازم ہوگا۔ اثبات کی شہادت قبول کیجاتی اور نفی
 کی شہادت اس کے معارض نہیں ہوتی جیسے کہ بدو کے حقوق کا حکم ہو اگر ایک شخص نے گواہی دی کہ فجر
 طلوع ہو گئی اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ فجر طلوع نہیں ہوئی اور اسے کھانا کھایا پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع
 ہو گئی تھی تو کفارہ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ طلوع فجر پر ایک شخص کی شہادت پوری حجت نہیں ہے۔ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سحری کھاتا تھا اور اس کے پاس ایک جماعت نے کہا کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس
 شخص نے کہا کہ اس صورت میں میں روزہ دار نہیں رہا اور میں بے روزہ دار بن گیا اور اس کے بعد اس نے
 کھانا کھالیا پھر ظاہر ہوا کہ پہلی بار کھانا طلوع فجر سے پہلے تھا اور دوسری بار کھانا طلوع فجر کے بعد تھا تو حکم
 اور عہد رہے کہا ہے کہ اگر ایک جماعت نے اس سے کہا کہ اسے تصدیق کی تو اس پر کفارہ واجب نہ ہوگا اور
 اگر ایک شخص نے کہا تھا تو کفارہ واجب ہوگا خواہ وہ شخص عادل ہو یا غیر عادل اس واسطے کہ ایک شخص کی
 شہادت اس قسم کی باتوں میں قیام نہیں ہوتی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی عورت سے کہا
 کہ دیکھ فجر طلوع ہوئی یا نہیں اور اسے دیکھا اور کہا کہ نہیں طلوع ہوئی پھر اسے شوہر نے اس سے عامعت
 کی پھر ظاہر ہو کہ فجر طلوع ہو چکی تھی تو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اگر اس کے قول کو حج جانا تھا اور وہ فقہ تھی تو کفارہ
 واجب نہ ہوگا اور صحیح یہ ہے کہ کسی صورت میں کفارہ واجب نہ ہوگا اور اگر عورت کو معلوم تھا کہ فجر طلوع ہو گئی
 ہے اور پھر اسے روزہ توڑا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور سورج کے غروب
 ہونے میں شک ہے تو روزہ کا افطار کرنا حلال نہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور اگر شک کی حالت میں کھالیا اور پھر
 ظاہر نہیں ہوا کہ حقیقت میں سورج ڈوب گیا تھا یا نہیں تو اس پر قضا لازم ہوگی اور کفارہ کے لئے لازم ہونے میں
 دو روایتیں ہیں یہ تین میں لکھا ہے۔ فقیہ ابو جعفر نے یہ اختیار کیا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہ نفع القدر میں لکھا ہے
 اور اگر پھر ظاہر ہو گیا کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر
 کسی نے روزہ افطار کیا اور غالب گمان اس کا یہ تھا کہ سورج غروب نہیں ہوا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں
 لازم ہونگے اس واسطے کہ دن کا ہونا تو پہلے سے ثابت تھا اور اس کے ساتھ اس کا گمان غالب بھی مل گیا تو پھر
 یقین کے ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے خواہ پھر یہ ظاہر ہو کہ اسے غروب سے پہلے کھایا ہو خواہ
 کچھ ظاہر نہ ہوا یہ تین میں لکھا ہے۔ اگر دو شخصوں نے یہ گواہی دی کہ سورج چھپ گیا اور دوسرے دو شخصوں
 نے یہ گواہی دی کہ نہیں چھپا اور اسے روزہ افطار کر لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا تو اس پر قضا لازم
 ہوگی بالاتفاق کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر اپنی شکل سے وقت کا اندازہ کر کے
 سحری کھاوے تو اس صورت میں جائز ہے کہ نہ خود فجر کو دیکھ سکتا ہے نہ اور کوئی شخص دیکھ کر اس کو بتا سکتا ہے
 اور جس لائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ جو شخص گمان غالب پر سحری کھا لے اور وہ شخص ویسا ہو کہ اس قسم کی
 باتوں میں اس کی شکل صحیح ہوتی ہو تو رمضان میں اور اس کی شکل غلط ہوتی ہو تو دیگر ایسی ہی کہ کھانا چھوڑے

اگر عمر کے تقاریر کی آواز پر سہری کھانے کا ارادہ کیا تو اگر تقاریر کی آواز نہ سہری کی سب طوفان سے آتی ہو تو وضو نہیں ہوگا اور ایک ہی آواز نہ آتی ہو اور یہ جانتا ہو کہ وہ تقاریر جہانے والا عادل ہو تو اس پر اعتماد کر کے اور اگر اس کا کچھ حال معلوم نہ ہو تو احتیاط کر کے اور کھانا نہ کھا دے اور اگر مرغ کی آواز پر اعتماد کرنا چاہے تو ہمارے بعض مشائخ نے اس کا انکار کیا ہے اور بعض مشائخ کا یہ قول ہے کہ اگر بہت بار کے تجربے سے ظاہر ہو گیا ہو کہ وہ مرغ کھانے کا وقت پر بولتا ہے تو وضو نہ پڑھنا بہت نیک اور مسالمانہ علوانی نے ذکر کیا ہے کہ ظاہر روایت کے بموجب ہمارے اصحاب کا ظاہر یہ ہے کہ اگر کمان غالب پر انظار کر لیتا جائے تو یہ محیط میں لکھا ہو۔ شیطین روزہ کی تین تہیں اول اسکے واجب ہونے کی شرط اور وہ مسلمان اور عاقل اور بالغ ہونا ہو۔ دوسرے اسکے ادا کے واجب ہونے کی شرط اور وہ تندرست اور مقیم ہونا ہو۔ تیسرے ادا کے صحیح ہونے کی شرط اور وہ نیت اور حیض و نفاس سے پاک ہونا ہو۔ یہ کافی اور نہایت میں لکھا ہو۔ نیت سے مراد یہ ہے کہ دل میں جانتا ہو کہ روزہ رکھنا ہے یہ خلاصہ اور محیط سہری میں لکھا ہو۔ اور نیت کہ زبان سے بھی کہے یہ نہر الفاظ میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک رمضان میں ہر دن کے روزہ کے واسطے نیت کرنا ضروری ہے قنات سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ رمضان میں سہری کھانے سے نیت ہو جاتی ہے جو یہ نجم الدین نسفی نے ذکر کیا ہے۔ اسی طرح اگر اور روزہ کے لیے سہری کھا دے تو بھی نیت ہو جاتی ہے اور اگر سہری کھاتے وقت یہ ارادہ کیا کہ صبح کو روزہ نہ رکھو گنا تو نیت نہ ہوگی۔ اگر رات سے روزہ کی نیت کی اور فجر کے طلوع ہونے سے پہلے نیت بدل دی تو صبح روزوں میں نیت بدل دینا صحیح ہے جو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر یہ کہا کہ خدا چاہے تو کل روزہ رکھو گنا تو نیت صحیح ہوگی یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر یہ نیت کی کہ اگر کل کہیں دعوت میں بلایا گیا تو روزہ نہ رکھو گنا اور اگر نہ بلایا گیا تو روزہ رکھو گنا تو اس نیت سے وہ روزہ دار نہ ہوگا۔ اگر رمضان کے دن میں نہ روزہ کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی اور وہ جانتا ہو کہ یہ دن رمضان کا ہے تو شمس الاندھ علوانی نے بواسطہ فقیر ابو جعفر رحمہ کے ہمارے اصحاب سے ذکر کیا ہے کہ اسکے روزہ دار ہو جانے میں دو روایتیں ہیں اور انہیں یہ کہ وہ روزہ دار نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر روزہ دار نے روزہ توڑنے کی نیت کر لی تھی لیکن اس نیت کے سوا اور کوئی فعل روزہ توڑنے کا اس سے پایا نہیں گیا تو روزہ اس کا پورا ہوگا یہ ایضاح میں لکھا ہے جو کرمانی کی تصنیف ہے۔ نیت کرنے کا وقت ہر روز سورج ڈوبنے کے بعد ہو اس سے پہلے نیت جائز نہیں ہے محیط سہری میں لکھا ہے۔ اگر سورج ڈوبنے سے پہلے یہ نیت کی کہ کل روزہ رکھو گنا پھر سو گیا یا بیہوش ہو گیا یا غافل ہو گیا یا نہان تک کہ سورج دوسرے دن ڈھل گیا تو وہ نیت جائز ہوگی اور اگر سورج ڈوبنے کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہوگی یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ رمضان اور مذہب میں اور فضل کا روزہ اس دن کے روزہ کی نیت یا مطلق روزہ یا نفل کے روزہ کی نیت سے اگر رات سے لیکر دس دن سے پہلے تک کسی وقت نیت کرنے کو جائز ہو یہ جامع صغیر میں لکھا ہے۔ اور قدوری نے یہ کہا ہے کہ رات اور زوال کے درمیان میں نیت کا وقت ہے اور صبح پہلا قول ہے۔ سراج اور تقیم اور تندرست اور یارین کچھ فرق نہیں یہ میں میں لکھا ہے۔ زوال سے پہلے نیت اسی وقت صحیح ہوتی ہے جب فجر کے طلوع ہونے کے بعد کوئی فعل روزہ کے مخالف اس سے ظاہر نہ ہو اور اگر اس سے

بعض میں روزہ کی نیت صحیح یا نہ صحیح ہے

پہلے روزہ کے خلاف کوئی فعل اس سے ظاہر ہوا مثلاً کھانا اور پینا اور سراج کرنا وغیرہ ہو یا بھول کر ہو تو اس کے بعد نیت جائز نہ ہوگی یہ شرع طحاوی میں لکھا ہے اگر دن میں نیت کرے تو یوں نیت کرے کہ میں رب سے دن شروع ہوا ہوں تب سے روزہ دار ہوں۔ اور اگر یہ نیت کی کہ جب سے نیت کرنا ہوں تب سے روزہ تو روزہ دار ہوگا یہ جو ہرۃ النیۃ اور سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان کی کسی رات میں یا دن میں بیہوش ہو گیا تو اگر زوال سے پہلے افاقہ ہو گیا اور روزہ کی نیت کر لی تو جائز ہو جنہوں کا بھی یہی حکم ہے یہ بیہوشی میں لکھا ہے۔ اور اگر رمضان میں دن کے شروع ہونے کے وقت کوئی شخص مرتد ہو گیا اور پھر مسلمان ہوا اور زوال سے پہلے روزہ کی نیت کر لی تو وہ روزہ دار ہوگا ورنہ قاضی قاضی میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ جس چیز کی نیت دن میں کرنا جائز ہو تو اس کی نیت رات سے کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور نیز افضل یہ ہے کہ نیت کو معتبر کرے یہ اختیار شرع مختار میں لکھا ہے۔ اگر رمضان میں کسی اور واجب روزہ کی نیت کی تو روزہ رمضان کا ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اس حکم میں مسافر اور یتیم برابر ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر مسافر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت سے روزہ رکھے تو اسی واجب کا روزہ ہوگا اور اگر نفل کی نیت کرے تو اس میں دو راہیں ہیں یہ کافی میں لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ بیہوشی میں لکھا ہے۔ اور مریض کا روزہ صحیح یہ ہے کہ رمضان کا روزہ ہوگا یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اگر مسافر اور مریض روزہ میں یہ تخصیص نہ کریں کہ روزہ رمضان کا ہو یا کسی اور طے کا تو روزہ رمضان کا ہوگا یہ بیہوشی میں لکھا ہے۔ اگر خاص کسی دن روزہ رکھنے کی نذر کی تھی اور اس دن کسی اور واجب کی نیت سے روزہ رکھا مثلاً رمضان کی قضا یا کفارہ کا تو روزہ اس واجب کا ہوگا اور نذر کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور یہی صحیح ہے بجز الیقین میں لکھا ہے۔ قضا اور کفارہ میں شرط یہ ہے کہ نیت کرے اور نیت کو معتبر کرے یہ فقہاء میں لکھا ہے اور اس نذر کے روزہ کا بھی یہی حکم ہے جو بین خاص دن کی تخصیص نہیں کی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے جسکو کافر قید کرے گزینہ اس پر اگر رمضان کا مہینہ مشتبہ ہو جاوے اور وہ اپنی اچھ سے روزہ رکھے تو اگر وہ زمانہ بعد رمضان کے ہو اور ایام تشریق و عید نہ ہوں اور نیت روزہ کی رات سے کی ہو تو روزہ ادا ہو جائیگا اور اگر رمضان سے پہلے روزہ رکھے ہیں تو فرض روزہ سے ادا ہونگے یہ بیہوشی میں لکھا ہے۔ اور ان روزوں میں قضا کی نیت شرط نہیں یہی صحیح ہے اسی سے کہ آئے یہ نیت کی ہو کہ جو رمضان کے روزہ سمجھے فرض ہیں انکو ادا کرتا ہوں یہ پدائے میں لکھا ہے یس اگر وہ روزے اس کے شوال میں واقع ہوں تو اگر اس سال میں رمضان اور شوال دونوں تیس دن کے ہیں تھے یا دونوں اسی دن کے تھے تو اس پر ایک دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور شوال اسی دن کا تو دونوں کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان اسی دن کا تھا اور شوال تیس دن کا تو کسی دن کی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر اس کے روزے ذی الحجہ کے مہینہ میں واقع ہوں تو اگر اس سال میں رمضان اور ذی الحجہ دونوں تیس دن کے یا دونوں اسی دن کے ہیں تھے تو اس پر چار دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر رمضان اسی دن کا تھا اور ذی الحجہ تیس دن کا تو تین دن کی قضا لازم ہوگی اور اگر رمضان تیس دن کا تھا اور ذی الحجہ اسی دن کا تو چار دن کی قضا لازم

یہ روزہ رمضان میں
رکھنے واجب ہے

ہوگی اور اگر وہ روزہ اس کے ذمہ دیا کسی اور مہینہ میں واقع ہوئے تو اگر رمضان اور وہ مہینہ تیس دن کا یا
دونوں مہینے ہوں گے تو یہ مہینہ پورے تیس دن کا تھا تو کوئی قضا لازم نہ ہوگی اور اگر رمضان کا مہینہ تیس
دن کا اور دوسرا مہینہ انیس دن کا ہو تو صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی یہ سراج الواجبین لکھا ہے اگر کسی شخص
دارالحرب میں تھا اور وہ ان کے سے معلوم ہونے کی وجہ سے کئی سال کے روزے رمضان سے پہلے رکھے تو پہلے
سال کے روزے بالاتفاق ادا ہونگے۔ اب اس امر میں بحث ہو کہ دوسرے سال کے روزے پہلے سال
کی قضا اور تیسرے سال کے روزے دوسرے سال کی قضا ہو جائیگے یا تینوں قضا ہو جائیں گے لکھا ہے اگر
اس نے ان دونوں سالوں میں یہ نیت کی کہ میں رمضان کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہو جائیگے اور اگر اس طرح
نیت کی کہ دوسرے سال کے روزے رکھتا ہوں تو ادا ہونگے اور یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر
رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو تو یوں نیت کرے کہ میں اس رمضان کے اس پہلے دن کا روزہ
رکھتا ہوں سبکی قضا بخیر واجب ہو اور اگر پہلے دن کا تعین نہ کیا تو بھی جائز ہو اور یہی حکم ہو اس صورت میں جب
اکہر دو رمضان کے دو دن کی قضا واجب ہو یہی مختار ہو اور اگر اس نے صرف قضا کی نیت کی اور کچھ نیت نہ کی تو
بھی جائز ہو اگرچہ اس نے دن کا تعین نہ کیا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر رمضان میں کسی نے عہد روزہ توڑا اور وہ فقیر ہو
اس سبب سے اس نے کچھ دن کے روزے قضا اور کفارہ کے رکھے اور قضا کے دن کی تخصیص نہیں کی
تو جائز ہو فقیر یا ولیث رح نے اسی طرح ذکر کیا ہے یہ وہی قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر وہ مختلف چیزوں کی نیت
کی جو تائید اکثر فرض ہونے میں برابر ہیں اور ایک کو وہ سرے پر کچھ ترجیح نہیں تو وہ دونوں باطل ہو جائیگے اور
اگر ایک کو دوسرے پر ترجیح ہو تو سب کو ترجیح ہو وہی ثابت ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر کسی نے ایک روزہ میں
قضا سے رمضان اور روزہ کی نیت کی تو بطور احتیاط ان کے وہ روزہ رمضان کی قضا کا ہو گا۔ اور اگر نہ رمضان
اور نفل کی نیت رات سے کی یا دن میں کی یا نہر میں اور کفارہ کی نیت رات میں کی تو بالاتفاق وہ روزہ مذکور
مہینہ سے واقع ہو گا یہ سراج الواجبین لکھا ہے۔ اور اگر قضا سے رمضان اور کفارہ نماز کی نیت کی تو وہ
بطور احتیاط ان کے قضا سے واقع ہو گا یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر قضا سے بعض رمضان اور
نفل کی نیت کی تو امام ابووسف رح کے قول کے بموجب رمضان کی قضا واقع ہوگی یہی روایت ہے امام ابوحنیفہ
رح سے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اور اگر کفارہ نماز اور کفارہ قتل کی نیت کی یا قضا سے رمضان اور کفارہ قتل کی نیت
کی تو بالاتفاق روزہ نفل ہو گا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر کفارہ اور نفل کی نیت کی تو بطور احتیاط ان کے وہ روزہ
کفارہ واجب سے ادا ہو گا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر عورت نے بیض میں روزہ کی نیت کی پھر عرصے پہلے پاک ہوگئی
تو اس کا روزہ صحیح ہے یہ سراج الواجبین لکھا ہے اگر روزہ میں قضا اور قسم کے کفارہ کی نیت کی تو ان دونوں میں
سے کوئی روزہ نہیں ہو گا امام ابووسف رح کے نزدیک تعاض کی وجہ سے اور امام محمد رح کے نزدیک تالی کی
وجہ سے لیکن نفل ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے اگر طلوع فجر کے بعد قضا کے روزہ کی نیت کی تو قضا صحیح ہوگی لیکن
نفل روزہ شروع ہو جاوے گا اگر اس کو توڑ کا تو قضا لازم آوے گی یہ ذخیرہ میں لکھا ہے

سے
میں نے اپنے کانوں سے
چشمہ جاکر ان کی پائنت
دو دھڑکائی
شکار و غلامی کا کاروبار
قتل کے روزگار کیا گیا
ماہانہ تنخواہ

لوگوں پر چاند کا تلاش کرنا واجب ہو اگر چاند نظر آگیا تو روزہ رکھیں اور اگر بادل ہو تو شعبان کے مہینہ کے تیس دن پورے
 کرین یہ اختیار شرعاً حرام نہیں لکھا ہوا اسی طرح شعبان کے مہینہ کی پوری گنتی معلوم ہونے کے لیے شعبان کا چاند
 بھی دیکھنا چاہیے۔ نجومیوں سے جو کچھ گھم وادی اور عادل ہوں کیا ان کے قول کا اعتبار لیا جانا ہو۔ صحیح یہ ہو کہ
 انکا قول قبول نہیں کیا جاتا یہ سراج الوبان میں لکھا ہو۔ اور نجم کو خود بھی اپنے حساب پر عمل کرنا نہیں چاہیے یہ
 معراج الدربایہ میں لکھا ہو۔ چاند دیکھتے وقت اشارہ کرنا مکروہ ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر زوال سے پہلے یا زوال
 کے بعد چاند دیکھا تو نہ اسکی وجہ سے روزہ رکھیں نہ روزہ توڑیں اور وہ آنے والی رات کا چاند ہو بھی غرضاً یہ غلط
 میں لکھا ہو۔ اگر انسان پر ایسا ہو تو ایک شخص کی گواہی رمضان کا چاند دیکھنے میں قبول ہوگی بشرطیکہ وہ عادل اور
 مسلمان اور عاقل اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت اور اسی طرح اگر ایک شخص کی گواہی دینے
 کی ایک شخص گواہی دے تو بھی مقبول ہوگی۔ اگر کسی شخص کو کسی پر زنا کی تمت لگانے سے صلہ کی ہو اور پھر اسے توبہ
 کی ہو تو اسکی گواہی ظاہر روایت کے بموجب مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو جس شخص کا حال پوشیدہ
 ہو ظاہر ہو کہ اسکی شہادت مقبول نہ ہو جن روزہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اسکی شہادت مقبول
 ہوگی یہ صحیح ہو یہ عیض میں لکھا ہو۔ اور طوائفی نے اسکی کو اختیار کیا یہ شریعت نقایہ میں لکھا ہو جو ابوالمکارم کی تصنیف
 ہو غلام کی گواہی پر غلام کی گواہی رمضان کے چاند پر مقبول کیا ہوگی اور اسی طرح عورت کی گواہی عورت کی گواہی پر
 مقبول کیا ہوگی قریب بلوغ کے لڑکے کی گواہی قبول ہوگی اور اس گواہی میں شہادت کا لفظ اور دعوے اور حکم کا حکم
 شرط نہیں ہو۔ اگر کسی شخص نے حاکم کے پاس گواہی دی اور دوسرے شخص نے گواہی دی اور ظاہر میں وہ گواہ
 عادل تھا تو سامع پر واجب ہو کہ روزہ رکھے حاکم کے حکم کی احتیاج نہیں۔ چاند کی گواہی میں کیا مفصل کیفیت
 پوچھنا چاہیے۔ ابو بکر اسکان نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص یوں بیان کرے کہ میں نے شہر سے باہر جنگل یا کسی بستی
 میں پھنسے ہوئے بادل میں سے چاند دیکھا تو وہ گواہی قبول کیا ہوگی اور اگر امام یا قاضی تمنا چاند دیکھ کر اسکو اختیار
 ہو کہ کسی اور شخص کو گواہی دینے کے واسطے تلاش کرے یا خود ہی لوگوں کو روزہ کا حکم کر دے۔ عید الفطر اور
 عید اضحیٰ کے چاند کا حکم اسکے برخلاف ہو یہ سراج الوبان میں لکھا ہو۔ اگر ایک عادل شخص رمضان کا چاند
 دیکھنے کو اسپر لازم ہو کہ اس رات میں اسکی گواہی دے آزاد ہو یا غلام مرد ہو یا عورت یہاں تک کہ پردہ میں باندی
 بغیر اجازت اپنے مالک کے کھل کر گواہی دے۔ فاسق اگر ایلا چاند دیکھے تو گواہی دے اسواسطے کفار
 بھی اسکی گواہی قبول کر لیتا ہو لیکن قاضی کو چاہیے کہ اسکی گواہی نہ کرے یہ دہیز کروری میں لکھا ہو یہ حکم شہر کے
 اندر کا ہو اور شہر سے باہر اگر ایک آدمی رمضان کا چاند دیکھے تو اس کا قول کی سچدین گواہی دے اور اگر وہ
 عادل ہو اور وہاں کوئی حاکم نہ ہو جسکے سامنے گواہی دیکھا وے تو لوگوں کو چاہیے کہ اسکے قول پر روزہ رکھیں یہ
 عیض میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے تنہا رمضان کا چاند دیکھا اور اسے گواہی دی اور گواہی مقبول نہ ہوئی تو
 اچھا واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر روزہ نہ رکھا تو قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ ہو گا اور اگر قاضی کے
 گواہی رد کرنے سے پہلے اسے روزہ توڑ دیا تو صحیح یہ ہو کہ اسپر کفارہ واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان
 میں لکھا ہو اگر فاسق نے گواہی دی اور امام نے اسکو مقبول کر لیا اور آدمیوں کو روزہ کا حکم کیا اور اس

۴
 مہینہ نہیں معلوم ہے
 ابین من مبارکبار
 وکیلین ملا ہوں مبارک
 مدد ہوا کسی کو معلوم
 لکھتے ہیں شہادت
 غلام کی گواہی
 کہ ایک شخص

شخص نے یا شہر کے لوگوں میں سے کسی نے اس روز روزہ توڑ دیا تو عامہ مشائخ نے کہا ہو کہ اس شخص پر کفارہ لازم آدیکایہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اور اگر اس شخص کے تیس روزے پورے ہو گئے تو جب تک امام روزہ اظہار نہ کرے گی یہی افسار نہ کرے گی یہی کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر آسمان صاف ہو تو ایسی جماعت کثیر کی گواہی قبول ہوگی جسکے خبر دینے سے یقین حاصل ہو جاوے اور وہ امام کی رائے پر موقوف ہو کچھ مقدمہ اور مقرر نہیں ہوئی صحیح ہو یا اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ رمضان اور شوال اور ذی الحجہ کا چاند اس حکم میں برابر ہو یہی شرح الوباج میں لکھا ہو۔ طحاوی نے ذکر کیا ہو کہ ایک شخص کی گواہی اس وقت مقبول ہوتی ہو جب وہ شہر کے باہر سے آئے یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور طحاوی کے قول پر امام مرغینانی اور صاحب الفقیہ اور صاحب فتاویٰ صغریٰ نے اعتماد کیا ہو لیکن ظاہر روایت کے بموجب شہر کے باہر سے آنے والے اور شہر کے اندر چاند دیکھنے والے میں کچھ فرق نہیں یہ معراج الدریہ میں لکھا ہو شوال کا چاند رمضان کی انتہیوں تاریخ کو ڈھونڈے اور اگر صرف ایک شخص دیکھے تو وہ روزہ توڑے ایسے کے عبادت میں احتیاط پر عمل ہوتا ہو اور اگر توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی کفارہ واجب نہ ہو گی اختیار شرح مختار میں لکھا ہو۔ کسی شخص نے عید کا چاند دیکھا اور گواہی دی لیکن اس کی گواہی مقبول نہیں ہوئی تو اسپر واجب ہو کہ روزہ رکھے اور اگر اس دن روزہ توڑا تو اسپر قضا لازم آوے گی کفارہ نہ ہو گی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اس نے اپنے کسی دوست کے سامنے گواہی دی اور اس نے کچھ لکھا لیا تو اگر اس کے قول کو چھ جانا تھا تو بھی کفارہ لازم نہ ہو گا یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر اکیلے امام نے یا اکیلے قاضی نے شوال کا چاند دیکھا تو عید گاہ کی طرف نہ نکلے اور نہ لوگوں کو کھٹکے کا حکم دے اور نہ روزہ توڑے نہ پوشیدہ نہ ظاہر یہ شرح الوباج میں لکھا ہو۔ اگر آسمان برابر ہو تو دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے حکم کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور انکا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ ادا کرنا بھی شرط ہو یہ خزانة المفتیین میں لکھا ہو اگر شوال کے چاند کی شہر سے باہر دو شخصوں نے خبر دی اور آسمان برابر ہو اور بان کوئی والی اور قاضی نہیں ہو اگر لوگ روزہ توڑ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں یہ یہ زہدی میں لکھا ہو لیکن ان دونوں کا عادل ہونا شرط ہو یہ نقایہ میں لکھا ہو۔ دو سے شرط نہیں۔ اور جس شخص کو تہذیب میں حد لگی ہو اگرچہ اسے تو بہ کر لی ہو اس کی گواہی مقبول نہیں اور اگر آسمان صاف ہو تو جب تک جماعت گواہی نہ دے تب تک مقبول نہیں جیسے کہ رمضان کے چاند کا حکم ہو یہ خزانة المفتیین میں لکھا ہو اور یہی کافی میں لکھا ہو۔ شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ اگر دوسری جگہ سے آویں تو دو آدمیوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ پنجہ میں لکھا ہو۔ اور ذی الحجہ کا حکم ظاہر روایات کے بموجب مثل عید الفطر کے ہو یہی اصح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور یہی حکم اور مہینہ کے چاند کا ہو کہ جب تک دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں عادل اور آزاد جبکو حد نہ لگی ہو گواہی نہ دیں تب تک مقبول نہ ہوگی یہ حصار المراقب میں لکھا ہو۔ حسن رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ اگر ایک شخص کی گواہی پر روزہ رکھ لیا اور تیس روزے کر کے لیے اور شوال کا چاند نہ دیکھا تو احتیاطاً روزہ نہ چھوڑے اور امام محمد رحمہ سے یہ روایت ہو کہ روزہ توڑ دیں یہ میں میں لکھا ہو غایت البیان میں ہو کہ قول امام محمد رحمہ

۷
جیسے کسی کسی
شخص میں حصہ
نہاکی نہ لگائی اور
اس پر شہادت نہ لگے
چند چاند اس سے
اسکے حد لگائی ہو

کا اصح یہ ہے نہ سہرہ الفاتیق میں لکھا ہے شمس الائمہ حلوانی نے کہا ہے کہ یہ اختلاف اس وقت ہو کہ چاند نہ دیکھیں اور آسمان صاف ہو اور اگر آسمان پر ابر ہو تو بلا خلاف روزہ توڑ دینا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے یہی اشیاء یہ ہیں میں نے لکھا ہے اگر رمضان کے چاند پر دو شخصوں نے گواہی دی اور آسمان پر بادل ہو اور قاضی نے انکی گواہی قبول کر لی اور تیس روزے رکھے پھر شوال کا چاند نظر آیا تو اگر آسمان پر بادل ہو تو دوسرے دن بالاتفاق روزہ افطار کر دینگے اور اگر آسمان صاف ہو تو بھی صحیح قول کے بموجب روزہ افطار کر دینگے یہ محیط میں لکھا ہے اگر گواہوں نے رمضان کی انتیسویں تاریخ یہ گواہی دی کہ ہم نے تمہارے روزہ رکھنے سے ایک دن پہلے چاند دیکھا تھا تو اگر وہ اسی شہر کے لوگ ہیں تو امام انکی گواہی قبول نہ کرے کیونکہ انھوں نے واجب کو ترک کیا اور اگر کہیں دور سے آئے ہیں تو انکی گواہی جائز ہوگی اسلئے کہ انکے ذمہ تمت نہیں ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے خواہر روایت کے بموجب مطلقوں کے اختلاف کا اعتبار نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے فقیر ابو الیث رح کا یہی پر فتوے ہو اور شمس الائمہ حلوانی بھی اسی پر فتوے دیتے تھے اور انھوں نے کہا ہے کہ اہل مغرب کے رمضان کا چاند دیکھنے سے اہل مشرق پر روزہ واجب ہو جاتا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور جن لوگوں نے بعد کو چاند دیکھا ہو ان پر روزہ اس صورت میں واجب ہوگا جب ان لوگوں کا چاند دیکھنا بطریق یقین ثابت ہو جاوے بیان تک کہ اگر ایک جماعت گواہی دے کہ کسی شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا ہے اور روزہ رکھا ہے اور یہ دن اس حساب سے سیویں تاریخ ہو اور ان لوگوں کو چاند نظر نہیں آیا تو دوسرے دن روزہ کا توڑنا مباح نہیں ہو اور نہ اس راستہ میں تراویح کو چھوڑ دینا اسلئے کہ اس جماعت نے چاند دیکھنے کی گواہی نہیں دی اور نہ غیبروں کی گواہی پر گواہی دی بلکہ غیبروں کے دینے کی حکایت بیان کی ہو اور اگر انھوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شہر کے قاضی کے پاس فلاں شب میں چاند دیکھنے کی دو آہیوں نے گواہی دی اور قاضی نے انکی گواہی کے بموجب حکم کیا تو اس قاضی کو جائز ہو کہ انکی گواہی پر حکم کرے اسلئے کہ قاضی کی قضا حجت ہوگی ہو اور ان لوگوں نے قاضی کی قضا کی گواہی دی یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند نہیں دیکھا اور روزے رکھنا شروع کیے تھے اور اٹھائیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تو اگر انھوں نے شبان کا چاند دیکھا تیس دن پورے گن لیے تھے اور رمضان کا چاند نہیں دیکھا تھا تو ایک دن کی قضا کرینگے اور اگر انتیسویں روزہ کو شوال کا چاند دیکھا تھا تو پھر قضا لازم نہ آوے گی اور اگر شبان کے چاند کے تیس دن پورے کیے تھے اور شبان کا چاند نہیں دیکھا تھا اور اسے بعد رمضان کے روزہ رکھتے تو دو دن کی قضا کرینگے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی شہر کے لوگوں نے رمضان کا چاند دیکھا انتیس روزے رکھے اور ان میں بعض مریض تھے انھوں نے روزہ نہیں رکھا تو اپنے انیس دن کی قضا لازم آوے گی اور اگر بیش کو شمس والوں کا حال معلوم نہ ہو تو وہ تیس دن کے روزے قضا کرینگا کہ یقیناً واجب ادا ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہے

تیسرا باب ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ دار کو مکروہ ہیں اور جو مکروہ نہیں۔ گو نہ

چہا روزہ دار کو کہہ ہوئے قادی قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہی متون میں لکھا ہوا ہے۔ مثلاً: کہ اس مسئلہ میں یوں تفصیل ہو کہ اگر بنے ہوئے گوند کی ڈلی نہ ہو تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر بنے ہوئے گوند کی ڈلی ہو تو اگر وہ سیاہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر سفید ہو تو نہ ٹوٹے گا لیکن کتاب میں اس کی تفصیل نہیں ہے یہ عیض میں لکھا ہو۔ بلا ضرورت کسی چیز کو چکھنا اور چمکانا کہ وہ یہ کہ نہیں لکھا ہوا اور چکھنے میں نخلہ عذر کے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کا شوہر یا مالک بدخواہ ہو اس سبب سے وہ شوہر یا چکھے اور چمانے کے عذر میں سے یہ بھی ہو کہ کسی عورت کے پاس کوئی حیض والی یا نفاس والی عورت یا در کوئی بے روزہ دار ایسا نہ ہو کہ جو اس کے بیٹے کو کھانا پکھا دے اور اس کو نرم پکا ہوا کھانا اور وہاں دوسری عورتیں لٹائی نہ ہوں اتفاق میں لکھا ہو اور جن میں نہ کوئی کچھنا فرض روزہ میں نہ ہو نہ روزہ میں کچھ مضائقہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو۔ اور روزہ دار کو کہہ ہو کہ شہد یا تیل کو خریدتے وقت اچھا پیرا پچانے کے واسطے چکھے۔ قادی قاضی خان میں لکھا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ اگر اس کا خریدنا ضرور ہو اور دھوکے کا خوف ہو تو مضائقہ نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو روزہ دار کو اشتیاج کرنے میں مضائقہ نہ ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ تاک میں پانی ڈالنے اور کھلی کرنے کے مضائقہ کا بھی حکم ہو۔ جس المانہ حلوائی نے کہا ہو مضائقہ سے مراد ہو کہ شخص میں اکثر پانی پیے اور نہ پھر سے رہے اور یہ نہیں کہ غرغره کرے یہ عیض میں ہو اگر پانی میں روزہ دار کی بیخ صادر ہو اور اس سے یا بغیر آواز کے تو روزہ فاسد نہ ہو گا مگر کہہ ہو یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت ہو کہ وضو کے سوا روزہ دار کو کوئی کرنا اور تاک میں پانی ڈالنا کہ وہ ہو اور نہ ناشروع کرنا اور سر پہ پانی ڈالنا اور پانی کے اندر بیٹھنا اور تر کپڑے کو بدن پہننا کہ وہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ فرمایا کہ نہیں کہہ ہو اور یہی اظہر ہے یہ عیض سرخس میں لکھا ہو اور روزہ دار کے حق میں کہہ ہو کہ شخص میں اپنا تھوک جمع کر کے اس کو کھلی چمانے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ سوا کہ کتنا خواہ تر ہو خواہ خشک صبح اور شام کے وقت ہمارے نزدیک کہہ وہ نہیں امام ابو یوسف رحمہ یہ کہا ہو کہ اگر مسواک پانی میں بیگی ہوئی ہو تو کہہ ہو اور ظاہر روایت کے موجب اس میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مسواک تراور سبز ہو تو کسی کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ سرمہ لگانا اور ہونچھون میں تیل لگانا کہ وہ نہیں یہ کہ نہیں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو جب نیت کا قصد نہ ہو اور اگر نیت کا قصد ہو تو کہہ ہو یہ نہ اتفاق میں لکھا ہو۔ اور اس میں فرق نہیں ہو کہ روزہ دار ہو یا سب روزہ دار ہو یہ عیض میں لکھا ہو۔ اگر ضعف کا خوف نہ ہو تو پچھنے لگانے میں مضائقہ نہیں لیکن ضعف کا خوف ہو تو کہہ ہو اور اس کو چاہیے کہ خوب کے وقت تک تاخیر کرے اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہو کہ ایسے ضعف کے خوف میں کہہ ہو کہ جبین روزہ توڑنے کی ضرورت ہے اور قصد کا بھی حکم ہو یہ عیض میں لکھا ہو جس شخص کو جامع کر لیتے یا از الی کا خوف نہ ہو تو اس کو پوسہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں اور اگر خوف ہو تو کہہ ہو اور ان سب صورتوں میں مسائل کا حکم مثل پوسہ کے ہو یہ عیض میں لکھا ہو۔ اور ہونچھون کا پوسہ سننا ضرورت میں کہہ ہو اور فرج کے سوا جامع اور مباشرت کرنا ظاہر روایت میں مثل پوسہ کے ہو بعضوں نے کہا ہو کہ مباشرت فاش ہے کہہ ہو اگر یہ خوف نہ ہو یہی صحیح ہو

ہو کہ شک کے روز روزہ رکھنا افضل ہو یا نہ رکھنا افضل ہو فقہائے کہا ہو کہ اگر روزے شعبان کے روزے رکھنے میں یا اتفاقاً وہ شک کا روزہ آسدن واقع ہوا جس دن اسکو روزہ رکھنے کی عادت تھی تو روزہ رکھنا افضل ہو یہ اعتبار شرع مختار میں لکھا ہوا اور اسی طرح اگر شعبان کے آخر میں تین روزے رکھنے کو بھی اس روزہ کا رکھنا افضل ہو یہ تین میں لکھا ہوا اگر یہ صورتیں نہ ہوں تو اختلاف ہو مختار یہ ہو کہ خاص کو لوگوں کے واسطے نفل روزہ رکھنے کا فتوے دیا جاوے یہ تہذیب میں لکھا ہوا و عوام کو زوال سے بچنے تک کھانے اور پیئے اور جماع وغیرہ سے منع کیا جاوے اسلئے کہ احتمال ہو کہ شاید یہ دن رمضان کا ثابت ہو اور اسکو بعد روزہ نہیں ہوتا یہ اعتبار شرع مختار میں لکھا ہوا پر بھی صحیح ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا و عوام و خاص میں فرق یہ ہو کہ جو شخص شک کے دن روزہ رکھنے کی نیت جانتا ہو وہ خواص میں سے ہو ورنہ عوام میں سے اور نیت کا طریقہ یہ ہو کہ جس شخص کو آسدن روزہ رکھنے کی عادت نہ ہو وہ نفل کی نیت کر لے اور اس کے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اگر کل کا دن رمضان کا ہو گا تو یہ روزہ رمضان کا ہو یہ معراج الدراہم میں لکھا ہو کسی شخص نے شک کے روزہ یہ قصد کیا تھا کہ زوال تک کو فی فعل منافی روزہ کے نہ کرے پھر چھو لکھ کر چھ لکھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ دن رمضان کا تھا اور روزہ کی نیت کی تو قیاس سے میں مذکور ہو کہ یہ جائز نہیں یہ نیت کے باب الفت میں لکھا ہو عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا مکروہ ہو اور اگر آسدن روزہ رکھ لیا تو ہمارے نزدیک روزہ دار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر ان دنوں میں روزہ رکھا اور توڑ دیا تو قضاء لازم آوے گی یہ کمزور نہیں لکھا ہو یہ حکم متون اماموں سے ظاہر روایت میں منقول ہو اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد سے یہ بھی منقول ہو کہ قضاء لازم آوے گی یہ نہر الفائق میں لکھا ہو یہ شوال کے چھ روزے رکھتے امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہو خواہ جدا جدا رکھے یا پیڑ پیڑ رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ پیڑ پیڑ رکھنا مکروہ ہو متفرق رکھنا مکروہ نہیں لیکن عامہ متاخرین کا یہ قول ہو کہ پیڑ پیڑ رکھنے میں بھی مضائقہ نہیں یہ بحر الرائق میں لکھا ہوا اور اصح یہ ہو کہ اسمین کچھ مضائقہ نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو اور پھر روزے جدا جدا ہر وقتہ میں سے دو دن متحب ہو یہ ظہیر یہ کی اس فصل میں لکھا ہو اسمین روزہ کے مکروہ اور متحب ہونے کے وقتوں کا بیان ہو وصال کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ ہو کہ تمام سال کے روزے رکھے اور جن دنوں میں روزہ منع ہو اسمین بھی افطار نہ کرے اور اگر ان دنوں میں افطار کر لیا تو مختار یہ ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور یہ بھی مکروہ ہو کہ کئی روزہ یک رات دن برابر روزے رکھے نہ دن میں افطار کرے نہ رات میں یہ سراج الومانج میں لکھا ہوا اور افضل یہ ہو کہ ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا پیچہ اور اتوار کے دن روزہ رکھنے کی نسبت اگر اس دن کی تعظیم کا اعتقاد کہ کسے تو شمس اللائم حلوانی نے کہا ہو کہ کچھ مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہو اور روزہ دار ہر گاہ کے دن اگر عید آوے روزہ رکھا اور وہ دن اس کے روزہ رکھنے کی عادت کا ہو تو مکروہ ہو اور آسدن کے روزہ رکھنے کی فضیلت میں یہ گفتگو ہو کہ اگر پہلے سے آسدن روزہ رکھا کرتا ہو تو افضل یہ ہو کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہو کہ روزہ نہ رکھے اسلئے کہ اسمین آسدن کی تعظیم کی مشابہت ہو اور وہ حرام ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہوا اور یہی مختار ہو یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو ناموشی کا روزہ مکروہ ہو اور وہ یہ روزہ

روزہ دار گاہ
روزہ کی وجہ سے
مکہ کے روزہ میں

رکھے اور کسی سے کلام نہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے عورت کو بغیر اپنے شوہر کے اذن کے نفل روزہ رکھنا مکروہ ہے لیکن اگر اسکا شوہر مریض یا روزہ دار یلیج یا عمرہ کے احرام میں ہو تو مکروہ نہیں اور غلام اور باندی کو بغیر اجازت اپنے مالک کے کسی حالت میں روزہ رکھنا جائز نہیں اور یہی حکم ہے بدیر اور بدیرہ اور دام ولد کا اور اگر ان میں سے کسی نے روزہ رکھ لیا تو شوہر کو اختیار ہے کہ روزہ توڑ دے اور مالک کو اختیار ہے کہ غلام اور باندی کا روزہ توڑ دے اور عورت اس روزہ کو اسوقت قصدا کرے جب شوہر اجازت دے یا شوہر سے جدا ہو جاوے اور غلام اسوقت قصدا کرے جب مالک اجازت دے یا آزاد ہو جاوے اور اگر شوہر مریض یا روزہ دار یا احرام میں ہو تو اسکو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنی بی بی کو نفل روزہ سے منع کرے اور اگر منع کرے تو بھی نفل روزہ رکھنا جائز ہے غلام اور باندی کا یہ حکم نہیں ہے اور مالک انکو ہر حالت میں روزہ سے منع کر سکتا ہے یہ جو ہرۃ النہ میں لکھا ہے۔ جو روزہ کہ غلام پر اس کے فعل سے واجب ہوں ان سب کا یہی حال ہے جیسے نفل روزہ لیکن کفارہ ظہار کے روزہ کا یہ حکم نہیں ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ نو کو بغیر حکم اپنے اتقا کے نفل روزہ نہ رکھے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب روزہ کی وجہ سے اسکی خدمت میں نقصان ہو اور اگر نقصان نہ ہو تو بغیر اجازت اتقا کے اسکو روزہ رکھ لینا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے کسی شخص کی بیٹی اور ماں اور بہن کو بغیر اسکی اجازت کے روزہ رکھنا جائز ہے سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ مسافر کو اگر روزہ سے ضعف ہو جاوے تو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے بشرطیکہ اس کے سبب اکثر فریق بے روزہ نہ ہوں اور اگر اس کے رفیق یا اکثر قافلہ بے روزہ ہو اور کھانا مناسب کا مشترک ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے اگر مسافر روزہ دار ہو اور اپنے شہرین یا دیگر کسی شہر میں داخل ہو اور اقامت کی نیت کر لے تو اسکو روزہ توڑنا مکروہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جس شخص پر رمضان کے روزہ کی قضا باقی ہو اسکو نفل روزہ رکھنا مکروہ نہیں یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ چاندنی راتوں کا یہی ہے تیرھویں چودھویں پندرھویں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ صرف جمعہ کے دن کا روزہ رکھنا عام فقہائے نزدیک مستحب ہے جیسے دو شنبہ و چہ شنبہ کا روزہ یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ جو مہینے حرمت کے ہیں ان میں چہ شنبہ اور جمعہ اور ہفتہ کا روزہ رکھنا مستحب ہے حرمت کے مہینہ چار ہیں ذیقعد و ذی الحجہ اور محرم اور جب تین برابر ہیں اور ایک علیحدہ ہے۔ ذی الحجہ کے مہینہ میں اول کے نو دنوں کا روزہ رکھنا مستحب ہے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے عرفہ کے روزہ چاروں کو اگر ضعف کا خوف ہو تو روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور اسی طرح تردیہ کے روزہ اس واسطے کہ انفعال حج سے عاجز ہو جاوے گا اور مستحب روزہ بہت قسم ہیں اول محرم کے روزے دوسرے رجب کے روزے اور عاشورہ کے دن کا روزہ یعنی دسویں تاریخ محرم کا نزدیک عام علماء اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور سنت ہے کہ عاشورہ کا روزہ نوین تاریخ کے ساتھ رکھے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے صرف عاشورہ کے دن کا روزہ رکھنا مکروہ ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔

گرمیوں میں دن بڑا ہونے اور گرمی کی وجہ سے روزہ رکھنا اور یہ ظہیر میں لکھا ہے

چوتھا باب ان چیزوں کے بیان میں جن سے روزہ فاسد ہوتا ہے اور جن سے فاسد نہیں ہوتا

۱۷
مذکورہ چیزوں کی حالت میں روزہ رکھنا مکروہ ہے

روزہ توڑنے والی چیزیں دو قسم ہیں پہلی قسم - وہ جسے قضا لازم آتی ہو کفارہ لازم نہیں آتا۔ اگر روزہ دار کچھ کھائے یا پیے یا جماعت کرے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اس حکم میں فرض و نفل میں کچھ فرق نہیں ہے یہ ہر ایک میں لکھا ہے۔ کوئی شخص کچھ کھائے یا پئے اور کسی نے کہا کہ تو روزہ دار ہو اور اسے یا دین میں آتا تو صحیح ہے ہو کہ روزہ اس کا فاسد ہو جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی روزہ دار کو کچھ کھانے دے دے دیکھتے تو اگر آئین اتنی قوت دیکھے کہ رات تک روزہ عام کر لیا تو مختار ہے ہو کہ یا نہ دلا نا اس کو کر دے ہو۔ اور اگر روزہ سے ضعیف ہو جائیگا شکا بہت ہو چکا ہو تو اگر خبر نہ کرے تو جائز ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ فصل اغذا میں بھی لکھا ہے۔ اور اگر کوئی زبردستی کرنے سے یا خطا کرنے سے کچھ کھائیوے تو قضا لازم آویگی کفارہ لازم ہو جائیگا یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے خطا اس کو کہتے ہیں کہ روزہ یاد ہو اور اس کے توڑنے کا قصد نہ ہو اور پھر وہ کچھ کھائیے اور پھوٹنے والا اس کے خلاف ہے یہ نہایتی اور بحر الرائق میں لکھا ہے اگر کسی کی یا ک میں پانی ڈالا اور پانی اندر چلا گیا تو اگر روزہ اس کو یاد تھا تو فاسد ہو گیا اور اس پر قضا لازم آویگی اور جو یاد نہ تھا تو فاسد ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اسی پر اعتماد ہو اگر کسی نے روزہ دار کی طرف کو کچھ پھینکا اور وہ اسے حلق میں جا پڑا تو اس کا روزہ فاسد ہو گیا ایسے کہ وہ بمنزلہ خطا کے ہو اور اسی طرح اگر نہایا اور اس کے حلق میں پانی چلا گیا تو بھی یہی حکم ہے ہر ایک میں لکھا ہے سوئے میں اگر کوئی پانی پی لے تو اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا اور وہ بھوٹے دانے کے حکم میں نہیں ہے اس واسطے کہ سوتا ہوا یا بے ہوش اگر کسی جانور کو ذبح کرے تو اس ذبح کا کھانا حلال نہیں اور جو شخص ذبح کرتے وقت بسم اللہ اللہ اکبر پڑھنا بھول جاوے تو اس کا ذبیحہ جائز ہے یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی شخص ایسی چیز کھل گیا ہو جو جب عادت کے دیا یا غذا نہیں ہے جیسے کہ پتھر یا مٹی تو کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور اگر منگڑہ یا کھٹی یا تبا یا ٹھیلایا روٹی یا تنکا یا کاغذ کھل گیا تو اس پر قضا لازم آویگی کفارہ ہو جائیگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر یہی جو ابھی کی تہ ہو اور نہ بطور ترک کاری کے پکائی ہو اس کو کھل گیا تو کفارہ نہیں ہے۔ اور اگر تازہ اخروت کھل جاوے تو بھی یہی حکم ہے یہ نہر الفاتیح میں لکھا ہے اور اگر خشک اخروت یا خشک بادام کھلا تو بھی کفارہ نہیں اور اگر اندام کھلے یا انار مع پھل کے کھل گیا تو بھی کفارہ نہیں یہ غلام میں لکھا ہے پھر اگر تازہ ہو تو بمنزلہ اخروت کے ہو اور اگر خشک ہو اور اس کو چاؤ سے اور آئین میں لکھا ہے کہ کفارہ لازم آویگا اور اگر بغیر چائے کھل گیا تو سب کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا اور اگر لکھا ہے عطا ہو تو بھی عطا تھا کے نزدیک کفارہ لازم نہیں آتا یہ قضا سے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر خریدہ کا کھانکا کھل گیا تو اگر وہ خشک ہو اور ایسی حالت میں ہو کہ اس سے نفرت معلوم ہوتی ہو تو کفارہ لازم نہیں آویگا اور اگر تازہ ہو اور یا بے ہو کہ اس سے نفرت نہیں ہوتی تو کفارہ لازم آویگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور اگر چانول یا باجرہ کھالیا تو کفارہ واجب ہو جائیگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ سور اور ماش کے کھانے سے بھی کفارہ واجب نہیں ہوتا یہ نہایتی میں لکھا ہے۔ اگر ایسی شے کھائی جس سے بردھو یا کرستہ بن تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر اس شے کے کھانے کی اس شخص کو عادت ہو تو قضا و کفارہ واجب ہو جائیگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ و انتون کے درمیان میں کچھ لکھا ہے اگر وہ تھوڑا ہو تو اس کے کھانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اور اگر بہت ہو تو فاسد ہو جاتا ہے۔ چنے کے برابر

یا اس سے زیادہ ہو تو بہت ہوا اور اگر کہ ہو تو غور فرماؤ اور اگر اسکو منہ میں سے با تھین لیکر پھر کھایا تو چاہیے کہ روزہ فاسد ہو جاوے یہ کافی بین لکھا ہوا اور اگر پھر کفارہ واجب ہونے میں بہت سے قول ہیں فقیر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کہا ہے کہ صبح ہو کہ کفارہ واجب نہ ہو گا یہ خلاصہ بین لکھا ہے اگر اس کے دانتوں میں کوئی تل رہ گیا اور اسکو نگل گیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا اور اگر باہر سے لیکر تل نگلا تو روزہ فاسد ہو گا کفارہ کے واجب ہونے میں اختلاف ہے غرض اس سے کہ اگر اسکو بغیر چبانے نگلا ہو تو کفارہ واجب ہو گا یہ غیاثیہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے اور اگر اسکو چایا تو روزہ فاسد نہیں ہو گا لیکن اگر اسکا مزاج خلق میں معلق ہوا تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور یہی بہت ٹھیک ہے اور ہر حقوڑی سی چیز چبانے میں یہی قاعدہ کلیہ ہے یعنی اللہ میں لکھا ہے اگر گھٹن کا دان چایا تو روزہ فاسد نہ ہو گا اسلئے کہ وہ منہ میں ہی فنا ہو جاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر کوئی لقمہ دوسرے کے کھلانے کے لیے چبانا تھا پھر اسکو نگل گیا تو ظاہر یہ ہے کہ کفارہ نہ ہو گا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے۔ اگر سرخی کا کوئی لقمہ اس کے منہ میں باقی تھا اور سرخ طلوع ہو گئی پھر اسکو نگل گیا یا جو کر روٹی کا ٹکڑا کھانے کے واسطے یا واجب اسکو چایا تو یاد ہو کہ روزہ دار ہر پھر باوجود یاد آنے کے وہ نگل گیا تو بعضوں نے کہا ہے کہ اگر منہ سے باہر نکالنے سے پہلے نگل گیا تو اسے کفارہ لازم آوے گا اور اگر منہ سے باہر نکلا اور پھر نگل گیا تو کفارہ لازم نہ ہو گا یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر دوسرے کا ٹھوکہ نگل گیا تو روزہ فاسد ہو گیا کفارہ لازم نہ ہو گا لیکن اس کے محبوب کا ٹھوکہ ہو تو کفارہ لازم ہو گا اگر اپنا ٹھوکہ اتھین لیکر پھر نگل گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور کفارہ لازم نہ ہو گا یہ وجہ کروری میں لکھا ہے اگر کسی کے ہونٹ یا تین کرتے وقت یا اور وقت ٹھوکہ میں تر ہو جاوے پھر اسکو نگل جاوے تو ضرورت کی وجہ سے روزہ فاسد نہ ہو گا یہ زہدی میں لکھا ہے اگر اس کے منہ سے رال حقوڑی تک بھی اور اسکا نثار منہ کے اندر کے لعاب سے ملا ہو تھا پھر وہ ٹکڑے ٹکڑے کے اندر رہا کر نگل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اسلئے کہ اسکا باہر نکلنا پورا نہیں ہوا تھا اور اگر اسکا نثار ٹوٹ گیا تھا تو اسکا حکم بخلاف ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جو تھین ہو کہ کسی شخص کو یہ بیماری ہو کہ اس کے منہ سے پانی نکلتا ہے اور پھر منہ میں داخل ہوتا ہے اور خلق میں چلا جاتا ہے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہو گا یہ تاج خانہ میں لکھا ہے اور اگر مضطرب یعنی کلی کے بعد کچھ تری باقی نہ رہی اور اسکو ٹھوکہ کے ساتھ نگل گیا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اور اگر اس کے دماغ سے ناک پر ریختہ آئی اور پھر اسکو چڑھ گیا اور عند اخلق میں لایا تو روزہ نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ وہ بمنزلہ ٹھوکہ کے ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے خون کھالیا تو ظاہر روایت کے بموجب اسے قضاء لازم ہو گی کفارہ نہ ہو گا اسلئے کہ اس سے طبیعت کو نفرت ہوتی ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے جو خون اگر دانتوں سے نکل کر خلق میں داخل ہو جاوے تو اگر ٹھوکہ غالب ہو تو کچھ حرج نہیں اور اگر خون غالب ہو تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر دونوں برابر ہیں تو بھی بطور استحسان روزہ فاسد ہو جاوے گا۔ کسی روزہ دار نے ایشیم کا کام کیا اور ایشیم اس کے منہ میں چلا گیا اور اسکا سبز یا زرد یا سرخ رنگ نکل کر ٹھوکہ میں مل گیا اور ٹھوکہ رنگین ہو گیا اور وہ اسکو نگل گیا اور روزہ اسکو باوجود روزہ فاسد نہ ہو جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر ایلہ یعنی ہڈی کو چوسا اور ٹھوکہ اس کے خلق میں داخل ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا جب تک اصل ہڈی داخل نہ ہو جاوے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر سرخ چوسی ادھائی

۱۰
 یہ کہ کھانے کے بعد
 اس سے اس کا منہ سے
 نکلتا ہے اسلئے کہ
 شکر منہ میں ہے
 اس کو منہ سے خارج ہوتا ہے
 شکر منہ میں ہے

اسکا حلق میں داخل ہوا تو اس پر کفارہ لازم آدیکھا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ جس چیز کا کھانا مقصود نہیں ہوتا اور اس سے بھی نہیں سکتا جیسے کھی توجب روزہ دار کے پیٹ میں پوچ جاوے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ ایضاً کرمانی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے کھی پکڑی اور اسکو کھیا تو اس پر قضا لازم ہوگی کفارہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں دیکھا ہو۔ اگر کسی کو چانی آئی اور اسنے اپنا سر اٹھایا اور اسکے حلق میں پانی کا قطرہ کسی پنا سے چپک گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر بیٹھ کا پانی یا برتن کسی کے منہ میں داخل ہو گیا تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا یہ صحیح بخاری میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے حلق میں پینے یا کونے کا غبار یا دوا کا مزاج یا خاک کا غبار رچا ہوا یا چانورون کے سم سے اڑتا ہو داخل ہوا تو اسکا روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار کے منہ میں اسود داخل ہوں تو اگر قطرے ہوں جیسے کہ ایک دو قطرے یا شل اسکے تو اسکا روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر بہت ہوں یہاں تک کہ انکی گنتی اپنے منہ میں پوے اور بہت سے صبح ہو جائیں پھر انکو نگلیا دے تو اسکا روزہ فاسد ہو جائیگا اور اسی طرح اگر پھرے کا پسینہ روزہ دار کے منہ میں داخل ہوا تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ بدن کے مساموں سے جو تیل اندر داخل ہو جاتا ہو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا یہ شرح جمع میں لکھا ہو۔ جو شخص پانی سے نہایا اور اسکی سردی جسم کے اندر محسوس ہوئی تو اس سے روزہ فاسد ہوگا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اگر انکو میں کچھ دوا پینکی تو ہمارے نزدیک اس سے روزہ فاسد ہوگا اگرچہ اسکا مزاج حلق میں محسوس ہو۔ اگر کسی کے تھوک میں سرسہ کا اثر یا رنگ ظاہر ہوا تو حاتم مشائخ کا یہ قول ہو کہ اسکا روزہ فاسد ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہو یہی صحیح ہے تبیین میں لکھا ہو۔ اگر کسی کو قی ہوگئی یا اسنے از خود منہ بھر کر یا اس سے کم قی اور وہ آپ سے لوٹ گئی یا اسنے لوثانی یا ہر گلی تو اگر آپ سے قی لوثانی یا اپنے ارادہ سے منہ بھر کر قی تو روزہ ٹوٹ جائیگا اسکے سوا اور کسی صورت میں نہیں ٹوٹے گا یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اور یہ سب حکم اسوقت ہو جب قی میں کھانا یا پانی بابت ہوں اور اگر بیغم ہو تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا اور منہ بھر کر جو تو امام ابو یوسف رحمہ کا نہیں خلاف ہو اور یہ قول امام ابو یوسف رحمہ کا ان دونوں کے قول سے احسن ہے یہ نسخہ القدر میں لکھا ہو جس شخص نے تیل کا حقہ لیا یا ناک میں میل چڑھا یا ناک میں چپکا یا تو اسکا روزہ ٹوٹ جائیگا اور کفارہ اس پر واجب ہوگا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر اسکے بغیر فضل کے تیل اندر داخل ہو گیا تو بھی روزہ ٹوٹ جائیگا یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی سے کان میں پانی چپکا یا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ چپکا یا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ ہر گلی کہ پانی چپکا یا ہو یا تیل اور یہ اختلاف اس صورت میں ہو کہ وہ شاذ تک پوچ جاوے اور اگر مشائخ تک نہ پوچا ہو اور ذکر کی ڈنڈی میں ہو تو بلاجماع روزہ نہیں ٹوٹے گا تبیین میں لکھا ہو۔ اگر عورتین اپنے پیشاب کے مقام میں کچھ چپکا دیں تو بلا خلاف روزہ ٹوٹ جائیگا یہی صحیح ہے یہ ظہیرہ میں لکھا ہو اور اگر بیٹ یا سرین اندر تک زخم ہو اور اس میں دوا ڈالیں تو اکثر مشائخ کا یہ قول ہو کہ اگر دوا بیٹ یا دماغ کے اندر تک پہنچی گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا دوا کے اندر پہنچنے

پیشاب تک نہ لکھا ہو
پیشاب تک نہ لکھا ہو

کا اعتبار ہو اسکے ترخیصک ہونے کا اعتبار نہیں یہاں تک کہ اگر یہ معلوم ہو کہ شک دو اندر پہونگی تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر یہ معلوم ہو کہ تردد اندر نہیں پہونگی تو روزہ فاسد نہیں ہوگا یہ عتاب میں لکھا ہو اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ معلوم ہوا اور دو ترحشی تو ام ابوحنیفہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاوے گا ایسے کہ عادت یہی ہو کہ تردد و اندر پہونج جاتی ہو اور صاحبین رحم کے نزدیک نہیں ٹوٹے گا ایسے کہ اندر پہونجا معلوم نہیں ہوا اور شک میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر دو اشک ہو تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹے گا۔
صحیح القدیر میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کے نیز یا تیر لگا اور اسکے پیٹ کے اندر ٹوٹ رہا تو روزہ فاسد ہو جاوے گا اور اگر ایک کنارہ اسکا باہر رہا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے گوشت کی ہڈی کو دوسرے میں باندھ کر نکالا پھر اسی وقت نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور جو چھوڑ دیا تو ٹوٹ جاوے گا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی کھڑی کو کھل گیا اور سر اسکا تھہر گیا اور دیر باہر نکال لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اگر کھل کھڑی کو کھل گیا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہو اگر کسی نے اپنے چاند کے مقام میں انگلی داخل کی یا عورت نے اپنی فرج میں انگلی داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا یہی مختار ہو لیکن اگر وہ پانی یا میل میں بھیگی ہوئی ہو تو پانی یا میل کے اندر پہونچنے کی وجہ سے روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ ظہیر میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب روزہ یاد دہو اور یہ تہیہ بہتر ہو اور ضرور ہو کہ اسکو یاد رکھے اس واسطے کہ ان سب مسئلوں میں روزہ اسی وقت ٹوٹتا ہو کہ جب روزہ یاد دہو روزہ نہیں ٹوٹتا یہ زہدی میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی کاخ باہر کھل آئے اور وہ روزہ دار ہو تو اسکو چاہیے کہ جب تک اسکو کپڑے سے نہ پوچھ لے تب تک جگہ سے نہ اٹھے تاکہ اسکے اندر پانی داخل ہونے سے روزہ نہ ٹوٹ جاوے اور اسی واسطے فقہانے لکھا ہو کہ اگر روزہ دار ہو تو استنجہ کرنے میں سانس نہ لے یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر روزہ دار استنجہ دیر تک کرے یہاں تک کہ پانی حقہ کے مقام تک پہونج جاوے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ اگر کسی کی زبردستی کی وجہ سے رمضان کے دن میں جماعت کی قضا لازم آوے گی کفارہ لازم نہ آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اسی فرقہ سے ہو اور اسی طرح اگر عورت نے زبردستی کی تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے دخول کیا اور جب صبح کے طلوع ہوئے کا خوف ہوا تو باہر نکال لیا اور انزال ہو گیا لیکن اس وقت صبح ہو چکی تھی تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی اور اگر کھو کر جمار شروع کیا یا طلوع فجر سے پہلے دخول کیا یہ فجر طلوع ہو گئی یا بچھوٹنے والے کو یاد آگیا تو اگر فوراً باہر نکال لیا تو صحیح روایت کے بموجب روزہ فاسد نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر اسی حالت پر قائم رہا تو پھر روایت کے بموجب اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم آئیں گے یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی عورت کے متخیا یا فرج کو شہوت سے باہر دیکھا یا ایک مرتبہ دیکھا اور انزال ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اور اسی طرح اگر خیال باندھنے سے انزال ہو گیا تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اگر اپنی عورت کے بوسے لیے اور انزال ہو گیا تو روزہ ٹوٹ جاتا ہو کفارہ لازم نہیں آتا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور باندی اور لونڈیوں کے بوسے لینے میں بھی یہی حکم ہو۔ اور عورت اگر اسے شوہر کے بوسے اور تری دیکھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر تری

re

کتابخانه ملی افغانستان

کتابخانه کتب خطی و کتب نفیس
مخطوطات

پروفیسر محمد رفیع
مفتی محمد رفیع

وزارت اکرینہ
نیشنل یونیورسٹی
کراچی

کتابخانه عمومی

اسی میں سے سب سے زیادہ
ارٹ پرچہ

عظمیٰ ہونے پر
مکمل طور پر تیار ہونے پر

جانب دیگر

مجلس شورای اسلامی

10/10/2020

پیشکش کنندہ کی طرف سے

تصویریں مراد ہیں

طی احوال و نشانی که در دستش

پیشکش کنندہ کی طرف سے

مجلس شورای اسلامی

100

نہ دیکھے اور لذت پادے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا اس میں خلاف
 یہی نہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کے بوسے لے لے اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ محیط میں لکھا
 ہے اور مساس اور بشارت اور مصافحہ اور محافقہ کا مکشوش بوسے کے یہی بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اگر
 عورت کو کپڑے کے اوپر سے مساس کیا اور انزال ہو گیا تو اگر اسکے بدن کی حرارت معلوم ہوئی تو روزہ
 فاسد ہو جاوے گا ورنہ فاسد نہ ہوگا یہ معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اگر عورت نے شوہر کا مساس کیا اور شوہر کو انزال ہو گیا
 تو روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت کو خود اس امر کی تکلیف دی تھی تو اس میں ششاح کا اختلاف ہے
 یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کسی جانور کی فرج کو مساس کیا اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سرراج الوہاب
 میں لکھا ہے۔ اور اگر جانور یا مردہ سے جماعت کی یا فرج کے باہر جماعت کی اور انزال نہیں ہوا تو روزہ
 فاسد نہ ہوگا اور اگر ان سب صورتوں میں انزال ہو گیا تو قضا لازم ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے۔ روزہ دار اگر اپنے ذکر کو بلا دے اور انزال ہو جاوے تو قضا لازم ہوگی یہی
 فقہاء اور عامہ ششاح کا یہی قول ہے یہی بجز الرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر اپنے ذکر کو اپنی عورت کے ہاتھ سے
 بلا دے اور انزال ہو جاوے تو روزہ فاسد نہ ہوگا یہ سرراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر سوئی ہوئی عورت
 یا چمچہ عورت سے جس کا جنون غاضبی ہو اور وہ حالت افاقہ میں روزہ کی نیت کر لے گی تو جماعت کی جاوے
 تو تینوں اماموں کے نزدیک اس کا روزہ ٹوٹ جاوے گا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر دو عورتیں باہم مسافحہ کریں
 یعنی آپس میں مشغول ہوں اور ان دونوں کو انزال ہو جاوے تو ان دونوں کا روزہ ٹوٹ جاوے گا
 ورنہ نہیں ٹوٹے گا یہ سرراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اور انزال کی صورت میں کفارہ نہ آوے گا یہ فتح القدیر میں
 لکھا ہے دوسری قسم ان چیزوں کے بیان میں جسے قضا اور کفارہ واجب ہوتا ہے جس شخص نے
 دونوں راستوں میں سے کسی راستہ میں عمداً جماعت کی تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ان دونوں
 مقاموں کی جماعت میں انزال شرط نہیں ہے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت تابعدار ہو گئی تو اس کا
 بھی وہی حکم ہے اور اگر زبردستی سے مجبور تھی تو قضا واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ابتداء میں
 زبردستی سے مجبور تھی پھر رضامند ہو گئی تو بھی یہی حکم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی لڑکے
 یا جنون کو عورت نے اپنے اوپر قادر کر لیا اور اسے اس عورت کے ساتھ زنا کیا تو بالاتفاق اس
 عورت پر کفارہ واجب ہوگا یہ زہدی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے عمداً کوئی ایسی چیز کھائی جو حرام یا دوا
 ہوتی ہو تو کفارہ لازم ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہو جب وہ غذا یا دوا کے واسطے کھائے اور اگر ان دونوں
 کا ارادہ نہیں کیا تو کفارہ لازم نہ ہوگا قضا واجب ہوگی یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہے۔ پس روزہ دار اگر
 روٹی یا کھانے یا پینے کی چیزوں یا تیل یا دودھ کھا دے پیے یا ہڑ یا شکر یا زعفران یا کافور یا غالیہ
 لکھا دے تو ہر سے نزدیک اس پر قضا اور کفارہ لازم آوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے
 اور اسی طرح اگر سرکہ یا کھٹا پانی یا کسی یا زعفران یا غلیہ یا خرپڑہ یا لکڑی یا کھیر یا درخت انگور یا مارش
 یا برت یا اولہ کا عذہ پانی یا پھل تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ مٹی کھائی جو دوا کے واسطے کھائی

جاتی ہو جیسے گل ارٹھی یا دوشی جسکو ہونٹ کر کھاتے ہیں یا چوار کا آٹا مسکہ میں ملا کر کھایا یا چھوٹا سا خریدہ کھلا تو بھی
یہی حکم ہو اور اسی طرح کچا گوشت یا کچی چربی کھانی تو بھی قول مختار کے بموجب یہی حکم ہو یہ خزانۃ المفتیین میں
لکھا ہے اگرچہ کھل گیا تو اگر کھجونا ہوا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اور جو بغیر کھجونا تھا تو کفارہ لازم ہوگا اسواطع کے
ہونا ہوا کھانے کا دستور ہو اور بغیر کھجونا ہوا کھانے کی عادت نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے چوار کے آٹے میں
اگر مسکہ یا دبی ملا ہوا ہو تو اس کے کھانے سے کفارہ واجب ہوگا اگر کیوں کھا دے تو بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ
میں لکھا ہے۔ اگر چوار کا درخت کھا دے تو زندقی سے لے لکھا ہے کہ میری رائے یہ ہے کہ اگر کفارہ لازم ہوگا اسلئے
کہ آئین شیعہ میں ہوتی ہو اور اس سے لذت حاصل ہوتی ہو یہ سراج اللمعات میں لکھا ہے اگر درخت کے پتے
کھا دے تو اگر وہ اس قسم کے ہیں جسکو کھایا کرتے ہیں جیسے انگور کے پتے جو ترے ہو گئے ہوں تو اس پر
قضا لازم ہوگی کفارہ لازم ہوگا یہ ہجر الرائق میں لکھا ہے سارے نباتات کا یہی حکم ہو اگر انکو کھا دے تو کفارہ لازم ہوگا اگر
اسکو چایا تو قضا اور کفارہ لازم آویگا اور اگر اسکو اسی طرح کھل گیا تو اگر اس پر پوست نہ تھا تو اس پر قضا
اور کفارہ لازم ہوگا اور اگر پوست تھا تو عامہ ملّا۔ کا یہ مذہب ہے کہ اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا ابوسل
نے لکھا ہے کہ کفارہ لازم ہوگا یہی صحیح ہے یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر تازہ بادوم کو کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ
محیط شری میں ہے۔ اور اگر بادام یا خروث تازہ یا خشک بجا کر کھل گیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ معراج الدرایہ
میں لکھا ہے۔ نمک کھانے سے کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر خالی نمک کھانے کی حادث ہو تو کفارہ لازم ہوگا
یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اگر نمک کھا دیا تو کفارہ واجب ہوگا یہی مختار ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے صدر الشہید نے
لکھا ہے کہ صحیح ہے یہ شرح نقباء میں لکھا ہے جو شیخ ابوالکارم کی تصنیف ہے اور اسی سے ملتے ہوئے
ہیں یہ مسئلے اگر کسی نے ہو کر کچھ کھایا یا پیا یا جماعت کی اور اسکو یہ گمان ہوا کہ اس سے میرا روزہ ٹوٹ گیا
پھر اس نے عہد اٹھا لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر جانتا ہو کہ روزہ ہوئے ہے تب نہیں ٹوٹا تو بھی امام
ابو حنیفہ رحم کے نزدیک کفارہ لازم ہوگا یہ صحیح ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو قی آئی اور اسکو یہ گمان
ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اس نے کچھ کھایا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر وہ یہ جانتا ہو کہ اس سے روزہ
نہیں ٹوٹا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا یہ ہجر الرائق میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو احتلام ہوا اور اسکو یہ گمان ہوا کہ روزہ
ٹوٹ گیا اور اس کے بعد عہد اٹھا لیا تو اس پر کفارہ واجب نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر احتلام کا حکم معلوم ہو
تو کفارہ واجب ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے پیچھے لگانے اور اسکو گمان ہوا کہ اس سے روزہ ٹوٹ
جاتا ہو پھر عہد اٹھا لیا تو اس پر قضا اور کفارہ لازم ہوگا لیکن اگر کسی فقیہ نے اسکو یہ فتویٰ دیا کہ روزہ ٹوٹ
گیا یا اسکو حدیث پہنچی اور اس پر اعتقاد کیا تو کفارہ واجب ہوگا یہی حکم ہو امام محمد رحم کے نزدیک اور امام
ابو یوسف رحم کا قول اس کے خلاف ہے اور اگر حدیث کی تاویل معلوم ہو تو کفارہ واجب ہوگا یہ ہدایہ میں
لکھا ہے۔ اگر کسی نے سر مرہ لگایا یا بدن پر یا منہ پر تیل ملا اور اسکو گمان ہوا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر
عہد اٹھا لیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ جاہل تھا اور کسی نے اسکو روزہ ٹوٹے کا فتویٰ
دیدیا تو کفارہ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر سافر اپنے شہر میں زوال سے پہلے

۵۱
فروع میں لکھا ہے
میں لکھا ہے کہ اگر
شہر میں روزہ نہ ہو تو
یہ حکم ہوگا کہ اگر

داخل ہوا اور وہاں کچھ نہ کھایا یا اور روزہ کی نیت کر لی پھر عہد اجماعت کی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ بسط طرح اگر بخیر کو زوال سے پہلے افاقت ہوا اور اسے روزہ کی نیت کی پھر عہد اجماعت کی تو بھی یہی حکم ہو۔ سران الویاح میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے صبح کے روزہ کی نیت نہیں کی مگر پھر زوال سے پہلے نیت کی پھر کچھ کھالیا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا کیسے کشف الکبیر میں لکھا ہے۔ اور صحیح یہ ہو کہ اگر کسی نے روزہ توڑا پھر ایسا یا رہا کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو ہمارے نزدیک کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ پس اصل ہمارے نزدیک یہ ہو کہ اگر کسی شخص کی دن کے آخر وقت میں یہ حالت ہو کہ اگر وہ حالت صبح کو ہوتی تو روزہ توڑنا اس پر مباح ہوتا تو اس سے کفارہ ساقط ہو جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اگر مسواک کر کے یہ گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر عہد اجماعت کھالیا تو اس پر قضا رکھنا واجب ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اگر کسی کی غیبت کی اور اس کو یہ گمان ہو کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہو پھر اسکے بعد عہد اجماعت کھالیا تو کفارہ واجب ہوگا اگر کسی فقہ سے فتویٰ لیا ہو یا کسی حدیث کی تاویل کی یا بدائع میں لکھا ہو عامہ علماء کا یہی قول ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت نے عہد آروزہ توڑ دیا پھر اس کو اسی روزہ میں صحت ہو یا بیماری ہوئی تو روزہ قضا کر کے کفارہ واجب ہوگا اگر کسی نے روزہ توڑا اور پھر بہوش ہو گیا تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے اپنے آپ کو زخمی کیا اور ایسا حال ہو گیا کہ روزہ پر قادر نہیں ہو تو یہ مضمون لکھا ہے کہ کفارہ ساقط ہوگا صحیح ہے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی بنا فوراً بارہ سے عہد اجماعت کی اور اس کو یہ گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسے عہد اجماعت کھالیا تو اس پر کفارہ آویگا بشرطیکہ اس مسئلہ کو جانتا ہو اور اگر جاہل ہوگا تو قضا لازم آویگی کفارہ لازم ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنی انگلی دبیر میں داخل کی یا کوئی لڑی کل گیا اور اس کے ہاتھ میں چھوئی اور یہ سمجھا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر اسکے بعد عہد اجماعت کھالیا تو بھی یہی حکم ہو۔ اگر کسی عورت کے حسن کو دیکھا اور اسے گمان ہو کہ روزہ ٹوٹ گیا اسکے بعد عہد اجماعت کھالیا تو اس کا حکم مثل فی کے ہو۔ اگر ایسے مرد کو کھالیا جس میں کیڑے پڑے تھے تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور کفارہ لازم نہیں آویگا اور اگر کیڑے نہ پڑے ہوں تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص کو رمضان کے دن میں مثل کرنے کے واسطے لائے اور اسے کسی شخص سے پانی انگھا اور اسے پلا دیا پھر اس کا خون معاف ہو گیا تو شیخ امام طہیر الدین نے کہا ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ اگر کسی نے اپنی خوشی سے عہد آون میں عورت سے عہد اجماعت کی پھر اس کو زبردستی بادشاہ نے سفر کو بھیجا تو ظاہر اصول کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

باب پانچواں عن عذر و ان کے بیان میں جسے روزہ نہ رکھنا مباح ہوتا ہے۔ محلہ کے سفر ہو جو روزہ رکھنے کو مباح کرتا ہو۔ جس دن سفر شروع کر دیا وہ دن روزہ توڑنے کا عذر نہیں ہو جو غیبت میں نہ لکھا ہو پس اگر کسی نے دن میں سفر کیا تو اس دن روزہ توڑنا جائز نہیں اور اگر روزہ توڑ دیا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر روزہ توڑ کر سفر کیا تو کفارہ بھی لازم آویگا یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے صبح کے وقت عہد اجماعت کھالیا پھر بادشاہ نے زبردستی اس سے سفر کرایا تو ظاہر روایت کے بموجب کفارہ ساقط ہوگا اور اگر اپنے اختیار سے سفر کیا تو اتفاق روایات کفارہ ساقط ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مگر رمضان میں

توقفت خلاصہ میں
سے اور ایک روایت
مستفاد

کسی نے سفر کیا پھر کوئی چیز بھول گیا تھا اس کے لینے کو اپنے گھر کی طرف لوٹا اور اپنے گھر میں کچھ کھایا یا پھر سفر کو چلا گیا تو قیاس یہ ہو کہ اسپر کفارہ واجب ہوگا اسلئے کہ اس کا سفر موقوف ہو گیا تھا فقیہ نے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ غیاثہ میں لکھا ہو اور منجملہ ان کے مرض ہو مریض کو اگر اپنی جان کے تلف ہونے کا یا کسی عضو کے بیکار ہونے کا خوف ہو تو بالاجماع یہ حکم ہو کہ روزہ توڑ دے اور اگر مرض کی زیادتی کا اس کے نزدیک رہے تو کا خوف ہو تو بھی ہمارے نزدیک یہی حکم ہو اور روزہ توڑنے کے بعد اسپر قضاء لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہے اس بات کو مریض اپنے اجتہاد سے پہچانے اور اجتہاد محض وہم کا نام نہیں بلکہ غالب گمان حاصل ہو خواہ کسی علامت سے یا تجربہ سے یا ایسے مسلمان طبیب کے آگاہ کرنے سے جو کھلا ہوا فاسق ہو فیخ القیہ میں لکھا ہے۔ اگر تندرست کو یہ خوف ہو کہ وہ روزہ رکھنے سے بیمار ہو جائیگا تو وہ مریض کے حکم میں ہو یہ یسین میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو بخار کی باری کا دن ہو اور بخار کے ظاہر ہونے سے پہلے اسے کچھ کھالیا تو کچھ مضائقہ نہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہے۔ اگر کسی کو تیسرے دن بخار آتا ہو اور اسے دورہ کے دن اس وہم پر روزہ توڑ دلا کہ بخار آویگا تو ضعف ہو جائیگا اور اسکو بخار نہ آیا تو کفارہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے حاملہ ہونا اور بچہ کو دودھ پلانا ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو اگر اپنی جان یا بچہ کا خوف ہو تو روزہ توڑ دین اور قضا کرین کفارہ ان پر لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے حیض اور نفاس ہو۔ اگر کسی عورت کو حیض یا نفاس ہو تو روزہ نہ رکھے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اگر کسی عورت کو حیض آئے گا گمان تھا اسہ سے اسے روزہ توڑ دیا اور اس روزہ حیض نہ آیا تو اظہر یہ ہو کہ اسپر کفارہ لازم آویگا یہ ظہرہ میں لکھا ہے اگر بات میں حیض سے پاک ہو جائے اور حیض پورے دس دن آیا تو توضیح کو روزہ رکھے اور اگر دس دن سے کم آیا ہو پس اگر اسے رات میں سے اتنا وقت پایا کہ غسل کرنے کے بعد بھی ملے گی سی ایک ساعت رات رہی تو بھی روزہ رکھے اور اگر نہانے سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی فجر طلوع ہوئی تو روزہ نہ رکھے اسلئے کہ جب حیض دس دن سے کم ہو تو نہانے کی مدت منجملہ حیض کے ہو یہ محیط شری میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے پیاس اور بھوک ہو اگر کسی کو روزہ میں بھوک یا پیاس کے سبب سے ہلاک ہو جائے گا یا عقل کے نقصان کا خوف ہو جیسے کہ باندی کام کرتے کرتے ٹھک کر روزے سے ہلاکت کا خوف کرے اور اسی طرح سے وہ شخص جسکو بادشاہ کا ہو کل گرمی کے موسم میں دربار کو لجا دے اور اسے ہلاک ہوئے یا عقل کے نقصان کا خوف ہو تو روزہ توڑنا جائز ہے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے بڑھاپا ہو۔ شیخ فانی اگر روزہ پر قادر ہو تو روزہ نہ رکھے اور ہر روزہ کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ بوضعی عورت کا بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہاج میں لکھا ہے۔ شیخ فانی وہ شخص جو ہر روز زیادہ ضعف ہوتا جاوے یہاں تک کہ نہ جاسو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اور یہ اختیار ہے کہ چاہے فدیہ اول رمضان میں ایک بار دے اور چاہے کل فدیہ آخر رمضان میں دے یہ نہر الفائق میں لکھا ہے اگر فدیہ دینے کے بعد روزہ پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہوگا اور دوسرا سپر واجب ہوئے یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اور اگر قسم یا قتل کے کفارہ کے روزے تھے اور شیخ فانی ہونے کی وجہ سے اسے عاجز ہو گیا تو اس کے بدلے کھانا کھلانا جائز نہیں اور قاعہ کا یہ اسکا یہ ہو

کہ چوروزہ بخود غسل ہو اور کسی دوسرے کا عوض نہوا اسکے عوض میں جب روزہ رکھنے سے مایوس ہو تو کھانا دے سکتا
 ہے اور چوروزہ کہ دوسرے کا بدل ہو اور بخود غسل نہوا سبکی عوض میں کھانا نہیں دے سکتا اگرچہ آئندہ روزہ
 رکھنے سے مایوس ہو گیا ہو مثلاً قسم کے کفارہ کے روزہ کے بدلے میں کھانا دینا جائز نہیں اس لیے کہ وہ خود
 دوسرے کے بدل میں اور کفارہ اور کفارہ رمضان میں اگر اپنی فقیری کی وجہ سے غلام آزاد کرنے
 سے اور بڑھاپے کی وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو اسکے عوض میں ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہو
 اس واسطے کہ یہ فقیر روزہ کے عوض میں نص سے ثابت ہوا ہے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اگر رمضان کا روزہ
 مرض یا سفر کے عذر سے فوت ہو گیا اور وہ مرض یا سفر بھی باقی تھا کہ وہ رکھتا تو اس پر قضا واجب نہیں لیکن اگر
 آئندہ یہ صحت کی ہو کہ روزہ کے عوض میں کھانا کھلا یا جاوے تو وصیت صحیح اور واجب نہیں اور اسکے تالی مال
 میں سے کھانا کھلا یا جاوے اور اگر مریض اچھا ہو گیا یا مسافر سفر سے واپس آیا اور اس قدر وقت اس کو ملا کہ قضا
 روزہ سے فوت ہونے سے انکی قضا کر سکتا تھا تو اسپران سب کی قضا لازم نہیں اگر روزہ سے نہیں رکھے اور
 موت آگئی تو اسپر واجب ہو کہ فقیر کی وصیت کرے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اسکی طرف سے اسکا دلی پر روزہ
 کے عوض میں ایک مسکین کو نصف صاع گیہون یا ایک صاع چھوڑے یا جو دوسرے یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر
 آئندہ وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اسپر احسان کر کے اپنی طرف سے فقیر کو تو بھی جائز ہے لیکن یہ وصیت
 کے اخیر واجب نہیں ہے نہ ایسی قاضی خان میں لکھا ہے۔ دلی اسکی طرف سے روزہ نہیں رکھ سکتا یہ نہیں میں لکھا ہے اگر
 مریض صحیح یا مسافر مقیم ہو پھر وہ دونوں مرے تو بقدر صحت اور اقامت اپنے قضا لازم ہوگی بالاتفاق سب
 فقہاء کا یہ قول ہو ہی صحیح ہے یہ صریح الواجبات میں لکھا ہے۔ اگر دوسرا رمضان آیا اور آئندے پھر رمضان کے
 روزہ قضا نہیں کیے تو او اور دونوں کو قضا پر مقدم کرے یہ نہرالفائقین میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے
 رازی نے کہا ہے کہ نفل روزہ میں بغیر عذر اذکار جائز نہیں یہ کافی میں لکھا ہے یہی اصح ہے یہ محیط شری میں لکھا
 ہے بھی نظر روایت ہے یہ نہرالفائقین میں لکھا ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ امام محمد رحمہ اللہ مروی ہو کہ ضیافت بھی عذر ہو سکتی
 میں لکھا ہے فقہائے کما ہے کہ مذہب صحیح ہے کہ اگر دعوت کرنے والا ایسا شخص ہو کہ صرف اسکے حاضر ہونے سے
 راضی ہو جاوے گا اور کھانا نہ کھائے کی وجہ سے اسکو بیخ ہوگا تو روزہ نہ توڑے اور اگر جانتا ہو کہ اسکو کھانا نہ کھائے کی وجہ
 سے بیخ ہوگا تو روزہ توڑ دے اور پھر قضا کیسے شخص الا نہ طوائف نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں سب سے بہتر قول ہے کہ
 اگر کسی شخص کو اپنے اوپر قضا کر لینے کا اعتماد ہو تو اپنے مسلمان بھائی کا بیخ دور کرنے کی واسطے روزہ توڑ دے اور اگر
 اپنے اوپر قضا کرنے کا اعتماد نہیں ہو تو روزہ نہ توڑے اگرچہ روزہ نہ توڑنے میں مسلمان کو بیخ ہو یا توڑ دیکر اسوقت ہو کہ جب روزہ
 توڑنا زوال سے پہلے ہو اور زوال کے بعد کسی صورت میں روزہ نہ توڑے لیکن اگر کسی عذر والہ کی نافرمانی ہوتی ہو
 تو توڑ دے یہ محیط طین لکھا ہے ضیافت میں زانی اور بھجان دونوں کے حق میں عذر ہے یہ شرح وقایہ میں لکھا ہے ضیافت
 واجب روزہ میں عذر نہیں یہ نہ نہیں میں لکھا ہے۔ حیون کو اگر رمضان کے کچھ حصہ میں افادہ ہو گیا تو گذشتہ دونوں کی قضا
 لازم آوے گی اور اگر پورے مہینہ حیون رہا تو قضا لازم نہ آوے گی اور ظاہر روایت میں اس حیون میں جو بلوغ کے بعد ہو
 اور اچھن جو بلوغ سے پہلے ہو کہ فرق نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہے اگر رمضان کے آخر روز میں زوال کے بعد افادہ ہو

نسخہ روزہ و ضیافت
 کا نسخہ مسکینوں
 کی طرف سے افادہ
 و بیخ ہونے کے
 بعد روزہ توڑنے
 کے بعد

تو قضا واجب ہوگی یہ کفار یہ اور نہ یہ میں لکھا ہو اگر تمام رمضان بیہوش رہا تو اس کے روزہ قضا کرے چکر اجماعی
ہو یہ معراج المذراہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص کو سورج ڈوبنے کے بعد بیہوشی یا بچون ہو گیا اور کسی روز
تک یہ حال رہا تو اس شب کے بعد چون آؤ گے اس دن کا روزہ قضا نہ کرے اس لیے کہ اگر اس کو معلوم ہو کہ
اس دن کے روزہ کی نیت کر لی تھی تو ظاہر ہو کہ وہ روزہ ہو گیا اور اگر یہ بات نہیں معلوم تو ظاہر حال یہی ہو
کہ نیت کی ہوگی اور عمل ظاہر حال پر واجب ہو لیکن اگر مسافر ہو یا ایسا شخص ہو جس کو رمضان میں روزے
تورے کی عادت ہو تو اس پر قضا واجب ہوگی اس لیے کہ ظاہر حال اس کا نیت پر دلالت نہیں کرتا یہ زہدی میں
لکھا ہو غازی اگر جانتا ہو کہ وہ رمضان میں دشمن سے لڑے گا اور روزہ رکھنے میں اس کو ضعف کا خوف ہو تو
اس کو روزہ توڑنا جائز ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو پھر اگر لڑائی کا اتفاق نہ ہو تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اس لیے کہ لڑائی
میں قوت حاصل کرنے کی واسطے اول کھانا کھانے کی حاجت ہو مرض کا یہ حال نہیں یہ طہرہ میں لکھا ہو اگر کوئی
پیشہ ور اپنے خرچ کا محتاج ہو اور وہ یہ جانتا ہو کہ وہ اپنے پیشہ میں مشغول ہوگا تو اس کو ایسا ضرر ہوگا کہ روزہ
توڑنا جائز ہو جائیگا تو بارہونے سے پہلے اس کو روزہ توڑنا حرام ہو یہ قیہ میں لکھا ہو

چھٹا باب نذر کے بیان میں اصل یہ ہو کہ نذر بغیر اس کی شرطوں کے صحیح نہیں ہوتا یہی شرط یہ ہو کہ جس
چیز کی نذر کرے اس کی جنس سے شرعاً کوئی واجب ہو اسی واسطے عیادت مریض کی نذر صحیح نہیں دوسری یہ
کہ وہ مقصود بالذات ہو وسیلہ نہیں وضو اور سجدہ تلاوت کی نذر صحیح نہ ہوگی تیسری یہ کہ جس چیز کی نذر کرے
وہ فی الحال باقی اور وقت میں واجب نہ ہو پس اگر کوئی ٹھہر کی نماز یا کسی وقت کی نماز کی نذر کرے تو صحیح
نہیں یہ نہایت میں لکھا ہو چوتھی یہ کہ جس چیز کی نذر کرے وہ اپنی ذات میں گناہ کا کام نہ ہو یہ بحر الرائق میں لکھا
ہو پس اگر کوئی یون کہے کہ اللہ تم کے واسطے میں نے قربانی کے دن کے روزہ کی نذر کی تو اس دن روزہ
نہ رکھے اور پھر قضا کرے اور یہ نذر صحیح ہو اس لیے کہ روزہ رکھنا بالذات مشروع ہو اور منع دوسری
وجہ سے ہو گیا اور وہ یہ ہو کہ اللہ تم کی دعوت قبول نہ کی اور اگر اسی دن روزہ رکھ لیا تو نذر کا واجب
ادا ہو گیا یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور ایک شرط اور بھی ضرور ہو اور وہ یہ ہو کہ جس کی نذر کرے اس کام کا ہونا
محال نہ ہو پس اگر کسی نے روز گذشتہ میں روزہ رکھنے کی نذر کی تو نذر صحیح نہ ہوگی یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔
اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس روز فلاں شخص آؤ گے اس روز
روزہ رکھو چکا پھر وہ شخص ایسے وقت میں آیا کہ جب وہ کھانا کھا چکا تھا یا نہ رکھنے والی عورت تھی کہ اس کو
حیض آگیا تھا تو امام محمد کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور
یہی مختار ہو یہ سراج میں لکھا ہو۔ اور اگر وہ زوال کے بعد آیا تو بھی امام محمد کے قول کے بموجب کچھ
واجب نہیں اور کسی اور امام سے اس مسئلہ میں کچھ روایت نہیں یہ تھلاصہ میں لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ
کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس دن فلاں شخص آؤ گے اس دن روزہ رکھوں اور وہ رات میں آیا
تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر دن میں زوال سے پہلے آیا اور ابھی تک اس نے کچھ نہیں کھا یا ہو تو روزہ رکھے
یہ محیط سرخی میں لکھا ہو اور اگر یون کہا کہ اللہ تم کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جس دن فلاں شخص آؤ گے

۱۷

روزہ سے ہر روز
نذر کی عادت نہ ہو
وہ روزہ نہ رکھ سکے
اور اگر وہ روزہ رکھ سکے
تو نذر کا کلام صحیح
رہتا ہے

[illegible][illegible]

اور اگر نادر واجب نہیں یہاں تک کہ تاخیر کی وجہ سے گندھ کا رنگین ہوتا یہ سراج الوابین میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ اس مہینہ کے روزے رکھوں تو اس مہینہ کے جتنے دن باقی ہیں ان کے روزے واجب ہونگے اور اگر پورے مہینے روزے رکھنے کی نیت کی تھی تو جو اُسے نیت کی تھی واجب ہو گا یہ محظومین لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا تو برابر روزے رکھنا اس پر واجب ہونگے اگر برابر یا غیر برابر روزے رکھنے کی تفصیل نہیں کی تو اسکو اختیار ہو اور اگر ایک مہینہ معین کیا اور اس میں ایک دن روزہ نہ رکھا تو اسکی قضا کرنے اور از سر نو روزے رکھنا نہ شروع کرے اور اگر اس مہینہ کے کل دنوں میں روزہ نہ رکھا تو قضا میں اسکو اختیار ہو کہ جدا جدا روزے رکھے یا برابر رکھے یہ زہدی میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے روزے رکھوں چھ چاند دن کے حساب سے اُس کے روزے رکھے اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہر ایک تیس تیس دن کا مہینہ ہوا اور شوال اٹیس دن کا تو اس پر پانچ دن کے روزے اور واجب ہونگے دو روزے دو دنوں عیدوں کے اور تین ایام تشریق کے یہ قضا دسے قاضی خان میں لکھا ہوا۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ تین مہینے کے روزے رکھوں اور شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ کو ان روزوں کے واسطے معین کیا اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ تیس تیس دن کے مہینے تھے اور شوال اٹیس دن کا تو اس پر چھ دن کے روزے قضا واجب ہونگے یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ شوال رمضان کے ایک مہینہ کے روزے رکھوں تو اگر برابر روزہ رکھیں رمضان کی مثال دی ہو تو ایک مہینے کے برابر روزے رکھنا واجب ہو اور اگر عدد میں مثال دی ہو یا کچھ نیت نہیں کی تو میں دن کے روزے واجب ہونگے چاہے اُنکو جدا جدا کر کے چاہے پیوستہ ادا کرے یہ محظومین لکھا ہوا اور فوازل میں یہ کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ تاثر خانیہ میں لکھا ہوا اور اگر صرف واجب ہونے میں مثال دی تھی تو جدا جدا روزے رکھنا اسکو جائز ہو یہ قضا دسے قاضی خان میں لکھا ہوا اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ اس سال کے روزے واجب ہیں تو عید الفطر اور عید الفصح اور ایام تشریق کے روزے نہ رکھے اور پھر انکی قضا رکھے کذا نے الہدایہ اور یہ حکم اس وقت ہو کہ عید الفطر سے پہلے یہ کہا ہو اور اگر شوال میں کہا تو عید الفطر کی قضا اس پر لازم نہیں اور اسی طرح اگر بعد ایام تشریق کے کہا تو عیدین اور ایام تشریق کی قضا واجب نہیں یہ فتح القدیر میں غایۃ البیان سے نقل کیا ہو۔ اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ ایک سال کے روزے واجب ہیں اور سال معین نہ کیا تو چاند کے حساب سے ایک سال کے روزے رکھے اور اُس کے بعد بیست تیس روزے اور قضا رکھے تیس رمضان کے اور دو عیدین اور تین ایام تشریق کے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر ایک سال کے روزے رکھوں تو وہ شل اس قول کے ہونگے جیسے وہ ہیں کہ کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ خاص اس سال کے روزے واجب ہیں تو اس پر

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

رمضان کی قضا واجب ہوگی اس واسطے کہ پورے سال میں رمضان بھی شامل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر
 عورت اپنے اوپر ایک سال معین کے روزے واجب کرے تو اس سال کے روزے رکھنے کے بعد
 ایام حیض کے روزے قضا کرے اس واسطے کہ سال کبھی ایام حیض سے خالی ہوتا ہے پس پورے سال کا واجب
 بیچ ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ صوم دہر واجب ہو تو
 پھر مہینے کے روزے واجب ہونگے اور اگر یوں کہا کہ صوم اللہ پر واجب ہیں تو تمام عمر کے روزے واجب ہونگے
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جب روزہ کی نذر کو کسی شرط پر موقوف کیا تو اس شرط کے موجود ہونے سے
 پہلے اس نذر کا ادراک یا لاچار جائز نہیں اور اگر نذر کے روزوں کے لیے کوئی مہینہ معین کیا اور اس وقت
 سے پہلے انکو ادراک یا لاچار ہونے کا کہہ لیا تو اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ جب کے روزے رکھوں اور
 اس کے عوض میں رجب الاول کے روزے رکھ لے تو امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ
 رحمہ کا ہے اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میرا قصور رمضان میں ہو گیا
 تو میں اس قدر روزے رکھوں گا تو جب تک یوں نہ کہے کہ یہ اللہ کے واسطے میں اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تب تک
 وہ روزے واجب ہونگے یہ حکم بموجب قیاس کے ہے اور استحسان یہ ہو کہ واجب ہونگے اور اگر نذر کو کسی چیز
 پر موقوف نہیں کیا تو کسی طرح واجب نہ ہونگے نہ بموجب قیاس کے نہ بموجب استحسان کے یہ ظہیر میں لکھا ہے
 اگر کسی نے اپنے اوپر مہینہ بھر کے روزے واجب کر لیے پھر وہ مہینہ گزرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر
 مہینہ بھر کے روزے واجب ہونگے اور اس پر لازم ہو کہ اسکی وصیت کرے اور ہر روزے کے بدلے نصف
 صاع کیوں دیے جاوین خواہ ان روزوں کے لیے مہینہ معین کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ مسئلہ باب اعتکاف میں مذکور
 ہے مریض نے اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہو کہ ایک مہینہ کے روزے رکھوں اور
 تندرست ہونے سے پہلے مر گیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے اور اگر ایک دن کے واسطے تندرست ہو گیا تو اس پر
 واجب ہو کہ مہینہ بھر کے روزوں کے فدیہ کی وصیت کرے امام محمد رحمہ نے کہا ہے کہ اس پر استے دنوں کے فدیہ
 کی وصیت واجب ہوگی جتنے دنوں تندرست رہا ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ کے واسطے
 میرے ذمہ واجب ہو کہ برابر دو دن کے روزے مہینہ کے اول اور آخر رکھوں تو اس پر واجب ہو کہ
 پندرھویں اور سوٹھویں تاریخ کے روزے رکھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ
 کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ رجب کے مہینے کے روزے رکھوں پھر اسے کفارہ ظہار کے
 واسطے دو مہینے کے برابر روزے رکھنے میں سے ایک رجب بھی تھا تو جائز ہے اور رجب کے مہینہ کی

قضا اس پر واجب ہوگی یہی اسح ہی ظہیر میں لکھا ہے
ساتوان باب اعتکاف کے بیان میں اعتکاف کی تفسیر اور اسکی تفسیر اور اسکا ان اور
 شرط اور آداب اور اسکی خوبیاں اور فضیلت اور مکروہات جانتا ضرور ہے تو تفسیر اعتکاف کی یہ ہو کہ
 وہ نیت اعتکاف کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا ہے یہ نہایت میں لکھا ہے اور اسکی تین معین ہیں ایک واجب ہے اور
 وہ نذر کا اعتکاف ہے خواہ وہ نذر کسی شرط پر موقوف ہو یا نہ ہو اور دوسری سنت ہو کہ وہ رمضان

یہ فقہ حنفی کا قول ہے
 یہ فقہ حنفی کا قول ہے
 یہ فقہ حنفی کا قول ہے
 یہ فقہ حنفی کا قول ہے
 یہ فقہ حنفی کا قول ہے
 یہ فقہ حنفی کا قول ہے

کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہو تیسری سب اور وہ ان دونوں قسموں کے سوا ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو شرطین
اسکی بہت ہیں منجملہ انکے نیت ہو ہیں اگر غیر نیت کے اعتکاف کر لیا تو بالاجار جائز نہیں یہ معراج الدراہ
میں لکھا ہو اور منجملہ انکے مسجد جماعت ہو ہیں جس مسجد میں اذان اور اقامت ہوتی ہو وہ ان اعتکاف جائز ہو
صحیح ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور سب سے افضل یہ ہو کہ مسجد الحرام میں اعتکاف کرے پھر مسجد نبوی صلی اللہ علیہ
وسلم میں پھر بیت المقدس میں پھر جامع مسجد پھر مس مسجد میں جہاں جماعت بڑی ہوتی ہو یہ نہیں ہیں لکھا ہو اور صورت
اسے گھر میں جہاں نماز پڑھنے کی جگہ ہو وہاں اعتکاف کرے اور اسی جگہ اعتکاف کرنا اسے حق میں ایسا ہی ہے
مرد کے واسطے مسجد جماعت میں اعتکاف کرنا ہو وہاں سے ضروری حاجات کے سوا اور وقت میں نہ سکے
یہ شرح بسوط میں لکھا ہو جو امام شری کی تصنیف ہو۔ اور اگر مسجد جماعت میں اعتکاف کرے تو بھی جائز ہو اور کہہ
ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو اور پہلی صورت افضل ہو اور اس کے واسطے محلہ کی مسجد میں بہ نسبت بڑی مسجد کے
افضل ہو اور یہ بھی جائز ہو کہ حورت اپنے گھر میں نماز کی جگہ کے سوا اور جگہ اعتکاف کرے یہ تین میں لکھا ہو
اور اگر اس کے گھر میں کوئی جگہ نماز کی مقرر نہ ہو تو کسی جگہ کو نماز کے واسطے مقرر کرے اور وہیں اعتکاف
کرے یہ زہدی میں لکھا ہو اور منجملہ انکے روزہ ہو اور وہ اعتکاف واجب میں بلا اختلاف روایت واحدہ شرط
ہو اور ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ یہ ہو کہ اعتکاف نفل میں روزہ شرط نہیں ہو اور یہی قول صاحبین رک کا ہو
ظاہر مذہب کے موجب ہے کہ مدت اعتکاف کی کوئی مقدار مقرر نہیں بیان ہو کہ اگر مسجد میں داخل ہوا وہ یہ
نیت کر لی کہ جب تک مسجد سے باہر نکلوں تب تک اعتکاف ہو تو صحیح ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر ایک رات کے
اعتکاف کی نذر کی یا اسے کسی ایسے دن کے اعتکاف کی نذر کی جہاں کچھ کھانچا تو نذر صحیح نہ ہوگی اور اگر یوں کہا
کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ عیدہ پھر تک بغیر روزہ کے اعتکاف کروں تو اسپر واجب ہو کہ اعتکاف
کرے اور روزہ رکھے یہ تلمیح یہ میں لکھا ہو۔ اور نذر کے واسطے شرط یہ ہو کہ کسی طرح کا روزہ ہو یہ شرطین
کہ اعتکاف کے واسطے ہی روزہ رکھے یہاں تک کہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی نذر کی تو نذر صحیح ہو
یہ ذخیرہ میں لکھا ہو۔ پس اگر اس شخص نے رمضان کے روزے رکھے اور اعتکاف نہ کیا تو اسپر واجب ہو
کہ اسکی قضا کے واسطے ایک اور عیدہ کا اعتکاف کرے اور اس میں برابر روزے رکھے یہ محیط میں لکھا ہو اور
اگر اسے کسی دوسرے عیدہ میں اس اعتکاف کو قضا نہ کیا یہاں تک کہ دوسرا رمضان آگیا اور اس میں اعتکاف
کیا تو وہ نذر ادا نہ ہوگی اس واسطے کہ روزے جو اپنے وقت سے فوت ہوئے تو اس کے ذمہ واجب اور الزامات
مقصود ہو گئے اور جو چیز بالذات مقصود ہوتی ہو وہ غیر سے ادا نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر کسی عیدہ کے
اعتکاف کی نذر کی اور رمضان میں اعتکاف کیا تو جائز نہیں اگر اعتکاف میں روزہ توڑ دیا پھر ایک عیدہ کے
روزے سے اعتکاف کے قضا کیے تو جائز ہو اس لیے کہ قضا مثل ادا کے واقع ہوتی یہ محیط شری اور خلاصہ
میں لکھا ہو۔ اگر صبح کے وقت کسی شخص کا نفل روزہ تھا پھر کچھ وقت گزر جانے کے بعد اسے یہ کہنا کہ اللہ
کے واسطے میرے ذمہ واجب ہو کہ آج کے روز کا اعتکاف کروں تو امام ابو حنیفہ رحم کے قول کے
موجب قیاس یہ ہو کہ اعتکاف صحیح نہیں ہوگا اس واسطے کہ اعتکاف واجب بغیر روزہ واجب کے صحیح نہیں

پہلے روزہ جائز نہیں
ہو نماز کا واسطے
مقرر کر لینے اور
اسکو شرط کی بات
کہ اگر نذر کرے

۱۱

پڑھتے ہیں رات اور دن اور وہ نہیں نکلتے ہیں اور منجملہ اعتکاف کی خوبیوں کے یہ ہو کہ اسکے حق میں روزہ شرط ہو اور روزہ دار اس کا مہمان ہو تا ہو یہ نہایت میں لکھا ہو۔ مفہد رات اعتکاف کا بیان منجملہ ان کے مسجد سے باہر نکلا ہو پس مختلف کو چاہیے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے نہ رات میں نہ دن میں اگر عذر سے نکلے تو مضائقہ نہیں اور اگر بغیر عذر ایک ساعت کے واسطے نکلا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا یہ محیط میں لکھا ہو خواہ عمدتاً نکلا ہو خواہ لکھ لکھا ہو یہ قضا و سنی قاضی خان میں لکھا ہو اور عورت اپنی گھر کی مسجد اعتکاف سے دوسری جگہ نہ آئے جہاں وہ یہ محیط غرضی میں لکھا ہو۔ اگر عورت مسجد میں مختلف تھی اور اسی حالت میں اس کو طلاق دی گئی تو اس کو چاہیے کہ اپنے گھر میں چلی آوے اور اسی اعتکاف پر بنا کر کے اپنے گھر میں مختلف ہو جائے اور منجملہ عذر دن کے یا بچا نہ اور پیشاب کے لیے اور جمعہ پڑھنے کے واسطے نکلا ہو پس اگر پیشاب یا بچا نہ کے واسطے نکلے تو قضاء حاجت کے واسطے گھر میں داخل ہو تو مضائقہ نہیں اور وضو سے فارغ ہوتے ہی مسجد میں آجائے اور اگر گھر میں ایک ساعت گھر تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جائے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر مسجد کے قرب میں کسی دوست کا گھر ہو تو اس پر یہ ضرور نہیں کہ قضاء حاجت کے واسطے وہاں جاوے گھر کو نہ آوے اور اگر اسکے دو گھر ہوں ایک قریب اور ایک بعید تو بعض فقہا کا یہ قول ہو کہ بعید مکان کو جانا جائز نہیں اگر وہاں جاوے گا تو اعتکاف باطل ہو جائے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور جب کسی حاجت کے واسطے نکلے تو اس کو جائز ہو کہ آستہ آستہ چلے نہایت میں لکھا ہو اور یہی عتائہ میں لکھا ہو کہ عتائہ اور میتا اور سونا اپنے اعتکاف کے مقام میں چاہیے ایسے کہ یہ کام مسجد میں ہو سکے پس میں باہر نکلنے کی ضرورت نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور جمعہ کی نماز کے واسطے سورج کے زوال کی وقت تک یہ حکم اس وقت ہو کہ اسکے اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے اتنی دور ہو کہ اگر زوال کی وقت تک تو خطبہ اور جمعہ فوت نہو اور اگر فوت ہونے کا خوف ہو تو زوال کا انتظار کرے لیکن ایسے وقت تک کہ جامع مسجد میں پہنچ کر چار کعتیں خطبہ کی اذان سے پہلے پڑھوے اور جمعہ کے بعد مقدمہ چار یا چھ رکعتوں کے وہاں ٹھہرے یہ کافی میں لکھا ہو پس اگر ایک دن رات وہاں ٹھہرا پھر وہیں اعتکاف پورا کیا تو اعتکاف فاسد ہو گا مگر اگر وہ یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اگر مسجد سے کسی عذر کی وجہ سے نکلا مثلاً مسجد گر گئی یا زبردستی کسی نے نکال دیا اور سیوقت دوسری مسجد میں داخل ہو گیا تو تحسان یہ ہو کہ اعتکاف فاسد ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہو اور یہ طبع اگر اپنی جان یا مال کے خوف سے نکلے تو بھی یہ حکم یہ تین میں لکھا ہو اگر پیشاب یا بچا نہ کی وجہ سے نکلے تو عذر خواہ اسے اس کو ایک ساعت روک لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو گیا صاحبین کے نزدیک فاسد نہیں ہو امام شری نے کہا ہو کہ صاحبین کا قول مسلمانوں پر زیادہ آسان ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو عیادت مرض کی واسطے بھی نکلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اگر جنازہ کی واسطے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور اگر جنازہ کی نماز کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جائے گا اگرچہ اسکے سوا اور کوئی نماز پڑھانے والا نہ ہو اور اگر دو سب سے پہلے کو پڑھانے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو جائے گا اور اگر چہ اس کے واسطے جبکہ پکار سہا کو غوغا ہو یا کو اپنی ادا کرنے کے واسطے نکلا تو بھی اعتکاف فاسد ہو گا یہ نہیں میں لکھا ہو اگر بیمار کسی کے عذر سے ایک ساعت باہر نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا یہ ظہیر میں لکھا ہو

یہ کہ ایک شخص نے
سے نہیں لکھا کہ اگر
نقص نہ ہو گا کہ
اس کو نہ ہو گا

رات میں کوئی نشہ کی چیز کھائے تو اعتکاف فاسد ہوگا اسلئے کہ وہ ممنوعات دین میں سے ہوئے ممنوعات
اعتکاف میں سے جیسے کہ غیر کا مال کھانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا یہ تھا وہ قاضی خان میں لکھا ہو
اور جب اعتکاف واجب فاسد ہوا وہ تو اسکی قضاء واجب ہوگی اگر اعتکاف میں سبتہ کا تھا اور ایک
دن کا روزہ تو زیادہ اسدن کی قضاء کر گیا اور اگر سبتہ میں نہیں کیا تھا تو از سر نو اعتکاف کرے برابر ہوگا اعتکاف
کو اپنے فعل سے بغیر خدا فاسد کیا ہو جیسے مسجد سے باہر ہو گیا یا جماع کیا یا دن میں کچھ کھایا یا عذر سے فاسد
کیا ہو جیسے کہ عرض کی وہ مسجد سے باہر نکلنے کی حاجت ہوئی یا بغیر اسکے فعل کے اعتکاف فاسد ہو گیا ہو
جیسے کہ چھٹا اور جن دن کوئی دن کی حیثیت پر حج القدر میں لکھا ہو اور اسی سے ملتے ہوئے میں یہ مسئلہ
جب کوئی شخص اپنے اوپر اعتکاف کے واجب کرنے کا ارادہ کرے تو اسکو چاہیے کہ زبان سے بھی کہے
صرف دل سے نیت کرنا اعتکاف کے واجب کرنے کو کافی نہیں یہ شخص الائمہ حلوئی نے ذکر کیا ہو یہ نایاب اور
خاصہ میں لکھا ہو۔ اور اس جگہ دو قاعدے کلیہ میں ایک یہ کہ جب ایام کو فقط میں آئینہ کے ساتھ ذکر کیا تو آئین
راہ میں بھی شامل ہوگی اور اسی طرح لیا یعنی راتوں میں دن بھی شامل ہو جاوے گئے یہ جب ہو کہ کچھ نیت نہ کی ہو
اور اگر خاص دنوں یا خاص راتوں کی نیت کی ہو تو نیت صحیح ہو اور دنوں کی نیت میں دنوں کا اعتکاف لازم
ہوگا نہ رات کا اور رات میں کچھ اسپر واجب نہ ہو گا یہ بدراشت میں لکھا ہو اور اگر ایک دن کے اعتکاف کی نذر کی
تو آئین رات داخل نہ ہوگی یہ حج القدر میں لکھا ہو دوسرا قاعدہ کلیہ یہ ہو کہ جب اعتکاف کرے کہ واجب ہونے میں
رات داخل نہیں ہو تو اعتکاف کرنے واسلئے کو اختیار ہو کہ اعتکاف کے کئی حصے کر دے اور جب رات اور دن
دونوں شامل ہیں تو ہم اعتکاف واجب ہو گا یہ بدراشت میں لکھا ہو پس اگر کسی نے ایک مہینہ یا غیر مہینہ میں سے
دن کے اعتکاف کی نذر کی تو ہم اعتکاف واجب ہوگا اور جب سبتہ میں نہیں ہو تو جس مہینے میں چاہے اعتکاف
کرے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور جب اعتکاف میں رات دن دونوں شامل ہیں تو بدراشت اعتکاف کی راستہ سے ہوگی
اسلئے کہ پہل یہ ہو کہ ہر رات اس دن کی تاریخ ہوتی ہو جو اسکے بعد ہوتا ہو یہ کافی نہیں لکھا ہو پس اگر کسی نے یوں کہا
کہ اللہ کے واسطے میرے اوپر واجب ہو کہ دو دن کا اعتکاف کروں تو مسجد میں سورج کے چھپنے سے پہلے
داخل ہو اور اس رات اور اسکے دن اور دوسری رات اور اسکے دن میں مسجد میں ٹھہرا رہے یا بدراشت دو سبتہ
کے مسجد سے نکلے اسی طرح اگر سبتہ دونوں کے اعتکاف کی نذر کی تو بھی سورج ڈوبنے سے پہلے داخل ہو
یہ تھا وہ قاضی خان میں لکھا ہو اگر سبتہ کے دن کے اعتکاف کی نذر کی تو کسی دوسرے وقت میں تھا کہ
اور اگر تم کی نیت کی تھی تو تم کا کفارہ واجب ہوگا اور اگر اسی دن اعتکاف کیا تو اعتکاف ادا ہو جائیگا لیکن اگر
ہوگا یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص اعتکاف کرے اور اسکو اپنے اوپر واجب نہ کرے پھر مسجد سے نکل
آوے تو کچھ اسپر لازم نہیں ہوتا یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر ایک دن یا ایک مہینہ میں سے اعتکاف کی نذر کی
اور اس سے پہلے اعتکاف کر لیا یا مسجد حرام میں اعتکاف کی نذر کی اور کہیں اور کر لیا تو جائز ہو پھر اگر لائق
میں لکھا ہو اور اگر گذشتہ مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی تو اسکی نذر صیغہ نہ ہوگی یہ بحر الرائق کے باب النذر
بالسوم میں لکھا ہو اگر کسی نے مہینہ پھر کے اعتکاف کی نذر کی پھر مرتبہ ہو گیا پھر سلمان ہو تو اسپر کچھ لازم

نیکو اعتکاف کے لئے
روزہ کھانے کی نذر کی
جو اگر سبتہ کے اعتکاف
حرام کو قاضی خان میں
نکلا

نہ ہوگا یہ محیط شرعی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے ایک مہینہ کے اعتکاف کی نذر کی پھر مر گیا تو ہر دن کے عوض میں نصف صاع کیوں یا ایک صاع چھوڑے یا جو اگر کسے وصیت کی ہو تو دیے جاویں یہ سراجیہ میں لکھا ہو اور اسپر واجب ہو کہ وصیت کرے یہ بلائ میں لکھا ہو اور اگر اسے وصیت نہیں کی اور وارثوں نے اجازت دینی تو جائز ہو اگر ایک مہینہ کے اعتکاف کی حالت مرض میں نذر کی اور وہ اچھا نہ ہوا یا نہ تک کہ مر گیا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر ایک دن کے واسطے اچھا ہوا پھر مر گیا تو سارے مہینہ کے عوض فدیہ دیا جاوے گا یہ سراجیہ میں لکھا ہو متفرق مسئلے کسی شخص نے ششہ یا سو نوے میں رمضان کے روزے نہ رکھے اور اسکی قصاکمیت سے ایک مہینہ کے روزے رکھے اور وہ یوں چھٹا تھا کہ چھبیس روزہ یا سو کیا تو کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ جائز ہو اور اگر اس ایک مہینہ کے قصار روزے رکھنے میں یوں نیت کی کہ میں رمضان ششہ یا سو کیا نوے کے روزے قصا کرتا ہوں اور وہ یہ سمجھتا ہو کہ اسی سال کے روزے چھوٹے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ جائز نہ ہوگا یہ ظہیر کے باب التبیہ میں لکھا ہو اور یہی فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر کا فردا رجب میں مسلمان ہوا اور رمضان کے روزوں کے واجب ہونے کا حکم اسکو رمضان کے بعد معلوم ہوا تو اسپر قضا واجب نہیں اور اگر رمضان کے درمیان میں معلوم ہوا تو جو بخون کا حکم ہو دہی اسکا حکم ہو یہ زاید ہی میں لکھا ہو۔ اگر دارالاسلام میں مسلمان ہوا تو اسکے بعد بقیہ رمضان گزارا تو اسکی قضا واجب ہوگی خواہ روزوں کے واجب ہونے کا حکم معلوم ہو یا نہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کی فضل رویت لہلال میں لکھا ہو اگر کوئی شخص زوال سے پہلے مسلمان ہوا اور ابھی کچھ نہیں کیا یا ہو اور نفل روزہ رکھ لیا تو ظاہر روایت کے بموجب روزہ صحیح نہ ہوگا اسلئے کہ صبح کے وقت اسہین روزہ کی اہلیت نہ تھی اور روزہ تمام دن کا ایک ہوتا ہوا اسکے جدا جدا ٹکڑے نہیں ہوتے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اگر روز کا زوال سے پہلے بالغ ہوا اور ابھی تک کچھ کیا یا نہیں ہو اور نفل روزہ کی نیت کی تو صحیح قول کے بموجب روزہ جائز ہوگا یہ جو ہرۃ الزیرہ میں لکھا ہو رازی نے کہا ہو کہ جب پرہیز روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اسکو روزہ کا حکم کیا جاوے اور جو جعفر رحمہ نے اسہین شائع کتب کا حتمان ذکر کیا ہو اور اسے یہ ہو کہ اسکو حکم کیا جاوے اور یہ اس صورت میں ہو کہ جب روزہ رکھنے سے اسکے بدن کا ضرر نہ ہو اور اگر ضرر ہو تو حکم نہ کیا جاوے اور جب حکم کیا اور اسے روزہ نہ رکھا تو اسپر قضا واجب نہیں ہو۔ ابو حنیفہ رحمہ سے پہچ لگایا کہ دس برس کے بچہ کو روزہ نہ رکھنے پر ایمان تو انھوں نے جواب دیا کہ اسہین اختلاف ہو اور صحیح یہ ہو کہ وہ بمنزلہ نازک کے ہو یہ زاید ہی میں لکھا ہو جس شخص کو رمضان کے روزہ میں صبح کے وقت کوئی ایسا عذر تھا جو روزہ کے وجوب کا مانع تھا یا اسکی وجہ سے روزہ نہ رکھنا مناسب تھا پھر وہ عذر زائل ہو گیا اور ایسا ہو گیا کہ اگر وہ حالت صبح کے وقت ہوتی تو روزہ واجب ہوتا مثلاً اگر کا جودن میں کسی وقت بالغ ہوا یا کافر مسلمان ہوا یا مجنون کو فاقہ ہوا یا حیض والی عورت کو طہر ہوا یا مسافر اپنے گھر آیا اور روزہ رکھنے کے لائق ہو تو اسپر واجب ہو کہ جس قدر دن باقی ہو تب تک ان سب باتوں سے باز رہے جو روزہ میں منع ہیں اور اسی طرح جسپر روزہ صبح کے وقت واجب ہوا اسلئے کہ وجوب کا

سبب اور روزہ کی اہلیت موجود تھی لیکن وہ روزہ دار نہیں رہ سکتا مثلاً بکرہ روزہ توڑ دیا یا شک کے روزہ صبح کو کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ رمضان کا دن تھا یا سحری کھاتے وقت یہ گمان تھا کہ فجر طلوع نہیں ہوئی پھر ظاہر ہوا کہ فجر طلوع ہو چکی تو اس پر واجب ہو کہ روزہ داروں کی مشابہت اختیار کرے اور جو حسین ترین روزہ میں منہ میں آئے ہیں یہ بتو کہ یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص یہ سمجھتا تھا کہ سورج چھپ گیا اور اسے کچھ کھا لیا پھر ظاہر ہوا کہ سورج نہیں چھپا اور اسی طرح وہ جیسے بطور خطا کسی کی زبردستی سے روزہ توڑ دیا تو اس کا بھی یہی حکم ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو بعض نے کہا کہ اس کا یہی جو چیزیں روزہ میں منہ میں آچکا چھوٹا شک ہو واجب نہیں اور صبح یہ ہو کہ واجب ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور فقہا کا اجماع ہو کہ حیض اور نفاس والی عورت اور مریض و مسافر پر روزہ داروں کی مشابہت واجب نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہو حیض والی عورت کے لئے اس باب میں اختلاف ہو کہ وہ پوشیدہ کھا دے یا ظاہر کھا دے بعضوں نے کہا ہو پوشیدہ کھا دے اور بعضوں نے کہا ہو ظاہر کھا دے اور مسافر و مریض کے واسطے بالاتفاق ظاہر کھا جائے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو جس شخص نے نفل روزہ شروع کر کے توڑ دیا تو اس کو قضا کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو خواہ اس کے نفل سے روزہ ٹوٹا ہو یا اس کے نفل سے نہ ٹوٹا ہو یہاں تک کہ اگر عورت نے نفل روزہ رکھا تھا پھر حیض ہو گیا تو دو روایتیں ہیں اس میں یہ ہو کہ قضا واجب ہوگی یہ نہا یہ میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مظلون روزہ توڑ دے تو اس کی قضا میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے اور مظلون سے یہ مراد ہو کہ کسی نے روزہ یا نماز اس گمان پر شروع کی کہ اس پر واجب ہو پھر ظاہر ہوا کہ وہ اس پر واجب نہیں اور اسے اس کو جاکر توڑ دیا تو ہمارے اصحاب ثلاثہ کا یہ قول ہو کہ اس پر قضا واجب ہوگی لیکن بفضل یہ ہو کہ روزہ کو تمام کرے اور یہی خلاف ہو اس صورت میں کسی نے کفارہ کا روزہ شروع کیا پھر اس روزہ کے درمیان میں ہی وہ الہار ہو گیا اور اسے اس روزہ کو عہدہ توڑ دیا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر طلوع فجر کے بعد قضا کی نیت کی تو وہ روزہ قضا کی طرف سے صحیح ہوگا اب امین کلام ہو کہ وہ نفل بھی ہو جاتا ہو یا نہیں امام نسفی رہے کہ اس کو کہ وہ نفل ہو جاتا ہو اور اگر توڑ گیا تو قضا لازم آدگی یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور جس شخص نے تمام رمضان میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ بے روزہ رہنے کی تو اس پر رمضان کی قضا لازم ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر رمضان کے سوا اور کوئی روزہ توڑ دیا تو اس میں کفارہ لازم نہیں آتا یہ کہ نہیں لکھا ہو روزہ توڑنے اور ظہار کا کفارہ ایک سا ہو اور وہ یہ ہو کہ غلام آزاد کرے خواہ غلام مسلمان ہو یا کافر اور اگر غلام آزاد کرے پر قمار نہ ہو تو برابر دو سینے کے روزہ رہے اور اگر اس پر بھی قمار نہ ہو تو ساٹھ ششگین کو کھا دے دس ہزگین کو ایک صاع چھوڑ دے یا جو ایک نصف صاع کیون سب کفارہ دن میں کفارہ دینے والے کے اس حال کا اعتبار کیا جائے ہو جو کفارہ کے ادا کرنے کے وقت ہو نہ اس حال کا جو کفارہ واجب ہونے کے وقت تھا پس اگر کفارہ ادا کرتے وقت کوئی مقلس ہو تو اس کو روزہ رکھنا بجا نہیں اگرچہ کفارہ واجب ہونے کے وقت وہ مالدار تھا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے ایک سال کے رمضان کے دنوں میں کئی بار جماعت کی اور کفارہ نہ دیا تو اس پر ایک کفارہ واجب ہوگا اور جو جماعت کی اور کفارہ دیا پھر جماعت کی تو ظاہر روایت کے بموجب دوسرا کفارہ واجب ہوگا یہ فتح القدیر

یہ اس کا نام ہو کہ
سورت سے آگاہ
چھپ چکا ہو یا نہ
مست از بے چارہ
کے واسطے نہ ہو

سال کی اخیر تاریخ میں ہوا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک جب سال آئندہ کے رمضان کی ایک رات گزری گی تو وہ آزاد ہو جاوے گا۔ یہ کافی میں لکھا ہو یعنی البچار میں ہو کہ امام ابوحنیفہ رحمہ کا قول رائج ہو یہ معراج الدربا میں لکھا ہو اور اسی پر فتوے ہو یہ محیط مشرق میں لکھا ہو نیز جو اکثر عوام سے اس طرح واقع ہوئی ہو کہ بعض صاحبین کی قبروں پر جاتے ہیں اور وہاں کا پردہ اٹھا کر کہتے ہیں کہ اے میرے غلام نے سید اگر میری حاجت پوری کر دو گے تو تمہارے واسطے مثلاً اس قدر سونا ہو تو یہ نذر بالا بجا عا بطل ہو ان اگر یوں کہے یا میں تیرے واسطے نذر کرتا ہوں کہ اگر میرے بیمار کو شفا ہو جاوے یا شل اسکے کوئی اور کام ہو جاوے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤنگا جو سیدہ نقیبہ یا شل اسکے کسی اور درگاہ پر ہیں یا وہاں کی مسجد کے واسطے پوریا خریدونگا یا وہاں کی روشنی کے واسطے تیل خریدونگا یا وہاں کے خادموں کو درم دوں گا اور اس قسم کی چیزیں جنہیں فقیروں کا نفع اور اللہ کے واسطے نذر ہو اور شیخ کا ذکر صرف اس واسطے ہو کہ وہ مستحقوں پر نذر کے صرف کرنے کا عمل ہو تو جانتا ہو لیکن فقیروں کے سوا اوروں کو اسکا دینا حلال نہیں اور اہل علم کو اور شیخ کے خادموں کو بھی اسکا لینا ناجائز نہیں لیکن اگر کوئی فقیر ہو تو لے اے اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ درام وغیرہ جو اولیاء کی قبروں پر اس نے تقرب حاصل کرنے کے واسطے بیجا تے ہیں وہ بالا بجا عا حرام ہو جب تک زندہ فقیروں پر اس کے صرف کا ارادہ نہ کیا جاوے یہ حکم بالاتفاق ہو اور اس بلا میں بہت لوگ مبتلا ہیں یہ نہر الفائق اور بحر الرائق میں لکھا ہو۔ چاہئے اس بات کو کہ وہ کہا ہو کہ کوئی شخص یوں کہے کہ رمضان آیا اور رمضان گیا اور کہا ہو کہ مجھ کو معلوم نہیں شاید رمضان اللہ کے ناموں میں سے کوئی نام ہو لیکن یوں کہنا چاہیے کہ ماہ رمضان آیا اور کہا گیا ہو کہ یہ کروہ ہو اسلئے کہ امام محمد رحمہ نے مجاہد کے قول کو رد نہیں کیا اور اصح یہ ہو کہ کروہ نہیں یہ محیط مشرق میں لکھا ہو۔

حج کی کتاب

اس کتاب میں سترہ باب ہیں

پہلا باب حج کی تفسیر اور اس کی فرضیت اور وقت اور شرائط اور ارکان اور اس کے واجبات اور سنتوں اور آداب اور منوعات کے بیان میں تفسیر حج کی یہ ہو کہ حج تمام ان خاص فعلوں کا ہو جو اول سے احرام باندھ کر طواف اور وقت عین میں کرتے ہیں یا حج القدر میں لکھا ہو فرضیت حج کا بیان یہ ہو کہ حج فرض مکہ ہو اور اس کی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہوئی ہو بیان تک کہ اسکا حکم کافر ہو تا ہو اور حج تمام عمر میں ایک مرتبہ سے زیادہ واجب نہیں ہوتا یہ محیط مشرق میں لکھا ہو اور فوراً ادا کرنا اسکا فرض ہوتا ہو یہی اصح ہو اور اگر سال میں حج کر سکتا ہو تو دوسرے سال تک اخیر جائز نہیں یہ خزائنہ المفتین میں لکھا ہو اور اگر دوسرے سال تک انہی کی اور اس کے بعد حج ادا کیا تو ادا واقع ہو گا یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور امام محمد رحمہ کے نزدیک مہلت کے ساتھ واجب ہو اور جلدی کرنا افضل ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہو اور خلافت اس صورت میں ہو کہ جب اسکو اپنی سلامتی

کا گمان غالب ہو اور اگر پڑھا ہے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بالاجماع وجوب کا وقت تنگ
 ہو جاتا ہے جو ہر وقت کا لینہ میں لکھا ہے اور خلاف کا فائدہ گنہگار ہونے میں ظاہر ہوتا ہے یہاں تک کہ سیرج واجب
 ہو اور وہ فوراً ج نہ کرے تو جو لوگ فوراً ج کے ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک وہ قاسق ہوگا
 اور انکی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر آخر عمر میں ج نہ کر لیا تو بالاجماع گناہ باقی نہیں رہتا اور اگر بغیر ج کیے
 مر گیا تو بالاجماع گنہگار ہوگا یہ عین میں لکھا ہے اور وقت ج کا مقرر ہونے میں اور وہ یہ ہیں شوال اور یضعد
 اور دوس دن ذی الحجہ کے اگر ج کے اعمال میں سے کوئی عمل مثلاً طواف اور سعی ج کے مہینوں سے پہلے کیا تو جائز نہیں
 اگر ج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے بشرطیکہ عین گناہوں ج کے واجب ہونے کی شرط میں عین مجملہ ان کے اسلام پر یہاں تک اگر کوئی
 شخص کفر کے زمانہ میں اس قدر مال کا مالک ہو گیا جس سے ج واجب ہو جانا ہو پھر میر ہو جائے کے بعد
 مسلمان ہو تو اس مالدار کی وجہ سے اسیرج واجب نہ ہوگا اور اگر کسی کو اسلام کی حالت میں استطاعت
 حاصل ہوئی اور اس نے ج نہ کیا یہاں تک کہ فقیر ہو گیا تو ج اس کے ذمہ بطور قرض کے باقی رہے گا پھر عین العذر
 میں لکھا ہے اگر کسی شخص نے ج کیا پھر مرتد ہو گیا پھر مسلمان ہوا تو اگر اسکو استطاعت حاصل ہوگی تو دوبارہ ج کرنا
 لازم ہوگا یہ سراجہ میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے عقل اور عین مجملہ پر ج واجب نہیں اور خفیف العقل میں اشتغال
 ہو کر یا بخرالرائق میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے عین مجملہ پر ج واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور
 اگر ان کے نے بوج سے پہلے ج کیا تو ج فرض ادا نہ ہوگا ج فضل ہوگا اور اگر احرام باندھنے کے بعد
 اور وقت عذر سے پہلے بالغ ہو گیا اور وہی احرام باقی رکھا تو ج فضل ہوگا اور اگر لیک کی تجدید کی یا
 بالغ ہونے کے بعد از سر نو احرام باندھا پھر عذر میں وقوت کیا تو بالاجماع ج فرض ادا ہوگا یہ شرح مفادی
 میں لکھا ہے اسی طرح اگر وقت عذر سے پہلے مجنون کو افاقہ ہوا یا فرمان ہو تو از سر نو احرام باندھنے سے یہ مانع
 میں لکھا ہے اور اگر لڑکا یا عفت سے بغیر احرام گذر گیا پھر کہ میں اسکو احتلام ہوا اور کہ سے اسے احرام باندھا
 تو اس سے ج فرض ادا ہو جائیگا اور بغیر احرام میقات سے گذر جانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے آزاد ہونا ہو پس غلام پر ج واجب نہیں ہو اگرچہ بد بھو
 یام ولد ہو یا مکتب ہو یا کچھ حصہ اسکا آزاد ہو گیا ہو یا اسکو ج کی اجازت مل گئی ہو اور اگرچہ کہ میں ہو
 اس لیے کہ اسکی کچھ تک نہیں ہوتی یہ بخرالرائق میں لکھا ہے۔ اور اگر آزاد ہونے سے پہلے غلام نے اپنے
 مالک کے ساتھ کیا تو اسکا ج فرض ادا نہ ہوگا اور اسکو آزاد ہونے کے بعد پھر ج واجب ہوگا اور
 اگر ج کے راستہ میں احرام سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اسے احرام باندھا اور ج کیا تو ج فرض ادا ہو جائیگا
 اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد احرام کی تجدید کی تو ج فرض ادا
 ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور مجملہ ان کے یہ ہو کہ توشہ اور سواری پر اس طرح قادر ہو کہ اسکا مالک
 ہو یا بطور کر ایہ لینے کے قاضی ہو اور اگر مانگنے یا اس کے مباح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اس سے ج
 واجب نہیں ہوتا خواہ وہ اس شخص نے مباح کی ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے ماں باپ اور اولاد
 یا اس کے سوا اور اجنبی لوگوں نے مباح کی ہو یہ سراج الوافق میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے ج کرنے کے واسطے

۴
 یہاں تک کہ حال میں
 ہو جائے کہ عین مجملہ
 میں لکھا ہے

مال دیا تو اسکا قبول کرنا واجب نہیں خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار ہوتا ہو
 جیسے کہ انجمنی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جسکے احسان کا اعتبار نہیں ہوتا جیسے کہ ان باب اور اول و قیام القدر
 میں لکھا ہو تو شدہ اور سوار کی کے الگ ہونے سے مراد یہ ہو کہ اس کے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی
 رہنے کے مکان اور لباس اور خادم اور گھر کے اسباب کے سوا اسقدر سرمایہ ہو کہ سواری پر کہ کو جاوے اور
 اسے پیادہ چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ اس کے قرض کے سوا ہوا اور اپنے لوگوں کے آنے کے وقت تک اس سرمایہ
 کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کا صرفہ دے سکے یہ محیط خشی میں لکھا ہو اس کے اور اس کے
 عیال کے نفقہ میں اوسط خرچ کا اعتبار کیا جائیگا کی اور زیادتی کا اعتبار نہو گا یہ تینوں میں لکھا ہو عیال سے
 مراد وہ لوگ ہیں جنکا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہو یہ بکر الرافق میں لکھا ہو ظاہر روایت کے بموجب اس کے لوگوں کے آنے
 کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جاتا یہ تینوں میں لکھا ہو۔ ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہو
 جو اس کو پہنچا سکے پس کوئی شخص ایسی اونٹنی پر قادر ہو یا سپر وہ سفر کر سکتا ہو تو اس پر سرج واجب ہو اور اگر وہ ایسا
 مالدار ہو تو سرج اس وقت واجب ہو گا جب یہ محل کی ایک شق پر قادر ہو اگر دوسرا شخص ایک اونٹنی پر مطرح پر قادر ہو تو
 کہ ہر ایک باری باری سے سوار ہو یعنی ایک منزل ایک سوار ہو اور ایک منزل دوسرا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور
 ایک فرسخ دوسرا تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اس قدر مال لاکھ ایک منزل اونٹ کر لے کر
 اور ایک منزل پیادہ چلے تو وہ مالدار سمجھا جائیگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو یہ تینا بیخ میں ہو کہ اہل کس اور اس کے
 گرد و نواح کے لوگوں پر اگر اس کے گھر سے کہ یک تین دن سے کم کی راہ ہو تو اگر وہ پانوں چلنے پر قادر ہیں تو اپنی
 راج واجب ہو گا اگرچہ سواری پر قادر نہ ہوں لیکن اس قدر خرچ کہ اس کے اور اس کے عیال کے کھانے کو اس کے
 گھر سے تک کافی ہو ضرور ہونا چاہیے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ فقیر اگر پیادہ چل کر گھر سے پھر مالدار ہو جاوے
 تو وہ بارہ اس پر سرج واجب نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر اس قدر مال ملے جس سے حج کر سکتا ہو اور کس
 کر کے کا بھی ارادہ ہو تو حج کرے یہ حجاج نہ کرے ایسے حج ایک فرض ہو کہ اللہ نے اپنے بندوں پر اس کو لازم
 کیا ہو یہ تینوں میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پہننے کے کپڑے اور حاجت کا اسباب
 ہو تو اس سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی تجربہ میں ہو کہ اگر کسی کے پاس ایسا گھر جو حسین وہ نہیں رہتا اور
 ایسا غلام جو جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس پر واجب ہو کہ ان کو بیچے اور حج کرے اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر
 اور کوئی اس قسم کی چیز ہو لیکن اس کے پاس اتنے درہم ہیں کہ حج کر سکتا ہو اور رہنے کا گھر اور خادم اور اپنے نفقہ
 کا سامان بھی کر سکتا ہو تو اس پر سرج واجب ہو اگر اس کو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گناہ ہو گا یہ غلام
 میں لکھا ہو۔ اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جنکا استعمال نہیں کرتا اور کو بیچ کر ان کی قیمت میں حج کر سکتا ہو
 اس پر واجب ہو کہ ان کو بیچے اور حج کرے۔ اگر کسی کے پاس اتنا بڑا مکان ہو کہ اس میں سے تھوڑا سا حصہ رہنے کو
 کافی ہو تو اس کو حج کے واسطے اس زیادہ کا بیجا لازم نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اگر کسی کے پاس رہنے
 کا مکان ہو اور یہ ہو سکتا ہو کہ اس کو حج کر کے ان کی قیمت میں ایک چھوٹا سا مکان بھی ملے اس سے اور حج بھی کرے تو
 اس پر لازم نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور ایسا کرے تو افضل ہو یہ ایضاً تین میں لکھا ہو اور بالاتفاق یہ بھی واجب

یہ تینوں میں لکھا ہو
 اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہو جو حسین وہ نہیں رہتا اور
 ایسا غلام جو جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس پر واجب ہو کہ ان کو بیچے اور حج کرے

نہیں کہ حج کرنے کے واسطے اپنے رہنے کے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کراہے کے مکان میں رہا کرے یہ بحر الرافق میں لکھا ہے۔ فقہائے کہا ہو کہ اگر کسی کے پاس نقد کی کتابین ہوں تو اگر وہ شخص فقیر ہو اور ان کے استعمال کی اسکو حاجت ہو تو انکی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہوگی اور اگر وہ جاہل ہو تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب اور نجوم کی کتابین بین تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اسکو کچھ استعمال اور مطالعہ کی حاجت ہو یا نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہے بعض علماء نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت چاہی اسکی گذر ہو اور وہ اسقدر مال کا مالک ہو جو اسے حج کو جانے اور آنے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک اولاد اور عیال کا خرچ و دیگر اصل مال تجارت کا جس سے تجارت کرتا تھا باقی رہے تو اسپر حج واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا اور اگر وہ پیشہ ور ہو تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہو کہ اسقدر مال کا مالک ہو کہ اسے جانے میں کھانے اور سواری کا خرچ اور نکلنے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے اوزار اسکے پاس باقی رہیں تو حج واجب ہوگا اور اگر کوئی شخص مزدور نہ ہو تو اسے کھانے اور سواری کا خرچ اور اس کے عیال و اولاد کے نفقہ کو کافی ہو اور باقی زمین اسکے پاس اتنی بیج کھانے آمدنی سے وہ اپنی گذر کر سکے تو اسپر حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہ ہوگا اور اگر کوئی کسان ال چوتے والا ہو اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جو اسے حج کو جانے اور آنے کی سواری اور خوراک اور اسکے جانے کے وقت سے لوٹنے کے وقت تک عیال اور اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اسکے پاس کھیتی کے آلات مثل بیل وغیرہ کے باقی رہ جائیں تو اسپر حج واجب ہوگا ورنہ واجب ہوگا یہ تناوے قاضی خان میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے یہ ہو کہ حج کی فرضیت کا علم ہو۔ جو شخص کہ دارالاسلام میں ہو اسکو صرف وہاں کے موجود ہونے سے اسکے علم کا اعتبار کیا جائے گا خواہ وہ حج کی فرضیت جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اس میں کچھ فرق نہیں ہو کہ اسے حالت اسلام میں ہی پرورش پائی ہو یا نہ پائی ہو پس حکماء حج کی فرضیت کا عالم سمجھا دیگا۔ اور جو شخص دارالخبر میں ہو اسکو اگر دودم دیا ایک مرد اور دو عورتین حج کی فرضیت کی خبر دیں اگرچہ اسکے عادل یا غیر عادل ہونے کا حال پوشیدہ ہو یا ایک عادل شخص خبر دے تو اسپر حج واجب ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک خبر دینے والے کا عادل اور باطل اور آزاد ہونا اس باب میں شرط نہیں یہ بحر الرافق میں لکھا ہے اور منجملہ اسکے بدن کی سلامتی ہو یا نہ ہو کہ لسن گڑے اور اپانچ اور غفلت اور اس شخص پر جسکے پاؤں کٹے ہوئے ہوں حج واجب نہیں بلکہ ان پر یہ بھی نہیں کہ اگر انکو سرمایہ حاصل ہو تو اور اسے حج کرا دیں اور نہ ان پر بیماری میں حج کرا سنے کی وصیت لازم ہو اور اسی طرح وہ بوڑھا جو سواری پر بیٹھ نہیں سکتا اسپر بھی حج واجب نہیں ہو اور مریم کا بھی یہی حکم ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہے ظاہر ہند بہ امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی ہوا اور صاحبین رحمہ سے بھی یہ روایت ہو اور ظاہر روایت صاحبین سے یہ ہو کہ ان پر حج واجب ہو پس اگر کسی اور سے حج کرا دیں تو جب تک وہ عذر نہیں موجود ہو تب تک کافی ہو اور جب وہ عذر زائل ہو جاوے تو انکو اپنی ذات سے حج کا اعادہ واجب ہو اور تحفہ سے بھی یہی ظاہر ہو کہ اسنے اسی کو اختیار کیا ہو اسلیئے کہ اسنے صرف اسی کو بیان کیا ہو اور اسیمانی کا بھی

۱۰

مقتار انکس شخص

اسلام اسکے میں ہو

و تو اسکا عذر نہیں

ہوگا کچھ کا فرض ہو

سکن جو اس کی جگہ

رہاں جاتا ہو کہ

بروز کھانا نہ

تو اسکا عذر نہیں

میں سلامت و امان

نہاں میں عذر نہیں

اور اس سے

اور اس قدر سے کہ

پیشہ میں لایا ہو کہ

خدا پرستی میں

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

نہاں سے کہ فرض ہو

یہی حال ہوا اور تحقیق این ہمام نے فتح القدر میں اسی کو تقویت دی جو یہ جو اراکین میں لکھا ہوا اور قریب ہی اور
 وہ شخص جو ایسے بادشاہ سے خائف ہو جو لوگوں کو جکے جانے سے منع کرتا ہو انھیں لوگوں سے ملتی ہو
 اور اسی طرح انکو بھی اپنی طرف سے لوگوں کو جکے کرانا واجب نہیں یہ نہر الفائق میں لکھا ہوا اور انہیں اگر
 سواری اور اپنی خوراک کے خیر پر قادر ہو تو اگر کوئی اسکا اٹھ پکڑ لے چلے والا اسکو نہ ملے تو فقہا کے
 قول کے بموجب اس پر اپنی ذات سے حج کرنا لازم نہیں اپنے مال سے حج کرانے میں اختلاف ہوا امام ابو حنیفہ
 رحمہ کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہوا اور اگر کوئی ناگہ پکڑ کر لیا جانے والا ملے تو بھی امام
 ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اپنی ذات سے حج واجب نہیں صاحبین رحمہ کے نزدیک اس میں دور و اہل بیت میں یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہوا اگر کوئی شخص سواری اور خوراک کے خیر کا مالک تھا اور تندرست تھا اور اسے
 حج نہیں کیا یہاں تک کہ اگر حج یا مسکن حج ہو گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ اسکو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہو
 یہ محیط میں لکھا ہوا اور یہ لوگ اگر تکلیف اٹھا کر اپنی ذات سے حج کریں تو حج ان سے ساقط ہو جائیگا اور اگر تندرست
 ہو جائے تو دوبارہ حج ان پر واجب ہو گا یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور محیط کے راستہ کی امن ہو ابوالیش
 رحمہ نے کہا ہو کہ اگر راستہ میں سلامتی اکثر ہو تو حج واجب ہوا اور اگر سلامتی نہ ہو تو حج واجب نہیں اور اسی
 پر اعتماد ہو یہ تیسری میں لکھا ہو کہ مانی نے کہا ہو کہ دریا کے راستہ میں یہاں سے سواری ہونے کی عادت
 ہو اگر اکثر سلامتی ہو تو واجب ہو ورنہ واجب نہیں اور یہی اصح ہوا اور بیون اور بیون اور فرائض اور نیل
 یہ تیسری میں دریا نہیں ہیں یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور درجہ کا بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا
 ہو اور محیط کے یہ ہو کہ اگر ایک تین دن کا راستہ ہو تو عورت کے واسطے کوئی عزم ہونا ضرور ہو جو خود
 جوان عورت ہو خود بوڑھی عورت ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر تین دن سے کم کا راستہ ہو تو بغیر عزم کے
 حج کو چا سکتی ہو یہ بدلتے میں لکھا ہوا اور محرم شوہر ہو یا عورت ہو جس سے قرابت یا دودھ کی شراکت یا
 دامادی کے رشتہ کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے محرم جان نہ ہو یہ خلاصہ میں لکھا ہوا اور یہ بھی شرط ہو کہ محرم
 امن اور عاقل اور بالغ ہو آزاد ہو یا غلام کا فر ہو یا مسلمان یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر
 محرم ہو بھی ہو اور وہ اپنے اعتقاد میں اس کے ساتھ محرم کرنا جائز سمجھتا ہو تو اس کے ساتھ سفر نہ کرے یہ
 محیط مغربی میں لکھا ہو قریب بلوغ تک اس کے حکم مثل بالغ کے ہو عورت کا غلام اس کے واسطے محرم نہیں
 یہ جو قرۃ العین میں لکھا ہو جس کے کو بھی احتلام نہیں ہوتا اور جس جنون کو افاقہ نہیں ہوتا اسکا اعتبار نہیں یہ
 محیط مغربی میں لکھا ہوا عورت کو اپنے مال میں سے محرم کو بھی سواری اور خوراک دینا واجب ہو تاکہ وہ بھی
 اس کے ساتھ حج کرے اور جب محرم موجود ہو تو عورت کو حج واجب کے واسطے ممکن ضرور ہو اگرچہ شوہر
 اجازت نہ دے اور حج فضل کے واسطے بغیر اجازت شوہر کے نہ چلے اور اگر عورت کا کوئی عزم نہ ہو تو
 اسکو حج کے واسطے ممکن کرنا واجب نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو پھر اس میں اختلاف ہو کہ امام
 ابو حنیفہ رحمہ کے مذہب کے بموجب راستہ کی امن اور بدن کی سلامتی اور عورت کے واسطے محرم
 کا موجود ہونا حج کے واجب ہونے کی شرط ہو یا ادا کی بعض فقہانے کہا ہو کہ وجوب کی شرط ہو اور بعض

فقیہانہ دور و اہل بیت
 یا اگر کسی شخص سے حج
 نصہ نہ کرنا چاہیے
 یا اگر کوئی شخص سے حج

کے کہن ہو کہ ادا کی اور یہی صبح ہو اور خلعت کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہو کہ رجب سے پہلے مرچا دے تو پہلے
 قول کے بموجب رجب کرانے کی وصیت لازم نہیں اور دوسرے قول کے بموجب لازم ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اور
 منجملہ اسکے یہ ہو کہ عورت عدت میں نہ ہو خواہ عدت شوہر کے مرنے کی ہو یا طلاق بائن کی یا طلاق رجعی کی یہ مشتمل
 طحاوی میں لکھا ہو۔ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کے درمیان میں رجب کے واسطے نہ بکھلے اور اسی طرح
 اگر عدت راستہ میں کسی شہر کے اندر واقع ہوئی اور وہاں سے کچھ تک تین دن کی مسافت ہو تو جب تک عدت
 پوری نہ ہو جاوے تب تک اس شہر سے نہ بکھلے یہ فتاویٰ تاضی خانہ میں لکھا ہو اور اگر رجب کو بکھلنے کے
 بعد عدت واقع ہوئی اور عورت مسافر ہو تو اگر طلاق رجعی کی عدت ہو تو عورت اپنے شوہر سے جدا ہوا اور
 شوہر کے واسطے افضل یہ ہو کہ رجعت کرے اور اگر طلاق بائن کی عدت ہو تو ابھی تک حکم میں ہو یہ سراج الواجه
 میں لکھا ہو۔ وجوب رجب کی شرطیں مذکور ہوئیں جیسے خوراک اور سواری کا خسر یہ اچھا کسی حالت میں اعتبار ہو
 جب اس وقت موجود ہوں جس وقت اس شہر کے آدمی کہ کوئی کرنے کے واسطے جاتے ہوں بیان تک کہ اگر
 شروع سال میں رجب کے مہینوں سے پہلے سواری اور خوراک کے خسر یہ کا مالک ہوا اور ابھی اسکے شہر کے
 لوگ کہ کوئین جاتے تو اسکو اختیار ہو اس مال کو جہان چاہے صرف کرے اور جب وہ مال صرف کر چکا پھر
 اس شہر کے لوگ رجب کے واسطے بکھلے تو اس پر رجب واجب نہیں لیکن اگر جس وقت شہر کے لوگ رجب کو بکھلے ہوں
 اس وقت مال موجود ہو تو اسکو رجب کے سوا اور کام میں صرف کرنا جائز نہیں اور اگر صرف کرے گا تو گناہ روگا اور
 اس پر رجب واجب ہو یہ بدعت میں لکھا ہو اور اسے رجب کے صحیح ہونے کے لیے تین شرطیں ہیں اجرام اور تادم
 کعبہ اور وقت رجب یہ سراج الواجه میں لکھا ہے۔ رکن رجب کے دو ہیں وقوف عرفات اور طواف زیارت لیکن
 طواف کے مقابلہ میں وقوف زیادہ قوی ہو یہ نہایت میں لکھا ہو بیان تک کہ اگر وقوف سے پہلے جامع کیا تو رجب
 فاسد ہو جاوے گا اور طواف زیارت سے پہلے جامع کیا تو رجب فاسد نہ ہو گا یہ مشہور جامع صغیر میں لکھا ہو
 ہو تاضی خانہ کی تصنیف ہو۔ واجب رجب میں پانچ ہیں صفاء و سروہ کے درمیان میں سعی کرنا یعنی جلد چلتا اور ہڑو
 میں ٹھہرنا اور تینوں جہروں میں ٹکڑیاں بھینکنا اور سر موٹا یا بال کترانا اور طواف الصد یہ شرح طحاوی
 میں لکھا ہو۔ رجب کی سنتوں میں طواف قدوم ہو اور اس میں یمن یا طواف فرض میں اگر کچھ چلتا اور دونوں سبز
 سناروں کے درمیان میں جلد چلتا ایام قربانی کی راتوں میں سے کسی رات کو بھی میں رہنا اور نئی سے
 سورج کے طلوع ہونے کے بعد عرفہ کو جانا اور مزدلفہ سے سورج کے بکھلنے سے پہلے سٹنے کو آنا
 یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ مزدلفہ میں رات کو رہنا سنت ہو اور تینوں جہروں میں ترتیب سنت ہو یہ بحر الرائق
 میں لکھا ہو اور ادب رجب کے یہ ہیں کہ جب رجب کے واسطے بکھلے کا ارادہ کرے تو تنہا نہ کھا ہو کہ اول اپنا
 قرض ادا کرے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اور کسی سچے واسلے آدمی سے اس وقت میں سفر کرنے کا مشورہ کرے
 اصل رجب میں مشورہ نہ کرے اس لیے کہ اسکا خیر ہونا معلوم ہو اور اسی طرح اللہ سے بھی استخارہ کرے اور
 استخارہ سنت ہو کہ دو رکعتیں سورہ قل ہوا بندہ کے ساتھ پڑھے اور جو دعا استخارہ کی نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے ثابت ہوئی ہو اسکو پڑھے اسکے بعد تو بہ کرے اور نیت خالص کرے اور جو چیز نظم سے کسی کی

۱۷
 کے لئے غرض اس کے
 مذکور ہوئے ہیں اور
 حاکم کے لئے اور

لی ہوا اسکو پیسہ اور اسکے مالکوں سے معاف کرادے اسی طرح اگر اور کسی کی خطا کی ہو معاف کرادے
 یہ فتح القدر میں لکھا ہے عبادت میں جو کمی ہو اسکی بھی قضا پیسہ اور اس تصور پر تادم ہوا ورنہ آئندہ
 وسادہ کرنے کا ارادہ کرے یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا اور ریا اور غرور اور غم کو دور کرے اسی واسطے
 بعض علمائے محل میں سوار ہونا مکروہ لکھا ہوا اور بعض نے کہا ہو کہ جب ان خیالات سے دور ہو تو مکروہ
 نہیں اور مال حلال کے حاصل کرنے میں کوشش کرے اسلئے کہ بجز بعض مال حلال کے قبول نہیں ہوتا لیکن
 فرض حج کا ادا ہو جائے اگر چہ مال غصب کا ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حج کا ارادہ کرے
 اور اسکے پاس مال مشتبہ ہو تو اسکو چاہیے کہ قرض لیکر حج کرے اور اپنے مال سے قرض ادا کرے یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہ بھی ضرور ہو کہ رفیق صالح اسکے ساتھ ہو تاکہ اگر وہ کچھ بھول جائے تو
 وہ اسکو یاد دلا دے اور جب وہ کسی مصیبت سے بھرا رہو تو اسکو صبر دلا دے اور جب وہ عاجز ہو تو
 اسکی مدد کرے رفیق افسردہ کی نسبت اجنبی ہونا اولے ہو تاکہ بیکارگی کے قطع ہو جائے کا خوف نہ ہو دے
 یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور یہاں بیچ میں ہو کہ اپنے حیلان کے واسطے نفقہ چھوڑے اور اپنے نفس کو پاک
 کر کے نکلے اور راستہ میں تقویٰ اختیار کرے اور اللہ کا ذکر بہت کرے غصہ سے بچے اور لوگوں کی
 بات پر تامل نہ کرے اور بیفائدہ باتوں کو چھوڑنے سے اطمینان اور وقار حاصل کرے یہ تانا بانہ
 میں تعلیم اعمال حج کے بیان میں لکھا ہے۔ کرایہ کی سواری کا یہ لحاظ کرے کہ کس قدر پوچھا تھا سکتی ہو اس
 سے زیادہ پوچھا اسپر نہ رکھے یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور اس پر طاقت سے زیادہ لادنے سے بیزاری
 اور جو معمولی اسکا چارہ ہو بلا ضرورت اس میں کمی نہ کرے اگر چہ سواری اسکی ملک ہو حج کے سفر کو تجارت
 سے خالی کرنا احسن ہو اور اگر تجارت کرے تو صواب میں کی نہیں یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا سامان سفر کو بہت
 جھگڑا جھگڑ کر نہ خریدے اور راستہ کے خرچ میں کسی کے ساتھ شریک نہ ہو اور اس طرح کرنا کہ ایک ایک
 روز ایک ایک رفیق سب کو کھانا کھلا دے زیادہ حلال ہو اور بخت یہ ہو کہ بتا بعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم خیمہ کے روز گھر سے نکلے ورنہ مہینہ کے پہلے دو شنبہ کو گھر سے نکلے اور اپنے اہل و عیال اور
 بہن بھائیوں کو رخصت کرے اور آنے اپنی خطا میں معاف کرادے اور آنے اپنے واسطے دعا طلب کرے
 اور اس کام کے واسطے انکے پاس جاوے جب یہ حج سے لوٹ کر آوے تو وہ انکے پاس آوے یہ فتح القدر
 میں لکھا ہے۔ اور اس طرح جب حج سے لوٹ کر آوے تو گھر پہنچنے کے بعد دو رکعتیں پڑھے اور بچنے وقت چودگانہ
 پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے اللہم یک انتشرت والیک توجبت ویک اعتصمت وعلیک توکلت اللہم انت تقی و
 انت ربانی اللہم انکف ما اثمی واما اثمہ واما انت اعلم بہ منی عند جبارک ولا اثم غیرک اللہم زدونی القوی
 وامنہ لی ذویہ ویتہ اے الخیر ایتا توجبت اللہم انی اھو ذک من وعث را السفر وکاتبہ المنقلب وادع
 بعد اذک ورسو انظر فی الابل والمال اور صوبت نکلے تو یہ کہے بسم اللہ ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ اسلئے العظیم توکلت علی اللہم وبقیہ کتب وتریضہ وحققہ من الشیطان الرجیم

یہ فتح القدر میں لکھا ہے عبادت میں جو کمی ہو اسکی بھی قضا پیسہ اور اس تصور پر تادم ہوا ورنہ آئندہ
 وسادہ کرنے کا ارادہ کرے یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا اور ریا اور غرور اور غم کو دور کرے اسی واسطے
 بعض علمائے محل میں سوار ہونا مکروہ لکھا ہوا اور بعض نے کہا ہو کہ جب ان خیالات سے دور ہو تو مکروہ
 نہیں اور مال حلال کے حاصل کرنے میں کوشش کرے اسلئے کہ بجز بعض مال حلال کے قبول نہیں ہوتا لیکن
 فرض حج کا ادا ہو جائے اگر چہ مال غصب کا ہو یہ فتح القدر میں لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حج کا ارادہ کرے
 اور اسکے پاس مال مشتبہ ہو تو اسکو چاہیے کہ قرض لیکر حج کرے اور اپنے مال سے قرض ادا کرے یہ
 فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور یہ بھی ضرور ہو کہ رفیق صالح اسکے ساتھ ہو تاکہ اگر وہ کچھ بھول جائے تو
 وہ اسکو یاد دلا دے اور جب وہ کسی مصیبت سے بھرا رہو تو اسکو صبر دلا دے اور جب وہ عاجز ہو تو
 اسکی مدد کرے رفیق افسردہ کی نسبت اجنبی ہونا اولے ہو تاکہ بیکارگی کے قطع ہو جائے کا خوف نہ ہو دے
 یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور یہاں بیچ میں ہو کہ اپنے حیلان کے واسطے نفقہ چھوڑے اور اپنے نفس کو پاک
 کر کے نکلے اور راستہ میں تقویٰ اختیار کرے اور اللہ کا ذکر بہت کرے غصہ سے بچے اور لوگوں کی
 بات پر تامل نہ کرے اور بیفائدہ باتوں کو چھوڑنے سے اطمینان اور وقار حاصل کرے یہ تانا بانہ
 میں تعلیم اعمال حج کے بیان میں لکھا ہے۔ کرایہ کی سواری کا یہ لحاظ کرے کہ کس قدر پوچھا تھا سکتی ہو اس
 سے زیادہ پوچھا اسپر نہ رکھے یہ فتح القدر میں لکھا ہوا اور اس پر طاقت سے زیادہ لادنے سے بیزاری
 اور جو معمولی اسکا چارہ ہو بلا ضرورت اس میں کمی نہ کرے اگر چہ سواری اسکی ملک ہو حج کے سفر کو تجارت
 سے خالی کرنا احسن ہو اور اگر تجارت کرے تو صواب میں کی نہیں یہ بجز الرائق میں لکھا ہوا سامان سفر کو بہت
 جھگڑا جھگڑ کر نہ خریدے اور راستہ کے خرچ میں کسی کے ساتھ شریک نہ ہو اور اس طرح کرنا کہ ایک ایک
 روز ایک ایک رفیق سب کو کھانا کھلا دے زیادہ حلال ہو اور بخت یہ ہو کہ بتا بعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم خیمہ کے روز گھر سے نکلے ورنہ مہینہ کے پہلے دو شنبہ کو گھر سے نکلے اور اپنے اہل و عیال اور
 بہن بھائیوں کو رخصت کرے اور آنے اپنی خطا میں معاف کرادے اور آنے اپنے واسطے دعا طلب کرے
 اور اس کام کے واسطے انکے پاس جاوے جب یہ حج سے لوٹ کر آوے تو وہ انکے پاس آوے یہ فتح القدر
 میں لکھا ہے۔ اور اس طرح جب حج سے لوٹ کر آوے تو گھر پہنچنے کے بعد دو رکعتیں پڑھے اور بچنے وقت چودگانہ
 پڑھے اسکے بعد یہ دعا پڑھے اللہم یک انتشرت والیک توجبت ویک اعتصمت وعلیک توکلت اللہم انت تقی و
 انت ربانی اللہم انکف ما اثمی واما اثمہ واما انت اعلم بہ منی عند جبارک ولا اثم غیرک اللہم زدونی القوی
 وامنہ لی ذویہ ویتہ اے الخیر ایتا توجبت اللہم انی اھو ذک من وعث را السفر وکاتبہ المنقلب وادع
 بعد اذک ورسو انظر فی الابل والمال اور صوبت نکلے تو یہ کہے بسم اللہ ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ اسلئے العظیم توکلت علی اللہم وبقیہ کتب وتریضہ وحققہ من الشیطان الرجیم

اور آیت الکرسی اور قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب اللہ اور قل اعوذ برب الناس ایک بار پڑھے یہ ظہیر یہ بین لکھا ہو
سوار ہو کر جو کچھ جانا افضل ہو اور اسی پر فتویٰ ہو یہ تشریقات سر اسید میں ہو تو ازل میں ہو کہ اگر کہ قریب ہو تو میل
جانا افضل ہو اور دور ہو تو سوار جانا افضل ہو یہ تشریقات تا تاریخہ میں ہو۔ گدھے پر سوار ہو کر جو کچھ جانا کر وہ ہو۔
اور فتیٰ افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کے تشریقات میں لکھا ہو اور جب جانور پر سوار ہو تو یہ پڑھے ہم اللہ واحد
مستلذی ہما للاسلام وعلیہ القراءن ومن علیہا جمیعہ وسلم الحمد للہ الذی جلیلی فی خبرنا منہ خرجت للناس بحالی کلام
سخراننا ہذا وکانا لہ مقربین دانانی ربنا لہ نقولن والحمد للہ رب العالمین یہ ظہیر یہ بین لکھا ہو اور بہتر یہ ہو کہ جو کچھ جانا کر وہ
اول ج کرے پھر مدینہ کو چا دے اور کبریٰ میں ہو کہ اگر ج فرض ہو تو جب کو چاہے اول کرے اور باجوہ اسکے
اگر ج فرض میں اول مدینہ کو چلا جائے تو جائز ہو یہ تا تاریخہ میں ج کی تیسری فصل میں لکھا ہو۔ چوتھ میں ج
میں رکن میں انکا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور قربانی دیکھی اسنے خلاصہ نہیں ہو سکتی لیکن جب زمین کو ادا کرے
تو ادا ہوئے ہیں اور جو چیزیں کہ واجب ہیں اگر وہ چھوٹ جاویں تو انکا بدل ہو سکتا ہو اور جو چیزیں کہ سنت اور
آداب ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا لیکن برائی ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو جن چیزیں دون
سے ج میں پڑھ کرے ہیں وہ وہ قسم ہیں ایک تو وہ کہ اپنی ذات میں کرے اور وہ چھ ہیں تمام اور سر ہونا
اور تاشی تراشنے اور خوشبو لگانا اور سر اور منہ دھونا اور سارے ہونے کپڑے پہننا اور دوسری قسم وہ کہ
دوسری چیزوں سے کرے اور وہ یہ ہیں محل و حرم میں شکا کو چھیننا اور حرم کے درخت کا ٹیباہ جاع صغیر
میں لکھا ہو قاضی خان کی تصنیف ہو اور تحفہ میں اور سوا اسکے اور کتابوں میں بھی ہیں ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اور
اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ اگر والدین میں کوئی ناراض ہو تو جو کچھ جانا کر وہ ہو لیکن یہ حکم
ہو سقت ہو کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اسکی خدمت کا محتاج نہیں ہو تو ج کے جانے میں
مضانفقہ نہیں اور اگر ان باپ نہ ہوں تو دادوں اور وادیوں کا بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کے
مقطعات میں لکھا ہو سیر الکیم میں مذکور ہو کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جائے کا خوف نہ ہو تو ج کے واسطے نکلنے
میں مضائقہ نہیں اور اسی طرح اگر اسکی بی بی اور اولاد اور انکے سوا وہ لوگ جنکا نفقہ اسکے ذمہ واجب ہو
اسکے ج کے جانے سے ناراض ہوں اور انکے ہلاک ہونے کا خوف نہیں ہو تو ج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ
نہیں ہو۔ اور جو لوگ ایسے ہیں کہ نفقہ پر اسکے حاضر رہنے کے بھی اسپر انکا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ اگر ناراض ہوں تو
اگرچہ انکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی ج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو فتاویٰ شیخ ابوالیث میں
لکھا ہو کہ اگر کسی کا لڑکا مرد ہو تو باپ کو اختیار ہو کہ وارثی نکلے سکے وقت تک اسکو ج کے جانے
سے منع کرے لفظ میں ہو کہ ج فرض ان باپ کی اطاعت سے اونے ہو اور ان باپ کی اطاعت ج
افضل سے اولے ہو۔ اور کہنے میں ہو اگر سفر فناک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت ان باپ کے
ج کو نہ نکلے یہ تا تاریخہ میں لکھا ہو۔ جس شخص پر قرض ہو اسکو جہاد اور ج کو جانا کر وہ ہو اگرچہ کہنے پاس
اسقدر مال ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرضخواہوں سے اجازت حاصل کر کے جانا جائز ہو۔ اگر قرض
کا کوئی فیصل ہو تو اگر وہ قرضدار کی اجازت سے فیصل ہو تو بغیر ان دونوں کی اجازت کے نہ نکلے اور

اس میں جو چیزیں ہیں جو واجب ہیں انکے چھوٹنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا لیکن برائی ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو جن چیزیں دون
سے ج میں پڑھ کرے ہیں وہ وہ قسم ہیں ایک تو وہ کہ اپنی ذات میں کرے اور وہ چھ ہیں تمام اور سر ہونا
اور تاشی تراشنے اور خوشبو لگانا اور سر اور منہ دھونا اور سارے ہونے کپڑے پہننا اور دوسری قسم وہ کہ
دوسری چیزوں سے کرے اور وہ یہ ہیں محل و حرم میں شکا کو چھیننا اور حرم کے درخت کا ٹیباہ جاع صغیر
میں لکھا ہو قاضی خان کی تصنیف ہو اور تحفہ میں اور سوا اسکے اور کتابوں میں بھی ہیں ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اور
اسی سے ملتے ہوئے ہیں یہ مسئلہ اگر والدین میں کوئی ناراض ہو تو جو کچھ جانا کر وہ ہو لیکن یہ حکم
ہو سقت ہو کہ باپ بیٹے کی خدمت کا محتاج ہو اور اگر وہ اسکی خدمت کا محتاج نہیں ہو تو ج کے جانے میں
مضانفقہ نہیں اور اگر ان باپ نہ ہوں تو دادوں اور وادیوں کا بھی یہی حکم ہو یہ فتاویٰ قاضی خان کے
مقطعات میں لکھا ہو سیر الکیم میں مذکور ہو کہ اگر باپ کے ہلاک ہو جائے کا خوف نہ ہو تو ج کے واسطے نکلنے
میں مضائقہ نہیں اور اسی طرح اگر اسکی بی بی اور اولاد اور انکے سوا وہ لوگ جنکا نفقہ اسکے ذمہ واجب ہو
اسکے ج کے جانے سے ناراض ہوں اور انکے ہلاک ہونے کا خوف نہیں ہو تو ج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ
نہیں ہو۔ اور جو لوگ ایسے ہیں کہ نفقہ پر اسکے حاضر رہنے کے بھی اسپر انکا نفقہ لازم نہیں ہوتا وہ اگر ناراض ہوں تو
اگرچہ انکی ہلاکی کا خوف ہو تو بھی ج کے واسطے نکلنے میں مضائقہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہو فتاویٰ شیخ ابوالیث میں
لکھا ہو کہ اگر کسی کا لڑکا مرد ہو تو باپ کو اختیار ہو کہ وارثی نکلے سکے وقت تک اسکو ج کے جانے
سے منع کرے لفظ میں ہو کہ ج فرض ان باپ کی اطاعت سے اونے ہو اور ان باپ کی اطاعت ج
افضل سے اولے ہو۔ اور کہنے میں ہو اگر سفر فناک ہو جیسے دریا کا سفر تو بغیر اجازت ان باپ کے
ج کو نہ نکلے یہ تا تاریخہ میں لکھا ہو۔ جس شخص پر قرض ہو اسکو جہاد اور ج کو جانا کر وہ ہو اگرچہ کہنے پاس
اسقدر مال ہو کہ اپنے قرض کو ادا کرے لیکن قرضخواہوں سے اجازت حاصل کر کے جانا جائز ہو۔ اگر قرض
کا کوئی فیصل ہو تو اگر وہ قرضدار کی اجازت سے فیصل ہو تو بغیر ان دونوں کی اجازت کے نہ نکلے اور

اگر بغیر اجازت قرضدار کے قبض ہوا ہو تو جو شخص قرض کا مطالبہ کرتا ہو اسکی سے اجازت نہ ملنے کی دلیل کی
لئے اجازت نہ ملنا جائز ہو نہ اسے قاضی خان کے مقطعات میں لکھا ہو
دوسرا باب میقات کے بیان میں وہ میقات جسے بغیر احرام کے آگے بڑھنا جائز نہیں یا چار میں
اہل مدینہ کے واسطے ذوالحجۃ اور اہل عراق کے واسطے ذات عرق اور اہل شام کے واسطے حنظل اور
اہل نجد کے واسطے قرن اور اہل یمن کے واسطے یلم۔ میقات مقرر کرنے سے فائدہ یہ ہو کہ آگے
احرام میں تاخیر کرنا منع ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اگر اس سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہوا اور اگر احرام
کے منوعات کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو وہی افضل ہو ورنہ میقات تک احرام میں تاخیر کرنا افضل ہو یہ
جوہرۃ الزیہ میں لکھا ہوا اور یہ سب میقات اُن ملک والوں کے واسطے ہیں جنکی وہ میقات ہیں اور ان کے سوا
اور لوگ جو اس طرف سے گذر رہے ہوں ان کے واسطے احرام باندھنے کا وقت یمن ہے یمن میں لکھا ہو۔ جو شخص بغیر
احرام کے میقات سے آگے بڑھ جاوے پھر دوسرے میقات میں چلا جاوے اور وہاں سے احرام
باندھے تو جائز ہو لیکن اپنے میقات سے اسکا احرام باندھنا افضل ہو یہ جوہرۃ الزیہ میں لکھا ہوا اور یہ حکم
ان لوگوں کے واسطے ہو جو اہل مدینہ نہیں ہیں اسلئے کہ اہل مدینہ کو اپنے میقات سے خصوصیت زیادہ ہو
یہ سراج الوداع میں لکھا ہوا اور جو شخص کہ کو کسی ایسے راستے سے جاوے جو عام راستہ نہیں ہو تو وہ جب ان
میقاتوں میں سے کسی میقات کے مقابل ہو تو احرام باندھے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو جو شخص دریا میں سفر
کرے اس کے احرام باندھنے کا وقت وہ ہو کہ جب کسی میقات کے مقابل ہو وہاں سے بغیر احرام کے آگے
نہ بڑھے یہ سراج الوداع میں لکھا ہو۔ اور اگر دریا یا تپشلی کا راستہ ایسا ہو جاوے کہ وہ دونوں میقاتوں میں ہو کہ
لہذا رے تو ان میں سے جیسے مقابل ہونے کے وقت چاہے احرام باندھے اور جو میقات اور ہو اس کے مقابلے سے
احرام باندھنا اولیٰ ہو یہ تیس میں لکھا ہوا اور اگر راستہ اس طرح ہو کہ کسی میقات کا مقابلہ نہ ہوا تو جب کہ وہ منزل تک
نہ وہاں سے احرام باندھے یہ بحر الرائق میں لکھا ہو۔ جو شخص کے اہل و عیال میقات میں ہوں یا میقات اور حرم
کے درمیان میں ہوں انکا میقات حج اور عمرہ کیواسطے وہ مقام حل کا ہو جو میقات و حرم کے درمیان میں ہو
اور اگر نہ ملک احرام میں تاخیر کریں تو جائز ہو یہ محیط میں لکھا ہو کہ واسطے حج کے واسطے احرام حرم سے باندھنا
و عمرہ کے واسطے حل سے باندھنا یہ کافی میں لکھا ہو پس جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ کسی جانب سے احرام
باندھنے کے واسطے حل کو جائز سے اور تنہا سے احرام باندھنا افضل ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا فانی کو جائز نہیں کہ بغیر احرام
میں لکھا ہوا اور جو شخص کہ میقات اور مکہ کے درمیان میں رہے والا ہو جیسے ہستانی تو اسکو جائز ہو کہ اپنی ضرورتوں کو
کے واسطے مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہو لیکن جب حج کا ارادہ کرے گا تو بغیر احرام کے ادانہو گا اور اس میں
سراج نہیں یہ کافی میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر مکہ رہنے والا کہ یا مکہ اس لئے کہ وصل کی طرف کو جاوے
مکہ مکین داخل ہو تو اسکو بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہو اور فانی اگر اہل بیتان میں شامل ہو جائے
تو اسکا بھی یہی حکم ہو یہ محیط شرعی میں لکھا ہو

میسر باب احرام کے بیان میں احرام کے واسطے ارکان بھی ہیں اور شرطیں بھی ہیں رکن یہ ہو کہ اس سے کوئی ایسا فعل پایا جاوے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم ہوتا ہے پہلی قسم تولی ہو یعنی ہونے کے لیک الہم لیک لا شریک لک الخ اور یہ ایک بار کننا شرط ہو اور اس سے زیادہ سنت ہو اور اگر اسکو چھوڑ دیا گیا تو گناہ ہو گا یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور اگر لیک کی جگہ شیع یا تمید یا تلیس یا تحید کے کلمے کے یا اس کے مثل اور ذکر اسکا کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو احرام صحیح ہو گا دیگا بالا بجا یہی حکم ہو خواہ وہ لیک اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اسی طرح اگر لیک دوسری زبان میں کہے تو بھی احرام ہو گا دیگا خواہ وہ عربی میں اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا نہ پڑھ سکتا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور عربی میں کننا افضل ہو اور اگر صرف الہم کا اور اس پر کچھ زیادہ نہیں کیا تو میں شخص کا یہ قول ہو کہ الہم کہنے سے ناز شروع ہو جاتی ہو اس کے نزدیک احرام بھی شروع ہو جاتا ہو اور میں شخص کا یہ قول ہو کہ اس سے ناز نہیں شروع ہوتی تو اس کے نزدیک احرام بھی نہیں شروع ہوتا ہے قاضی خان میں لکھا ہو دوسری قسم خصائص رجب میں سے فعل ہو اور وہ یہ ہو کہ بدہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹے ڈالنے اور اسکو ہلکا ہوا ج کے ارادہ پر پٹے چلے تو احرام صحیح ہو جاتا ہو اگر پہ لیک نہ کہی ہو خواہ وہ تہ بانی فعل کی ہو یا نذر کی ہو یا شکار وغیرہ کے عوض کی ہو اور اگر تہ بانی کسی شخص کے ساتھ بھی اور خود اس کے ساتھ نہ گیا اس کے بعد پھر اس طرف کو چلا تو جب تک قربانی سے مل نہ جاوے گا تب تک صاحب احرام نہ ہو گا لیکن اگر قربانی متعین یا قرآن کی ہو تو قربانی کے ساتھ ملنے سے پہلے صرف اس طرف کو متوجہ ہونے سے صاحب احرام ہو جاتا ہو یہ محیط شرعی میں لکھا ہو میں جس وقت اس کے ساتھ مل جاوے گا اور اسکو ایک گناہ تو نیت اس عمل سے قہر ہو گئی جو احرام کے خصائص میں سے ہو پس اسی طرح صاحب احرام ہو گیا جیسے ابتدائین قربانی کے ہانکنے سے ہوتا ہے ہدایہ میں لکھا ہو اگرچہ لوگ قربانی کے ایک اونٹ یا گائے میں شریک ہوں اور وہ سب خانہ کعبہ کی طرف جاتے ہیں اور ایک شخص نے ان سب کے حکم سے اس تہ بانی کے گلے میں پٹہ ڈالا تو سب کا احرام ہو گیا اور اگر ان کے بغیر حکم ڈالا تو صرف اس شخص کا احرام ہو گیا اور وہ کان نہ ہوا پٹہ ڈالنے کی صورت یہ ہو کہ قربانی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں نعل یا چمڑے کا ٹکڑا درخت کی چھال باندھ دے یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور اگر قربانی کے اونٹ یا گائے پر جھول ڈالی یا بکری کے گلے میں پٹہ ڈالا اور ان دونوں سے احرام کی نیت کر کے انکو چلا تو صاحب احرام ہو گا اور اسی طرح اگر اونٹ یا گائے کو اشعار کیا اور اس سے احرام کی نیت کی تو بھی سب کے نزدیک یہی حکم ہو یہ مضرات میں لکھا ہو اور تحلیل یعنی قربانی پر جھول ڈالنا اور پھر جھول تصدق کر دینا مستحب ہو اور پٹہ ڈالنا جھول ڈالنے سے زیادہ بہتر ہو نیز فح القہر میں لکھا ہو بدہ اونٹ اور گائے کی قربانی کو تین تین یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اشعار یہ ہو کہ اونٹ یا گائے کی کو ان میں بائیں جانب زخم لگا دے جس سے خون بے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ مکروہ ہو اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ بہتر ہو یہ مضرات میں لکھا ہو اور تحلیل یہ ہو کہ اونٹ یا گائے پر جھول ڈالنے سے یہ شرح طحاوی لکھا ہو شرط احرام کی نیت ہو اگر لیک بغیر احرام کی نیت کے کہے گا تو احرام نہ بندھے گا یہ محیط شرعی میں لکھا ہو اور صرف نیت سے بھی احرام شروع

قربان دے والی ہمدان
باب سوم احرام
قربان دے والی ہمدان
باب سوم احرام

نہو گا جب تک لبیک یا اسکے قائم مقام کوئی اور ذکر نہ کرے یا تہ سبائی کو نہ اس کے یا قربانی کے اذیت یا گاہے کے گلے میں پیش قدمی سے یہ مضرت میں لکھا ہو اور جب احرام کا ارادہ کرے تو غسل کرے یا وضو کرے لیکن غسل کرنا افضل ہو اور یہ غسل تہرائی کے واسطے ہی بیان کیا کہ حیض والی عورت کو بھی اس غسل کا حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور وہ غسل نفاس والی عورت اور لڑکے کے حق میں بھی مستحب ہو۔ اور تہ سب ہو کہ اپنے بدن کی پوری صفائی کرے تاخن اور پنجین تراشے اور نیکل اور تینان کے بال مونڈے اور اگر مردوں کو سر منڈانے کی عادت ہو اس دن سر منڈانے کا ارادہ کرے تو منڈائے در نہ بالوں میں لکھی کرے اور غلطی اور اشتباہ وغیرہ سے دور کرے اور غسل کو بالوں سے اور جسم سے دور کرے اور تہ سب ہو کہ جب احرام کا ارادہ کرے اور بی بی یا بیوی ساتھ ہو اور کوئی مانع جامع کا نہ ہو تو تہ سب کرے اس لیے کہ یہ بھی سنت ہو یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو اور سنے ہوئے کپڑے اور مونڈے کو اتارے اور دو پٹے پہن لے ایک تہ بند اور ایک چادر دونوں سے ہون یا ڈھلے ہوئے ہوں اور تہ ہونا افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر صرف ایک کپڑا پہن لے جس سے اسکا سر ڈھک جاوے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو تہ بند ناف سے گھٹن تک ہو اور چادر ٹیچہ اور کا ندھون اور سینہ پر اور ٹھکرات سے اوپر باندھے اور اگر دونوں کوئے اسکے تہ بند میں کھولنے تو مضائقہ نہیں اور اگر اسکو کانٹے یا سوئی سے اٹکائے یا اپنے اوپر ایک رسی باندھے تو برائی ہو اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو اور چادر کو دیکھنا ہاتھ سے کیے سے داخل کرے اور بائیں کا ندھے پر ڈالے اور دایہ کا ندھے کو کھلا ہوا چھوڑے یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو اور تیل لگا دے اور جو نائل چاہے لگا دے خوشبو کا ہو یا بے خوشبو اور فقہا کا اجماع اس بات پر ہو کہ احرام سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہو جسکا ہریم احرام کے بعد تک لگانا نہ رہے اگرچہ خوشبو اسکی احرام کے بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ گاہڑی خوشبو اور چہرہ جو احرام کے بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک اور خالیہ ہمارے نزدیک ظاہر عریض کے ہو جب مکروہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہو یہی صحیح ہو یہ محیط میں ہو کپڑے میں ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے قول کے ہو جب جائز نہیں یہ قول صاحبین ہر کی ایک روایت کے ہو جب ہو فقہائے کہا ہو کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو پھر دو رکعتیں پڑھے اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں الحمد اور قل یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبرکاً بفضل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھے تو افضل ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اکثر علماء قل یا ایہا الکافرون کو سورۃ سے فارغ ہو کر آیت تبارک لا ترفع قلوبنا آخر تک پڑھتے ہیں اور قل ہو اللہ سے فارغ ہو کر ربنا آتنا من لدنک رحمۃ ربی لانا من امرنا رشدا پڑھتے ہیں یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو۔ اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے اور اگر صرف فرض نماز پڑھے تو بھی کافی ہو یہ بحمد الراقی میں لکھا ہو پھر جب نماز سے فارغ ہو تو اٹھ سے آسانی کی دعا مانگے اور یہ دعا پڑھے اللهم انی ارید الحج فیسره دے و تقبلہ منی یہ محیط میں لکھا ہو پھر نماز کے بعد یا سوار ہونے کے بعد لبیک کہے اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے بعد افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان

اور اگر چادر اور کپڑا پہن لے کر
تہ سب کرے اور اگر صرف ایک کپڑا پہن لے
جس سے اسکا سر ڈھک جاوے تو جائز ہو
یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو
اور اگر دونوں کوئے اسکے تہ بند میں
کھولنے تو مضائقہ نہیں اور اگر اسکو
کانٹے یا سوئی سے اٹکائے یا اپنے
اوپر ایک رسی باندھے تو برائی ہو
اور کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بحمد
الراقی میں لکھا ہو اور چادر کو دیکھنا
ہاتھ سے کیے سے داخل کرے اور بائیں
کا ندھے پر ڈالے اور دایہ کا ندھے کو
کھلا ہوا چھوڑے یہ خزانۃ المفتین
میں لکھا ہو اور تیل لگا دے اور جو
نائل چاہے لگا دے خوشبو کا ہو یا
بے خوشبو اور فقہا کا اجماع اس
بات پر ہو کہ احرام سے پہلے ایسی
خوشبو کی چیز لگانا جائز ہو جسکا
ہریم احرام کے بعد تک لگانا نہ
رہے اگرچہ خوشبو اسکی احرام کے
بعد تک باقی رہے اور ایسے ہی وہ
گاہڑی خوشبو اور چہرہ جو احرام
کے بعد تک لگی رہے جیسے کہ مشک
اور خالیہ ہمارے نزدیک ظاہر
عریض کے ہو جب مکروہ نہیں یہ
فتاویٰ قاضی خان میں ہو یہی صحیح
ہو یہ محیط میں ہو کپڑے میں
ایسی چیز خوشبو دار لگانا جو
احرام کے بعد تک لگی رہے کل کے
قول کے ہو جب جائز نہیں یہ قول
صاحبین ہر کی ایک روایت کے ہو
جب ہو فقہائے کہا ہو کہ ہم اسی کو
اختیار کرتے ہیں یہ بحمد الراقی
میں لکھا ہو پھر دو رکعتیں پڑھے
اور دونوں میں جو چاہے پڑھے اور
اگر پہلی رکعت میں الحمد اور قل
یا ایہا الکافرون اور دوسری رکعت
میں الحمد اور قل ہو اللہ احد تبرکاً
بفضل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پڑھے تو افضل ہو یہ محیط میں
لکھا ہو۔ اور اکثر علماء قل یا
ایہا الکافرون کو سورۃ سے فارغ ہو
کر آیت تبارک لا ترفع قلوبنا آخر
تک پڑھتے ہیں اور قل ہو اللہ سے
فارغ ہو کر ربنا آتنا من لدنک رحمۃ
ربی لانا من امرنا رشدا پڑھتے ہیں
یہ خزانۃ المفتین میں لکھا ہو۔
اس نماز کو وقت مکروہ میں نہ پڑھے
اور اگر صرف فرض نماز پڑھے تو
بھی کافی ہو یہ بحمد الراقی میں
لکھا ہو پھر جب نماز سے فارغ ہو
تو اٹھ سے آسانی کی دعا مانگے
اور یہ دعا پڑھے اللهم انی ارید
الحج فیسره دے و تقبلہ منی یہ
محیط میں لکھا ہو پھر نماز کے
بعد یا سوار ہونے کے بعد لبیک کہے
اور ہمارے نزدیک لبیک نماز کے
بعد افضل ہو یہ فتاویٰ قاضی خان

دونوں کو بھول گیا تو بھی استحسان کے بموجب حج و عمرہ بطور قرآن لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اگر صرف حج کا احرام باندھا تو اسی سال کے حج کا احرام ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہوگا۔ اگر نذر اور نفل کا احرام باندھا تو نفل کا احرام ہوگا اور اگر فرض و نفل کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور صریح قول کے بموجب امام ابو یوسف رحمہ کا بھی یہی قول ہوئے فتح القدیر میں لکھا ہوگا

چوتھا باب افعال کے بیان میں جو بعد احرام کے ہوئے ہیں۔ جب احرام باندھا تو جو چیزیں منع ہیں ان سے بچے جسے رفت اور فسوق اور جدال۔ رفت جامع کو کہتے ہیں۔ اور فسوق نافراہیوں کو اور اہلک کی ہنگی سے باہر نکلنے کو کہتے ہیں۔ اور جدال اپنے رفیقوں سے جھگڑا کرنے کو کہتے ہیں یہ محیط شری میں لکھا ہوگا اور کسی شکار کو نہ مارے یہ ہدایہ میں لکھا ہوگا۔ اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اسکو کپڑے نہ اسکی طرت اشارہ کرے نہ کسی کو بتا دے اور نہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے اور نہ سلا ہو اکر اپنے نہ کرتا نہ تبا نہ پانچا نہ نہ عامہ نہ تو پی نہ موزہ لیکن اگر موزہ کو کہیں سے نیچے کاٹ لے تو جائز ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اور کعب سے مراد یہاں وہ جو رہو جو پاؤں کے وسط میں تسمہ کی گرہ لگانے کے مقام پر ہو تیسریں میں لکھا ہوگا اور سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے اور نہ تھوڑی اور رخسارہ کو بھی نہ ڈھکے اگر اپنی ناک پر ہاتھ رکھ لے تو مضائقہ نہیں یہ ہجر اراق میں لکھا ہوگا اور جس طرح موزے نہیں پہنتا اسی طرح ہراہین بھی نہ پہنتے یہ محیط میں لکھا ہوگا۔ سٹے ہوئے کپڑے کو پہنتا اسی وقت حرام ہو جب موافق عادت کے پہنے یہاں تک کہ اگر کرتا یا پانچا تاکہ کو بطور تہ بند باندھ لے یا تبا کو کا ندھون پر ڈال کر اس میں دونوں مونڈھے داخل کرے ہاتھ نہ داخل کرے تو مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا۔ صاحب احرام کو ہمیانی یا بنگہ باندھنے میں کچھ مضائقہ نہیں خواہ ہمیانی میں اسکا خرچ ہو یا غیر کا ہو اور خواہ بنگہ کو ریشم سے باندھے یا یوسر سے یہ بالغ اور سراج الوہابی میں لکھا ہوگا طیلان کو گھنڈی یا کاسٹے سے نہ اسکا دے اسواسطے کہ وہ پہلے ہوئے کے مشابہ ہو جائیگی بخر اور کمان کا ایک کپڑا پہنتا کہ وہ نہیں بشرطیکہ سٹے ہوئے نہ ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا۔ رنگین کپڑا نہ پہنے خواہ کسم کا رنگ ہو یا زعفران کا یا اور کسی پر کپڑا لیکن اگر ایسا دھلا ہو کپڑا ہو کہ اس میں نفیض نہ ہو تو مضائقہ نہیں ہو بعضوں نے کہا ہو کہ نفیض کے معنی یہ ہیں کہ رنگ اسکا بدل پر چھوٹا ہو اور بعضوں نے کہا ہو کہ نفیض کی معنی یہ ہیں کہ اس میں رنگ کی بو آتی ہو یہی اصح ہو یہ محیط شری میں لکھا ہوگا اور سر اور بدن کے بال نہ مونڈھے اور اس حکم میں استرہ سے بال مونڈنا یا نورہ سے بال گرانا یا دانتوں سے یا اور کسی طرح بال اکٹھا کرنا برابر ہو اور اپنی دارلحمی نہ کرنا دوسرے یہ سراج الوہابی میں لکھا ہوگا اور اپنے ناخن ذرا بھی نہ ترشا دے یہ محیط شری میں لکھا ہوگا۔ کوباقہ سے بھی نہ چھونے اگر چہ لگنے کا ارادہ نہ کرتا ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اور تیل نہ لگا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہوگا۔ منجھدی سے خضاب نہ کرے اسواسطے کہ اس میں خوشبو ہو یہ جوہرہ الذیرہ میں لکھا ہوگا جس سبب میں خوشبو نہ ہوا سکے لگانے میں مضائقہ نہیں ہو۔ حالت احرام میں اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور نہ شہوت سے ساس کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوگا اور نہ غطی سے اپنا سر اور وارلحمی دھو دے اور نہ اپنا کھجلا دے اور اگر کھجلا نے کی ضرورت ہو تو بہت آہستہ کھجلا دے تاکہ کوئی بال نہ گرے اور کوئی جون نہ دے

۷
یہ کتب کا مضائقہ ہے
یہ کتب کا مضائقہ ہے
یہ کتب کا مضائقہ ہے

یہ دونوں باتیں متوجہ ہیں اور اگر اس کے سر پر بال نہ ہوں یا چھوڑے وغیرہ نہ ہوں تو زور سے کھلانے میں مضائقہ نہیں ہو یہ محیط سرخس میں لکھا ہو۔ مکان یا اونٹ کے کچا وہ کے سایہ تلے آجانے میں مضائقہ نہیں کیا کافی میں لکھا ہو۔ اگر شبہ کہ سایہ کرنے تو بھی مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جاوے اور اس میں چھپ جاوے لیکن وہ پردہ اس کے سر اور منہ سے جدا ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر پردہ سر اور منہ پر پونپے تو کر وہ ہوا سیکھ لے اس میں سر اور منہ ڈھک جاوے گا یہ محیط سرخس میں لکھا ہو اور صاحب احرام کو پچھنے لگانے اور قصد نیچے اور ٹوٹے ہوئے جوڑ کو باندھنے اور نقد کر کے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اذخر کے سوا اور درخت حرم کے نہ کاٹے اور جو فصل احرام سے باہر ہو اس کے لیے بھی یہ حکم ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو

پانچواں باب ادا سے حج کی کیفیت میں تبصرہ ہو کہ مکہ میں داخل ہونے کی واسطے غسل کرے اور وہ حیض و نفاس والی کو مستحب ہو اور مکہ میں بلند راستہ کی طرف سے داخل ہو جس کو کہہ سکتے ہیں اور وہ مکہ کی بلند ترین کی طرف توجہ کرے اور حج کے واسطے رات میں داخل ہوا یا دن میں کچھ حرج نہیں عمرہ کے واسطے بھی یہ حکم ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اور مستحب یہ ہو کہ دن میں داخل ہو یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ جب مکہ میں داخل ہو تو اسباب رکھنے کے بعد اول مسجد میں جاوے یہ جو ہرۃ الزہراء میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ وہاں کو لبیک کہتا ہو اچا وے اور اس دروازہ سے جاوے جس کو باب بنی شیبہ کہتے ہیں اور ادھر سے مسجد خرام میں جاہزی اور مشعر کے ساتھ لبیک کہتا ہو اور اس مقام کی عظمت اور جلال کا لحاظ کرتا ہو داخل ہووے اور جو شخص فراہم ہو اس کے ساتھ زبیری سے پیش آوے یہ بحر المراقب میں لکھا ہو اور مسجد میں نیچے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اس کو نیچے پاؤں پلٹنا نقصان کرتا ہو تو کچھ پہن لے یہ اعتقاد میں لکھا ہو اور داخل ہونے وقت اول داہنا پاؤں بڑھائے اور یہ دعا پڑھے **بسم اللہ والحمد للہ والصلوۃ علی رسول اللہ الصالح فی الیوم اب رہتک والصلی فیما اللہ الم اکی السلام فی مقامی ہذا ان الصلی علی سیدنا محمد عبدک ورسولک والی ترحمہ فی قبل عشرتی وتغفر ذنوبی وتغن علی وزیری یہ تین میں لکھا ہو۔ اور جب وقت خانہ کعبہ کو دیکھے اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ کہے اور یوں پڑھے لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ انت السلام ومنک السلام والیک یرجع السلام حینا رہنا بالسلام اللہم زیننا بک بنا تعظیما وشریفنا ومہابة وزیننا بک وزین من تعظیما وشریفنا وجمہ واعظم تعظیما وشریفنا ومہابة یہ سراج الایوان میں لکھا ہو اور اس کے سوا جو چاہا دعا پڑھے پھر حجر اسود سے ابتدا کرے اور کہیں سے ابتدا کرے لیکن اگر قوم ناز میں ہو تو ناز میں داخل ہو جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور حجر اسود کی طرف کورن کر کے گنبد کے دروازے میں لکھا ہو اور دونوں ہاتھ اٹھائے بیٹھے ناز کی تکیہ کرنا جو پھر دونوں ہاتھ چھوڑے یہ فتاویٰ سے قاضی خان اور بدائع اور دوسری کتابوں میں لکھا ہو اور صحیح یہ ہو کہ ہاتھ دونوں موڑھوں تک اٹھاوے یہ نہرا اتفاق میں لکھا ہو اور حجر اسود کو بوسہ دے اور بوسہ دینے کا قاعدہ یہ ہو کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے اور اس کو چومے اگر بغیر کسی کی ایذا دینے کے ایسا ہو سکے تو کرے اور اس کو بوسہ دیتے وقت یہ پڑھے **بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم اعظم فی ذلونی وطہر لی قلبی وشرح لی صدری ویسر لی امری وعا فی فی من عافیت میں لکھا ہو اور اگر کسی کی ایذا کے اس کو ہوسنیں دے سکتا تو اس کو ہاتھ سے چھو لے اور اپنے ہاتھ کو چوم لے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو کوئی شے وغیرہ****

اور اگر اس کے سر پر بال نہ ہوں یا چھوڑے وغیرہ نہ ہوں تو زور سے کھلانے میں مضائقہ نہیں ہو یہ محیط سرخس میں لکھا ہو۔ مکان یا اونٹ کے کچا وہ کے سایہ تلے آجانے میں مضائقہ نہیں کیا کافی میں لکھا ہو۔ اگر شبہ کہ سایہ کرنے تو بھی مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جاوے اور اس میں چھپ جاوے لیکن وہ پردہ اس کے سر اور منہ سے جدا ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر پردہ سر اور منہ پر پونپے تو کر وہ ہوا سیکھ لے اس میں سر اور منہ ڈھک جاوے گا یہ محیط سرخس میں لکھا ہو اور صاحب احرام کو پچھنے لگانے اور قصد نیچے اور ٹوٹے ہوئے جوڑ کو باندھنے اور نقد کر کے میں مضائقہ نہیں یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اذخر کے سوا اور درخت حرم کے نہ کاٹے اور جو فصل احرام سے باہر ہو اس کے لیے بھی یہ حکم ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو

پانچواں باب ادا سے حج کی کیفیت میں تبصرہ ہو کہ مکہ میں داخل ہونے کی واسطے غسل کرے اور وہ حیض و نفاس والی کو مستحب ہو اور مکہ میں بلند راستہ کی طرف سے داخل ہو جس کو کہہ سکتے ہیں اور وہ مکہ کی بلند ترین کی طرف توجہ کرے اور حج کے واسطے رات میں داخل ہوا یا دن میں کچھ حرج نہیں عمرہ کے واسطے بھی یہ حکم ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ اور مستحب یہ ہو کہ دن میں داخل ہو یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ جب مکہ میں داخل ہو تو اسباب رکھنے کے بعد اول مسجد میں جاوے یہ جو ہرۃ الزہراء میں لکھا ہو اور مستحب یہ ہو کہ وہاں کو لبیک کہتا ہو اچا وے اور اس دروازہ سے جاوے جس کو باب بنی شیبہ کہتے ہیں اور ادھر سے مسجد خرام میں جاہزی اور مشعر کے ساتھ لبیک کہتا ہو اور اس مقام کی عظمت اور جلال کا لحاظ کرتا ہو داخل ہووے اور جو شخص فراہم ہو اس کے ساتھ زبیری سے پیش آوے یہ بحر المراقب میں لکھا ہو اور مسجد میں نیچے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اس کو نیچے پاؤں پلٹنا نقصان کرتا ہو تو کچھ پہن لے یہ اعتقاد میں لکھا ہو اور داخل ہونے وقت اول داہنا پاؤں بڑھائے اور یہ دعا پڑھے **بسم اللہ والحمد للہ والصلوۃ علی رسول اللہ الصالح فی الیوم اب رہتک والصلی فیما اللہ الم اکی السلام فی مقامی ہذا ان الصلی علی سیدنا محمد عبدک ورسولک والی ترحمہ فی قبل عشرتی وتغفر ذنوبی وتغن علی وزیری یہ تین میں لکھا ہو۔ اور جب وقت خانہ کعبہ کو دیکھے اللہ اکبر کہے اور لا الہ الا اللہ کہے اور یوں پڑھے لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ انت السلام ومنک السلام والیک یرجع السلام حینا رہنا بالسلام اللہم زیننا بک بنا تعظیما وشریفنا ومہابة وزیننا بک وزین من تعظیما وشریفنا وجمہ واعظم تعظیما وشریفنا ومہابة یہ سراج الایوان میں لکھا ہو اور اس کے سوا جو چاہا دعا پڑھے پھر حجر اسود سے ابتدا کرے اور کہیں سے ابتدا کرے لیکن اگر قوم ناز میں ہو تو ناز میں داخل ہو جاوے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور حجر اسود کی طرف کورن کر کے گنبد کے دروازے میں لکھا ہو اور دونوں ہاتھ اٹھائے بیٹھے ناز کی تکیہ کرنا جو پھر دونوں ہاتھ چھوڑے یہ فتاویٰ سے قاضی خان اور بدائع اور دوسری کتابوں میں لکھا ہو اور صحیح یہ ہو کہ ہاتھ دونوں موڑھوں تک اٹھاوے یہ نہرا اتفاق میں لکھا ہو اور حجر اسود کو بوسہ دے اور بوسہ دینے کا قاعدہ یہ ہو کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے اور اس کو چومے اگر بغیر کسی کی ایذا دینے کے ایسا ہو سکے تو کرے اور اس کو بوسہ دیتے وقت یہ پڑھے **بسم اللہ الرحمن الرحیم اللہم اعظم فی ذلونی وطہر لی قلبی وشرح لی صدری ویسر لی امری وعا فی فی من عافیت میں لکھا ہو اور اگر کسی کی ایذا کے اس کو ہوسنیں دے سکتا تو اس کو ہاتھ سے چھو لے اور اپنے ہاتھ کو چوم لے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو کوئی شے وغیرہ****

اربعین لیکر اس پتھر کو لگا دے پھر اسکو چوم لے یہ کافی میں لکھا ہوا اور اگر یہ کچھ نہ کر سکے تو اسکی طرف کورس کرے اور
 دونوں ہاتھ اس طرح اٹھا دے کہ اندر کی جانب ہاتھوں کی جھرا سو د کی طرف کو ہوا اور اللہ اللہ اللہ اور
 الحمد للہ اور درود پڑھے یہ فتح القدر میں لکھا ہوا پھر اسو د کی طرف کو نہ کرنا مستحب ہو واجب نہیں ہو یہ سراج الیوان میں
 لکھا ہوا اور تیسویں کی اندر کی جانب آسمان کی طرف کو نہ کرے جیسے اور دعائیں کرتے ہیں یہ تباہ میں لکھا ہوا اور یہ دعا
 پڑھنے اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ علیہ السلام علی اماننا وقلدینا بکنا بک و فوافر بعدک و اتجا عا بک و سنت بک الحمد ان لا اله الا اللہ
 وحدہ لا شریک لہ و الحمد ان محمداً عبیدہ و رسولہ آمنت بھند و کفرت با بحت و الطافحت یہ محیط میں لکھا ہوا پھر اپنے داہنی
 طرف جگر کے کعبہ کا دروازہ دو ہاتھوں سے شروع کرے اور سات مرتبہ طواف کرے اور اس سے پہلے اسطیغ عرب کرے
 یعنی پانی چادر کو دھوئے ہاتھ کے نیچے سے نکال کر بائیں کا ندھے پر ڈال لے یہ کافی میں لکھا ہوا اور چاہے کہ طواف
 پھر اسو د کے اس کنارہ سے شروع کرے جو رکن یانی کی طرف ہو تاکہ تمام بدن اسکا پھر اسو د کے سامنے گزرا
 جاوے اور جو شخص کہ تمام بدن کے گزرنے کو شرط کرتا ہو اسکے خلاف سے چلاوے اور شرع اسکی یہ ہو
 کہ پھر اسو د کی طرف کورس کرے اس طرح کھڑا ہو کہ تمام پھر اسو د داہنی طرف رے پھر اسی کی طرف کورس کیے
 ہوئے چلے بیان تک پھر اسو د سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے گزر جاوے تو پھر جاوے اور
 غار کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ کی طرف کورس کرے اور یہ حکم صرف طواف شروع کرتے وقت اور پھر نہیں اور اگر بائیں
 طرف سے طواف شروع کرے تو پرانی سکے ساتھ جائز ہو یہ سراج الیوان میں لکھا ہوا اور اسطیغ عرب کے
 معنی یہ ہیں کہ چادر کا ایک کنارہ بائیں کا ندھے پر ڈالے اور پھر چادر کو داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر دوسرے
 کنارہ بھی بائیں کا ندھے پر ڈالے داہنا کا ندھا کھلا ہوا ہو اور یان کا ندھا چادر کے دونوں کناروں
 سے دھکا ہوا ہو پھر اسو د سے شروع کرے پھر پھر اسو د تک ایک مرتبہ طواف ہوتا ہو یہ کافی میں لکھا ہوا پھر اسو
 د سے طواف شروع کرنا ہمارے عامہ مشائخ کے نزدیک سنت ہے اور اگر اسکے کہیں سے طواف شروع
 کرے تو جائز ہو اور کردہ ہو یہ محیط شری میں لکھا ہوا اور طواف عظیم کے باہر سے کرے یہاں تک کہ اگر اس
 خالی جگہ میں داخل ہو جو عظیم اور بیت اللہ کے درمیان میں ہو تو طواف جائز ہو گا یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور پھر طواف
 کا اعدادہ کرے اور اگر پھر صرف عظیم کا طواف کرے تو بھی جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہوا اور جب
 طواف کرتا ہو پھر اسو د کے سامنے آوے تو اگر بغیر کسی کو ایذا دے ہوئے اسکو چوم سکے تو چومے اور اگر نہیں ہو سکا
 تو پھر اسو د کی طرف کورس کرے کہ تین گز دور تک پہنچ سکے یہ فتاویٰ حاضی خان میں لکھا ہوا پھر اسو د کے بوسہ دینے کا
 طواف ختم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اگر پھر اسو د کے بوسے سے طواف شروع کیا اور اسی ختم کیا اور اسکے
 درمیان کے طواف میں پھر اسو د کو بوسہ چھوڑ دیا تو جائز ہو اور اگر سب طوافوں میں چھوڑ دیا تو بیکار کیا یہ شرح
 مختار میں لکھا ہوا پھر روایت کے بموجب رکن یانی کو بھی بوسہ دینا بہتر ہو یہ کافی میں لکھا ہوا اور اسکو بوسہ دے
 تو کچھ حرم نہیں اور رکن عراقی اور رکن شامی کو بوسہ نہ دے یہ محیط شری میں لکھا ہوا پھر پہلے تین دفعہ کے طواف میں اگر
 پہلے اور باقی طوافوں میں اپنی ہیست اصلی کے موافق پہلے یہ کافی میں لکھا ہوا جس طواف کے بعد سی ہو اس میں
 اگر کچھ چلے گا حکم ہو یہ فتاویٰ حاضی خان میں لکھا ہوا اگر کچھ چلے نہ ہو تو یہ کہ جلد چلے اور اپنے دونوں ہاتھوں

۱۷
 طواف عظیم اور بیت اللہ کے درمیان میں ہو تو طواف جائز ہو گا یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور پھر طواف
 کا اعدادہ کرے اور اگر پھر صرف عظیم کا طواف کرے تو بھی جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہوا اور جب
 طواف کرتا ہو پھر اسو د کے سامنے آوے تو اگر بغیر کسی کو ایذا دے ہوئے اسکو چوم سکے تو چومے اور اگر نہیں ہو سکا
 تو پھر اسو د کی طرف کورس کرے کہ تین گز دور تک پہنچ سکے یہ فتاویٰ حاضی خان میں لکھا ہوا پھر اسو د کے بوسہ دینے کا
 طواف ختم کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اگر پھر اسو د کے بوسے سے طواف شروع کیا اور اسی ختم کیا اور اسکے
 درمیان کے طواف میں پھر اسو د کو بوسہ چھوڑ دیا تو جائز ہو اور اگر سب طوافوں میں چھوڑ دیا تو بیکار کیا یہ شرح
 مختار میں لکھا ہوا پھر روایت کے بموجب رکن یانی کو بھی بوسہ دینا بہتر ہو یہ کافی میں لکھا ہوا اور اسکو بوسہ دے
 تو کچھ حرم نہیں اور رکن عراقی اور رکن شامی کو بوسہ نہ دے یہ محیط شری میں لکھا ہوا پھر پہلے تین دفعہ کے طواف میں اگر
 پہلے اور باقی طوافوں میں اپنی ہیست اصلی کے موافق پہلے یہ کافی میں لکھا ہوا جس طواف کے بعد سی ہو اس میں
 اگر کچھ چلے گا حکم ہو یہ فتاویٰ حاضی خان میں لکھا ہوا اگر کچھ چلے نہ ہو تو یہ کہ جلد چلے اور اپنے دونوں ہاتھوں

کو اس طرح بلادے جسطرح طوفان سے والا سیاہی لڑائی کی دو صفوں کے درمیان میں ایسا نفاذ ہر کرنے کے واسطے
 جھوٹا ہو اور یہ اگر تاجر اسود سے شروع کرے پھر حجر اسود تک چاہیے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ
 سے یہ کیفیت ادا نہ کر سکے تو پھر حارسے اور جب راستہ پاسکو ادا کرے یہ محیط مشری میں لکھا ہو اور اگر پہلی مرتبہ
 کے طواف میں ان کے نہ چلا تو پھر آگے کے بعد دو طوافوں میں ان کے نہ چلا اور طواف میں ان کے نہ چلا اور اگر پہلی مرتبہ
 طوافوں میں ان کے نہ چلا بھول گیا تو باقی طوافوں میں ان کے نہ چلا اور اگر کل طوافوں میں ان کے نہ چلا تو اس کے لازم نہیں ہے پھر اگر ان
 میں لکھا ہو اور اگر اس طواف کے بعد بھی کرنا منظور نہیں ہو اور طواف نیرات تک اس کی تاخیر کرنا منظور ہو تو اس
 طواف میں ان کے نہ چلے یہ نہیں میں لکھا ہو اور اس طواف کا نام طواف قدوم اور طواف نیت اور طواف تھا ہو اور یہ
 طواف اہل مکہ کے واسطے نہیں یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر صاحب احرام اول کہ میں داخل ہوا اور داخل ہونا تک چلا
 گیا اور وہ ان وقت کیا تو طواف قدوم اس سے سا قوط ہو گیا یہ بدایین میں لکھا ہے جب طواف سے فارغ ہو تو
 مقام ابراہیم میں آدے اور وہ ان دو رکعتیں پڑھے اور اگر لوگوں کے ازدحام کی وجہ سے وہاں پہنچ سکے تو مسجد
 میں جان بگاہ کر دے وہاں پڑھے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر مسجد سے باہر نہ پڑھے تو جہی جائز ہے یہ فتاویٰ
 قاضی خان میں لکھا ہے یہ دونوں رکعتیں ہمارے نزدیک واجب ہیں رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور
 دوسری رکعت میں قل ہوا شہادہ پڑھے اگر ان دونوں رکعتوں کے بدلے فرض نماز پڑھ لے تو ہمارے
 نزدیک جائز نہیں۔ نماز کے بعد مقام ابراہیم کے چھپے کھڑا ہو کر دنیا اور دین کے کاموں میں سے جسکی حاجت
 ہو اسکی دعا مانگے یہ نہیں میں لکھا ہے۔ طواف کی دونوں رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جسوقت میں نفل کا ادا کرنا مباح
 ہو یہ شرعی طرح و ہی میں لکھا ہے اور مستحب ہو کہ دو رکعت پڑھنے کے بعد صفا کے جانے سے پہلے زمر کے پاس
 آوے اور اسکا پانی خوب پیٹ بھر کر پیے اور باقی پانی کونین میں ڈال دے اور یہ دعا پڑھے اللہم انی اسئلک رزقا
 واسعا و علما و فئا و شفاء من کل واپھر صفا کی طرف سے نکلنے سے پہلے زمر کی طرف آوے یہ فتح القدیر میں لکھا ہے
 اور جب صفا و مروہ میں نہ ہی کرنے کا ارادہ کرے تو پھر حجر اسود کے پاس آوے اور اسکو بوسہ جسے یہ تمیز میں لکھا
 ہے اگر ممکن ہو تو بوسہ دے اور اگر نہ ہو سکے تو حجر اسود کی طرف کورج کر کے تکبیر و تلبیل کرے اور اگر اس طواف کے
 بعد صفا و مروہ کے درمیان میں نہ ہی کرنے کا ارادہ نہیں ہو تو طواف کی نماز کے بعد پھر حجر اسود کے پاس نہ جاوے
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے اور اصل آئین یہ ہو کہ اس طواف کے بعد ہی کرے آئین طواف کی نماز کے بعد پھر اسکا
 بوسہ دے یہ کا عادیہ کرے اور جس طواف کے بعد ہی نہیں ہو آئین حجر اسود کے بوسہ کا عادیہ نہ کرے یہ ظہیر میں
 لکھا ہے پھر صفا کی طرف کو نکلے اور افضل یہ ہو کہ باب الصفا سے نکلے اور باب الصفا باب بنی مخوم کو سکے ہیں اور اوص
 سے نکلنا ہمارے نزدیک سنت نہیں ہو اگر اور طرف سے نکلے تو جائز ہو یہ جوہر الزہرہ میں لکھا ہے اور ہر نکلنے وقت داخل
 میان پاتوں پر ہوا دے یہ تمیز میں لکھا ہے اور اہل صفا کی طرف جاوے اور اس پر چڑھے اور صفا و مروہ پر چڑھنا سنت ہو اگر
 دونوں پر نہ چڑھے تو مکروہ ہے یہ محیط مشری میں لکھا ہے اور اس قدر چڑھے کہ بیت اللہ سے نظر آئے لگے اور بیت اللہ
 کی طرف رخ کرے اور دونوں ہاتھ اٹھاوے اور تین مرتبہ تکبیر کرے یہ ظہیر میں لکھا ہے اور اگر اللہ اللہ اور الحمد للہ اور
 شواہد درود پڑھے اور اللہ سے اپنی حاجتیں مانگے یہ محیط مشری میں لکھا ہے۔ دعا کے وقت دونوں ہاتھ آسمان کی طرف

۱۷
 حکم میں ہے مفاد میں
 کے درمیان میں اور
 ۱۷
 میں ہے مفاد میں
 حکم میں ہے مفاد میں
 ۱۷
 میں ہے مفاد میں
 حکم میں ہے مفاد میں

کو اٹھاوے یہ سراج الودیع میں لکھا ہوا ہے وہ ان سے مروہ کی طرف کو اترے اور اپنی معمولی چال سے چلے جانے کی زمین میں آوے توجہ سبزینا رکے پاس پہنچے تو اس کے نیچے کی زمین میں چھت کر پلے یہاں تک کہ اس نے زمین پر سے آگے بڑھ جاوے اور جب اس سے آگے بڑھ جاوے تو اپنی اصل چال چلے یہاں تک کہ مروہ تک آوے پھر اس پر چڑھے اور قبلہ رخ کھڑا ہو اور اٹھائے اور لا الہ الا اللہ اور شانا اور درود پڑھے اور سب اعمال جو صفا کر کے تھے یہاں بھی کرے اور اسی طرح صفا و مروہ کے درمیان میں سات مرتبہ آوے جاوے صفا سے شروع کرے اور مروہ پر ختم کرے اور نیچے کی زمین میں ہر مرتبہ سہی کرے یعنی چھت کر چلے یہ محیط ہنسی میں لکھا ہوا صفا سے مروہ تک سہی کیا اور اسی طرح مروہ سے صفا تک ایک بار ہوتی ہو ہی مختار ہو یہ سراج میں لکھا ہوا اور یہی صحیح ہے جو یہ شرح لمحا دی میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے اس کے برعکس کرے یعنی مروہ سے شروع کرے تو ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہو کہ اسکا اعتبار کیا جاوے گا لیکن کردہ ہو اور صحیح یہ ہو کہ پہلی مرتبہ کا اعتبار کیا جاوے گا نیز میں لکھا ہو۔ اور سی میں شرط یہ ہو کہ طواف کے بعد جو یہاں تک کہ اگر کسی کے بعد طواف کیا تو اگر زمین ہو تو سی کا اعادہ کرے اور اگر احرام سے باہر ہو جانے کے بعد سی کی تو بالاجماع جائز ہو اور اسی طرح حج کے مہینوں کے بعد بھی جائز ہو۔ اور حیض و جنابت صحت سی کی مانے تین یہ محیط ہنسی میں لکھا ہو۔ اور اصل اس میں یہ ہو کہ حج کے احکام میں سے جو عبادت مسجد سے باہر ادا ہوتی ہو اس میں طہارت شرط نہیں ہو جیسے کہ سی اور عرفہ اور مزدلہ کا ذکر اور جو دن میں ننگریاں مانا اور اشرا کے اور جو عبادت مسجد میں ہوتی ہو اس میں طہارت شرط ہو اور طواف مسجد میں ادا ہوتا ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو جو شخص حج جدا کرے وہ جب طواف قدم کرے تو افضل یہ ہو کہ اس کے بعد سی نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سی کرے اور نام ابو حنیفہ رحم سے یہ روایت ہو کہ اگر آٹھویں تاریخ یا اس سے پہلے حج کا احرام باندھے تو افضل یہ ہو کہ سٹے کے کہنے سے پہلے طواف اور سی کرے لیکن اگر آٹھویں تاریخ کے زوال کے بعد احرام باندھا تو یہ حکم نہیں ہو یہ محیط ہنسی میں لکھا ہو اور اگر کوئی شخص طواف یا سی کرتا ہو اور اس وقت نماز کی اقامت ہوتی تو طواف اور سی کو چھوڑ دے اور نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد جب قدر طواف یا سی باقی ہو وہ ادا کرے۔ اور اگر جنازہ کی نماز پڑھ رہی ہو تو سی کو چھوڑ کر نماز میں شریک ہو اور جب فارغ ہو تو قدر سی باقی ہو اسکو ادا کرے یہ فیق القدر میں ہو طواف اور سی میں خرید و فروخت کی باتیں کرنا مکروہ ہو یہ تاثر غائب نہیں لکھا ہو اور جب سی سے فارغ ہو تو سب میں داخل ہو اور دو رکعت نماز پڑھے پھر کہ میں احرام کی حالت میں آٹھویں تاریخ تک ٹھہرے اور اس حالت میں بھی چھپڑا احرام میں نہ ہوں وہ اسکو جائز نہیں ہیں جب تک کہ میں ہو جب چاہے خاندہ کہے کہ طواف کرے اور طواف سات مرتبہ کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ لیکن ان دنوں میں جو طواف کرے اس کے بعد سی نہ کرے اور ہمیشہ سات مرتبہ کے طواف کے بعد دو رکعتیں ایسے وقت میں پڑھے جیسے نفل جائز ہوں یہ شرح لمحا دی میں لکھا ہو اور ایک مرتبہ سات طواف کر کے بغیر طواف کی نماز کے نام ابو حنیفہ رحم کے قول کے بموجب دوسرا سات مرتبہ کا طواف نہ کرے خواہ جفت مرتبہ طواف کر کے چھوڑ دیا ہو خواہ طواف مرتبہ یہ سراج الودیع میں لکھا ہو نفل طواف مسافروں کیواسطے نفل نماز سے افضل ہو اور اہل مکہ کیواسطے نفل نماز ادا کی ہو یہ شرح طحاوی اور جو الراقی میں لکھا ہو طواف کے وقت اللہ کا ذکر یا قرآن پڑھنے سے افضل ہو یہ سراج میں

لکھا ہو۔ اور جب آٹھویں تاریخ سے ایک دن پہلے ہو تو اس روز ایک خطبہ پڑھنا چاہیے جس میں لوگوں کو سبک کی طرف جانے اور عرفات میں ناز پڑھنے اور وقوف کے احکام سکھانے اور حج میں کل تین خطبہ میں پہلا خطبہ ہی ہو چکا ہے۔ ذکر کیا اور دوسرا خطبہ عرفہ کے دن عرفات میں اور تیسرا خطبہ کیا رحون تاریخ شہین ہو پس ایک ایک دن کا فصل تینوں خطبوں میں کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو عرفہ کے خطبہ کے سوا جو دو خطبہ ہیں وہ ایک ہی ایک ہی اسکے درمیان میں نہ بیٹھے لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ دو خطبہ ہیں اسکے درمیان میں بیٹھے اور کل خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی ناز کے بعد میں لیکن عرفہ کے دن کا خطبہ زوال کے بعد اور ظہر کی ناز سے پہلے ہی بیٹھیں میں لکھا ہو پھر آٹھویں تاریخ صبح کی ناز اور سورج کے نکلنے کے بعد سب لوگوں کے ساتھ منے کو جاوے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا دوسری صبح ہو اور اگر سورج کے نکلنے سے پہلے گیا تو چار تہوی اور بعد کو جانا اولیٰ ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور ان سب حالتوں میں مکہ میں ہوا یا مسجد الحرام میں ہوا اور کہیں ہو لیکن نہ چھوڑے اور کہ سے نکلنے وقت لپیک کہے اور جو دعا چاہے پڑھے اور لا الہ الا اللہ پڑھے یہ تین میں لکھا ہو۔ رات کو سوتے میں رہے اور وہیں صبح کی ناز عرفہ کے روز اول وقت اندھیرے میں پڑھے پھر عرفات کی طیف متوجہ ہو اور اگر آٹھویں تاریخ ظہر کی ناز مکہ میں پڑھی پھر وہاں سے نکلا تو رات کو شام میں لکھا ہو کوئی مضافہ نہیں اور رات کو مکہ میں رہا اور وہیں عرفہ کے روز صبح کی ناز پڑھی پھر سوتے میں ہوتا ہو عرفات کی طیف متوجہ ہوا تو بھی جائز ہو لیکن براہی اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی چھوٹی ہو اور اگر آٹھویں تاریخ جمعہ ہو تو زوال سے پہلے منے کو جانا جائز ہو اس لیے کہ اس وقت میں جمعہ واجب نہیں اور زوال کے بعد جمعہ واجب ہوا اس لیے کہ جب تک جمعہ نہ پڑھے تب تک نہ بیٹھے یہ تین میں لکھا ہو جب عرفات میں پہنچے تو جہاں چاہے وہاں آترے۔ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور پہاڑ کے قریب آترنا افضل ہو یہ تین میں لکھا ہو۔ راستہ میں نہ آترے تاکہ پہلنے والوں کو تکلیف نہ ہو یہ خط میں لکھا ہو اور جب سورج کو زوال ہو تو اگر چاہے غسل کرے اور اس وقت امام نمبر پڑھے پھر سون لے لی حالت میں اذان دے کہ امام نمبر ہو یہ خط شری میں لکھا ہو اور یہی ظاہر مذہب ہو اور یہی صحیح ہو یہ حیران راق میں لکھا ہو پھر اذان کے بعد کھڑے ہو کر دو خطبہ پڑھے اور ان دونوں کے درمیان جلسہ کرے جیسے کہ جمعہ کے خطبہ میں ہوتا ہو یہ شرط شری میں لکھا ہو۔ اور اگر بیچہ کر خطبہ پڑھا تو جائز ہو لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہو اور اگر خطبہ نہ پڑھایا زوال سے پہلے پڑھا تو جائز ہے اور براہی کیا ہے جو ہرۃ العقیہ میں لکھا ہو۔ اس خطبہ میں لوگوں کو وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ اور عرفات سے نزدیک کو جانے اور قمرانی کے دن حجۃ العقیہ میں نکلے ان مارنے اور قمرانی اور سر موڑنے اور طواف زیارت اور قربانی کے دوسرے دن تک کے سارے احکام سکھاوے یہ غایۃ السروعی شرح ہدایہ میں لکھا ہو پھر خطبہ کے بعد امام آترے اور امام ظہر اور عصر کی ناز ظہر کی وقت میں ایک اذان اور دو وقتوں سے پڑھنے اور ان دونوں میں ہر گز کرے یہ خط شری میں لکھا ہو۔ ان دونوں نازوں کے درمیان میں ظہر کی سنتوں کے سوا اور نفل نہ پڑھے اور اگر نفل پڑھے تو کر ہو اور ظاہر روایت کے موجب عصر کی اذان کا اعادہ کرے یہ کافی میں لکھا ہو اسی طرح اگر کسی اور محل میں مشغول ہو جیسے کھانے اور پیئے میں تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوہان میں لکھا ہو۔ دونوں نازوں کے بعد کرنے یعنی عصر کو اپنے وقت سے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے واسطے بہت سی شرطیں ہیں مثلاً اسکے ہو کہ عصر ظہر چار گز کے بعد پڑھی جاوے یہ ہدایہ میں لکھا ہو پس اگر کسی نے ظہر زوال سے پہلے پڑھ لی اور اس وقت اسکو یہ گمان

نہا کہ سورج و صبح گیارہ کے بعد عصر پڑھ لی تو استسنا تا یہ حکم ہو کہ خطبہ اور دونوں نازون کا اعادہ کرے محیط شری میں لکھا ہوا اور منجملہ آگے وقت ہو اور وہ ہو کہ عصر کا دن ہو۔ اور مکان ہو اور وہ یہ ہو کہ عرفات ہو یہ کفار میں لکھا ہو اور منجملہ آگے یہ ہو کہ حج کا احرام ہو فقہانے لکھا ہو کہ دونوں نازون کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام چاہیے یہاں تک کہ اگر ظہر کے ادا کرنے کے وقت عہدہ کا احرام ہو اور عصر کے ادا کرنے کے وقت حج کا احرام ہو تو دونوں نازون کا حج کرنا جائز نہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور ایک روایت کے بموجب یہ ضرور ہو کہ حج کا احرام زوال سے پہلے باندھ لیا جوتا کہ احرام منع کرنے کے وقت سے مقدم ہو اور دوسری روایت میں یہ ہو کہ ناز سے پہلے احرام باندھنا کافی ہو اسلئے کہ مقصود ناز ہو یہ ہا یہ میں لکھا ہو اور یہی صحیح ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو اور منجملہ آگے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک جماعت ہو صاحبین رحمہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں ہیں جس شخص نے تنہا اپنے سامان کے پاس ظہر کی ناز پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک وہ عصر کی ناز عصر کے وقت میں پڑھنے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک اکیلا ناز پڑھنے والا بھی جمع کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہو صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہو یہ ناز میں لکھا ہو اور اگر وہ دونوں نازین امام کے ساتھ فوت ہو گئیں یا دونوں میں سے ایک فوت ہوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب عصر کو اپنے وقت میں پڑھے اور وقت سے پہلے پڑھنا جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور کچھ ضرور نہیں کہ ظہر کی ساری ناز جماعت سے لی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہو نہیں اگر امام کے ساتھ دونوں نازون میں سے ایک ایک رکعت یا تو زلی ناز لگنی تو بالا جماع جمع کرنا جائز ہو یہ جو ہرۃ النیۃ میں لکھا ہو اگر مقتدی امام کے پیچھے سے بھاگ گئے اور اسنے دونوں نازین تنہا پڑھیں تو جائز ہو اس حکم کو بغیر قید ذکر کیا ہوا حالہ افضل مسئلہ ہوں کہ اگر مقتدی ناز شروع کرنے کے بعد بھاگ گئے تو بالا جماع جمع کرنا جائز ہو اور اگر ناز شروع کرنے سے پہلے بھاگ گئے تو اس میں اختلاف ہو بعض فقہانے لکھا ہو کہ صاحبین رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہانے لکھا ہو کہ سب کے نزدیک جائز ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر امام کو ظہر کی ناز میں حدت ہو گیا اور اسنے کسی اور کو خلیفہ کر دیا تو خلیفہ دونوں نازون کو جمع کرے اور اگر امام اس وقت آکا خلیفہ عصر سے فارغ ہو چکا تو امام عصر کی ناز عصر کے وقت میں پڑھے اور اسکو دونوں نازون کا جمع کرنا جائز نہیں یہ تبیین میں لکھا ہو اگر امام کو خطبہ کے بعد حدت ہوا اور کسی شخص کو ناز پڑھانے کا حکم کیا اور وہ شخص خطبہ میں حاضر نہ تھا تو اسکو جائز ہو کہ دونوں نازون کے جمع کرنے میں امام اپنے اور اگر امام نے کسی کو مکہ نہیں کیا لیکن کوئی شخص اسے آپ بڑھ گیا اور اسنے دونوں نازین پڑھائیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب جائز نہیں اسلئے کہ آگے نزدیک امام یا امام کا قائم مقام جمع میں صلوات کے جائز ہونے کے لیے شرط ہو اور اگر وہ آگے بڑھنے والا صاحب حکومت تھا جیسے قاضی یا صاحب شرط یا سوا اسکے تو بالا جماع جائز ہو یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور منجملہ آگے یہ ہو کہ ناز پڑھانے والا وہ شخص و ان سب میں بڑا سردار ہو یا اسکا نائب ہو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک یہ شرط ہو یہ جو ہرۃ النیۃ میں لکھا ہو نہیں اگر ظہر کی ناز جماعت سے پڑھی لیکن امام اعظم یا اسکا نائب نہ تھا اور عصر کی ناز امام اعظم کے ساتھ پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک عصر کی ناز جائز نہ ہوگی ہی قول صحیح ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر بڑا امام یعنی خلیفہ مرگیا تو اسکا نائب یا صاحب شرط دونوں نازون کو جمع کرے

بہرہ ہندیہ کے مطابق

اور اگر اس کا نائب یا صاحب شرط ہو تو ہر ایک نماز کو اُن کے وقتوں میں پڑھیں یہ بینین میں لکھا ہے۔ جب امام عصر کی نماز سے فارغ ہو تو موقوف کی طرف جاوے یہ محیط میں لکھا ہے جو عرفہ کی نچی زمین کے ساتھ امام عرفات کا میدان موقوف ہو یہ نیز بینین میں لکھا ہے۔ جہاں چاہے وقت کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ و توف میں دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ عرفات کی زمین ہو دوسرے یہ کہ عرفہ کا دن ہو۔ کھڑا ہونا آمین نہ شرط ہو نہ واجب ہو یہاں تک کہ اگر کھڑا ہو تو جائز ہو۔ اور اسی طرح نیت بھی آمین شرط نہیں ہے۔ بحر الرائق میں لکھا ہے اور افضل یہ ہے کہ قبلہ رو کھڑا ہو یہ محیط میں لکھا ہے اور واجب یہ ہے کہ غروب تک وقوت کرے اور اُس کے لیے غسل کرنا اور دونوں خطبہ اور دونوں نمازوں کو جمع کرنا اور ان دونوں کے بعد بہت جلد موقوف کو جانا اور اس روز روزہ نہ رکھنا اور اس وقت با وضو ہونا اور سواری کے اوپر وقوف کرنا اور امام کے قریب وقوف کرنا اور دن کا حاضر ہونا اور جن باتوں سے دعا میں جی بٹتا ہو ان باتوں سے خالی ہونا سنت ہو اور چاہیے کہ قافلوں کے راستوں میں وقوف نہ کرے تاکہ لوگوں کے کشمکش نہ ہو اور چاہیے کہ سیاہ پتھروں کے پاس وقوف کرے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کا مقام ہو اور اگر دیان وقوف نہ کر سکے تو حتیٰ الامکان اُن کے قریب ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور حیض والی عورت اور حجب اور اس شخص کا وقوف جیسے دونوں نازین جمع تینوں میں جائز ہو اور اگر کچھ لازم نہیں آتا یہ محیط شری میں لکھا ہے اور ہاتھ کشادہ کر کے اٹھاوے اور قبلہ کی طرف رخ کرے جیسے کہ کسی کو بچا کرنے والا اسکی طرف ہاتھ اور منہ سے متوجہ ہوتا ہے یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور الحمد للہ لا الہ الا اللہ اللہ اکبر کہے اور درود پڑھے اور دعا مانگے اور لوگوں کو حج کے احکام سکھاوے اور دعا مانگے میں کوشش کرے اور بار بار لبیک کہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اور اپنے واسطے اور ماں باپ اور سب مسلمان مرد و عورتوں کے واسطے بہت سی استغفار پڑھے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور اگر سطح سورج کے غروب تک حضور قلب اور عاجزی کے ساتھ لبیک اور اللہ اللہ اور سبحان اللہ اور تھما اور درود پڑھتا رہے اور پوری جائزوں کے واسطے دعا مانگے یہ مضمرات میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک وہاں کے واسطے کوئی دعا مقرر نہیں ہو چو چاہے بدائع میں لکھا ہے اور چاہیے کہ اکثر یہ دعا پڑھتا رہے لا الہ الا اللہ الحمد للہ لا تضرک لہ الملک ولد الخیر بھی ولایت ہوگی لایوت بیدہ الخیر و بوعلی کشتی قدیر لا نعبد الاہا ولا نعرف رباً سواہ اللہ اجمعین فی قلبی نوراً فی سمعی نوراً فی بصری نوراً اللہ اشرف علی صدری ویسر فی امری اللہ ہذا مقام استیجار العائد من المنہ راہی من النار لعلک وادخلنی الجنۃ ربھک یا ارحم الراحمین اللہ اذہب عینی الاسلام فلا تنزع عینی ولا تنزع عینی حتیٰ عنہ حتیٰ تقبضنی وادعایہ یہ محیط میں لکھا ہے۔ سنت یہ ہے کہ دعائیں آواز پست کرے یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہے۔ عرفہ میں وقوف کا وقت عرفہ کے دن کے سورج چلنے سے قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہونے تک ہو پس جو شخص اسے وقت میں وہاں موجود ہو گیا خواہ اُسکو جائنا ہو یا تہ جائنا ہو سو تہا ہو یا جائنا ہو یا افانہ میں ہو یا بنوں میں ہو یا بیوش ہو خواہ وہاں وقوف کرے یا گذرتا ہو یا جلا جاوے وقوف نہ کرے اسکو جمل گیارہ اُس کے بعد وہ فاسد نہیں ہوتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور جیسے اس وقت کے سوا اور وقت میں وقوف کیا اسکو حج نہیں ملا لیکن اگر ذی الحج کے چاند میں شہد ہو گیا تھا اور لوگوں نے ذیقعد کا مہینہ پورا نہیں دن کا کیا تھا پھر ظاہر ہو کہ جس روز وقوف کیا تھا وہ قربانی کا دن تھا تو اتحسان یہ ہے کہ جائز ہو اور تہا جائز نہیں۔ اور اگر یہ ظاہر ہو کہ جس دن وقوف کیا ہو وہ

[illegible]

آنکھوں میں تاریخی تھی تو بھی یہی حکم ہو یہ نماز قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی کے پہلے دن کی فجر طلوع ہوئے نہ کہ
عرفات میں نہ ہو تو فجر ہو گیا اور حج کے افعال اس سے ساقط ہو جاویں گے اور حج کا احرام چڑھنے سے پہلے تھا
وہ عمرہ کا احرام ہو جاویگا اسکو چاہیے کہ عمرہ کے افعال پورے کر کے احرام سے باہر ہو جاوے اور اس کی آیت
میں حج کو تفسیر کرنا پھر واجب ہو۔ یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ سب راتیں اسکے دن کی تابع ہوتی ہیں گزرے
ہوئے دن کی تابع نہیں ہوتیں لیکن حج کی راتیں گزرے ہوئے دن کے حکم میں ہیں اسکے دن کے حکم میں نہیں
عرفہ کی رات آنکھوں میں تاریخی کے حکم میں ہو اسلیئے کہ اس رات میں عرفات میں وقوف جائز نہیں جیسے کہ آنکھوں میں
تاریخی جائز نہیں اور قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں تاریخ کی رات عرفہ کے دن کی تابع ہو اسلیئے کہ اس شب
میں وقوف عرفات میں جائز ہو جیسے کہ عرفہ کے دن میں جائز ہو۔ اور اسی طرح اس شب میں قربانی جائز نہیں جیسے کہ
عرفہ کے دن میں جائز نہیں یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اور جب سورج غروب ہو جاوے تو امام اور اس کے ساتھ
سب آدمی کسی ہیئت سے موقوفہ ہیں اور یہ ہر ایہ میں لکھا ہو افضل یہ ہو کہ ہر طرح موقوفہ میں کھڑے تھے اسی
ہیئت پر پہلے آئیں اور اگر کوئی جگہ خالی پاوے تو آگے بڑھ جاوے یہ تین میں لکھا ہو۔ اور چاہیے کہ امام کے ساتھ
ساتھ چلے اس سے پہلے نہ جاوے لیکن اگر امام سورج کے غروب ہونے کے بعد تاخیر کرے تو لوگوں کو چاہیے
کہ اس سے پہلے چل دیں اسلیئے کہ وقت داخل ہو گیا یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو اور اس راستہ میں اللہ لکھ اور اللہ
الا اللہ اور الحمد پرستے چاروں اور بار بار بیک کہیں اور استغفار بہت پر تین میں لکھا ہو۔ اور اگر لوگوں کی
گفتگوں کے خوف سے وقوف کے مقام سے سورج کے چھینے سے پہلے چل دیں لیکن عرفہ کی حد سے سورج چھینے
سے پہلے نہ نکلا تو مضافاً تین میں محیط میں لکھا ہو۔ اور افضل یہ ہو کہ اسی جگہ ٹھہرا رہے تاکہ قاضی یعنی وقوف کے
مقام سے موقوفہ کو چلنا وقت سے پہلے ادا ہو اسلیئے کہ اس میں سنت کی مخالفت ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر سورج
کے چھینے اور امام کے چلنے کے بعد از دھام کے خوف سے قہوری تو مضافاً تین میں یہ ہر ایہ میں لکھا ہو
اور اگر مغرب کی نماز سورج کے چھینے کے بعد اور موقوفہ میں آنے سے پہلے پڑھ لی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام
محمد رحمہ کے نزدیک موقوفہ میں اگر اسکا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر عشا کا وقت راستہ میں شروع ہو گیا اور عشا
کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو موقوفہ میں پونچکر اسکا بھی اعادہ کرے اور اگر ان دونوں نمازوں کے اعادہ کرنے
سے پہلے فجر کی نماز پڑھ لی تو سب کے قول کے بموجب وہ دونوں نمازیں جائز ہو گئیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور
اگر موقوفہ میں پونچنے سے پہلے فجر کے طلوع ہوئے کا خوف تھا اسلیئے مغرب اور عشا کی نماز راستہ میں پڑھ لی تو
جائز ہو یہ تین میں لکھا ہو اور اگر موقوفہ میں پونچکر عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھ لی تو مغرب کی نماز پڑھنے پھر عشا
کا اعادہ کرے اور اگر عشا کی نماز کا اعادہ نہیں کیا اور صبح طلوع ہو گئی تو عشا کی نماز جائز ہو گئی یہ تین میں لکھا ہو
اور ادب یہ ہو کہ موقوفہ کو پیادہ جاوے یہ تین میں لکھا ہو۔ جب موقوفہ میں پونچن تو جان چاہیں وہ ان کا تین راستہ
میں نماز تین میں محیط شری میں لکھا ہو۔ اور اس پہاڑ کے قریب آتا جسکو قرح کہتے ہیں افضل ہو یہ قح سے
قاضی خان میں لکھا ہو۔ پھر جب عشا کا وقت داخل ہو تو موقوفہ اذان اور اقامت کے اور امام مغرب کی نماز عشا کے
وقت میں پڑھاوے پھر عشا کی نماز اسی اذان و اقامت سے ہمارے تینوں اصحاب کے قول کے بموجب پڑھاوے

موقوفہ جائز نہیں
یہی حکم لکھتے ہیں
موقوفہ

یہ بدائع میں لکھا ہوا کہ دونوں نازون کے درمیان میں نفل نہ پڑے اور اگر نفل پڑے یہ یا کسی کام میں مشغول ہو تو قیامت کا احادہ کرے ان دونوں نازون کے جمع کرنے کے لیے امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جماعت شرط نہیں ہے۔ کافی میں لکھا ہے جو شخص مغرب اور عشا کی نماز تہا پڑھے اسکو جائز ہے برطانات اسکے عرفین نظر اور عصر کی نماز کا جمع کرنا امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک بغیر جماعت کے جائز نہیں اور افضل یہ ہو کہ مزدلقہ میں بھی امام جماعت پڑھا تو یہ ایضا حرم میں لکھا ہے۔ امام مجاہد نے ذکر کیا ہو کہ مزدلقہ میں نازون کے جمع کرنے میں خطبہ اور سلطان اور جماعت اور احرام شرط نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہوا اور جب عشا سے فارغ ہو تو رات کو وہاں رہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور چاہے کچھ اس تمام رات میں نماز اور تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور حاجزی کے ساتھ باگتا رہے یہ تیسرے میں لکھا ہوا اور اگر مزدلقہ میں رات کو نہ رہا اور طلوع فجر کے بعد وہاں سے گذرنا ہو چلا گیا تو اسکو کچھ واجب ہوگا لیکن ترک سنت کی قیامت ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہے۔ پھر جب فجر طلوع ہو جاوے تو امام فجر کی نماز اول وقت اندھیرے میں پڑھاوے پھر وقوف کرے اور لوگ اسکے ساتھ وقوف کریں یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور آدمی امام کے پیچھے اجماع جائیں وقوف کریں یہ محیط نسری میں لکھا ہے۔ اور نفل یہ ہو کہ لوگوں کا وقوف امام کے پیچھے اس پہاڑ پر ہو جو قمر کے تین تین شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اسلمہ شدہ اور ثنا اور لا ائلا الا اللہ اور اللہ اکبر اور لیک اور درود پڑھے یہ زاد میں لکھا ہے اور دونوں ہاتھ آسمان کی طرف کو اٹھا کر اللہ سے اپنی حاجتوں کی دعا کرے یہ محیط میں لکھا ہے۔ جس کی نئی زمین کے سوا کل مزدلقہ وقوف کی جگہ ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور جب عصر کے نشیب میں پہنچے تو اگر پیادہ ہو تو جلد چلے اور اگر سوار ہو تو ایک تیر پھر تک سوار ہو کر تیر کرے یہ کرمانی نے ذکر کیا ہے اور اس پر اجماع ہے یہ غایۃ المسیر وہی شرح ہدایہ میں لکھا ہے مزدلقہ میں وقوف کا وقت فجر کے طلوع ہونے سے خوب روشنی ہو جانے تک اور جب سورج طلوع ہو گیا تو اسکا وقت نکل گیا۔ اگر اسوقت میں مزدلقہ میں وقوف کیا یا گذرنا ہو نکل گیا تو جائز ہے جیسے کہ عرفہ کے وقوف کا حکم تھا اور اگر اسوقت سے پہلے یا بعد وقوف کیا تو جائز نہیں یہ تیسرے میں لکھا ہے۔ اور اگر فجر کے طلوع ہونے سے پہلے مزدلقہ کی حد سے نکل گیا تو وقوف کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی لیکن اگر اس میں کوئی علت یا مرض یا ضعف ہو اور اندھام کے خوف سے رات میں ہی وہاں سے چلا گیا تو مضائقہ نہیں یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے جب بہت روشنی ہو جاوے تو سورج نکلنے سے پہلے وہاں سے چل دیں اور تیسرے میں آویں یہ زاد میں لکھا ہے۔ امام محمد رحمہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے روایت کی ہو کہ روشنی خوب ہو جانے سے مراد یہ ہو کہ سورج کے نکلنے میں صرف اتنی دیر ہو کہ دو رکعت پڑھ سکے اسوقت وہاں سے پہلے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر امام سورج کے نکلنے کے بعد چلا یا لوگوں کے فجر کی نماز پڑھنے سے پہلے چلا تو برا لکھا اور اس پر کچھ واجب ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر پھر عہدہ میں زوال سے پہلے آوے اور وہاں نئی زمین میں ہو پھر کسارت نکلیں اس پر کچھ شک ہو کہ نہ کرے ہوئے ہیں نیچے سے اوپر کو پھینکے اور ہر کنکری کے پھینکے پر کنکریں کہیں اور اس روز ہجرہ حقیقہ کے سوا اور کسی ہجرہ کنکریاں نہ مارے اور وہاں وقوف نہ کرے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور اگر کنکریں کے بدلے تسبیح یا تسبیح کی تو جائز ہے اور سیدی برائی تین بدائع میں لکھا ہے صحیح روایت کے بموجب ہائی کنکری پھینکنے سے لیکر سو وقوف کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو غزوہ کا کرناوے و فتح کرناوے اور قرآن کرناوے میں کچھ فرق نہیں یہ بحوالہ ائین میں لکھا ہے۔ اور عمرہ کرناوے اور حج اسود کو دوسرے

از امام محمد اور ابو حنیفہ
جو کہ اس وقت میں
مکمل ہو جائے

کی دہائی طرف سے ابتدا ہونہ موٹنے والے کی پس سر کے بائیں طرف سے ابتدا کرتا چاہیے یہ فتح القصر میں لکھا ہوا اور
 مستحب ہو کہ بالون کو دفن کر دے اور سر موٹا دے وقت اور سر موٹا آنے کے بعد تکبیر کے ساتھ دعا مانگے اور اگر
 بال صلیب دے تو مضائقہ نہیں اور گھوڑے پر اور نہانے کی جگہ میں انکا ڈال دینا کر وہ ایو یہ بجز اراق میں لکھا ہو۔ اور
 مستحب ہو کہ سر موٹا آنے کے بعد رانج اور موٹھن تراشے اور زیر ناف کے بال موٹے یہ غایۃ السرو فی شرب ہدایہ
 میں لکھا ہوا اور دڑھی ذرا نہ کرے اور اگر کرے تو کچھ اسپر واجب نہیں ہوتا یہ تیس میں لکھا ہو۔ سر موٹا آنے یا بال
 کترانے کے بعد جو چیزیں احرام کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ سب حلال ہو جائی مگر عورت سے دلی حلال نہ ہوگی
 یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اور اس طرح دلی کے اوچو لازم ہیں جیسے کہ ساس اور بوسہ وہ حلال نہ ہونگے یہ
 سران الواج میں لکھا ہوا اور فرج سے باہر بھی جماع ہمارے نزدیک حلال نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر سر
 نہ موٹا یا برہان تک کہ خانہ کعبہ کا طواف کر لیا تو جب تک سر نہ موٹا دیا کوئی چیز اسپر حلال نہ ہوگی یہ تیس میں لکھا ہو پھر اگر
 ہو سکے تو اسی روز خانہ کعبہ کا طواف کرے اسکو طواف زیارت کہتے ہیں یاد و سر سے رد کرے یا تیس سے روز
 کرے اس سے زیادہ تاخیر نہ کرے اور سات مرتبہ طواف سے باہر باہر طواف کرے اور طواف کے بعد دو رکعت
 نماز پڑھے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور عورت پہلے ہی سر موٹا آنے کی وجہ سے حلال ہوتی ہو نہ طواف
 کرنے کی وجہ سے اور جب چار مرتبہ طواف کر چکے تو عورت حلال ہو جائی اسواسطے کہ فرض اسی قدر ہو اور جو
 اس سے زیادہ ہو وہ واجب ہو کہ قربانی دینے سے پورا ہو جاتا ہو یہ صحیح ہو یہ تیس میں لکھا ہو۔ اور اگر کچھ طواف
 نہ کیا تو عورت حلال نہ ہوگی اگر یہ بہت برس گذر جائیں یہ حکم بالاجماع ہو۔ اور اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں
 طواف زیارت کیا تو احرام سے باہر ہو گیا اور عورت حلال ہو گئی یہاں تک کہ اگر اس کے ساتھ جماعت کرے تو فاسد
 ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر خانہ کعبہ کا دوشی طرف سے طواف کیا یعنی خانہ کعبہ کی بائیں طرف سے
 شروع کر کے سات مرتبہ طواف کیا تو احرام سے باہر ہو جانے میں اس طواف کا اعتبار ہوگا اور جب تک وہ
 مکہ میں ہو اسپر اعادہ واجب ہو اور اگر ایسی حالت میں طواف کیا کہ اسکا ستر اسقدر رکھلا ہوا تھا جس سے ناچائز
 نہیں ہوتی تو طواف ادا ہو جائیگا اور اگر زیارت کا طواف ایسی حالت میں کیا کہ کل کچھ نہیں تھے تو ایسا طواف
 کرنا اور شنگ طواف کرنا برابر ہو اور اگر اسقدر کپڑا پاک ہو جس میں ستر چھپ جاوے اور باقی نجس ہو تو طواف جائز ہوگا
 اور کچھ اسپر واجب ہوگا نگاہ غلیبہ میں لکھا ہو۔ اور طواف واجب اگر حطیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ اندر سے
 کیا تو اگر کہ میں موجود ہو تو سارے طواف کا اعادہ کرے تاکہ بموجب ترتیب کے ادا ہوا اور اگر سارے طواف کا اعادہ
 نہیں کیا اور صرف حطیم کا طواف دوبارہ کر لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ سران الواج میں لکھا ہو۔ اس طواف کا
 نام طواف الزیارة اور طواف الرکن اور طواف یوم النحر ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور تیس میں ہو کہ اسکو
 طواف الواجب بھی کہتے ہیں یہ تاتا رخانیہ میں لکھا ہو پس اگر طواف قدم کے بعد صفا و مردہ کے درمیان میں ہی
 کر چکا ہو تو اس طواف میں اگر کہ نہ پہلے اور سی ذکر سے ورنہ اگر کہ پہلے اور سی کرے یہ کافی میں لکھا ہو اور افضل یہ
 ہو کہ اگر کہ چلنے اور سی کی اسی طواف تک تاخیر کرے تاکہ وہ فرض کے ساتھ ہوں نہ سنت کے ساتھ یہ بجز اراق میں ہو
 پیڑنی کی طرف جاوے اور باقی ایام حجروں پر نکریاں پھینکنے کی واسطے وہاں مقیم ہو۔ رات کو کہ میں نہ رہے اور نہ رات

عید الفطر کے بعد منی
 جکڑی میں سے بیچ
 حطیم کے پاس سے
 کمر نہ وقت اسکو چھو
 دیان

میں یہ غایت السروبی شرح ہدایہ میں لکھا ہوا یا مثنیٰ مثنیٰ کے سوا اور جگہ رات کو رہنا کر وہ ہو۔ یہ شرح طلحہ دی میں
 لکھا ہو پس اگر عمارت رات کو لکین اور رات تو ہمارے نزدیک اسپر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ میں لکھا ہو خواہ وہ اہل
 سقاہت یعنی شیخ والوں کو پانی پلانے والا ہو یا نویہ سراج الوہاج میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک قربانی کے دن خطبہ
 نہیں ہو غایت السروبی شرح ہدایہ میں لکھا ہو جب قربانی کے دوسرے دن سورج کا زوال ہو تو تینوں جہروں پر
 نکر یاں پھینکے اور اس جہرہ سے ابتدا کرے جو سب خف کی طرف ہو اور وہاں سات نکر یاں پھینکے اور ہر نکر ی پر تکبیر
 کے پھر اس جہرہ پر نکر یاں پھینکے جو اسکے قریب ہو اور وہ درمیان کا جہرہ ہو اسپر بھی سات نکر یاں اسی طرح پھینکے
 پھر جہرہ عقبہ کے پاس آوے اور وہاں بی زمین سے سات نکر یاں پھینکے اور ہر نکر ی پر تکبیر کے جہرہ عقبہ کے
 پاس وقوف نہ کرے اور پہلے جہرہ اور درمیان جہرہ کے پاس جہان لوگ وقوف کیا کرتے ہیں وہاں وقوف کرے یہ
 کافی میں لکھا ہو اور وقوف کی جگہ بی زمین کے اوپر کی جانب ہو یہ محیط میں لکھا ہو جب نکر یاں مارنے کے بعد پھر
 نکر یاں مارنا ہو تو اسکے بعد وقوف کرے اور جن نکر یوں کے مارنے کے بعد پھر نکر یاں مارنا ہو تو ان کے بعد وقوف
 نہ کرے اسلئے کہ عبادت ختم ہو چکی یہ جہرہ اخیرہ میں لکھا ہو۔ اور یہ تک قیام اور عجز کی کرے یہ تیس میں لکھا ہو۔ اور
 اللہ کی حمد اور ثناء اور لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر اور دو پڑھے اور اپنی حاجتوں کے واسطے دعا مانگے اور دو
 مؤید صوں تک اذکار اٹھا دے اور دونوں تہلیلوں کی جانب آسمان کی طرف کو کرے جیسے کہ دعا میں سنت ہو
 اور سج کرنے والے کو چاہیے کہ وقوف کے مقاموں میں سب مسلمانوں کے واسطے مغفرت کی دعا مانگے
 یہ کافی میں لکھا ہو اور جب آسکا دوسرا دن ہو جو قربانی کا تیسرا دن ہو تو سورج کے زوال کی وقت اسی طرح
 تینوں جہروں پر نکر یاں مارے پھر اگر چاہے تو اسی دن سے چلا جاوے اور چوتھے دن انکی نکر یاں مارا
 اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر اس روز رات میں طلوع فجر تک وہیں رہا تو جب تک زوال کے بعد تینوں
 جہروں پر نکر یاں نہ مارے تب تک وہاں سے نکلنا جائز نہیں یہ فتا ہے قاضی خان میں لکھا ہو۔ نکر یاں مار
 کے سنو میں بہت سی باتوں کا بیان ضرور پہلے اول یہ کہ نکر یاں مارنے کے اوقات کو جسے ہیں اور اسکے اوقات
 تین ہیں ایک دن قربانی کا اور تین دن ایام شریف کے قربانی کے پہلے دن میں نکر یاں مارنے کے وقت میں تمام
 بین اول کر وہ دوسرے سنوں تیسرے صباح - فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے طلوع ہونے تک کر وہ وقت
 ہو اور سورج کے طلوع ہونے سے زوال تک سنوں وقت ہو اور زوال کے بعد سے سورج کے چھینے تک
 صباح ہو اور رات بھی کر وہ وقت ہو یہ محیط سنی میں لکھا ہو۔ اور طلوع فجر سے پہلے نکر یوں کا پھینکنا بالافاق
 صحیح نہیں ہے بحر الرائق میں لکھا ہو اور دوسرے اور تیسرے دن نکر یاں پھینکنے کا وقت زوال کے بعد سے دوسرے
 دن سورج کے طلوع ہونے تک اور زوال سے پہلے جائز نہیں اور زوال کے بعد سے سورج کے چھینے تک
 وقت سنوں تو اور غروب کے بعد طلوع فجر تک وقت کر وہ بظاہر روایت میں اسی طرح مروی ہو چوتھے روز
 نکر یاں پھینکنے کا وقت امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فجر کے طلوع ہونے سے سورج کے چھینے تک ہو لیکن زوال
 سے پہلا وقت کر وہ ہو اور اسکے بعد سنوں ہو یہ محیط سنی میں لکھا ہو دوسرے یہ کہ جو چہرین جنس زمین سے
 ہیں انکو پھینکنا جائز ہو لیکن یہ بھی شرط ہے کہ وہ ذلیل چہرین ہوں اسی لیے فیروزہ اور یا قوت کو پھینکنا جائز نہیں

لکھنا چاہیے کہ نکر یاں مارنے کے وقت

ہو یہ سراج الوہاب میں اور غائب اور معراج الدہرایہ میں لکھا ہو چھ اور ڈھیلہ اور مٹی اور گہر و اور چو نہ اور
گندھک اور پھڑی نمک اور سرمہ اور مٹی پھر کر تیا پھینکنا چاہئے جو لکڑی اور غنہ اور مٹی اور سوسنے اور چاندی
کا پھینکنا چاہئے نیز نہیں یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو تیسرے جو نہیں پھینکے ہیں انکی مقدار کیا ہو یا چاہیے ہمارا قول
یہ ہو کہ چھوٹی کنکریاں پھینکے جیسے ٹھیکری کے ٹکرے ہوتے ہیں یہ محیط میں لکھا ہو انکی مقدار میں اختلاف ہو یعنی یہ
کہ بالہ کے دند کے برابر ہوں اور اگر بڑا یا چھوٹا پھر چھینک دے تو جائز ہو یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہو کنکریاں
نہیں ہو یہ تا زمانہ میں لکھا ہو جو حق ہے کہ ہمارا قول یہ ہو کہ جو کنکریاں پھینکے وہ دھلی ہوئی ہوئی چاہیں یہ سراج الہاب
میں لکھا ہو۔ اور اگر ایسی کنکریاں پھینکیں جو بالیقین نجس ہیں تو مکروہ ہو اور جائز ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اور حسب
یہ ہو کہ کنکریاں فروق یا راستہ سے اٹھاوے جہہ کے پاس سے کنکریاں اٹھا کر پھینکے اور اگر نجس ہو پھینکنا یا تو
جائز ہو لیکن برائی ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور ایک پھر کو لیکر اس کے سر کاٹے تو جائز ہو جیسے کہ آج محل اکثر
لوگ کرتے ہیں یا بچوں یہ کہ کنکریاں پھینکے کی کیفیت میں مشاعر کا اختلاف ہو بعضوں کا یہ قول ہو کہ انگوٹھے اور لکڑی
انگلی کی پورے سے لکڑی اٹھاوے جیسے کہ عقد اٹال میں تیس کا عقد کرتے ہیں اور پھر اس کے پھینکے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور
دوا بیریہ میں لکھا ہو کہ بری صبح ہو یہ تا زمانہ میں لکھا ہو فقہائے کہا ہو کہ چاہیے کہ کنکریاں پھینکے واسطے سے لکڑیاں کرنے
کی جگہ ایک باج گز یا زیادہ کا فاصلہ ہو اور اصل میں مذکور ہو کہ اگر جہہ کے پاس کھڑا ہو کر وہیں لکڑی رکھ دی تو یہ جائز نہیں
اور اگر دواغ ڈال دے تو جائز ہو لیکن بری بات ہو اسلیہ کنفل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہو چھوٹے کی جگہ کنکریاں
پھینکے کے بعد پھر کنکریاں پھینکنا تو افضل ہو کہ کنکریاں پھینکے والا زیادہ ہو اور اگر اس کے بعد پھر کنکریاں پھینکنا تو سوہوار ہو یہ
متون میں لکھا ہو ساتون یہ لکڑیاں پھینکے کا محل کیا ہو ہمارا قول یہ ہو کہ محل اس کا تینوں جہہ میں پہلا جہہ وہ ہو جو سب قیاف کے
پاس ہو اور جو اس کے بعد آوے وہ درمیان جہہ ہو اور سب سے آخر جہہ عقہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو آٹھویں یہ کہ کہاں سے پھینکے ہمارا
قول یہ ہو کہ نشیب کی زمین سے پھینکے یعنی نیچے سے اوپر کو پھینکے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اور اس زمین کی داہنی طرف کو
پھینکے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اس کی بندی پر سے پھینکے تو جائز ہو لیکن اگر کوئی عذر ہو تو جو اول مذکور ہو وہ مستحب
یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور کنکریاں پھینکے میں جہہ العقیہ کی طرف کو مٹھ کرے اور مٹی کو داہنی طرف کو رکھ کر بائیں
طرف کرے اور اس طرح کھڑا ہو کہ کنکریوں کے گرنے کی جگہ نظر آتی ہو یہ قناری قاضی خان میں لکھا ہو۔ نوں یہ کہ کنکریاں
گڑنا چاہیں ہمارا قول یہ ہو کہ ہر پر اس کے توپ کر چاہیں اور اس سے دو گرین تو جائز نہیں یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر کنکریاں
کسی آدمی کی بیچ یا کسی اونٹ کے گھاؤ پر گرین اور وہیں ٹھہریں تو ان کا عا دہ کرے اور اگر اس محل سے یا اس آدمی کی بیچ
سے اسی سال میں گر گئیں تو جائز ہو یہ ظہر میں لکھا ہو دسویں یہ کہ کنکریاں مارے ہمارا قول یہ ہو کہ ہر جہہ راست کنکریاں
مارے اور بائیں میں ہو کہ کنکری واسطہ اللہ سے مارے تا زمانہ میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی نے ساتون لکڑیاں ایک مرتبہ
پھینکیں تو وہ ہزار ایک لکڑی پھینکے کے ہو۔ اور اگر پھر واجب ہو کہ پھر کنکریاں اور پھر لکڑی جہاد پھینکے اور اگر کسی نے
سات سے زیادتی کی تو کچھ حرج نہیں ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ گیارہویں یہ کہ لکڑی پھینکے پر تکیہ کرے یعنی یہ تکیہ ہر اند
انداک پر غا لشیانہ دوزہ اور یہ پڑے اللہ جل جہل ہی ہر دور ایسی مسکورا و ذہنی مغفورا یہ محیط میں لکھا ہو بارہویں یہ کہ پہلے
دن صرف جہہ عقیر کنکریاں مارے اور کسی جہہ نہ مارے اور باقی دنوں میں اول پہلے جہہ پھر درمیان جہہ پھر

عقد اٹال میں تیس کا عقد کرتے ہیں اور پھر اس کے پھینکے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور

۱۰

جرہ عقہ کی لکیریاں مائے محیط میں لکھا ہو اور اگر دوسرے دن جرہ عقبہ سے ابتدا کی اور اول سپرنگ لکیریاں پینکین پھر درمیانی جرہ پور
 اسکے بعد اس مہر پر جو مسجد کے پاس ہو پینکین تو اگر درمیانی اور آخر کے جرہ کا اعادہ کرے تو بہتر ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو
 اگر کسی نے دوسرے دن درمیانی اور تیسرے جرہ کی لکیریاں پینکین اور پہلے پینکین تو اگر اسکے بعد پہلے جرہ کی لکیریاں
 پینکے اور دوسرے اور تیسرے جرہ کی لکیریاں پینکے کا اعادہ کرے تو بہتر ہو تاکہ ترتیب باقی رہے اور اگر صرف پہلی
 جرہ کی لکیریاں پینکے تو ہمارے نزدیک جائز ہو تا رخانیہ میں لکھا ہو اور اگر جرہ پرتین میں لکیریاں مارین تو پہلے جرہ پور
 لکیریاں اور مار کر پور کرے اور باقی دونوں چول پر پھر سات سات لکیریاں مارے اور اگر جرہ پور چار لکیریاں مارین
 تو اسکے بعد ہر ایک جرہ پرتین میں لکیریاں اور پینکے اور اگر از سر نو لکیریاں پینکے تو افضل ہو اور ناسک حسن میں ہو کہ اگر
 پہلے جرہ پر ایک لکیری ماری پھر درمیان کے جرہ پر ایک لکیری ماری پھر آخر کے جرہ پر ایک لکیری ماری پھر لٹاوا ہر جرہ پر
 ایک ایک لکیری اس طرح سات لکیریاں تک مارے تو پہلے جرہ کی لکیریاں پوری ہو گئیں اور درمیانی جرہ کی چار لکیریاں
 ہوئیں تو اسکو چاہیے کہ تین لکیریاں اور مارے اور جرہ عقبہ کی ایک لکیری ہوئی اسپر چھو اور مارے یہ محیط میں لکھا ہو اور ہر
 سے یہ روایت ہو کہ جب تینوں چول پر لکیریاں مار چکا اسکے بعد اسے اٹھ تین چار لکیریاں موجود ہیں اور یہ معلوم نہیں کہ یہ
 کوئی جرہ کی باقی رہ گئیں تو انکو پہلے جرہ کی پھر اگر پینکے اور باقی دو چول پر از سر نو لکیریاں پینکے اور اگر تین لکیریاں اسکے
 اٹھ تین باقی ہوں تو ہر جرہ پر ایک ایک لکیری پینکے اور اسی طرح اگر ایک یا دو لکیری باقی ہوں تو ہر جرہ کی ایک ایک لکیری کا
 اعادہ کرے اور یہ کہ وہ کو کما دل اپنا اسباب کہ کو پیچھے دے اور خود لکیریاں پینکے کے واسطے اقامت کرے یہ ہدایتیں لکھا ہو پھر
 محاسب میں جاوے اور وہ اظہر ہو دان تھوڑی دیر ترے اور اصرح یہ ہو کہ وہ ان اتنا ہمارے نزدیک سنت ہو اور اسکا
 چھوڑنا برائی ہو پھر کہ میں داخل ہو اور سات مرتبہ طواف صدر کرے اس طواف میں اگر لڑکے چلے یہ کافی میں لکھا ہو۔ اس
 طواف کا نام طواف صدر اور طواف الوداع اور طواف الافاضہ اور طواف آخر عمدہ بالیت اور طواف الواجب ہو یہ
 تینوں میں لکھا ہو۔ اس طواف کے دو وقت ہیں ایک وقت جواز اور دوسرا وقت استحباب جواز کا وقت طواف زیارت
 کے بعد سے شروع ہوتا ہو بشرطیکہ سفر کا ارادہ رکھتا ہو یہاں تک کہ اگر یہ طواف کیا اور پھر برس روز تک کہ میں رہا
 لیکن اقامت کی نیت نہیں کی اور نہ کہ کو گھر بنایا تو طواف جائز ہو گا۔ آخر وقت جواز کا کچھ مقرر نہیں ہو جب تک کہ میں مقیم ہو
 تب تک اسکا وقت ہو یا نہ تک کہ اگر ایک سال کہ میں ٹھہرا رہا اور اقامت کی نیت نہیں کی تو یہ بھی طواف کرنا جائز ہو
 اور اس صورت میں بھی طواف ادا واقع ہو گا نہ قضا اور وقت استحباب یہ ہو کہ جب سفر کا ارادہ کرے اس وقت طواف کرے
 یہاں تک کہ امام ابوحنیفہ رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر طواف کے بعد عشاء تک ٹھہرا تو میرے نزدیک بہتر یہ ہو کہ دوبارہ طواف
 کرے تاکہ چلتے وقت خاندان کے ہمراہ رخصت ہو یہ ہجرات اہل حق میں لکھا ہو اور اگر اس طواف میں قربانی کے دنوں سے
 تاخیر کی تو بالاجل اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ طواف صدر حج کرنے والے پر جب وہ کہہ سے
 نکلے کا ارادہ کرے واجب ہوتا ہو۔ عمدہ کرنے والے اور اہل مکہ و اہل بیقات اور اسکے بعد کے رہنے
 والوں پر واجب نہیں یہ ایضاً میں لکھا ہو۔ اور حیض والی اور نفاس والی حورت اور اس شخص پر جسکا حج
 فوت ہو گیا ہو واجب نہیں ہو یہ محیط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر کوئی کو فہ کا رہنے والا افعال حج سے
 فارغ ہو کر کہ میں اپنا گھر تناسلے تو اسکا طواف صدر واجب نہیں کیونکہ یہ اسپر واجب ہو جو وہاں سے

انسان نہ کھوے اور نہ کھولے اور اگر اپنے ٹھہر پر کپڑا اس طرح ڈالے کہ ٹھہر سے جدا ہو تو جائز ہو اور ایک مین
 اپنی آواز بلند نہ کرے یہ ہدایہ مین لکھا ہو بلکہ ایک اسطر کے کہ وہ خود سے خیر نہ سے تمام علماء کا اسی پر اجماع
 ہو یہ مین مین لکھا ہو اور عورت اگر کڑھیلے اور دونوں ستونوں کے درمیان مین ہی نہ کرے لیکن بالکل کڑھیلے
 یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ اور سلا ہو کپڑا جو می چاہے پہنے خواہ کڑھیلے ہو خواہ قیض خواہ اور ہنسی خواہ موزے خواہ
 وستا نے لیکن درس اور زعفران اور کسم کا رنگا ہو کپڑا نہ پہنے لیکن وہ رنگت کا کپڑا دھل چکا ہو تو پہنے یہ لکھا ہے
 مین لکھا ہو۔ اور اگر احرام والی عورت سلا ہو کپڑا اور غیر وہ اور زیور پہنے تو مضائقہ نہیں اور اگر کچھ اسود کے
 پاس مردوں کا پھوم ہو تو بوسہ نہ دے اور اگر وہ جگہ خالی ہو تو بوسہ دے یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ حجت مین ہو کہ عورت پر
 صفافرو وہ پر چڑھنا واجب نہیں لیکن اس صورت مین جب جگہ خالی ہو یہ تار خانیہ مین لکھا ہو۔ اور خفیہ شکل
 احتیاطاً ان سب باتوں مین شکل عورت کے یہ مین مین لکھا ہو۔ **فصل متفاوتات کے بیان مین** جو شخص ہوش
 ہو جاوے اور اسکی طرف سے اس کے رفیق احرام باندھ لیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہو اور صاحبین رحمہ کے
 نزدیک جائز نہیں اور اگر کوئی کسی آدمی کو یہ حکم کرے کہ اگر وہ بے ہوش ہو جاوے یا سو جاوے تو اسکی طرف سے
 احرام باندھ لے پس جسکو حکم کیا تھا اس نے احرام باندھا تو بالاجماع صحیح ہو۔ اور اگر اس شخص کو ہوشی سے افاقہ ہوا
 یا نہ سے جاگے اور افعال صحیح کے اور اگر سے تو جائز ہو یہ ہدایہ مین لکھا ہو۔ اور اگر نائب جو کسی ہوش کی طرف
 سے احرام باندھے تو اسکو احرام کی حالت مین سے ہونے کپڑوں سے بچنا واجب نہیں یہ بحر الرائق مین لکھا ہو۔
 زمین اختلاف ہو کہ اگر کسی کو افعال صحیح کے اور اگر سے کیونکہ تک ہوشی رہی ہو تو کیا رفیقوں پر یہ واجب ہو کہ اسکو
 سب معاون مین لیجا دیں اور قوف کر اوں یا اسکو نہ لیجا دیں بلکہ یہ سب رفیق ہی اسکی طرف سے کر لیں بقا
 کی ایک جماعت نے پہلے قول کو اختیار کیا ہو اور ایک نے دوسرے کو اور بمسوط مین دوسرے قول کو اصرح لکھا ہو
 یہ القدر مین لکھا ہو۔ اور اگر اسکی طرف سے اس شخص نے جو اس کے رفیقوں مین سے نہیں جو احرام اور طواف کیا
 اور نکلیا یا بیٹھ لیا تو فقہ کا اس مین اختلاف ہو بعضوں نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضوں نے
 کہا کہ جائز ہو یہ محیط شری مین لکھا ہو۔ اور مفتی مین ہو کہ عیسیٰ ابن ابان نے امام محمد رحمہ سے یہ روایت کی ہو کہ کسی شخص
 نے حج کا احرام باندھا اور وہ نہ درست تھا پھر وہ خفیہ عقل ہو گیا اور اس کے ساتھیوں نے اسکی طرف سے حج کے
 ارکان ادا کیے اور اسکو قوف کرایا اور برسوں تک یہی حال رہا پھر اسکو افاقہ ہوا تو حج فرض اسکا ادا ہو گیا۔ اور
 اسی طرح اگر کوئی شخص کہ مین آیا اور وہ نہ درست یا مرض تھا لیکن عقل درست تھی پھر مین دن تھوڑی دیر ہوش ہو گیا
 اور اسی حالت مین اس کے ساتھیوں نے اسکو اٹھا کر طواف کرایا اور جب پورا یا تھوڑا طواف کر چکے تو اسوقت اسکو
 افاقہ ہو گیا اور ہوشی اسکی پورے دن نہیں رہی تھی تو وہ طواف اسکا جائز ہو یہ محیط مین لکھا ہو۔ اور اسبابی نے کہا کہ
 کہ اگر کسی کو اٹھا کر طواف کر اوں تو اٹھانے والے کا اور جسکو اٹھا یا خود دونوں کا طواف ہو جاوے گا خواہ اٹھانے والے
 نے اپنی طرف سے طواف کی نیت کی ہو یا جسکو اٹھا یا اسکی طرف سے یا کچھ نیت کی ہو یا اٹھانے والا طواف غمہ کا کرنا
 ہو اور جسکو اٹھا یا خود حج کے طواف مین ہو یا اس کے برعکس ہو اور اگر اٹھانے والا صاحب احرام نہیں ہو جسکو اٹھا
 ہو اسکا طواف اسی چیز کی طرف سے ادا ہو جاوے گا جسکا احرام باندھا تھا یہ بحر الرائق مین لکھا ہو۔ اور یہی شرح طاری

یہ مین سب باتوں
 میں لکھا ہے
 چاہے عورت کی طرف سے
 ہو یا نہ سے

میں لکھا ہو۔ اگر کوئی مریض طواف کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ سوتا تھا اور اسی حالت میں اس کے ساتھیوں نے اسکو طواف کرایا تو اگر اس نے اپنے ساتھیوں کو یہ حکم نہیں کیا تھا تو طواف اسکا جائز ہوگا اور اگر انکو حکم کیا تھا اور پھر سو یا تھا تو جائز ہوگا اور اسی طرح اگر اسکو طواف میں داخل کرایا یا دھڑ کو متوجہ کرایا اسوقت وہ سو گیا پھر اسکو طواف کرایا تو جائز ہوگا یہ شرط نہیں لکھا ہو۔ کسی بیمار کو ننگریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو ننگریاں اس کے ہاتھ پر رکھیں اور اس کے بعد خود وہ نہیں پھینک سکے یا کسی اور کو پھینکنے کا حکم کرے یہ شرط سخی میں لکھا ہو۔ اگر کسی نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ طواف کر دین پھر وہ سو گیا اور سیکو حکم کیا تھا اسے فوراً حکم کو ادا کیا بلکہ اور کام میں دینک مشغول رہا پھر اس کے بعد کچھ لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انھوں نے اس سوتے ہوئے کو آشاکر طواف کرایا تو حسن رہے کہ اس کو اگر وہ فوراً طواف کرانا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد وہ سو گیا پھر اسکو آشاکر طواف کرایا اور وہ ویسی ہی سوتا رہا تو طواف جائز نہ ہوگا لیکن اجرت لازم ہوگی یہ شرط میں لکھا ہو۔ اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور انھوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو آشاکر طواف کرایا تو انکا اپنا طواف ادا ہو گیا اور انکی اجرت بھی لازم ہوگی اور عورت کا طواف بھی ادا ہو گیا اور اگر انھانے والوں نے قرضدار کے کچھ ملنے کی نیت کی تھی اور سیکو آگھایا وہ ہوشیار تھا اور اسے طواف کی نیت کی تو اسکا طواف ادا ہو جاوے گا اور انھانے والوں کا طواف نہ ہوا اور اگر وہ بے ہوش ہو تو اسکا طواف بھی ادا نہ ہوا یہ فیق القدر میں لکھا ہو۔ جو طواف کر طواف واجب کے وقت میں ادا ہو تو وہ اسکا طواف ہوگا اگرچہ اس میں نفل کی یا کچھ اور نیت کی ہو پس حج کا احرام باندھنے والا اگر کین کر نفل کی نیت سے طواف کرے تو طواف قدوم ادا ہوگا اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے والا طواف کرے تو طواف عمرہ ہوگا۔ اور اگر قرآن کرنے والا طواف کرے تو پہلا طواف اسکا عمرہ کا اور دوسرا طواف حج کا ہوگا اور اگر طواف زیارت کے وقت کسی اور نیت سے طواف کرے تو طواف زیارت ادا ہوگا لیکن طواف کی نیت ضرور ہو صرف پھر لیے کا اعتبار نہیں بیان تک کہ اگر خدائے کبہ کا طواف اس غرض سے کیا کہ کسی قرضدار کو پکڑنا تھا یا دشمن سے بھاگنا تھا تو اسکا اعتبار نہیں لیکن وقوف عرفہ کا حکم اس کے خلاف ہو اس لیے کہ وہ ان کی نیت سے جاوے وقوف ادا ہو جاوے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ لہذا اگر وہ احرام باندھے یا اسکی طرف سے کوئی اور باندھے تو احرام صحیح ہوگا یہ تبیین میں لکھا ہو اور اصل میں ہو کہ لڑکے کو اگر باپ حج کر اے تو اسکی طرف سے ارکان ادا کرے اور جبرون پر ننگریاں مارے یہ حکم اس صورت میں ہو کہ جب لڑکے کو خود ان ارکان کے ادا کرنے کا یہ منہ نہ ہو طواف میں لکھا ہو۔ اور اگر جبرون پر ننگریاں مارنا اور مزدلفہ کا وقوف چھوڑ دے تو اس پر کچھ لازم ہوگا یہ محیط سخی میں لکھا ہو۔ اور اگر لڑکا حج کے ارکان کو خود ادا کرنا چاہتا ہو تو خود تمام ارکان بالغون کی طرح ادا کرے اور اگر حج کے بعض اعمال ترک کر دیے جیسے جبرون پر ننگریاں مارنا یا شل اس کے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ باپ اگر اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے احرام باندھے اور اس سے وہ امور صا و رہوں جو احرام میں منع ہیں تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا یہ محیط کے باب جن الغیر میں لکھا ہو جو شخص لکھون کی طرف سے احرام باندھے اسکو چاہے کہ ان لوگوں کے کپڑے اتار کر دو کپڑے یعنی تہ بند اور بھادرا کو بچھا دے اور چیزین احرام میں منع ہیں اس نے اسکو بچھا دے پھر اگر اسے کوئی ممنوع کام کر لیا تو نہ کچھ اس لڑکے پر واجب ہوگا نہ اس کے دلی پر اور اگر حج کو فاسد کر دیا تو اس پر

نہ لے اور زبان سے کہنا افضل ہو پس جب اس طرح لبیک کہہ چکا تو دونوں کا احرام ہو گیا پس حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے عمرہ کرے اور اسی سال میں حج بھی کرے یہ محیط کے بیان تعلیم اعمال حج میں لکھا ہوا اور قارن اول افعال عمرہ کے ادا کرے اس کے بعد افعال حج کے ادا کرے یہ محیط شری میں لکھا ہے پس قارن کو چاہیے کہ اول سات مرتبہ طواف قدم کرے پھر شری کرے یہ ہدایہ میں لکھا ہوا اور اگر حج اور عمرہ کے واسطے ذریعہ دونوں طواف کرے اور ان دونوں کے درمیان میں شری اور پھر ان دونوں کے واسطے دوبارہ شری کی تو جائز ہو لیکن بڑا کیا یہ تین میں لکھا ہو۔ اگر قارن تین مرتبہ عمرہ کا طواف کرے پھر عمرہ کے واسطے شری کرے پھر اسی طرح حج کا طواف کرے پھر عمرہ میں وقف کرنے تو جہد حج کا طواف کیا تھا وہ عمرہ کے طواف میں محسوب ہوگا اور ایک مرتبہ اور طواف کرے عمرہ کا طواف تمام کرے اور دونوں کی سعی کا اعادہ کرے حج کی سعی کا اعادہ واجب ہو اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب اس حالت میں وہ شخص قارن ہو جائیگا یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر قارن نے اول حج کے واسطے طواف اور سعی کر لی پھر عمرہ کے واسطے طواف اور سعی کی تو پہلا طواف دومی عمرہ سے ادا ہونگے اور دوسرا حج سے یہ جو ہرۃ الزیہ میں لکھا ہو اگر قارن نے عمرہ اور حج کے واسطے طواف کیا اور پھر حج کی نیت سے سعی کی تو وہ سعی عمرہ سے ادا ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو جس اور عمرہ کے درمیان میں سر نہ موٹا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو جب قربانی کے روز ہجرت عقبہ پر لگ گیا ان ہمارے تو قربانی کی قربانی ذبح کرے اور یہ قربانی بھی منہو سنا سک حج کے ہر وہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ ہمارے نزدیک سر موٹا آنے سے احرام سے باہر ہوتا ہے تو ذبح کرنے سے یہ ہدایہ میں لکھا ہو اگر قارن قربانی کو اپنے ساتھ لے کر اپنے محلے تو افضل ہو پھر سر موٹا دے یا بال کترا دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ متبع وہ شخص ہو کہ عمرہ کے اعمال حج کے مہینوں میں ادا کرے یا تین مرتبہ سے زیادہ طواف عمرہ کا حج کے مہینوں میں کرے پھر حج کا احرام باندھے اور اسی سال میں اپنے اہل و عیال میں الام صحیح سے پہلے حج کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ خواہ پہلے احرام سے باہر ہوا ہو یا نہ ہوا ہو یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ نعت میں یہ شرط نہیں ہو کہ حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام موجود ہو بلکہ یہ شرط ہو کہ حج کے مہینوں میں عمرہ یا اکثر طواف عمرہ کے ادا ہوں پس اگر تین مرتبہ رمضان میں طواف کیا پھر شوال آگیا اور باقی چار مرتبہ طواف شوال میں کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ متبع ہو یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور اگر متبع نے عمرہ کے اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے ادا کر لیے اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہوگا بلکہ اس نے عمرہ اور حج جدا جدا کیا اور اس پر قربانی واجب نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور نعت میں یہ شرط نہیں کہ جس سال میں عمرہ کا احرام باندھے اسی سال میں حج بھی کرے بلکہ یہ شرط ہو کہ جس سال میں عمرہ کیا ہو اس سال میں حج کرے یہاں تک کہ اگر رمضان میں احرام باندھا اور سال آئندہ کے شوال تک اسی طرح احرام باقی رکھا پھر عمرہ کا طواف سال آئندہ کیا اور پھر اسی سال میں حج کیا تو وہ شخص متبع ہوگا پھر الراقی میں لکھا ہو اور الام صحیح اس کو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آوے اور کو کو تئنا سپر واجب نہ ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور الام صحیح اس متبع سے جو سکتا ہو جو قربانی کو ہاک کر لیا دے لیکن اگر قربانی کو خود ہاک کرے یا تو الام اسکا فائدہ ہو اور وہ متبع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہو یہ سرانج الوان میں لکھا ہو۔ اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اس سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوٹ کر آیا پھر اسی سال میں حج کیا تو متبع ہوگا اور اگر حج کے

الام صحیح اور الراقی
مراہجہ کو کہہ سکتا ہے
لی

مہینوں میں عمرہ کیا اور اسکے تین پھیرے کر لیے اور احرام سے باہر ہو گیا اور اپنے اہل و عیال میں لوگرا یا پھر کہ لوگیا اور
 جس قدر عمرہ باقی ہو اسکو تضا کیا اور احرام سے باہر ہو گیا اور اسی سال میں حج کیا تو وہ تمتع ہو۔ اور اگر جاہل مرتبط طواف
 کو کر لیا تھا پھر لوٹا باقی وہی صورتیں ہیں جو پہلے مسئلہ میں مذکور ہوئیں تو تمتع نہ ہوگا یہ غلط سرخی میں لکھا ہو۔ اگر حج کے
 مہینوں میں عمرہ کیا اور احرام سے باہر ہونے سے پہلے اپنے اہل و عیال میں لوگرا یا اور احرام اسکا اسی طرح باقی
 تھا پھر اسی احرام سے کہہ لوگیا اور عمرہ کو تمام کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع تمتع ہوگا اور یہ صورت یوں ہو سکتی
 کہ کسی نے عمرہ کا تین بار یا اس سے کم طواف کیا پھر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں آیا اور اگر عمرہ کا طواف
 نصف سے زیادہ مرتبہ یا کل کر چکا اور احرام سے باہر نہیں ہوا اور اپنے اہل و عیال میں آگیا اور احرام اسی طرح
 باقی تھا پھر لوٹا اور کہہ لوگیا اور باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول
 کے بموجب تمتع ہوگا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تمتع ہوگا یہ ظہیر میں ہو تمتع دو قسم کے ہیں ایک وہ جو قربانی کو اکتا پٹے
 دوسرے وہ جو قربانی کو نہ اس کے جو تمتع کہ قربانی کو نہیں اکتا اسکی صفت یہ ہو کہ میقات سے ابتدا کر کے عمرہ کا احرام
 باندھے اور کہ میں داخل ہوا اور عمرہ کے لیے طواف اور سعی کرے اور سر مونڈا دے یا بال کترا دے پس وہ عمرہ
 سے باہر ہو جائیگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو میقات سے احرام باندھنا عمرہ اور تمتع کے لیے شرط نہیں ہے یہاں تک
 کہ اگر اپنے گھر سے یا اور کہیں سے احرام باندھے تو صحیح ہو اور تمتع ہو جائیگا اور اسی طرح عمرہ سے فارغ ہونے کے
 بعد سر مونڈنا ضرور نہیں ہوگا اگر چاہے احرام سے باہر ہو اور اگر چاہے اسی طرح احرام میں باقی رہے یہاں تک
 کہ حج کا احرام باندھنے سے یہ بین میں لکھا ہو۔ اور جب طواف شروع کرے اور حج اسود کو پوسدے اسوقت سے لیکر
 چھوڑ دے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ پھر بغیر احرام کے کہ میں رہے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ کہ میں رہنا شرط نہیں ہو بلکہ
 مراد یہ ہو کہ اگر اسی سال میں حج کے واسطے رہنا منظور ہو تو حج کے احرام کے وقت تک بغیر احرام کے رہے اور اگر
 کہ میں احرام کی حالت میں رہا تو جائز ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ جب آٹھویں تاریخ ہو حج کا احرام مسجد سے
 باندھے اور شرط یہ ہو کہ حرم سے باندھے مسجد سے باندھنا لازم نہیں ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور مسجد سے باندھنا افضل
 اور کہ مسجد سے باندھنا افضل ہو یہ نسبت حرم کے اور مقاموں کے جو کہ کے سوا ہیں یہ فتح القدیر میں لکھا ہو اور آٹھویں تاریخ
 احرام باندھنا بھی لازم نہیں بلکہ اگر عرفہ کے دن احرام باندھے تو جائز ہو یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور اگر آٹھویں تاریخ
 سے پہلے احرام باندھے تو جائز ہو اور وہ افضل ہو یہ بین میں لکھا ہو اور جس قدر جلدی کرے وہ افضل ہو جو ہرۃ النیرہ
 میں لکھا ہو۔ اور وہ سب افعال اور کر کے کہ جو قطع حج کرنے والا کرتا ہو اگر طواف تہجد نہ کرے اور طواف زیارتین
 اگر کر چلے اور اس کے بعد سعی کرے اور اگر اس تمتع نے حج کے احرام کے بعد طواف قدوم کیا اور سعی کی طواف
 زیارت میں اگر کر نہ چلے خواہ طواف قدوم میں اگر کر چلا ہو یا نہ چلا ہو اور اس کے بعد سعی چلی نہ کرے یہ نہایت فتح القدیر
 میں لکھا ہو۔ اور تمتع پہنچا دینے سے انعام کیا ہو کہ اسکا حج اور عمرہ دونوں صحیح ہوئے اسکے شکر میں اس پر قربانی واجب
 ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو اور جب تک قربانی ذبح نہ کرے تب تک سر نہ مونڈا دے۔ اور اگر تکلیف ہو اور
 قربانی کی قیمت میسر نہ ہو تو ایام حج میں تین دن کے روزے رکھے اور یہ تینوں روزے عمرہ کے احرام کے بعد نہ
 کے وہی تک رکھنا جائز نہیں اس سے پہلے اور عرفہ کے بعد جائز نہیں اور افضل یہ ہو کہ ساتویں اور آٹھویں اور

توین تاریخ روزہ رکھئے تاکہ آخر روزہ غرض کے دن ہو یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ اور اگر گزشتہ نیت نہ کر گیا تو یہ روزہ جائز
 نہ ہوگا جیسے کہ اور رب کفاروں کے روزوں کا حکم ہو اور یہ اختیار ہو کہ اگر چاہے برابر روزہ رکھے چاہے جدا جدا رکھے
 یہ جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو اور جب اس سے فارغ ہوا اور سر موٹا اسے کا دن کیا تب سر موٹا دوسرے یا بال کتر اسے
 پھر ہمارے نزدیک ایام تشریق گذر جانے کے بعد سات روز سے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اگر یہ روزہ حج سے
 فارغ ہونے کے بعد کرین رکھے تو ہمارے نزدیک جائز ہو یہ قدری میں لکھا ہو۔ امام ابو حنیفہ رحمہ لکھا ہو کہ
 جسے تین روزے نہیں رکھے اس پر سات روزے رکھنا واجب نہیں یہ محیط مشرقی میں لکھا ہو۔ اور اگر تین دن کے
 روزے پورے ہونے سے پہلے اسکے بعد ایام فرج میں سر موٹا اسے یا احرام سے باہر ہونے سے پہلے قربانی
 پر قادر ہو گیا تو اسکے روزے باطل ہو جائیں گے اور بغیر قربانی کے احرام سے باہر ہوگا۔ اور اگر سر موٹا اسے اور
 احرام سے باہر ہونے کے بعد سات روزے رکھے سے پہلے قربانی میں ہونے کے روزے صحیح ہوں گے اور قربانی کا حج
 کرنا آپ لازم نہیں ہو اور اگر تین دن کے روزے رکھ لے اور احرام سے باہر نہیں ہوا یہاں تک کہ حج کے دن گذر گئے
 پھر قربانی میں ہونے تو روزے اسکے جائز ہیں اور کچھ اس پر واجب نہیں۔ حسن رحمہ اللہ ابو حنیفہ رحمہ سے یہی روایت کی ہو
 اور اگر تین دن کے روزے نہیں رکھے تو اسکے بعد اسکو روزہ جائز نہیں اور قربانی کے سوا اور کچھ اسکو چارہ نہیں
 اور اگر قربانی نہ پائی اور احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر دو قربانیاں واجب ہیں ایک متشکی اور ایک قربانی سے پہلے
 احرام سے باہر ہوجانے کی روزے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی لازم نہ ہوگی یہ ظہیر میں لکھا ہو اور اسکے اداسے
 عاجز ہوا یا مگر گیا اور وصیت کر گیا تو ذیہ جائز نہ ہوگا قربانی ہی اسکی طرف لازم ہوگی تانا رخانیہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی
 موجود ہو اور بھی اسے روزے رکھے تو اس بات کو دیکھیں گے کہ اگر قربانی اسکے پاس غرض کے دن تک باقی نہ ہو تو روزے
 جائز ہوں گے اور اگر اس سے پہلے ہلاک ہو گئی تو جائز ہوں گے یہ تین میں لکھا ہو قربانی کے وجوب میں قارن کا بھی دیکھو کہ
 جو متیح کا ہو یہی اگر قربانی میں ہو تو قربانی واجب ہو اور اگر اس پر قادر نہ ہو تو روزے رکھے یہ ظہیر میں لکھا ہو۔ متیح اگر قربانی
 ہلاک کرے پہلے کا ارادہ کرے تو احرام باندھے پھر قربانی کو اسکے یہ قدری میں لکھا ہو قربانی ہلاک کرے پہلے والا
 اس شخص سے افضل ہو جو قربانی ہلاک کر دے پہلے جو ہرۃ النیرہ میں لکھا ہو۔ اور اگر قربانی ہلاک کرے چلا اور اسکی
 نیت متیح کی تھی اور جب عمرہ سے فارغ ہوا تو اسکا یہ قصد ہوا کہ متیح نہ کرے تو اسکو یہ اختیار ہو اور اپنی قربانی کو چاہے
 کرے یہ غایۃ السروی شریعہ میں لکھا ہو۔ قرآن ان لوگوں کے واسطے جو بیعتات کے باہر رہتے واسطے ہیں متیح سے
 اور مرفوع کرنے سے افضل ہو اور متیح اسکے حق میں ایک لاج کرنے سے افضل ہو ظاہر روایت میں یہی مذکور ہو یہ
 محیط میں لکھا ہو۔ اہل مکہ کے واسطے متیح اور قرآن نہیں اسکے واسطے صرف حج ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو اور اسی طرح بیعتات
 والوں اور بیعتات سے کہ کی طرف رہتے والوں کا بھی وہی حکم ہو اہل مکہ کا ہو یہ سران الوالیہ میں لکھا ہو۔ اسکی کو نہ
 کو جادے اور وہاں سے اگر قرآن کرے تو اسکا قرآن صحیح ہوگا اور اگر کو نہ کو جادے اور عمرہ کا احرام باندھے اور
 عمرہ کرے پھر حج کرے تو متیح دہوگا۔ اور اگر کی کو نہ کو جادے اور عمرہ کا احرام باندھے اور قربانی ہلاک کرے پہلے
 تو متیح نہ ہوگا اور قربانی ہلاک کرنے کے ساتھ الام اسکا صحیح ہو جائے گا کو نہ میں رہنے واسطے کا حکم اسکے خلاف ہو یہ
 محیط میں لکھا ہو۔ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کو اکیلا اور احرام سے باہر ہو گیا اور کو

۱۷
 ان خصوصیات پر
 حاکم کی روایت کی
 چاہے عمرہ کرے
 دن کا متیح نہ کرے

میں مقیم ہو چار عمرہ کا احرام باندھا پھر اسی سال میں حج کیا تو متبع نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ سے چلا گیا اور حج کے مہینوں سے پہلے میقات سے باہر ہو گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہوگا۔ اور اگر حج کے مہینوں میں میقات سے باہر ہو گیا تو متبع ہوگا لیکن اگر اپنے اہل و عیال میں چلا گیا پھر عمرہ کیا پھر اسی سال میں حج کیا تو متبع ہو جائیگا یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ کا ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں متبع ہوگا خواہ حج کے مہینوں میں پہلے میقات سے باہر ہو یا بعد یہ محیط خمری میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی کو فی حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ میں ٹھہرا اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہو جائیگا یہ متون میں لکھا ہے۔ اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کیا پھر اسکو فاسد کر دیا اور اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور اسی سال میں حج بھی کیا تو متبع نہ ہوگا۔ اور اگر فاسد عمرہ کی قضائی اور اسی سال میں حج کیا تو اگر میقات کی طرف لوٹنے سے پہلے اسکی قضائی تو فقہاء کے قول کے بموجب متبع ہوگا اور اگر میقات کی طرف لوٹنے کے بعد اسکی قضائی کی تو متبع ہوگا اور اگر فاسد عمرہ کی قضائی اور کسی ایسے موقع میں چلا گیا جہاں کے لوگ منہ اور تران کر سکتے ہیں پھر لوگوں کو تو اسکو فاسد عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ وہ متبع ہوگا لیکن اگر وہ اپنے اہل و عیال میں چلا جاوے پھر عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹے تو متبع ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے جو حکم اسکو پورا کرتا ہے۔ اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسکو فاسد کر دے اور اگر اسنے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا اور پھر اسکو فاسد کر دیا پھر اسی فساد کی حالت میں پورا کیا اور میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے آگئے اور حج کے مہینے میں عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو بالاجماع متبع ہوگا۔ اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کہیں اور ایسے مقام میں گیا جہاں کے لوگوں کو طواف اور متبع جائز ہو پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اگر شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا تھا اور جب حج کے مہینے شروع ہوئے تو وہ قسم کی اہلیت رکھتا تھا پھر مکہ کو آیا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کو قضایا اور اسی سال میں حج کیا تو متبع ہوگا اور اگر شوال کا چاند میقات کے اندر دیکھا اور حج کے مہینے جب شروع ہوئے تو وہ قسم کی اہلیت نہیں رکھتا تھا اور تو پھر کرنا اسکو جائز نہیں تو متبع جائز نہوئے کا حکم اسوقت تک نہ اٹھیا جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں نہ بچا دیکھا۔ اور صاحبین رحمہ کے نزدیک وہ دونوں صورتوں میں متبع ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔ اور ہر نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور اسی سال میں حج کیا اور ان دونوں میں کسی کو فاسد کر دیا تو اس کے اسکان ایسے طرح ادا کرتا رہے اور سنت کی قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر گنہگار کی قربانی کی تو وہ تہ کی قربانی ہوگی یہ کثرین لکھا ہے۔

شیخ کا زمانہ
اس کے بعد وہ بیعت
اور اس صورت میں
ہو گیا کہ وہ اس
صورت میں متبع نہ ہوا

آٹھواں باب حج کے گناہوں کے بیان میں۔ اور اس میں پانچ فضلیں ہیں پہلی فصل اس چیز کے بیان میں جو خوشبو اور تیل لگانے سے واجب ہوتی جو خوشبو سے مراد وہ چیز ہے جس میں اچھی بو آتی ہو اور عقلمند اسکو خوشبو میں شمار کرتے ہیں یہ سراج الوہان میں لکھا ہے۔ چارے اصحاب نے کہا کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسم ہیں ایک قسم وہ جو عمدی خوشبو اور خوشبو میں ہی کی جاتی ہیں جیسے کہ مشک اور کافور اور غیر اور اسی طرح کی اور چیزیں انکا استعمال کسی طرح سے کر کے مفارہ واجب ہوگا یہاں تک

فقہائے کہا ہو کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا کے استعمال کیا تو کفارہ واجب ہو گا دوسری قسم وہ ہے جسکی ذات میں خوشبو نہیں
اور نہ وہ خوشبو کے حکم میں ہو اور نہ کسی طرح خوشبو بنی ہو جیسے چربی پس خواہ اسکو کھا دے یا نہ لے یا پاتوں کی بوائی
میں بھرے تو کفارہ واجب نہ ہو گا۔ ایک قسم وہ ہے جو اپنی ذات سے خوشبو نہیں ہو سکن وہ خوشبو کی اصل ہو
اور خوشبو کے طور پر بھی کام میں آتی ہو اور دوا کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہو جیسے تر تون اور تل کا تیل تو
استعمال کا اعتبار ہو گا اگر اسکو تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا ہو تو خوشبو کا حکم ہو گا اور اگر کھانے میں
یا بوائی کے اندر بھرنے میں استعمال کیا ہو تو اس کے واسطے خوشبو کا حکم نہ ہو گا یہ بدانتہا میں لکھا ہو۔ خوشبو کے
منع ہونے کا حکم بدن اور زار اور پچھونے میں برابر ہو پختہ اعتدال میں لکھا ہو۔ اگر بہت سی خوشبو کا
استعمال کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی خوشبو کا استعمال کیا تو صدقہ واجب ہو گا یہ محیط میں لکھا ہو۔
قلیل اور کثیر کی حد میں مشابہت کا اختلاف ہو بعض مشابہت کے کثرت کا اعتبار بڑے عضو سے کیا ہو جیسے
ران اور پٹلی اور بعض مشابہت کے کثرت کا اعتبار بڑے عضو کی چوٹیاں سے کیا ہو اور شیشہ امام ابو حنیفہ رحمہ
نے قلت اور کثرت کا اعتبار اصل خوشبو سے کیا ہو یعنی اگر اصل میں خوشبو اس قدر ہو جسکو لوگ بہت سمجھتے ہیں
جیسے دو چلو گلاب اور ایک چلو غالیہ اور مشک تو وہ کثیر ہو اور جسکو لوگ کثیر نہیں سمجھتے وہ قلیل ہو اور صحیح یہ ہو کہ
ان دونوں میں مواقت کیا دے اور یوں لکھا جاوے کہ اگر خوشبو تھوڑی ہو تو عضو سے اسکا اعتبار
کیا جاوے گا خوشبو کی ذات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا پس اگر اسکو سارے عضو پر لگا دیا تو کثیر ہوگی اور قربانی لازم
ہوگی اور تھوڑے عضو پر لگا دے گا تو صدقہ واجب ہو گا اور اگر اس میں خوشبو بہت آتی ہو تو خوشبو کی ذات کا
اعتبار ہو عضو کا اعتبار نہیں پس اگر چوٹیاں عضو پر لگا دیں تو قربانی واجب ہوگی یہ محیط سرخی اور تین میں لکھا
ہو کہ حکم بدن پر خوشبو لگانے کا تھا اور اگر کپڑے اور پچھونے پر خوشبو لگائی تو اس میں بھی ہر حال میں قلت اور
کثرت کا اعتبار ہو گا اور قلیل اور کثیر میں فرق یہ ہو کہ جسکو عرف میں کثیر سمجھتے ہوں وہ کثیر ہو جسکو قلیل سمجھتے ہوں
وہ قلیل ہو اور اگر عرف مقرر نہ ہو تو خوشبو لگانے والا جسکو کثیر سمجھے وہ کثیر ہو اور جسکو قلیل سمجھے وہ قلیل ہو نہ ہر حال
میں لکھا ہو اور خوشبو کے اجزاء سب صورتوں میں برابر ہیں خواہ عمدہ لگائی ہو خواہ بھول کر لگائی ہو یا ایسی خوشبو سے
لگائی ہو یا کسی کی زبردستی سے لگائی ہو اور عورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں یہ بدانتہا میں لکھا ہو۔ اور اگر تمام
اعضاء پر خوشبو لگائی تو ایک ہی قربانی واجب ہوگی ایسی کہ جس ایک ہو تین میں لکھا ہو اور اگر ہر عضو پر جدا
جدا جاکر اس میں خوشبو لگائی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر عضو کے عوض کفارہ واجب
ہو گا اور امام محمد رحمہ کے نزدیک اگر اول عضو کا کفارہ دے چکا تھا تو دوسرے عضو کے بدلے قربانی واجب
ہوگی اور اگر اول عضو کا کفارہ نہیں دیا ہو تو ایک ہی قربانی کافی ہو یہ سرانہ الواجبات میں لکھا ہو۔ اگر سر پر خوشبو
سے خضاب کیا تو قربانی واجب ہوگی یہ علم اس صورت میں ہو کہ وہ مہندی تھی یا ہنی ہوئی ہو اور اگر گارھی سر پر لگائی
تو وہ قربانی واجب ہوگی ایک خوشبو لگانے کی دوسری سر دھونے کی یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور اگر سر پر دوسرے خضاب کیا تو
کچھ واجب ہو گا اور امام ابو یوسف رحمہ سے یہ روایت ہو کہ اگر سر پر دوسرے خضاب دوسرے کے علاج کی واسطے لگایا تو
اوپر جہاں لازم ہوگی ایسی کہ اس سے سر دھک جانا ہو یا بھیجنا ہو یا نہ بدانتہا میں لکھا ہو۔ سر اور دانتوں کو منظمی سے

۱۷
نابینا کتب خانہ
مکتبہ خیریت
چاندنی چوک
لاہور

نہ دھوئے اور اگر دھویا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی۔ اگر صاحب احرام اشتان سے
 نہاؤے اور اس میں خوشبو نہ ہو تو اگر وہ ایسی ہو کہ دیکھنے والا اسکو اشتان کہے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا اور اگر
 دیکھنے والا اسکو خوشبو کہے تو قربانی لازم ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان مین لکھا ہو۔ اور خوشبو ایک پورے عضو پر
 لگا دے تو قربانی لازم ہوگی خواہ خوشبو لگانے کا قصد کرے یا نہ کرے اور اگر اس سے کم لگا دے تو صدقہ
 واجب ہوگا اور اگر خوشبو کو چھو اور وہ کی نہیں تو کچھ واجب ہوگا اور امام محمد رحمہ اللہ سے یہ روایت ہو کہ اگر کسی شخص نے
 خوشبو کا سرمہ ایک یا دو بار لگایا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر بہت بار لگایا تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الابرار
 میں لکھا ہو۔ اور اگر خوشبو اعضا پر جدا جدا لگائی تو وہ سب جمع کجاوگی پس اگر وہ سب ایک عضو کا کئے کے برابر ہو تو
 اس پر قربانی واجب ہوگی ورنہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر زم زم میں دوا لگائی جس میں خوشبو تھی پھر ایک دوسرا زم زم پیدا ہوا
 اور ان دونوں زم زم میں ساتھ دوا لگائی پس جب تک پہلا زم زم چھو نہاؤگا دوسرے زم زم کا کھارہ اس پر واجب ہوگا
 یہ جسے الرائق میں لکھا ہو اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پک گئی اور شیعہ ہو گئی تو صاحب احرام پر اسے کھانے سے
 کچھ واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو کی چیز نہ ہو یا نہ آتی ہو یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اور اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے کی چیز میں نہیں
 پکائے ملا یا تو اگر خوشبو کی چیز مخلوط ہو تو کچھ واجب ہوگا لیکن اگر خوشبو آتی ہوگی تو مکروہ ہو اور اگر خوشبو غالب ہو تو
 حرام واجب ہوگی۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پینے کی چیز میں ملا یا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم
 ہوگا لیکن اگر بہت بار پیے گا تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں
 ملائے کھائے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی ایسے شخص میں داخل ہوا جو خوشبو میں مبتلا
 گیا تھا اور اس کے کپڑوں میں خوشبو آنے لگی تو اس پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اسے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر کپڑوں
 کو بسا یا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ واجب
 ہوگا اس لیے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر کپڑوں میں کچھ خوشبو نہ ہو تو کچھ واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر
 بدن پر تیل لگا یا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جیسے روغن زیتون یا روغن زیتون اور تیل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب
 ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبودار نہیں ہو جیسے زیتون اور تیل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب
 قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہو۔ جب خوشبو لگانے کی وجہ سے خیر لازم ہو تو اس کا بدن پاکیزہ سے
 دور کرنا بھی لازم ہو اور اگر کھارہ دینے کے بعد اسکو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف
 ہو نظریہ ہو کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ جسے الرائق میں لکھا ہو۔ اور پھول اور
 خوشبو کی چیزیں اور خوشبودار پھولوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن انکا سونگھنا مکروہ ہو غایت اس قدر
 شرح بدائع میں لکھا ہو۔ اور اگر شیش یا کا فور یا عنبرانی ازار کے کس رہ میں باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر
 عود یا دھاتو کچھ لازم ہوگا اگر جہاں اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان یا ایسی جگہ جیسے جہاں خوشبو کی دھواں دیا
 گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہو صاحب احرام کو خضیں کھانے میں
 مضائقہ نہیں خضیں ایک حلو ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے سراج الابرار میں لکھا ہو اگر احرام سے پہلے
 خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہو گئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ

یہ جسے الرائق میں لکھا ہو اگر خوشبو کی چیز کسی کھانے میں پک گئی اور شیعہ ہو گئی تو صاحب احرام پر اسے کھانے سے کچھ واجب ہوگا خواہ اس میں خوشبو کی چیز نہ ہو یا نہ آتی ہو یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اور اگر خوشبو کی چیز کو پینے کی چیز میں ملا یا تو اگر خوشبو غالب ہوگی تو قربانی لازم ہوگی ورنہ صدقہ لازم ہوگا لیکن اگر بہت بار پیے گا تو قربانی لازم ہوگی یہ نہر الفائق میں لکھا ہو۔ اور اگر اصل خوشبو کی چیز بغیر کسی کھانے میں ملائے کھائے تو اگر بہت ہو تو قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اگر کسی ایسے شخص میں داخل ہوا جو خوشبو میں مبتلا گیا تھا اور اس کے کپڑوں میں خوشبو آنے لگی تو اس پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اسے کوئی نفع نہیں لیا لیکن اگر کپڑوں کو بسا یا اور اس میں خوشبو آنے لگی تو اگر بہت خوشبو آنے لگی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ واجب ہوگا اس لیے کہ خود اس سے نفع لیا اور اگر کپڑوں میں کچھ خوشبو نہ ہو تو کچھ واجب ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو۔ اگر بدن پر تیل لگا یا تو اگر خوشبو کا تیل ہو جیسے روغن زیتون یا روغن زیتون اور تیل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب ہوگی اور اگر وہ تیل خوشبودار نہیں ہو جیسے زیتون اور تیل کا تیل تو بھی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے بموجب قربانی لازم ہوگی یہ بدائع میں لکھا ہو۔ جب خوشبو لگانے کی وجہ سے خیر لازم ہو تو اس کا بدن پاکیزہ سے دور کرنا بھی لازم ہو اور اگر کھارہ دینے کے بعد اسکو دور نہ کیا تو دوسری قربانی کے واجب ہونے میں اختلاف ہو نظریہ ہو کہ اس کے باقی رہنے کی وجہ سے دوسری قربانی واجب ہوگی یہ جسے الرائق میں لکھا ہو۔ اور پھول اور خوشبو کی چیزیں اور خوشبودار پھولوں کے سونگھنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا لیکن انکا سونگھنا مکروہ ہو غایت اس قدر شرح بدائع میں لکھا ہو۔ اور اگر شیش یا کا فور یا عنبرانی ازار کے کس رہ میں باندھ لیا تو فدیہ لازم ہوگا اور اگر عود یا دھاتو کچھ لازم ہوگا اگر جہاں اسکی خوشبو آتی ہو۔ اگر عطار کی دکان یا ایسی جگہ جیسے جہاں خوشبو کی دھواں دیا گئی ہو کچھ مضائقہ نہیں لیکن خوشبو سونگھنے کے واسطے وہاں بیٹھنا مکروہ ہو صاحب احرام کو خضیں کھانے میں مضائقہ نہیں خضیں ایک حلو ہوتا ہے جس میں زعفران ڈالی جاتی ہے سراج الابرار میں لکھا ہو اگر احرام سے پہلے خوشبو لگائی پھر وہ احرام کے بعد اس کے بدن میں دوسری جگہ منتقل ہو گئی تو بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا یہ

بجسہ الراتی میں لکھا ہو۔ دوسری فصل لباس کے بیان میں اگر صاحب احرام سٹے ہوئے کپڑے حادث کے بموجب ایک دن رات تک پہننے تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم پہننے تو صدقہ لازم ہوگا محیط میں لکھا ہو برابر ہو کہ بچوں کے پہننے یا جانکریں پہننے اور اس مسئلہ کا حکم جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور اپنے اختیار سے پہننے یا کسی کی زبردستی سے پہننے یہ جسہ الراتی میں لکھا ہو۔ اگر اپنے دونوں مونڈھوں میں قبا داخل کی اور دونوں ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر طیلان پہنی اور اسکی گھنڈاں نہ لگائیں تو بھی یہی حکم ہو اور اگر قبا طیلان کی گھنڈاں ایک دن بھر لگائیں تو قربانی لازم ہوگی اور اگر چپ دریا زار کو ایک دن پھر کسی رسی سے باندھا تو کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اگر وہ یہ بیخ القدرین میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام سلا ہو کپڑا کئی دن پہننے پس اگر آٹے رات دن میں کئی نہ نکالا تو بالاجماع ایک قربانی کافی ہو اور اگر قربانی کرنے کے بعد پھر ایک سو برسے دن بھر نہ نکالا تو بالاجماع دوسری قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ اسپر داوست کرنا دوسرے لباس کے حکم میں ہو چنانچہ اگر کوئی سٹے ہوئے کپڑے پہنکر احرام باندھے اور احرام کے بعد پورے ایک دن اسی کو پہنے رہے تو اسپر قربانی لازم ہوتی ہو۔ اور اگر اسکو کمال لیا اور اسکے چھوڑنے کا ارادہ کیا پھر پہنا تو اگر اول کا کفارہ دے چکا ہو تو اسپر بالاجماع دوسرا کفارہ لازم ہوگا اور اگر اول کا کفارہ نہیں دیا ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے بموجب اسپر دو کفارہ سے لازم ہونگے۔ اور اگر اسکو دن میں پہنا ہو اور رات کو نکال لیتا ہو لیکن چھوڑنے کے ارادہ سے نہ نکالتا ہو تو بالاجماع ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر ایک دن کے کچھ حصہ میں فیصل پہنی پھر اسی دن یا کچھ پہنا پھر اسی دن مونڈھے پہنے اور ٹوپی اور ٹیچے تو ایک کفارہ واجب ہوگا یہ محیط شرحی میں لکھا ہو۔ اگر ایک دن بھر صاحب احرام اپنا سر یا منہ ڈھکے تو اسپر قربانی لازم ہوگی اور ایک دن سے کم ڈھکنے تو صدقہ لازم ہوگا یہ خلاصہ میں لکھا ہو۔ اسی طرح اگر ایک پوری رات سر یا منہ ڈھکا تو بھی یہی حکم ہو خواہ جانکر ڈھکا ہو یا بھول کر یا سوئے میں ڈھکا ہو یہ سراج الوماج میں لکھا ہو۔ اور اگرچہ تھاغی سر یا اس سے زیادہ ایک دن ڈھکا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اس سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا روایت شومرون میں مذکور یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور بغیر باری کے سر پر یا منہ پر پی باندھنا مکروہ ہو اور اگر پورے دن بھی پی باندھی تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر اپنے بدن پر دوسری جگہ پی باندھی ہو مگر بہت ہو کہ واجب نہ ہوگا لیکن بغیر عذرا یا سا کر کہ وہ جو یہ بیخ القدرین میں لکھا ہو اگر صاحب احرام کے کوئی چیز اپنے سر پر لگی ہو تو اگر وہ ایسی چیز ہو جس سے سر نہیں ڈھکا کرتے جیسے طشت اور برتن اور گیہوں کے تاپے کا پیر یا زور شل اس کے اور چیزیں تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کپڑے کے قسم سے ایسی چیزیں ہوں جن جیسے سر ڈھکنے میں توجہ لازم ہوگی محیط میں لکھا ہو اگر صاحب احرام کسی احرام والے یا بے احرام والے کو سلا ہو یا انوشو لگا ہو یا کپڑا پہناوے تو بالاجماع اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں لکھا ہو اگر صاحب احرام سلا ہو کپڑا پہنے پر مضطر تھا اور جب ان ایک کپڑا پہنے کی ضرورت ہو وہ دن دوپٹے پہنے تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور وہ ضرورت کا کفارہ جو شل ایک فیصل کے پہننے پر مجبور تھا اور آٹے دو فیصل پہننے یا ایک فیصل اور ایک جبر نہ پایا یا ایک ٹوپی کی ضرورت تھی اور آٹے ٹوپی کے ساتھ عمامہ بھی باندھا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ اور اگر دو کپڑے دو ٹوٹن دونوں

پہلے جنہیں سے ایک موضع ضرورت تھا اور ایک نہ تھا مثلاً اسکو عامہ یا بولی کی ضرورت تھی اور اسنے ان دونوں کے ساتھ فیض پہنچی اور کسی طرح ایسا ہی کیا تو اسپر دو کفار سے لازم ہو گئے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک اختیار کا اور اگر ضرورت کی وجہ سے کچھ پہنچا تھا پھر وہ ضرورت جانی رہی اور وہ اسی طرح ایک یا دونوں تک پہنچا رہا پس جب تک ضرورت کے زائل ہونے میں ٹھک ہو تب تک فقط کفارہ ضرورت کا واجب ہوگا اور جب ضرورت کے زائل ہو جانے کا یقین ہو گیا تو اسپر دو کفارہ سے لازم ہو گئے ایک کفارہ ضرورت کا اور ایک کفارہ اختیار کا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ اور اصل ان مسائل کے جنس میں یہ کہ موضع ضرورت میں اگر زیادتی کرے تو وہ بھی گناہ نہیں سمجھا جاتا بلکہ کل کی ضرورت سمجھی جاتی ہے اور اگر موضع ضرورت کے سوا اور زمین زیادتی کرے تو وہ نیکانہ سمجھا جاتا ہے جو خط اور ذخیرہ میں لکھا ہو صاحب احرام اگر بیمار ہو یا اسکو بیمار دے اور اگر اسکو بعض وقت میں کچھ پہنچنے کی ضرورت ہو اور بعض وقت نہ ہو تو جب تک وہ بیماری زائل ہوگی تب تک ایک ہی کفارہ لازم ہوگا اور اس سے وہ بیمار دفع ہو گیا اور دوبارہ بیمار آیا یا وہ بیماری اس سے زائل ہو گئی اور دوسری بیماری آگئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب اسپر دو کفارہ سے لازم ہو گئے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو۔ اور اگر زمین کا سامنا ہو اور کچھ سے پہنچنے کی حاجت ہوئی اور اسنے کچھ سے پہنچا پھر دشمن چلا گیا اور اسنے کچھ سے پہنچا پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں تھپتھپا رہا نہ کہ اس سے لڑتا تھا اور رات کو آرام کرتا تھا تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جب تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ اور ان مسائل میں اصل یہ ہو کہ کچھ جاتا ہو کہ ضرورت کچھ پہنچنے کی ایک ہو یا مختلف ہیں صورت لباس کا اختیار نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ تیسری فصل سر موٹہ آنے اور ناخن تراشوانے کے بیان میں ابو حنیفہ ضرورت سر موٹہ آیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی قربانی کے سوا اور کسی چیز سے اسکا کفارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب حرم اور غیر حرم میں سر موٹہ آنا برابر ہے جو امام ابو یوسف رحمہ نے یہ لکھا ہو کہ اگر غیر حرم میں سر موٹہ اوسے گا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر چھٹائی یا تہائی سر موٹہ آیا تو بھی قربانی واجب ہوگی اور اگر چھٹائی سے کم سر موٹہ آیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ بشرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر چھٹائی دائرہ یا اس سے زیادہ موٹہ انی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر چھٹائی سے کم موٹہ انی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الالواح میں لکھا ہو اور اگر ساری گردن موٹہ انی تو اسپر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر ان کے پیچھے کے بال موٹہ سے یا بطنوں کے بال موٹہ سے یا ان دونوں مقاموں یا ان میں سے ایک کے بال اکٹھا کرے تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الالواح میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک بطن نصف سے زیادہ موٹہ تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہو۔ اور اگر کچھ بچھنے لگانے کے مقصد سے کم موٹہ تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر بچھنے کے بال کے ال کرتے تو یہ حساب کرے جیسے کہ جھڈہ بال کترے ہیں وہ چھٹائی دائرہ یا اس کا کونسا حصہ ہو پس ہی حساب کے بموجب اسپر کھانا دینا واجب ہوگا مثلاً وہ چھٹائی دائرہ یا اس کے چارم حصہ کے برابر ہے تو اسپر بکری کی چھٹائی قیمت واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک پورے عضو کے بال موٹہ سے تو قربانی واجب ہوگا

اور اگر زمین کا سامنا ہو اور کچھ سے پہنچنے کی حاجت ہوئی اور اسنے کچھ سے پہنچا پھر دشمن لوٹا یا دشمن اپنی جگہ سے نہیں گیا تھا اور دن میں تھپتھپا رہا نہ کہ اس سے لڑتا تھا اور رات کو آرام کرتا تھا تو اسپر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا جب تک یہ عذر زائل نہ ہوگا۔ اور ان مسائل میں اصل یہ ہو کہ کچھ جاتا ہو کہ ضرورت کچھ پہنچنے کی ایک ہو یا مختلف ہیں صورت لباس کا اختیار نہیں ہوتا یہ بدائع میں لکھا ہو۔ تیسری فصل سر موٹہ آنے اور ناخن تراشوانے کے بیان میں ابو حنیفہ ضرورت سر موٹہ آیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی قربانی کے سوا اور کسی چیز سے اسکا کفارہ نہیں ہو سکتا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب حرم اور غیر حرم میں سر موٹہ آنا برابر ہے جو امام ابو یوسف رحمہ نے یہ لکھا ہو کہ اگر غیر حرم میں سر موٹہ اوسے گا تو اسپر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر چھٹائی یا تہائی سر موٹہ آیا تو بھی قربانی واجب ہوگی اور اگر چھٹائی سے کم سر موٹہ آیا تو صدقہ واجب ہوگا یہ بشرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر چھٹائی دائرہ یا اس سے زیادہ موٹہ انی تو قربانی واجب ہوگی اور اگر چھٹائی سے کم موٹہ انی تو صدقہ واجب ہوگا یہ سراج الالواح میں لکھا ہو اور اگر ساری گردن موٹہ انی تو اسپر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر ان کے پیچھے کے بال موٹہ سے یا بطنوں کے بال موٹہ سے یا ان دونوں مقاموں یا ان میں سے ایک کے بال اکٹھا کرے تو قربانی واجب ہوگی یہ سراج الالواح میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک بطن نصف سے زیادہ موٹہ تو صدقہ واجب ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہو۔ اور اگر کچھ بچھنے لگانے کے مقصد سے کم موٹہ تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو اور اگر بچھنے کے بال کے ال کرتے تو یہ حساب کرے جیسے کہ جھڈہ بال کترے ہیں وہ چھٹائی دائرہ یا اس کا کونسا حصہ ہو پس ہی حساب کے بموجب اسپر کھانا دینا واجب ہوگا مثلاً وہ چھٹائی دائرہ یا اس کے چارم حصہ کے برابر ہے تو اسپر بکری کی چھٹائی قیمت واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر ایک پورے عضو کے بال موٹہ سے تو قربانی واجب ہوگا

ہوگی اور اگر عضو سے کم کے بال موٹے تو صدقہ واجب ہوگا عضو سے مراد ران اور پٹلی اور نعل ہو سہ اور
 واڑھی مراد شین یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر سر یا ناک یا داڑھی کے چند بال اکٹھا رہے تو ہر بال کے عوض ایک کھانا
 واجب ہوگا یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ کوئی شخص اصل ہو اور اسکے بال پر شہابی سر سے کم ہیں تو انکے موٹے
 میں اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر چھٹائی سر کے برابر ہونے تو قربانی واجب ہوگی یہ غایۃ السردی شرح ہدایہ میں
 لکھا ہے اگر صاحب اجسام رولی پکا تھا اور اسکے کچھ بال جل گئے تو صدقہ دیوے اور اگر صاحب احرام نے سر یا
 واڑھی کو کھایا اور اس سے ایک بال ٹوٹ گیا تو صدقہ واجب ہوگا۔ یہ سراج الودائع میں لکھا ہو۔ اگر سر اور واڑھی
 اور شلون اور کل بدن کے بال موٹے ہیں اگر یہ سب ایک جگہ موٹے تو ایک قسربانی واجب ہوگی اور ہر جگہ کے
 بال جدا جدا مقاموں میں موٹے تو ہر ایک کے عوض قربانی واجب ہوگی یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ الامام ابو یوسف
 رحمہ۔ اگر سر کے بال موٹے اور اسکے عوض قربانی ذبح کی اور وہ بھی تک اسی مقام میں ہو پھر وہ بھی موٹا رہی
 تو پھر دوسری قربانی لازم ہوگی اور اگر چھٹائی سر یا ایک مجلس میں اور چھٹائی سر دوسری مجلس میں اور پھر محیط سے
 دوسری مجلس میں چھٹائی سر موٹا اگر کل سر چار مجلسوں میں موٹا یا تو سب ایک اول کا کفارہ تین دیا یا بالافاق
 ایک ہی قربانی لازم ہوگی یہ فتح القدیر میں لکھا ہو۔ اگر کسی احرام والے یا سب احرام والے کا سر موٹا اور وہ خود
 ہی صاحب احرام تھا اس پر صدقہ واجب ہو خواہ اسکے حکم سے موٹا ہو یا بغیر حکم اور اسے خوشی سے سر موٹا یا
 ہو یا کسی کی زبردستی سے یہ غایۃ السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر سب احرام والے سب کسی احرام والے
 کا سر اسکے حکم سے یا بغیر حکم کے موٹا تو اس احرام والے پر کفارہ واجب ہوگا اور وہ موٹے والے سے کہ
 نہ لگے یہ فتاویٰ سے قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور سر موٹا نہ والا جو صاحب احرام نہیں رہا اس پر صدقہ واجب ہوگا
 یہ غایۃ السردی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اور اگر احرام والے نے کسی سے احرام والے کی پوچھیں کہ تم نے یا مانع تراش
 تو کچھ کھانا کھلا دے یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ جس شخص نے سر موٹا نہ میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے
 تو اس پر قربانی لازم ہوگی۔ اسی طرح اگر قارئین اور متبعین نے اگر ذبح میں تاخیر کی یہاں تک کہ قربانی کے دن گزر گئے
 تو بھی یہی حکم ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ قارئین نے اگر قربانی ذبح کرنے سے پہلے سر موٹا یا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے
 نزدیک اس پر دو قربانیاں واجب ہوئی ایک ذبح سے پہلے سر موٹا نہ کی اور دوسری قربانی کی یہ تین میں
 لکھا ہو۔ صاحب احرام پر اپنے ناخن تراشنے جائز نہیں اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن بغیر ضرورت تراشے
 تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر دو ہاتھوں اور دو پاؤں کے ایک مجلس میں تراشے تو ایک قسربانی
 کافی ہو اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے تین ناخن تراشے تو صدقہ واجب ہوگا ہر ناخن کے بدلے نصف صاع
 کیونکہ دس لیکن اگر سب صدقوں کی قیمت ایک ایک قربانی کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے اور اگر پانچ ناخن
 ایک ہاتھ کے تراشے اور کفارہ نہ دیا پھر دوسرے ہاتھ کے ناخن تراشے تو اگر دو ہاتھوں کے ہاتھ کے
 مجلس میں تراشے تو ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر دو مجلسوں میں تراشے تو دو قسربانیاں واجب ہوگی اور
 اگر پانچ ناخن ایک ہاتھ کے ایک مجلس میں تراشے اور چھٹائی سر موٹا اور کسی عضو پر خوشبو لگائی خواہ ایک مجلس
 مجلس میں خواہ مختلف مجلسوں میں تو ہر ایک مجلس کے بدلے علمہ قسربانی واجب ہوگی اور اگر چار ہاتھ پانچ

۱۷
 این شخص کے
 بال تمام سر میں پٹلی
 نون کی کا خستہ
 کا نہ ہو
 علی کی خوشی ہے
 میں پر کیا ہو

میں پانچ ناخن متفرق تراشتے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہون دے اور اس طرح چاروں بات پانچوں میں سے جسکے ناخن تراشتے تو اسی طرح صدقہ واجب ہوگا اور اگر کب ناخن سولہ ہونگے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع گیہون دیگا لیکن جب انکی قیمت قربانی کے برابر ہو جائے تو نصفہ رہ جائے کہ کہنے پر شرع طحاوی میں لکھا ہے صاحب احرام کا ناخن ٹوٹ کر ہلک رہا پھر اسکو جبراً کر لیا تو کچھ واجب نہوگا یہ کافی میں لکھا ہے بالوں کے اکھاڑنے اور کاٹنے اور نورہ سے صاف کرنے اور دانتوں سے اکھاڑنے کا حکم مثل ہونڈھنے کے جو یہ سراج الوباح میں لکھا ہے یہ چند مسائل ہیں فصلوں سے متعلق ہیں جو افعال ایسے ہیں کہ انکو اپنے اختیار سے نہ کر کے قربانی لازم آتی ہو جیسے سٹے ہونے کیڑے پہننا اور بال ہونڈنا اور نورہ نہ ہونا اور ناخن تراشنا تو ایسے افعال کو کسی بیماری یا ضرورت کی وجہ سے کرنا تو کفارہ لازم ہوگا پھر کفارہ چاہے انتیس رکوعے پر شرع طحاوی میں لکھا ہے اور کفارہ سے یہ بیان قرآنی یا صدقہ یا روزہ اگر قربانی اختیار کرے تو ہر قسم میں درج کر کے یہ غلط ہیں لکھا ہے اور اگر حرم سے باہر فرج کرے تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر چہ جسکے بیٹوں کو اسکا گوشہ صدقہ کر دے اور مسکین کو اسقدر دے جسکی قیمت نصف صاع گیہون ہو تو کفارہ ادا ہو جائیگا یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر روزہ سے اختیار کرے تو حسان چاہے وہان تین دن کے روزے رکھے یہ غلط ہیں لکھا ہے چاہے برابر یا روزہ سے رکھے چاہے جدا جدا رکھے یا شرع طحاوی میں لکھا ہے اور اگر صدقہ اختیار کرے تو تین صاع گیہون ہو سکتیوں کو دے ہر مسکین کو نصف صاع دے اور فضل لکھا ہے کہ کہنے فقیروں کو صدقہ دے اور اگر ہر مسکین کے فقیروں کو دیا تو جائز ہو اس صدقہ کا دوسرے کو مالک کر دینا یا اسکو مبارک کر دینا امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جیسا ہے تو امام محمد رحمہ کے نزدیک مالک کر دینے کے سوا اور کچھ جائز نہیں یہ ظہیر یہ اور شرح طحاوی میں لکھا ہے چوٹی فصل محسار کے بیان میں جہاں جو فرق سے باہر ہو اور مساکین اور شہوت سے بوجہ اور عسرہ کو قاسد نہیں کرتا انزال ہوا یا نواسر قربانی واجب ہوگی یہ غلط خبری میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر شہوت سے چپٹ جاوے یا کسی جو اپنے جانور کے دخول کر دے تو کچھ واجب نہوگا لیکن انزال ہو گیا تو قربانی واجب ہوگی اور اسکا ج اور عسرہ قاسد نہوگا یہ شرح طحاوی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہے اگر حورت کی فرج کو شہوت سے دیکھا اور انزال ہو گیا تو کچھ واجب نہوگا جیسے تصور کرنے میں انزال ہونے میں کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہا یہ میں لکھا ہے اور اسی طرح اگر بہت دیر تک نہ کیا رہا یا بار دیکھا تو کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایت السرو جی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اسی طرح احتلام سے غسل کے نہو کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر ہلقہ کے گل سے منی کاٹنے کا ارادہ کیا اور انزال ہو گیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی لازم ہوگی یہ سراج الوباح میں لکھا ہے اگر نقطہ نکلیا تھا اور زووف عرت سے پہلے حورت سے جماعت کی اور مرد اور حورت دونوں صاحب احرام تھے تو بوقت دونوں کے عقوٹے اور شہتہ چھپا تو دونوں کا ج فاسد ہو جائیگا اور ان دونوں پر واجب ہوگا کہ ہر قسم میں سبب کے افعال ادا کریں اور اس فاسد ج کو تمام کریں اور ان دونوں علیحدہ علیحدہ قربانی واجب ہو اس قربانی میں کمی کافی ہوتی ہو اور ان دونوں پر واجب ہو کہ سال آئندہ میں حج کو قضا کریں اور ان دونوں پر عسرہ واجب نہیں یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے اور اگر دلی جھوٹے سے یا جاگیر

دو سال کے کفارہ سے بل جائز ہے

کی کہ زبردستی سے یا سوتلے تین کی ہو تو سب کا حکم برابر ہو۔ اور اگر ایک کے اور جنوں کی دلی کامیابی ہی حکم ہو یہ پیرائے
 میں لکھا ہو۔ اور اگر شوہر اپنا مال کاٹھا کہ اسکی طرح کے لڑکے جماعت کر سکتے ہیں تو عورت کا حج فاسد ہو گا اور
 اس لڑکے کا حج فاسد ہو گا اور عورت اسکی یا چھوٹی بھتی تو حکم پر عکس ہو گا یہ فتح القدر میں لکھا ہو۔ اگر وقتوں عرفہ
 سے پہلے جماعت کی اور اس کے بعد پھر جماعت کی تو اگر وہ دونوں فعل ایک مجلس میں ہو سکتے تو ایک ہی قربانی واجب
 ہوگی اور اگر دو مختلف مجلسوں میں ہو سکتے تو ایام اور ایام ابو یوسف رحمہ کے قول کے بموجب ان میں سے
 ہر ایک پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت ایام کے تو دینے کے طور پر کسی تو بھی ایک قربانی سے زیادہ
 واجب ہو گا وہ ایک مجلس میں ہو یا کئی مجلسوں میں ایسے شرح لمحا وی میں لکھا ہو اور اگر وقتوں عرفہ کے بعد جماعت
 کی خواہ بھول کر کی ہو یا نہ کر تو حج فاسد ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور ان میں سے ہر ایک پر بدیع یعنی اوش
 یا گائے کی قربانی واجب ہوگی اور اگر بار بار جماعت کی تو اگر مجلس ایک ہو تو ایک پانچ کے سوا ایک چار واجب ہو گا اور
 اگر مجلسیں دو ہیں تو ایام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اول کے عوض بدیع اور دوسری کے
 عوض بکری واجب ہوگی یہ شرح شامی میں لکھا ہو۔ اور اگر دوسرا جماعت احرام تو ٹہرنے کے طور پر پٹھا تو ایک قربانی
 واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر سر موٹا آنے کے بعد جماعت کی تو اگر کسی کی قربانی واجب ہوگی یا کئی
 میں لکھا ہو۔ اور اگر پورے طواف تیس بار یا نصف سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اگر کسی واجب ہوگا اور اگر تین مرتبہ
 طواف کے بعد جماعت کی تو بدیع واجب ہو گا اور بیچ پر راہوں کا یہ شرح لمحا وی میں لکھا ہو اور اگر طواف زیارت
 کے لئے سر نہ موٹا یا دوسرے موٹا آنے سے پہلے جماعت کی تو بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ تیس میں ہوا اور اگر عمرہ میں
 چار مرتبہ طواف کرنے سے پہلے جماعت کی تو عمرہ فاسد ہو گیا اور اس میں اس کے بعد جماعت کی تو اس پر بکری کی قربانی
 اور بکری کی قربانی اس پر واجب ہوگی اور اگر چار طواف یا اس سے زیادہ کے بعد جماعت کی تو اس پر بکری کی قربانی
 واجب ہوگی اور عمرہ فاسد ہو گا یہ وہاں میں لکھا ہو اور اگر عمرہ کر نیوالا دو عمرہ میں کسی بار جماعت کرے تو دوسری مجلس
 کے عوض بکری کی قربانی واجب ہوگی اور اس میں اگر صفا و مروہ کے درمیان میں بھی سے فارغ ہونے کے بعد
 جماعت کی تو بھی ہی حکم یہ ہے ایضاً میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب سر موٹا آنے سے پہلے ہو اور اگر سر موٹا آنے
 کے بعد تو کوچہ واجب ہو گا یہ شرح لمحا وی میں لکھا ہو۔ اور اگر تارین ہو اور عمرہ کے اہل ان سے پہلے جماعت کرے تو
 عمرہ اور حج فاسد ہو جاوے گا اور ان دونوں کے افعال اس طرح ادا کرے اور سال آئندہ میں اس پر حج اور عمرہ فاسد
 ہو گا اور قرآن کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی یہ محیط میں لکھا ہو اور اس پر دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی یہ محیط میں
 میں لکھا ہو۔ اور اگر تارین نے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد اور وقت عرفہ سے پہلے جماعت کی تو حج اس کا فاسد ہو جاوے گا
 اور عمرہ فاسد ہو گا اور اس پر دو قربانیاں واجب ہوگی اور سال آئندہ میں حج کی قضاء کرے اور قرآن کی قربانی اس سے
 ساقط ہو جاوے گی اور اس میں اگر عمرہ کے چار مرتبہ طواف کرنے کے بعد جماعت کی تو بھی ہی حکم ہو گا اور اگر وقت عرفہ کے
 بعد جماعت کی تو عمرہ اور حج فاسد ہو گا و جو حج کے اوشی و عمرہ کے بکری کی قربانی واجب ہوگی اور قرآن کی قربانی بھی
 لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر پورے یا اکثر طواف زیارت کے بعد جماعت کی تو کچھ واجب ہو گا لیکن اگر سر موٹا آنے
 یا بالی نترانے سے پہلے طواف زیارت کیا تھا تو دو بکریوں کی قربانی واجب ہوگی اس لیے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام بھی

باقی ہو اور اگر ایک ہی مجلس میں دو بارہ جماعت کی تو اسپر قربانی کے سوا اور کچھ واجب نہیں اور اگر دوسری مجلس میں جماعت کی تو دو قربانیوں اور واجب ہوگی اور اس قربانی میں دو گربان کا کافی ہے شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر متفق تھا پس اگر قربانی کو خود ایک کثیرین کے چلا تھا تو وہی حکم جو صرف کچھ کر نیو اسے اور صرف کچھ کر نیو اسے کا حکم بیان ہوا اور اگر قربانی خود ایک کثیرین کے چلا تھا تو متفق اور قارن کا حکم بعض احکام میں برابر ہوا اور وہ یہ ہیں اگر عمر کے طواف سے یا تو ف حذ سے پہلے جماعت کی تو متفق کی قربانی اس سے ساقط ہو جاوے گی اور اگر وقفہ کے بعد جماعت کی تو وہ قربانی واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ حورت اور مرد اس حکم میں برابر ہیں۔ اگر حورت سے سوتے ہیں یا زبردستی جماعت کی یا حورت سے لڑکے یا بچوں نے جماعت کی تو یہی حکم ہو۔ یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو یا بچوں فصل طواف ادا ہوئی اور اگر طواف ملے اور جو دن پندرہ گیارہ مارنے کے لگے ہوں گے بیان ہیں۔ اگر بے وضو طواف زیارت کیا تو ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی اور جنابت کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہو اور اگر نصف سے زیادہ طواف جنابت یا بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو بھی یہی حکم ہو چوکل کا ہوا اور فصل ہو کہ جب تک کہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور قربانی اسپر واجب ہوگی اور اصح یہ ہو کہ بے وضو ہونے کے صورت میں اعادہ مستحب ہو اور جنابت کی حالت میں واجب ہو اور اگر بے وضو طواف کیا تھا اور پھر اسکا اعادہ کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اگرچہ ایام محمد کے بعد اعادہ کیا ہو اور اگر جنابت کی حالت میں طواف کیا اور ایام محمد میں اسکا اعادہ کیا تو اسپر کچھ واجب ہوگا اور اگر ایام محمد کے بعد اعادہ کیا تو اسکی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی یہ کافی میں لکھا ہو۔ اور بدلتا اس سے ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور اگر جنابت میں طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو واجب ہو کہ نیا احرام باندھ کر پھر لوٹے اور اگر نہ لوٹا اور بدیہیہ یا تو کا ہی ہو لیکن لوٹا افضل ہو اور اگر بے وضو طواف کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو اگر لوٹا اور طواف کیا تو جائز ہو اور کبریٰ کی قربانی بھیجی تو افضل ہو یہ تیس میں لکھا ہو۔ اور جس شخص نے طواف زیارت میں سے تین بار یا اس سے کم طواف چھوڑ دیا تو اسپر بکری کی قربانی واجب ہو اور اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا اور پھر طواف کے واسطے نہ لوٹا اور قربانی کے واسطے ایک بکری بھیجی تو جائز ہو یہ بدایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو اگر اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیون دسے لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کی برابر ہو جاوے تو مسجد پر اسپر کم کر لے اور اگر طواف زیارت نصف سے کم جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف نہ لوٹا تو اسپر قربانی واجب ہو اور کبریٰ کی قربانی کافی ہو۔ اور اگر انکی کمی میں ہو اور طہارت کی حالت میں اسکا اعادہ کر لیا تو جو قربانی واجب ہوئی تھی ساقط ہو جاوے گی اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر ایام محمد میں اسکا اعادہ کیا تو قربانی ساقط ہوگی اور اگر اس کے بعد اعادہ کیا تو ہر بار کے طواف کے عوض نصف صاع گیون دسے لیکن اگر اسکی قیمت قربانی کی برابر ہو جاوے تو مسجد پر اسپر کم کر لے اور اگر طواف اور اگر طواف زیارت میں کچھ سے زیادہ ہر قدر درہم سے زیادہ نجاست لگی تھی تو کراہت کے ساتھ جائز ہو اور کچھ لازم ہوگا یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر طواف صدر بے وضو ہونے کی حالت میں کیا تو اسپر صدقہ واجب ہوگا یہی اصح ہو اور اگر طواف زیارت نصف سے کم بے وضو کیا تو بھی سب راتوں تک کے بوجہ صدقہ واجب ہوگا اور اعادہ سے بالاجماع ساقط ہو جاوے گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ اور اگر کل یا اکثر طواف صدر جنابت کی حالت میں کیا تو قربانی واجب ہوگی اور اگر اپنے

ساقط ہے اور نہ لگے کی قربانی

اہل و عیال میں چلا آیا تو کبریٰ کی قربانی کافی ہو اور اگر کہ میں ہو اور اسکا اعادہ کیا تو وہ قربانی ساقط ہو جائیگی اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ اسپر واجب ہوگا اور اگر نصف سے کم یہ طواف جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو ہمارے طواف کی عوض نصف صاع گہون کا صدقہ اسپر واجب ہوگا اور اگر وہ کہ میں ہو اور اسکا اعادہ کر لیا تو بالا جارح ساقط ہو جائیگا بشرط علی وی کے باب الحج والعمرة میں لکھا ہو۔ اور اگر پورا اکثر طواف صدر چھوڑ دیا تو ایک کبریٰ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر طواف صدر میں میں بار کا طواف چھوڑ دیا تو تین سکینوں کو کھانا دینا اسپر واجب ہو سکین کو نصف صاع گہون دے یہ کافی میں لکھا ہو۔ اگر جنابت کی حالت میں طواف زیارت کیا اور اسکا اعادہ اسپر واجب ہو تو اگر آخر ایام تشریق میں طہارت کی حالت میں۔ طواف الصدر کیا تو طواف الصدر طواف الزیارت کے عوض میں واقع ہوگا اور طواف الصدر اس کے ذریعہ بانی ریگا اور اس کے چھوڑنے کی وجہ سے قربانی واجب ہوگی یہ حکم بلا خلاف ہو اور امام ابوحنیفہ رحم کے نزدیک طواف الزیارت میں اخیر کرنے کی وجہ سے ایک قربانی اور واجب ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر بے وضو طواف الزیارت کیا اور اسے آخر ایام تشریق میں طواف الصدر یا وضو کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی۔ یہ تین میں لکھا ہو۔ اور اگر طواف الزیارت بے وضو کیا اور طواف الصدر جنابت کی حالت میں بالاتفاق اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک قربانی طواف الزیارت کی اور ایک قربانی طواف الصدر کی۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں کو چھوڑ دیا تو اسپر عورت ہمیشہ کے واسطے حرام ہوگی اور اسپر واجب ہو کہ پھر لوٹے اور ان دونوں طوافوں کو ادا کرے اور طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحم کے قول کے بموجب قربانی واجب ہوگی طواف الصدر کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ اسکا وقت مقرر نہیں ہو اور اگر خاص طواف زیارت کو چھوڑ دیا اور طواف الصدر کیا تو طواف الصدر بعض طواف الزیارت کے واسطے ہوگا اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے اسپر قربانی واجب ہوگی۔ اور اگر طواف زیارت میں سے نصف سے زیادہ چھوڑ دیا مثلاً فقط تین طواف کیے اور طواف الصدر پورا کیا اور کسی کی پھر اگر کھانا تو اس میں سے چار مرتبہ کا طواف طواف الزیارت میں شامل ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحم کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگی اور سب فقہاء کے قول کے بموجب ایک قربانی طواف الصدر کے چار مرتبہ چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگی۔ اور اگر طواف الزیارت میں سے تین مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو ایک صدقہ تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا ایک طواف الزیارت میں سے تین بار طواف چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور اگر طواف الزیارت اور طواف الصدر دونوں میں سے چار مرتبہ کا طواف چھوڑ دیا تو کل طواف زیارت کا ہوگا اور وہ کل چار مرتبہ طواف ہو اور ایک مرتبہ کا طواف الزیارت جو باقی رہا اسکی وجہ سے قربانی لازم آئیگی اور طواف الصدر کے چھوڑنے کی وجہ سے بھی قربانی لازم ہوگی اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک مرتبہ چار بار طواف کیا تو طواف الزیارت کی جو کہ ہر وہ طواف الصدر میں سے پوری کی جاوے گی اور ایک صدقہ طواف الزیارت کی تاخیر کی وجہ سے اور ایک صدقہ طواف الصدر کی کمی کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف الزیارت چار مرتبہ کیا اور طواف الصدر نہ کیا تو ہمارے نزدیک حج اسکا جائز ہوگا اور اسپر دو کربوں کی قربانی واجب ہوگی ایک کبریٰ طواف الزیارت کی کمی کی وجہ سے اور دوسری کبریٰ طواف الصدر چھوڑنے کی وجہ سے اور یہ دونوں قربانیاں سال آئندہ میں بھیجے اور نئے میں ذبح

۱۷
میں کیا ہے یہ وہی ہے
میں کیا ہے یہ وہی ہے

کیا جو دین پر فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر بے وضو طواف قدم کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوبان میں لکھا ہے اور غایتہ البیان میں مذکور ہے کہ اگر بے وضو طواف قدم کیا اور اگر کھلا اور اس کے بعد کسی کی توجہ نہ ہو اور ان فصل یہ ہو کہ طواف زیارت کے بعد کسی اور اگر کھلے کا اعادہ کرے اور اگر جنابت کی حالت میں طواف قدم کیا اور اس کے بعد کسی کی اور اگر کھلا کھلا تو اس کا اعتبار نہیں ہوا اور واجب ہو کہ طواف زیارت کے بعد کسی کرے اور اس میں اگر کھلے یہ بحر الرائق میں لکھا ہے اگر بے وضو یا جنابت کی حالت میں عمرہ کا طواف کیا پس جب تک کہ میں ہو طواف کا اعادہ کرے اور اگر اپنے اہل و عیال میں لگیا اور طواف کا اعادہ نہ کیا تو بے وضو طواف کرنے کی صورت میں قربانی لازم ہوگی اور جنابت کی حالت میں بھی بطور تحسان کے ایک بکری کافی ہو یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جن شخص نے عمرہ کا طواف اوسے بے وضو کی پس جب تک کہ میں ہو ان دونوں کا اعادہ کرے اور جب ان دونوں کا اعادہ کرے گا تو کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر اعادہ سے پہلے اپنے اہل و عیال میں چلا آیا تو طہارت کے چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی اور کچھ مکہ کو لوٹنے کا حکم نہ کیا جاوے گا اس لیے کہ رکن کے ادا کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو گیا اور کسی کی وجہ سے کچھ اس پر واجب ہوگا اور اگر طواف کا اعادہ کیا اور کسی کا اعادہ نہ کیا تو بھی صحیح قول کے بموجب یہی حکم ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر طواف زیارت کی حالت میں اس کا ستر کھلا ہوا تھا تو جب تک کہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر سکا تو قربانی واجب ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جو شخص صفا و مروہ کے درمیان میں ہی چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی اور ج اس کا پورا ہوگا یہ قدوری میں لکھا ہے۔ اور اگر جنابت یا نفاس کی حالت میں ہی کسی کی تو کسی اس کی صحیح ہے۔ اور اگر احرام سے باہر ہونے اور جماعت کرنے کے بعد بدعتیہ کے بعد کسی کے بعد کسی کرے تو بھی یہی حکم ہو یہ سراج الوبان میں لکھا ہے اگر سواری پر طواف کیا یا اس طرح طواف کیا کہ کوئی اس کو اٹھائے ہوئے تھا اور صفا و مروہ کے درمیان میں کسی بھی انھیں دونوں صورتوں میں سے کسی طرح کی تو اگر یہ فعل عذر سے تھا تو جائز ہو اور کچھ لازم ہوگا اور اگر غیر عذر تھا تو جب تک کہ میں ہو اس کا اعادہ کرے اور جب اپنے اہل و عیال میں چلا گیا تو ہمارے نزدیک وہ اس کے واسطے قربانی کرنے پر محیط میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے امام کے جانے سے پہلے اور غروب سے قبل چلا گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اگر غروب کے بعد چلا گیا تو کچھ واجب ہوگا اور اگر غروب سے پہلے لوٹ آیا تو صحیح قول کے بموجب قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر غروب کے بعد لوٹا تو ظاہر روایت کے بموجب ساقط ہوگی اس میں فرق نہیں ہے کہ اپنے اختیار سے جاوے یا اونٹ کی ٹوٹی کی وجہ سے چلا جاوے یہ سراج الوبان میں لکھا ہے جو شخص عرفات سے پہلے دونوں چھوڑ دے اس پر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر گل جہرون پر نکل گیا یا مارنا چھوڑ دے یا ضحیٰ ایک جہرہ پر نکل گیا یا مارے یا یوم نحر کو صحن جہرہ عقبہ پر نکل گیا یا مارے تو اس پر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر کچھ ٹوٹی سی ٹکریاں مارنا چھوڑ دے تو ہر ٹکری کے عوض نصف صاع کیون صدقہ دے لیکن جب اس کی قیمت ایک بکری کے برابر ہو جاوے تو جہد رہا ہے کم کر دے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے جس کے افعال میں سے جس فعل کے اس کے موقع سے تاخیر کیا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی جیسے کہ کوئی شخص حرم سے نکلا اور اسے اپنا سر نہ دیا خواہ حج کے واسطے سر نہ دیا ہو یا عمرہ کی واسطے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک قربانی واجب ہوگی اور اگر

طواف قدم و طواف ایستقامت
بہرے و نہ ہرے

قارن اور متبع ذبح سے پہلے سر مونڈالین تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک دو قربانیان واجب ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک ایک قربانی واجب ہوگی یہ بھرا لائقین لکھا ہو

نواں باب شکار کے بیان میں۔ شکار سے مراد وہ جانور جو اصلی پیدائش میں وحشی ہو اور وہ دو قسم ہو ایک بڑی یعنی خشکی کے اور اس سے مراد وہ جانور جو خشکی پیدائش میں ہو اور دوسری بڑی خشکی پیدائش پانی میں ہو اس واسطے کہ اصل اسمین پیدائش کی جگہ ہو اور اس کے بعد خشکی یا پانی میں رہنا عارضی ہو پس اس سکونت سے اصل متین نہیں ہوتی بڑی شکار صاحب احرام پر حرام ہو بڑی حرام نہیں یہ متین میں لکھا ہو اگر صاحب احرام شکار کو قتل کرے تو اس پر جزا واجب ہوگی یہ متون میں لکھا ہو اور اسمین بھانکر اور بھوگر اور خطا سے مارنے والا برابر ہو خواہ یہ اول بار شکار کرنے والا ہو یا دوسری بار یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو اور ابتدا و ارج کرنے والا اور اسکا اعادہ کرنے والا برابر ہو یہ متین میں لکھا ہو۔ شکار کسی کی ملک ہو یا سیاح ہو دونوں برابر میں یہ محیط میں لکھا ہو اور جزا اس کے شکار کی وہ قیمت ہوگی جو دو عادل شخص اسی مکان میں اور اسی زمانہ میں جہین وہ قتل ہوا ہو جو بزرگین اس واسطے کہ مکان اور زمانہ کے بدلنے سے قیمت بدل جاتی ہو اور اگر ایسا جنگل ہو جہاں شکار بک سکتا ہو تو جو سب سے زیادہ قریب ایسا موضع ہو جہاں شکار بک سکتا ہو وہاں کی قیمت کا اعتبار کرے یہ متین میں لکھا ہو اور قیمت میں اسکو اختیار ہو چاہے اس سے کوئی قربانی خرید کر ذبح کرے اگر قیمت اس قدر ہو اور اگر چاہے روزہ رکھے یہ کافی بن ہو پھر اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو اسے ہونے شکار کی قیمت امان سے اندازہ کیا دے اور یہ شخص ہر دسے صاع امان کے عوض ایک روزہ رکھتا ہو اگر اناج میں سے نصف صاع سے کم خریدے تو اسکو اختیار ہو چاہے اس کے عوض روزہ رکھے یا اناطعام خرید کر صدقہ کرے یہ ایسا صاع میں لکھا ہو اور اگر کسی قیمت میں اس نے کھانے سے کم ہو تو یا اس قدر کھانا دے یا ایک دن کا روزہ رکھے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر قربانی کا ذبح کرنا اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے اور اسکا گوشت فقیروں کو تصدق کر دے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جہاں چاہے دے اور یہی حکم روزہ کا یہ متین میں لکھا ہو اور اگر حرم سے باہر قربانی ذبح کی تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر ہر فقیر کو اس قدر گوشت دیا ہو جسکی قیمت نصف صاع گیون کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جائیگا اور اگر قیمت اس سے کم ہو تو اس قدر اور دیکر اسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے ذبح کرنے کے بعد گوشت چوری گیا تو قربانی حرم میں ذبح کی گئی تو اس پر بدل اسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو اسکا بدل اس پر واجب ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر قربانی اختیار کی اور جو قیمت اس پر واجب ہوئی تھی وہ کچھ بچ رہی اور جو بقدر بچ رہی ہو وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہو تو اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو اسمین سے ہر نصف صاع گیون کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اسکا کھانا فقیروں کو تصدق کر دے اور ہر سکین کو نصف صاع گیون دے اور اگر چاہے تو اسے کم عوض روزہ رکھے اور تھوڑے کے عوض صدقہ دے اور اگر قیمت اسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اسکو اختیار ہو چاہے دو قربانیان ذبح کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض روزہ رکھے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو سنا کفارہ چاہے اور اگر سے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روزہ رکھے کچھ صدقہ دے یہ متین میں لکھا ہو اگر صاحب

اور اگر چاہے اس سے کوئی قربانی خرید کر ذبح کرے اگر قیمت اس قدر ہو اور اگر چاہے روزہ رکھے یہ کافی بن ہو پھر اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو اسے ہونے شکار کی قیمت امان سے اندازہ کیا دے اور یہ شخص ہر دسے صاع امان کے عوض ایک روزہ رکھتا ہو اگر اناج میں سے نصف صاع سے کم خریدے تو اسکو اختیار ہو چاہے اس کے عوض روزہ رکھے یا اناطعام خرید کر صدقہ کرے یہ ایسا صاع میں لکھا ہو اور اگر کسی قیمت میں اس نے کھانے سے کم ہو تو یا اس قدر کھانا دے یا ایک دن کا روزہ رکھے یہ کافی میں لکھا ہو اور اگر قربانی کا ذبح کرنا اختیار کرے تو حرم میں ذبح کرے اور اسکا گوشت فقیروں کو تصدق کر دے اور اگر کھانا دینا چاہے تو جہاں چاہے دے اور یہی حکم روزہ کا یہ متین میں لکھا ہو اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو قربانی ادا نہ ہوگی لیکن اگر ہر فقیر کو اس قدر گوشت دیا ہو جسکی قیمت نصف صاع گیون کے برابر ہو تو کھانے کا صدقہ ادا ہو جائیگا اور اگر قیمت اس سے کم ہو تو اس قدر اور دیکر اسکو پورا کرے اور اگر قربانی کے ذبح کرنے کے بعد گوشت چوری گیا تو قربانی حرم میں ذبح کی گئی تو اس پر بدل اسکا واجب نہیں اور اگر حرم سے باہر ذبح کی تو اسکا بدل اس پر واجب ہو یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر قربانی اختیار کی اور جو قیمت اس پر واجب ہوئی تھی وہ کچھ بچ رہی اور جو بقدر بچ رہی ہو وہ قربانی کی قیمت کے برابر نہیں ہو تو اسکو اختیار ہو کہ اگر چاہے تو اسمین سے ہر نصف صاع گیون کی قیمت کے عوض میں روزہ رکھے اور اگر چاہے تو اسکا کھانا فقیروں کو تصدق کر دے اور ہر سکین کو نصف صاع گیون دے اور اگر چاہے تو اسے کم عوض روزہ رکھے اور تھوڑے کے عوض صدقہ دے اور اگر قیمت اسکی دو قربانیوں کے برابر ہو تو اسکو اختیار ہو چاہے دو قربانیان ذبح کرے یا دونوں کے عوض صدقہ دے یا دونوں کے عوض روزہ رکھے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض جو سنا کفارہ چاہے اور اگر سے یا ایک قربانی ذبح کرے اور باقی کے عوض کچھ روزہ رکھے کچھ صدقہ دے یہ متین میں لکھا ہو اگر صاحب

احرام میں ہر شکار کو قتل کرے تو اس پر وہی واجب ہوگا جو حرم سے باہر شکار کے قتل کرنے سے واجب ہوتا اور حرم کی وجہ سے
 کچھ اور واجب ہوگا یہ نہایت کم لکھا ہے جو شخص احرام سے باہر ہوگا وہ حرم میں شکار کو قتل کرے تو اس کا حکم بھی وہی ہوگا صاحب
 احرام کا ہو لیکن روزے اس کو کافی نہیں ہوتا اگر شکار کو قتل کرے تو اس پر دو چیز لازم ہوں گی یہ شرح محمدی میں لکھا ہے
 جو شخص کسی ایسے شکار کو قتل کرے جس کا گوشت نہیں کھایا جائے دینہ جانور اور ویش اس کے تو اس پر نیز لازم ہوگی اور وہ
 جزا ایک بکری کی قیمت سے زیادہ ہوگی۔ اور اگر دینہ جانور صاحب احرام پر حملہ کرے اور وہ اس کو قتل کرے تو چار ہونگا
 اور اس میں طرح طرح کا شکار ملے کر تو بھی یہی حکم ہوگا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ صاحب احرام اگر کسی کے تعلیم یافتہ یا شکار کو قتل کرے تو
 تعلیم یافتہ یا شکار کی قیمت اس کے مالک کو دے اور غیر تعلیم یافتہ یا شکار کی قیمت اس کے مالک کو دینا پڑے گی اور غیر تعلیم یافتہ کی قیمت
 ہو اور مالک ہو اور تعلیم یافتہ ہو تو اس کے قتل کرنے میں اس میں تعلیم یافتہ کی قیمت اس کے مالک کو دینا پڑے گی اور غیر تعلیم یافتہ کی قیمت
 ملد واجب ہوگی یہ شرح محمدی میں لکھا ہے۔ اور اگر احرام سے باہر کوئی شخص کسی کے مالک کی تعلیم یافتہ شکار کو حرم میں قتل کرے
 تو بھی یہی حکم ہوگا یہ محیط شری کے باب قتل الصید میں لکھا ہے۔ اگر صاحب احرام شکار کو زخمی کرے تو اگر وہ مر جائے تو
 اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ اچھا ہو گیا اور کچھ شکاری نہ رہا تو ضامن ہوگا اور اگر کچھ شکاری رہا تو بقدر اس کی قیمت
 میں نقصان اگیا ہو اس کا ضامن ہوگا۔ اور اگر یہ نہ معلوم ہو کہ وہ مر گیا یا اچھا ہو گیا تو احسان یہ کہ تمام قیمت لازم ہوگی
 یہ محیط شری میں لکھا ہے۔ اور اگر زخمی کرنے کے بعد اس کو مردہ پایا اور یہ معلوم ہو کہ وہ کسی اور سبب سے مر گیا تو زخمی
 کرنے سے جو واجب ہوا تھا اس کا ضامن ہوگا یہ نہ اتفاق میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شکار کو زخمی کیا یا اس کے بال اکھاڑے یا
 کوئی عضو اس کا کاٹا تو اس وجہ سے جو اس کی قیمت میں نقصان ہو گیا ہو اس کا ضامن ہوگا اور اگر کسی پر نہ جانور کا بازو
 اکھاڑا یا کسی جانور کے پاؤں کا ٹڈا لے جس کی وجہ سے وہ اپنے آپ کو بچا نہیں سکتا تو پوری قیمت لازم ہوگی یہ بہا میں لکھا
 ہے۔ اگر صاحب احرام کسی شکار کا انڈا توڑ دے تو اگر وہ گنہگار تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صحیح انڈا ہو تو ہارے نزدیک اس کی
 قیمت کا ضامن ہوگا یہ نہایت کم لکھا ہے۔ اگر شکار کا انڈا بھی تو بھی یہی حکم ہوگا یہ محیط اور محیط شری میں لکھا ہے۔ اگر کسی شکار کو زخمی کیا
 اور اس کا کفارہ دیا پھر اس کو قتل کیا تو دوسرا کفارہ دے اور اگر قتل کرنے سے پہلے کفارہ نہیں دیا تھا تو قتل کا کفارہ اور
 زخمی کرنے کی وجہ سے جو نقصان آیا تھا وہ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر اول شکار کو زخمی کر کے اس کو بچنے کے قابل
 نہ رکھا اور پھر قتل کیا تو دوسری جزا اس پر واجب ہوگی۔ دوسری لکھا ہے کہ اگر جزا کے ادا کرنے سے پہلے اس کو قتل کیا تو دوسری
 جزا واجب ہوگی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ احرام والے نے حرم کے شکار کو زخمی کیا پھر اس کے بالوں یا بدن کی وجہ سے
 اس کی قیمت بڑھ گئی اور وہ نہ کم کیوچھ سے مر گیا تو اس زخمی ہونے کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہو اس کا ضامن ہوگا اور مرنے کے
 دن جو اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر زخمی کرنے کے بعد اس کی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے گھٹ گئی اور وہ کسی نعم
 کی وجہ سے مر گیا تو اس کے زخمی ہونے کے دن اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد اس کی قیمت حرم میں بالوں
 یا بدن کی وجہ سے بڑھ گئی پھر اس نعم کی وجہ سے مر گیا تو اس زیادتی کا ضامن ہوگا جیسے کفارہ دینے سے پہلے حکم تھا اگر صاحب احرام
 نے حرم سے باہر شکار کو زخمی کیا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا اور شکار کی قیمت بالوں یا بدن کی وجہ سے زیادہ ہو گئی تو زخمی
 کرنے کی وجہ سے جو نقصان ہوا تھا اور اس کے علاوہ مرنے کے دن جو اس کی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور اگر قیمت زیادہ ہونے
 سے پہلے فدیہ دیدیا تو زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر ایسی تک وہ صاحب احرام ہو تو فدیہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن

شرح محمدی
باب شکار

کو چوہا بڑا ہو وہ قابل سے پھر لنگیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہوا اگر ایک بے احرام شخص اور ایک قارن دونوں کسی شکار کو حرم میں قتل کریں تو بے احرام شخص پر نصف قیمت اور قارن پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد حج کرنے والا اور ایک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر حرم کے شکار کو قتل کیا تو بے احرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور فقط حج کرنے والے پر پوری قیمت اور قارن پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور یہی قیاس ان سب میں جاری ہوتا ہے شرع طحاوی میں لکھا ہے اور اگر اولیٰ بے احرام نے اسکے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد حج کرنے والے نے اور اسکے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی دھم سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہوئی وہ واجب ہوگی اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا ہاتھ پائون کا نایا باز توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں اکھیں پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور قارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک نہ ہوگا پھر اس عمرہ کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی ملایا اور دوبارہ اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس تندرست جانور کی قیمت اس پر واجب ہوگی اور حج کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور پھر حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اس شکار کو زخمی کیا تو عمرہ کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہو کر حج اور عمرہ کے احرام کا احرام باندھا اور پھر شکار کو زخمی کیا اور وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قارن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا ہاتھ تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ محیط سفری میں لکھا ہے۔ اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملایا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور حج کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت کم

بے احرام شخص پر تہائی قیمت واجب ہوگی اور قارن پر دو چہرہ قیمت واجب ہوگی اور اگر اولیٰ بے احرام نے اسکے مارنے میں ابتدا کی پھر مفرد حج کرنے والے نے اور اسکے بعد قارن نے اسکو مارا اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی دھم سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں اس کے دوسرے زخم لگانے سے قیمت میں کمی ہوئی وہ واجب ہوگی اسکے علاوہ تین زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے تیسرے زخم لگانے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی اور اسکے علاوہ جو تینوں زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر پہلے شخص نے شکار کا ہاتھ پائون کا نایا باز توڑا اور دوسرے شخص نے دونوں اکھیں پھوڑیں تو اول شخص پر تندرست شکار کی قیمت واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور قارن پر دو زخموں کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی واجب ہوگی اور اگر عمرہ کے احرام میں کسی شکار کو ایسا زخمی کیا جس سے وہ ہلاک نہ ہوگا پھر اس عمرہ کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی ملایا اور دوبارہ اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قارن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چہرہ واجب ہوگی اور اگر دوبارہ بھی اسکا ہاتھ تو پہلے زخم کی حالت میں جو واجب ہوا تھا وہی اس مرتبہ واجب ہوگا یہ محیط سفری میں لکھا ہے۔ اگر فقط عمرہ کرنے والے نے کسی شکار کو زخمی کیا اور پھر کسی بے احرام شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر فقط عمرہ کرنے والے نے اپنے عمرہ کے احرام میں حج کا احرام بھی ملایا اور پھر اسکو زخمی کیا اور ان سب زخموں سے وہ شکار مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو بے احرام شخص کے زخمی کرنے کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور حج کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو سب زخموں کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور بے احرام شخص اس نقصان کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت کم

ہوگی اور اسکے علاوہ تینوں زخون کی حالت میں جو قیمت ہو وہ نصف اسپر واجب ہوگی اور اگر اسکے زخمی کرنے کے بعد عہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر بے احرام شخص نے اسکو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرآن کیا اور اس حالت میں اسکو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہو گا جو اخیر کے دوزخون کی حالت میں اسکی قیمت تھی اور قرآن کی وجہ سے پہلے زخم کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور اسی طرح بے احرام شخص کا بھی حکم بدل جاوے گا اور اگر یہ بے زخم ہلاک کرنے والے تھے جیسے یا قرآن کا ضامن اور انھیں پھوڑنا تو عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت لازم ہوگی اور قرآن کی وجہ سے پہلے دوزخون کی حالت میں جو اسکی قیمت تھی وہ دو چند واجب ہوگی اور بے احرام شخص پر پہلے زخمی ہونے کی حالت میں جو اسکے دوبارہ زخمی کرنے سے اسکی قیمت میں کمی ہوئی وہ نقصان واجب ہو گا اور اسکے علاوہ تینوں زخون کی حالت میں قیمت ہو وہ نصف واجب ہوگی یا کافی میں لکھا ہو۔ اگر کسی جانور کو مارا تو اسی طرح کسی جزائین واجب ہوگی لیکن اگر اس جانور کے مارنے میں احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کا ارادہ کیا ہو تو یہ حکم نہیں ہو جیسا کہ اصل میں مذکور۔ صاحب احرام اگر بیت سے شکار احرام سے باہر ہونے یا احرام توڑنے کے ارادہ پر کرے تو اسے بے احرام کی وجہ سے ایک ایک قربانی واجب ہوگی اسلئے کہ وہ احرام سے باہر ہونے کا ارادہ کرنا جو احرام کی حالت میں لگنا کا ارادہ نہیں کرتا اور جلد احرام سے باہر ہو جانے میں ایک قربانی واجب ہوتی ہے بجز الرافقین میں لکھا ہے اگر کوئی سبب پیدا کرنے سے شکار کا قتل کرنے والا قرار پائیں اگر سبب پیدا کرنے میں حکم شرع سے تجاوز کرنے والا ہو تو قیمت کا ضامن ہو گا ورنہ ہو گا پس اگر کسی نے کوئی جال لگایا اور اس میں کوئی جانور پھنس کر مر گیا یا پانی کی واسطے گڑھا کھودا اور اس میں کوئی شکار گر کر مر گیا تو کچھ اسپر واجب نہ ہو گا۔ اگر کسی صاحب احرام نے دوسرے شخص کی خواہ وہ احرام والا ہو یا بے احرام شخص ہو کسی شکار کے مارنے میں مدد کی تو اسکی قیمت کا ضامن ہو گا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ جس طرح صاحب احرام پر شکار کا قتل کرنا حرام ہو اسی طرح شکار کو بتانا بھی حرام ہو اور شکار کے بتانے سے بھی اسی قدر جزا لازم ہوگی جو قتل کرنے سے لازم ہوتی یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور جس ولایت کی وجہ سے جزا لازم ہوتی ہو وہ یہ کہ جس شخص کو بتایا وہ پہلے سے اس شکار سے واقف نہوا اور اسکے بتانے کو حج جان لے اور اگر اسکے بتانے کو جھوٹ جانا اور پھر وہی شکار دوسرے شخص نے بتایا اور اسکو حج جانا تو جس شخص کے قول کو جھوٹ جانا ہو اسپر کچھ واجب نہ ہو گا اور یہ بھی شرط ہو کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو جب وہ شکار کو قتل کرے تو بتایا والا اس وقت تک احرام میں ہو لیکن اگر بتانے والا احرام سے باہر ہو گیا پھر اس شخص نے جسکو بتایا تھا قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہو گا مگر گنہگار ہو گا اور یہ بھی شرط ہو کہ جس شخص کو شکار بتایا ہو وہ اس شکار کو دھین پکڑے جہاں اسے بتایا تھا اور اگر وہ شکار اس جگہ سے چلا گیا پھر دوسری جگہ اسے پکڑ کر قتل کیا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہو گا یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے۔ اگر کسی صاحب احرام نے کسی صاحب احرام کو شکار بتایا تو دونوں شخصوں پر پوری جزا لازم ہوگی۔ اگر احرام والا نے کسی بے احرام شخص کو شکار بتایا اور اسے شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر اسکی قیمت لازم ہوگی اور بے احرام شخص پر کچھ لازم نہ ہو گا یہ محیط میں ہوگی بے احرام شخص نے احرام والا سے یا بے احرام شخص کو حرام کا شکار بتایا تو بتانے والے پر کچھ واجب نہ ہو گا اور قاتل پر جزا لازم

۱۷
بہرہ کائنات
بہرہ کائنات
بہرہ کائنات

ہوگی یہ محیط شری میں لکھا ہو اگر کسی شکار کی طرف کو اشارہ کیا تو جس شخص کو اس نے اشارہ سے بتایا ہو اگر وہ اس کے اشارہ کرنے سے پہلے اس شکار کو جانتا یا دیکھتا تھا تو اشارہ کرنے والے پر کچھ واجب ہوگا مگر یہ کہ وہ ہر دو بدائع میں لکھا ہو اگر کوئی احرام والا شخص دوسرے احرام والے کو کوئی شکار بتا دے اور اس کے قتل کا حکم کرے اور دوسرا شخص تیسرے کو حکم کرے اور تیسرا شخص قتل کرے تو ان تین سے ہر شخص پر پوری جزا لازم ہوگی اور اگر احرام والے نے کسی احرام والے کو شکار کی خبر کی لیکن اس کو وہ شکار نہ نظر نہ آیا پھر دوسرے احرام والے نے اس شکار کی خبر دی اس نے اپنے سے پہلے شخص کی بات کو نہ سنا جانا نہ چھوٹے پھر شکار کو تلاش کر کے اس کو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اگر کسی احرام والے نے کسی احرام والے کو کسی احرام والے کے پاس اس واسطے بھیجا کہ اس سے کہہ دے کہ فلاں شخص یہ کہتا ہے کہ اس جگہ شکار ہو پس اس شخص نے جا کر اس کو قتل کیا تو اس قاصد اور بھیجنے والے اور قاتل تینوں میں سے ہر شخص پر شکار کی تہمت واجب ہوگی اور جس شخص کے پاس پیغام بھیجا ہو اگر وہ پہلے سے اس شکار کو دیکھتا تھا اور جانتا تھا تو قاتل کے سوا کسی پر کچھ واجب ہوگا اور قاتل پر جزا لازم ہوگی اگر احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونٹنے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اس نے اس شکار کو پکڑ لیا اور اس کے ساتھ اور ایک شکار کو اسی گھونٹنے میں سے پکڑا تو حکم کرنا والے پر اس شکار کی جزا لازم ہوگی جس کا اس نے حکم کیا ہو اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم ہوگا اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی ایسے موقع پر چھوڑا کہ تیرا نہ سنا اور اس نے تیسرے سے اس کو قتل کیا تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ محیط میں لکھا ہو اگر کسی نے ایک احرام والے سے چھری ہنگ کر ایک شکار کو قتل کیا تو احرام والے پر جزا لازم ہوگی لیکن یہ اس کے واسطے کہ وہ یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ شخص بغیر اس کے چھری دینے کے بھی اس کے ذبح پر قادر ہو اور اگر بغیر اس کے چھری دینے کے اس کے ذبح پر قادر نہ تھا تو احرام والا تہمت کا ضامن ہوگا یہ محیط شری میں لکھا ہو کسی احرام والا نے اکمل میں کسی گھریں آئے اور اس گھریں میں چڑیاں اور کبوتر تھے اور ان میں سے تین شخصوں نے چھٹے شخص کو دروازہ بند کرنے کا حکم کیا اور اس نے دروازہ بند کر دیا اور وہ سب نے کو چلے گئے اور جب وہ لوگ آئے تو انہوں نے دیکھا کہ کچھ جانور پیاس کی وجہ سے مر گئے تو ہر شخص پر جزا لازم ہوگی یہ غایۃ السردجی شرح ہدایہ میں لکھا ہو اگر کسی صاحب احرام نے کوئی شکار پکڑا تو اس پر واجب ہو کہ اس کو چھوڑ دے خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا ہتھ پرہ میں اس کے ساتھ ہو یا اس کے گھریں ہو اور اگر کسی دوسرے احرام والے نے اس کے ہاتھ سے چھوڑ دیا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب ہوگا اس لیے کہ شکار کرنے والا شکار کا مالک نہیں ہوا تھا اور اگر دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر شخص پر جزا لازم ہوگی اور ہر اسے تینوں اصحاب کے نزدیک پکڑنے والے کو اختیار ہو کہ قاتل سے وہ پیسے لے جو اس کو کفارہ میں دینا پڑا ہو اگر بے احرام شخص نے کوئی شکار پکڑا پھر اس شکار کو ہاتھ میں پکڑے ہوئے تھا اور اسی حالت میں اس نے احرام باندھا تو اس شکار کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہو اور اگر اس نے چھوڑا اور وہ اس کے ہاتھ میں رہ گیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہو اور اس چھوڑ دینے کی وجہ سے وہ شکار اس کی ملک سے باہر نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس چھوڑنے کے بعد دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا تو یہ احرام سے باہر ہونے کے بعد اس کو چھڑکنا اور شرح معنی

اس میں بھی مسئلہ ہے
قاصد و قاتل کا ہونا
دو بات پائی گئی

میں لکھا ہو جو ان ملک کی تصنیف ہو اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ میں سے چھو لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک چھوڑنے والا مالک کو قیمت دیگا اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک قیمت کا ضامن ہوگا۔ اور اگر شکار پھر ہر مین اس کے ہاتھ یا اس کے گھر میں ہو تو ہمارے نزدیک اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہو یہ بدلہ میں لکھا ہو جو شخص شکار لیکر حرم میں داخل ہو تو وہ اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں ہو تو حرم میں اس کو چھوڑنا اسپر واجب ہو اور اگر درحقیقت اس کے ہاتھ میں نہیں تھا اسامان میں ہو یا پھر ہر مین ہو تو اسپر چھوڑنا واجب نہیں یہ کفایہ میں لکھا ہو۔ اور اگر احرام باندھا اور اس کے ہاتھ میں پھر کے اندر شکار ہو یا احرام باندھا اور پھر ہر مین شکار ہو اور حرم میں اس کو داخل نہیں کیا تو ہمارے نزدیک اس کو چھوڑنا واجب نہیں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہو۔ اگر کوئی شخص حرم میں باز لیکر داخل ہوا اور اس کو چھوڑ دیا اور اسے حرم کے کسی کبوتر کو قتل کیا تو اسپر واجب نہ ہوگا یہ محیط شری کے باب قتل الصيد میں لکھا ہو اگر کسی بے احرام شخص نے کسی بے احرام شخص کا شکار غصب کر لیا پھر غاصب نے احرام باندھا اور شکار اس کے ہاتھ میں تھا تو اس کو چھوڑ دینا اس کو لازم ہو اور اس کی قیمت مالک کو دیگا اور اگر مالک کو کوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہوگا مگر بر لکھا اور اسپر واجب ہوگی یہ محیط شری میں از النہ الاس عن الصيد کی فصل میں لکھا ہو اگر حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار سچا تو اگر وہ شکار راجی شتر ہی کے پاس باقی ہو تو اس حق کا رد کرنا واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی اسی طرح صاحب احرام شکار سچے تو بھی یہی حکم ہو اور اس میں فرق نہیں ہو کہ حرم کے اندر سچے یا دان سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر سچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہو حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کرے اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہو امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہو اور اس کی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ جائز نہیں اور ظاہر روایت کے بموجب جائز ہو یہ نہیں میں لکھا ہو بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں صاحب احرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مردار ہوگا اور صاحب احرام پھر جزا واجب ہوگی یہ سر اجہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے شتر سے کسی شکار کو قتل کیا یا کتے یا باز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اسے قتل کیا تو اس کا کھانا حلال نہیں ہو اور اسپر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب احرام نے ایسے شکار میں سے کھایا جس کو ذبح کیا ہو تو اگر اس کی جزا اسکے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کچھ کھایا اس کا کفارہ بھی اسی میں داخل ہو جائیگا اور اگر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا اسکے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہو اس کی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تو یہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہو اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب احرام نے کچھ کھایا تو یہ اور استغفار کے سوا اجماع اسپر اور کچھ واجب نہیں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہو۔ امین مضافہ نہیں ہو کہ صاحب احرام اس شکار کا گوشت کھا دے جس کو کسی نے احرام شخص نے شکار کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب صاحب احرام نے وہ شکار اس کو نہ بتایا ہو اور اسکے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا اٹھا تو اس اور اس کی جزا اور اگر دی پھر اس کو چھو کر کھالیا تو اسپر کچھ لازم نہیں ہو یہ غایۃ المردی میں لکھا ہو۔ اگر ایسے شکار کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر ہو تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر شکار کے پانوں حرم میں

اس کی قیمت مالک کو دیگا اور اگر مالک کو کوالہ کر دیا تو اس کے ذمہ سے بری ہوگا مگر بر لکھا اور اسپر واجب ہوگی یہ محیط شری میں از النہ الاس عن الصيد کی فصل میں لکھا ہو اگر حرم میں داخل ہونے کے بعد شکار سچا تو اگر وہ شکار راجی شتر ہی کے پاس باقی ہو تو اس حق کا رد کرنا واجب ہوگا اور اگر مر گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی اسی طرح صاحب احرام شکار سچے تو بھی یہی حکم ہو اور اس میں فرق نہیں ہو کہ حرم کے اندر سچے یا دان سے نکالنے کے بعد حرم سے باہر سچے اور اگر وہ شخص جو بے احرام ہو حرم کے اندر شکار کی خرید و فروخت کرے اور وہ شکار حرم سے باہر ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جائز ہو امام محمد رحمہ کے نزدیک جائز نہیں۔ اگر بے احرام شخص حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرے روزہ رکھنا کافی نہیں ہو اور اس کی جزا میں قربانی کرنے میں اختلاف ہو بعضوں نے کہا ہو کہ جائز نہیں اور ظاہر روایت کے بموجب جائز ہو یہ نہیں میں لکھا ہو بے احرام شخص اگر حرم کا شکار ذبح کرے تو اس کا کھانا جائز نہیں صاحب احرام اگر حرم سے باہر یا حرم کے اندر ذبح کرے تو وہ مردار ہوگا اور صاحب احرام پھر جزا واجب ہوگی یہ سر اجہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے شتر سے کسی شکار کو قتل کیا یا کتے یا باز تعلیم یافتہ کو چھوڑا اور اسے قتل کیا تو اس کا کھانا حلال نہیں ہو اور اسپر جزا واجب ہوگی اور اگر صاحب احرام نے ایسے شکار میں سے کھایا جس کو ذبح کیا ہو تو اگر اس کی جزا اسکے ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو تو جو کچھ کھایا اس کا کفارہ بھی اسی میں داخل ہو جائیگا اور اگر ایک ہی جزا لازم ہوگی اور اگر جزا اسکے ادا کرنے کے بعد کھایا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک جو کھایا ہو اس کی قیمت واجب ہوگی اور امام ابو یوسف رحمہ اور امام محمد رحمہ کے نزدیک تو یہ اور استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہو اور اگر اس گوشت میں سے کسی بے احرام شخص یا کسی اور صاحب احرام نے کچھ کھایا تو یہ اور استغفار کے سوا اجماع اسپر اور کچھ واجب نہیں ہو یہ شرح حمادی میں لکھا ہو۔ امین مضافہ نہیں ہو کہ صاحب احرام اس شکار کا گوشت کھا دے جس کو کسی نے احرام شخص نے شکار کر کے ذبح کیا ہو یہ حکم اس وقت ہو کہ جب صاحب احرام نے وہ شکار اس کو نہ بتایا ہو اور اسکے ذبح کرنے یا شکار کرنے کا حکم نہ دیا ہو یہ ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر صاحب احرام نے کسی شکار کا اٹھا تو اس اور اس کی جزا اور اگر دی پھر اس کو چھو کر کھالیا تو اسپر کچھ لازم نہیں ہو یہ غایۃ المردی میں لکھا ہو۔ اگر ایسے شکار کے تیر مارا جو کچھ حرم کے اندر ہو اور کچھ باہر ہو تو شکار کے پانوں کا اعتبار ہو یہ محیط میں لکھا ہو۔ اگر شکار کے پانوں حرم میں

ہیں اور سر حرم سے باہر ہو تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر اس شکار کے پانوں حرم سے باہر ہیں اور سر حرم کے اندر تو وہ شکار حرم سے خارج ہو اور اگر کچھ پانوں حرم کے اندر ہیں اور کچھ باہر تو وہ احتیاطاً حرم کا شکار نہ سمجھا جاوے گا یہ حکم اس وقت ہو کہ جب وہ شکار بکھرا ہو اور اگر زمین پر لٹا ہوا ہو تو اس کے سر کا اعتبار پانوں کا اعتبار نہیں پس اگر شکار سر حرم میں ہو اور پانوں حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا شکار ہو اور اگر سر حرم سے باہر ہو اور پانوں حرم میں ہوں تو حرم کا شکار ہو اور اگر شکار ایسے درخت پر ہو جہاں سر حرم میں ہو اور شاخیں حرم سے باہر ہوں اور شکار شاخوں کے اوپر ہو تو درخت کا اعتبار نہیں ہو شکار کی جگہ کا اعتبار کرے یہ سراج الوہان میں لکھا ہو اگر تیر مارنے والا اور وہ شکار جس کے تیرا مارا ہو ان دونوں میں سے ایک حرم کے اندر ہو تو تیر مارنے والے پر جزا لازم ہو اور اگر دونوں حرم سے باہر ہیں اور تیر حرم میں ہو کر زمین جانا اور تیر بیٹھنے والا صاحب احرام نہیں تو پھر واجب نہیں ہو اور بازائے کو اگر چھوڑے تو بھی بھی حکم ہو۔ والو اجماع میں ہو کہ اگر حرم سے باہر کسی شخص نے ایسے شکار کے تیر مارا جو حرم سے باہر تھا اور وہ شکار زمینی ہونے کے بعد حرم میں داخل ہوا اور وہاں گر گیا تو اسپر جزا واجب ہوگی اور اس کا شکار نام کر وہ جو یہ تیرا خانہ میں لکھا ہو۔ اگر بے احرام شخص نے کسی شکار پر کتا چھوڑا جو حرم سے باہر ہو اور کتا اس کے پیچھے گیا اور حرم کے اندر اس کو کتا تو چھوڑنے والے پر کچھ واجب ہوگا لیکن اس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر بے احرام شخص نے ایسے شکار پر تیر مارا جو حرم سے باہر تھا پھر شکار حرم میں داخل ہو گیا اور تیر اس کے حرم میں لگا تو اسپر جزا واجب ہوگی یہ خط بیان لکھا ہو۔ خانیہ میں ہو کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے بموجب جس الزام ہوگی یہ تیرا خانہ میں لکھا ہو۔ اگر حرم کے اندر بچھڑے پر کتا چھوڑا اور اس نے کوئی شکار مار لیا یا بچھڑے کے واسطے جال لگایا اور زمین کوئی شکار بغیر اس گیا تو اسپر کچھ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہو۔ اور اگر کسی کے بھگائے سے کوئی جانور بھاگ کر کون میں گر گیا کسی اور پر تیر کی نگرانی تو اسپر جزا واجب ہوگی۔ اگر کوئی شخص سوار تھا یا جانور کو ہانک کر یا آگے سے گھین کر یا تیرا خانہ اور اس جانور نے اپنے ہاتھ یا پانوں یا تھ سے کسی شکار کو مارا تو اسپر جزا واجب ہوگی یہ سراج الدرایہ میں لکھا ہو اگر کسی شخص نے حرم کی ہرنی کو حرم سے باہر نکالا اور اس کے بچے پیدا ہوئے پھر وہ ہرنی اور بچے مر گئے تو اسپر ان سب کی جزا واجب ہوگی اگر کوئی بے احرام شخص ہرنی کو حرم سے باہر نکال لے گیا تو اسپر اس کا چھوڑ دینا واجب ہو اور جب تک وہ حرم میں نہ پہنچ جاوے وہ اس کا ضامن ہو اور اگر حرم میں پہنچنے سے پہلے اس کے بچے پیدا ہو یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی اور اس کے کفارہ دینے سے پہلے وہ ہرنی توکل کا ضامن ہوگا اور اگر کفارہ دینے کے بعد مری تو اصل کا ضامن ہوگا زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر اس کو پنج ڈالا اور شتر کی کے پاس اس کے بچے پیدا ہوئے یا اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی ہوئی پھر وہ ہرنی اور اس کے بچے سب مر گئے تو اگر بانی نے ان کی جسز ا اچھی ادا نہیں کی ہو توکل کا ضامن ہوگا اور اگر جزا ادا کرنے کے بعد بچے پیدا ہوئے یا زیادتی ہوئی تو اصل کا ضامن ہوگا پھر اور زیادتی کا ضامن نہ ہوگا یہ غایتہ السردی میں لکھا ہو اگر کسی جانور کو مارا تو چاہے صدقہ کرے مثلاً ایک چنگل جسے اتنا دیدے یہ حکم اس وقت ہو کہ جان کو اپنے بدن یا سر یا کمر سے سے پکڑا ہو اور اگر زمین پر سے پکڑ کر مارا تو کچھ واجب نہیں اور جان کا مارا اور زمین پر ڈال دینا باہر ہو۔ اور اگر دو یا تین جانور مارے تو ایک چنگل جسے اتنا دیدے اور اگر اس سے زیادتی کی تو نصف صاع

گیوں دے اور جس طرح جون کا مارنا جائز نہیں ہو اسی طرح مارنے کے واسطے غیر کو ہرنی جانز نہیں اور اگر اس
 کے کچھ تو خاص ہوگا اور اسی طرح یہ جائز نہیں ہو کہ بول کو اشارہ سے بتا دے اور یہ بھی جائز نہیں ہو کہ اپنے کپڑے
 دھوپ میں اس غرض سے ڈالے کہ جون مر جائے اور جون کے مارنے کی نیت سے کپڑوں کو دھوپ بھی جائز
 نہیں ہو اور اگر کپڑے دھوپ میں ڈالے اور اس سے جون مرے تو اگر بہت تعین تو نصف صاع گیوں واجب
 ہونگے اور اگر کپڑے خشک کرنے کے واسطے دھوپ میں ڈالے اور اس سے کچھ جون وغیرہ مر گئیں لیکن
 یہ اس کی نیت نہ تھی تو کچھ واجب ہوگا اور اگر صاحب اجسام نے اپنے کپڑے کسی بے اہرام شخص کو جون مارنے
 کو دیے اور اسے جون مارنے پر مجبور کرنے والے پر جسز واجب ہوگی اور اگر اشارہ سے کسی کو جون تلافی
 اور اسے اسکو مارا تو جسز واجب ہوئی۔ کٹے کٹے اور پیرے اور چیل اور کوسے اور ناست کھانے والے
 جانوروں کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور جو کوسے خراب اور ریح کھاتے ہیں ایسے کھیتے کھاتے ہیں وہ شکار
 میں داخل ہیں اور سانپ اور بچھو اور چوہے اور بھڑ اور چوٹی اور گیلے اور بھڑ اور پٹھر اور سپو اور چھڑی
 اور کچھوے کے مارنے میں کچھ واجب ہوگا اور زمین کے کیڑوں کے مارنے میں بھی کچھ واجب ہوگا جیسے کہ مین
 اور خفاہر یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ اور اگر گوہ اور گلت اور بھیلگر کا بھی حکم ہو یہ سراج الوہان میں لکھا
 ہے۔ اور کٹنگار اور لوطری جو اکثر ایذا دینے میں ابتدا نہیں کرتی جو صاحب اجسام کو مارا اسکا قتل کرنا جائز ہو اس سے
 کچھ واجب نہیں ہوتا یہ غایۃ السیرۃ میں لکھا ہے تو خشکی کے تمام شکار کو مارنا صاحب اجسام کو منع ہو لیکن جو جانور ایذا
 دینے میں ابتدا کرتے ہوں انکا مارنا جائز ہو یہ جامع صفیہ میں لکھا ہے جو قاضی خان کی تعینیت ہو۔ صاحب اجسام کو
 بکری اور گاسے اور اونٹ اور مرغی اور پیڑی ہوئی بطاؤن کرنا جائز ہو یہ کثر زمین لکھا ہے۔ حرم کے درخت چار قسم
 کے ہوتے ہیں تین میں ایسی ہیں کہ انکو کاٹنا اور اسے نفع لینا جائز ہو اور اسے جسز لازم نہیں آتی اول درخت
 وہ ہیں جنکو آدمیوں نے بویا ہو اور وہ اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں دوسرے ہر وہ درخت کہ جسکو
 آدمی نے بویا ہو اور وہ اس جنس سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں تیسرے وہ درخت جو خود دیے ہوں اور وہ
 اس قسم سے ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہوں اور چوتھی قسم ایسی ہو جسکا کاٹنا اور اس سے نفع لینا حلال نہیں اگر اسکو
 کوئی شخص کاٹے گا تو اس پر جسز لازم ہوگی اور وہ ب ایسے درخت ہیں جو آپ سے بے ہوں اور اس جنس سے
 ہوں جنکو آدمی بویا کرتے ہیں اور اس قسم کے درخت خواہ کسی کے ملک ہوں یا ہوں سب کا حکم برابر ہے ہاں تک
 کہ نقصان نہ ہو کہ اگر کسی شخص کی ملکیت زمین میں اعم غیلان جمی اور اسکو کوئی شخص کاٹے تو وہ مالک کو قیمت دیگا
 اور بحق اللہ بھی بقدر قیمت اسکو دینا واجب ہوئے محیطین لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص حرم کا ایسا درخت کاٹے جو سبز ہو
 اور نشوونما کی حالت میں ہو پس اگر وہ کاٹنے والا شریعت کے خطاب کے لائق ہو تو اس درخت کی قیمت سے
 لکھا نامزد کر فقیر دن پر عہدہ کر دے اور ہر سکن کو جان چاہے نصف صاع گیوں دے اور اگر پاسبان
 اس سے قربانی خسریہ کر حرم میں دغا کرے روزے اس میں جائز نہیں ہیں کاٹنے والا خواہ صاحب اجسام ہو
 یا بے اجسام یا قارن سب کا حکم برابر ہو پس جب اس کی قیمت ادا کر دے تو اس کاٹے ہوئے درخت سے نفع لینا
 کر دے ہو اور اگر اسکو بیچا تو بیع جائز ہو اور اس کی قیمت تصدق کر دے اور حرم کے جو درخت خشک ہو گئے ہوں اور

درخت میں کچھ خشک ہو
 جانور نہ ہوا تو اس کا قتل
 منع ہے جسکے قتل میں عذاب
 ہے
 کٹے ہوئے درخت میں بھی
 کچھ درخت کاٹنا جائز ہے
 کٹے ہوئے درخت میں بھی
 کچھ درخت کاٹنا جائز ہے
 کٹے ہوئے درخت میں بھی
 کچھ درخت کاٹنا جائز ہے

نشو و نما کی حد سے مکمل گئے ہوں انکے اکھاڑنے میں اور اسے نفع حاصل کرنے میں مضائقہ نہیں یہ شرع مطہر میں
 لکھا ہو۔ اگر درخت کاٹے تو ان کی برکات کا اعتبار ہو شاخوں کا اعتبار نہیں پس اگر درخت کی جڑ حرم میں ہو اور شاخیں
 حرم سے باہر ہوں تو وہ حرم کا درخت ہو اور اگر کچھ جڑ حرم میں اور کچھ حرم سے باہر ہو تو احتیاطاً حرم کا درخت ہو گا
 حرم کے درخت کے پتے لینے آسوت جائز ہونگے کہ اس سے کچھ درخت کا نقصان نہ ہو اور اس میں کچھ خزانہ نہیں ہو
 یہ سران الوہان میں لکھا ہو۔ اگر حرم کا کوئی درخت اکھاڑا اور اس کی قیمت دیدی پھر اسکو وہیں بودیا اور وہ ہم گیا پھر دوبارہ
 اکھاڑا تو اس پر کچھ واجب ہو گا اس لیے کہ وہ جزا دینے سے اسکا مالک ہو گیا یہ بجز الرافق میں لکھا ہو۔ اگر حرم کا درخت کاٹنے
 میں دو احرام والے یا دو بے احرام شخص یا ایک احرام والا اور ایک بے احرام شخص شریک ہوں تو ان دونوں پر
 قیمت واجب ہوگی یہ غایۃ السروی میں شرح ہدایہ میں لکھا ہو۔ اگر حرم کی ہری گھاس لی تو اس پر قیمت واجب ہوگی سوگی گھاس
 لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ شرع مطہر میں لکھا ہو حرم کی گھاس نہ چراوین اور نہ کاٹیں مگر اندھ کا ٹکانا جائز ہو حرم کے
 اندر مکات کے توڑ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں یہ کافی میں لکھا ہو

دسواں باب میقات سے بغیر احرام کے گذر جانے کے بیان میں۔ جب میقات سے باہر رہنے والا شخص بغیر
 احرام کے مکہ میں داخل ہو جاوے اور اسکا ارادہ حج اور عمرہ کا نہیں ہو تو مکہ میں داخل ہونے کی وجہ سے اس پر
 حج اور عمرہ واجب ہو پس اگر حج یا عمرہ کا احرام باندھنے کے واسطے میقات کو نہ لوٹے تو حق میقات ترک ہونے
 کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہو اور اگر میقات کو لوٹے اور وہاں سے احرام باندھے تو اسکی دو صحتیں
 ہیں کہ اگر اس حج یا عمرہ کا احرام باندھا جو اس پر لازم ہوا ہو تو یہی الزم ہو گیا اور اگر حج فرض یا اس پر عمرہ کا احرام
 باندھا جو اس پر واجب تھا تو اگر وہ اسی سال باندھا تو مکہ میں بغیر احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر واجب ہوا
 تھا بحکم احسان وہ بھی ادا ہو جاوے گا یہ محیط میں لکھا ہو اسی طرح اگر اس سال میں وہ حج کیا جسکی مذکر کی ہو تو بھی یہی
 حکم ہو یہ نہایت میں لکھا ہو اور اگر سال بدل گیا اور باقی مسئلہ کی وہی صورت ہو جو مذکور ہوئی تو مکہ میں بغیر احرام کے
 داخل ہونے کی وجہ سے جو اس پر ہوا تھا ادا ہو گا یہ محیط کے باب الیقعات میں ہو اگر کوئی شخص حج اور عمرہ کے
 ارادہ پر جاتا تھا اور وہ میقات سے بغیر احرام کے گذر گیا تو پھر یا تو اسنے میقات کے اندر احرام باندھا یا پھر میقات
 کو لوٹ کر آیا اور وہاں سے احرام باندھا تو اگر میقات کے اندر احرام باندھا ہو تو اس بات پر غور کریگے کہ اگر میقات
 کے آنے میں حج کے فوت ہونے کا خوف تھا تو حکم یہ ہو کہ اسکو میقات کو آنا نہ چاہیے اور اسی احرام سے سب
 ارکان ادا کرے اور اس پر قربانی لازم ہوگی اور اگر حج کے فوت ہوئے کا خوف نہیں ہو تو اسکو چاہیے کہ میقات تک
 آوے اور میقات تک آنے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ سب احرام آوے اور ایک یہ کہ احرام باندھ کر آوے
 پس اگر سب احرام آیا اور میقات سے احرام باندھا تو قربانی اس سے ساقط ہو گئی اور اگر میقات تک احرام باندھ کر
 آیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کہتا ہو کہ اگر وہ لیک کہ چکا ہو تو قربانی اس سے ساقط ہو گئی اور اگر لیک نہیں کی ہو تو ساقط
 نہ ہوگی اور صاحبین رحمہم کے نزدیک دونوں صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہو اور جو شخص اپنے میقات سے بغیر احرام کے
 گذر جاوے پھر ایک دو سے میقات میں جو وہاں سے زیادہ قریب ہو جو احرام باندھے تو جواز ہو اور کچھ اس پر
 واجب ہو گا اور اگر کوئی شخص میقات سے گذرا اور وہ ہستان بنی عامر کو جانے کا ارادہ کرنا ہو کہ کو جائز ہو اور وہاں

میقات کا قیاس
 میقات کو کتنے میں
 ہر مکہ کے موسم میں
 چتر کی صورت میں
 سات کی صورت میں
 اس کا سبب ہے
 چتر کی صورت میں
 چتر کی صورت میں
 چتر کی صورت میں

رکعتا تو اسپر کچھ واجب نہوگا۔ اگر کوئی شخص کو نہ کہ میتات سے بغیر احرام کے گذر گیا اور اسے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اسکی بہت سی صورتیں ہیں یا یہ کہ اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا یا یہ کہ اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا یا وہ دونوں کا قرآن کیا پس اگر اول عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا وہ دونوں میں قرآن کیا تو اسکا استثناء اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر اول حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام حرم سے باندھا تو اسپر دو قربانیاں واجب ہوگی ایک حج کا احرام میتات سے چھوڑ دینے کی وجہ سے دوسرے عمرہ کا احرام خارج حرم سے چھوڑ دینے کی وجہ سے کوئی آدمی میتات سے گذرا اور اسے حج کا احرام باندھا پھر اس حج کو فاسد کر دیا یا حج فوت ہو گیا پھر اسکو قضا کیا تو حج قربانی میتات کی وجہ سے واجب ہوئی تھی وہ ساقط ہو جاوے گی اگر غلام میتات سے بغیر احرام کے گذرا پھر اس کے مال کے اسکو احرام باندھنے کی اجازت دی اور اسے احرام باندھا تو میتات سے بغیر احرام گذرنے کی قربانی اسپر اسوقت واجب ہوگی جب وہ آخر عمر ہوگا۔ کا فرقہ میں داخل ہوا پھر وہ مسلمان ہوا پھر احرام باندھا تو اسپر کچھ واجب نہیں ہو اور اس طرح سے بالابغ لڑکا بغیر احرام کے میتات سے گذرا پھر اسکو احرام ہوا اور اسے احرام باندھا تو اسکا بھی یہی حکم ہو چھوٹا بچہ میں لگا ہو۔ اور اگر کوئی میتات سے بغیر احرام کے مکہ کے جانے کے ارادہ پر کسی بار گذرا تو ہر بار اس کے گذرنے کی وجہ سے اسپر حج واجب ہوگا پس اگر اسی سال میں اسے میتات تک اگر حج فرض یا اور حج کی نیت ہو احرام باندھا تو آخر تہہ کے گذرنے کی وجہ سے اسپر حج واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جاوے گا اور اس سے پہلے گذرنے کی وجہ سے حج واجب ہوا تھا وہ ساقط نہوگا اسولطے کہ آخر عمر تہہ کے گذرنے سے پہلے گذرنے سے واجب ہوا ہو وہ اس کے ذمہ فرض ہو گیا پس جب تک اسکی نیت معین نہ کر گیا تب تک وہ ساقط نہوگا شیخ فتاویٰ کے باب فروع العمرہ میں لکھا کہ کدھارے سے والا حرم سے حج کے ارادہ پر نکلا اور اسے احرام باندھا اور حرم کو نہ لٹا ہاں تک کہ عمرہ میں نہ لٹا تو اسپر کبریٰ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حرم کے گھسنے تک اعمال حج میں مشغول نہیں ہوا تو اگر وہ بلیک کتا ہوا حرم کو نہ لٹا تو بلا خلاف قربانی اس سے ساقط ہو جائیگی اور اگر بغیر بلیک کے لٹا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی اس سے قضا نہوگی صاحبین کا امین خلاف ہے جو یہ تاثر غازیہ میں لکھا ہے۔ اگر کہ والا حرم سے باہر کسی حاجت کو گیا پھر اسے حرم سے باہر حج کا احرام بھی باندھا یا اور عمرہ میں وقوف کیا تو اسپر کچھ واجب نہوگا اور متمتع اگر عمرہ سے خارج ہو کر حرم سے نکلا پھر اسے خارج حرم سے حج کا احرام باندھا اور عمرہ میں وقوف کیا تو اسپر قربانی واجب ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں حرم کو لٹا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اگر وہ احرام کی حالت میں بلیک کتا ہوا حرم کو نہ لٹا تو اس سے قربانی ساقط ہو جاوے گی اور اگر حرم کو لٹ کر وہاں سے اسے پھر احرام باندھا تو بلا اتفاق اسپر کچھ واجب نہوگا یہ غایۃ السووی شیخ باہین لکھا ہے

باب یک احرام سے دوسرا احرام ملانے کے بیان میں۔ اس بات کا جانا ضرور ہے کہ حج یا عمرہ کے دو احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے لیکن اگر ان دونوں کو جمع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک وہ دونوں لازم ہوا دیکھئے اور امام محمد رحمہ کے نزدیک ایک لازم ہوگا لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک بھی ان دونوں میں سے ایک کا احرام توڑ دنا ضرور مذکر پس

ج کے دو احراموں کو جمع کیا تو جب پہلے سے قایم ہو تو دوسرے کو دوسرے سال میں قضا کرے اور اگر عمرہ کے دو احراموں کو جمع کیا تو دوسرے کو اسی سال میں ادا کرے اسوئے کے عمرہ کی تکرار ایک سال میں جائز ہے چنانچہ ج کے اسکا یہ حکم نہیں اور اسی طرح ج کے اعمال پر عمرہ کے اعمال کی بنا کر ناپذیرت ہو لیکن عمرہ کے احرام چر کے احرام کی بنا کر ناپذیرت نہیں پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور ایک بار اسکا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو توڑ دے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور پھر عمرہ کی قضا لازم ہوگی یہ نہایت میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے حج کا احرام باندھا پھر ایک باج کا طواف کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کو نہ توڑے یہ محیط میں لکھا ہے۔ امام ابوحنیفہ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی عمرہ کا احرام باندھے والا عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے واسطے ایک بار طواف کرے پھر حج کا احرام باندھے تو حج کے احرام کو توڑ دے اور اس کے توڑنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور اگر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ ہر اہل میں لکھا ہے اور اگر عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا اور عمرہ کے اضلال میں سے کچھ اور اذکار کو بالافتقار یہ حکم ہے کہ عمرہ کے احرام کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ پس اگر عمرہ کا چارہ بطواف کر لیا پھر حج کا احرام باندھا تو بالاعتلاف یہ حکم ہے کہ حج کے احرام کو توڑ دے اور عمرہ کے احرام کو توڑ دے اس پر قربانی تو لازم ہوگی لیکن عمرہ کا احرام توڑنے میں صحت عمرہ کی قضا لازم ہوگی اور حج کا احرام توڑنے میں حج کی قضا اور عمرہ لازم ہوگا اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے جمع کرنے کی قربانی اس پر لازم ہوگی یہ ہر اہل میں لکھا ہے۔ کوئی دوسرے نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوئے اور انکی وجہ سے وہ قارن ہو گا لیکن اس نے ہر ایک پس اگر عرفات میں وقوف کیا اور اضلال عمرہ کے ادا ہوئے تو عمرہ کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو جب تک وہ ان وقوف نہ کر گیا عمرہ نہ ٹوٹا پس اگر حج کا طواف تنہیہ کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوئے اور اگر ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں بلکہ عمرہ کی ہے اور جب حج عمرہ کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے قایم ہو پھر دوسرے حج کا احرام باندھا تو حج کا طواف نہ توڑا تو دوسرا حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج اول میں سر نہ لایا تھا تو پھر واجب ہوگا اور اگر ابھی تک سر نہیں مونڈا تھا تو اس پر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر نہ لائے یا نہ مونڈا دے یہ تین میں لکھا ہے جو شخص عمرہ سے قایم ہوا لیکن ابھی تک اس نے بال نہیں کٹا ہے پھر اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی قادیانہ کی ہے یہ ہر اہل میں لکھا ہے۔ حج کرنے والا اگر دسویں یا بیسویں یا اسیام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھے تو وہ عمرہ کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اس حالت میں اسکا توڑنا واجب ہو پس اگر اسکو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے تشریقانی لازم ہوگی اور عمرہ بھی لازم ہوگا اور اگر نہ توڑا اور اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور اگر عمرہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر نہ مونڈا پھر دوسرا احرام باندھا تو اسکو نہ توڑے اصل میں یہی مذکور ہے اور اگر اشتباہ نے لکھا ہے کہ اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو اسکو توڑ دے اور اگر حج کا احرام باندھا تو اسکو بھی توڑ دے اور توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور عمرہ کا احرام توڑنے سے عمرہ کی قضا

نہایت میں لکھا ہے اور اگر احرام نہ توڑا اور ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کے جمع کرنے کی قربانی اس پر لازم ہوگی یہ ہر اہل میں لکھا ہے۔ کوئی دوسرے نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوئے اور انکی وجہ سے وہ قارن ہو گا لیکن اس نے ہر ایک پس اگر عرفات میں وقوف کیا اور اضلال عمرہ کے ادا ہوئے تو عمرہ کا احرام ٹوٹ گیا اور اگر عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو جب تک وہ ان وقوف نہ کر گیا عمرہ نہ ٹوٹا پس اگر حج کا طواف تنہیہ کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو دونوں لازم ہوئے اور اگر ان دونوں کو اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور ان دونوں کو جمع کرنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی حج کی نہیں بلکہ عمرہ کی ہے اور جب حج عمرہ کو توڑ دے یہ کافی میں لکھا ہے۔ اگر حج کا احرام باندھا اور اس سے قایم ہو پھر دوسرے حج کا احرام باندھا تو حج کا طواف نہ توڑا تو دوسرا حج لازم ہوگا پھر اگر دوسرے حج کے احرام باندھنے سے پہلے حج اول میں سر نہ لایا تھا تو پھر واجب ہوگا اور اگر ابھی تک سر نہیں مونڈا تھا تو اس پر قربانی واجب ہوگی خواہ دوسرے احرام کے بعد سر نہ لائے یا نہ مونڈا دے یہ تین میں لکھا ہے جو شخص عمرہ سے قایم ہوا لیکن ابھی تک اس نے بال نہیں کٹا ہے پھر اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر وقت سے پہلے احرام باندھنے کی وجہ سے قربانی لازم ہوگی اور یہ قربانی قادیانہ کی ہے یہ ہر اہل میں لکھا ہے۔ حج کرنے والا اگر دسویں یا بیسویں یا اسیام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھے تو وہ عمرہ کے ذمہ لازم ہوگا لیکن اس حالت میں اسکا توڑنا واجب ہو پس اگر اسکو توڑ دیا تو توڑنے کی وجہ سے تشریقانی لازم ہوگی اور عمرہ بھی لازم ہوگا اور اگر نہ توڑا اور اسی طرح ادا کیا تو جائز ہے اور اگر عمرہ کی قربانی واجب ہوگی اور اگر حج میں سر نہ مونڈا پھر دوسرا احرام باندھا تو اسکو نہ توڑے اصل میں یہی مذکور ہے اور اگر اشتباہ نے لکھا ہے کہ اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو اسکو توڑ دے اور اگر حج کا احرام باندھا تو اسکو بھی توڑ دے اور توڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی لازم ہوگی اور عمرہ کا احرام توڑنے سے عمرہ کی قضا

اور حج کا احرام توڑنے کا وجہ سے حج اور عمرہ کی قضاء لازم ہوگی یہ کافی ہیں لکھا ہو۔

باب بارعوان احصار یعنی حج سے روکے جانے کے بیان میں مخصوص شخص پر جسے احرام باندھا چھوڑا احرام باندھا تھا قائلے ادا کرے سے روکا گیا خواہ وہ درگاہ شریف یا مرض یا قید ہو جانے یا کسی عضو کے ٹوٹ جانے یا غرض ہو جانے کی وجہ سے ہو یا اور کوئی ایسا سبب ہو جو اس چیز کے پورا کرنے سے جبکہ احرام باندھا ہے حقیقتاً یا شکیانہ ہو یہ چار سے احصاء کا قول ہے یہ بیان میں لکھا ہے۔ مرض کی حد جس سے کہ احصار ثابت ہوتا ہے یہ جو کہ انکو چلنے اور سوار ہونے کی طاقت نہ رہے لیکن اگر فی الحال قدرت ہو کہ وہ پیادہ چلنے یا سواری پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو بھی یہی حکم ہے اور دشمن بین مسلمان اور کافر اور زندقہ و سب شال بین یہ سراج الواجبات میں لکھا ہے۔ اگر کسی کے خرچ کے تمام چوری لگنے یا سواری کا جانور ہلاک ہو گیا اور وہ پیادہ چلنے پر قادر نہیں ہو تو وہ محصور ہے اور اگر پیادہ چلنے پر قادر ہو تو محصور نہیں۔ اگر کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اسکا شوہر نہیں ہو اور کوئی محرم نہ لگے ساتھ ہی پھر اسکا محرم ہو گیا یا کسی عورت نے حج کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ محرم نہیں ہو لیکن اس کے ساتھ کچھ شوہر ہو پھر اسکا شوہر مر گیا تو وہ عورت محصور ہے یہ بیان میں لکھا ہے۔ اور اگر عورت کا محرم راستہ میں مرجا وے اور وہاں سے کوئی تک قین نہ پاس سے زیادہ کاراستہ ہو تو وہ بمنزل محصر کے ہو۔ اور اسی طرح اگر کسی عورت نے اپنے راجات شوہر کے نفل حج کا احرام باندھا پھر اس کے شوہر نے اسکو حج کے مہانے سے منع کر دیا تو وہ بمنزل محصر کے ہو اور اسی طرح غلام اور باندی اگر حج کا احرام باندھیں تو ان کے مالکوں کو جائز ہو کہ انکا احرام کھلوادین اور وہ دونوں محصر ہونگے یہ سراج الواجبات میں لکھا ہے اور اگر عورت نے حج فرض کا احرام باندھا اور اس کے ساتھ شوہر یا محرم نہیں ہو تو وہ محصور ہے اور اگر اسکا محرم یا شوہر ہو اور حیض وقت اس شہر کا قائل حج کو جاتا ہو اسوقت اس عورت کو استقطاع حج کی بھی ضرورت نہ ہو محصور نہیں ہو اور اگر اسکا شوہر ہو اور کوئی اور محرم نہ لگے ساتھ نہیں ہو اور شوہر نے اسکو منع کیا تو وہ محصور ہے۔ کیا شوہر کو یہ اختیار ہے کہ عورت کو احرام سے باہر کرے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں یہ روایت ہے کہ شوہر کو یہ اختیار ہے۔ حالت طہ کے نزدیک جس طرح حج سے احصار ہوتا ہے اسی طرح عمرہ سے بھی احصار ہوتا ہے۔ احصار کی حالت میں حکم یہ ہے کہ عورت پرانی کو بیچ دے یا اسکی قیمت کو بیچ دے کہ اسکی قربانی خرید کر فوج کبیا دے اور جب تک وہ حج نہواہرام سے باہر نہو عامرہ علماء کا یہی قول ہے اور اگر احرام کے وقت یہ شرط کی ہو کہ اگر احصار ہوا تو قربانی نہ کر گیا یا یہ شرط نہ کی ہو تو دن کا حکم ہر ایام ہو اور واجب ہے کہ جسکے ہاتھ قربانی نہ بھیجے اس سے پیش قربانی کے فوج کرنے کا ایک روز زمین کے وعدہ ہے پس وہ اس قربانی کے فوج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہو جائے اس سے پہلے احرام سے باہر ہو اور اگر قربانی کے فوج ہونے سے پہلے کوئی ایسا ضل کیا جو احرام میں جائز نہیں تھا سپرد ہو واجب ہوگا جو صاحب احرام محصور نہ لگے کی صورت میں واجب ہوتا امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کے قول کے بموجب احرام سے باہر ہونے کے لیے سر نہ بٹانا شرط نہیں اور اگر سر نہ بٹائے تو بہتر ہے یہ بیان میں لکھا ہے۔ محصر کو اگر قربانی میں سر نہوا دے اسکی قیمت میں سر نہوا چار سے نزدیک وہ روز نہ کر کہ احرام سے باہر نہیں ہو سکتا یہ سراج الواجبات میں لکھا ہے۔ اگر قربانی فوج کرنے کے وعدہ ہو روز اس گمان پر احرام سے باہر ہو گیا کہ قربانی فوج ہوگی پھر معلوم ہوا کہ قربانی اس روز فوج نہیں ہوئی تو وہ اسی طرح صاحب احرام ہو گیا اور قبل وقت احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے سپر قربانی واجب ہوگی اور اگر اسی وعدہ کے

نہایت اہم حکم حج سے اس خطبہ اور زور و تاکید کی ضرورت ہے

روز قربانی فوج ہوگی تو طور استحسان کے جائز ہے یہ غایۃ السرویٰ شرح ہدایہ میں لکھا ہے جب محصر قربانی ذکر احرام سے
 باہر ہو گیا تو اگر فقط حج کا نیت سے احرام باندھا تھا تو سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا۔ اور اگر فقط عمرہ کا احرام
 باندھا تھا تو اس کے عوض میں عمرہ لازم ہوگا اور اگر قارن تھا تو وہ دو قربانیوں کے فوج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا
 اور سال آئندہ میں سپرد عمرے اور ایک حج واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اور اگر فقط حج کا احرام باندھا تھا اور اس کے
 دو قربانیان یحییٰ تو وہ پہلی قربانی فوج ہونے کے وقت احرام سے باہر ہو جائیگا اور دوسری قربانی نفل
 ہوگی اور قارن دو قربانیوں کے فوج ہونے کے بعد احرام سے باہر ہوگا یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن حج کے
 احرام سے باہر ہونے کے واسطے ایک قربانی بھیجے اور عمرہ کا احرام اسی طرح باقی رکھے تو ان دو دن احرامنا
 میں سے ایک احرام سے بھی باہر ہوگا یہ تین میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن نے دو قربانیان یحییٰ اور حج اور عمرہ
 کے واسطے جدا جدا قربانی معین ذکی تو اس میں کچھ حرج نہیں یہ محیط حشریٰ میں لکھا ہے۔ اور اگر قارن مکہ میں داخل ہوا
 اور اس نے عمرہ اور حج کا طواف پورا کیا پھر وہ ان سے علی کر اور عرفہ کے وقت سے پہلے محصر ہو گیا تو وہ ایک
 قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور حج کے عوض سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ کے
 عوض عمرہ لازم ہوگا اور عمرہ سے باہر ہونے کے عوض امام ابو حنیفہ حج اور ایام محمدیٰ حج کے نزدیک اسپر
 قربانی واجب ہے اور اگر محصر اسی سال میں اپنا حج ادا کر لے تو اسپر عمرہ واجب نہیں یہ غایۃ السرویٰ شرح ہدایہ
 لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے احرام باندھا اور حج کی نیت کی عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر
 ہو جائے اور سال آئندہ میں استحساناً عمرہ لازم ہوگا اور اگر کسی نے احرام باندھا اور اسکو معین کیا پھر اسکو قبول کیا
 اور پھر محصر ہو گیا تو ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائے اور سال آئندہ میں اسپر حج اور عمرہ لازم ہوگا یہ محیط
 میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے وحج یا عمرہ کا احرام باندھا پھر محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ حج کے نزدیک دو قربانیوں
 بھیجنے سے اور صاحبین حج کے نزدیک ایک قربانی بھیج کر احرام سے باہر ہو جائیگا یہ غایۃ السرویٰ شرح ہدایہ میں
 لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے دو عمرہ کا احرام باندھا اور ان کے ادا کرنے کے واسطے ملکی طرف چلا پھر اگر محصر ہو گیا تو
 ایک عمرہ کے عوض اسپر ایک قربانی واجب ہوگی اور اگر ابھی نہیں چلا تھا اور محصر ہو گیا تو امام ابو حنیفہ حج کے نزدیک
 دو قربانیان واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ حج اور امام ابو یوسف حج کے نزدیک اسپر و عمرہ واجب ہو گئے امام
 محمدیٰ کا اس میں خلاف ہے۔ کسی محصر نے قربانی بھیج کر احصار اس سے دور ہو گیا پس اگر وہ چاہتا ہے کہ قربانی اور حج
 اسکو مل جائیگا تو اسکو چاہنا واجب ہے اور اگر یہ چاہتا ہے کہ وہ دنوں نہ ٹپکے تو چاہنا واجب نہیں اور اگر یہ چاہتا ہے
 کہ قربانی مل جائیگی نہ ٹپکا تو بھی چاہنا واجب نہیں اور اگر وہ یہ چاہتا ہے کہ حج ٹپکا قربانی ٹپکی تو بے چاہنا واجب
 ہے استحساناً واجب نہیں یہ محیط حشریٰ میں لکھا ہے اور اگر قربانی اسکو ملے تو اسکو چاہے کرے یہ محیط میں لکھا
 ہے محصر نے اگر صرف حج کا احرام باندھا تھا پھر وہ احرام سے باہر ہو گیا پھر اس سے احصار زائل ہو گیا پھر اسی سال
 میں اس نے حج کا احرام باندھا تو اس پر نیت قضائی واجب نہیں اور عمرہ واجب ہے یہ غایۃ السرویٰ شرح ہدایہ میں لکھا ہے
 کسی شخص نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا تھا اور محصر ہو گیا پھر اس نے احصار کی قربانی بھیج کر احصار زائل ہو گیا اور دوسرا
 احصار پڑا پھر اس کو وہ چاہتا ہے کہ وہ قربانی تک پہنچ سکتا ہے اور اس نے اس قربانی کی دوسرے احصار کے واسطے

لے لے کر ایک باب اس میں آج سے دو رکھو ۱۱

نیت کر لی تو جائز ہو اور اس کے سبب سے وہ احرام سے باہر ہو جاوے گا اور اگر نیت نہ کی بیان ہو کہ وہ مستحب الی فوج ہوگی تو جائز نہیں یہ محیط سرخی میں لکھا ہے۔ کسی شخص نے عرفہ میں وقوف کیا پھر اسکو کوئی امر مانع ہوا تو وہ محصر ہوگا اور جبکہ مکہ میں کوئی امر مانع پیش آیا اور وہ طواف اور وقوف نہیں کر سکتا تو وہ محصر ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ خاصاً حج نے کہا کہ یہ بھی صحیح ہے یہ باریع میں لکھا ہے۔ اگر طواف اور وقوف میں سے صرف ایک پر قیام رہے تو محصر نہیں اس لیے کہ اگر وہ وقوف پر قیام رہے تو حج پورا ہوگا اور اگر طواف پر قیام رہے تو جس شخص کا حج فوت ہو جاتا ہے وہ صرف طواف سے احرام سے باہر ہو جاتا ہے یہ تمیز میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو وقوف عرفہ کے بعد کوئی امر مانع پیش آیا اور ایام تشریق اسی عذر کی حالت میں گذر گئے تو اس پر عذر ولفظ کا وقوف چھوڑنے کی وجہ سے ایک قربانی اور چروہ نر کرنا لازم ہے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہوگی اور اسکو چاہیے کہ طواف زیارت کرے اور اس طواف کی تاخیر کی وجہ سے بھی قربانی واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب سر موٹا ہونے کی تاخیر کی وجہ سے بھی ایک قربانی لازم ہوگی اور صاحبین رحمہ کے نزدیک سر موٹا ہونے کی تاخیر اور طواف کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب ہوگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ احتصار کی قربانی کو ہمارے نزدیک حرم کے سوا اور زمین فوج کرنا جائز نہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے اور بعد اسکو فوج کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہ کے نزدیک قربانی کے دن کے بعد فوج کرنا جائز نہیں ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر عمرہ سے احتصار ہوا تو حرم میں اسکی قربانی ہر وقت جائز ہے یہ سرعہ الحج الوہاب میں لکھا ہے

تیرھواں باب حج فوت ہو جانے کے بیان میں۔ جس شخص نے حج کا احرام باندھا خواہ وہ فرض ہو یا نذر یا نفل ہو اور خواہ وہ حج صحیح ہو یا فاسد ہو اور خواہ وہ فساد حج کے درمیان میں آگیا ہو یا ابتدا سے ہی فاسد ہو جیسے کہ مجامعت کی حالت میں احرام باندھا تھا یا عمرہ ذکا وقوف اس سے چھوٹ گیا اور قربانی کے دن فجر طلوع ہوگئی پس اس سے حج فوت ہوگا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ طواف کرے اور سعی کرے اور احرام سے باہر ہو ورنہ سال آئندہ میں حج کو قضا کرے قربانی اس پر واجب ہوگی یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر جس شخص کا حج فوت ہوا وہ قارن تھا تو اسکو چاہیے کہ اول عمرہ کا طواف اور سعی کرے پھر حج کے فوت ہو جانے کے عوض میں طواف و سعی کرے اور سر موٹا دے اور بال کترا دے قرآن کی قربانی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے گی اور جب وہ طواف شریع کرے جس سے احرام سے باہر ہوگا تو ایک کو قطع کرے یہ باریع میں لکھا ہے۔ اگر شیش کا حج فوت ہوا اور وہ قربانی کو ہانک کرے چلا تھا تو اسکا شیش باطل ہوگا اور قربانی کو چاہیے کہ اسے یہ محیط میں لکھا ہے۔ ہمارے اصحاب کا اس میں اختلاف ہے کہ جس طواف سے حج کا فوت کرنے والا احرام سے باہر ہوتا ہے وہ حج کے احرام سے اس پر واجب ہوتا ہے یا عمرہ کے احرام سے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد کا یہ قول ہے کہ حج کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ عمرہ کے احرام سے واجب ہوتا ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام سے بدل جاتا ہے یہ باریع میں لکھا ہے اور اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک واجب ہے کہ وہ دوسرے حج کے احرام کو توڑ دے تاکہ وہ حجون کا احرام جمع نہ ہو اور امام ابو یوسف رحمہ کے نزدیک اسے طح

اگر ہم کو باقی رکھے جو محیط میں لکھا ہے جس شخص کا حج فوت ہو جاوے اس پر طواف الصبر واجب نہیں یہ دعا

چودھواں باب غیر کی طہ سے حج کرنے کے بیان میں۔ اصل اس باب میں یہ ہے کہ انسان کو جائز ہو کہ پہلے غسل کا ثواب دوسرے شخص کے واسطے کرے خواہ نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا سوال کے کوئی اور عمل ہو جو جسے حج اور قرآن کی قرأت اور ذکر اور انبیاء علیہم السلام اور شہداء اور اولیاء اور صالحین کے فوہ کی زیارت اور مردوں کو غسل دینا اور سی طرح اور اس کے ٹک کا سون کا بھی حکم ہے یہ غایت السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور عبادتین میں قسم کی ہوتی ہیں ایک وہ کہ فقط مالی جاوت ہو جیسے کہ زکوٰۃ اور صدقہ و فطر اور دوسری یہ جو کھٹ ہوتی ہو جیسے کہ نماز اور روزہ و قسری یہ کہ دونوں سے مرکب ہو جیسے کچھ اور پہلی صورت میں دونوں اتون میں نیات جاری ہوتی ہے خواہ حالت اختیار ہو یا اضطرار ہو اور دوسری صورت میں نیات جاری نہیں ہوتی اور قسری صورت میں عاجز ہو چکے وقت نیات جاری ہوتی ہے یہ کافی ہیں لکھا ہے اور حج میں نیات جاری ہوتی ہے بہت سی شرطیں ہیں منجملہ ان کے یہ کہ کسی شخص کی طرف سے حج کیا جاوے وہ بذات خود ادا کرتے سے عاجز ہو اور اس کے پاس مال ہو جس اگر خود ادا کرنے پر قادر ہو مثلاً تندرست صاحب مال ہو یا فقیر تندرست ہو اس کی طرف سے دوسرے کو حج کیا جائے تو یہ ناجائز ہے یہ حج کچھ کرنے کے وقت سے مرنے تک وہ عاجز باقی ہے یہ بایں میں لکھا ہے۔ پس اگر کسی مریض نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو وہ اسی مرض میں مر گیا تو جائز ہے اور اگر اچھا ہو گیا تو حج باطل ہو گیا اور اگر کسی قیدی نے اپنی طرف سے حج کر لیا تو بھی یہی حکم ہے یہ بین میں لکھا ہے۔ اگر کسی تندرست شخص نے اپنی طرف سے حج کر لیا اسکے بعد وہ عاجز ہو گیا تو وہ حج اس کی طرف سے جائز نہیں یہ سراج الودیع میں لکھا ہے جس شخص کی طرف سے حج کیا جاوے اسکا حاجز ہونے فرض میں شرط ہے حج فرض میں شرط نہیں ہے بلکہ میں لکھا ہے کہ حج فعل میں قادر ہونے کی صورت میں بھی قیام جائز ہو اسکے کہ فعل میں آسانی کی گئی ہے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے اور منجملہ ان کے یہ کہ جس کی طرف سے حج کیا جاوے اسے حج کا حکم کیا ہو پس بغیر اسکے حکم کے دوسرے کا حج اس کی طرف سے جائز نہیں لیکن وارث کا حج موش کی طرف سے بغیر اسکے بھی جائز ہے اور منجملہ ان کے احرام کے وقت اس شخص کے حج کی نیت کرنا جس کی طرف سے حج کرنا ہو اور غسل یہ کہ یوں کہنے کہ لیکھ عن فلان اور منجملہ ان کے یہ کہ جب کو حج کا حکم کیا ہو وہ شخص حج کرنے واسطے کے مال سے حج کرے پس اگر حج کرنا والا اپنے کو بطور احسان کے اس کی طرف سے حج کرے تو اس کی طرف سے جائز ہو گا جب تک اسکے مال سے حج نہ کرے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اسکے مال سے حج کر لیا جاوے پھر وہ شخص مر گیا اور اسکے وارثوں نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کیا یہ بایں میں لکھا ہے۔ اگر کسی شخص نے کسی شخص کو واسطے مال دیا کہ کسی میت کی طرف سے حج کرے اور اس شخص نے اس حج میں کچھ مال اپنی طرف سے بھی صرف کیا پس جو مال اسکو دیا تھا اگر حج کے حج کے واسطے کافی تھا تو مالفت نہوگی اور حقدار اسنے اپنے پاس سے خرچ کیا ہو اس میں اس حاکمیت کے مال سے پھر لے اور قیاس یہ ہے کہ نہ پھرے اور اگر میت کا مال اس قدر نہ تھا کہ خرچ کو پورا ہوتا اور اسنے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اکثر خرچ بیت کے مال سے ہوا تو وہ عاجز ہو اور حج میت کی طرف سے ادا ہو اور نہ جائز نہیں یہ حکم استخارہ اور قبائل

یہ کہ وہ دونوں صورتوں میں جائز نہ ہوا۔ منجملہ اُنکے یہ کہ سوار ہو کر حج کرے یہاں تک کہ اگر کسی کو حج کا حکم
 کیا اور اُس نے پیادہ پہلے حج کر لیا تو وہ اس شخص کا ضامن ہوگا اور اس کی طرف سے سوار ہو کر حج کرے یہ بوجہ
 لکھا ہے اور حج مذہب یہ ہے کہ جو شخص غیر کی طرف سے حج کرنا ہو اس شخص کا اصل حج غیر کی ہی طرف سے ادا
 ہو جائے اور اس حج کرنے والے کا فرض اس حج سے ادا نہیں ہوتا یہ نہیں بین لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ جب
 کوئی شخص یہ قصد کرے کہ کسی شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کے واسطے مقرر کرے تو ایسے شخص کو مقرر کرے
 جو اپنی طرف سے حج کر چکا ہو اور بائینہ اگر ایسے شخص کو مقرر کیا جس نے اپنی طرف سے حج فرض ادا نہیں کیا ہے تو ہمارے
 نزدیک جائز ہے اور حکم کرنے والے کے ذمہ ہے حج کا قطع ہو جاوے یا نہ ہو۔ اور اگر بائینہ میں لکھا ہے کہ افضل یہ ہے کہ
 ایسے شخص کو حج کرنے کے واسطے اپنی طرف سے مقرر کرے جو وہاں کے راستہ اور افعال سے واقف ہو اور
 آزاد اور عاقل اور بالغ ہو یہ غایت السروجی شرح ہدایہ میں لکھا ہے اور اگر کسی کی طرف سے عورت سے حج کیا یا غلام یا باندگی
 اپنے مالک کی اجازت سے حج کیا تو جائز ہے اور اگر وہ حج یہ محیط شری میں لکھا ہے اور اگر کسی شخص کو وہ شخصوں نے
 اپنی اپنی طرف سے حج کے واسطے مقرر کیا اور اُس نے اُن دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا پس حج اس
 حج کرنے والے کے واسطے ہوگا اور اُن دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہ ہوگا اور حج خبیث اُسے لیا ہے اسکا
 ضامن ہوگا اور اس کے بعد وہ اس حج کو اُن دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے نہیں کر سکتا اور بطلان اس کے
 اگر کسی نے اپنے مان باپ کی طرف سے حج کیا تو اسکو اختیار ہے کہ ان میں سے جس کی طرف سے چاہے اس حج کو مقرر
 کرے اور اگر حج کرنے والے نے احرام میں وہ شخصوں میں سے کسی کو معین نہیں کیا اور بلا تعین کے حج ایک کی
 طرف سے کیا پس اگر اسی طرح کی نیت سے اسے حج تمام کیا تو حج کرلے والوں کے حکم کی مخالفت کی اور اگر تمام
 ہونے سے پہلے ایک کو معین کیا تو امام ابو یوسف رحمہ کا یہ قول ہے کہ اس صورت میں بھی وہ حج کرلے والے کے حکم
 کا مخالفت ہے اور حج اس کی ذات کی طرف سے واقع ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا یہ قول ہے کہ حج اس کی طرف
 سے واقع ہوگا جسکو معین کیا ہے اور بطلان اس کے اگر احرام کی نیت کو سہم کیا یعنی یہ نہ معین کیا کہ حج کا احرام باندھنا
 ہے یا عمرہ کا تو پھر اسکو اختیار ہے کہ جو چاہے معین کرے یہ شرح مجمع میں لکھا ہے جو صاحب جمع کی تصنیف ہے اور اگر کسی
 احرام میں جس کی طرف سے حج کرنا ہو اسکا کچھ ذکر ہی نہ کیا نہ معین ذکر کیا نہ سہم ذکر کیا ہو کہ اس مسئلہ میں مجتہدین سے
 کوئی تصحیح نہیں ہے اور چاہے کہ اس صورت میں بالاجماع اسکا معین کرنا صحیح ہو اسلئے کہ حج کرنے والے کے حکم کی مخالفت
 نہیں یہ نہیں بین لکھا ہے اور اگر کوئی شخص کسی کو اپنی طرف سے جدا جدا حج یا عمرہ کا حکم کرے اور وہ شخص وہ دونوں کو ملا کر
 قرآن کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے کہ بوجہ وہ شخص اُس کے حکم کا مخالفت ہے اور ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ
 اور امام محمد رحمہ کے قول کے بوجہ بطور استحسان وہ قرآن حکم کرنے والے کی طرف سے ادا ہو جاوے یا نہ بطلان اس
 صورت میں ہے کہ جب وہ حکم کرنے والے کی طرف سے قرآن کرے اور اگر قرآن کے حج یا عمرہ میں سے کسی ایک میں
 کسی اور شخص کی طرف سے یا اپنی طرف سے نیت کی تو بلا خلاف وہ مخالفت ہے اور حج کا ضامن ہوگا اور اگر کسی شخص نے
 کسی کو حج کا حکم کیا تھا اور اس نے اول عمرہ کیا پھر کہ اسے احرام باندھ کر حج کیا تو وہ ب کے قول کے بوجہ صحیح
 ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ غایہ میں ہے کہ اس حج سے اس حج کرنے والے کا حج فرض بھی ادا ہونگا یہ تاہم غایہ میں

لکھا ہے۔ اور اگر کسی نے کسی عمرہ کا حکم کیا پھر گئے اول عمرہ کیا پھر اپنی طرف سے حج کیا تو وہ حکم کرنے والے کا مخالف نہیں ہو اور اگر اول حج کیا پھر عمرہ کیا تو وہ سب کے قول کے بموجب مخالف ہو محیط میں لکھا ہے اور اگر کسی کو ایک شخص نے حج کا حکم اور دوسرے نے عمرہ کا حکم کیا اور ان دونوں نے حج اور عمرہ کو جمع کرنے کا حکم نہیں کیا اور اس شخص نے حج اور عمرہ کو جمع کیا تو ان دونوں کا مال پھر لگا اور اگر ان دونوں نے جمع کرنے کا حکم کیا تھا تو جائز ہوگا یہ محیط حسنی میں لکھا ہے جس شخص کو کسی نے حج کے واسطے مقرر کیا ہے وہ مکہ کو جانے اور واپس آنے تک حکم کرنے والے کے مال سے خراج کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ اور اگر کسی شخص کو حج کے واسطے اس طرح مقرر کیا کہ وہ حج اور اگر کے مکین میں مقیم ہو تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ حج کر کے واپس جس شخص کو حج کا حکم کیا تھا اگر وہ حج سے فارغ ہو کر بندہ وہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے تو اپنے مال سے خراج کرے اور اگر حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کر لیا تو ضامن ہوگا اور اگر بغیر نیت اقامت کے وہ ان چند روز تک مقیم رہا تو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر اتنے دنوں اقامت کی تجھے دنوں وہ ان لوگوں کو اقامت کی عادت ہو چکی طرف سے حج کیا ہے اس کے مال میں سے خراج کر لیا اور اگر اس سے زیادہ اقامت کی تو اپنے مال میں سے خراج کر لیا اور یہ حکم پہلے زمانہ کا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایک شخص کو بلکہ چھوٹی جماعت کو بھی بغیر قافلہ کے کہ سے ٹھکانا مکین نہیں پس خبیث کا قافلہ کے ٹھکنے کا منظر ہوگا تو خراج اس کا حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اسی طرح جسد ربند امین مقیم ہوگا اس کا حج بھی حج کرنے والے کے مال سے ہوگا اور اتنے جانے میں جو مدت گذریگی اس میں اعتماد قافلہ کے آنے جلنے پر ہوگا اور اگر کسی نے پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کی اور حج اس کا حکم کرنے والے کے مال سے ساٹھ ہو گیا پھر اس کے بعد لوٹا تو اب بھی حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کر لیا یا نہیں تو قدوری نے مختصر الطحاوی کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کے بموجب پھر وہ حکم کرنے والے کے مال سے خراج کر لیا اور ظاہر روایت یہی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اب پھر اس کو حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کرنے کا اختیار نہیں ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب مکہ میں گھر نہ بنایا ہو اور اگر مکہ میں گھر بنایا ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہے کہ اس کا خراج حکم کرنے والے کے مال میں نہیں ہے بدائع میں لکھا ہے۔ اور جس شخص کو حج کرنے کا حکم کیا ہے اگر وہ ایم حج سے پہلے چلا تو چاہیے کہ بغیر ادایہ کے ہو بخیر تک حکم کرنے والے کے مال میں سے خراج کرے پھر حج کے زمانہ تک حقد رٹھہرے اس میں اپنے مال سے خراج کرے پھر جب وہ ان سے چلے تو میت کے مال میں سے خراج کرے تاکہ راستہ میں میت کے مال میں سے خراج کرنا جو شرط ہے وہ ادا ہو جاوے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر خیر کی طرف سے حج کرنا چاہے یا نہ کرنا میں اب مشغول ہو اگر حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر گئے میت کی طرف سے سال آئندہ میں اپنا مال خراج کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے گر گیا تو امام محمد کے یہ قول ہے کہ اس سے پہلے حج کر چکا ہو اس کا ضامن ہوگا اور کوشنے میں وہ خاص اپنے مال میں سے صرف کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے راستہ کو جاوے اور اس میں خراج زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کرنا چاہے چلتے ہیں تو اس کو اختیار ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔

لکھا ہے کہ حج کرنے والے کے مال میں سے خراج کرے تاکہ راستہ میں میت کے مال میں سے خراج کرنا جو شرط ہے وہ ادا ہو جاوے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔ اور اگر خیر کی طرف سے حج کرنا چاہے یا نہ کرنا میں اب مشغول ہو اگر حج فوت ہو گیا تو مال کا ضامن ہوگا اور اگر گئے میت کی طرف سے سال آئندہ میں اپنا مال خراج کر کے حج کیا تو جائز ہے۔ اور اگر کسی آسمانی آفت سے حج فوت ہو گیا مثلاً اونٹ سے گر گیا تو امام محمد کے یہ قول ہے کہ اس سے پہلے حج کر چکا ہو اس کا ضامن ہوگا اور کوشنے میں وہ خاص اپنے مال میں سے صرف کرے یہ سراجہ میں لکھا ہے۔ جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ کسی دوسرے راستہ کو جاوے اور اس میں خراج زیادہ ہو تو اگر اس طرف سے بھی حج کرنا چاہے چلتے ہیں تو اس کو اختیار ہے یہ محیط حسنی میں لکھا ہے۔

اور اگر نے سے پہلے بغیر وصیت کے مر گیا تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ گنہگار ہوگا اور اگر وارث اسکی طرف سے حج کرنا چاہے تو حج کر سکتا ہو اور امام ابوحنیفہ سے یہ ذکر کیا ہو کہ جو امید ہو کہ انشاء اللہ قاضی و حج اس میت کی طرف سے او ایو جاوے گا اور اگر حج کی وصیت کر کے مرا تو حج اس کے ذمہ سے سا قضا ہوگا اور جب اسکی طرف سے حج کیا جاوے گا تو ہمارے نزدیک اگر وہ میت کی طرف سے حج کرنے کی سب شرطیں جمع ہوئی تو جائز ہو اور وہ شرطیں یہ ہیں حج کرنے والا اسکی طرف سے حج کی نیت کرے اور وصیت کرنے والے کے مال میں سے کل یا اکثر خرچ کرے اور کوئی اور غیر شخص بطور احسان اپنی طرف سے مال نہ دے اور سوار ہو کر حج کو جاوے یا وہ نہ جاوے اور اس کے تنہائی مال میں سے صرف کرنے خواہئے وصیت میں تنہائی کی قید لگائی ہو یعنی یون کہا ہو کہ میرے تنہائی مال میں سے خرچ کر کے حج کرایا جاوے یا کوئی قید نہ لگائی ہو مثلاً یہ وصیت کی ہو کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے یا میرے پیرایع میں لکھا ہو اور اگر وصیت کرنے والے نے کوئی مقام نہیں بیان کیا جہاں سے حج کرایا جاوے تو ہمارے حلال کے نزدیک اس کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ حکم اس وقت ہو جب اسکا تنہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو اور اگر اسکا تنہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی نہ ہو تو اس قدر مال جہاں سے حج کرانے کو کافی ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ محیط میں لکھا ہو اور اگر اسکا کوئی وطن نہ ہو تو جہاں وہ رہا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر اس کے کوئی وطن نہ ہو تو بلا خلاف یہ حکم ہو کہ جو وطن اسکا مکہ سے زیادہ قریب ہو وہاں سے حج کرایا جاوے ورنہ کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ تمارخانیہ میں لکھا ہو اور اگر اس نے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلان موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ اسکا وطن نہیں تھا تو اس کے تنہائی مال میں سے وہیں سے حج کرایا جاوے جہاں سے اس نے بیان کیا ہو خواہ وہ موضع مکہ سے قریب ہو یا بعد حج کرانے والے کے پاس اگر میت کے مال میں سے حج کرانے کو جانے اور اس کے صرف کے بعد کچھ بچ رہے تو وارثوں کو پھر دے اسکو اس میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ پیرایع میں لکھا ہو اور اگر میت کے تنہائی مال میں سے اس کے وطن سے حج ہو سکتا ہو اور وہی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا ہو اسکا وطن نہیں ہو تو اس مال کا صانع ہوگا اور وہ حج وہی کی طرف سے ہوگا اور میت کی طرف سے دوبار حج کرادے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہو میت کے وطن سے اس قدر قریب ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر وہاں آسکے تو اس صورت میں وہی صانع ہوگا اور اگر کسی مقام سے میت کی طرف سے حج کرایا ہو اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اس کے تنہائی مال میں سے کچھ بچ رہا ہو اور یہ بچا ہو کہ اس قدر مال میں اس سے زیادہ دوسرے حج کر سکتے تھے تو وہی مال کا صانع ہوگا اور جہاں سے اس نے مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرادے لیکن اگر بہت تھوڑا بچا ہو غوراک اور لباس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت نہ ہوگی اور محل فاضل ہو وہ وارثوں کو پھر دے یہ ظہیرہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے شہر کو گیا ہو کہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کے واسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب نعمت کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اس کے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کے واسطے گیا تھا اور رشتہ میں مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو یہی امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب یہی حکم ہوگا

یہ حکم اس وقت ہو جب اسکا تنہائی مال وطن سے حج کرانے کو کافی ہو ورنہ کے وطن سے حج کرایا جاوے یہ تمارخانیہ میں لکھا ہو اور اگر اس نے وصیت میں بیان کر دیا کہ فلان موضع سے حج کرایا جاوے اور وہ اسکا وطن نہیں تھا تو اس کے تنہائی مال میں سے وہیں سے حج کرایا جاوے جہاں سے اس نے بیان کیا ہو خواہ وہ موضع مکہ سے قریب ہو یا بعد حج کرانے والے کے پاس اگر میت کے مال میں سے حج کرانے کو جانے اور اس کے صرف کے بعد کچھ بچ رہے تو وارثوں کو پھر دے اسکو اس میں سے کچھ لینا جائز نہیں ہے یہ پیرایع میں لکھا ہو اور اگر میت کے تنہائی مال میں سے اس کے وطن سے حج ہو سکتا ہو اور وہی نے کسی اور جگہ سے حج کرایا ہو اسکا وطن نہیں ہو تو اس مال کا صانع ہوگا اور وہ حج وہی کی طرف سے ہوگا اور میت کی طرف سے دوبار حج کرادے لیکن اگر وہ مقام جہاں سے حج کرایا ہو میت کے وطن سے اس قدر قریب ہو کہ رات سے پہلے وہاں جا کر وہاں آسکے تو اس صورت میں وہی صانع ہوگا اور اگر کسی مقام سے میت کی طرف سے حج کرایا ہو اور وہاں سے حج کرانے کے صرف کے بعد اس کے تنہائی مال میں سے کچھ بچ رہا ہو اور یہ بچا ہو کہ اس قدر مال میں اس سے زیادہ دوسرے حج کر سکتے تھے تو وہی مال کا صانع ہوگا اور جہاں سے اس نے مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرادے لیکن اگر بہت تھوڑا بچا ہو غوراک اور لباس کو کافی نہ ہو تو وصیت کی مخالفت نہ ہوگی اور محل فاضل ہو وہ وارثوں کو پھر دے یہ ظہیرہ میں لکھا ہو اگر کوئی شخص اپنے وطن سے نکلا کسی ایسے شہر کو گیا ہو کہ سے زیادہ قریب تھا اور وہاں مر گیا تو اگر وہ حج کے واسطے نہیں گیا تھا کسی اور کام کو گیا تھا تو سب نعمت کے قول کے بموجب اسکی طرف سے حج اس کے وطن سے کرایا جاوے گا اور اگر حج کے واسطے گیا تھا اور رشتہ میں مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے تو یہی امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب یہی حکم ہوگا

امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جہان تک وہ پہنچ چکا ہو وہاں سے حج کر لیا جاوے یہ یا ایہی بن لکھا ہو۔ اور زرا دونوں کے صحیح امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے یہ بضرعات میں لکھا ہو اور اگر کوئی حج کے واسطے نکلا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر گیا بیان تک کچھ کا سوچ نہ کر گیا اور دو سال ایک پھر وہاں مر گیا اور اُسے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے تو بضرعات کے قول کے بموجب اُسکے وطن سے حج کر اویگے یہ غایۃ الشریعہ شرح دہا میں لکھا ہے کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے اور جو شخص اُسکی طرف سے حج کر لے چلا وہ راستہ میں مر گیا تو اس وصیت کا جو باقی مال ہو اُسکی تہائی میں سے اُسکے گھر سے حج کر لیا جاوے یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے یہ زمین میں لکھا ہو یہ حکم اس وقت ہے کہ جب اُسکا تہائی مال اُسکے گھر سے حج کر لے کو کافی ہو اور اگر کافی نہ ہو تو اُسکا تہائی چاروں حصوں میں لکھا ہو وہ پہنچ چکا ہو کسی وارث کو بت کی طرف سے حج کر لیا جاوے یہ غایۃ الشریعہ کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کی وصیت کی تھی اور وہی نے اُسکی طرف سے کسی شخص کو حج کے واسطے مقرر کیا اور جو حج اس حج کے لیے مقرر کیا تھا وہ اُسکے سفر کو مکمل کرنے سے پہلے یا سفر کو مکمل کرنے کے بعد راستہ میں یا اُسکو دینے سے پہلے وہی کے پاس سے تلف ہو گیا یا چوری کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا یہ قول ہے کہ وصیت کے باقی مال کی تہائی سے حج کر لیا جاوے یہ قرآن شریف اور تاجرانہ میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے کسی بیچون کی وصیت کی اور مال اُسکا صرف ایک سوچ کا کافی ہو دوسرے کو کافی نہیں تو اُسکی طرف سے ایک سوچ کر لیا جاوے اور جو بچہ گا وہ وارثوں کو بھیر دیگے یہ غایۃ الشریعہ شرح دہا میں لکھا ہو۔ اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اُسکے تہائی مال میں سے اُسکی طرف سے حج کر لیا جاوے اور اُسکے تہائی مال میں کسی حج ہو سکتے ہیں پس اگر اُسے یہ کہا کہ اچھا اُنی بٹا مال چھ واحدہ یعنی میرے تہائی مال میں سے ایک سوچ کر لیا جاوے اچھا واحدہ اور واحدہ نہ کہا تو اُسکی طرف سے ایک سوچ کر لیا جاوے اور اگر یوں کہا کہ اچھا اُنی بٹا مال یعنی میرے تہائی مال میں سے حج کر لیا جاوے اور اس سے اور کچھ زیادہ نہ کہا تو بضرعات کو اُسکا تہائی مال کافی ہو گا۔ اُس قدر حج کر اویگے اور وہی کو یہ اختیار ہو کہ اگر چاہے تو اُسکی طرف سے ایک سال میں کسی حج کر اوے اور اگر چاہے تو ہر سال میں ایک بار ایک شخص کو حج کے واسطے معین کرے اور پہلی صورت افضل ہے جو نہیں اگر وہی نے اُسکے تہائی مال میں سے کسی حج کر لے اور اُسکے تہائی مال میں سے مٹوٹا باقی کر لیا جو اُسکے وطن سے حج کر لے کو کافی نہیں ہو اور جو میقات سب سے زیادہ کہ سے قریب ہے یا خاص کہ سے با اور اسی طرح کسی قریب جگہ سے حج کر لے کو کافی ہو تو وہ زمین سے حج کر اوے اور باقی وارثوں کو نہ بھیرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر اُس نے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک سوچ کر لیا جاوے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور زمین اور امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ یہ دو ٹکری صورت کے مانند ہے یہ غایۃ الشریعہ شرح دہا میں لکھا ہو۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اُسکو مال دے دو جو وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اُسکی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کر لے کہ اختیار ہے پس اگر وصی خود وصیت کا وارث ہو یا اُسے وارثوں کو حج کر لے کے واسطے مال دیدیا ہو پس اگر سب وارثوں نے اجازت دی اور وہ سب بالغ ہیں تو جائز ہے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اُس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کر لیا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور شریعہ اپنی طرف سے

۱۰ حج کر لے کو کافی ہو تو وہ زمین سے حج کر اوے اور باقی وارثوں کو نہ بھیرے یہ محیط میں لکھا ہو۔ اور اگر اُس نے یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں سے ہر سال ایک سوچ کر لیا جاوے تو اصل میں یہ مسئلہ مذکور زمین اور امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ یہ دو ٹکری صورت کے مانند ہے یہ غایۃ الشریعہ شرح دہا میں لکھا ہو۔ اگر میت نے وصی سے یہ کہا تھا کہ جو شخص میری طرف سے حج کرے اُسکو مال دے دو جو وصی کو یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اُسکی طرف سے حج کرے اور اگر میت نے یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے اور اس سے زیادہ اور کچھ نہیں کہا تھا تو وصی کو خود حج کر لے کہ اختیار ہے پس اگر وصی خود وصیت کا وارث ہو یا اُسے وارثوں کو حج کر لے کے واسطے مال دیدیا ہو پس اگر سب وارثوں نے اجازت دی اور وہ سب بالغ ہیں تو جائز ہے اور اگر انھوں نے اجازت نہ دی تو جائز نہیں اگر اُس نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے مال میں سے حج کر لیا جاوے اور وارث یا کسی اور شخص نے بطور شریعہ اپنی طرف سے

جج کرایا تو جائز نہیں اور اگر کسی شخص نے یہ صیت کی تھی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس اگر وارث نے اپنے مال سے اس غرض سے حج کرایا کہ میت کے مال سے اس کے عوض میں پھر لیا تو جائز ہو اور اسکو اختیار ہو کہ میت کے مال میں سے پھر لو سے زکوٰۃ اور کفار کو بھی یہی حکم ہو اور اگر کسی نے اپنی بیوی یا کیا تو جائز نہیں اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرایا جاوے پس وارث نے اپنے مال سے حج کرایا اور یہ نیت نہ کی کہ میت کے مال میں سے پھر لیا تو صیت کے واسطے حج فرض سے جائز ہو یہ قادی قاضی خان میں لکھا ہو۔ اگر میت نے یہ وصیت کی کہ اُن کی طرف سے حج کرنے والے کے پاس لوٹنے کے بعد جو کچھ مال صیت کا حج رہے وہ اُنسی کا ہو تو یہ وصیت جائز ہو اور حج کرنے والے کو وہ فاضل مال وصیت کے سبب سے لینا حلال ہو یہی اصح ہو اگر میت نے یہ وصیت کی کہ منتظر دم میں اُن کی طرف سے حج کرایا جاوے پس جہان سے سو درہم میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے اور اگر اُن کے مال کی تنائی میں سو درہم نہیں نکلتے تو اُن کے تنائی مال سے جہان سے حج ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل ہوگی اور اگر میت نے وصیت میں سو درہم معین کر دیے کہ اُن سے حج کرایا جاوے اور ان میں سے ایک درہم یا کچھ زیادہ تلف ہو گیا تو جو باقی ہو اُس سے حج کرایا جاوے اور وصیت باطل ہوگی یہ شرح طحاوی میں لکھا ہو اور اگر میت نے ہزار درہم کی ایک شخص کے واسطے اور ہزار درہم کی مسکین کے واسطے وصیت کی اور یہ وصیت کی کہ میری طرف سے ہزار درہم میں حج فرض کرایا جاوے اور اُن کا تنائی مال دو ہزار درہم ہونے میں تو اُن کے تنائی مال کے تین حصہ کر کے اُن تینوں پر تقسیم کرینے اور اگر حج کے خرچ میں کچھ کی ہوگی تو مسکین کے حصہ میں سے لینے اور اگر کچھ حج رہے گا تو وہ مسکین کو دینے اور اگر کسی نے وصیت میں حج کرنے کے لیے ہزار درہم معین کر دیے جو حج میں مروج نہیں ہیں تو وہی کو اختیار ہو کہ اُن کے عوض میں دو درہم بدل لے جو حج میں مروج ہوں اور اگر چاہے تو اُن کی قیمت میں دینار و دینارے اور اگر وہی نے کسی کو یہ حکم کیا کہ میت کی طرف سے اس سال میں حج کرے اور اسکو حج دیدیا اور اُن سے حج نہ کیا اور وہ سال گذر گیا اور سال آئندہ میں حج کیا تو جائز ہو اور نفقہ کا وہ ضامن ہوگا یہ محیط سہمی میں لکھا ہو۔ میت کی طرف سے حج کرنے والا اگر وقوف عرفہ کے بعد مر گیا تو صیت کی طرف سے حج جائز ہو گیا اور اگر نہ مر اور طواف زیارت سے پہلے لوٹ آیا تو اُس شخص کو حرمات حرام ہو اسکو چاہے کہ بغیر احرام پہنچے حج سے مکہ کو جاوے اور جو کچھ باقی رہ گیا ہو اسکو قصدا کرے یہ وغیرہ میں لکھا ہو اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے وقوف سے پہلے جماع کر کے حج کو فاسد کر دیا تو کچھ اُن کے پاس مال باقی ہو اسکو پھر دے اور کچھ راستہ میں خرچ ہو چکا ہو اسکا ضامن ہوگا اور وہ سال آئندہ میں اپنے مال سے حج اور عہد کرے اور اگر وہ وقوف کے بعد جماعت کی قوج فاسد ہوگا اور خرچ کا ضامن ہوگا اور اُن کے اوپر اپنے مال میں سے قربانی واجب ہوگی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہو۔ کسی نے یہ وصیت کی کہ فلان شخص میری طرف سے حج کرے اور وہ مر گیا تو اُن ام محمد سے یہ روایت ہو کہ کوئی اور شخص اُن کی طرف سے حج کرے لیکن اگر یوں وصیت کی تھی کہ فلان شخص کے سوا اور کوئی حج نہ کرے تو اور کوئی حج نہ کرے اگر وہ شخص جبکو حج کا حکم کیا تھا راستہ میں بیمار ہو گیا اور میت کی طرف سے حج کرنے کے واسطے کسی اور شخص کو معین کیا تو یہ جائز نہیں لیکن اگر حکم کرنے والے نے اسکو یہ اجازت دی تھی تو جائز ہو اور وہی کو چاہے کہ حکم میت کی طرف سے

حج کرنے کے واسطے مقرر کرے اسکو جائزات دیے کہ اگر بیمار ہو جاوے تو کسی اور سے حج کرادے یہ
 سراج الوہاب کی فصل الحج عن الغیۃ میں لکھا ہے۔ بہت کی طرف سے حج کرنے والا اگر بیمار ہو گیا اور کل مال خراج کر دیا
 تو وہی پر یہ واجب نہیں ہو کہ اسکو لوٹنے کے واسطے اور مال نہ بھیجے اگر وحی نے حج کرنے والے سے یہ کہہ دیا تھا
 کہ اگر مال تمام ہو جاوے تو میری طرف سے فرض ہے لیجو اس فرض کا اور کامیرے ذمہ ہو جائز یہ محیطان
 لکھا ہے اور اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے میقات سے یا اسکے بعد سے احرام باندھا اور مال ضائع ہو گیا
 پہ پہلے پاس سے خرچ کر کے حج کے ارکان اولیہ اور لوٹ کر پہلے اہل و عیال میں آیا تو وہی سے وہ خرچ
 نہ ہوگا لیکن اگر قاضی حکم کرے کہ حج کرے یا غایۃ السروی شیعہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور اگر خرچ کا مال کہ میں یا اسکے قریب
 ضائع ہو گیا یا امین سے کچھ بانی نہ رہا اور حج کرنے والے نے اپنے مال میں سے صرف کیا تو میت کے مال میں
 وہ وادے لینے کا اسکو اختیار ہے جو یہ مامار غایۃ میں لکھا ہے جن شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر اسے کوئی عاوم اپنی قدرت
 کے لیے اجرت پر سفر کیا تو اگر اسے مثل کے شخص اپنا کام خود کر لیتے ہیں تو اسکی اجرت اپنے مال میں سے دی جائے
 اگر اسے مثل کے لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے تو میت کے مال میں سے دیگا۔ اور جن شخص کو حج کا حکم کیا گیا ہے
 اسکو چاہیے کہ عام میں داخل ہو اور وہاں کے محافظوں کو اجرت وغیرہ دے حتیٰ حج کو جانے والے کرتے
 ہیں۔ وہی نے اگر کسی شخص کو دھم دے کہ میت کی طرف سے حج کرے پہلے ارادہ کیا کہ وہ مال پھیرے
 تو جب تک اسے احرام نہیں باندھا ہے وہ مال پھیر سکتا ہے پس جب اس سے وہ مال پھیر لیا اور اس شخص
 اپنے وطن کو لوٹنے کا خرچ مانگا تو اس بات پر غور کرے کہ اگر اس سے کوئی خیانت ظاہر ہوئی تھی اس وجہ
 سے مال پھیرا تو وہ خاص اپنے مال میں سے خرچ کرے اور اگر اسکی ریلے کے ضعیف ہونے یا احکام حج کے
 فواہت ہونے کی وجہ سے مال پھیرا تو حج بہت کے مال سے ہوگا اور اگر نہ کوئی خیانت ظاہر ہوئی اور نہ کسی
 قسم کا عیب تھا تو خرچ وہی کے مال میں سے ہوگا یہ محیطان میں لکھا ہے۔ اگر میت کی طرف سے حج کرنے والے نے
 حج کے فارغ ہونے کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو خرچ کا مٹا من ہوگا اور جب تک عمرہ میں مشغول ہے
 اپنی طرف سے خرچ کرے اور جب عمرہ سے فارغ ہوگا تو میت کے مال میں سے خرچ کرے یا غایۃ السروی
 شیعہ ہدایہ میں لکھا ہے۔

نمازیں پڑھنے کا کتاب جامع شاذ و معمولی

سولھوان باب ہدی کے بیان میں۔ اس باب میں کئی امور کا بیان ہے اول ہدی کی پہچان ہدی وہ چیز ہے کہ جو
 حلال جانور حرم کو ہدیہ لیا جائے بین یہ بین میں لکھا ہے اور وہ ہدیہ اتنی وقت میں ہوتے ہیں کہ جب بطور صحت کے
 انکو ہدیہ مقرر کر کے یا بطور ولالت کے اور ولالت یا نیت سے ہوئی ہو یا کہ کی طرف نہ ہو کہ بائک کر کے چلنے سے
 بطور استحسان ہوئی ہو اگرچہ نیت نہ کی ہو یہ بحر الرائق میں لکھا ہے۔ اور ہدیہ میں قسم ہر اونٹ اور گائے وہیل
 اور بکیر و بکری یہ ہدایہ میں لکھا ہے۔ اور ہر ایک سب سے افضل اونٹ ہے پھر گائے وہیل پھر بکیر و بکری یہ
 فتح القدیر میں لکھا ہے اور ہر نہ خاص اونٹ اور گائے وہیل سے ہوتے ہیں یہ محیط سحر میں لکھا ہے۔ و ووم۔ ہدی
 میں کیا چیز جائز ہے اور کیا چیز جائز نہیں۔ ہدیہ میں وہی چیز جو جائز ہے جو قربانی میں جائز ہے اور بکری ہر چیز میں جائز ہے
 مگر وہ مقاموں میں جائز نہیں جس شخص نے زیارت کا طواف جنابت کی حالت میں کیا ہو اور جس نے وقوف کے بعد

معاہد کی موافقت کی کہ ہر جائز نہیں ہے ورنہ ہر کسی۔ ہر بین کیا چیز سنت جو اور کیا چیز نہ کر وہ ہر
 ہر کے پٹہ ڈالنا سنت جو یہ محیط سخی بین لکھا جو نفل اور متعہ اور قرآن کی ہر کے پٹہ ڈالین اور اسی طرح
 جو ہر ہر سے اپنے اوپر واجب کر لی ہو اسکے پٹہ ڈالین احصا یا گناہوں کی وجہ سے جو ہر واجب ہوئی
 اسکے پٹہ ڈالین اور اگر احصا یا گناہوں کی ہر کے پٹہ ڈالا تو جائز جو اس میں کچھ متعہ یا گناہ نہیں پس صلح الوفاق
 میں لکھا جو بکری کے پٹہ ڈالنا جیسے نزدیک سنت نہیں ہے ورنہ میں لکھا جو چوٹی۔ ہر کے ساتھ کیا کرنا جائز
 اور کیا کرنا جائز نہیں۔ ہر ہر سواری نہ کر میں لیکن یہ ضرورت کی حالت میں جائز ہو اور اس پر جو بھی نہ لادین
 ہو اسلئے کہ ہر کی تنظیم واجب ہو اور جو لادنے اور سواری کرنے میں اسکی ذلت ہو اور یہ امر عظیم کے
 خلاف ہو اسلئے حرام جو یہ محیط سخی میں لکھا جو۔ اگر ہر ہر سواری کی یا اس پر جو لاد اور اس وجہ سے نہیں
 کچھ نقصان ہو گیا تو جہد کر لی ہوگی جو وہ اسکے ذمہ واجب ہو اور اس کی کے عوض کو خیر و نفع پر تصدق
 کر کے انفا کو نہ دے یہ بجز الزام میں لکھا جو اسکا دودھ نہ دوسے اور اسکے ٹھکان پر سرور یا بیہوش کر کے
 تاکہ دودھ اترتا موقوف ہو جائے یہ حکم اسوقت ہو کہ قریب کا مقام قریب ہو اور اگر فوج کا مقام دور ہو اور
 دودھ نہ دوتا نقصان کرتا ہو تو اسکا دودھ دوسے اور اسکا دودھ نہ کر دے اور اگر اسکو اپنی حاجت میں صرف
 کیا تو یہ یا ہی دودھ یا اسکی قیمت تصدق کرے یہ کافی میں لکھا جو اور اسی طرح اگر اسکو غنی کو دیدیا تو بھی یہی حکم ہو
 یہ بجز الزام میں لکھا جو۔ اور اگر ہر کے کچھ پیدا ہوا تو اسکو بھی تصدق کرے یا اسکے ساتھ فوج کرے
 اور اگر اسکو بیچ ڈالا تو اسکی قیمت تصدق کرے یہ نہیں میں لکھا جو۔ اگر کچھ کو ہلاک کر دیا تو اسکی قیمت دینا
 چاہیگی اور اگر اسکے عوض میں کوئی اور ہر ہر مول لے لی تو بہتر ہو یہ بجز الزام میں لکھا جو۔ اگر کوئی شخص ہر سے
 ہلاک کرے چلا اور وہ ہلاک ہو گئی ہیں اگر وہ نفل تھی تو اسکے اوپر اور واجب نہیں اور اگر واجب تھی تو اور اسکی
 جگہ قائم کرے اور اگر اس میں بہت عیب آگیا تو بھی اور ہر قائم کرے اور اس عیب والی کو چھاپے کرے
 یہ کافی میں لکھا جو یہ حکم اسوقت ہو جب وہ مالدار ہو اور اگر تنگ دست ہو تو وہی عیب والی جائز ہو پس صلح الوفاق
 میں لکھا جو اگر ہر نہ راستہ میں ہلاک ہو گیا پس اگر نفل تھا تو اسکو بیچ کرے اور اسکے نفل کو غن میں لگ کر
 اسکے کو بان کے ایک جانب بشاؤین اور خود اس میں سے کچھ نہ کھاوے اور نہ کوئی غنی شخص لکھاوے بلکہ
 تصدق کر دے اور یہی افضل جو اس بات سے کہ اسکا گوشت درندوں کے لیے چھوڑ دے اور اگر وہ بد مذہب
 تھا تو اور اسکی جگہ قائم کرے اور اسکو چھاپے کرے یہ کافی میں لکھا جو جب نفل کی ہر ہر حرم میں پہنچ جائے
 اور وہ ان قربانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے تو اگر اس میں کوئی نقصان آگیا ہو جسکی وجہ سے واجب دینا
 ہو سکتا تو اسکو بیچ کرے اور اسکا گوشت تصدق کرے اور اس میں سے خود نہ کھاوے اور اگر نقصان ٹھوڑا تھا اور
 واجب کے اوپر نہ کامیاب نہیں تو اسکو بیچ کرے اور اسکے گوشت کو تصدق کرے اور خود بھی لکھا ورنہ
 کی ہر کا حکم اسکے خلاف ہو اسلئے کہ وہ اگر حرم میں شہر بانی کے دن سے پہلے معطوب ہو جائے اور اگر
 فوج کرنے تو کافی نہ ہوگی اور اگر کسی کی ہر چوری گئی اور اسنے ایسی جگہ دوسری ہر ہر حرم میں لگ کر
 پٹہ ڈالا اور حرم کی طرف نہ متوجہ کیا پس پہلی ہر لگ گئی تو اگر ان دونوں کو بیچ کرے تو افضل ہو اور اگر اول

نہایت ضروری و اشد حالت میں سے کھانا کچھ سے ملنا چاہیے

کو فوج کیا اور دوسری کو بیچ ڈالا تو جائز ہو اور اگر دوسری کو فوج کیا اور پہلی کو بیچ ڈالا تو اگر دوسری کی قیمت اول کے برابر ہو تو کچھ زیادہ ہو تو کچھ کم واجب نہیں اور اگر کم ہو تو حقد رکھی یا اسکو بھی صدقہ کرے یہ عیض نہیں لکھا اور فصل ہدی کو قربانی کے دن سے پہلے فوج کا صحیح قول کے بموجب جائز ہو گا کی منی لکھا ہو اور ہدی بانی کے دن میں اسکو بیچ کرنا افضل ہو یہ عین میں لکھا ہے اور فسخ اور قرآن کی ہدی کو قربانی کے دن کے سوا اور کسی روز بیچ کرنا جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے پس اگر اس سے پہلے بیچ کرے تو بلا مانع جائز نہیں اور اگر اس کے بعد فوج کرے تو امام ابوحنیفہ بیچ کے نزدیک تارک واجب ہو گا پس قربانی اسپر لازم ہوگی یہ سحر الراقی میں لکھا ہے باقی اور قسموں کی ہدی جو بوقت چاہے فوج کرے اور ہدی کا فوج کرنا حرم کے سوا اور کھنن جائز نہیں یہ ہدایہ میں لکھا ہے حرم اور غیر حرم کے سکینوں پر اسکو تصدق کرنا جائز نہر لیکن حرم کے سکینوں پر تصدق کرنا افضل ہو لیکن غیر حرم کے سکینوں اگر زیادہ ملے حلیج ہوں تو انکو دینا افضل ہو یہ جو ہرۃ النیرین لکھا ہے جس ہدی کا کھانا مالک کو جائز ہے اسکو فوج کے بعد تصدق کر دینا واجب نہیں بلکہ تنائی کا تصدق کرنا مستحب ہو اور جبکا کھانا جائز نہیں ہو اسکا تصدق کر دینا واجب ہو اور اگر فوج کے بعد تصدق ہو جائے تو ہر طرح کی ہدی میں عرض اسکے اور ہر واجب نہیں ہو اور اگر فوج کے بعد دو خوراکوں تصدق کرے تو اگر وہ اس قسم سے تھی جسکا تصدق کرنا واجب ہو تو اسکی قیمت اسکے ذمہ واجب ہوگی اسکو تصدق کرے اور اگر اس قسم سے ہو جسکا تصدق کرنا واجب نہیں تو اسکے عرض میں کچھ واجب ہوگا ہدی کے گوشت کی بیچ جائز ہو خواہ وہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کھانا اسکو جائز ہو خواہ اس قسم سے ہو جسکا گوشت کھانا اسکو جائز نہیں بلکہ اسکا گوشت صحت مند کر دینا واجب ہو یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے ہدی کو کر کے اسے کو مستحب ہو کہ فصل کی ہدی اگر حرم میں پہنچے گی تو اسکا گوشت کھاوے اور فسخ اور قرآن کی ہدی کا کسی حکم نہیں میں لکھا ہے اور غنی کو بھی اسکا گوشت کھانا جائز ہو باقی جو اس قسم کی ہدی ہو اسکا گوشت کھانا جائز نہیں جیسے کھانا اور نذر اور احصاء کی ہدی اور فصل کی وہ ہدی جو اپنے محل میں نہ پہنچی یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے ہدی کو عقیقات میں بچانا واجب نہیں ہو اور اگر کثرتہ اور قرآن کی ہدی کو عقیقات میں لے جاوے تو بہتر جو اونٹ میں بخن افضل ہو اور اگر گائے و بیل اور بھیر و بکری میں فوج افضل ہو۔ اونٹ کو کھرا کر کے خر کرین اور اگر اڑا کر خر کرین تو جائز ہے اور پہلی صورت افضل ہو اور گائے و بیل اور بھیر و بکری کو ان کو فوج کر کے کھرا کر کے فوج نہ کرے اور بھیر کے نزدیک مستحب ہے جو کو بیچ کے وقت اسکو قبلہ کی طرف متوجہ کرین اور اوڑھے یہ ہر کہ ہدی کرے والا اگر خود اچھی طرح فوج کر سکنا جو خود فوج کرے یہ عین میں لکھا ہے۔ اور اسکی جھول اور ہمار تصدق کر دین اور گوشت بنانے والے کی اجرت اس میں سے دو دین یہ کمترین میں لکھا ہے۔ اگر اجرت کے علاوہ گوشت بنانے والے کو اس میں سے کچھ بطریق تصدق کرے وے تو اگر کثرتہ نزدیک جائز ہو اور اگر گوشت بنانے کی اجرت میں کچھ دیکھا تو اسکا ضامن ہوگا یا تہ السرونی شرح ہدایہ میں لکھا ہے یا چوین ہدی کی نذر کا بیان اگر کسی نے یون کہا کہ امد کے واسطے میرے ذمہ ہدی واجب ہو تو اگر اس نے ہدی کی تیون قسموں میں سے کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہوگی اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو ہمارے ذمہ ایک بکری واجب ہوگی اور اگر یون کہا کہ امد کے واسطے میرے ذمہ بدہ واجب ہو تو اگر اسکی دو دونوں قسموں میں سے کسی کو معین کیا ہو تو وہی واجب ہوگا اور اگر کسی کو معین نہیں کیا تو دو دونوں قسموں میں سے جسکو چاہے

سلاج و دودون کا اکرسم ساتھ ساتھ باجہ خاں اور دودونوں کو اکڑ کے حلال جیوٹا ۱۲ + پتہ + پتہ + پتہ

اختیار کر کے یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر کہہ نہ گزرسے واجب کیا تو اسکو جہان چاہے بیچ کرے لیکن اگر کہہ میں بیچ کر کے نہ بیعت
کی تو مکہ کے سوا اور کہیں بیعت کرنا جائز نہیں ہے۔ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اور امام محمد رحمہ کا ہے اور امام ابو یوسف نے ہے کہ اگر کہہ میری
ملائے ہے کہ نہ مکہ میں بیعت کرے اگر گزرد کہ نہ زمین واجب کیا ہے تو اونہوں کو بیعت کرنا واجب ہوگا یہ بائع میں لکھا ہے اگر
ہدی کی نذر کی تو بالاتفاق اسکا بیعت کرنا حرام ہے شخص جو اور اگر جزو کی نذر کی تو بالاتفاق یہ حرام ہے طائرہ شرح مجمع المومنین
میں لکھا ہے جو این ملک کی تصنیف ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ اللہ کیلئے میرے ذمہ واجب ہے کہ میں بکری کی ہدی کروں اور
اونہ کی ہدی کی تو جائز ہے جو ہدی نذرین میں کی تھی اگر ایسے مثل یا اس سے افضل دیدی یا اسکی قیمت تصدق کر دی تو جائز
ہے یہ موطا میں لکھا ہے جو امام سرخسی کی تصنیف ہے

ستر حوان باب حج کی نذر کے بیان میں سچ جیسے کہ ابتداء اللہ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب
ہوگا جو عین وجوب حج کی شرطین جمع ہوں اور وہ حجۃ الاسلام جو اسی طرح بھی اللہ کے واجب کرنے سے
اس شخص پر واجب ہوگا جو عین سبب وجوب کا اس بندہ کی طرف سے پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یون کہے کہ اللہ
کے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے یا یون کہے کہ میرے ذمہ حج واجب ہے خواجہ میں کوئی شرط لگا دے یا
نہ لگا دے مثلاً یون کہے کہ اگر میں ایسا کر دنگا تو اللہ تمہارے واسطے میرے ذمہ حج واجب ہے پس جب وہ شرط پائی جاوے
تو اس نذر کا پورا کرنا لازم ہوگا ظاہر روایت میں امام ابوحنیفہ رحمہ سے یہ مروی ہے کہ کفارہ اُسکے عوض میں کافی ہیں
ہو سکتا ہے بائع میں لکھا ہے۔ اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر ایک دوسری شرط پر معلق کیا اور دونوں میں
پائی گئیں تو ایک حج کافی ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ اگر دوسری قسم میں نے یون کہا کہ میرے ذمہ یہی
حج ہے یا تو اسے قاضی خان میں لکھا ہے۔ اگر کسی نے نذر کی یون کہا کہ اللہ تمہارے واسطے میرے ذمہ حرام ہے
یا یون کہا کہ میرے ذمہ حرام حج کا ہے تو اسپر حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسکو اختیار ہے جو چاہے معین کرے اور
اسی طرح اگر کوئی ایسا لفظ کہہ کہ حرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یون کہا کہ اللہ کے واسطے میرے
ذمہ بیت اللہ تک یا کعبہ تک یا مکہ تک یا وہ چلنا واجب ہے تو جائز ہے اور اسپر حج یا عمرہ واجب ہوگا یہ بائع میں لکھا ہے
اور یہی استحسان ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے میں اگر حج یا عمرہ کو معین کیا تو پیاوہ پچل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہے
اب اس میں بحث ہے کہ جب وہ پیاوہ پچل کر حج یا عمرہ کرے تو کمان سے پیاوہ پچلے اور کب پیاوہ پچلنا چھوڑے
حج میں طواف زیارت کے بعد اور عمرہ میں طواف اور سعی کے بعد پیاوہ پچلنا چھوڑے اور پیاوہ پچلنے کی ابتدا
میں شائع کا اختلاف ہے بعضوں کا یہ قول ہے کہ جہان سے احرام باندھے وہاں سے پیاوہ پچلے اور بعضوں کا یہ
قول ہے کہ جب اپنے گھر سے نکلے تو وہاں سے پیاوہ پچلے یہ محیط میں لکھا ہے یہی صحیح ہے یہ فادی نامہ میں لکھا ہے
اگر کل راستہ یا اکثر راستہ سوار ہو کر چلے تو قربانی دے اور اگر تھوڑا راستہ سوار ہو کر چلے تو اس کے حساب کے بموجب
اسی قدر حصہ قربانی کا واجب ہوگا اس میں ہے کہ اسکو اختیار ہے خواہ پیاوہ پچلے خواہ سوار ہو کر چلے فقہانے کہا ہے
کہ صحیح پہلا قول ہے یہ تین میں لکھا ہے اور اگر کسی نے یون کہا کہ میرے ذمہ حرام تک یا مسجد الحرام تک پیاوہ پچلنا
واجب ہے تو صحیح نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ کے قول کے بموجب اسپر کچھ واجب نہ ہوگا اور صاحبین رحمہ کے نزدیک
صحیح ہے اور اسپر حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر یون کہا کہ میرے ذمہ صفا و مردہ تک پیاوہ پچلنا واجب ہے تو سب کے

قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ میرے اوپر بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلتا یا بیت اللہ کو نظر کرنا یا بیت اللہ میں آنا واجب ہو تو سب کے قول کے بموجب صحیح نہیں اور اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ تک یا مکہ یا حرم یا مسجد الحرام یا صفا و مروہ تک ہی ہو تو وہی حکم ہوگا جو اس کے لئے کی صورت میں مذکور ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ وغیرہ تک پہنچا دینا واجب ہو اور جہاں تک اختلاف و بان تنافیہاں بھی جاری ہوگا یہ پانچ میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے اوپر حج فرض و دیار واجب ہو تو کچھ لازم ہوگا جو محیط میں لکھا ہے اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں و حج واجب ہیں تو اسپر و حج واجب ہوئے گا یا یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ اس سال میں و حج واجب ہیں تو اسپر و حج میں سال میں واجب ہوئے گا اور اگر کسی نے اپنے اوپر سو حج واجب کیے تو اسی طرح لازم ہوئے گا اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ آٹھ حج ہو تو امام محمد حج کا یہ قول ہے کہ اسپر پانچ لازم ہوگا اور اگر کسی نے حج کی بیک میں یہ شرط لگائی کہ میں ایسا حج کروں گا کہ نہ طواف نہ زيارت نہ رکعت نہ قنوت نہ عرفات نہ رکعت نہ اسپر پانچ لازم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان بن لکھا ہے۔ اگر کسی نے یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ تیس حج واجب ہیں اور ایک سال میں تیس آدمیوں سے حج کر لیا پس اگر وہ حج کا وقت گزرنے سے پہلے مر گیا تو کل جائز ہوئے اور اگر حج کے وقت میں وہ زندہ ہو اور حج پر قادر ہو تو انہیں سے ایک باطل ہوگا اور اسی طرح جب ایک سال آٹھ یا آٹھ حج باطل ہو جائیگا یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر مر بیٹھنے نے یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس مرض سے اچھا کرے تو میرے ذمہ حج واجب ہو پس اچھا ہوگا تو اس کے ذمہ حج لازم ہو اگر چہ کہ یہ کہہ کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کہو کہ حج تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہوتا ہے اور اگر یوں کہا کہ اگر میں اچھا ہوں تو میرے ذمہ حج واجب نہیں اچھا ہوا اور حج کیا تو اسی حج میں فرض ادا ہوگا اور حج فرض کے سوا اور کچھ نیت کی کو نیت اسکی صحیح ہے و خلاصہ میں لکھا ہے مختصر فقہ مسئلے اہل عرفہ نے کسی روز و قوت کیا اور ایک قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے و قوت کے دن سے پہلے و قوت کیا ہے یعنی آٹھویں تاریخ و قوت کیا ہے تو انکا قول قبول ہوگا اور و قوت کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر قوم نے یہ گواہی دی کہ انھوں نے روز و قوت کے بعد و قوت کیا ہے بیٹھنے و سوین تاریخ و قوت کیا ہے تو قبول نہ کیا جائیگا اور استحسان یہ ہے کہ و حج جائز ہوگا اور اگر آٹھویں تاریخ یہ گواہی دی کہ آٹھ و قوت کا دن ہو پس اگر امام یہ کہہ سکتا ہے کہ سب لوگوں کے ساتھ یا اکثر کے ساتھ دن میں و قوت کرے تو انکی شہادت قیاسا اور استحسانا قبول ہوگی اور اگر آخر دن سے پیکر و قوت نہ کرینگے تو انکا حج فوت ہو جائیگا اور اگر امام لوگوں کے ساتھ رات میں و قوت کر سکتا ہے دن میں نہیں کر سکتا تو بھی استحسانا ہی حکم ہو پس اگر و قوت نہ کیا تو حج فوت ہو جائیگا اور اگر اکثر لوگوں کے ساتھ رات میں بھی و قوت نہیں کر سکتا ہے تو انکی شہادت مقبول نہ ہوگی اور استحسان یہ ہے کہ دوسرے دن و قوت کرنے کا حکم ہے اور گواہوں کا بھی وہی حال ہوگا جو اول دن کا ہے اگر آپس سے و قوت نہ کرینگے اور لوگوں کے ساتھ و قوت نہ کرینگے تو انکا حج فوت ہو جائیگا یہ چھ میں لکھا ہے۔ اور اس صورت میں اسپر واجب ہوگا کہ عمرہ کر کے احرام سے باہر ہوں اور سال آئینہ میں حج کر بن گواہوں نے اگر ایسے وقت میں شہادت دی کہ و قوت عرفہ دن میں کس نے ہو تو وہ عادل گواہوں کی

لکھا کہ اگر کسی شخص نے حج کر کے و قوت نہ کیا تو اسکا حج باطل ہے + + + + +

کیا تو ہر مرتبہ احرام سے باہر ہونے کے بدلے ایک عہدہ واجب ہوگا یا نہ ہو؟ شیخ الفدیہ بین لکھا ہے غلام اور باندی اگر بغیر اجازت مالک کے احرام باندھیں تو مالک کو اختیار ہو کہ انکو منع کرے اور بغیر دی کے انکو احرام سے باہر کرادے اور انہیں سے ہر ایک پر احصاری ہوئی اور حج اور عمرہ کی قضاء آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگی اور اگر غلام اور باندی مالک کی اجازت دینے کے بعد محصر ہو گئے تو مالک کو چاہیے کہ انکی طرف سے دی بھیجتے ہو کہ وہ حرم میں فوج کھجوادے اور وہ احرام سے باہر ہوں یہ شیخ حلی دی کے باب الفدیہ بین لکھا ہے اور اگر غلام یا باندی کو احرام کی اجازت دے چکا ہو تو پھر بھی مالک کو اختیار ہو کہ انکو احرام سے باہر کرادے اگر وہ یہ اور جب مالک اپنے غلام کو احرام سے باہر کرے گا ارادہ کرے تو اس کے ساتھ کہہ کرے کہ تم کوئی ایسا فعل کرے جو احرام میں منع ہو مثلاً ہاتھ نہ دینے یا بال کرتے یا خوشبو لگانے یا اور کوئی ایسا فعل کرے صرف منع کرنے یا یہ کہ دینے سے کہیں شجرہ احرام سے باہر کرادے وہ احرام سے باہر نہ ہو گئے یہ سراج الوہاب میں لکھا ہے اور اگر غلام یا باندی مالک کے حکم سے احرام باندھے پھر مالک انکو پیچھے تو بیع جائز ہو اور ہمارے نزدیک شتر کی یہ اختیار ہو کہ انکو حج سے منع کرے اور احرام سے باہر کرادے یہ مخرج طحاوی کے باب الفدیہ میں لکھا ہے۔ بیہجابی نے ذکر کیا ہے کہ حج کرنے پر مالک عباد و تون و مصیتون پر اجارہ لینا جائز نہیں اور اگر حج کے لیے اجرت پر مقرر کیا اور حج کرتے وقت اس نے اجرت دے اور اس نے میت کی طرف سے حج کیا تو میت کی طرف سے جائز ہوگا۔ اور اسکو اجرت اسی قدر جائز ہوگی جو راستہ گئے جانے کے من اس کے کھانے اور پہنے اور کپڑے اور سواری اور دیگر ضروری اہتمام میں اوسط طور پر بغیر اسراف اور کمی کے صرف ہو اور جو کچھ اس کے پاس ہے وہ لوٹنے کے بعد وارثوں کو پھر دے اور جو فاضل ہے اس کے اسکو دے لینا جائز نہیں ہو لیکن اگر وارث بطور احسان کے حج کرنے والے کے ملک میں چھوڑ دیں تو وارثوں کے مالک کر دینے سے اسکو جائز ہو جاوے گا یہ شیخ طحاوی کے کتاب ج میں لکھا ہے جس شخص کو میت کی طرف سے حج کرنے کا حکم کیا گیا ہو اگر وہ راستہ میں سے لوٹ آوے اور یوں گئے کو حج نہ کوئی مانے پیش آگیا اور میت کا مال لوٹنے میں منہج ہو گیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کرے اور وہ تمام منہج کا منہج ہوگا لیکن اگر کوئی املاہر اس کے قول کی تصدیق کرنا ہو تو اسکی تصدیق کرے جس شخص کو حج کا حکم کیا گیا تھا اگر نہ کہتا کہ میں نے میت کی طرف سے حج کیا اور وارثوں نے باوصی نے انکار کیا تو اسکا قول قلم کے ساتھ قبول کیا جاوے گا لیکن اگر اس شخص پر حکم کیا گیا تھا میت کا پھر نہ عرض تھا اور میت نے یوں کہا تھا کہ میری طرف سے اس مال میں حج کیجو پس لے اے اہل بیت بعد حج کیا تو اس پر واجب ہو کہ اسے حج کرنے کے گواہ پیش کرے یہ محیط بین لکھا ہے حرم کے چھرون اور شی کو حرم سے باہر لے جانے میں۔ ہمارے نزدیک کچھ مصنفہ نہیں اور اسی طرح خارج حرم کی شی حرم میں لے جانے میں کچھ ضابطہ نہیں۔ فقہاء اجماع ہو کہ زمرہ کا پانی حرم سے باہر لے جانا مباح ہو۔ کہہ کرے کہ پرودن کے کچھ نے اور جو نہیں کرنا وے وہ فقہرون پر صرف کر دے پھر اگر اس نے خریدے تو مصنفہ نہیں یہ غایۃ السروی شرح ہدایہ میں لکھا ہے حرم کے دھڑا راک اور دوسرے دھڑوں کی مسواک باندھا جائز نہیں اور کعبہ کی خوشبو تبرک کے لیے یا کوئی شخص سے لینا جائز نہیں اور اگر کوئی اس میں سے کچھ لے تو اسکو اسکا پھر دیا واجب ہو اور اگر کوئی تبرک کا ارادہ کرے تو اسے

جسٹیلہ پڑھنے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنا مبارک ہاتھ دیکھتے تھے تاکہ برکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہو اور وہ پڑھے اور اللہ سے جو چاہے دعائے گے اور اس کی رحمت کے بغیر میں اس کے غضب سے بچا جائے پھر اسے غنا سے پڑھے اور وہ دستوں جو زمین اس گری کا بقیہ لگا ہوا ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو چھو کر منہ پر ٹیلہ پڑھا تو اس زمین سے رونے کی آواز نکلی تھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے ان کو اسکو بغیر بغیر میں زیارت اسکو سکین ہوئی۔ اور اس بات میں کوشش کرے کہ جب تک مدینہ میں رہے شب بیداری کرے اور تلاوت قرآن و ذکر اللہ میں مشغول رہے اور غیر اور قبر کے پاس اور ان دونوں کے درمیان میں رہے اور جہ سے دعائے گے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ اور جب تک مدینہ میں رہے ضرورت پڑے یہ چھوڑ دینا۔ اور مستحب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے بعد کبھی کی طرف حادسہ اور وہ ان کے مزارات خصوصاً قبر سید الشہداء حضرت علی کی زیارت کیسے اور بقیہ میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قبر کی زیارت کرے اور اس میں جن جن علی اور زین العابدین اور دیگر بڑے صحابہ و ائمہ اور ان کے بیٹے و بیٹیاں رضی اللہ عنہم دفن ہیں اور وہیں قبر امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کا اور قبر امیر المومنین ولید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور ان کی سیلاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی چھوٹی حصہ رضی اللہ عنہما اور بہت سے صحابہ اور تابعین دفن ہیں اور بقیہ میں مسجد فاطمہ رضی اللہ عنہا میں نماز پڑھے اور مستحب ہے کہ بیعتین کے روز شہداء واحد کی زیارت کرے اور یوں کہ سلام علیکم یا صاحب قبر فاطمہ رضی اللہ عنہا میں نماز پڑھے اور قوم مومنین و اما انکما لایسکر لایحیون و انکما لایموتان اور ان کی زیارت اور سورۃ اخلاص پڑھے اور مستحب ہے کہ کہ ہفتہ کے روز سب قایم آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سلام اور دے۔ اور اس طرح دعائے یا صریح السعدین و یا غیاث المستغیثین و یا مفرج کرب المکروبین یا مجیب دعوت المسکین صلی علیہ وسلم و آلوہ اکشف کر لی و درانی لکاشت عن رسولک کہ یہ دعائی ہذا المقام یا حنان یا منان یا کثر العرف و یا و اتم الاحسان و یا ارحم الراحمین یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے۔ فقہائے کبار کہ ان دعائے ماتین کوئی وعائد نہیں پڑھا چاہے دعائے جائز ہو یہ قیاسی قیاس میں لکھا ہے۔ اور مستحب ہے کہ جب تک مدینہ میں رہے سب غازیں مسجد نبوی میں پڑھے اور جب اپنے شہر کو لوٹنے کا ارادہ کرے تو مستحب ہے کہ مسجد سے دو تین پڑھ کر رخصت ہو اور جو دعا بہتر سمجھے وہ پڑھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر آوے اور سلام کا اعلان کرے یہ سراج الودیع میں لکھا ہے۔

تمام شد جلد اول

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

نیمت	نام کتاب	نیمت	نام کتاب
چاپ	برجندی مشیر شرح -	۱۱	سجده سجده سی بر خایه الشعور از ملا محمد شاه -
چاپ	جامع الرموز شرح مختصر و قایم از لائیس محمد	۹ پای	مذکره النجیه احکام جمیع از مولوی عبدالسلام -
چاپ	قیسائی متداول -	۹ پای	بقیان در مکمل بناگو و حقد از لائیس الدین -
	فتح القدر - پیشانی پر هایه اور تحت من حاشیه		بدایع منظوم مسائل فقه نظم فارسی از ملا
	فتح الله بر از امام کمالی الدین بن العلام نهایت	۲	ناظم علی رح -
	مستند و اعظم شرح مشهور و معروف اول از حسین	۹ پای	نام حق مشهور درسی از شیخ شرف الدین بخاری
	مکمل زین الدین آفندی کامل چار جلد تفصیل		نامه مسائل - سو مسائل از مولانا محمد احمد
	فری -	۳۰ پای	رحمه الله
مصنف	کافه سفید گنده -		شرح وقایع فارسی - مع حاشیه لفظی الامیر
چاپ	ایضا کافه خدائی	۱۳ پای	شاه عبدالحق محدث دیوبندی رحمه الله علیه
	هدایه - حاشیه جدید نهایت عمده زوال و نوال		مسئله المتقین در غوب علمای ولایت
	بر بخشی مولانا محمد حسن سنه جلی مرحوم هر چهار جلد کامل	عصر	از مولوی الدیار خان -
چاپ	و در مجلدات من مشیر شرح ذیل -		فتاوی بر منجه - جامع البواب فقه از مفتی
چاپ	۱ - جلدین اولین عبادات	عصر	نصیر الدین -
چاپ	۲ - جلدین آخرین معالطه -	۱۶	قدوری - شرح مولانا ابو القاسم -
چاپ	فتاوی الی عالمگیری - هر چهار جلد کامل	۱۵	شیخ فارسی مختصر و قایم - از عبدالرحمن حامی
چاپ	جلد کافه خدائی و سفید	۹	کنز فارسی - نصیر الدین کرمانی مختص مع فقه
	هدایه مع شرح الکفایه - از سید جلال الدین		مالا بدین - از قاضی شاد الله رحمه الله مع
	کرمانی باب معروف و مستند متداول چار جلد	۵ پای	وحیت نامه -
	مین اس شیخ هدایه چار جلد بت مستند گنگنه		شرح مختصر و قایم کورسیری - از مولانا جلال الدین
چاپ	چین کافه سفید بتفصیل -	عصر	سمرقندی -
چاپ	ایضا جلد اول و ثانی تا آخر کتاب -	۲	رسالة تنبیہ الانسان - در ملت و حرمت
چاپ	ایضا جلد دوم و چهارم تا آخر کتاب -	۱ پای	چاندان -
	فتاوی قاضی خان مع سر جمیع - از امام	۳ پای	رساله قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان -
	فاضل حسن بن منصور قاضی خان مستند معتقد		فقه عربی
	معروف متداول در مجلد کامل -		ابوالمکارم - شرح مختصر و قایم از عبدالعزیز بن محمد
چاپ	و ذخیره العقبی - حاشیه شرح و قایم از سید بن	چاپ	بروف
چاپ	چلی متداول معروف -		برجندی - شرح مختصر و قایم از مولانا عبد العسی

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
۹ پائی	از مولوی تراب علی مرحوم - قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن درسی شہ اول -	۱۱ پ	شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ جللی علم مع کمال شایعہ وغیرہ العقبی ہوسف ابن حبیب جلی دامل درس تظہیر کلان خوشخط و صحیح کاندھفید و خالی -
۸	متفرقات دینیہ اہل السنۃ فارسی	۱۲ پ	شرح وقایہ خرو - مع دائرہ ہندو متوسط قلم -
۱۱ پ	شمسہ امنا عشریہ - مشہور در مناظرہ مزہبی فریقین مصنفہ حافظہ علامہ علی بن شیخ مطلب الدین احمد بن شیخ ابوالفیض دہلوی -	۱۳ پ	اشباہ والنظائر - مع شرح حوی معرفت مسند شہ اول -
۱۲	تذکرۃ المعاد - از قاضی شہادۃ اللہ مخفیض پرو و السافہ سید علی -	۱۴ پ	لاطمح - از بیوع تادصا یا تیشی جدید -
۱۳ پ	فتوح الحرمین - مع نقشہ مقامات شہر از حضرت محی الدین عبدالقادر جیلانی	۱۵ پ	کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتاب مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
۱۴ پ	کاندھسفید -	۱۶ پ	مشہور شہ اول -
۱۵ پ	ظہیر الاسلام - از شیخ ظہیر الدین بگرامی -	۱۷ پ	عینی شرح کنز الدقائق - محشی ہر جلد مسند معروف شہ اول و دو مجلد بین -
۱۶ پ	اسرار رحمت - از علامہ ظہیر الدین بگرامی -	۱۸ پ	(۱) جلد بین اولین عبادات بین -
۱۷ پ	چاہر القرآن - از محمد بن اسامہ مترجم و تالیف آیات فرقان -	۱۹ پ	(۲) جلد بین آخرین معاملات بین -
۱۸ پ	وصیت نامہ - مع رسالہ دانشنامہ سی از مولانا ولی اللہ -	۲۰ پ	در مختار شرح تنویر الابصار معتبر نشاء مولانا محمد علاء الدین احمکفی بن شیخ علی بابا
۱۹ پ	مولود النبی - از مولوی پیر محمد جعفری -	۲۱ پ	جلد بین یکمائی یعنی جلد اول کتاب الطہارت سے کتاب بیائج تک - جلد دوم کتاب النکاح
۲۰ پ	دوار الشفا - جدید شرح قصیدہ بروہ از مولوی نذیر خان بے نظیر -	۲۲ پ	کتاب الوقف تک جلد سوم کتاب الہیوع سے کتاب الرجوع فی البیت تک
۲۱ پ	شرح قصیدہ بروہ - از شاہ رضوی مطبوعہ نغمہ	۲۳ پ	جلد چارم کتاب الحجارۃ سے تا سائل تنہی شرح الیاس - شیخ مختصر وقایہ از شیخ
۲۲ پ	مقالات الصوفیہ - از حضرت شاہ رب قدس سرہ مطبوعہ نغمہ	۲۴ پ	محمود بن ابی بکر کیمائی -
۲۳ پ	ایضاً - حسب طلب بالاجدید الطبع	۲۵ پ	مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ در سی شہ اول -
۲۴ پ		۲۶ پ	عمدہ البصائر - فی مسائل الرضا عہ

